

(الجزء الخامس)

من تفسير الأعلام الكبير والعلامة الشيرازي
الأمير علي بن أبي طالب في التفسير وجعلته حجة إذا
وقع النزاع في التفسير الإمام أبي جعفر
محمد بن جابر الطبري المسمى
جامع البيان في تفسير
القرآن رحمه الله
وأباه رضاء
آمين

(ولاحظ تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء الخامس من
تفسير غرائب القرآن ورفائب الفرقان للعلامة نظام
الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري
قدست أسرارهم)

KEP - 1962

(تنبيه)

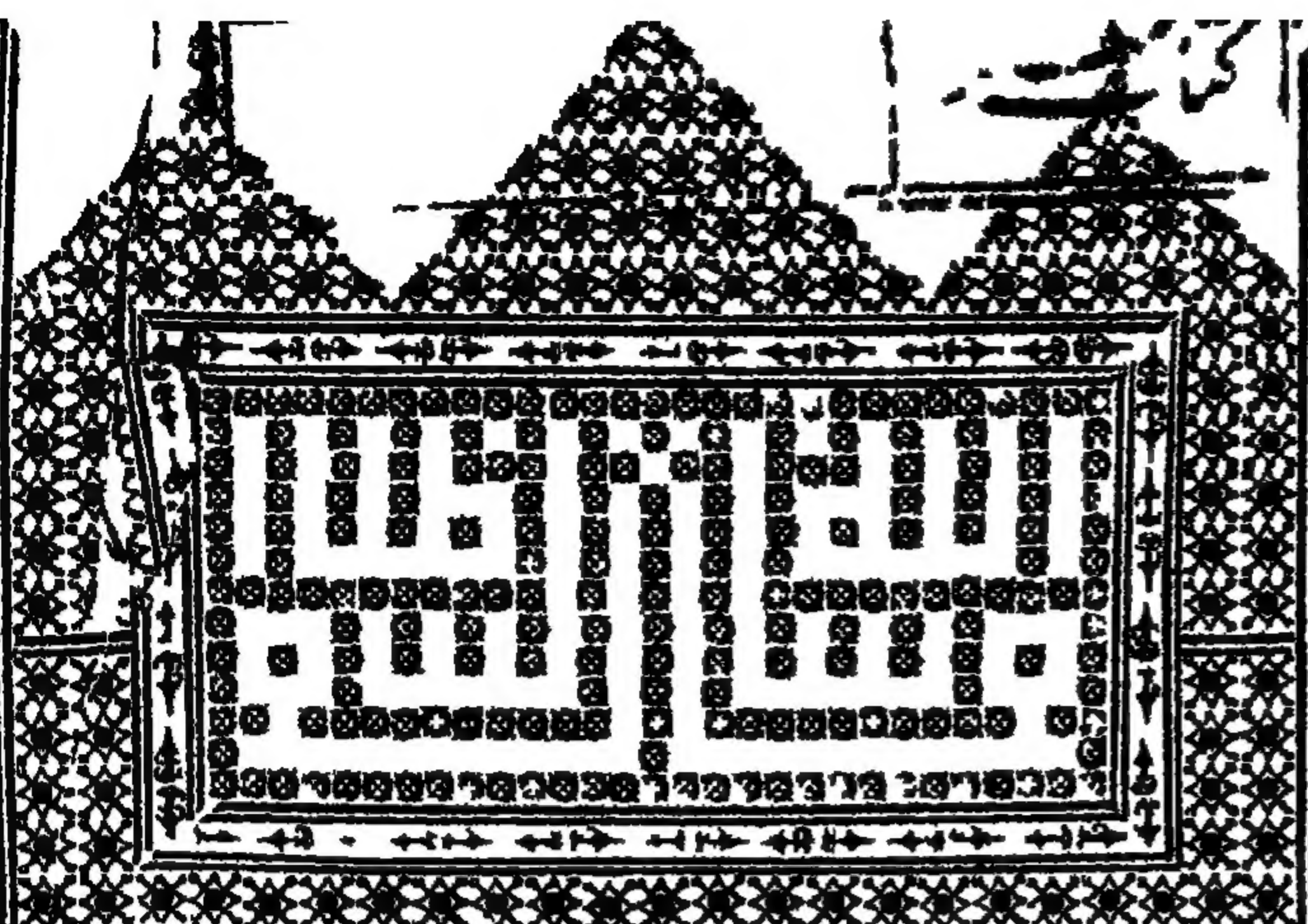
طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزنة (أمرام نجد)
آل رشيد * لازالت الايام تتلأل بزواجر مجددهم ولا برح
الاقام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة
على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع
بها تستمد منها سائر البرية وقد بذلنا الطاقة في تصحيحها ومراجعة
ما يحتاج الى المراجعة من مظانها الموثوق بترجيحها مع عناية جمع
من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكراً لاسماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)



(والمحصنات من النساء الاما ملكت
 ايمانكم كتاب الله عليكم واحل
 لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم
 محصنين غير مسافحين فما استمتعتم
 به منهن فأتوهن أجورهن فريضة
 ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من
 بعد الفريضة ان الله كان عليهما حكيمًا
 ومن لم يستطع منكم طولًا أن ينكح
 المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت
 ايمانكم من قنياتكم المؤمنات والله
 اعلم بايمانكم بعضكم من بعض
 فانكحوهن باذن أهلهن وآتوهن
 أجورهن بالمعروف محصنات غير
 مسافحات ولا متخذات أخدان
 فاذا أحصن فان أتين بفاحشة
 فعلمن نصف ما على المحصنات من
 العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم
 وأن تصبروا خير لكم والله غفور
 رحيم يريد الله ليبين لكم ويهديكم
 سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم
 والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب
 عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات
 أن تتعبدوا به لا عظيما يريد الله أن
 يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا
 يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة
 عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم
 ان الله كان بكم رحيمًا ومن
 يفعل ذلك عدوانًا وظلمًا فسوف
 نصليه نارا وكذلك على الله يسيرا
 القراءات والمحصنات كل القرآن
 بكسر الصاد الا قوله والمحصنات من
 النساء على الباقون بائنه وأحل
 مبني للمفعول يزيد وجره على
 وخلف وعاصم غير أبي بكر وحماد

كتاب



بسم الله الرحمن الرحيم

القول في تأويل قوله (والمحصنات من النساء الاما ملكت ايمانكم كتاب الله عليكم) يعني
 بذلك جل ثناؤه حرمت عليكم المحصنات من النساء الاما ملكت ايمانكم واختلف اهل التأويل في
 المحصنات التي عنان الله في هذه الآية فقال بعضهم هن ذوات اذواج غير المسييات منهن ومالك اليميني
 السبايا اللواتي فرق بينهن وبين أزواجهن السبايا اللواتي صرن له بملك اليمين من غير طلاق كان من
 زوجها الحربي ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا اسرائيل
 عن ابي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كل ذات زوج اتيانها زنا الاما سبيت حدثنا
 أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
 مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس في قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت ايمانكم يقول كل امرأة لها زوج فهي عليك حرام
 الا امتا ملكتها ولها زوج بارض الحسب فهي لك حلال اذا استبرأ منها وحدثني المثنى قال ثنا
 عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن خالد عن أبي قلابة في قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت
 ايمانكم قال ما سديتم من النساء اذا سديت المرأة لها زوج في قومها فلا بأس أن يطأها حدثني يونس
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت ايمانكم قال كل امرأة
 محصنة لها زوج فهي محرمة الاما ملكت بملك من السبي وهي محصنة لها زوج فلا تحرم عليك به قال
 كان أبي يقول ذلك حدثني المثنى قال ثنا عتبة بن سعيد الجعفي قال ثنا سعيد عن مكحول في
 قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت ايمانكم قال السبايا واعتل فانلو هذه المقالة بالاخبار التي
 رويت أن هذه الآية نزلت في بني من أوطاس ذكر الرواية بذلك حدثنا بشر بن معاذ قال
 ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي الخليل عن أبي علقمة الهاشمي عن أبي سعيد الخدري أن
 نبي الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعث جيشا إلى أوطاس فلقوا عدوا فاصابوا سبايا لهن أزواج من
 المشركين سكان المساكن بتأثمون من غشيانهم فانزل الله تبارك وتعالى هذه الآية والمحصنات من
 النساء الاما ملكت ايمانكم أي هن حلال لكم اذا ما انقضت عددهن حدثنا محمد بن بشر قال ثنا

عبد الأعلى قال ثنا سعيد بن قتادة عن صالح أبي الخليل أن أبا علقمة الهاشمي حدث أن أبا سعيد
الخدري حدثني أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث يوم حنين مائة ألف من أصحابه من أحياء العرب يوم
أوطاس فهزمهم وأصابوا لهم سبايا فكان ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأتمون
من غشياتهم من أجل أزواجهن فأنزل الله تبارك وتعالى والمحصنات من النساء إلا ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
منهن فإلّا لكم ذلك **حدثني** علي بن سعيد الكناقي قال ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن أشعث
ابن سوار عن أبي البقي عن أبي الخليل عن أبي سعيد الخدري قال لما نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهل أوطاس قلنا يا رسول الله كيف نقع على نساء قد عرفنا أنسائهم وأزواجهن قال فترلت هذه
إلا آيتي والمحصنات من النساء إلا ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا الكوفي عن عثمان بن النقي عن أبي سعيد الخدري قال أصبنا نساء من سبي أوطاس لهن
أزواج فكرهنا أن نقع عليهن ولهن أزواج فسالنا النبي صلى الله عليه وسلم فترلت والمحصنات من
النساء إلا ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فاستحللنا فروجهن **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر بن قتادة عن أبي الخليل عن أبي سعيد قال نزلت في يوم أوطاس أصاب المسلمون سبايا
لهن أزواج في الشرك فقال والمحصنات من النساء إلا ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ يقول الاما أفاء الله عليكم قال
فاستحللناهم فروجهن **وقال** آخرون ممن قال المحصنات ذوات الأزواج في هذا الموضع بل هن كل ذوات
زوج من النساء حرام على غير أزواجهن إلا أن تكون مملوكة اشتراها مشتر من مولاها فتحل لمشتريها
ويبطل بيع سيدها إياها النكاح بينها وبين زوجها ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو السائب بن
جنادة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله في قوله والمحصنات من النساء إلا
ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ قال كل ذات زوج عليك حرام إلا أن تشتريها أو ما مَلَكَتْ يمينك **حدثني**
المثنى قال ثنا أحمد بن جعفر عن شعبة عن مغيرة عن إبراهيم أنه سئل عن الأمة تباع ولها زوج قال كان
عبد الله يقول يبيعها طلاقها ويألو هذه الآية والمحصنات من النساء إلا ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ **حدثنا**
ابن جندب قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم عن عبد الله في قوله والمحصنات من النساء إلا ما مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ قال كل ذات زوج عليك حرام إلا ما اشتريت بمالك وكان يقول يبيع الأمة طلاقها **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب قوله والمحصنات
من النساء قال هن ذوات الأزواج حرم الله نكاحهن إلا ما مَلَكَتْ يمينك يبيعها طلاقها قال معمر قال
الحسن مثل ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد بن قتادة عن الحسن في
قوله والمحصنات من النساء إلا ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ قال إذا كان لها زوج فبيعها طلاقها **حدثنا** ابن
بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد بن قتادة أن أبي بن كعب وجابر بن عبد الله وأنس بن
مالك قالوا يبيعها طلاقها **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد بن قتادة أن
أبي بن كعب وجابر وابن عباس قالوا يبيعها طلاقها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عمر بن عبيد عن
مغيرة عن إبراهيم قال قال عبد الله يبيع الأمة طلاقها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان عن منصور ومغيرة والأعمش عن إبراهيم عن عبد الله قال يبيع الأمة طلاقها **حدثنا**
ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سعيد بن حماد عن إبراهيم عن عبد الله مثله **حدثنا** ابن
المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله مثله **حدثني** يعقوب
ابن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال طلاق الأمة بتبيعها طلاقها
وعتقها طلاقها وهبتها طلاقها وبراءتها طلاقها وزوجها طلاقها **حدثني** أحمد بن المغيرة
الحصى قال ثنا عثمان بن سعيد عن عيسى بن أبي اسحق عن أشعث عن الحسن عن أبي بن كعب
أنه قال يبيع الأمة طلاقها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الأعلى عن عوف عن الحسن قال يبيع

الباقون مبيتا للفاعل أحسن بفتح
الهمزة والصاد حمزة وعلى وحذف
وعاصم غير خفض الباقون أحسن
بضم الهمزة وكسر الصاد تجارة
بالضرب حمزة وعلى وحذف وعاصم
غير خفض الباقون بالرفع والوقف
دخلتم بين الأولى ولا ابتداء الشرط
مع اتحاد المقصود فلا جناح عليكم ز
لذلك فان جملة الشرط معترضة
أصلابكم لا للعطف سلف طرحها
لا للعطف الجزء الخامس أيمانكم
ج لان كتاب الله يحتمل أن
يكون مصدر التحريم لانه
في معنى الكتابة ويحتمل مصدر
محذوف أي كتب الله كتابا
والحسن أن يكون مفعولا لاي
حرمت لكتاب الله من قرأ وأحل
بالفتح لم يحسن الوقف على عليكم
للعطف على كتب ومن قرأ وأحل
بالضم عطف على حرمت جازله
الوقف لطول الكلام مسالخين ط
لا ابتداء حكم المنفعة فريضة ط
الفريضة حكمها • قناتكم
المؤمنات ط بايمانكم ط من
بعض ج لعطف المختلفين
أخذان ج لذلك من العذاب ط
العنت منكم ط خير لكم ط
رحيم • ويتوب عليكم ط
حكيم • عظيم • يخفف عنكم
ج لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى
أي يخفف لضعفكم ضعيفا •
أنفسكم ط رحيم • نارا ط
يسيرا • التفسير انه سبحانه نص
على تحريم أربعة عشر صنفا من
النسوان سبعة من جهة النسب
الامهات والبنات والاخوات
والعمات والخالات وبنات الاخ
وسات الاخوة وسبعة أخرى لامن
جهة النسب الامهات من الرضاة
والاخوات من الرضاة وأمهات

عليها ولو جيبه عليه شقها وحققاتها
 كونها بنتا له بناء على الحقيقة وهي
 كونها مخلوقة من مائه أو بناء على
 حكم الشرع والاول باطل على
 مذهبه طردا وعكسا أما الطرد فهو
 انه اذا اشترى جارية فبكرها واقتضاها
 وجيبه في داره الى ان تلده فهذا
 الواجب معلوم انه مخلوق من مائه قطعاً
 مع انه لا يثبت نسبه الا عند
 الاستحقاق وأما العكس فهو ان
 المشرق اذا تزوج بالمغربية وحصل
 هناك ولد فانه يثبت النسب مع
 القطع بانه غير مخلوق من مائه
 والثاني أيضاً باطل باجماع المسلمين
 على انه لا نسب لولد الزاني من الزاني
 ولو انسب اليه وجب على القاضي
 منعه الصنف الثالث الاخوات
 ويشمل الاخوات من الاب والام
 ومن الاب فقط ومن الام فقط الصنف
 الرابع والخامس العمان والحالات
 قال الواحدى كل ذكر رجوع
 نسبك اليه فانتهجتك وقد تكون
 العمة من جهة الام وهي أخت أبي
 أمك وكل أنتى رجوع نسبها اليك
 بالولادة فانتهجتك وقد تكون
 الخالة من جهة الاب وهي أخت أم
 أبيك ولا تحرم أولاد العمات
 وأولاد الخالات الصنف السادس
 والسابع بنات الاخ وبنات الاخت
 والقول فيهما كالقول في بنت
 الصلب الثامن والتاسع قوله
 وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم
 وأخواتكم من الرضاعة سمى
 المرضعات أمهات فتجيبا لسانهم
 كما سمى أزواج النبي صلى الله عليه
 وسلم أمهات لحرمتهم وليس قوله
 وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم كقول
 القائل وأمهاتكم اللاتي كسونهن
 أو أطعنكم والا كان تكرارا
 لقوله حرمت عليكم أمهاتكم بل المراد ان الرضاع هو الذي تستحق هي بسببه الامومة ويعلم من تسمية المرضعة أما

(٦) ولحل الخلاف بين التوالى بأما لا بالاثبات فكذا المقدم وأيضاً أن بأما حقيقة أم أن يثبت

وكان الاحسان قد يكون بالجزية كما قال جيل تناؤه والمحصنات من الذين أو تو السكاب من قبلكم
 ويكون بالاسلام كما قال تعالى ذكره فاذا أحسن فان آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على
 المحصنات من العذاب ويكون بالعفة كما قال جيل تناؤه والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بربعة
 شهداء ويكون بالزوج ولم يكن تبارك وتعالى خص محصنة دون محصنة في قوله والمحصنات من النساء
 فواجب أن يكون كل محصنة بأى معنى الاحسان كان احصانها حرماً علينا ساقاً أو نكاحاً الا
 ما ملكته أيماناً منهن بشراء كما بأحسه لنا كلباً له جيل تناؤه أو نكاحاً على ما أطلقه لنا تنزيل الله
 فالذى بأحسه الله تبارك وتعالى لنا نكاحاً من الحرائر الأربع سوى اللواتى حرمن علينا بالنسب
 والصهر ومن الامام ما بينا من العدو سوى اللواتى وافق معناه من معنى ما حرّم علينا من الحرائر
 بالنسب والصهر فانهن والحرائر فيما يحل ويحرم بذلك المعنى متفقة المعانى وسوى اللواتى سبناهن
 من أهل الكتابين وانهن أزواج فان السبا يحل لهن لمن سباهن بعد الاستبراء وبعد اخراج حق الله
 تبارك وتعالى الذي جعله لاهل الخس منهن فاما السفاح فان الله تبارك وتعالى حرّم من جيعهن فلم
 يحل من حرمة ولا أمة ولا مسلمة ولا كافرة مشركة وأما فى الامه التى لها زوج فانها لا تحل لملكها الا
 بعد طلاق زوجها اياها أو وفاته وانقضاء عدها منه فاما بيع سيدها اياها فغير موجب بينها وبين
 زوجها فاقول لا تحل للمشتري الصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خير بريرة اذا عتقتها
 عائشة بين المقام مع زوجها الذى كان سادتها وزوجها منتهى حال رقها وبين فراقه ولم يجعل صلى الله
 عليه وسلم عتق عائشة اياها طلاقاً ولو كان عتقها وزوال ملك عائشة اياها طلاقاً لم يكن لتخير
 النبي صلى الله عليه وسلم اياها بين المقام مع زوجها والفراق معنى ولو جب بالعتق الفراق وزوال
 ملك عائشة عنها الطلاق فلما اخبرها النبي صلى الله عليه وسلم بين الذى ذكرنا وبين المقام مع زوجها
 والفراق كان معلوماً انه لم يخير بين ذلك الا والنكاح عتده ثابت كما كان قبل زوال ملك عائشة عنها
 فكان تظهيراً للعتق الذى هو زوال ملك المملوك ذات الزوج عنها البيع الذى هو زوال ملك
 مال كها عنها اذا كان أحدهما زوالاً بالبيع والآخر بعتق فان الفرق لا تجب بينها وبين زوجها
 بها ولا بواحد منهما طلاق وان اختلفا فى معان أخر من ان لها فى العتق الخيار فى المقام مع زوجها
 والفراق اعله مفارقة معنى البيع وليس ذلك لها فى البيع فان قال قائل وكيف يكون معنياً
 بالاستثناء من قوله والمحصنات من النساء ما وراء الأربع من الخس الى ما فوقهن بالنكاح والمنكوحات
 به غير مملوكات قيل له ان الله تعالى لم يخص بقوله الاما ملكك أيمانكم المملوكات الرقاب دون
 المملوكات عليها بعد النكاح أمرها بل هم بقوله الاما ملكك أيمانكم كالأمانين أعني ملك الرقبة
 وملك الاستمتاع بالنكاح لان جميع ذلك ملكته أيماننا ما هذه ملك استمتاع وأما هذه فملك استخدام
 واستمتاع وتصريف فيما أبيع لملكها منها ومن ادعى ان الله تبارك وتعالى عسى بقوله والمحصنات
 من النساء محصنة وغير محصنة سوى من ذكرنا أولاً بالاستثناء بقوله الاما ملكك أيمانكم ببعض
 أملاك أيماننا دون بعض غير الذى دللنا على انه غير معنى به مثل البرهان على دعواه من أصل أو تظهير
 قلن يقول فى ذلك قولاً لا ألزم فى الآخرة مثله فان اعتل معتل منهم بحديث أبي سعيد الخدرى ان هذه
 الآية نزلت فى سبايا أوطاس قيل له ان سبايا أوطاس لم يوطأن بالملك والسبادة دون الاسلام وذلك انهن
 كن مشركات من عبدة الاوثان وقد قامت الحجة بان نساء عبدة الاوثان لا يحلن بالملك دون الاسلام
 وانهم اذا أسلمن بالاسلام تفرق الاسلام بينهن وبين الأزواج سبايا كن أو مهاجرات غير انهن اذا كن
 سبايا حلن اذا هن أسلمن بالاسلام تبراء فلا حجة لمخرج فى ان المحصنات اللاتي عناهن بقوله والمحصنات من
 النساء ذوات الأزواج من السبايا دون غيرهن بخبر أبي سعيد الخدرى ان ذلك نزل فى سبايا أوطاس لانه
 وان كان فيهن نزل فلم تنزل فى ابا حنيفة بل بالسبايا خاصة دون غيرهن من المعانى التى ذكرنا مع الآية

بطل في معنى فتم بمات فيه فيموت غير فيلزم حكمها جميع ما عتقنا قد بينا من القول في العسوم
والخصوص في كتابنا البيان من أصول الأحكام في القول في تاويل قول الله (كتاب الله
عليكم) يعني تعالى ذكره كتاب الله عليكم فخرج الكتاب مصدر من غير لفظه وانما جاز ذلك لان
قوله تعالى حمت عليكم أمهاتكم الى قوله كتاب الله عليكم بمعنى كتاب الله تحريم ما حرم من ذلك
وتحليل ما حل من ذلك عليكم كتابا وبما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا
محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كتاب الله عليكم قال
ما حرم عليكم حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قال سألت عطاء
عنه فقال كتاب الله عليكم قال هو الذي كتب عليكم الاربع أن لا تزيدا حديثنا يعقوب بن
ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد بن سيرين قال قلت لعبيدة والمحضات من النساء
الامام اكتب أيمانكم كتاب الله عليكم وأشار ابن عون باصابعه الاربع حديثنا يعقوب بن
ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن قوله كتاب الله عليكم
قال أربع حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي كتاب
الله عليكم أربع حديثنا نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كتاب الله عليكم
الاربعة قال هذا أمر الله عليكم الاربع قال هذا أمر الله عليكم قال يريد ما حرم عليهم من هؤلاء وما
أحل لهم وقرأ وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا باموالكم الى آخر الآية قال كتاب الله عليكم الذي
كتبه وأمره الذي أمركم به كتاب الله عليكم أمر الله وقد كان بعض أهل العربية يزعم أن قوله
كتاب الله عليكم منصوب على وجه الإغراء بمعنى عليكم كتاب الله الزموا كتاب الله والذي قال من ذلك
غير مستفيض في كلام العرب وذلك أن لا تنصب بالحرف الذي يغري به لا تكاد تقول أحلك عليكم
وأبأك دونك وإن كان جازا والذي هو أولى بكتاب الله أن يكون محمولا على المعروف من لسان من
ترى بلسانه هذا مع ما ذكرنا من تاويل أهل التأويل ذلك بمعنى ما قلنا وخلاف ما وجهه اليه من زعم
أنه نصب على وجه الإغراء في القول في تاويل قوله (وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا
باموالكم) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وأحل لكم ما دون الخمس
أن تبتغوا باموالكم على وجه النكاح ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد
ابن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي وأحل لكم ما وراء ذلكم ما دون الاربع أن تبتغوا باموالكم
حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة السلماني وأحل
لكم ما وراء ذلكم يعني ما دون الاربع وقال آخرون بل معنى ذلك وأحل لكم ما وراء ذلكم من مهي
لكم تحريمه من أقاربكم ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج قال سألت عطاء عنه فقال وأحل لكم ما وراء ذلكم قال ما وراء ذات القرابة أن تبتغوا
باموالكم الآية وقال آخرون بل معنى ذلك وأحل لكم ما وراء ذلكم عندما أحل لكم من المحضات
من النساء الحرائر ومن الأماء ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا
سعيد عن قتادة في قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم قال ما ملكك أيمانكم قال أبو جعفر وأولى الأقوال
في ذلك بالصواب ما عني مبيته وهو أن الله جل ثناؤه بين لعباده المحرمات بالنسب والههر ثم المحرمات
من المحضات من النساء ثم أخبرهم جل ثناؤه أنه قد أحل لهم ما عدا هؤلاء المحرمات المبيئات في هاتين
الآيتين أن يبتغيه باموالهم النازكا كما حاكم عينا لا سغاما فان قال قائل عرفنا المحلات اللواتي هن وراء
المحرمات بالانساب والاصهار فما المحلات من المحضات والمحرمات منهن قيل هو ما دون الخمس من
واحدة الى أربع على ما ذكرنا عن عبيدة والسدي من الحرائر فاما ما عدا ذوات الأزواج بغير عدد
محصور بمالك ليمين وانما قلنا أن ذلك كذلك لان قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم عام في كل محلل لنا من
أولئك من الرضا أو النسب أو أراضعت بلبس أخيك وكذلك حكم بنات أولاد من أراضعت بلبس أخيك من

بطريق الأخوة ومن الأخوات
والعمات والخاللات وبنات الأخ
وبنات الأخت فذكر من كل
واحد من القسمين سورة واحدة
تتبعها ما على الباقي منها قد ذكر من
قسم الولادة الأمهات ومن قسم
الأخوة الأخوات ثم أنه صلى الله عليه
وسلم أكد هذا البيان بصريح قوله
يحرم من الرضا ما يحرم من النسب
فصار صريح الحديث مطابقا لمفهوم
الآية وهذا بيان لطيف فأمك
من الرضا كل أنثى أرضعتك
أو أرضعت من أرضعتك أو
أرضعت من ولدك من الآباء
والأمهات أو ولدت المرضعة أو
الفعل الذي منه اللبن بواسطة أو
بغير واسطة ويتسلك من الرضا
كل أنثى أرضعت بلبسك أو أرضعت
بلبن من ولدت من البنات أو البنات
وأختك من الرضا كل أنثى
أرضعتك أمك أو أرضعت بلبس
أبيك أو ولدتها المرضعة أو الفعل
الذي يربطه على المرضعة وعنتك
كل أنثى من الرضا من جهة الأب
وكل أنثى أرضعت بلبس واحد من
أجدادك أو كانت أخت الفعل
الذي أرضعت بلبس ومن جهة الأم
كل أنثى هي أخت ذكر أو أرضعت
أمك بلبس بواسطة أو بغير واسطة
وخالتك من الرضا من جهة الأم
كل أنثى هي أخت أمك من الرضا
أو أخت من أرضعتك من النسب
أو الرضا ومن جهة الأب كل أنثى
هي أخت أنثى أرضعت أبك من
الرضا أو النسب وبنات الأخوة
والأخوات من الرضا كل أنثى
ولها ابن مرضعتك أو بنتها
أو ولدها ابن الفعل الذي منه اللبن

أو بنته من الرضا أو النسب أو أراضعت بلبس أخيك وكذلك حكم بنات أولاد من أراضعت بلبس أخيك من

مركز الدراسات والبحوث

أبطل الشكاح فبمع انقاده وقد
بما رأيه في قطع الموضع أو كان
أحدها الموضع ويجب أن تكون
امرأة قلبن البهيمة لا يثبت تحريمها
بين الذكر والاتی الذين شر بامنه
وكذا البن الرجل وأن تكون حية
وعند أبي حنيفة ومالك وأحمد
يتعلق بلبن الميتة التحريم وان تكون
محملة للولادة بان بلغت تسع سنين
وثانيها اللبن ويتعلق به التحريم لو لم
يتغير بحموضة أو انعقاد أو غلاء أو
انقاع منه بسبب أو زبد أو خيض
أو أقط أو ترد فيه طعام أو عجن به
دقيق ونحوه أو خلط بمائع حلال
أو حرام وثالثها المحل وهو معدة
الصبي الحي فلا أثر للعقنة ولا بعد
الحولين الهلايين ولا الوصول الى
معدة الصبي الميت ولا بدع ذلك
من خمس رضعات لقوله صلى الله
عليه وسلم لا تحرم المصاة والعتان
ولا الرضعة والرضعتان ولما روت
عائشة تحريم رضعات يحرم من وعند
أبي حنيفة الرضعة الواحدة كابية
المصنف العاشر قوله وأمها
تسائم ويدخل فيه الجدات من
قبل الاب والام الحادى عشر
وربائكم الا في في حوركم والربائب
جمع وبيته وهي بنت امرأة الرجل
من غيره ومعناها مربية لان الرجل
يربها والمجسور جمع حجر بالفتح
والكسر وكونها في حجره عبارة
عن تربيته وهو بناء للكلام على
الغالب ومثله هو في حضانه فلان
وأصله من الحاض الذي هو الابط
وقال أبو عبيد في حوركم أى في
بيوتكم وعن علي عليه السلام انه
جعل كون امرأته وكونها في حجره
شرطا في التحريم وهو استدلال

الیکلام اُخرج مخرج الاعمال الغایب وانہ اذا دخل حرمتا بشتہاء لیسوا کانت

ابو ذر غفیر بنی النضر از رسول خدا صلی الله علیه و آله

الله عليه وسلم من دخل بيته أو أماً علم
 اشترط التريسة فلقوله فان لم
 تكونوا دخلتم من فلا جناح عليكم
 عاود الجناح بمجرد عدم الدخول
 وهذا يقتضي ان السبب لحصول
 الجناح هو مجرد الدخول وذهب
 جمع من الصحابة ان أم المرأة انما
 تحرم بالدخول بالبت كما ان الرتبة
 انما تحرم بالدخول بامها وهو قول
 علي وزيد وابن عمر وابن الزبير
 وجابر وأظهر الروايات عن ابن
 عباس وحجتهم انه تعالى ذكر
 جملتين وهو قوله وأمهات
 نساكم وربائبكم اللاتي في حجوركم ثم
 ذكر شرطاً وهو قوله من نساكم
 اللاتي دخلتم من فوجب أن يكون
 ذلك الشرط معتبراً في الجملتين معا
 وأما الاكثر من من الصحابة
 والتابعين فعلى ان قوله وأمهات
 نساكم جملة مستقلة بنفسها ولم
 يدل دليل على عود ذلك الشرط اليه
 اذ الظاهر تعاق الشرط بالثانية
 واذا تعلق باحدى الجملتين فلا
 حاجة الى تعليقه باخرى وأيضاً عود
 الشرط الى الجملة الاولى وحدها
 باطل بالاجماع وكذا عوده اليهما
 معاً لان معنى من مع الاولى البيان
 ومعناها مع الثانية ابتداء الغاية
 واستعمل اللفظ المشترك في
 مفهومه معا غير حائر نعم لو جعل
 من لا اتصال كقوله والمسؤمون
 والمؤمنات بعضهم من بعض أمكن
 اعتبار اتصال في النساء والربائب
 معاً فهاتى النساء متصلات بالنساء
 لانهن من أمهاتهن كما ان الربائب
 متصلات بامهاتهن لانهن بناتهن
 الا أن هذا التفسير فيه خلل من
 جهة اللفظ ومن جهة المعنى أما

أبناؤكم وما بعده مطوف على فاعل خرم (١٠) وأما من جهته التي فلا بالحكم بالاتصال والاتحاد يقتضي التحليل لا التحريم ظاهر

وما يدل على أن الجملة الأولى مرسله ماروي عن عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا نكح الرجل امرأة فلا يحل له أن يتزوج أمها دخل بالبنت أو لم يدخل وإذا تزوج بالأم فلم يدخل بها ثم طلقها فإن شاء تزوج البنت وكان عبدا لله بن مسعود يفتي بنكاح أم المرأة إذا طلق بنتها قبل المسيس وهو يومئذ بالكوفة فتفق أن ذهب إلى أدينة فصادتهم بمجمعين على خلاف فتواه فلما رجع إلى الكوفة لم يدخل داره حتى ذهب إلى ذلك الرجل وخرج عليه الباب وأمره بالنزول عن تلك المرأة وعن سعيد بن المسيب أن زيدا بن ثابت قال إن الرجل إذا طلق امرأته قبل الدخول وأراد أن يتزوج أمها فلا ذلك وإن ماتت عنده لم يتزوج أمها أقام الوت مقام الدخول في التحريم كما قام مقامه في باب المهر والدخول بهن كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها أو ضرب عليها الحجاب معنى أدخلته وهن الستر والباء للتعدية وقد تقدم أن الحلاوة الصحيحة عند أبي حنيفة تقوم مقام الدخول وقد تمسك أبو بكر الراضي بالآية في إثبات أن الزنى موجب حرمة المصاهرة قال لأن الدخول به اسم مطلق الوطء من نكاح كان أو من سفاح وورد بان تقديم قوله من نسائكم بوجوب تخصيص الوطء بالحلال أصف الثاني عشر وحلائل أبناؤكم الذين من أصلانكم فيخرج المبنى وكان في صدر الإسلام بمنزلة الأم إلى أن نزل وما جعل أديعاءكم أبناءكم لا يكون على المؤمنين جرح في أر واج أديعاءهم وحكم الابن من الرضاع حكم الابن من النسب في تحريم

انقضاء الاجل بينهما فقال أتمتع منك أيضا بكدا وكذا فإراد قبل أن تستبرئ رجها ثم تنقض المسدة وهو قوله فيما تراصيت به من بعد الفريضة وقال آخرون معنى ذلك ولا جناح عليكم أي الناس فيما تراصيت به أنتم ونسأؤكم بعد أن تؤتوهن أجورهن على استمتاعكم بهن من مقام وفراق ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا جناح عليكم فيما تراصيت به من بعد الفريضة والتراضي أن يوفيهما صداقها ثم يخيرها وقال آخرون بل معنى ذلك ولا جناح عليكم فيما وضعت عنكم نسأؤكم من صداقاتهن من بعد الفريضة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا جناح عليكم فيما تراصيت به من بعد الفريضة قال إن وضعت لك منه شيئا فهو لك سائغ قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال معنى ذلك ولا حرج عليكم أي الناس فيما تراصيت به أنتم ونسأؤكم من بعد إعطائهن أجورهن على النكاح الذي جرى بينكم وبينهن من حط ما وجب لهن عليكم أو إبراء أو تأخير ووضع ذلك نظير قوله جل ثناؤه وأتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبعن لكم عن شيء منه نفسا فهو هبنا حريتا قال الذي قاله السدي فقول لا معنى له لفساد القول بالحلال جماع امرأة غير ذكاح ولا ملك عين وأما قوله إن الله كان علما حكما فإنه يعني إن الله كان ذا علم بما يصلحكم أيها الناس في مناسككم وغبرها من أموركم وأمور سائر خلقه بما يدبر لكم ولهم من التدبير وفيما يأمركم وينهاكم لا يدخل حكمته خال ولا زلل القول في تأويل قوله (ومن لم يستطع منكم طولا) اختلف أهل التأويل في معنى الطول الذي ذكره الله في هذه الآية فقال بعضهم هو الفضل والمال والسعة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن لم يستطع منكم طولا قال الغناء حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومن لم يستطع منكم طولا يقول من لم يكن له سعة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ومن لم يستطع منكم طولا يقول من لم يستطع منكم سعة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قوله ومن لم يستطع منكم طولا قال الطول أغنى حدثني ابن المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله ومن لم يستطع منكم طولا قال الطول السعة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن لم يستطع منكم طولا أما قوله طولا فسعة من المال حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن لم يستطع منكم طولا الآية قال طولا لا يجحد من ينكح به حرة وقال آخرون معنى الطول في هذا الموضع الهوى ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عبد الجبار بن عمرو عن ربيعة أنه قال في قول الله ومن لم يستطع منكم طولا قال سعة الطول الهوى قال ينكح الأمة إذا كان هواه فيها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان ربيعة يلين فيه بعض التلين كان يقول إذا خشى على نفسه إذا أحبها أي الأمة وإن كان يقدر على ذكاح غيرها فأنى يرى أن ينكحها حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا جاد بن سلمة عن أبي الزبير عن جابر أنه سئل عن الحر يتزوج الأمة فقال إن كان ذامولا فلا قيل إن وقع حب الأمة في نفسه قال إن خشى العنت فليتزوجها حدثنا ابن جبر قال ثنا جبر عن منصور عن عبيدة عن الشعبي قال لا يتزوج الحر الأمة إلا أن لا يجد وكان إبراهيم يقول لا بأس به حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن جبر قال سمعت عطاء لا نكحه إن ينكح ذوالبسر اليوم

بالحديث على أبيه صلى الله عليه وسلم يخرج من الرضاغ ما يحرم من النسب وان كان ظاهر (١١) قوله وحلله من الذين منكم

وظاهر قوله وأحسن لكم ما رواه ذلك يقتضي الحل فهذه منكم من عموم القرآن بحرم الواحد وانفقوا على أن حرمة التزويج بحليلة الابن يحصل بنفس العقد ولا توقف الحرمة على النحول وما روى عن ابن عباس أنه قال أبهم وأبهم الله أراد به التأيد ألا ترى أنه قال في السبع المحرمات من جهة النسب أنهم من المبهمات أي من الواقي ثبت حرمتهم على سبيل التأيد وانفقوا أيضا على تحريم حليلة ولد الولد على الجسد أما جارية الابن فقد قال أبو حنيفة يجوز للاب أن يتزوج بها وقال الشافعي لا يجوز لأن الحليلة فعيلة أما بمعنى المفعول من الحل أي الحليلة أو من الحلول بمعنى أن السيد يحل فيها وأما بمعنى الفاعل لأنهما يحلان في لحاف واحد ويحصل كل واحد منهما في قلب صاحبه لا بينهما من اللفظ والمودة وعلى التقدير يصدق على جارية الابن أنها حليلة كما يصدق على زوجته أنها حليلة فتناولها الحرمة بالآية الصنف الثالث عشر وأن تجمعوا بين الاثنين أي حرمت عليكم الجمع بينهما والتأنيث للتغليب أولا كتساب أو بتأويل الحصة ويمكن أن يقال الواو نائب عن الفعل المطلق من غير اعتبار تذكير وتأنيثه والجمع يكون أما بالنكاح أو بالملك أو بهما أما النكاح فلو عقد عليهما معا فنكاحهما باطل وعلى الترتيب بطل الثاني لأن الدفع أسهل من الردع وأما الجمع بينهما بملك اليدين أو بان ينكح أحدهما وبشترى الأخرى فقد اختلفت الصحابة فيسه فقال علي وعمر وابن مسعود وزيد بن

الامة إذا خشى أن يسويهم قال أبو جعفر وأولى القولين بالصواب قول من قال معنى الطول في هذا الموضع السعة والغنى من المال لإجماع الجميع على أن الله تبارك وتعالى لم يحرم شيئا من الأشياء سوى نكاح الاماء لواجد الطول إلى الحرمة فاحل ما حرم من ذلك عند غلبة المحرم ذلك عليه لقضاء لذة فإذا كان ذلك إجماعا من الجميع فيماعد نكاح الاماء لواجد الطول ففسله في التحريم نكاح الاماء لواجد الطول لا يحل له من أجل غلبة هوى سره فيها لأن ذلك مع وجوده الطول إلى الحرمة منه قضاء لذة وشهوة وليس بموضع ضرر ورة تدفع ترخصه كالمسنة للمضطر الذي يخاف هلاك نفسه فيترخص في أكلها ليجي بهم أنفسهم وأشباه ذلك من المحرمات الواقي ترخص الله لعباده في حال الضرورة والخوف على أنفسهم الهلاك منه ما حرم عليهم من غير هاتين الأحوال ولم يرخص الله تبارك وتعالى لعبس في حرام لقضاء لذة وفي إجماع الجميع على أن تزويج لولاه هوى امرأة حرة أو أمة إنما التحلل له إلا بنكاح أو شراء على ما أذن الله به ما يوضح فساد قول من قال معنى الطول في هذا الموضع الهوى وأجاز لواجد الطول لحرمة نكاح الاماء فتأويل الآية إذا كان الأمر على ما وصفتنا ومن لم يجد منكم سعة من مال لنكاح الحر أتر فليكن كمن مملكت أيمانكم وأصل الطول الأفضال يقال منه مال عليه يطول طولاً في الأفضال وطال يطول طولاً في الطول الذي هو خلاف القصر ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) يعني بذلك ومن لم يستطع منكم أيها الناس طولاً يعني من الأحرار ان ينكح المحصنات وهن الحرائر المؤمنات الواقي قد صدقن بتوحيد الله وبما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحق ونحو ما قلنا في المحصنات قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان ينكح المحصنات يقول ان ينكح الحرائر فليكن من اماء المؤمنين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ان ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم قال المحصنات الحرائر فليكن الامه المؤمنة حدثني المشي قال ثنا أبو حنيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي أما فتياتكم فامهاتكم وكم حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير ان ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات قال امام من لم يجز ما ينكح الحرمة تزويج الامه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات قال لا يجز ما ينكح به حرة فينكح هذه الامه فتعفف بهما ويكفيه أهلها وموتها ولم يحل الله ذلك لاحد الا لمن لا يجز ما ينكح به حرة وينفق عليها ولم يحل له حتى يخشى العنت حدثنا المشي قال ثنا ابن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا سفيان عن هشام الدستوائي عن عامر الاحول عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تنكح الامه على الحرمة وكنى الحرمة على الامه ومن وجد طولاً لحرمة فلا ينكح أمه وتختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته جماعة من قراء الكوفيين والمكيين ان ينكح المحصنات بكسر الصاد مع سائر ما في القرآن من نظائر ذلك سوى قوله والمحصنات من النساء الاماء كت أيمانكم فأنهم فتحوا الصاد منها ووجهوا تأويله إلى انهن محصنات بازواجهن وان أزواجهن هم أحصنوهن وأما سائر ما في القرآن فأنهم تأولوا في كسرهم الصاد منه إلى ان النساء هن أحصن أنفسهن بالعفة وقرأت عامة قراء المدينتين والعراق ذلك كله بالفتح يعني ان بعضهن أحصن أزواجهن وبعضهن أحصن حرمتهن أو أسلمهن وقرأ بعض المتقدمين كل ذلك بالكسر يعني انهن هن عففن وأحصن أنفسهن ودكر هذه القراءة أعني بكسر الجميع عن علقمة على الاختلاف في الرواية عنه قال أبو جعفر والصواب عندنا من القول في ذلك

نابت وابن عمر لا يجوز الجمع بينهما إلا طلاق الآية ولا يولاه لوجاز الجمع بينهما في الملك لجاز وطوهمما مع القول تعالى الإعلى أزواجهن أو

التي لا والله في واردين نكاح هذا
فلوجع بينهما في الملك جاز الا أنه اذا
وطئ احدهما حرم وطء الثانية
عليه ولا تزول هذه الحرمة ما لم يزل
ملكه عن الاول ببيع أو هبة أو عتق
أو كتابة أو تزويج قال أبو حنيفة
ههنا لا يجوز نكاح الانثى في عدة
الانثى البائن لان النكاح الاول
كانه باق بدليل وجوب العدة ولزوم
النفقة وقال الشافعي يجوز لان نكاح
المطلقة زائل بدليل لزوم الحدوط لها
وأما وجوب العدة ولزوم النفقة
فنقول متى حصل النكاح حصلت
القدرة على حبسها ولا يلزم من
حصول القدرة على حبسها حصول
النكاح لان استثناء غير التالي
لا يتحقق واذا أسلم الكافر ونكح
أختان فقد قال الشافعي اختار
أيهما شاء وفارق الأخرى سواء
تزوج بهما معا أو على الترتيب لان
الكفار ليسوا بمخاطبين بفروع
الشرايع في أحكام الدنيا اذا تصور
تسليف بالفروع مادام كافرا ثم
يعاقب بترك الفروع في الآخرة كما
يعاقب على ترك الاسلام وما يؤيد
قول الشافعي ما روي أن فيروز
الديلمي أسلم على ثمان نسوة فقال
صلى الله عليه وسلم اختر منهن أربعة
وفارق سائرهن أطلق ولم يتفحص
عن الترتيب وقال أبو حنيفة ان
تزوج بهما معا تركهما أو على
الترتيب فارق الثانية لان الخطاب
بالفروع في قوله وأن تجمعوا عام
في تناول المؤمن والكافر فخالف
أصله حيث جعل الهي دال على
الفساد والكافر مخاطبا بالفروع
ومما يدل على أن الخطاب بالفروع
لا يظهر أثره في حق الكافر في الأحكام

انهم ما قرأوا من مستفيضات في قراءة الامصار مع اتفاق ذلك في المعنى فبايتهم ما قرأوا التاري في نصيب
الصواب الا في الحرف الاول من سورة النساء وهو قوله والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم
فاني لا أستجير بالكسر في صاده لاتفاق قراءة الامصار على فتحها ولو كانت القراءة بكسر هاء مستقيمة
استغاضتها بفتحها كان صوابا لقراءة ما كذلك لما ذكرنا من تصرف الاخصان في المعاني التي
يباها فيكون معنى ذلك لو كسر والعنائين من النساء حرام عليكم الاما ملكت أيمانكم يعني انهن
أحصن أنفسهن بالعفة وأما القتيات فانهن جمع قنات وهن الشواب من النساء ثم يقال لكل بمسلكه
ذات سن أو شبهة قنات والعبد في ثم اختلف أهل العلم في نكاح القتيات غير المؤمنات وهل عني الله بقوله
من قتياتكم المؤمنات تحريم ما عدا المؤمنات منهن أم ذلك من الله تاديب المؤمنين فقال بعضهم ذلك
من الله تعالى ذكره دلالة على تحريم نكاح اماء المشركين ذكر من قال ذلك ههنا محمد بن بشر
قال ثنا عبد الرحمن قال أخبرنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن قتياتكم المؤمنات قال لا ينبغي أن
يتزوج بمملوكة نصرانية ههنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن
قتياتكم المؤمنات قال لا ينبغي للعالم أن ينكح المملوكة من أهل الكتاب ههنا علي بن سهل
قال ثنا الوليد بن مسلم قال سمعت أبا عمرو وسعيد بن عبد العزيز ومالك بن أنس ومالك بن عبد الله بن
أبي مريم يقولون لا يحل لحرم مسلم ولا لعبد مسلم الأمة لنصرانية لان الله يقول من قتياتكم المؤمنات
يعني بالنكاح وقال آخرون ذلك من الله على الارشاد والنسب لا على التحريم ومن قال ذلك جماعة
من أهل العراق ذكر من قال ذلك ههنا ابن جبر قال ثنا حريز عن منصور عن مغيرة قال
قال أبو مبصرة اما أهل الكتاب بمنزلة الحرث ومنهم أبو حنيفة وأصحابه واعتلوا القول لهم بقول الله أحل
لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات
والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتبنوهن أجورهن قالوا قد أحل الله محصنات
أهل الكتاب عامات ليس لاحد ان يخص منهن أمة ولا حرة قالوا معنى قوله قتياتكم المؤمنات غير
المشركات من عبدة الاوثان قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال هو دلالة على
تحريم نكاح اماء أهل الكتاب فانهم لا يحللن الا بذلك اليمين وذلك ان الله جل ثناؤه أحل نكاح الاماء
بشروط فلم يجمع الشروط التي سماه فبين فغير جائز لمسلم نكاحهن فان قال قائل فان الآية
التي في المائدة تدل على اباحتهن بالنكاح فيل ان التي في المائدة قد أبان ان حكمها في خاص من
محصناتهن وانها معنى ما جاز لهم دون امائهم قوله من قتياتكم المؤمنات وليست احدى الآيتين
دافعة حكمها حكم الأخرى بل احدهما مبينة حكم الأخرى وانما يكون احدهما دافعة حكم الأخرى
لو لم يكن جائزا لاجتماع حكميهما على صحة فاما وجهما جاز اجتماع حكميهما على الصحة فغير جائز أن يحكم
لاحداهما بانها دافعة حكم الأخرى لا بحجة يجب التمسك بها من خبر أو قياس ولا خبر بذلك ولا قياس
والآية محتملة ما قلنا والمحصنات من حرث الذين أوتوا الكتاب من قبلكم دون امائهم ٥ القول في
تاويل قوله تعالى (والله أعلم بايمانكم بعضكم من بعض) وهذا من المؤخر الذي معناه التقديم
وتاويل ذلك ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن مملكت أيمانكم من
قتياتكم المؤمنات فلينكح بعضكم من بعض يعني فلينكح هذا قنات هذا فالبعض مرفوع وتأويل
الكلام ومعناه اذ كان قوله فاما ملكت أيمانكم تاويل فلينكح مملكت أيمانكم ثم رد
بعضكم على ذلك الذي مرفوع ثم قال جل ثناؤه والله أعلم بايمانكم بعضكم من بعض أي والله أعلم
بايمان من آمن منكم بالله ورسوله وما جاء به من عند الله فصدق بذلك كلمة منكم يقول فلينكح من لم
يستطع منكم طولا بحرة من قتياتكم المؤمنات انكح هذا المقتر الذي لا يجد طولا بحرة من هذا لموسر
فتانه المؤمنة التي قد أبدت الايمان فاطهرته وكلاهما منهن الى الله فان علم ذلك الى الله دونكم والله

أحسن بشر أترى منكم وسر الرهن في القول في تأويل قوله (فالتكوهن باذن أهلون وآقوهن
 أجورهن بالمعروف) يعني بقوله جسد تناؤ فالتكوهن فزوجوهن وبقوله باذن أهلهن باذن
 أو بأبهن وأمرهم إياكم بنكاحهن ورضاهن وبقوله وآقوهن أجورهن واعطوهن مهرهن
 كما حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وآقوهن أجورهن قال الصدوق وبعني
 بقوله بالمعروف على ما تراضيت به مما أحل الله لكم وأباح لكم أن تتجهلوا بهورهن في القول في
 تأويل قوله (محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان) يعني بقوله محصنات عفيفات غير
 مسافحات غير من أتيان ولا متخذات أخدان يقول ولا متخذات أصدقاء على السفاح وقد ذكرنا ذلك
 قبل كذلك لأن الزواني كن في الجاهلية في العرب المعلنات بالزنا والمتخذات الأخدان اللواتي قد
 حبسن أنفسهن على الخليل والصدوق للفقير بهاسر دون الاعلان بذلك ذكر من قال ذلك حد ثنا
 المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله
 محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان يعني تنكهن عفاف غير زواني في سر ولا علانية ولا
 متخذات أخدان يعني أخلاء حد ثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي
 عن أبيه عن ابن عباس قوله غير مسافحات والمسافحات المعلنات بالزنا ولا متخذات أخدان ذات
 الخليل الواحد قال كان أهل الجاهلية يحرمون ما ظهر من الزنا ويستحلون ما خفي يقولون أما ما ظهر
 منه فهو لوم وأما ما خفي فلا بأس بذلك فأنزل الله تبارك وتعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما
 بطن حد ثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا معمر قال سمعت داود يحدث عن عامر قال الزنا زنا ما
 تزني بالحد ولا تزني بغيره وتكون المرأة شوأما قرأ محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان
 حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما المحصنات
 العفاف فالتكهن الأمة باذن أهلها محصنة والمحصنات العفاف غير مسافحات والمسافحة المعالنة بالزنا ولا
 متخذة صديقا حد ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد في قوله ولا متخذات أخدان قال الخليل يتخذها الرجل والمرأة تتخذ الخليل حد ثنا المشي
 قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حد ثنا بشر بن معاذ قال
 ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان المسافحة البغي التي
 تواجر نفسها من عرض لها وذات الخلد ذات الخليل الواحد فقهاهم الله عن نكاحها جميعا
 حد ثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضل بن
 مزاحم يقول في قوله محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان أما المحصنات فهن الحررات يقول
 تزوج حرة وأما المسافحات فهي المعالنة بغير مهر وأما متخذات أخدان فذات الخليل الواحد المستسرة
 به نهى الله عن ذلك حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا سعيد بن
 سالم عن الشعبي قال لما وجهان قبيحان أحدهما أحب من الآخر فاما الذي هو أحبهما فالمسافحة
 التي تفجر من أتاها وأما الآخر فذات الخلد حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن
 زيد في قوله محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان قال المسافحة الذي يلقى المرأة فيفجر بها ثم
 يذهب ويذهب والأخذان التي يقيم معها على معصية الله وتقيم معه فذلك الأخدان في القول في
 تأويل قوله (فاذا أحسن) اخلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم فاذا أحسن بفتح الالف يعني
 إذا سلمن فصرن ممنوعات الفروج من الحرام بالاسلام وقراءه آخرون فاذا أحسن بمعنى فالتزوج
 فصرن ممنوعات الفروج من الحرام بالارواح قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندى أنهما
 قراءتان معروفتان مستقيمات في أمصار الاسلام فبأيتهما قرأ القرآن في نصيب في قراءته الصواب
 فان ظن ظان ما قلنا في ذلك غير جائز كأنه مخلف في المعنى والمعنى يجوز القراءة بالوجهين فيما انفقت

ما انفقت من الجراحات والحرية بسبب بلع الانسان من نكاحكم العبر فيه والعفة ما نعت من ارتكاب المناهى وكذا الاسلام ولزوي
 قال لا تنكح المرأة التي هي منكم ولا تنكح المرأة التي هي منكم ولا تنكح المرأة التي هي منكم
 خالتهما وضبط العلماء ذلك بالكل
 شخصين بينهما قرابة أو رضاع ولو
 كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى
 حرم النكاح بينهما فلا يجوز الجمع
 بينهما ما فحرم الجمع بين المرأة وبين
 أخيها وبنت أختها وبنت أختها وبنت أختها
 بين المرأة وبين أختها وبنت أختها
 أختها سواء كانت العمومة والخلوة
 من النسب أو الرضاع ولا يحرم
 نكاح المرأة وأم زوجها ولا نكاح
 المرأة وبنت زوجها لأنه لا توجد
 الحرمة على تقدير ذكورة كل واحد
 منهما وأما توجد على تقدير ذكورة
 أم الزوج أو بنته فقط لمكان
 المصاهرة حيث قد يخلف ما لو فرضت
 المرأة ذكرا فإنه لا يكون بينهما
 قرابة ولا رضاع وقد يضبط تحريم
 الجمع بعبارتين أحدهما أحدهما
 يحرم الجمع بين كل امرأتين بينهما
 قرابة أو رضاع يقتضى الحرمة
 والثانية يحرم الجمع بين كل امرأتين
 بينهما أو صلة قرابة أو رضاع ولو كانت
 تلك الصلة بينك وبين امرأة لحرمت
 عليك * الصنف الرابع عشر
 والمحصنات من النساء ونسبهن
 الاحصان في القرآن بمعان أحدها
 الحر يتوالذين برمون المحصنات
 فعلمن نصف ما على المحصنات من
 العذاب وثانيها العفة محصنات غير
 مسافحات أحصنت فرجها وناثها
 الاسلام فاذا أحسن قيل في تفسيره
 إذا أسلمن ورابعها كونها ذات
 زوج والمحصنات من النساء أى
 ذوات الأزواج منهن والوجه كله
 مشترك في أصل المعنى الغوى وهو
 المنع مدينة حصينة ودرع حصينة

ما تم لزوجه من كثير من الامور والزوجة (١٤) مائة للزوج من الوقوع في الزنى فربى بكسر الصاد لانهم أحسن قروجهن بالزوج ومعنى

قوله الاما ملكت أيمانكم أن اللاتي
سنين ولهن أزواج في دار الكفر فهن
حلال لغزاة المسلمين وهكذا اذا
سبي الزوجان معان خلا لا يبيح
قيامه على شراء الامتواهم باوارثها
فان كلامه في ما لا يوجب الفسقة
وأجيب بان الحاصل عند الذي
احداث الملك فيها وعند البائع نقل
الملك من شخص الى شخص والاول
أقوى فظهر الفرق وقيل المعنى أن
ذوات الأزواج حرام عليكم الا اذا
ملكتموهن بنكاح جديد بعد وقوع
الفراق بينهن وبين أزواجهن وقيل
المحصنات الحرائر والمعنى حرمت
عليكم الحرائر الا العدد الذي جعل
الله ملكا لكم وهو الاربع أو الا
ما أثبت الله لكم ملكا عليهن لحصول
الشرايط المعتبرة من حضور الولي
والشهود وغير ذلك والقول هو
الاول لما روي عن أبي سعيد الخدري
قال أصبنا سبائا يوم أوطاس لهن
أزواج فكرهنا أن نقع عليهن
فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم
فقرئت والمحصنات من النساء الا
ما ملكت أيمانكم فاستحللناهن ثم
أكد تحريم المذكورات بقوله
كتاب الله عليكم قال الزجاج يحتمل
أن يكون منصوبا باسم فعل ويكون
عليكم مفسرا له أي الزموا كتاب الله
وأصل لكم ما وراء ذلك كما وراء
هذه المذكورات سواء كن
مذكورات بالقول الصريح أو
بدلالة جلية أو خفية أو ببيان النبي
صلى الله عليه وسلم كما قلنا في شرحه
الجمع بين الاختين وغيرهما وقد
دخل بعد هذه العناية في الآية
تخصيصات أخرها أن المطلقة ثلاثا
لا تحل ودليل ذلك قوله فان ملقها
فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره ومنها الحربية والمرتدة بدليل قوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ومنها المعتدة

عليه المعاني فقد أغفل وذلك ان معنى ذلك وان اختلفا فغير دافع أحدهما أصح لان الله قد أوجب
على الامة ذات الاسلام وغير ذات الاسلام على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الحد فقال صلى الله عليه
وسلم اذا زنت أمة أحدكم فليجدها كتاب الله ولا يترب عليها ثم ان عادت فليضربها كتاب الله ولا يترب
عليها ثم ان عادت فليضربها كتاب الله ولا يترب عليها ثم ان زنت الرابعة فليضربها كتاب الله وليبيعها
ولو يحبل من شعرو قال صلى الله عليه وسلم أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم فلم يخص بذلك ذات
زوج منهن ولا غير ذات زوج فالحدود واجبة على موالى الاماء اقامتها عليهن اذا جازن بكتاب الله وأمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قال قائل فما أنت قائل فيما حدثكم به ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا مالك بن أنس عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد ان النبي
صلى الله عليه وسلم سئل عن الامة تزنى ولم تحصن قال اجلدها فان زنت فاجلدها فان زنت فاجلدها فان
زنت فقال في الثالثة أو الرابعة فبيعها ولو بضعير والضعير الشعر حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة
عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد وسئل ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يذكر نحوه فقد بين ان الحد الذي وجب اقامته بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم على الاماء
هو ما كان قبل احصائهن فاما ما وجب من ذلك عليهن بالسكاب فبعد احصائهن قبل له قديما ان أحد
معاني الاحصان الاسلام وان لا تحرمه التزويج وان الاحصان كلمة تشمل على معان شتى وليس في
رواية من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الامة تزنى قبل أن تحصن بان ان النبي صلى
الله عليه وسلم سئل ما هي التي تزنى قبل التزويج فيكون ذلك حجة لخرجه في ان الاحصان الذي سن صلى
الله عليه وسلم حد الاماء في الزنا هو الاسلام دون التزويج ولانه هو التزويج دون الاسلام واذ كان
الايان في ذلك فالصواب من القول ان كل مملوكة زنت فواجب على مولاه اقامة الحد عليها متزوجة
كانت أو غير متزوجة فظاهر كتاب الله والثابت من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن أخرجه من
وجوب الحد عليه من غير ما يجب التسليم له واذ كان ذلك كذلك تبين به صحة ما اخترناه من القراءة في
قوله فاذا أحصن فان ظن طاهر ان في قول الله تعالى ذكره ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح
المحصنات المؤمنات فاما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات دلالة على ان قوله فاذا أحصن معناه
تزوجن اذ كان ذكر ذلك بعد وصفهن بالايمان بقوله من فتياتكم المؤمنات وحسب ان ذلك
لا يحتمل معنى غير معنى التزويج مع ما تقدم ذلك من وصفهن بالايمان فقد ظن خطأ وذلك انه غير
مستحيل في الكلام أن يكون معنى ذلك ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات اهما
ملكتم أيمانكم من فتياتكم المؤمنات فاذا هن آمن فان أتبن بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات
من اذاب فكون الخبر مبني على ما يجب عليهن من الحد اذا أتبن بفاحشة بعد ايمانهن بعد البيان
عما لا يجوز لنا كنهن من المؤمنات من نكاحهن وعن يجوز نكاحه منهن فان كان ذلك غير مستحيل
في الكلام فغير جائز لاحد صرف معناه الى أنه التزويج دون الاسلام من أجل ما تقدم من وصف الله
اياهن بالايمان غير ان الذي نختار لمن قرأ محصنات غير مسافحات بفتح الصاد في هذا الموضع أن يقرأ
فاذا أحصن فان أتبن بفاحشة بضم الالف ولين قرأ محصنات بكسر الصاد يسه ان يقرأ فاذا أحصن
بفتح الالف لتألف قراءة القارئ على معنى واحد وسياق واحد اقرب قوله محصنات من قوله فاذا
أحصن ولو خالف من ذلك لم يكن لحنا غير ان وجه القراءة ما وصفت وقد اختلف أهل التأويل في
تأويل ذلك نظير اختلاف القراء في قراءته فقال بعضهم معنى قوله فاذا أحصن فاذا أسلمن ذكر من
قال ذلك حدثني محمد بن عبد الله بن بزيح قال ثنا بشر بن المفضل عن سعيد بن أبي معشر عن
ابراهيم بن ابن مسعود قال اسلمها احصانها حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
جرير بن حازم ان سليمان بن مهران حدثه عن ابراهيم بن يزيد عن همام بن الحرث ان نعمان بن عبد

قد اشفي القادر على كونه الخبير

الله بن مقرن قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا
 ابن مسعود احصائهم بالسلامة حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد
 عن ابراهيم أن معقل بن مقرن قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا أيها
 الذين آمنوا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد بن ابراهيم أن معقل قال قلت
 لابن مسعود أمي روت قال اجلدها قلت فانهم لم يحصوا قال احصائهم بالسلامة حديثنا ابن جابر
 ثنا جابر عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال كان عبد الله يقول احصائهم بالسلامة حديثنا أبو
 كريب قال ثنا هشيم قال أخبرنا معمر بن عمار عن سالم عن الشعبي أنه تلا هذه الآية فإذا أحصن قال
 يقول إذا أسلمن حديثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا يحيى بن أبي زائدة عن أشعث عن الشعبي قال
 قال عبد الله الامه احصائهم بالسلامة حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال مغيرة أخبرنا
 عن ابراهيم أنه كان يقول فإذا أحصن يقول إذا أسلمن حديثنا أبو هشام قال ثنا يحيى بن أبي
 زائدة عن أشعث عن الشعبي قال الاحصان الاسلام حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن
 عيسى عن يزيد بن سنان عن الزهري قال جلد عمر رضي الله عنه ولا تدا بكار من ولا تدا الامارة في الزنا
 حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فإذا أحصن يقول
 إذا أسلمن حديثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن اسراييل عن جابر عن سالم والقاسم قالوا احصائهم
 اسلامها وعافئها في قوله فإذا أحصن وقال آخرون معنى قوله فإذا أحصن فإذا تزوجن ذكروهن
 قال ذلك حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن
 عباس قوله فإذا أحصن يعني إذا تزوجن حوا حديثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا هشيم
 قال أخبرنا حماد بن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأ فإذا أحصن يقول إذا تزوجن حديثنا
 ابن وكيع قال ثنا جابر عن مغيرة عن عكرمة أن ابن عباس كان يقرأ فإذا أحصن يقول تزوجن
 حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ابا عبد الله قال احصان الامة أن ينكحها
 الحر و احصان العبد أن ينكح الحرة حديثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
 عن عمرو بن مرة أنه سمع سعيد بن جبيرة يقول لا تضرب الامة اذا زنت ما تزوج حديثنا محمد بن
 بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله فإذا أحصن قال أحصنهن
 البعولة حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فإذا أحصن قال أحصنهن
 البعولة حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عياض بن عبد الله عن أبي الزناد عن
 الشعبي أنه أخبرني أن ابن عباس أخبره أنه أصاب حارية له قد كانت زنت وقال حصنها قال أبو جعفر
 وهذا التأويل على قراءة من قرأ فإذا أحصن بضم الالف وعلى تأويل من قرأ فإذا أحصن بفتحها وقد
 ينال صواب من القول والقراءة في ذلك عندنا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فإن أتبن بغاحشة
 فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) يعني جل ثناؤه بقوله فإن أتبن بغاحشة فإن أتبن فليكن
 وهن اماؤكن بعدما أحصن بالسلامة أو أحصن بنكاح بغاحشة وهن الزنا فعليهن نصف ما على المحصنات
 من العذاب يقول فعليهن نصف ما على الحرائر من الحد اذا هن ذنبن قبل الاحصان بالازواج والعذاب
 الذي ذكره الله تبارك وتعالى في هذا الموضع هو الحد وذلك النصف الذي جعله الله عذابا لمن أتى
 بالغاحشة من الاماء اذا هن أحصن خمسون جلدة ونفي ستة أشهر وذلك نصف عام لان الواجب على
 الحر اذا هي أتت بغاحشة قبل الاحصان بالزوج جلدة مائة ونفي حول فالنصف من ذلك خمسون
 جلدة ونفي نصف سنة وذلك الذي جعله الله عذابا للاماء المحصنات اذا هن أتبن بغاحشة كما
 المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة

لا يجوز له نكاح الامة بتدليل ومن لم
يستطع منكم طولا ومنها الخامسة
بتدليل مثنى وثلاث ورباع ومنها
للملاعة لقوله صلى الله عليه وسلم
المتبلاعنات لا يثبت عن ابد او قوله
ان تبغوا مفعول له اى بين لكم
ما يحل وما يحرم ارادة ان يكون
ابتغواكم باموالكم فى حال كونكم
محصنين لا فى حال كونكم مسالحين
لثلاث تضيروا اموالكم التى جعل الله
لكم قياما فيما لا يحل لكم فتفسروا
دنياكم ودينكم ويجوز ان يكون
تبغوا بدلا من وراء ذلك ومفعول
تبغوا مقدر وهو النساء والاجودان
لا يقدر لانه مفهوم من سوق الكلام
وكانه قيل ان تخرجوا اموالكم
ومعى محصنين متعفين عن الزنا
وسمى الزنى سفاحا لانه لا غرض للزنى
الاسفح النطفة اى صها قال ابو
حنيفة لا يجوز للمهر ما قل من عشرة
دراهم لانه تعالى قيد التليل
بالابتغاء بالاموال والبرهم
والارهمان لا يسمى اموالا وقال
الشافعى يجوز ما القليل والكثير لان
قوله باموالكم مقابلة الجمع بالجمع
فيقتضى توزع الفرد على الفرد
يمكن كل واحد من ابتغاء النكاح
بما يسمى مالا والقليل والكثير فى
هذه الحقيقة سواء وعن جابر عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من
اعطى امرأة فى نكاح كف دتيق
سويق فقد استحل وقال ابو حنيفة
وتزوجها على تعلم سورة من
القرآن لم يكن ذلك مهرا ولا مهور
لها لان الابتغاء بالمال اسم للاعبان
للمنافع وكذا قوله واتوا النساء
سدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن
شيء منه نفسا فكلوه والابتغاء والاكل
وقال الشافعى الاية تدل على ان

يبدل على جواز جعل المتفعة صداقا
قوله تعالى في قصته شيب على أن
تأخر في ثمانى حجج والأصل في شرع
من قبلنا البقاء إلى أن يظهر الناس
وأيضا التي وهبت نفسها للمسلم
الرجل الذي أراد الزواج بها شيئا قال
صلى الله عليه وسلم هل علك شي من
القرآن قال نعم سورة كذا وكذا
فقال زوجتكها بما علك من القرآن
ومنه يعلم جواز عقد الأمة صداقا
لها لاسيما وقد روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه أعتق صفيّة وجعل
عتقها صداقا ولو كونه من خواصه
منزوع فما استمتعتم به منهن فما
استمتعتم به من المنكوحات من
الجماع أو عقد عليهن أو خلوة محبة
عند أبي حنيفة فأتوهن أجورهن
أي عليه فاسطة الرجوع لعلم به
ويجوز أن يراد بها النساء ومن
للتبعض أو البيان لا ابتداء
الاستمتاع ويكون رجوع الضمير
إليه في به على اللفظ وفي فأتوهن
على المعنى والاجور المهور ولا المهر
ثواب على البضع كما يسمى بدل مباح
الدار والدابة أجور فريضة حال من
الاجور بمعنى مفروضة أو أقيمت
مقام إتياء لا إتياء مفروض أو
صدر مؤكدا أي فرض ذلك فريضة
ولا يخفى أنه ان استمتع بالدخول
بها يجب تمام المهر وان استمتع بعقد
النكاح فقط فالأجر نصف المهر قال
أكثر علماء لامة أن الآية في النكاح
المؤبد وقيل المراد بها حكم المنة وهي
أن يستأجر الرجل المرأة بمال
معلوم إلى أجل معلوم ليجماعها
سميت منة لاستمتاعها بأولئمة
لها بما يعطيه أو تغفو على أنها كانت
مباحة في أول الإسلام ثم الوداد

قوله فان آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب خمسون جملة ولا نفي ولا رجم فان قال
قائل وكيف فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب وهل يكون الجلد على أحد قبل ان معنى ذلك
فلازم أبدانهم أن يجاد نصف ما يلزم أبدان المحصنات كما يقال على صلاة يوم بمعنى لازم على أن أصلي
صلاة يوم وعلى الحج والصيام مثل ذلك وكذلك عليه الحد بمعنى لازم له امكان نفسه من الحد ليقام عليه
في القول في تأويل قوله (ذلكم خشي العنت منكم) يعني بذلك تعالى ذكره بقوله ذلك هذا
الذي أصبحت أيها الناس من نكاح فتياتكم المؤمنات لمن لا يستطيع منكم طولا لنكاح المحصنات
المؤمنات فيحتمل من خشي العنت منكم دون غيره ممن لا يخشى العنت واختلاف أهل التأويل في هذا
الموضع فقال بعضهم هو الزنا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال
سمعت ليشان مجاهد قوله ان خشي العنت منكم قال الزنا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
هشيم عن العوام عن حماد عن ابن عباس انه قال ما أرى ناكح الامتعة عن الزنا الا قريبا حدثني
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال
العت الزنا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبيد بن يحيى قال ثنا شريك عن عطاء بن
السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال العنت الزنا حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال
أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال ما أرى يخف ناكح الامتعة عن الزنا الا قريبا ذلك لمن خشي العنت
منكم حدثنا أبو سلمة قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير
نحوه حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا فضيل بن مرزوق
عن عطية في قوله ذلك لمن خشي العنت منكم قال الزنا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
ابن أبي حماد قال ثنا فضيل عن عطية العوفي مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
أبو زهير عن حويبر عن الصحاك في قوله لمن خشي العنت منكم قال الزنا حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبيدة عن الشعبي وحويبر عن الصحاك قال العنت الزنا
حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية ذلك لمن خشي العنت
منكم قال العنت زنا وقال آخرون معنى ذلك العقوبة التي تعنته وهي الحد والصواب من القول في
قوله ذلك ان خشي العنت منكم ذلك ان خاف منكم ضررا في دينه ربه وذلك ان العنت هو ما ضر
الرجل يقال له قد عنت فلان فهو يعنت عنتا إذا أتى ما يضره في دين أو دنياه ومنه قول الله تبارك
وتعالى ودواما عنتمو ية لقد أعنتي فلان فهو يعنتي إذا ما أتى بضره وقد قيل العنت الهلاك فالذين
وهو تأويل ذلك إلى الزنا قالوا الرضا ضر في الدين وهو من العنت والذين وجهوه إلى الاثم قالوا الاثم
كل ما ضر في الدين وهو من العنت والذين وجهوه إلى العقوبة التي تعنته في دينه من الحد فانهم قالوا
الحد مضر على بدن المحدث وفي دنياه وهو من العنت وقد دعم الله بقوله لمن خشي العنت منكم جميع
معاني العنت بجميع ذلك الزنا لانه يوجب العقوبة على صاحبه في الدنيا بما يعنت بدنه
ويكتسب به اثم ومصرة في دينه ودنياه وقد تغرق أهل التأويل الذين هم أهل على ان ذلك معناه فهو
وان كان في عيب لذة وقضاء شهوة فانه بادائه إلى العنت منسوب اليه موصو به ان كان للعت سببا
في القول في تأويل قوله (واتصبروا خير لكم والله غفور رحيم) يعني جل ثناؤه بذلك وان
تصبروا أي ما الناس عن نكاح الاماء خير لكم والله غفور لكم نكاح الاماء أن تسكنوهن على ما أحل
لكم وأذن لكم به وما ساف منكم في ذلك ان صلحتم أمورا أنفسكم فيها يديكم وبين الله رحيم بكم اد
أذن لكم في نكاحهن عند الاقتدار وعدم الطول للحررة ونحو ما قلناه في ذلك قال أهل التأويل ذكر
من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير
ون تصبروا خير لكم قال عن نكاح الامة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت ليشان

ولا يكاد يخلو بيت من البيوت

يقال قال قلت هل لها عذة قال نعم
عدها حيضة قلت هل يتوارثان
قال لا وفي رواية أخرى عنه أن الناس
لما ذكروا الاستبعا في المتعة قالوا
قاتلهم الله في ما أفتيت بإباحتها على
الاطلاق لكني قلت انهما تحصل
للمضطر كما يحصل الميتة والدم ولحم
الخنزيرة وروى انه يرجع عن ذلك
عند موته وقال اللهم اني آتوب إليك
من قرئ في الصرف والمتعة وأما
عمران بن الحصين فانه قال نزلت آية
المتعة في كتاب الله ولم ينزل بعدها
آية تنسخها وأمرنا به رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتغنا معه ومات
ولم يبعها عنها ثم قال رجل برأيه ما شاء
يريد أن عمره في عها وروى محمد بن
جبر بن طبري في تفسيره عن علي انه
قال لولا ان عمره في عن المتعة ما زني
اشق حجة الجمهور على حرمة المتعة
أن الوطء لا يحصل الا في الزوجة أو
المملوكة لقوله تعالى الا على
أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم
وهذه المرأة ليست بمملوكة ولا
بزوجة ولا حصل التوارث ولثبت
النسب ولو جبت العدة عليها بالاشهر
والتوالي ماطلة بامرها بالاتفاق
وروى عن عمرانه في عن المتعة
على المبرم بمحض من الصحابة ولم
ينكر عليه أحد منهم فلو سكتوا
لعلمهم بحرمتها فذلك ولو سكتوا
بلها لم يحلها وحرمتها فمحال عادة
لشدة احتياجهم الى البحث عن
أمور الكاح ولو سكتوا مع علمهم
بحلها فاختفاء الحق مداهنة وكفر
وبدعة وذلك محال منهم وما روى عن
عمرانه قال لا أتني برجل نكح بامرأة
الى أجل الاربعين ثم ان الصحابة لم
يكروا عليه مع أن الرجم لا يجوز
والسنة في مثل ذلك جائر للإمام عند

عن مجاهد وان تصبر واخبر لكم قال عن نكاح الاماء **هـ** ثنا محمد بن الحسين قال : انا اجد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي وان تصبر واخبر لكم يقول وان تصبر واولا تنكح الامة فيكون ذلك ما لو كن فهو خير لكم **هـ** ثنا محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم عن عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد وان تصبر واخبر لكم يقول وان تصبر واعن نكاح الاماء خير لكم وهو حل **هـ** ثنا شرب بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان تصبر واخبر لكم يقول وان تصبر واعن نكاحهم يعني نكاح الاماء خير لكم **هـ** ثنا المتني قال ثنا حبان بن موسى قال اخبرنا ابن المبارك قال اخبرنا فضيل بن مرزوق عن عطية في قوله وان تصبر واخبر لكم قال ان تصبر واعن نكاح الاماء خير لكم **هـ** ثنا المتني قال ثنا حبان قال ثنا ابن المبارك قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرنا ابن طاووس عن ابيه وان تصبر واخبر لكم قال ان تصبر واعن نكاح الامة خير لكم **هـ** ثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وان تصبر واخبر لكم قال وان تصبر واعن الامة خير لكم وان في قوله وان تصبر وفي موضع رفع خبر يعني والصبر عن نكاح الاماء خير لكم **هـ** القول في تاويل قوله (يريد الله ليهين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم) يعني جل ثناؤه بقوله يريد الله ليهين لكم حلاله وسراكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم يعني سنن من قبلكم يعني سبل من قبلكم من اهل اليمان بالله وانبيائه واهلهم فيما حرم عليكم من نكاح الامهات والبنات والاخوان وسائر ما حرم عليكم في الآيتين اللتين بين فبهما ما حرم من النساء وتوب عليكم بقوله الله ان يرجع بكم الى طاعته في ذلك ما كنتم عليه من معصيته في فعلكم ذلك قبل الاسلام وقبل ان يوحى ما اوحى الى نبيه من ذلك عليكم ليتجاوز لكم توبته بكم عما الف منكم من قبح ذلك قبل ان انبئكم وتوبتكم والله عليم بقوله والله ذو علم بما يصلح عباده في اديانهم ودينهاهم وغير ذلك من امورهم وياتون وينزلون بما احل او حرم عليهم حافظ ذلك كله عليهم حكمه تدبيره بهم في تصرفهم فيما صرفهم فيه واختلف اهل العربية في معنى قوله يريد الله ليهين لكم فقال بعضهم معنى ذلك يريد الله هذا من اجل ان يبين لكم وقال ذلك كما قال وامرت لاعدل بينكم **كـ** سر اللام لان معناه امرت به من اجل ذلك وقال آخرون معنى ذلك يريد الله ان يبين لكم ويهديكم **لـ** من الذين من قبلكم وقالوا من شأن العرب التعقيب بين كي ولام كي وان تضع كل واحدة من موضع كل واحدة من اختتام مع ردت وامرت فيقولون امرتك ان تذهب وتذهب واردت ان تذهب وتذهب **لـ** كما قال الله جل ثناؤه وامرنا لنسلم لرب العالمين وقال في موضع آخر وامرت ان اكون اول من اسلم وكما قال يريدون ايطغوا فورا لله ثم قال في موضع آخر يريدون ان يطغوا واعتلوا في توجيههم ان مع امرت واردت الى معنى كي وتوجيه كي مع ذلك على معنى ان اطلب اردت وامرت الاستقبال واهم مالا يصلح معها الماضي لا يقال امرتك ان تمت ولا اردت ان تمت قالوا لما كانت ان قد تكون مع الماضي في غيبر اردت وامرت ذكر والها معنى الاستقبال بما لا يكون مع ماض من الافعال بحال من كي واللام التي في معنى كي قالوا وكذلك جفت العرب بينهن احيانا في الحرف الواحد فقال قاتلهم في الجمع

أردت لكم ان نخط بقريني * فتركه اشيا بيضاء بطلع

فجمع بينهم لاتفاق معانيهم واختلاف أقطابهم كما قال الآخر

قد كسب المال الهداد الجاني * بعير لا عصف ولا أطراف

فجمع بين غير ولا تركيد النفي قالوا لا يجوز أن يجعل ان مكان كى وكى مكان ان فى الاماكن التى لا تعجب جالب ذلك ماض من الاعمال وغير المستقبل فاما ما عجب ماض من الافعال وغير المستقبل فلا يجوز ذلك لا يجد زعمدهم أن يقال طنت انقوم ولا أظن انقوم؟ سنى أظن ان يقوم ولان التى

المصلحة الأخرى أنه قال صلى الله عليه وسلم (١٨) من منع مثالي كذا فانا أخذوا منه وشطروا له مع ان أخذ شطر المال من مائتي الزكاة

غير جائز الا بسياسة روى
الواحد في البسيط عن مالك بن
الزهرى عن عبد الله والحسن ابني
محمد بن علي عن أبيهما عن علي ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
عن متعة النساء وعن كل طوم
الجر الانسية قال روى الربيع بن
هيرة الجهني عن أبيه قال غروث
علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا هو قائم بين الركن والمقام مسند
ظهره الى الكعبة يقول يا أيها
الناس اني امرتكم بالاستمتاع من
هذه النساء الا وان الله قد حرم عليكم
الى يوم القيامة من كان عنده منهن
شي فليحل سبلها ولا يتخذو مما
آتينوهن شي القائلون باباحة
المتعة قالوا لا بتغاء الاموال يتناول
الاستمتاع بالمرفق على سبيل التأييد
وعلى سبيل التوقيت بل الآية
مقصودة على نكاح المتعة لاروى
ان أبي بن كعب كان يفسر انما
استمتعتم به منهن الى أجل مسمى
فاتوهن أجورهن وبه قرأ ابن
عباس أيضا والعصاة ما أنكروا
عليها فكان اجاعا وأيضا أمر
بإتاء الاجور لمجرد الاستمتاع أي
الذل وهذا في المتعة وأما في
النكاح المطلق فيلزم الاجر بالقد
وأضاف في أول السورة فاتكروا
فناسب أن تحمل هذه الآية على
نكاح المتعة لتلايل نكاح التكرار في
سورة واحدة والجل على حكم جديد
أولى ومما يدل على نبوت المتعة
ما جاء في الروايات ان النبي صلى الله
عليه وسلم نهى عن المتعة وعن لحوم
الجر الاهلية يوم خيبر وأما
الروايات انه صلى الله عليه وسلم
أباح المتعة في حجة الوداع وفي يوم
الفض وذلك ان أصحابه شكوا اليه يومئذ طول العزوبة فقال استمتعوا من هذه النساء وقول من قال انه حصل التحليل

بدخل مع الفطن تكون مع الماضي من الفعل يقال أظن ان قد قام زيد مع المستقبل ومع الاسماء قال
أبو جعفر وأولى بالهولين في ذلك بالصواب عندي قول من قال ان الام في قوله يريد الله ليبين لكم يعني
يريد الله أن يبين لكم لاذكرتم من ذلك من قال ان ذلك في القول في تاويل قوله عز وجل
(والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما) يعني بذلك تعالى
ذكره والله يريد أن يراجع بكم طاعته والاباية اليه ليعفولكم عما سلف من آثامكم ويتجاوز لكم
عما كنتم في باهليتكم من احتلال ما هو حرام عليكم من نكاح حلال آباءكم وأبنائكم
وغير ذلك مما كنتم تخالونه وتأتونه مما كان غير جائز لكم آتيانه من معاصي الله ويريد الذين يتبعون
الشهوات يقول ويريد الذين يطلبون لذات الدنيا وشهوات أنفسهم فيما أن تميلوا عن أمر الله تبارك
وتعالى فتجاوزوا عنه بآثامكم ما حرم عليكم وركوبكم معاصيه ميلا عظيما يجوز او عدول عنه شديدا
وختلف أهل التأويل في الذين وصفهم الله بانهم يتبعون الشهوات فقال بعضهم هم الزناة ذكر من
قال ذلك حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
ويريد الذين يتبعون الشهوات قال الرنا أن تميلوا ميلا عظيما قال يريدون أن تزفوا حديثي المنق
قال ثنا أبو ذؤيب قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ويريد الذين يتبعون الشهوات أن
تميلوا ميلا عظيما أن تكونوا مثلهم تزفون كما تزفون حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
ججاج عن ابن جريج عن مجاهد ويريد الذين يتبعون الشهوات قال الزناة أن تميلوا ميلا عظيما قال ترى
أهل الاسلام فلا يزفوا قال هي كهيفة ردوا لودهن فيدهنون حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن أبي
زائدة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ويريد الذين يتبعون الشهوات قال الزناة أن تميلوا
تزفوا وقال آخرون بل هم اليهود والنصارى ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ويريد الذين يتبعون الشهوات قال هم اليهود
والنصارى أن تميلوا ميلا عظيما وقال آخرون بل هم اليهود خاصة وكانت ارادتهم من المساهمين
اتباع شهواتهم في نكاح الاخوات من الاب وذلك أنهم يحلون نكاحهن فقال الله تبارك وتعالى
للمؤمنين ويريد الذين يحلون نكاح الاخوات من الاب أن تميلوا عن الحق فتسفلوهن كما سفلوا
وقال آخرون معنى ذلك كل متبع شهوة في دينه لغير الذي أبيح له ذكر من قال ذلك حديثي
يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله ويريد الذين يتبعون
الشهوات الآية قال يريد أهل الباطل وأهل الشهوات في دينهم أن تميلوا في دينكم ميلا عظيما
يتبعون أمر دينهم وتتركون أمر الله وأمر دينكم قال أبو جعفر وأولى الافوال في ذلك بالصواب قول
من قال معنى ذلك ويريد الذين يتبعون شهوات أنفسهم من أهل الباطل وطلاب الزنا ونكاح الاخوات
من الآباء وغير ذلك مما حرمه الله أن تميلوا ميلا عظيما عن الحق وعما أذن الله لكم فيه فتجوزوا عن
طاعته الى معصيته وتكونوا أمم الله في اتباع شهوات أنفسهم في ما حرم الله وترك طاعته لا عظيما
وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الله عز وجل أمر بقوله ويريد الذين يتبعون الشهوات فوصفهم
باتباع شهوات أنفسهم المذمومة وعهم بوصفهم بذلك من غير وصفهم باتباع بعض الشهوات
المذمومة فاذا كان ذلك كذلك فاول المعاني بالآية ما دل عليه ظاهر ما دون باطنها الذي لا شاهد عليه
من أصل أو قياس واذا كان ذلك كذلك كان دخلا في الذين يتبعون الشهوات اليهود والنصارى
والزناة وكل متبع باطلا لان كل متبع ما نهاه الله عنه فمتبع شهوة نفسه فاذا كان ذلك بتاويل الآية
أولى وجبت صحة ما اخترنا من القول في تاويل ذلك في القول في تاويل قوله (يريد الله أن يخفف
عنكم وخلق الانسان ضعيفا) يعني جعل تناوذه بقوله يريد الله أن يخفف عنكم يريد الله أن يخفف
عليكم باذنه لكم في نكاح الفتيات المؤمنات اذ لم تستطيعوا طول الحرة وخلق الانسان ضعيفا قوله

سراواته على من اراد ان يظلم به احد من الذين ارادوا ان لا يتناقص (١٩) عن هذه الروايات التي هي غير بدل على انه

كان ثابتاً في عهد الرسول وما كان ثابتاً في عهده لم يكن نسخاً بقول عمر كما أشار اليه عمر بن الخطاب وأجيب بان المراد من قول عمر وثنا أمي عنها انه قد ثبت عندني نسخها في زمان الرسول صلى الله عليه وسلم وقد سلموا له ذلك فكان اجماعاً ولا جناح عليكم فيما تراضيت به من بعد الفريضة الذين حملوا الآية على بيان حكم النكاح قالوا المراد انه اذا كان المهر مقدراً بمقدار معين فلا حرج في ان تخط عنه شيئاً أو تبرئه عنه بالكفاية كقوله فان طبن لكم عن شيء فقال الزجاج لا اثم عليكم في ان تنهب المرأة للزوج مهرها أو يهب الزوج للمرأة تمام المهر اذا طلقها قبل الدخول قال أبو حنيفة الخاق الزيادة بالصدق جائز لان التراضي قد يقع على الزيادة وقد يقع على النقصان وهي ثابتة ان دخل بها أو مات عنها أما اذا طلقها قبل الدخول بطلت الزيادة وكان لها نصف المسمى في العقد وقال الشافعي الزيادة بمسئلة هيبة فان قضتها لم يكتبه بالقبض وان لم تقبضها بطلت والدليل على بطلان هذه الزيادة انه لو التحقت بالاصل فاما أن ترفع العقد الاول وتحدث عقداً ثانياً وهو باطل بالاجماع واما أن تحصل عقداً مع بقاء العقد الاول وهو محصل بالحاصل والذين حملوا الآية على حكم المنعة قالوا المراد انه ليس للرجل سبيل على المرأة من بعد الفريضة وهي المقدار المفروض من الاجر والاجل فان قال لها زدي في الايام وأزيد في الاجر فهي بالخيار ان الله كان عليهما حكماً

يسر ذلك عليكم اذ كنتم غير مستطيعي الطول المبررات لانكم خلقتهم ضعفاء عجزاً عن ترك جماع النساء قليلاً الصبر عنه فاذن لكم في نكاح فتياتكم المؤمنات عند خوفكم الفتن على أنفسكم ولم تجدا وطولا لحرة ثلاثاً فوالله صبركم على ترك جماع النساء ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بن بداد انه أن يخفف عنكم في نكاح الامهات وفي كل شيء فيسهل سره ثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا سفيان عن ابن طاوس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفاً قال في أمر الجماع ثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ابن طاوس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفاً قال في أمر النساء ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه وخلق الانسان ضعيفاً قال في أمور النساء ليس يكون الانسان في شيء أضعف منه في النساء حدثني فونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يريد الله أن يخفف عنكم قال رخص لكم في نكاح هؤلاء الاماء حين اضطروا اليهن وخلق الانسان ضعيفاً قال لولم يرخص له فيها لم يكن الا الامر الاول اذ لم يجد حرجاً القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل يقول لا يأكل بعضكم أموال بعض بما حرم عليه من الربا والقمار والبس والظلم الا أن تكون تجارة عن تراض منكم كما قال الله عنها الا أن تكون تجارة كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ثم عن أكلهم أموالهم بينهم بالباطل وبالربا والقمار والبس والظلم الا أن تكون تجارة ليربح في درهم ألفان استطاع حدثني محمد بن المثنى قال ثنا أحمد بن المفضل أبو النعمان قال ثنا خالد الطحاوي قال أخبرنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قال الرجل يشتري السلعة فبردها وبردها مهرها حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس في الرجل يشتري من الرجل الثوب فيقول ان رضىته أخذته والاردني ورددت معه مهرها قال هو الذي قال الله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال آخرون بل نزلت هذه الآية بالنهي عن أن يأكل بعضهم طعام بعض الا بشراء فأما قرى فانه كان محظوراً بهذه الآية حتى نسخ ذلك بقوله في سورة النور ليس على الاعشى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم الآية ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسن بن واقد عن يزيد الحموي عن عكرمة والحسن البصري قال في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم الآية فيسكن الرجل يصرح أن يأكل كل عند أحد من الناس بعدما نزلت هذه الآية فنسخ ذلك بالآية التي في سورة النور فقال ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم في قوله جميعاً أو أشتاتاً فكان الرجل الغني يدعو الرجل من أهله الى الطعام فيقول اني لا نتخى والتخنى الفرج ويقول المساكين أحق مني به فاحل من ذلك أن يأكلوا مما ذكراهم الله عليه وأحل طعام أهل الكتاب قال أبو جعفر وأولى هذين القولين بالصواب في ذلك قول السدي وذلك ان الله تعالى ذكره حرم أكل أموالنا بيننا بالباطل ولا خلاف بين المسلمين ان أكل ذلك حرام علينا فان الله لم يحل قط أكل الأموال بالباطل واذا كان ذلك كذلك فلا معنى لقول من قال كان ذلك نهياً عن أكل الرجل طعام أخيه قرى على وجه ما أذن له ثم نسخ ذلك لمقل علماء الامتجعة ووجهها ان قرى الضيف والطعام كان من جيد أفعال أهل الشر والاسلام التي حمد الله أهلها عليهم واودبهم اليها وان الله لم يحرم ذلك في

لا يضرع الاحكام الاعلى وفق الحكيم والصواب ثم وسع الامر على عباده فقال ومن لم يستطع منكم طويلاً فليؤتيه من المال وسعته من الطول في

والحسنة ههنا الخرائر والمعنى ومن لم يقدر على نكاح الحرة فليسكن من الاماء التي ملكتها ايمانكم قال ابن عباس يريد بغيره انتم انتم فان الانسان لا يجوز له ان يتزوج بغيره يتقصد الغنى والفتيات الاموال كانت تقول العرب للامه فتاة والعبد فتى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقولن احدكم عبدي ولكن ليقل فتاى وفتاى وقال الشافعي ان الله تعالى شرط في نكاح الاماء ثلاث شرائط اثنتان في النكاح الاولى فقد طول الحرة وهو عبارة عن عدم ما نكح به الحرة كما يقول الرجل لا أستطيع ان اجد اذا كان لا يجدي ما يجدي فاذا كان كذلك جاز له التزوج بالامه لان العادة في الاماء تخفيف مهورهن ونفقةهن لاشتغالهن بخدمة ساداتهن والثانية خشية العنت كما يجبي في آخر الآية والثالثة في المنكوحه وهو ان تكون الامتسك ومع ذلك تكون مؤمنة لا كافرة لقوله من فتيانكم المؤمنات فالقيس الاول مستفاد من قوله من فتيانكم أي من فتيان المسلمين لان فتيان غيركم وهم المخالفون في الدين والعقيد الثاني من وصف الفتيان بالمؤمنات اما فائدة القيد الاول فهي ان الولد تابع للام في الحرية والرق وحينئذ يعلق الولد رقيقا على ملك الكافر الا ان هذا القيد الغاء اكثر الائمة لان الولد اذا رقيق للكافر بيع عليه في الحال واما فائدة القيد الثاني فالخبر من اجتماع المقصدين من الكفر والرق وهذا قول مجاهد وسعيد والحسن ومذهب مالك والشافعي اما ابو حنيفة فانه يقول الغنى والفقر سواء في جوار نكاح

عصر من العصور بل ننبأ الله عبادهم عليه واذا كان ذلك كذلك فهو من معنى الاكل بالباطل خارج ومن ان يكون ما سخا ومنسونا بمسزل لان النسخ انما يكون لمنسوخ ولم يثبت الهى عنه فيجوز ان يكون منسوخا بالاباحة واذا كان ذلك كذلك صحيح القول الذي قلناه من ان الباطل الذي نهي الله عن كل الاموال به هو ما وصفنا محرمه على عباده في تنزيهه او على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وشذما خالفوا واختافت القراء في قراءة قوله الا ان تكون تجارة عن تراض منكم فترأها بعضهم الا ان تكون تجارة رفا بمعنى الا ان توجد تجارة او تقع تجارة عن تراض منكم فيعمل لكم اكلها حيث يذلل المعنى ومذهب من قرأ ذلك على هذا الوجه الا ان تكون نامتها ههنا حاجتها الى خبر على ما وصفت وهذه القراءة قرأها كثير اهل الحجاز واهل البصرة وقرأ ذلك آخرون وهم عامة قراء الكوفيين الا ان تكون تجارة تصاب بمعنى الا ان تكون الاموال التي تاكلونها ايديكم تجارة عن تراض منكم فيعمل لكم ههنا اكلها فكون الاموال مضرة في قوله الا ان تكون والتجارة منصوبة على الخبر وكلتا القراءتين عندنا صواب بآثر القراءة بهما الاستفادتهما في قراءة الامصار مع تقارب معانيهما غير ان الامروان كان كذلك فان قراءة لك بالنصب اعجب الى من قرأته بالرفع لقوة لصب من وجهين احدهما ان في تكون ذكركم من الاموال والاخر انه لو لم يجعل فيها ذكركم ههنا امردت بالتجارة وهي نكرة كن فصحا في كلام العرب النصب اذا كانت مبنية على اسم وخبر فاذا لم يظهر معها الانكرة واحدة نصبوا ورفعوا كما قال الشاعر * اذا كان طعنا بينهم وعاقبا * في هذه الآية بانه من الله تعالى ذكره عن تكذيب قول الجاهل من المتصوفة انه ذكر من طلب الايات بالتجارات والصناعات والله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا انا اكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم اكنسابا احل ذلك لها كما حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا انا اكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ولتجارة رزق من رزق الله وحلال من حلال الله ان طلبها بصدقة او بربها وقد كما تحدث ان التاجر الامين الصدوق مع السبعة في ظل العرش يوم القيامة واما قوله عن تراض فان معناه كما حد ثنا محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم عن عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى عن تراض منكم في تجارة بيع او عطاء يعطيه احد احد حد ثنا المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن تراض منكم في تجارة وبيع او عطاء يعطيه احد احد حد ثنا ابن وكيع قال ثنا ابي عن القاسم بن سليمان الجعفي عن ابيسه عن ميمون بن مهران قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيع عن تراض والخيار بعد العفة ولا يحل اسلم ان يغش مسلما حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء المماصة يبيع هي قال لا حتى يخبره التخير بعدما يجب البيع ان شاء اخذ وان شاء ترك واختلف اهل العلم في معنى التراضي في التجارة فقال بعضهم هو ان يخبر كل واحد من المتبايعين بعد عقدهما البيع بما يتبايعا فيه من امضاء البيع او نكضه او يتفرقا عن لسانهما الذي اوجب فيه البيع باذنه ما عن تراضهما بالعقد الذي تعاقدا به من قبل التماسه ذكر من قال ذلك حد ثنا ابن بشار قال ثنا معاوية بن هشام قال ثنا ابي عن قتادة عن محمد بن سيرين عن تميم قال اختم رجلا باع احدهما من الاخر راسا فقال اني بعث بهذا راسا فاسترضيت فلم يرضني فقال ارضه كما ارضاك قال اني قد اعطيتك دراهم ولم يرض قال ارضه كما ارضاك قال قد ارضيته فلم يرض فقال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا حد ثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عبد الله بن ابي السفر عن الشعبي عن شريح قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا حد ثنا محمد بن اثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الحكم بن شريح ماله حد ثنا

مقتصر على الأمة وأما العبد فقد ثبت ذلك في حقه بالحدِيث روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا تزوج العبد بغير إذن سيده فهو غاهر

وأستدل الشافعي بالآية على أن المرأة البالغة العاقلة (٢٢) لا يصح نكاحها إلا بإذن الولي لأن قوله فانكحوهن الضمير فيه يعود إلى الإماء

في ذلك عند ما قول من قال ان التجارة التي هي عن تراض بين المتبايعين ما تفرق المتبايعان عن المجلس الذي تواجبا فيه بينهما عقد البيع بابتدائهما من تراض منهما بالعقد الذي جرى به سماع عن تخيير كل واحد منهما صاحبه لهذا الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما حدث في يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب وحدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن مافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يكون بيع خيار ورجم قال أو يقول أحدهما الآخر آخره فإذا كان ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحها فليس يخلو قول أحد المتبايعين لصاحبه اخترا من أن يكون قبل عقد البيع أو معه أو بعده فإن يكن قبله فذلك الخلف من الكلام الذي لا معنى له لأنه لم يكن قبل عقد البيع أحد المتبايعين على صاحبه مالم يكن له مال كما يكون لتخيره صاحبه فيما يملك عليه وجه مفهوم ولا فهم ما من يجهل أنه بالخيار في غلبته صاحبه ما هو له غير ماله بعوض بعناض منه فيقال له أنت بالخيار فيما تريد أن تحدد من بيع أو شراء أو يكون ان بطل هذا المعنى تخيير كل واحد منهما صاحبه مع عقد البيع ومعنى التخيير في تلك الحال نظير معنى التخير قبلها لانها لم يزل فيها عين أحدهما ما كان ماله قبل ذلك إلى صاحبه فيكون للتخير وجه مفهوم أو يكون ذلك بعد عقد البيع إذا فسد هذان المعنيان وإذا كان ذلك كذلك مع أن المعنى الآخر من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أعني قوله مالم يتفرقا إنما هو التفرق بعد عقد البيع كما قال التخير بعده وإذا صح ذلك فسد قول من زعم أن معنى ذلك إنما هو التفرق بالقول الذي به يكون البيع وإذا فسد ذلك صح ما قلنا من أن التخير والافتراق إنما هما معنيان به سما يكون تمام البيع بعد عقد موصح تأويل من قال معنى قوله إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم إلا أن يكون أكلكم الأموال التي ياكلها بعضكم بعض من ماله منكم عمن ما كتموها عليه بتجارة تباع وتشتروها بينكم وافتقرتم عنها عن تراض منكم بعد عقد البيع بينكم بابتدائكم أو بخير بعضكم بعضا في القول في تأويل قوله (ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تقتلوا أنفسكم ولا يقتل بعضكم بعضا وأنتم أهل ملة واحدة ودعوة واحدة ودين واحد فجل ثناؤه أهل الاسلام كلهم بعضهم من بعض وجعل القاتل منهم قتيلا في قتله إياه منهم بمنزلة قتله نفسه إذا كان القاتل والمقتول أهل يد واحدة على من خالف مثلهما بنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تقتلوا أنفسكم يقول أهل ملتكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء بن رباح ولا تقتلوا أنفسكم قال قتل بعضكم بعضا أو ما قوله جل ثناؤه إن الله كان بكم رحيما فإنه يعني إن الله تبارك وتعالى لم يزل رحيما بخلفه ومن رحمة بكم كف بعضكم من قتل بعض أيها المؤمنون بغير دماء بعضكم على بعض تحفظوا وحظروا كل مال بعضكم على بعض بالباطل إلا عن تجارة بملك بها عليها برضا وطيب نفسه لولا ذلك هلكتم وأهلك بعضكم بعضا قتلا ولبا وغصبا في القول في تأويل قوله (ومن يفعل ذلك عدوا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله ومن يفعل ذلك عدوا وظلما فسوف نصليه نارا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قلت لعطاء قوله ومن يفعل ذلك عدوا وظلما فسوف نصليه نارا في كل ذلك أو في قوله ولا تقتلوا أنفسكم قال بل في قوله ولا تقتلوا أنفسكم وقال آخرون بل معنى ذلك ومن يفعل ما حرمه عليه من أول هذه السورة إلى قوله ومن يفعل ذلك من نكاح من حرم نكاحه وتعدى حدوده أو كل أموال الأيتام ظلما وقتل النفس المحرم لها ظلما بغير حق وقال آخرون بل معنى ذلك ومن ياكل مال أخيه المسلم ظلما بغير طيب نفس منه وقتل أخاه المؤمن ظلما فسوف نصليه

والامتنان موصوفة بصفة الرق وصفة الرق صفة زائلة والاشارة إلى ذات موصوفة بصفة عرضية متزايلة تبقى بعد زوال تلك الصفة بدليل أنه لو حلف لا يشكم مع هذا الشاب فصار شخما ثم تكلم معه بيمينه ففسد زوال الرق عنها وهي حرة عاقلة بالغة يتوقف جواز نكاحها على إذن وليها وإذا ثبت الحكم في هذه الصورة ثبت في سائر الصور ضرورة أنه لا فاسل بالفرق واعتراض على قول الشافعي بأن ظاهر الآية يدل على الاكتفاء بمصالحه من أهلها وعنده لا يجوز للمرأة أن تزوج أمتهما وأجيب بأن المراد بالاذن الرضا وعندنا أن رضي المولى لا بد منه فاما أنه كاف فليس في الآية دليل عليه أو يضمان أهلهم عبارة عن يقدوع على انكاحهم وهو المولى إن كان رجلا أو ولي المولى إن كان امرأة سلما إن الأهل هو المولى لكنه عام في صفة قوله صلى الله عليه وسلم العاهر هي التي تنكح نفسها اذ يلزمه ان لا يكون لها عبارة في نكاح بلوكها ضرورة أنه لا فاسل بالفرق قلت الانصاف ان استدلال الشافعي لا يتم فلقائل أن يقول لا نسلم ان صفة الرق للامة عرضية من حيث انه أمته وان سلما ذلك فلا نسلم ان الاشارة إلى ذات الامة في الآية يبقى بعد زوال صفة الرق فكونها مثل قول القاتل لا أنكم مع هذا الشاب ممنوع فمن المعلوم عرفان المراد به ذات الشاب من حيث هو ولكنه كقول الخالف لا أكلهم شابا فحينئذ لو كان زيدا وزيدا شاب حنت فاذا صار شخما ثم كمل لم يحنث وأتوهن أجورهن أي مهرهن وفيه دلالة على وجوب مهرها متى لها المهر أو لم يسم وفي قوله بالمعروف دلالة على أنه مبني على الاحتياط

لأن للمهر مقدار لا معنى لاشتراط المعروف فيه فكله تعالى بين أن تكون أمه لا يتدخ في وجهه نفقتها وكفايتها كافي حق الحرية إذا صلت الخلية من المولى بنفسه وبينها على العادة وعن بعض أصحاب مالك أن الأمة هي المستحقة لقبض مهرها وإن المولى إذا أجرها للخدمة كان هو المستحق للأجرة دونها واحتجوا في المهر بظاهر قوله وآتوهن أجورهن وأما الجمهور فعلى أن مهرها لمولاهما لقوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء وهذا ينبغي كون المملوكة مملوكة لشيء أصلا ولأن منافعتها كانت مملوكة للسيد وقد أباحها الزوج بعقد النكاح فوجب أن يستحق بدلها ما طاهر الآية فلو جلتنا لفظ الأجور على النفقة فلا إشكال ولو جلتنا على المهور فالجواب بانهم سألوا بضاعتهم فلذلك أضيف الأجور إليهم وليس في قوله وآتوهن ما يوجب كون المهر ملكا لهن وهب أن المار ملك لهن ولكنه صلى الله عليه وسلم قال العبد وما يملكه مملوء أو المراد أوتوا موالين فحذف المضاف محضات قال ابن عباس أي عفا الله وهو حال من قوله فأنكحوهن وظاهره يقتضي حرمة نكاح الزواني لكن الأكثرين على أنه يجوز فالآية محمولة على الذنب والاستحباب غير مسالفة قال أكثر المفسرين المسافحة هي التي توافر نفسها أي رجل أرادها ومتخذة الخلدن هي التي لها صديق معين وكان أهل الجاهلية يفصلون بين القسمين وما كانوا يحكمون على ذان الخلدن

نارا قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال معناه ومن يفعل ما حرم الله عليه من قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم أن تزوا النساء كرها إلى قوله ومن يفعل ذلك من نكاح المحرمان وعضل المحرم عضلهن النساء وأكل المال بالباطل وقتل المحرم قتله من المؤمنين لأن كل ذلك مما وعد الله عليه أهل العقوبة فإن قال قائل فما منعك أن تجعل قوله ذلك معنيابه جميع ما وعد الله عليه العقوبة من أول السورة قيل منع ذلك أن كل فصل من ذلك قد قرن بالوعد إلى قوله أعتدنا لهم عذابا أليما ولأن كره العقوبة من بعد ذلك على ما حرم الله في الآية التي بعدهما إلى قوله فسوف نصليه نارًا فكان قوله ومن يفعل ذلك معنيابه ما قلنا مما يقرب بالوعد مع إجماع الجميع على أن الله تعالى قد توعد على كل ذلك أولى من أن يكون معنيابه ما سلف فيه الوعد بالهسي مقرونا قبل ذلك وأما قوله عدونا فانه يعني به تجاوز المال أباح الله إلى ما حرم عليه وظلما يعني فعلا من ذلك بغير ما أذن الله به وركوب ما منه ما قد نهاه الله عنه وقوله فسوف نصليه نارًا يصلي بها فيحترق فيها وكان ذلك على الله سيرا يعني وكان أصلا فاعل ذلك النار وأحرقهم على الله سهلا يسيرا لأنه لا يقدر على الامتناع على ربه مما أراد به من سوء وانما يصعب الوفاء بالوعد لمن توعد على من كان إذا حاول الوفاء به قدرا المتوعد من الامتناع منه فاما من كان في قبضة موعده فيسير عليه أمضاء حكمه فيه والوفاء به بوعده غير عسير عليه أمره أراد به القول في تأويل قوله (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما) اختلف أهل التأويل في معنى الكبائر التي وعد الله جمل تنازه عباده باجتنابها تنكفير سيئاتهم عنهم فقال بعضهم الكبائر التي قال الله تبارك وتعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم هي ما تقدم الله إلى عباده بالنهي عنه من أول سورة النساء إلى رأس الثلاثين منها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الفتح عن مسروق عن عبد الله قال الكبائر من أول سورة النساء إلى ثلاثين منها حدثنا ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن عتبة حدثني المنشي قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود مثله حدثنا أبو هشام الرفاعي قال ثنا وكيع قال ثنا الأعمش عن إبراهيم قال ثنا علقمة عن عبد الله قال الكبائر من أول سورة النساء إلى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه حدثنا الرفاعي قال ثنا أبو معاوية وأبو خالد عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الله قال الكبائر من أول سورة النساء إلى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه حدثني أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال سئل عبد الله عن الكبائر قال ما بين فاتحة سورة النساء إلى رأس الثلاثين حدثنا ابن جبر قال ثنا جبر عن مغيرة عن حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود قال الكبائر ما بين فاتحة سورة النساء إلى ثلاثين آيات منها ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم عن عبد الله أنه قال الكبائر من أول سورة النساء إلى الثلاثين منها ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن إبراهيم قال كانوا يرون أن الكبائر في ما بين أول هذه السورة سورة النساء إلى هذا الموضع ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه حدثني المنشي قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة عن عاصم بن أبي النجود عن زيار بن حبيش عن ابن مسعود قال الكبائر من أول سورة النساء إلى ثلاثين آيات منها ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما حدثني المنشي قال ثنا ابن وكيع قال ثنا مسعر عن عاصم بن أبي النجود عن زيار بن حبيش قال قال عبد الله الكبائر ما بين أول سورة النساء إلى رأس الثلاثين وقال آخرون الكبائر سبع ذكر من قال ذلك حدثني عيسى بن المنصور قال ثنا يزيد قال أخبرنا محمد بن اسحق عن محمد بن سهل بن أبي حنيفة عن أبيه قال اني اني هذا المجرم يجد

يكون زانية فلما كان هذا الفرق معتبرا عندهم فلا حرم أفردهما الله تعالى بالذكر تنصيصا على جرمهما معا والاختلافان جمع خصلتين

باب جمع ثوب الحن الذي يتخذ نكاح (٢١) أي يكون غلب في كلامه ظاهر وبالحن يقع على الذكر والأنثى فإذا أحسن بالتزوج

وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن وعبد الله بن مسعود وهو قول ابن عمر وابن مسعود والثاني والثاني والسدي وكأنه تعالى ذكر حال إيمانهم في النكاح في قوله من قنيتكم المؤمنات ثم كر ذلك في حكم ما يجب عليهن عند إقدامهن على الفاحشة وههنا أشكال وهو أن المحصنات في قوله فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب يريد بها الحرات المتزوجات أو الحرات الأبالكا وعلى الأول يجب عليهن نصف الرجم وتنصيف الرجم محال وعلى الثاني يجب تحسون جلدته وهذا القدر واجب في زنى الأمة محصنة كانت أو لم تكن وقد عاق ذلك في الآية بمجموع الأمرين الإحصاء والزنى والجواب أنا نختار القسم الأول ويسقط الرجم عنهن بالدليل العقلي لأن الرجم لا ينصف أو الثاني والمراد بيان تخفيف عذابهن وذلك أن حد الزنى يعلظ عند التزوج فهذه إذا زنت وتزوجت فحدها حسون جلدته لا يزيد عليها فلان يكون نكاح التزوج هذا القدر أولى وأعلم أن الخوارج اتفقوا على إنكار الرجم واحتملوا بأن الآية تدل على أن عذاب الأمة نصف عذاب الحرة المحصنة فلو كان على الحرة الرجم لزم تنصيف الرجم في حق الأمة وهو محال والجواب ما مر أن المخصص في حق الأمة دأب على عقلي والعقلاء جعلوا الآية أصلا في نقصان حكم العبد عن حكم الحرة في غير الحد وإن كان من الأمور ما لا يجب ذلك فيه كالصلاة والصوم وغيرهما ذلك إشارة إلى نكاح الأماء بالاتفاق إن خشي العنف منكم وقد عرفت فيما مر أن معناه الوقوع في أمره أي وللمفسرين ههنا قولان أحدهما أن الشق

الكوفة وعلى رضى الله عنه يخطب الناس على المنبر فقال يا أيها الناس إن الكبائر سبع فاصباح الناس فأعادها ثلاث مرات ثم قال ألا نسألوني عنها قالوا يا أمير المؤمنين ما هي قال الأشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنة وكل مال اليتيم وكل الربا والفرار يوم الزحف والتعريب بعد الهجرة فقلت لأبي أبة ما التعريب بعد الهجرة فقال يا بني وما أعظم من أن يهاجر الرجل حتى إذا وقع سهما في النقي ووجب عليه الجهاد قطع ذلك من عنقه فرجع أعرايا كما كان حدثني محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الأحوص سلام بن سالم عن ابن اسحق عن عبيدة بن عمير قال الكبائر سبع ليس منهن كبيرة إلا وفيها آية من كتاب الله الأشراك بالله من يشرك بالله فكأنما خر من السماء والذين باءوا أموال اليتامى ظلما أنما باءوا في بطونهم سم نارا والذين باءوا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس والذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات والفرار من الزحف يا أيها الذين آمنوا إذا القيمت الذين كفروا زحفوا فلا تولوهم الأدبار والتعريب بعد الهجرة أن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى وقتل النفس حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن منصور عن ابن اسحق عن عبيد بن عمير النسي قال الكبائر سبع الأشراك بالله ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق وقتل النفس ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم الآيتون وكل للذين باءوا بالآية يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس الآية وأكل أموال اليتامى أن الذين باءوا بالآية ول اليتامى ظلما الآية وقذف المحصنات الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات الآية والفرار من الزحف ومن يهاجم يومئذ برة الامتحر فالقتال أو متحيرا إلى فتنة الآية والمراد أعرايا بعد هجرته أن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الآية حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد قال سألت عبيدة عن الكبائر فقال الأشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله بغير حقها ومرار يوم الزحف وأكل مال اليتيم بغير حقها وكل الربا والبهتان قال ويقولون أعرايا بعد هجرة قال ابن عون فقلت لحمد السهر قال إن البهتان يجمع شرا كثيرا حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال أخبر منصور وهشام عن ابن سيرين عن عبيدة أنه قال الكبائر الأشراك وقتل النفس الحرام وأكل الربا وقذف المحصنة وكل مال اليتيم والفرار من الزحف والمراد أعرايا بعد هجرته حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا هشام عن ابن سيرين عن عبيدة بن جهم وعلاء من قال هذه المقالة ما حدثني المشي قال ثنا أبو صالح قال أخبرني الليث قال ثنا خالد عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم الجهم قال أخبرني صهيب مولى الصواري أنه سمع من أبي هريرة وأبي سعيد الخدري يقولان خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال والذي نفسي بيده ثلاث مرات ثم أكب فأكب كل رجل منا يبتكي لا يدري على ما دأب فرفع رأسه في وجهه البشرف فكان أحب إلي من حر النعم فقال ما من عبد صلى الصلوات الخمس وبصوم رمضان ويخرج الزكاة ويحجب الكبائر السبع الا فتحت له أبواب الجنة ثم قيل ادخل بسلام حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن عطاء قال الكبائر سبع قتل النفس وأكل الربا وأكل مال اليتيم وروى المحصنة وشهادة الزور وعقوق الوالدين والفرار يوم الزحف وقال آخرون هي تسع ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يزيد بن خنساء عن طيسلة بن سحران قال كنت مع الحداد فاصبت ذنوبا بالأراها الأمن الكبائر فلقب ابن عمر فقلت أي أصيب ذنوبا لأراها الأمن الكبائر قال وما هي قلت كذا وكذا قال ليس من الكبائر قال نسي لم يسم طيسلة قال هي تسع وسأعدهن عليك الأشراك بالله وقتل النفسمة بغير حلهما والفرار من الزحف وقذف المحصنة وأكل الربا وأكل مال اليتيم ظلما والحد في المسجد الحرام والذي يستنخر وبكاء الوالدين من العقوق قال الزيات

الأمراض الشديدة صكوا وجاع
الوركين والظهر والوسواس
وكانت في الرحم للنساء والاولاد أليق
بيان القرآن وعليه أكثر العلماء
وان تص وأى صبركم عن نكاح
الاماء بعد سر وطه المبحضة معقنين
خبركم لما فيه من المفاسد
المذكورة وعن النبي صلى الله عليه
وسلم الحرث صلاح البيت والاماء
هلاك البيت والله غفور رحيم
ناكدا ما ذكره من ان الاولى ترك
النكاح الا أنه أباحه لاحتياج
الدكاكين فهو من باب المغفرة
والرجعة يريد الله ليبين لكم أقيمت
اللام مقام ان في قسرك أن يدان
يقوم وقيل زيت اللام وقدران
وذلك لتأكيده لارادة التيسين كما
زيد في لا أياك لتأكيده إضافة
الاب وقيل في الآية ضمير والاصل
يريد الله ازال هذه الاحكام ليبين
لكم دينكم وشرعكم وما هو خفي
عنكم من مصالحكم وأفاضل
أعمالكم ويهديكم منهاج من كان
قبلكم قبل المراد ان كل ما بين لنا من
التحريم والتحليل في شأن النساء
فقد كان الحكم كذلك في جميع
الشرائع والمثل وقيل بل المراد ان
الشرائع والتكاليف وان كانت
مختلفة في نفسها الا أنها متفقة في
باب المصالح وقيل المعنى سنن من كان
قبلكم من أهل الحق لتقتدوا بهم
ويتوب عليكم قال القاضي معناه
كما أراد من نفس الطاعة فلا حرم بينها
وأراح الشبهة عنها كذلك يريد أن
يتوب علينا ان وقع تقصير وتقرير
وفي الآية اشعار بأنه تعالى هو
الذي يخلق التوبة فينا فيرد عليه أنه
إذا أود التوبة منا وجب أن تحصل
التوبة اسكانا واپس كذلك وأجيب بان المراد التوبة في باب نكاح الامهات

وقال طيسلة لما رأى ابن عمر فرقى قال أتخاف النار ان تذهب لها أوقات نعم قال وتجب ان تدخل الجنة قلت
نعم قال أحى والدك قلت عندي أي قاصد والله لئن أنت ألت لها الكلام وأطعمتها الطعام لتدخلن
الجنة ما اجتبت الموجبات حدثنا سليم بن ثابت الحراري الواسطي قال أخبرنا مسلم بن سلام قال أخبرنا
أيوب بن عتبة عن طيسلة بن علي الهنسي قال أتيت ابن عمر وهو في نخل أراك يوم عرفة وهو يصب
الماء على رأسه ووجهه قال قلت أخبرني عن الكبائر قال هي تسع قلت ما هن قال الاشرار بالله وقذف
الحصنة قال قلت قبل القتل قال نعم وورعنا وقتل النفس المؤمنة والقرام من الزحف والسحر وأكل الربا
وأكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والاحاديث بالبيت الحرام قبلتكم أحبا وأموالنا حدثنا
سليمان بن ثابت الحراري قال أخبرنا مسلم بن سلام قال أخبرنا أيوب بن عتبة عن يحيى بن عبيد بن عمير عن
أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال بدأ بالقتل قبل القذف وقال آخرون هي أربع ذكر
من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا حكيم بن مسلم عن عتبة عن مطرف عن وبرة عن ابن
مسعود قال الكبائر الاشرار بالله والقنوط من رجائه والاياس من روح الله والامن من مكر الله
حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مطرف عن وبرة عن عبد الرحمن عن أبي الطغليل
قال قال عبد الله بن مسعود أكبر الكبائر الاشرار بالله والاياس من روح الله والقنوط من رجائه الله
والامن من مكر الله حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعشى عن وبرة عن عبد الرحمن
قال قال عبد الله ان الكبائر الشرك بالله والقنوط من رجائه الله والاياس من روح الله
الله حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس قال سمعت مطرفا عن وبرة عن أبي
الطغليل قال قال عبد الله الكبائر أربع الاشرار بالله والقنوط من رجائه الله والاياس من روح الله
والامن من مكر الله حدثنا محمد بن عمار الاسدي قال ثنا عبد الله قال أخبرنا شيان عن
الأعشى عن وبرة عن أبي الطغليل قال سمعت ابن مسعود يقول أكبر الكبائر الاشرار بالله حدثنا
محمد بن عمار قال ثنا عبد الله قال أخبرنا اسرايل عن أبي اسحق عن وبرة عن أبي الطغليل عن عبد
الله بن عوف حدثنا ابن المنثي قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن عبد الملك بن أبي الطغليل
عن عبد الله قال الكبائر أربع الاشرار بالله والامن من مكر الله والاياس من روح الله والقنوط من
رجائه الله وبه قال ثنا شعبة عن القاسم عن أبي بزة عن أبي الطغليل عن عبد الله بن عوف حدثنا ابن
المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطغليل عن عبد الله بن
مسعود بن عوف حدثنا ابن جبر قال ثنا جرير عن عبد العزيز بن ربيع عن أبي الطغليل عن ابن
مسعود قال الكبائر الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله والامن لمكر الله والاياس من روح الله
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن المسعودي عن ثورث القزاعي عن أبي الطغليل عن عبد الله قال
الكبائر القنوط من رجائه الله والاياس من روح الله والامن لمكر الله والشرك بالله وقال آخرون
كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن منصور
عن ابن سيرين عن ابن عباس قال ذكرت عنده الكبائر فقال كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة حدثنا
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا أيوب بن محمد قال أنبت ان ابن عباس كان يقول
كل ما نهى الله عنه كبيرة وقد ذكرت الطرفة قال هي النظرة حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا
معمر عن أبيه عن طاوس قال قال رجل لعبد الله بن عباس أخبرني بالكبائر السبع قال فقال ابن
عباس هي أكثر من سبع وتسع فمأدري كم قالها من مرة حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
ابن عليه عن سليمان التيمي عن طاوس قال ذكرنا عند ابن عباس الكبائر فقالوا هي سبع قال هي
أكثر من سبع وتسع قال سليمان فلا أدري قالها من مرة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن
جعفر وابن أبي عدي عن عوف قال قام أبو العالية الرياحي على حلقة ألقها فقال ان ما يقولون

وقالت المعتزلة يريد ان يتوب عليكم
ما تستوجبون به ان يتوب عليكم
و يريد الغيرة الذين يتبعون
الشبهوات ان يتوبوا عن الحق
والله صديقا عظيما وقيل هم
اليهود وقيل الجوس كانوا يحلون
نكاح الاخوات من الاب وبنات
الاخ وبنات الاخت فلما حرّمهن الله
قالوا فاتسكن محلات بنت الخالة والعمة
والخاله والعمة حرام عليكم فاكبحوا
بنات الاخ والاخت فترت يقول
بريدون ان تكونوا زناة مثلهم
يريد الله ان يخفف عنكم باحلال
نكاح الامم وغيره من الرخص
وخلق الانسان ضعيفا فلضعفه
خفف تكليفه ولم يثقل اضعاف
خلقته بالنسبة الى كثير من المخلوقات
بل الحيوانات فظاهر ولهذا اشتد
احتياجه الى التعاون والتبذل
والاغذية والادوية والمسكن
والملابس والنساء والمعاملات الى
غير ذلك من الضرورات واما
ضعف عزائمهم ودواعيهم فظاهر ولهذا
لا يصبر على مشاق الطاعات وعن
الشهوات ولا يسمعون النساء عن
سعيد بن المسيب ما ايس الشيطان
من بني آدم قط الا اتاهم من قبل
النساء لقد اتى على ثمانون سنة
وذهبت احدي عيني وانا اعشو
بالاخرى وان اخوف ما اخاف على
النساء عن ابن عباس ثمان آيات
في سورة النساء هي خير لهذه الامة
مما طلعت عليه الشمس وغربت
يريد الله ليبين لكم يريد الله ان
يتوب عليكم يريد الله ان يخفف
عنكم ان تجتنبوا كبائر ما تنهون
عنه ان الله لا يفر أن يشرك به ان
الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوءا
أو يظلم نفسه ما يفعل الله عذابه

الكبائر سبع وقد نخت أن تكون الكبائر سبعين أو يزيدن على ذلك حدثنا علي قال ثنا الوليد
قال سمعت أبا عمرو بن ميمون عن الزهري عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر سبع هي قال هي الى
السبعين أقرب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن قيس بن سعد عن سعد
ابن جبيرة عن رجل قال لابن عباس كم الكبائر سبع هي قال الى سبع مائة أقرب منها الى سبع غيرها
لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع امرار حدثنا ابن جبر قال ثنا جابر عن ليث عن طاوس
قال جابر جمل الى ابن عباس قال رأيت الكبائر سبع التي ذكرهن الله ما هن قال هن الى السبعين
أدنى منها الى سبع حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس
عن أبيه قال قبل لابن عباس الكبائر سبع قال هي الى السبعين أقرب حدثنا أحمد بن حنبل قال
أخبرنا أبو نعيم قال ثنا عبد الله بن سعدان عن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل
شيء عصى الله فيه فهو كبيرة وقال آخرون هي ثلاث ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن مسعود قال الكبائر ثلاث اليأس من
روح الله والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله وقال آخرون كل موجبت لكل ما أورد الله أهله
عليه النار كبيرة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه قال الكبائر كل ذنب ختمه
الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال أخبرنا هشام
ابن حسان عن محمد بن واسع قال قال سعيد بن جبيرة كل موجبة في القرآن كبيرة حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أنس عن محمد بن مهران عن محمد بن واسع عن محمد بن واسع عن سعيد بن جبيرة قال كل ذنب
نسبه الله الى النار فهو من الكبائر حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن سالم أنه سمع
الحسن يقول كل موجبة في القرآن كبيرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو نعيم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه قال الموجبات حدثني المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يحيى بن أبي طالب
قال ثنا يزيد قال ثنا جابر عن الضحاك قال الكبائر كل موجبة أوجب الله لاهلها النار
وكل عمل يقام به الحسد فهو من الكبائر قال أبو جعفر والذي نقول به في ذلك ما ثبت به انما سبر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما حدثنا به أحمد بن الوليد القرشي قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبة قال ثني عبيد الله بن أبي بكر قال سمعت أنس بن مالك قال ذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم الكبائر وصلى عن الكبائر فقال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين فقال ألا
أبشركم باكبائر الكبائر قال قول الزور وأقوال شهادة الزور قال شعبة أو كبرطني انه قال شهادة الزور
حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا شعبة قال أخبرنا عبيد الله بن
أبي بكر عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكبائر قال الشرك وعقوق الوالدين وقتل النفس
وقول الزور حدثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى بن كثر قال ثنا شعبة عن عبيد الله بن أبي بكر
عن أنس قال ذكر الكبائر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاشراك بالله وعقوق الوالدين
وقتل النفس ألا أبشركم باكبائر الكبائر قول الزور حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر
قال ثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكبائر
الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس شعبة الشاك واليمين الغموس حدثنا أبو هشام
الرفاعي قال ثنا عبد الله بن موسى قال ثنا شيان عن فراس عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال
جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الكبائر قال الشرك بالله قال ثم قال وعقوق الوالدين
قال ثم قال واليمين الغموس قلت للشعبي ما اليمين الغموس قال الذي يقتطع مال امرئ مسلم بيمينه

بالباطل بما لا يبيحه الشرع بوجه
وقد مر تفسيره في البقرة في قوله
ولا تأكلوا أموالكم بينكم
بالباطل إلا أن تكون تجارة عمن
تراض منكم وقد سبق مثله في آخر
البقرة وخص التجارة بالذكر وإن
كان غير ذلك من الأموال المستفادة
بنحو الهبة والارث وأخذ الصدقات
والمهور وأروش الخنايا حلالا
لأن أكثر أسباب الرزق يتعلق
بالتجارة ويدخل تحت هذا النهي
أكل مال الغير بالباطل وأكل مال
نفسه بالباطل كما أن قوله تعالى ولا
تقتلوا أنفسكم يدل على النهي عن
قتل غيره وعن قتل نفسه قال أبو
حنيفة النهي في المعاملات لا يدل
على البطالان وقال الشافعي يدل لأن
الوكيل إذا تصرف على خلاف
قول المالك فذلك غير معتد
بالاجماع فالتصرف الواقع على
خلاف قول المالك الحقيقي وهو
الله سبحانه أرى أن يكون باطلا
وأى فرق بين قوله لا تبيعوا الدرهم
بالدرهم وبين قوله لا تبيعوا
الحر إذا كان الثاني غير معتد
بالاتفاق فكذا الأول وقال أبو
حنيفة خيار المجلس غير ثابت في
عقود المعاوضات المحضة لأن
التراضي المذكور في الآية قد
حصل وقال الشافعي لا شك أن هذا
التراضي يقتضي الحل إلا أن ثبت
بعد ذلك للمبتاعين الخيار لقوله
صلى الله عليه وسلم المتبايعان كل
واحد منهما بالخيار ما لم يتغرفا
ولا تقتلوا أنفسكم من كان من
جنسكم من المؤمنين لأن المؤمنين
كنفس واحدة ولا يقتل الرجل
نفسه كما يفعل بعض الجهلة حين

وهو فيها كاذب حدثني المثنى قال ثنا ابن أبي السرى محمد بن المتوكل العسقلاني قال ثنا
محمد بن سعد عن خالد بن سعد عن أبي رهم عن أبي أيوب الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أدام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان واجتنب الكبائر قلله الجنة قبل وما الكبائر قال
الاشترالك بالله وعقوق الوالدين والفرار يوم الزحف حدثني عباس بن أبي طالب قال ثنا سعد
ابن عبد الحميد عن جعفر عن ابن أبي جعفر عن ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة عن عبيد الله بن سلمان
الاعرج عن أبيه أبي عبد الله سلمان الأعرج قال قال أبو أيوب خالد بن أيوب الأنصاري حقي بدرى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد عبد الله لا يشرك به شيئا ويقوم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم
ومضان ويحج البيت إلا دخل الجنة فسأله ما الكبائر قال الاشترالك بالله والفرار من الزحف وقتل
النفس حدثنا أبو كريب قال ثنا أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عباد بن عباد عن جعفر بن
الزبير عن القاسم عن أبي امامة أن ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكروا الكبائر
وهو مكي فقالوا الشرك بالله وأكل مال التيسيم وفرار من الزحف وقذف المحصنة وعقوق الوالدين
وقول الزور والغلول والسحر وأكل الربا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن تجعلون الذين
يشتركون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية حدثنا عبيد الله بن محمد الغرياني قال ثنا
سفيان عن أبي معاوية عن أبي عمرو والسيدي عن عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم
ما الكبائر قال إن ندعو الله ندا وهو خلقك وإن تقتل ولدك من أجل أن يأكل معك أو ترزى بحليلة
جارك وقرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس
التي حرم الله الأبا لحق ولا يزنون حدثني هذا الحديث عبد الله بن محمد الزهري فقال ثنا سفيان
قال ثنا أبو معاوية والنخعي كان على السجين سمعه من أبي عمرو وعن عبيد الله بن مسعود سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى أي العمل شر قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك وإن تقتل ولدك
خشية أن يأكل معك أو ترزى بجارتك وقرأ والذين لا يدعون مع الله الها آخرون قال أبو جعفر وأولى
ما قبل في تأويل الكبائر بالهبة ما صح به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قاله غيره وإن
كان كل قاتل فيها قولاً من الذين ذكرنا أقوالهم قد اجتهدوا بالغ في نفسه ولقوله في الصفة مذهب
بالكبائر إذ الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس المحرم قتلها وقول الزور وقد يدخل في قول
الزور شهادة الزور وقذف المحصنة واليمين الغموس والسحر ويدخل في قتل النفس المحرم قتلها
قتل الرجل ولده من أجل أن يطعم معه والفرار من الزحف والزنا بحليلة الجار وإذا كان ذلك كذلك
صح كل خبر روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في معنى الكبائر وكان بعضهم صدقاً بعضاً وذلك
الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال هي سبع يكون معنى قوله حينئذ هي سبع على
التفصيل ويكون معنى قوله في الخبر الذي روي عنه أنه قال هي الاشترالك بالله وقتل النفس وعقوق
الوالدين وقول الزور على الأجمال إذا كان قوله وقول الزور يحتمل معاني شتى وإن يجمع جميع ذلك
قول الزور وأما خبر ابن مسعود الذي ثنى به الغرياني على ما ذكرناه عنده عندي غلط من عبيد الله
ابن محمد لأن الأخبار المتظاهرة من الأوجه الصحيحة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو
الرواية التي رواها الزهري عن ابن عبيد بن جراح عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم سئل عن الكبائر فقلهم ما نقلوا من ذلك عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أولى
بالصحة من نقل الغرياني فمن اجتنب الكبائر التي وعد الله مجتنبها تكفير ما عداها من سيئاته وأدعاه
مدخلا كرميا وأدى فرائضه التي فرضها الله عليه وجد الله له ما وعده من وعد مجزأ وعلى الوفاء به
دأبوا وأما قوله تكفر عنكم سيئاتكم فإنه يعني به تكفر عنكم أيها المؤمنون باجتنابكم كبائر ما ينهاكم
عن ربكم صغائر سيئاتكم يعني صغائر ذنوبكم كما حدثني محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل

ما يعرفه فم أو خوف أو مرض شديد يرى قتل نفسه أسهل عليه عن الحسن البصري قال حدثنا جندب بن عبد الله أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال كان رجل جرح فقتل نفسه (٢٨) فقال الله يدي بغيره فميت عليه الجنة وعن أبي هريرة قال شهدنا مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم نجس بر فقال
لرجل من يدعى الاسلام هذا من
أهل النار فلما حضر القتال قاتل
الرجل قتلا شديدا فاصابته سحاح
فقتل به يا رسول الله الذي قلت له
أنقاه من أهل النار فإنه قاتل
اليوم قتلا شديدا وقدمت فقال
النبى صلى الله عليه وسلم الى النار
فكاد بعض المسلمين أن يرتاب
فيمناهم على ذلك اذ قيل له انه لم يمت
ولكن به جراحات شديدة فلما كان
من الليل لم يصب على الجراح فقتل
نفسه فانخبر النبي صلى الله عليه وسلم
فقال الله أكبر أشهداني عبدا لله
ورسوله وعن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
تردى من جبل فقتل نفسه فهو في
نار جهنم يتردى فيها خالدا فيها
أبدا ومن تحصى مما قتل نفسه
فسمي في يده يتحساه في نار جهنم خالدا
مخلدا فيها أبدا ومن قتل نفسه
بعدة ذبيحة في يده يتوجأ بها
في بطنه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها
أبدا وعن عمرو بن العاص قال
احتلت في ليلة باردة في غزاة ذات
السلاسل فاشتقت ان اغتسلت ان
أهلك فتميت ثم صليت بأصحابي
الصبح فذكروا ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا عمرو صليت
بأصحابك وأنت جنب فاحذر به
بالذي منعى من الاغتسال وقلت
انى سمعت الله تعالى يقول ولا
تقتلوا أنفسكم فضحك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا وقيل
معنى الآية لا تفعلوا ما تفعلون به
القتل من القتل والردة والزنى بعد
الاحصان ان الله كان بكم رحما
ولاجل رحمة منها كم يحيا بضركم عاجلا
وأجلا وقيل من رحمة انه لم يامركم بقتل أنفسكم كما أمر بنى اسرائيل بذلك توبة لهم ونجيتهم لخطاياهم ومن يهمل ذلك

قال ثنا اسباط عن السدى فكفر عنكم سيئاتكم الصغار حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
ابن عتبة عن ابن عون عن الحسن ان ناسا لقوا عبدا لله بن عمرو بمصر فقالوا ترى أشياء من كتاب الله
أمران يعمل بهن لا يعمل بها فاردنا ان نلقى أمير المؤمنين في ذلك فقدم وقدموا معه فلقبه عمر فقال متى
قدمت قال منذ كذا وكذا قال أبا ذر قدمت فلا أدري كيف ورد عليه فقال يا أمير المؤمنين ان ناسا
لقوني بمصر فقالوا ان ترى أشياء من كتاب الله تبارك وتعالى أمران نهى عن عمل بهن لا يعمل بها فاحبوا ان
يلقوك في ذلك فقال لاجمعهم لي قال فجمعهم له قال ابن عون أظنه قال في نهى فاحذروا ما نهى وجلا فقال
أنشدك بالله وبحق الاسلام عليك أقرأت القرآن كله قال نعم قال فهل أحصيت في نفسك قال اللهم
لا قال ولو قال نعم لخصمه قال فهل أحصيت في بصرك هل أحصيت في لفظك هل أحصيت في أثرك قال ثم
تبعهم حتى أتى على آخرهم قال فشكت عمر أمه أن تكلفونه ان يقيم الناس على كتاب الله فدلهم ربنا
انه سيكون لناسيئات قال وتلان تحتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وتدخلكم مدخلا
كرما هل علم أهل المدينة أو قال هل علم أحد فيما قدمت قالوا لا قال لو علموا لو عظمت بكم حديثي
يعقوب قال ثنا ابن عتبة قال ثنا زياد بن خرقان عن معاوية بن قرة قال أتينا أنس بن مالك
فكان فيما ثنا قال لم أر مثل الذي بلغنا عن ربنا لم يخرج له من كل أهل ومال ثم سكت هنيئة ثم قال
والله لقد كفنا ربنا أهون من ذلك لقد تجاوزت عبادون الكبار في الناولها ثم تلان تحتنبوا كبار
ما تنهون عنه الآية حديثنا بشرين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان
تحتنبوا كبار ما تنهون عنه الآية انما وعد الله المغفرة لمن اجتنب الكبار وذكر لنا ان نبي الله صلى
الله عليه وسلم قال اجتنبوا الكبار وسددوا وأبشروا حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن ابن مسعود قال في خمس آيات من سورة النساء لهن أحب الى
من الدنيا جميعا ان تحتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وقوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة
وان تك حسنة بضاعفها وقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله ومن
يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله نجده غفورا راحما وقوله والذين آمنوا بالله ورسوله ولم
يغفروا بين أحدهم أولئك سوف يؤتهم أجورهم وكان الله غفورا راحما حديثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنى أبو النضر عن صالح المري عن قتادة عن ابن عباس قال ثمانية آيات نزلت
في سورة النساء هي خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت أولهن يريد الله ليبين لكم
ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والثانية والله يريد أن يتوب عليكم
ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا ميلا عظيما والثالثة يريد الله أن يخفف عنكم ويطيق الانسان
ضعيفا ثم ذكر مثل قول ابن مسعود سواء وزاد فيه ثم أقبل يفسرها في آخر الآية وكان الله للذين
عملوا الذنوب غفورا راحما وأما قوله وتدخلكم مدخلا كريما فان القراء اختلفت في قراءته فقرأه
عامة قراء أهل المدينة بقية الكوفيين وتدخلكم مدخلا كريما بفتح الميم وكذلك الذي في الحج
لندخلهم مدخلا مرضيا بمعنى ولدخلهم مدخلا كريما فدخلوا دحولا كريما وقد يحتمل على مذهب من
قرأ هذه القراءة أن يكون المعنى في المدخل المسكن والموضع لان العرب ربما فحمت الميم من ذلك
بهذا المعنى كما قال الرازي * بمصباح الجدوجيت نمى * وقد أنشدني بعضهم سمعا من العرب

الجد لله مسانا ومصبنا * وبالخير صجنارنا ومسانا

وأنشدني آخر غيره * الحمد لله مسانا ومصبنا * لانه من أصبح وأمسى وكذلك تفعل العرب
فيما كان من الفعل بناؤه على أربعة تضم ميم في مثل هذا فتقول دحرجته فهو مدحرج ثم تحمل ما جاء
على فعل يفعل على ذلك لان يفعل من يدخل وان كان على أربعة فان أصله ان يكون على تفعيل
يودخل ويخرج وهو نظير يدرج وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين والبصريين مدخلا بصم الميم

٧ قوله أبا ذر هكذا بالاصل ولا معنى له فليراجع فعل فيه تحريفا وأوجب ذلك اه معصمه

يعني ويدخلكم ادخالاً كريماً قال أبو جعفر وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك وندخلكم مدخلاً كريماً بضم الميم لما وصفتنا من أن ما كان من الفعل بناءً على أربعة في فعل والمصدر منه مفعول وإن أدخل ودخرج فعل منه على أربعة فالمدخل مصدره أولى من مفعول مع أن ذلك أقصر في كلام العرب في مصادر ما جاء على فعل كما يقال أقام بكان فطاب له المقام إذا أريد به الإقامة وقام في موضعه فهو في مقام واسع كما قال جل ثناؤه إن المتقين في مقام أمين من قام يقوم ولو أريد به الإقامة لقريئ أن المتقين في مقام أمين كما قريئ وقل رب ادخني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق يعني الإدخال والإخراج ولم يبلغنا عن أحد أنه قرأ مدخل ولا مخرج صدق بفتح الميم وأما المدخل الكريم فهو الطبيب الحسن المكرم بنفي الآفات والعاهات عن نفسه بارتفاع الهموم والأحزان ودخول الكدر في عيش من دونه فلذلك سماه الله كريماً كما حدثني محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وندخلكم مدخلاً كريماً قال الكريم هو الحسن في الجنة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) يعني بذلك جل ثناؤه ولا تشبهوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وذكّر أن ذلك نزل في نساء ثنتين منازل الرجال وإن يكون لهما مالهم فنهى الله عباده عن الأمانى الباطلة وأمرهم أن يسألوه من فضله إذا كانت الأمانى تورث أهلها الجسد والبغى بغير الحق ذكر الأخبار بما ذكرنا **حدثني** محمد بن بشر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله لا تعطى الميراث ولا تغزو في سبيل الله فنقلت ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض **حدثني** أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله تغزو الرجال ولا تغزو وإنما لنا نصف الميراث فنزلت ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض الرجال نصيب مما كنسبوا وللنساء نصيب مما كنسبن ونزلت أن المسلمين والمسلمات **حدثني** الثوري قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض يقول لا ينبغي الرجل يقول ليت أن لي مال فلان وأهله فنهى الله سبحانه عن ذلك ولكن ليسأل الله من فضله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قال قول النساء لا تغزوا ولا تغزو وبلغ ما تبلغ الرجال **حدثني** الثوري قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قول النساء يمتنن إيتار جلا تغزو ثم ذكر مثل حديث محمد بن عمرو **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة أي رسول الله أغزو الرجال ولا تغزو وإنما لنا نصف الميراث فنزلت ولا تمنوا ما فضل الله **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن شيخ من أهل مكة قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قال كان النساء يقلن ليت الرجال فجهاد كما تجهاد الرجال ونغزو في سبيل الله فقال الله ولا تمنوا ما فضل الله بعضكم على بعض **حدثني** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال تثنى ما فلان وما فلان ولا يدريك لعسل هلاكه في ذلك المال **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة ومجاهد أنهما قالان نزلت في أم سلمة ابنة أبي أمية بن المغيرة وبه قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عطاء قال هو الإنسان يقول وددت أن لي مال فلان قال وأسألو الله من فضله وقول النساء ليت الرجال فغزو وبلغ ما تبلغ الرجال وقال آخرون بل معنى ذلك لا تمن بعضكم ما خص الله بعضاً من منازل الفضل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض فإن الرجال قالوا تريد أن يكون

عائداً إلى كل ما نهى الله تعالى عنه من أول السورة وتشكيراً للتعظيم أو للنوع وكان ذلك على الله يسيراً مثل على وفق التعارف كقوله وهو أهون عليه والافتلا مانع له عن حكمه ولا منازع له في ملكه **والثاني** بل حرمت عليكم أمهاتكم الآية كلها إشارات إلى نهى التعلق ومنع التصرف في الأمهات السفليات والمتواليات من أوصاف الإنسان وصفات الحيوان إن الله كان غفوراً بأواع غفرانه طلمات الصفات الإنسانية تتولد من تصرفات الخواص في المحسوسات عند الضرورات بالامر لا بالطبع رحماً بالمؤمنين فيما اضطرهم إليه من التصرفات بقدر الحاجة الضرورية والمحصنات من النساء هي الدنيا التي تصرف فيها العلويات الاما ملكت أيمانكم بإذن الله تعالى حيث قال كلوا واشربوا ولا تسرفوا محصنين حرائر من الدنيا وما فيها غير مسافحين في الطلب مباح وجوهكم ما استمتعتم به منهن من الضرورات فاعطوا حقوق تلك المخلوط بالطاعة والشكر والذكر ثم إن الله تعالى أحب تراها قلب المؤمن عن دنس حب الدنيا كما أحب تراها فرائه فقال ومن لم يستطع أي من لم يقدر أن يعجز عجزاً والدنيا الصالحة بما رها ويحفظها مسكوة له ويحفظها بتصرف شرائع الاسلام بحيث لا يكون لها تصرف في قلبه بوجهما فلا تصرف في القدر الذي ملكت عين قلبه من الدنيا ولم تملك قلبه لأنها مأمورة بخدمته وهي مؤتمنة بالخدمة كما قال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى

يادنيا ائدي من خدمتي واستغني من خدمتي بحصنات بالصدق والاحلاص غير مسافحات بالتبذير ولا مرفرف ولا متخذات إخوان من

النفس والهوى قلنا أحسن بالانحلال صرفي (٣٠) الجاهل والمنع والانس والفسخ فان اثنين بها حشة هي غلبات شهواتها على القلب

فليبدل نصف ما ملكت عينيه من الدنيا في الله سبحانه وتغرامة فهو حدها كما أن مدح وروز الدنيا إذا أحسنها ذوو الطول من الرجال فانت بغاحشة أهلا كلها بالكلية بالبذل في الله كما كان سال سليمان عليه السلام ان تعرض عليه بالعشي الصاغات الجياد لما شعلته عن الصلاة وأنت بغاحشة حب الخيل وطق مسحا بالسوق والاعناق ذلك التصرف في قدر من الدنيا لمن خشي ضعف النفس وقلة صبرها على ترك الدنيا وامتناعها عن قبول الاوامر والنواهي وان تصبر واعن التصرف في الدنيا بالسكينة خير لكم كما قال صلى الله عليه وسلم يا طالب الدنيا التبرقركها خير وأبرير يد الله أن يحفف عنكم ظلمكم المعونة ولغيركم المأونة قال ابراهيم اني ذاهب الى ربي وأخبر عن حال موسى بقوله ولما امر موسى لميقاتنا وعن حال نبينا بقوله سبحانه الذي أسرى بعبده وعن حال هذه الامة بقوله سترهم آياتنا والمعونة هي الجذبة التي توازي عمل الثقلين فلا حرم كان اغير نبينا الوصول الى السموات فقط وكان لنبينا الوصول الى مقام قاب قوسين أو أدنى ولا منه التقرب لا يزال العبد يتقرب الى النوافل حتى أحبته والفرق بين النبي والولي ان النبي مستقل بنفسه والولي لا يمكنه السير الا في متابعة النبي وتسليكه وخاق الانسان ضعيفا ولهذا أعين بالخدمة حتى يتصل بقوة ذلك الى مقام لا يصل اليه الثقلان لسعيهم الى الابد وضعفه بالنسبة الى جلال الله وكاله والانهو أقوى في جعل الامانة من سائر الخلوقات وأيضا من ضعفه انه لا يصبر عن الله لخطا فانه يحبونه شعر

لنا من الاجر الضعف على أحوال النساء كما أنه في السهام سهمان فريد أن يكون لنا في الاجر أحران وقالت النساء فريد أن يكون لنا أحر مثل أحر الرجال فاننا لانستطيع ان نقاتل ولو كتب علينا القتال اقاتلنا فانزل الله تعالى ذلك وقال لهم اسألوا الله من فضله برزقكم الاعمال وهو خير لكم حدثننا يعقوب ابن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن محمد قال نهيتم عن الاماني ودلتهم على ما هو خير منه واسألوا الله من فضله حدثننا المثنى قال ثنا عازم قال ثنا حماد بن زيد عن أيوب قال كان محمد اذا سمع الرجل ينهي في الدنيا قال قد نهيكم الله عن هذا ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض وأدلكم على خير منه واسألوا الله من فضله قال أبو جعفر فتأويل الكلام على هذا التأويل ولا تمنوا أيها الرجال والنساء الذي فضل الله به بعضكم على بعض من منازل الفضل ودرجات الخير وليس أحدكم بما قسم الله له من نصيب ولكن اسألوا الله من فضله في القول في تأويل قوله (الرجال نصيب مما اكتسبوا والنساء نصيب مما اكتسبن) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معني ذلك للرجال نصيب مما اكتسبوا من الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية وللنساء نصيب من ذلك مثل ذلك ذكر من قال ذلك حدثننا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن كان أهل الجاهلية لا يورثون المرأة شيئا ولا الصبي وانما يجعلون الميراث ان يحترف ويافع ويدفع فلما لحق للمرأة نصيبها والصبي نصيبه وجعل للذكر مثل حظ الأنثيين قال النساء لو جعل انصباؤنا في الميراث كانصباء الرجال وقالت الرجال اننا نرجو أن نفضل على النساء بحسناتنا في الآخرة كما فضلنا عليهن في الميراث فانزل الله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن نقول المرأة تجزي بحسناتها عشر أمثالها كما تجزي الرجل قال الله تعالى واسألوا الله من فضله حدثننا المثنى قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا أبو ليلى قال سمعت أبا جري يقول لما نزل للذكر مثل حظ الأنثيين قالت النساء كذلك لهن نصيبان من الذنوب كمالهن نصيبان من الميراث فانزل الله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن يعني الذنوب واسألوا الله بامعشر النساء من فضله وقال آخرون بل معني ذلك للرجال نصيب مما اكتسبوا من ميراث موتاهم وللنساء نصيب منهم ذكر من قال ذلك حدثننا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن يعني ما ترك الوالدان والاقربون يقول للذكر مثل حظ الأنثيين حدثننا ابن جريد قال ثنا جرير عن أبي اسحق عن عكرمة أو غيره في قوله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن قال في الميراث كانوا لا يرثون النساء قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية قول من قال معناه للرجال نصيب من ثواب الله وعقابه مما اكتسبوا فعملوا من خير أو شر وللنساء نصيب مما اكتسبن من ذلك كمال الرجال وانما قلنا ان ذلك أولى بتأويل الآية من قول من قال تأويله للرجال نصيب من الميراث وللنساء نصيب منه لان الله جل ثناؤه أخبر ان لكل فريق من الرجال والنساء نصيبا مما اكتسب وليس الميراث مما اكتسبه الوارث وانما هو مال أورثه الله عن ميتة بغير اكتساب وانما اكتسب العمل والمكتسب المحترف فغير جائز أن يكون معني الآية وقد قال الله للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن للرجال نصيب مما وروا وللنساء نصيب مما وروا لان ذلك لو كان كذلك لقل للرجال نصيب مما لم يكتسبوا وللنساء نصيب مما لم يكتسبن في القول في تأويل قوله (واسألوا الله من فضله) يعني بذلك حل ثأوه واسألوا الله من عونه وتوفيقه للعمل بما يرضيه عنكم من طاعته ففضله في هذا الموضع توفيقه ومعونته كما حدثننا محمد بن مسلم الرازي قال ثنا أبو جعفر النخعي قال ثنا يحيى بن عمار عن أشعث عن سعيد واسألوا الله من فضله قال العبادة ليست

من أمر الدنيا **حد ثنا** محمد بن مسلم قال **ثني** أبو جعفر قال **ثنا** موسى عن أبيه قال فضله في العباد
ليس من أمر الدنيا **حد ثنا** ابن حميد قال **ثنا** هشام عن أبيه عن مجاهد قوله واسألوا الله من فضله
قال ليس بعرض الدنيا **حد ثنا** محمد بن الحسين قال **ثنا** أسباط عن السدي واسألوا الله من فضله
يرزقكم الأعمال وهو خير **أكم حد ثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي قال **ثنا** إسرائيل عن حكيم بن
جبير عن رجل لم يسمه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوا الله من فضله فإنه يحب أن يسألوا
من أفضل العباد انتظار الفرج **في القول في تاويل قوله** (ان الله كان بكل شيء عليما) يعني بذلك
جل ثناؤه ان الله كان بما يصلح عباده فيما قسم لهم من خير و ربح بعضهم فوق بعض في الدين والدنيا
وبغير ذلك من قضائه وأحكامه فيهم عليما يقول ذا عظم ولا تمنوا غير الذي قضى لكم ولكن عابكم
بطاعته والتسليم لأمره والرضا بقضائه وبمسئلته من فضله **في القول في تاويل قوله** (ولكل جعلنا
مواالي مما ترك الوالدان والأقربون) يعني بذلك جل ثناؤه بقوله ولكل جعلنا مواالي ولكم
أبها الناس جعلنا مواالي يقول ورثته من بني **ع** وأخوته وسائر عصبته غيرهم والعرب تسمى ابن العم
المولى ومنه قول الشاعر

ومولى ربينا حوله وهو مدغل * باعواضه او المند بان شروع

يعني بذلك وابن العمري منادوه ومنه قول الفضل بن عباس

مهلا بنی عما مهلا موالینا * لا تطهرون لنا ما کان مدفونا

وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو اسامة قال ثنا إدريس قال ثنا طلحة بن مطرف عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله ولكل جعلنا موالي قال **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان قال الموالى العصبه يعني الورثة **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله ولكل جعلنا موالي قال الموالى العصبه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن مجاهد في قوله ولكل جعلنا موالي قال هم الأولياء **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولكل جعلنا موالي يقول عصبه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولكل جعلنا موالي قال الموالى ولياء الأب الأخ أو ابن الأخ أو غيرهما من العصبه **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولكل جعلنا موالي أما مولى فهم أهل الميراث **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولكل جعلنا موالي قال الموالى العصبه هم كانوا في الجاهلية الموالى فلما دخلت لعجم على العرب لم يتخذوا لهم أسماء فقال الله تبارك وتعالى فارل تعلموا آباءهم فآخوذكم في الدين وموالكم فسمي الموالى قال والمولى اليوم موليان مولى برث ومولى برث مولى ذؤوالارحام ومولى برث ولا يرث ذؤولى العتاقة وقال ألا ترون قول زكرياء واني خفت الموالى من ورثي فالموالى هاهنا الورثة يعني بقوله مما ترك الوالدان والأقربون مما تركه والداه وأقرباؤه من الميراث فتأويل الكلام ولكم أيها الناس جعلنا عصبه يرثون به مما تركه والداه وأقرباؤه من ميراثهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والذين عاقدت أيمانكم) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه بعضهم والذين عاقدت أيمانكم يعني والذين عاقدت أيمانكم الحلف بينكم وبينهم وهي قراءة عامة قراء الكوفيين وقرأ ذلك آخرون والذين عاقدت أيمانكم يعني والذين عاقدت أيمانكم وأيمانهم الحلف بينكم وبينهم قال أبو جعفر والذي نقول به في ذلك أنه ما قرأه تان معروف تان مستقيضتان في قراءة أمصار المسلمين بمعنى واحد وفي دلالة قوله أيمانكم على أنهما إيمان العاقدين والمعقود عليهم الحلف مستغنى عن الدلالة على ذلك بقراءة قوله

يَصْبِرُ مَنْ أَنَّهُ لَمْ يَلْغُظْهُ الْخَبْرَةُ وَمَنْ
ضَعُفَ أَنَّهُ لَا يَصْبِرُ مَعَ اللَّهِ عِنْدَ خَلْقَاتِ
سُطُورَاتِ الْجَلْبِ كَمَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَفَانُ عَلَى قَلْبِهِ وَكَانَ يَقُولُ
حِينَئِذٍ كَلِمَتِي يَا حَبِيرًا وَكَانَ الشَّيْطَانُ
يَقُولُ لَا مَعْلَانَ قَرَارَ وَلَا مَنَكَ فَرَارَ
الْمُسْتَغَاثُ بِكَ مِنْكَ إِلَيْكَ ضَعْفُ
الْإِنْسَانِ سَبَبُ كُلِّهِ وَسَعَادَتُهُ فُسَاعِدَةُ
يُتَصَفُّ بِصِفَاتِ الْهَيْمَنَةِ وَسَاعِدَةُ يَتَقَسَّمُ
بِسِمَاتِ الْمَلِكِ وَلَيْسَ لِعَبْدِهِ هَذَا
الْإِسْتِعْدَادُ فَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ
الرَّبُّ بَانِي أَمَالِكٍ حَتَّى لَا أَمُوتَ أَبَدًا
فَاطْعَنِي عَبْدِي لَعَلَّكَ تَكُونُ مَالِكًا
حَيَالًا مَوْتٌ أَبَدًا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً
أَيَّ تِجَارَةٍ تُجَيِّمُكَ مِنْ عَذَابِ آلِهِ
وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ بِعُرْفِ أَمْوَالِكُمْ
فِي شَهْوَاتِهِمْ فَإِنَّ ذَلِكَ سَمٌّهَا الْعَاتِلُ أَنَّهُ
كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ذِينَ لَكُمْ هَذِهِ
الْآفَاتُ وَدَلَّكُمْ عَلَى هَذِهِ التِّجَارَاتِ
وَمَنْ يَفْعَلْ صَرَفَ الْمَالِ إِلَى الْهَوَى
تَعْدِيًا عَنْ أَمْرِ اللَّهِ وَظُلْمًا عَلَى نَفْسِهِ
(إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَارَاتِهَا تَنْهَوْنَ عَنْ عَنَسِهِ
نَكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلُكُمْ
مِنْ خَلَاكِرِ عَمَالٍ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَافَضَّلَ اللَّهُ
بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِرِجَالٍ نَصِيبٌ
مِمَّا كُنْتُمْ سِبْغًا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا
كُنْتُمْ سِبْغًا وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا وَلِكُلِّ جَعَلْنَا
مَوَالِيَهُمْ تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ
وَالَّذِينَ عَقَلَتْ أَيْمَانُكُمْ فَأَوْتَوْهُمْ
نَصِيْبَهُمْ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
شَهِيدًا لِرِجَالٍ قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ
يُمَافِضُ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَمِمَّا
أَنْتُمْ قَوَامُونَ أَمْوَالُهُمْ فَالْصَّالِحَاتُ
قَاتِنَاتٌ حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ
اللَّهُ وَاللَّذِي يُتَخَفُونَ نَشُورَهُمْ
فَعُظُوهُمْ وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ
وَاصْرَبُوا لَهُمْ فَإِنْ أَطَاعَكُمْ فَلَا
رِيْدَاصِلَ إِلَّا يَوْفَى اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ

تَبِعُوا عَلِيًّا سَيِّدَ الْاَنْبِيَاءِ وَرَاوَانِ حَقِّمِ تَعْقَالِيكُمْ اَفَابِعْ فِرَاحِكُمْ اَهْلُهُ وَحَكَمَانِ اَهْلُهَا لِي بِرَيْدِ الصَّلَاحِ يُوْفِقُ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا اِنَّ اللّٰهَ

كان عليهما شبيها واحبوا الله ولا تشركوا (٣٣) به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى

والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا في فحش الاثام الذين يفسلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله واعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله وكان الله بهم عليما ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) القراءات يصح في بعضها ما ياء الغيبة المفضل الباقيون بالنون مدخلا فتح الميم وكذلك في الحج أبو جعفر ونافع الباقيون بالهمزة واستلوا وبابه مما دخل عليه واو العطف أو فاؤه بغير همزة ابن كثير وعلى وخلف وسهل وحزة في الوقف اعتدت من العقد عاصم وحزة وعلى وخلف الباقيون عاقبت من المعاقدة حفظ الله بالنصب يزيد الباقيون بالرفع والجار بالامالة ابراهيم بن حماد وقتيبة ونصير وأبو عمرو وحزة في رواية ابن سعدان وأبي عمرو والنجاري عن ورش والجار الجنب بفتح الجيم وسكون الدون المفضل الباقيون بضمين بالفتح بفتحين حيث كان حزة وعلى وخلف والمفضل عباس مخير الباقيون بضم الباء وسكون الخاء حسنة بالرفع ابن كثير وأبو جعفر ونافع الباقيون بالنصب يضعفها بالتشديد ابن كثير وابن عامر يزيد ويعقوب الباقيون يضاعف بالالف والوقوف كرى

اعتدت عاقبت وذلك ان الذين قرؤا ذلك عاقبت قالوا لا يكون عقد الحلف الا من قرئ ولا بد لنا من دلالة في الكلام على ان ذلك كذلك وأغفلوا موضع دلالة قوله أيمانكم على ان معنى ذلك أيمانكم وأيمان المقر عليهم وان العقداء هم صفة الأيمان دون العاقدين الحلف حتى زعم بعضهم ان ذلك اذا قرئ اعتدت أيمانكم فالكلام يحتاج الى ضمير صفة هي الكلام حتى يكون الكلام معناه والذين اعتدت لهم أيمانكم ذهابا منه على الوجه الذي قلنا في ذلك من ان الأيمان معنى م الأيمان الغريقيين وأما عاقبت أيمانكم فانه في تاويل غانث ايمان هؤلاء الحلف فهم امتقار بان في المعنى وان كانت قراءة من قرأ ذلك اعتدت أيمانكم بغير ألف أصح معنى من قراءة من قرأ عاقبت للذي ذكرنا من الدلالة على المعنى في صفة الأيمان بالعقد على انها ايمان الغريقيين من الدلالة على ذلك بغيره وأما معنى قوله اعتدت أيمانكم فانه وصلت وصلت ووكتنا أيمانكم يعني موافقكم التي واثق بعضهم بعضا فاقوهم نصيبهم ثم اختلف أهل التأويل في معنى النصيب الذي أمر الله أهل الحلف أن يؤتي بعضهم بعضا في الاسلام فقال بعضهم هو نصيبهم من الميراث لانهم في الجاهلية كانوا يتوارثون فوجب الله في الاسلام من بعضهم لبعض بذلك الحلف ومثله في الاسلام من الموارثات التي كان لهم في الجاهلية ثم نسخ ذلك بما فرض من الفرائض لنوى الارحام والقربان ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن جعفر قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن البصري في قوله والذين عاقبت أيمانكم فاقوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا قال كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب ميراث أحدهما الآخر فنسخ الله ذلك في الانفال فقال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شيء عليم حديثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قول الله والذين عاقبت أيمانكم قال كان الرجل يعاقد الرجل فيرثه وعاقدا أبو بكر رضي الله عنه مولى فورثه حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والذين عاقبت أيمانكم فاقوهم نصيبهم فم كان الرجل يعاقد الرجل أيمامات ورثته الا أن خرافة الله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تفعلوا الى أولياتكم معروفا يقول الا أن يوصوا الاولياتهم الذين عاقدوا وصية فم ولهم حائز من ثلث مال الميت وذلك هو المعروف حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله والذين عاقبت أيمانكم فاقوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دمي دون دمك وهدمي هدمك وترثي وأرثك وتطلب بي وأطلب بك فجعل له السادس من جميع المال في الاسلام ثم يقتسم أهل الميراث ميراثهم فنسخ ذلك بعد في سورة الانفال فقال الله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والذين عاقبت أيمانكم قال كان الرجل في الجاهلية يعاقد الرجل فيقول دمي دمك وترثي وأرثك وتطلب بي وأطلب بك فلما جاء الاسلام بقي منهم ناس فأمروا أن ياتوهم نصيبهم من الميراث وهو السادس ثم نسخ ذلك بالميراث فقال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله حديثنا الجراح بن المنهال قال ثنا همام بن يحيى قال سمعت قتادة يقول في قوله والذين عاقبت أيمانكم فاقوهم نصيبهم وذلك أن الرجل كان يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول هدمي هدمك ودمي دمك وترثي وأرثك وتطلب بي وأطلب بك فجعل له السادس من جميع المال ثم يقتسم أهل الميراث ميراثهم فنسخ ذلك بعد في الانفال فقال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ان الله بكل شيء عليم فصارت الموارث لنوى الارحام حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراة عن جابر عن عكرمة قال هذا حلف كان في الجاهلية الرجل يقول للرجل ترثي وأرثك وتنصرني وأنصرك وتعقل عي وأعقل عنك حديثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ

علي بعض ط مما اكتسب ط من فضله ط عليهما ط والاقربون ط بقاء على اب مابعد مبدء نصيبهم ط يقول

شهداء من أمثالهم يج لان مايتلو من كتاب الله ط واضربوهن ج (٣٣) لا بد من الشرط مع قلة التعقيب سبلا ط

كثيرا . من أهلها ج لان ان
الشرط مع اتحاد الكلام بينهما
ط نجسيرا . وابن السبيل ط
للعطف أيمانكم ط نفورا .
لابناء على ان الذين بدلي من فضله
ط مهينا . ج لاحتمال ما بعده
الاستئناف والعطف باليوم الآخر
ط وان جعل الدين مبتدأ لان
خبره محذوف أي فاولئك قريتهم
الشیطان قريتنا . ورفقهم الله
ط عليهما . ذرة ط لاقطاع
النظم مع اتفاق المعنى أي لا يظلم
بنقص الثواب ومع ذلك يضاعفه
عظيما . التفسير هذا كالتفصيل
للعبد المتقدم ومن الناس من
قال جميع الذنوب والمعاصي كبائر
روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
كل شيء عصى الله فيه فهو كبيرة فمن
عمل شيئا منها فليست غفرا لله فان الله
لا يخلد في النار من هذه الامة الا
راجعا عن الاسلام أو جاحدا فرضة
أو منكر القدر وضعف بان الذنوب
لو كانت كلها كبائر لم يبق فرق
بين ما يكفر باجتناب الكبائر
وبين الكبائر وبقوله تعالى وكل
مغبر وكبير مستطر لا يغادر صغيرة
ولا كبيرة الا أحصاها وبانه صلى الله
عليه وسلم نص على ذنوب باعنائها
انها كبائر وبقوله تعالى وكره
اليكم الكفر والفسوق والعصيان
ولا بد من فرق بين الفسوق والعصيان
فالكبائر هي الفسوق والمغائر
العصيان حجة المانع . روى عن
ابن عباس ان الذنوب انما يكفر
لوجهين لكثرة نعم من عصى فيسه
ولجلالاته ولا شك ان نعمه تعالى غير
متناهية فتوانه أجل الموجودات
فيكون عصيانه كبيرا وهو رضى

يقول أحد رعايدين سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله والذين عاقدت أيمانكم كان الرجل
يتبع الرجل في عاقده ان مت ذلك مثل ما يرب بعض والذي هو هذا منسوخ حديثي محمد بن سعد قال
ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وا كل جعلناه والى مما ترك
الوالدان والاقربون والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم فان الرجل في الجاهلية قد كان يلحق به
الرجل فيكون تابعه فاذا مات الرجل صار لاهله وأقاربه الميراث وبقى تابعه ليس له شيء فانزل الله والذين
عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم فكان يعطى من ميراثه فانزل الله به بذلك وأولوا الارحام بعضهم
أولى ببعض في كتاب الله وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في الذين آتى بينهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم من المهاجرين والانصار فكان بعضهم يرب بعضهم بتلك المواخاة ثم نسخ الله ذلك بالفرائض
بقوله ولكل جعلناه والى مما ترك الوالدان والاقربون ذكر من قال ذلك حديثنا ابو كريب
قال ثنا ابواسامة قال ثنا ادريس بن يزيد قال ثنا طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس في قوله والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم قال كان المهاجرون حين قدموا المدينة ثورت
الانصار دون ذوي رحمتهم للاخوة التي آخرو رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت هذه الآية نزلت
جعلناه والى نسخت حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والذين عاقدت
أيمانكم الذين عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوهم نصيبهم اذ لم ياتهم بحول بينهم قال هؤلاء
لا يكون اليوم انما كان في نفر آتى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانقطع ذلك ولا يكون هذا
لاحدا لا النبي صلى الله عليه وسلم كان آتى بين المهاجرين والانصار واليوم لا يواحي بين أحد * وقال
آخرون بل نزلت هذه الآية في أهل العقد بالحلف ولم يكن لهم أمر وأتى باني بعضهم بهضا انصباهم من
النصرة والنصيحة وما أشبه ذلك دون الميراث ذكر من قال ذلك حديثنا ابو كريب قال ثنا ابو
اسامة قال ثنا ادريس الاودي قال ثنا طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس والذين
عقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم من النصر والنصيحة والرفادة ويوصى لهم وقد طرأ الميراث حديثنا
محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد والذين عقدت أيمانكم
قال كان حلف في الجاهلية فامروا في الاسلام أن يعطوهم نصيبهم من العقل والنصرة والمشورة ولا
ميراث حديثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن منصور عن مجاهد أنه قال في
هذه الآية والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم من العون والنصر والحلف حديثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن مجاهد في قول الله والذين عاقدت
أيمانكم قال كان هذا حلفا في الجاهلية فلما كان الاسلام أمروا أن يأتوهم نصيبهم من النصر والولاء
والمشورة ولا ميراث حديثنا زكريا بن يحيى بن أبي زائدة قال ثنا حجاج قال ابن جريج والذين
عاقدت أيمانكم أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول هو الحلف عقدت أيمانكم قال
وأأتوهم نصيبهم قال النصر حديثي زكريا قال ثنا حجاج قال ابن جريج أخبرني عطاء قال هو
الحلف قال فأتوهم نصيبهم قال العقل والنصر حديثي محمد بن محمد بن عمرو قال ثنا أبو عامر
عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله والذين عاقدت أيمانكم قال لهم نصيبهم من النصر
والرفادة والعقل حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
نحو حديثنا المثنى قال ثنا الحسن بن سالم عن سعيد والذين عاقدت أيمانكم
قال هم الحلفاء حديثنا المثنى قال ثنا الحسن بن العوام عن خفيف عن عكرمة
مثله حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي والذين عاقدت
أيمانكم فأتوهم نصيبهم اما عقدت أيمانكم فالحلف كان الرجل في الجاهلية يزل في القوم فيحالفونه
على انه منهم بواسونه بانفسهم واذا كان لهم حق أو قتال كان منهم واذا كان له حق أو نصرة تحذلوه

وَأَن سَلِمَ أَنِ الذَّنْبِ كُلِّهَا كِبَارٌ مِنْ حَيْثُ (٣٤) أَنَّهُ لَا يُؤْتَى وَلَا يَكُنْ بِهِ إِلَّا بِحَرَمٍ مِنْ مَقْصُودٍ وَكَذَلِكَ سَبَبُ التَّوْبَةِ وَالتَّوْبَةُ فِي الذَّنْبِ

بعضها صغائر وبعضها كبائر
فالكبيرة تتميز عن الصغيرة بثنائها
أو باعتبار فاعلها ذهب الى كل
واحد طائفتين الاولين من قال
و روى عن ابن عباس كل ما جرى
القرآن مقرونا بذكر الوعيد فهو
كبيرة كالقتل المحرم والزنى وأكل
مال اليتيم وغيرها وزيف بانه
لا ذنب الا وهو متعلق الذم عاجلا
والعقاب آجلا فيكون كل ذنب
كبيرا وهو خلاف المفروض وعن
ابن مسعود ان الكبائر هي ما نهى
الله تعالى في الآيات المتقدمة
وضعف بانه تعالى ذكر الكبائر
في سائر السور وأيضا فلا وجه
للتخصيص وقيل كل عمد فهو كبير
ورديانه ان أراد بالعمد أنه ليس
بسامع في هذا له فهو الذي نهى
الله عنه فيكون كل ذنب كبير او قد
أبطلناه وان أراد بالعمد أن يفعل
المعصية مع العلم بانها معصية فلا
يكون كفر اليهود والنصارى كبيرا
وهو باطل بالاتفاق وأما الذين
يقولون الكبائر تمتاز عن الصغائر
باعتبارها فلها فوجهه ان لكل
طاعة قدرا من الثواب ولكل
معصية قدرا من العقاب فاذا وجد
للإنسان طاعة ومعصية فالتعادل
بين الاستحقاقين وان كان ممكنا
بحسب العقل الا أنه غير ممكن
بحسب السمع والالام يكن مثل ذلك
المسكف لافي الجنة ولا في النار وقد
قال تعالى فريق في الجنة وفريق في
السعير فلا بد من ترجيح أحدهما
و يلزم حينئذ الاحباط والتكفير
والحق في هذه المسئلة وعليه
الاكترون بعد ما سر من اثبات
قسمة الذنب الى الكبير والصغير

فلما جاء الاسلام سألوا عنه وأبى الله إلا أن يشده وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزد الاسلام الخلق الا شدة ووثق آخرون بل تزلت هذه الآية في الذين كانوا يتبنون أبناء غيرهم في الجاهلية فاهروا في الاسلام أن يوصوا لهم عند الموت وصية ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى الاث عن عقيل عن ابن شهاب قال ثنى سعيد بن المسيب ان الله قال ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقررون والذين عاقت أيمانكم فآتوهم نصيبهم قال سعيد بن المسيب فأنزلت هذه الآية في الذين كانوا يتبنون رجالا غير أبناءهم ويورثونهم فأنزل الله فيهم جعل لهم نصيبا في الوصية ورد الميراث الى الموالى في ذوى الرحم والعصبة وأبى الله للمدعين ميراثا ممن ادعاهم وتبناهم ولكن الله جعل لهم نصيبا في الوصية قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصواب في تأويل قوله والذين عاقت أيمانكم قول من قال والذين عاقت أيمانكم على الجملة فتوهم الخلقاء وذلك انه معلوم عند جميع أهل العلم بأيام العرب وأخبارها ان عقد الحلف بينها كان يـكـون بالايحان والعهود والواثيق على نحو ما قد ذكرنا من الرواية في ذلك فاذا كان الله جعل ثناؤه انما وصف الذين عاقت أيمانهم ما عقده بها ينهم دون من لم يعقد عقدا بينهم أيمانهم وكانت موافقة الى أبي صلى الله عليه وسلم بين من آخى بينه وبينهم المهاجرين والانصار وبينهم بايمانهم وكذلك التبنى كان معلوما أن الصواب من القول في ذلك قول من قال هو الحلف دون غيره لما وصفنا من العلة وأما قوله فآتوهم نصيبهم فان أولى التأويلين به ما عليه الجميع مجمعون في حكمه الثابت وذلك ابتداء أهل الحلف الذى كان في الجاهلية دون الاسلام بعضهم بعضا انصباءهم من النصرة والنصيحة والراى دون الميراث وذلك لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا حلف في الاسلام وما كان من حلف في الجاهلية فلم يزد الاسلام الا شدة حدثنا بذلك أبو كريب قال ثنا وكيع عن شريك عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدم عن اسراييل بن تونس عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وكل حلف كان في الجاهلية فلم يزد الاسلام الا شدة وما يسرني أن لى حر النعم وأنى نقض الحلف الذى كان في دار الندوة حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبيه عن شعبة بن العوام الضبي أن قيس بن عاصم سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف فقال لا حلف في الاسلام ولكن تمسكوا بحلف الجاهلية حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن أبيه عن شعبة بن العوام عن قيس بن عاصم انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف قال فقال ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به ولا حلف في الاسلام حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن داود بن أبي عبد الله عن ابن جعدان عن حماد بن عمار عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام وما كان من حلف في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة حدثنا جريد بن سعد قال ثنا حسين المعلم وحدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد بن هرون قال ثنا حسين المعلم وحدثنا حاتم بن بكر الضبي قال ثنا عبد الاعلى بن حسين المعلم قال ثنا أبي عن جرير بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم فتح مكة فوالجلف فانه لا يزيد الاسلام الا شدة ولا تحذروا حلفا في الاسلام حدثنا أبو كريب وعبيدة بن عبد الله الصغار قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا زكريا بن أبي زائدة قال ثنى سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جبير بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف في الاسلام وأيمان الحلف كان في الجاهلية فلا يزيد الاسلام الا شدة حدثنا جريد بن مسعدة ومحمد بن عبد الاعلى قالا ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عبد الرحمن بن اسحق وحدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شهدت

۷ هکذا بالاصل ولعله لم تکن بینهم بایمانهم اه

انه ان لم يميز جملته اكبر ثمر عن جملة الصغائر لما يميز في هذه الآية ان الاجتنان عن الكدائر يوجب تكفير الصغائر -

حلف الحلفين وإنما غلام مع غوثي فإحب أن لي حمر النعم وإني أنكثه وأديعقوب في حديثه عن
ابن عتبة قال وقال الزهري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصب الإسلام حلقاً إلا زادته شدة قال ولا
حلف في الإسلام قال وقد ألف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار حديثنا تميم بن
المتهم قال ثنا يزيد قال ثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما دخل
رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح قام خطيباً في الناس فقال يا أيها الناس ما كان من حلفي في
الجاهلية فإن الإسلام لم يزدني الا شدة ولا حلف في الإسلام حديثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن
بكير قال ثنا محمد بن اسحق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
حديثنا أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا سليمان بن بلال قال ثنا عبد الرحمن بن
الحريث عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فاذا كان ماذكرنا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم صحاحاً كانت الآية إذا اختلفت في حكمها منسوخة هي أم غير منسوخة
غير جازم القضاء عليه بأنه منسوخ مع اختلاف المختلفين فيه ولو جوب حكمها وفي النسخ عنها وجه
صحيح إلا بجهة يجب التسليم لها لما قد بينا في غير موضع من كتبنا الدلالة على صحة القول بذلك فالواجب
أن يكون الصحيح من القول في تأويل قوله والذين عقدت أيمانكم فآؤهم نصيبهم هو ماذكرنا
من التأويل وهو أن قوله عقدت أيمانكم من الحلف وقوله فآؤهم نصيبهم من النصرة والمعونة
والنصيحة والرأي على ما أمر به من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاخبار التي ذكرناها عنه دون
قول من قال معنى قوله فآؤهم نصيبهم من الميراث وأن ذلك كان حكماً نسخ بقوله وأولو الارحام
بعضهم أولى ببعض في كتاب الله دون ما سوى القول الذي قلناه في تأويل ذلك وإن صح ما قلناه في
ذلك وجب أن تكون الآية محكمة لا منسوخة في القول في تأويل قوله (إن الله كان على كل شيء
شهيداً) يعني بذلك جل ثناؤه فآؤهم نصيبهم من النصرة والمعونة والرأي فان
الله شاهد على ما تفعلون من ذلك وعلى غيره من أفعالكم مراعاة لكل ذلك حافظ حتى يجازيكم على
جميع ذلك جزاءه أما المحسن منكم المتبع أمرى وطاعني فبالحسن وأما المسيء منكم المخالف أمرى
ونهي فبالسوء أي ومنه في قوله شهيداً وشهادة على ذلك في القول في تأويل قوله (الرجال قوامون
على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم) يعني بذلك جل ثناؤه الرجال
قوامون على النساء الرجال أهل قيام على نساءهم في تاديبتهم والاختداع على أيديهم فيما يجب عليهم نه
ولا أنفسهم بما فضل الله بعضهم على بعض يعني بما فضل الله به لرجال على أزواجهم من سوقهم اليهن
مهورهن وانفاقهم عليهن أموالهم وكفايتهم إياهن مؤنهن وذلك تفضيل الله تبارك وتعالى إياهن
عليهن ولذلك صاروا قواماً عليهن نافذوا الأمر عليهن فيما جاز الله إليهم من أمورهن وبما قلناه في
ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله الرجال قوامون على النساء يعني أمرها
أن تطيعه فيما أمرها الله به من طاعته وطاعته أن تكون محسنة على أهلها حافظاً لماله وفضله عليها
بنفقة وسعيه حديثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك في قوله
الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض يقول الرجل قائم على المرأة بما أمرها بطاعة
الله فان أبت فله أن يضربها غير مبرح وله عليها الفضل بنفقة وسعيه حديثنا محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي الرجال قوامون على النساء قال ياخذون على
أيديهن ويؤدبونهن حديثنا المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت
سفيان يقول بما فضل الله بعضهم على بعض قال بتفضيل الله الرجال على النساء وذكر أن هذه الآية
نزلت في رجل لطم امرأته فحوصم إلى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فنفى لها بالقصاص

دار هذا الخبر من قوله كبر
كلها وتظير هذا في الشرع انجفاء
ليسه القدر في ليالي رمضان ومباحة
الاجابة في ساعات الجمعة ووقت الموت
في جملة الاوقات هذا ولا مانع من أن
يبين الشارع في بعض الذنوب انه
كبيرة كلوي أنه صلى الله عليه وسلم
قال اجتنبوا السبع الموبقات
الشرك بالله والمهر وقتل النفس
التي حرم الله الا بالحق وأكل الربا
وأكل مال اليتيم والتولي يوم
الزحف ووقد المحضات الغافلات
المؤمنات وذكر عند ابن عباس
انها سبعة فقال هي الى السبعين
أقرب وفي رواية الى السبع مائة
وعن ابن عمر أنه علم منها استحلال
أمين البيت الحرام وشرب الخمر
وعن ابن مسعود زيادة القنوط
من رحمة الله والامن من مكروه وفي
بعض الروايات عن النبي صلى الله
عليه وسلم زيادة قول الزور
وعقوق الوالدين والعرقه وأما
قول العلماء في الكبيرة فذهب من
قال هي التي توجب الحد وقيل هي
التي يلحق صاحبها الوعيد الشديد
بنص أو كتاب أو سنة وقيل كل
جريرة تؤذن بقله أكثر من صاحبها
بالدين وقيل لا كبيرة مع الاستغفار
ولا صغيرة مع الاصرار ويراد
بالاصرار المداومة على نوع واحد
من الصغائر أو الاكثر منها وان لم
يكن من نوع واحد احتج أبو القاسم
الكعبى بالآية على القطع بعبد
أهل الكبار لانهم اندل على أنه اذا
لم يجنب الكبار فلا يكفر عنه
والجواب عنه ان استثناء نقيض
المقدم لا ينتج ويؤيده قوله تعالى
فان آمن بعضكم ببعض فادوا الذي

اتمن أمانته وأداء الأمانة واجب أمانة أو لم يامنه سائماً ان لا يترجعت الى قوله من لم يجنب الكبار لم يكفر عنه سببانه نغايته أنه يكون عاماني

تجميع النواحي وآثار العوائق وتحصيل الوجبات وتوفيق الأسباب فلا يسيب (٣٧) يكون السعي والجد مشغولاً كافيته والقور بالنتيجة

والظفر بالمطالوب غير مشترك فيه
 وإذا كان كذلك فما الفائدة في
 الحسد غير الاعتراض على مدير
 الأمور وكافل مصالح الجمهور فعلى
 كل أحد أن يرضى بما قسم له علماً
 بأن ما قسم له هو خير له ولو كان
 بخلافه لكان وبالاعليه كما قال ولو
 بسط الله الرزق لعباده لبغوا في
 الأرض وفي السماوات القدسية
 من استسلم لقضائي وصبر على بلائي
 وشكر نعماتي كتبت له صدقاً وبهتته
 يوم القيامة مع الصديقين ومن لم
 يرض بقضائي ولم يصبر على بلائي ولم
 يشكر نعماتي فليخرج من أوصي
 وسماي وليطلب رياسواي قال
 المحققون لا يجوز للإنسان أن يقول
 اللهم اعطني داراً مثل دار فلان
 وزوجة مثل زوجة فلان وإن كان
 هذا غبطة لا حسد ابل ينبغي أن
 يقول اللهم اعطني ما يكون صلاحاً
 لي في ديني ودنياي ومعادي ومعاني
 وعن الحسن لا ينبغي أحد الما
 ولعل هلاكه في ذلك المال أما سبب
 النزول فعن مجاهد قالت أم سلمة
 يا رسول الله يغزو الرجال ولا تغزو
 ولهم من الميراث ضعف ما للناتزلات
 وعن قتادة والسدي لما نزل قوله
 للذكور مثل حظ الانثيين قال
 الرجال نرجوان بفضل على النساء
 في الآخرة كما فضلنا في الميراث
 وقالت النساء نرجوان أن يكون الوزر
 علينا نصف ما على الرجال وفي رواية
 قلن نحن أحوج لان ضعفاءهم أقدر
 على طلب المعاش فنزلت وقيل آتت
 وافدة النساء إلى الرسول وقالت رب
 الرجال والنساء واحد وأنت الرسول
 البنا واليههم وأتوا آدم وأمهنا حواء
 فما السبب في أن الله يذكر الرجال

ثنا سعيد عن قتادة حافظات الغيب حافظات ما لا يدرك بالحواس ودعهن الله من حقه وحافظات الغيب أزواجهن
 ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا سباط عن السدي حافظات الغيب يحفظ الله
 يقول تحفظ علي زوجها ما له وفرجها حتى يرجع كما أمرها الله ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
 ثنا جراح عن ابن جريح قال قلت لعطاء ما قوله حافظات الغيب قال حافظات للزوج حدثني زكريا
 ابن يحيى بن أبرزائة قال ثنا جراح قال قال ابن جريح سألت عطاء عن حافظات الغيب قال حافظات
 للزوج حدثني الثاني قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان
 يقول حافظات الغيب حافظات لأزواجهن لما تاب من شأنه حدثني الثاني قال ثنا أبو صالح قال ثنا
 أبو معشر قال ثنا سعيد عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خير النساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك وإذا أمرتها أطاعتك وإذا غيبته عنها حفظتك في نفسها
 وماله قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية الرجال قوامون على النساء الآية قال أبو جعفر
 وهذا الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على صحة ما قلنا في ما قبل ذلك وإن معناه صالحات
 في أديانهم مطيعات لأزواجهن حافظات لهن في أنفسهن وأموالهن وأما قوله يحفظ الله فان القراء
 اختلفت في قراءته فقراءته عامة القراء في جميع أمصار الاسلام يحفظ الله برفع اسم الله على معنى
 يحفظ الله أباهن انصبرهن كذلك كما حدثني زكريا بن يحيى بن أبرزائة قال ثنا جراح قال
 قال ابن جريح سألت عطاء عن قوله يحفظ الله قال يقول حفظهن الله حدثني الثاني قال ثنا
 حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله يحفظ الله قال يحفظ الله
 أباهن جعلها كذلك وقرأ ذلك أبو جعفر بن يزيد بن القعقاع المدني يحفظ الله يعني حفظهن الله
 في طاعته وأداء حقه بما أمرهن من حفظ غيب أزواجهن كقول الرجل للرجل ما حفظت الله في كذا
 وكذا يعني راقبته ولا حفظته قال أبو جعفر والصواب من القراءة في ذلك ما جاءت به قراءة المسلمين من
 القراءة مجيئاً يقطع عن من بعده وثبت عليه بحجة دون ما انفرد به أبو جعفر فشذ عنهم واث القراءة برفع
 اسم الله تبارك وتعالى يحفظ الله مع صحة ذلك في العربية وكلام العرب وقع نصبه في العربية
 لخروجه عن المعروف من منطلق العرب وذلك أن العرب لا تحذف الفاعل مع المصادر من أجل أن
 الفاعل إذا حذف معها لم يكن للفعل صاحب معروف وفي الكلام متروك استغنى بدلالة الظاهر من
 الكلام عما من ذكره ومعناه فالصالحات قاتنات حافظات للغيب يحفظ الله فاحسنوا اليهن
 وأصلحوه وكذلك فيما ذكر في قراءة ابن مسعود حدثني الثاني قال ثنا أحمد بن محمد بن
 الرجن بن أبي حماد قال ثنا عيسى الأعشى عن طلحة بن مصرف قال في قراءة عبد الله فالصالحات
 قاتنات حافظات للغيب يحفظ الله فالصالحات قاتنات حافظات للغيب يحفظ الله فاحسنوا اليهن
 الحسن بن علي بن أحمد بن مفضل قال ثنا سباط عن السدي فالصالحات قاتنات حافظات للغيب يحفظ الله
 حفظ الله فاحسنوا اليهن حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن
 صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فالصالحات قاتنات حافظات للغيب يحفظ الله فالصالحات
 اليهن حدثني علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن علي بن أبي طلحة عن
 ابن عباس قوله فالصالحات قاتنات حافظات للغيب يحفظ الله يعني إذا كن هكذا فالصالحات قاتنات
 القول في ما قبل قوله (واللاتي تخافون نشورهن) اختلف أهل التأويل في معنى قوله واللاتي
 تخافون نشورهن فقال بعضهم معناه واللاتي تعلمون نشورهن ووجه صرف الخوف في هذا الموضع
 إلى العلم في قول هؤلاء تطير صرف الظن إلى العلم لتقارب معنيهما إذا كان الظن شاكاً وكان الخوف
 مقروناً برباءة كما جيعا من فعل المرء بقلبه كما قال الشاعر
 ولا تدفني في الغلاة فاني * أحاف إذا ما مت أن لا أدفوها

ولا يدكر ما فنزلت الآية فقال وقد سبق ما لرجال بالجهاد والناقل صلى الله عليه وسلم أن يعامل منكم أجزالاً ما أقيموا وأذا ضربهم الطلق

فثبتني أن يرضوا بما قسم لهم وكذا
للنساء أو لكل فريق جزاء ما كتب
من الطاعات فلا ينبغي أن يضيعه
بسبب الحسد المذموم وتلخصه
لا تضيع مالك بتقي ما غيرك أو
لرجل نصيب مما كتبوا بسبب
قيامهم بالنفقة على النساء والنساء
نصيب مما كتبن بحفظن وجوه
وطاعة أزواجهن والقيام بمصالح
البيت واستأوا الله من فضله فعنده
من ذخائر الأنعام ما لا ينفد مطالب
الانعام ومن لتبعض أي شيامن
نزائن كرمه وطوله إن الله كان
بكل شيء عليما فهو العالم بما يكون
صلا للساثلين فليقتصر السائل
على الجمل وليغوص التفصيل إليه
فإن ذلك أقرب إلى العبادة وأوفق
لطلب قوله سبحانه وتعالى ولاكل
جعلنا موالى مما ترك الوالدان
والأقربون يمكن تفسير بحيث
يكون الوالدان والأقربون دارين
وبحسب يكونان موروثا منهما
والمعنى على الأول لكل واحد جعلنا
ورثة في تركته ثم أنه كانه قبل ومن
هؤلاء الورثة فقيل هم الوالدان
والأقربون فيحسن الوقف على قوله
مما ترك وفيه ضمير كل وأما على
الثاني فاما أن يكون في الكلام
تقديم وتأخير أي ولكل شيء مما
ترك الوالدان والأقربون جعلنا
موالى أي ورثة وأما أن يكون
جعلنا موالى صفة لكل بل المحذوف
والعائد محذوف وكذلك المبدأ
والتقدير ولكل قوم جعلناهم
موالى نصيب مما ترك الوالدان
والأقربون كما يقول لكل من خلقه
الله اسأنا من رزق الله أي حظ من
رزق الله والمولى لفظ مشترك بين
معان منها المعنى لأنه ولي نعمته في عتقه ومنها العبد المعتق لانه في مولاه في انعامه لم يره هذا كما يسمى الطالب

معناه فأنى أعلم وكما قال الأعرابي أنا في كلام عن نصيب يقوله وما خفت يا سلام أنك تهاين
بمعنى وما طننت وقال جماعة من أهل التأويل معنى الخوف في هذا الموضع الخوف الذي هو خلاف
الرجاء قالوا ومعنى ذلك إذا رأيتم من مات تخافون أن ينشزن عليكم من نظر إلى ما لا ينبغي له أن ينظر
إليه ويبتذل ويخرج من واستبرئتم بامرهم فعطوهم وأهجرهم ومن قال ذلك محمد بن كعب وأما قوله
نشوزهم فإنه يعني استعلاءهم على أزواجهن وارتفاعهم عن فرشهم بالمعصية منهم والخلاف عليهم
فهم لزمهم طاعتهم فيه بغضائهم وأعراضائهم وأصل النشوز الارتفاع ومنه قيل للمكان المرتفع من
الأرض نشوزا ونشوزهم يقولون ذكرهم الله وخوفهم وعيده في ركوبها ما حرم الله عليها من
معصيته وزوجها فيما أوجب عليها طاعته فيه ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكرهم قال
النشوز والبغض ومعصية الزوج حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي واللائى تخافون نشوزهم قال بعضهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زبير في قوله واللائى تخافون نشوزهم قال التى تخاف معصيتها قال النشوز معصيتها وخلافه حدثني
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واللائى
تخافون نشوزهم قبل المرأة تنشز وتستخف بحق زوجها ولا تطيع أمره حدثني المثنى قال ثنا
أحمد بن محمد قال ثنا روح قال ثنا ابن جريج قال قال عطاء النشوز أن تحب فراقه والرجل كذلك ذكر
الرواية عن قال ما قلنا في قوله فعطوهم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فعطوهم يعني عطوهم بكتاب الله قال أمره الله إذا نشزت أي
بعطها ويذكرها الله ويعظم حقها عليها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد واللائى تخافون نشوزهم فعطوهم قال إذا نشزت المرأة عن فراش زوجها
يقول لها اتقي الله وأرجعي إلى فراشك فإن أطاعته فلا تبيل عليها حدثني المثنى قال ثنا عمرو
ابن عون قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن قال إذا نشزت المرأة على زوجها فليعطها بلسانه
يقول يا امرها بتقوى الله وطاعته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد
ابن كعب القرظي قال إذا رأى الرجل تقصيرها في حقها فليدخلها ويخرجها قال يقول لها بلسانه قد
رأيت منك كذا وكذا فانهيها فاعتبت فلا تبيل لها وان أبت هجر مضجعا حدثني المثنى
قال ثنا حبان بن موسى قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله
فعطوهم قال إذا نشزت المرأة عن فراش زوجها فانه يقول لها اتقي الله وأرجعي حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن امرئيل عن جابر عن عطاء فعطوهم قال بالكلام حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله فعطوهم قال باللسنة حدثنا ابن جبير قال ثنا
حكيم عن عمرو بن أبي قيس عن عطاء عن سعيد بن جبيرة فعطوهم قال عطوهم باللسان في القول
في تأويل قوله (وأهجرهم في المضاجع) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم
معنى ذلك فعطوهم في نشوزهم عليكم أي الأزواج قال ابن مراجعة الحق في ذلك والواجب عليهن
لكم فاهجرهم بترك جماعهن في مضاجعكم أيهن ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فعطوهم
وأهجرهم في المضاجع يعني عطوهم فإن أطعتم ولا فاهجرهم حدثني محمد بن سعد قال
ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أخ عن أبي عن ابن عباس وأهجرهم في المضاجع يعني
بالهجر أن يكون الرجل وامرأته على فراش واحد لا يجامعا حدثنا ابن جبير
عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة قال الهجر هجر الجماع حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما تخافون نشوزهم فإن علي زوجها أن يعطها فإن لم

الدين ومنها ابن الاله لانه يليه بانصره
ومنه المولى للناصر قال تعالى ذلك بان
الدهمولى الذين آمنوا ومنها العصبية
وهو المراد في الآية اذهبوا الى
بها كقوله صلى الله عليه وسلم انا
أولى بالمومنين من مات وترك مالا
فاله للمولى الى العصبية من ترك مالا
فانا وليه أما قوله والذين عقدت
أيمانكم فاما أن يكون مبتدأ ضمن
معنى الشرط فوقع قوله فالتوهم
خسره واما أن يكون منصوبا على
قوله زيد فاضربه مما توسط الفاء
بين الفعل ومفعول مفسره اي انا
بتلزمهم واما أن يكون معطوفا
على الوالدان والايمان جمع اليمين
البداء والخلف ومن الناس من قال
الآية منسوخة وذلك ان الرجل
كان يعاقد الرجل فيقول دى دى
وهدى هدى أى ما يهدى ونارى
ناراك وحرى حرى بك وسلمى سلمك
وترنى وارثك وتطلبى وتطلب
بك وتعل عنى واعقل عنك
فيكون الحليف السادس من ميراث
الحليف فنسخ بقوله وأولو الارحام
بعضهم أولى ببعض بقوله يوصيكم
الله وأيضان الواحد منهم كان
يتخذ انسانا أجنبيا ابنا له وهم
الادعياء وكان النبي صلى الله عليه
وسلم يواخي بين كل رجلين منهم
فكانوا يرثون بالتبني والمواخاة
فنسخ ومن المفسرين من زعم انها
غير منسوخة وقوله والذين
معطوف على ما قبله والمعنى ان
ماتوا الذين عقدت أيمانكم فله
وارث هو أولاديه فلا تدفعوا المال
الى الخليف بل الى الوارث فيكون
الضمير في فالتوهم للمولى قاله أبو
علي الجبائي أو المراد بالذين عاقدت
الزوج والزوج يسمى عقدا بين ميراث الزوج والزوجة بعد ميراث الوالد والوالدين كفى قوله يوصيكم الله قاله أبو مسلم وقيل المراد

تقبل فليجبرها في المضجع يقول رقد عنها ويوليها طهره ويوطؤها ولا يكلمها هكذا في كتابه ويوطؤها
ولا يكلمها حدثني المثنى قال ثنا عرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله
واهجر وهن في المضجع قال يضاجعها ويهجر كما يهاديوليها طهره حدثني المثنى قال ثنا حبان
ابن موسى قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس واهجر وهن في المضجع قال لا يجامعها وقال آخرون بل معنى ذلك واهجر وهن واهجر وا
كلامهن في تركهن مضاجعتكم حتى يرجعن الى مضاجعتكم ذكر من قال ذلك حدثني أبو كريب وأبو
السائب قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن أبي الضحى عن ابن عباس في قوله واهجر وهن
في المضجع انها لا تترك في الكاظم ولكن الهجران في أمر المضجع حدثنا ابن جبر قال ثنا
يحيى بن وايع قال ثنا أبو حمزة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير واهجر وهن في المضجع
يقول حتى يأتين مضاجعكم حدثنا ابن جبر قال ثنا محكم عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبير
واهجر وهن في المضجع في الجماع حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واهجر وهن في المضجع قال يعطها فان هي قبلت والا
هجرها في المضجع ولا يكلمها من غير ان يذركا هجرها ذلك عليها شديد حدثني المثنى قال ثنا
حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا شريك عن خفيف عن عكرمة واهجر وهن في
المضجع الكلام والحديث ذكر من قال ذلك حدثني الحسن بن زريق الطهوي قال
ثنا أبو بكر بن عباس عن منصور عن مجاهد في قوله واهجر وهن في المضجع قال لا تضاجعهن
حدثنا ابن جبر قال ثنا جوير عن مغيرة عن الشعبي قال الهجران الا يضاجعها وبه قال ثنا
جوير عن مغيرة عن عامر واهجر قال الهجران في المضجع أن لا يضاجعها على فراش
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم والشعبي انهما
قالا في قوله واهجر وهن في المضجع قال لا يجامعها حتى ترجع الى ما يحب حدثنا محمد بن
المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن مغيرة عن ابراهيم والشعبي انهما كانا يقولان
واهجر وهن في المضجع قال يهجرها في المضجع حدثنا المثنى قال ثنا حبان قال ثنا ابن
المبارك قال ثنا شريك عن خفيف عن مقسم واهجر وهن في المضجع قال هجرها في مضجعها
أن لا يقرب فراشها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي
قال واهجر وهن في المضجع قال يهجرها بلسانه فان اعتبت فلا سبيل له عليها وان أبت هجر مضجعها
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله فوطئوهن
واهجر وهن قال اذا خاف نشوزها وعظها فان قبلت والا هجر مضجعها حدثنا بشر بن معاذ قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة واهجر وهن في المضجع قال تبدأ بالابن آدم فتعظها فان أبت
عليك فاهجرها يعني به فراشها وقال آخرون معنى قوله واهجر وهن في المضجع قولوا لهن من
القول هجرنا في تركهن مضاجعتكم ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله واهجر وهن في المضجع
قال يهجرها بلسانه ويغلظ لها بالقول ولا يدع جاعها وبه قال أخبرنا الثوري عن خفيف عن
عكرمة قال انما الهجران بالمنطق ان يغلظ لها وليس بالجماع حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
هشيم قال أخبرنا مغيرة عن أبي الضحى في قوله واهجر وهن في المضجع قال يهجر بالقول ولا
يهجر مضاجعتها حتى ترجع الى ما يريد حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن
المبارك قال ثنا عبد الوارث بن سعيد عن رجل عن الحسن قال لا يهجرها الا في البيت في المضجع
ليس له ان يهجر في كلام ولا في الفراش حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا علي

الزوج والزوج يسمى عقدا بين ميراث الزوج والزوجة بعد ميراث الوالد والوالدين كفى قوله يوصيكم الله قاله أبو مسلم وقيل المراد

الميراث الحاصل بسبب الولاء وقيل هم الخلفاء (٤٠) والمراد بآياته تصيبيهم النعمة والنعماء والمساواة وقال الأصم الميراث المقتضى بالنسبة
 القليل كقوله وإذا حضر القسمة
 وذهب جمهور الفقهاء إلى أنه لا يرث
 المولى الأسفل من الأعلى وحكى
 الطحاوي عن الحسن بن زياد أنه
 قال يرث لما روى ابن عباس أن
 رجلاً أعتق عبده فمات المقتق
 ولم يترك إلا لعتيق فجعل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ميراثه للغلام
 والحديث عند الجمهور يحمل على
 أن المال صار لبيت المال ثم دفعه
 النبي صلى الله عليه وسلم إلى الغلام
 لفقره وقال أبو حنيفة لو أسلم رجل
 على يدرجل وتعاقد على أن يتعاقدا
 ويتوارثا صح وورث بحسب
 المولاة وخالفه الشافعي فيه
 وحكى الأقطع أن هذه المولاة
 لا تهم عند أبي حنيفة أيضاً إلا بين
 العرب دون العجم لخاوة عقدهم في
 أمورهم أن الله كان على كل شيء
 شهيداً لأنه عالم بجميع الجزئيات
 والكيانات فشهد على الخلق يوم
 القيامة بكل ما عملوه وفيه وعبد
 للعاصين وعد للمطيعين هذا وقد
 مر أن النساء تكلمن في تفضيل
 الله الرجال علمن في الميراث ونحوه
 فذكر في هذه الآية ما يشتمل على
 بعض أسباب التفضيل فقال الرجال
 قوامون يقال هذا قيم المرأة
 وقوامها بناءً مبالغة للذي يقوم
 بأمرها وبهم تتم بحفظها كما يقوم
 الولد على الرعية ومنه سمى الرجال
 قواماً والضمير في بغضهم للرجال
 والنساء جميعاً أي إنما كانوا
 مسيطرين عليهم بسبب تفضيل الله
 بعضهم وهم الرجال على بعض وهم
 النساء قيل وفيه دليل على أن الولاية
 إنما تستحق بالفضل لا بالتغلب
 والاستطالة والقهر وذكر في فضل
 الرجال أمعن والحزم والعزم والقوة والكتابة في الغالب والفروسية والري وان منهم لانباء والعلماء والحكام ومنهم
 عن سفيان في قوله وأهجر وهن في المضاجع قال في مجامعها ولكن يقول لها تعالى واقعلي كلاماً فيه
 غلظة فإذا فعلت ذلك فلا يكلفها أن تحبه فإن قال ليس في يديها ولا معنى للهجر في كلام العرب الأعلى
 أحد ثلاثة أوجه أحدها هجر الرجل كلام الرجل وحديثه وذلك رفضه وتركه يقال منه هجر فلان
 أهله بهجرها هجر أو هجرنا والآخر لا كثار من الكلام تريد كهيئة كلام الهازي يقال منه
 هجر فلان في كلامه بهجرها إذا هزى ومسدد الكلمة وإذا قلت تلك هجرها وهجرها ومنه
 قول ذي الرمة رعى فأخطا ولا قدر غالباً * فالضغن والويل هجرها والحرب
 والثالث هجر البعير إذا ربطه صاحبه بالهجر وهو حبل يربط في حقوبها ورسغها ومنه قول
 امرئ القيس رأت هالكاً يخاف الغيظ * فكادت نجد ذلك الهجر
 فاما القول الذي فيه الغلظة والاذى فأنما هو الهجر ويقال منه هجر فلان في منطقة إذا قال الهجر
 وهو الفحش من الكلام بهجرها هجر أو هجرنا فإذا كان لا وجه للهجر في الكلام إلا أحد المعاني
 الثلاثة وكانت المرأة المخوف نشوزها أنما أمر زوجها بوعظها التنب إلى طاعته فيما يجب عليها
 من موافقته عند ما يهاها إلى فراشه فغير جائز أن تكون عظة لذلك ثم تصير المرأة إلى أمر الله وطاعة
 زوجها في ذلك ثم يكون الزوج مأموراً بهجرها في الأمر الذي كانت عظة إياها عليه وإذا كان ذلك
 كذلك بطل قول من قال معنى قوله وأهجر وهن في المضاجع وأهجر واجتماعهن أو يكون أذبط
 هذا المعنى فعنى وأهجر وأكلامهن بسبب هجرهن مضاجعكم وذلك أيضاً لوجه مفهوم لأن الله تعالى
 ذكره قد أخبر على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم أنه لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث على أن ذلك
 لو كان حلالاً لم يكن الهجر في الكلام معنى مفهوم لأنهم إذا كانت منه منصرفه وعليه ناشراً في
 سرورها أن لا يكلمها ولا يراها ولا يراه فكيف يؤمر الرجل في حال بغض امرأته إياه وانصرافها عنه
 بترك ما في تركه سرورها من ترك جماعها ومجاذبتها وتكليمها وهو يؤمر بضربها بالتردد عما هي
 عليه من ترك طاعته إذا دعاه إلى فراشه وغير ذلك مما يلزمها طاعته فيه أو يكون أذفسد هذان
 الوجهان يكون معناه هجر وفي قولكم لهم بمعنى رددوا علمهم كلامكم إذا كلمتموهن بالتغليظ
 لهن فإن كان ذلك معناه فلا وجه لأعمال الهجر في كناية أسماء النساء الناشرات أعني في الهاء والنون
 من قوله وأهجر وهن لأنه إذا أريد به ذلك المعنى كان الفعل غير واقع إنما يقال هجر فلان في كلامه
 ولا يقال هجر فلان فلاناً فإذا كان في كل هذه المعاني ما ذكرنا من الخلل اللاحق فالولي الأقوال
 بالصواب في ذلك أن يكون قوله وأهجر وهن موجهاً معناه إلى معنى الربط بالهجر على ما ذكرنا من
 قول العرب للبعير إذا ربطه صاحبه بحبل على ما وصفنا هجره فهو بهجر هجر أو إذا كان ذلك معناه
 كان تأويل الكلام واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن في نشوزهن علمكم فإن اتعظن فلا سبيل
 لكم عليهن وإن أبين الآية من نشوزهن فاستوثقوا من رباطها في مضاجعهن يعني في منازلهن
 وبيوتهن التي يضطجعن فيها ويضاجعن فيها أزواجهن كما حدثني عبد الله بن أبي طالب قال ثنا
 يحيى بن أبي بكير عن شبل قال سمعت أبا قرعة يحدث عن عمرو بن دينار عن حكيم بن معاوية عن أبيه
 أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما حق زوجة أحدنا عليه قال يطعمها ويكسوها ولا يصرب
 الوجه ولا يقيح ولا يهجر إلا في المبيت حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا يزيد عن شعب بن الحجاج عن
 أبي قرعة عن حكيم بن معاوية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثني المثنى قال ثنا
 حبان بن موسى قال ثنا ابن المبارك قال أخبرنا بهز بن حكيم عن جده قال قلت يا رسول الله
 نساؤنا ما تأتي منها وما تذر قال حرنك فأنت حرنك أي شئت غير أن لا تضرب الوجه ولا تقع ولا تهجر
 إلا في المبيت وأطعم إذا طعمت واكس إذا اكتسيت كيف وقد أفضى بعضكم إلى بعض الإباحل
 عليها ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال عدة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني

في الحدود والقصاص بالاتفاق وفي
الانكحة عند الشافعي وزيادة
السهم في الميراث والتعصيب فيه
والجالة تحتمل الدية في القتل
الخطأ والقصاص والولاية في النكاح
والطلاق والرجعة وعدد الأزواج
والهمم الاتساع وكل ذلك يدل على
فضلهم وحاصلها يرجع إلى العلم
والقدرة ومنها سبب خارجي وذلك
أنهم هم فضلوها عليهم بما أنفقوا أي
أخرجوا في نكاحهن من أموالهم
مهر ونفقة عن مقاتل ابن سعد بن
الريبع وكان من نقباء الانصار
نشرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد
ابن أبي زهير فطعمها فانطلق بها
أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال أفرشته كرمي فطعمها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لتقص منه وكانت قد نزلت آية
القصاص فانصرفت مع أبيها لتقص
منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
ارجعوا هذا جبريل أتاني وانزل الله
هذه الآية فقل النبي صلى الله عليه
وسلم أردنا أمرا وأراد الله أمرا
والذي أراد الله خير ورفع القصاص
فلهذا قال العلماء لا قصاص بين
الرجل وامرأته في بادون النفس
ولو نكحها ولكن يجب العقل وقيل
لا قصاص إلا في الجرح والقتل وأما
في الطمعة ونحوها فلا ثم قسم النساء
قسمين فوصف الصالحات منهن
بأنهن قانتات مطيعات لله وألزوج
حافظات للغيب قائمات بحقوق
الزوج في غيبته والغيب خلاف
الشهادة وموجب فقط غيبة الزوج
أن تحفظ نفسها عن الزنا لتلايق
الزوج العار بسبب زناها وتلا
يلحق به الولد الحامل من نطفة غيره
وان تحفظ أسرارها عن الإفشاء عموما له عن الإفشاء عموما له عن الإفشاء عموما له

الثنى قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن الحسن قال إذا نزلت المرأة على زوجها فليعقلها
بلسانها فإن قبلت فذلك والا ضرب بها ضربا مبرحا فإن رجعت فذلك والا فقد حل له أن يأنس منها
ويجلبها حديثنا ابن جبر قال ثنا جريح عن الحسن بن عبيد الله بن أبي الضحى عن ابن عباس في
قوله وأهجر وهن في المضاجع وأضر بوهن قال يفعل بهن ذلك ويضرب بهن حتى تطيعه في المضاجع فإذا
أضجعت فليس له عليها سبيل إذا مضاجعت حديثنا المثنى قال ثنا حبان قال ثنا ابن المبارك
قال أخبرنا يحيى بن بشر أنه سمع عكرمة يقول في قوله وأهجر وهن في المضاجع وأضر بوهن ضربا مبرحا
مبرح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أضر بوهن إذا عصيتكم في المعروف ضربا مبرحا مبرح قال أبو
جعفر فكل هؤلاء الذين ذكرنا قولهم لم يوجبوا لله جبر معنى غير الضرب ولم يوجبوا هجر إذا كان هيئة
من الهيئات التي تكون بها المضروبة عند الضرب مع دلالة الخبر الذي رواه عكرمة عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه أمر بضربهن إذا عصين أزواجهن في المعروف من غير أمر منه أزواجهن بهجرهن لما
وصغنام المرأة فإن طعن طعن أن الذي قلنا في ناول الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكره واه
عكرمة ليس كما قلنا وضح أن ترك النبي صلى الله عليه وسلم أمر الرجل بهجر زوجته إذا عصته في
المعروف وأمره بضربها قبل الهجر لو كان دليلا على صحة ما قلنا من أن معنى الهجر هو ما بيناه
لوجب أن يكون لا معنى لامر الله زوجها أن يعقلها إذا هي نشرت إذا كان لا ذكر لعظة في خبر عكرمة عن
النبي صلى الله عليه وسلم فإن الأمر في ذلك بخلاف ما ظن وذلك أن قوله صلى الله عليه وسلم إذا عصيتكم في
المعروف دلالة بينة أنه لم يبع للرجل ضرب زوجته إلا بعد عظة أن نشرها وذلك أنه لا تكون له عاصية
إلا وقد تقدم منه لها أمر أو عظة بالمعروف على ما أمر الله تعالى ذكره به في القول في ناول قوله
(وأضر بوهن) يعني بذلك جل ثناؤه فعظوهن أي الرجال في نشوزهن فإن أبين الإياب إلى ما يلزمهن
لكم فشدوهن وناقوا في منازلهن وأضر بوهن أي وبن إلى الواجب عليهن من طاعة الله في اللازم لهن
من حقوقكم وقال أهل التأويل صفة الضرب التي أباح الله لزوجه أن تشرها بضربها الضرب غير
المبرح ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جبر قال ثنا حكام عن عمرو بن عطاء عن سعيد بن جبير
وأضر بوهن قال ضربها بغير مبرح حديثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال أخبرنا أبو جرة
عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير مثله حديثنا ابن جبر قال ثنا جريح عن غيره عن
الشعبي قال الضرب غير مبرح حديثنا المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال ثنا ابن المبارك
قال أخبرنا شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فأضر بوهن قال ضربها بغير
مبرح حديثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
وأهجر وهن في المضاجع وأضر بوهن قال تهجرها في المضاجع فإن أقبلت والا فقد أذن الله لك أن
تضربها ضربا مبرحا ولا تكسر لها عظما فإن أقبلت والا فقد حل لك منها الغدية حديثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله وأضر بوهن قال
ضربها بغير مبرح وبه قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح قال قلت لعطاء وأضر بوهن قال
ضربها بغير مبرح حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا زيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة
وأهجر وهن في المضاجع وأضر بوهن قال بهجرها في المضاجع فإن أبى عليك فأضر بها ضربا مبرحا
مبرح أي غير شائن حديثنا المثنى قال ثنا أمحق قال ثنا ابن عيينة عن ابن جريح عن عطاء
قال قلت لابن عباس الضرب غير المبرح قال السؤال وشبهه بضربها به حديثنا إبراهيم بن سعيد
الجوهري قال ثنا ابن عيينة عن ابن جريح عن عطاء قال قلت لابن عباس الضرب غير المبرح قال
بالسؤال ونحوه حديثنا المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا ابن
عيينة عن ابن جريح عن عطاء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة ضربها بغير مبرح قال

الذي صلى الله عليه وسلم خير النساء أمراً (١٢) قلنا يا سائر ذلك وان أمرهم أطاعتك وان عبتهم استعصمتك في ما تبغون من سواها وتلا

الآية وما في قوله بما حفظ الله موصولة والعائد محذوف أي بالذي حفظه الله أي عليهن ان يحفظن حقوق الزوج في مقابلة ما حفظ الله حقوقهن على أزواجهن حيث أمرهم بالعدل فيهن في قوله فامسك بعصروك أو تصرع باحسان فقوله بما حفظ الله يجري مجرى قولهم هذا بذك أي هذا في مقابلة ذلك أو مصدرية والمعنى انهن حافظات للغيب بحفظ الله ايها فانهن لا يتيسرن لهن حفظ الغيب الا بتوفيق الله أو بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على الامانة وأوعدهن العذاب الشديد على الخيانة ومن قرأ بما حفظ الله بالنصب فما أيضاً موصولة أي بالامر الذي يحفظ حق الله وأمانته وهو التعفف والعصم والشفقة على الرجال والنصيحة لهم أو مصدرية أي بسبب حفظهن حدود الله وأوامره فان المرأة تولاها انها تحاول رعاية تكليف الله وتجتهد في حفظ أوامره والألما أطاعت زوجها ثم ذكر غير الصالحات منهن فقال واللاتي تخافون تعرفون بالقرائن والامارات نشوزهن عصيانهن والترفع عليكم بالخلاف من نشر الشئ ارتفع ومنه نشر الارض المرتفعة فعضوهن وهوان يقول اتق الله فان لي عليك حقاً وارجى عما أنت عليه واعلمى ان طاعتى عليك فرض ونحو ذلك واهجروهن في المضاجع أي في المرافد أي لا تدخلوهن تحت اللحف وقيل هو ان يولها ظهره في المضجع وقيل في المضاجع أي بيوتهن التي يبيت فيها أي لا تبايتهن

السواك ونحوه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تهجروا النساء الا في المضاجع واضربوهن ضرب باغير مبرح يقول غير مؤثر حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اميرائيل عن جابر عن عطاء واضربوهن قال ضرب باغير مبرح حدثنا المثني قال ثنا حبان قال اخبرنا ابن المبارك قال ثنا يحيى بن بشر عن عكرمة مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واضربوهن قال ان أقبلت في الهجرات والاضرب بهما ضرب باغير مبرح حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قال تهجر مضجعهما رأيت أن تنزع فان لم تنزع ضربهما ضرب باغير مبرح حدثنا المثني قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن واضربوهن قال ضرب باغير مبرح حدثنا المثني قال ثنا حبان قال ثنا ابن المبارك قال اخبرنا عبد الوارث بن سعيد عن رجل عن الحسن قال ضرب باغير مبرح غير مؤثر القول في تاويل قوله (فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً) يعني بذلك جل ثناؤه فان أطعنكم أيها الناس نساؤكم اللاتي تخافون نشوزهن عند وعظكم ايهاهن فلا تهجروهن في المضاجع فان لم يطعنكم فاهجروهن في المضاجع واضربوهن فان راجعن طاعتكم عند ذلك وقتن الى الواجب عليهن فلا تطلبوا طر يقاالى أذهن ومكروههن ولا تلتبسوا سبيلاً الى مالا يحل لكم من أبدانهن وأموالهن بالعلل وذلك أن يقول أحدكم لاحداهن وهي له مطيعة انك لست تحبيني وأنت لي مبغضة فيضربها على ذلك أو يؤذيها فقال الله تعالى للرجل فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً أي فان أطعنكم على بغضهن لكم فلا تبغوا عليهن ولا تكافوهن بحبكم فان ذلك ليس ما يدينهن فتضربوهن وتؤذيهن عليه ومعنى قوله لا تبغوا الا تلتبسوا ولا تطلبوا من قول القائل بغيت الفلاة اذا التمسها ومنه قول الشاعر في صفة الموت

بغالك وما تبغيه حتى وجدته * كأنك قد واعدته أمس موعداً

بمعنى طلبك وما تطلبه ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثنا المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً قال اذا طاعتك فلا تبغ عليها العلل حدثنا ابن جبر قال ثنا جري عن الحسن بن عبيد الله عن أبي الضحى عن ابن عباس قال اذا طاعتك فليس له عليك سبيل اذا ضاجعتك حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قوله فلا تبغوا عليهن سبيلاً قال العلل وقال اخبرنا عبد الرزاق قال قال الثوري في قوله فان أطعنكم قال ان أتت الغواش وهي تبغضه حدثنا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا يعلى عن سفيان قال اذا فعلت ذلك لا يكلفها ان تحبه لان قلبها ليس في يديها حدثنا المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ان طاعتك فضا جعته فان الله يقول فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً يقول فان أطاعتك فلا تبغ عليها العلل القول في تاويل قوله تعالى (ان الله كان علياً كبيراً) يقول ان الله ذو علو على كل شئ فلا تبغوا أيها الناس على أزواجكم اذا أطعنكم فيما ألزمهن الله لكم من حق سبيلا لعلوا أيديكم على أيديهن فان الله أعلى منكم ومن كل شئ وأعلى منكم عليهن وأكبر منكم ومن كل شئ وأنتم في يده وقبضته فاتقوا الله أن تظلموهن وتبغوا عليهن سبيلاً وهن لكم مطيعات فيتنصر لهن منكم ربكم الذي هو أعلى منكم ومن كل شئ وأكبر منكم ومن كل شئ القول في تاويل قوله (وان خفتن شقاق بينكما فابغوا حكماً من أهله وحكماء من أهلها ان يريدوا صلاحاً يوفق الله بينهما) يعني بقوله جل ثناؤه وان خفتن شقاق بينهما وان علمتم أيها الناس شقاق بينهما وذلك مشاققة كل واحد منهما صاحبها وهو اتيانه ما يشق عليه من الامور فاما من المرأة فالنشوز وترك أداء

وفي ههنا الهجرات الامتناع من كلامها ولكن ينبغي أن لا يزيد في هجرها الكلام على ذلك فاذا هجرها في المضجع

فان كانت تعيب الزوج شق ذلك عليها فكت الشور وان كانت تبغضه وافقها ذلك (٤٣) الهجران فان كان ذلك ليل على كمال نشورها

فيما اح الضرب وذلك قوله واضربوهن والاولى ترك الضرب لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لا تضربوا اماء الله فجاء عمر الخو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لبرن النساء على أزواجهن أي اجترأن فرخص في ضربهن فاطاف بال رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء كثير يشكون أزواجهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد طاف بال كل محمد نساء كثير يشكون أزواجهن ليس أولئك بحياركم ومعناه ان الذين ضربوا أزواجهم ليسوا بخيار من لم يضربوا واذا ضربها وحب أن لا يكون مفضيا الى الهلاك البتة وان يكون فراقا على بدنهما لا يوالى به في موضع واحد ويتقى الوجه لانه يجمع المحاسن وان يكون دون الاربعين وقيل دون عشرين لانه حد كامل في شرب العبد ومنهم من لا يرى الضرب بالسياط ولا بالعصا وبالجملة فالتخفيف مرعى في هذا الباب ولهذا قال علي بن أبي طالب يعظها بلسانه فان انتهت فلا سبيل له عليها فان أبت هجر مضجعا فان أبت ضربها فان لم تتعظ بالضرب بعث الحكمين وقال آخرون هذا الترتيب مرعى عند خوف النشور فاما عند تحقق النشور فلا بأس بالجمع بين الكل وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم علق صوتك حيث يراه أهلك فان أظعنكم ولا تبغوا عليهن سبيلا بالاذى والتوبيخ واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن ان الله كان عليا لا بالجهة كبرالا بالجنة فاحذروه واعلموا ان قدرته عليكم أعظم من قسوتكم على أزواجكم وأرقاكم روى ان أبا مسعود الانصاري رفع سوطه ليضرب غلامه فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاح به أبا مسعود الله أقدر منك عليه فرمى بالسوط

حق الله عليها الذي ألزمها الله لزوج فتر كما ساسا كها بالمعروف أو تسري بها باحسان والشقاق مصدر من قول القائل شاق فلان فلا اذا أتى كل واحد منهما الى صاحبه ما يشق عليه من الامور فهو يشاقه مشاقته وشقاقا وذلك قد يكون عداوة كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وان خفتم شقاق بينهما قال ان ضرب بها فابت أن ترجع وشاقته يقول عادته وانما أضيف الشقاق الى البين لان البين قد يكون اسما كما قال جل ثناؤه اعدت قطع بينكم في قراءة من قرأ ذلك وأما قوله فابعثوا حكماء من أهله وحكاما من أهلها فان أهل التاويل اختلفوا في مخاطبين بهذه الآية من المأمور ببعث الحكمين فقال بعضهم المأمور بذلك السلطان الذي يرفع ذلك اليه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أبو ب عن سعيد بن جبيرة أنه قال في المختلفة يعظها فان انتهت والاهجرها فان انتهت والا ضربها فان انتهت والارفع أمرها الى السلطان فيبعث حكما من أهله وحكاما من أهلها فيقول الحكم الذي من أهلها يفعل بها كذا ويقول الحكم الذي من أهله يفعل به كذا فافهم ما كان الظالم وده السلطان وأخذ فوق يديه وان كانت ناشرا أمره أن يتخلع حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماء من أهله وحكاما من أهلها قال بل ذلك الى السلطان وقال آخرون بل المأمور بذلك الرجل والمرأة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماء من أهله وحكاما من أهلها ان ضربها فان رجعت فاته ليس له عليها سبيل فان أبت أن ترجع وشاقته فليبعث حكما من أهله وتبعث حكما من أهلها ثم اختلف أهل التاويل فيما يبعثه الحكم وما الذي يجوز للحكمين من الحكم بينهما وكيف وجه بينهما فقال بعضهم يبعثهما الزوجان بتوكيل منهما اياهما بالنظر بينهما وليس لهما أن يعملا شيئا في أمرهما الا ما وكلاهما به أو وكيل كل واحد منهما بما اياه فيعملان بما وكلاهما به من وكلاهما من الرجل والمرأة فيما يجوز توكيلهما فيه أو توكيل من وكل منهما في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي ب عن محمد بن عبيدة قال جاء رجل وامرأته بينهما شقاق الى علي رضي الله عنه مع كل واحد منهما قمام من الناس فقال علي رضي الله عنه ابعثوا حكما من أهله وحكاما من أهلها ان رأيتما أن تجمعا أن تجمعا وان رأيتما أن تفرقا ان تفرقا قالت المرأة رضيت بكاب الله بما علي فيه ولي فقال الرجل أما الفرقة فلا فقال علي رضي الله عنه كذبت والله لا تنقلب حتى تقر بمثل الذي أقربت به حدثنا مجاهد ابن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا هشام بن حسان وعبد الله بن عون عن محمد بن علي رضي الله عنه أنه أتاه رجل وامرأته ومع كل واحد منهما قمام من الناس فامرهما علي رضي الله عنه أن يبعثوا حكما من أهله وحكاما من أهلها لينظر فيما دنا منه الحكمان قال لهما علي رضي الله عنه أتدريان ما لكما لكان رأيتما أن تفرقا ففرقتهما وان رأيتما أن تجمعا جعتهما قال هشام في حديثه فقالت المرأة رضيت بكاب الله لي وعلي فقال الرجل أما الفرقة فلا فقال علي كذبت والله حتى ترضي مثل ما رضيته وقال ابن عون في حديثه كذبت والله لا تبرح حتى ترضي بمثل ما رضيته به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشام قال أخبرنا منصور وهشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال شهدت عليا رضي الله عنه فذكر مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال اذا هجرها في الضجع وضربها فابت أن ترجع وشاقته فليبعث حكما من أهله وتبعث حكما من أهلها تقول المرأة لحكما قد وليتلك أمري فان أمرتي ان أرجع رجعت وان فرقت تفرقنا وتخبره بامرها ان كانت تريد نفقة أو كرهت شيئا من الاشياء واما أمره أن يرفع ذلك عنها وترجع أو تخبره أنها لا تريد الطلاق ويبعث الرجل حكما من أهله يوليه أمره ويخبره يقوله

مسعود الانصاري رفع سوطه ليضرب غلامه فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاح به أبا مسعود الله أقدر منك عليه فرمى بالسوط

لا يكلفكم الله منكم شيء الا بما يطيقون فكذلك لا تكلفوهن منكم فلهن لا يقدرن على ذلك أو انه مع علو شأنه وكبريائه يكتفي من العبيد بالطواهر ولا يهتمك السرائر فاتم أجدر بان لا تقتسوا عما في بلها من الحب والبغض اذا صلح حالها في الظاهر أو انهم ان ضعفن عن دفع ظلمكم وعجزن عن الانتصاف منكم فالتة تعالى قادر فاهر يتصفون منكم ثم بين انه ليس بعد الضرب الا المماكة فقال وان خفتم قال ابن عباس أي علمتم وذلك لاصرارها على النشور حيث لم يؤثر فيها الوعظ والتهديد والضرب واعترض عليه الزجاج بانه اذا علم الشقاق قطعاً فلا حاجة الى الحكمين وأجيب بان الشقاق معلوم الا اننا لا نعلم ان سبب الشقاق منه أو منها فالحاجة الى الحكمين لهذا المعنى أو نقول المراد ازالة الشقاق في الاستقبال ومعنى شقاق بينهما شقاق بينهما فاضيف الشقاق الى الطرف على سبيل الاتساع وهو اجزاء الطرف مجرى المفعول به أو على جعل البين مشاقاً مثل نهارة صائم والضمير للزوجين يدل عليهما مساق الكلام أو ذكر الرجال والنساء فابعدوا حكماء من أهل رجلا مقنعاً رضى بصلح الحكومة الاصلاح بينهما ويهتدي الى المقصود من البعث ولا بد فيه من العقل والبلوغ والحرية والاسلام ويستحب أن يكون الحكماء من أهلهم مألوف الاقارب أعرف بواطن أحوالهما وتسكن اليهما نفوس الزوجين فيبرزان لهما ما في ضمائرهما من الحب والبغض واردة الصبغة والفرقة وموجب كل من الامرين وينبغي ان يحلوا حكم الرجل بالرجل و

حاجته ان كان يريد لها ولا يريد ان يطبقها اعطاها ما سالت وزادها في النفقة والا قال له خذ منها ما لها على وطلقها أو وليه امرأة فان شاء طلق وان شاء أمسك ثم يجتمع الحكماء فيخبر كل واحد منهما بما يريد لصاحبه ويجهد كل واحد منهما بما يريد لصاحبه فان اتفق الحكماء على شيء فهو جائز ان طلقا وان أمسكا فهو قول الله فابعدوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها ان يريد الاصلاح وفق الله بينهما فان بعثت المرأة حكماً أو أي الرجل ان يبعث فانه لا يقرب ما حتى يبعث حكماً وقال آخرون ان الذي يبعث الحكمين هو السلطان غير أنه انما يبعثهما ليعرفا الظالم من المظلوم منهما ليحكمهما على الواجب لكل واحد منهما قبل صاحبه لا التفريق بينهما ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد بن قتادة عن الحسن وهو قول قتادة أنهم ما قالوا انما يبعث الحكماء ليصلحا ويشهدا على الظالم بظلمه وأما الفرقة فليست في أيديهم اولم يملكوا ذلك يعني وان خفتم شقاق بينهما فابعدوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها حدثنا محمد بن بشر قال ثنا سعيد بن قتادة قوله وان خفتم شقاق بينهما فابعدوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها الآية انما يبعث الحكماء ليصلحاهما ان يصحها شاهد على الظالم بظلمه وليس بأيديهم ما فرقة ولا يملك ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن تيس بن سعد قال سالت عن الحكمين قال ابعدوا حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها فاحكم الحكماء من نبي فهو جائز يقول الله تبارك وتعالى ان يريد الاصلاح وفق الله بينهما قال يحلوا حكم الرجل بالزوج وحكم المرأة بالمرأة فيقول كل واحد منهما لصاحبه أصدقني ما في نفسك فاذا صدق كل واحد منهما صاحبه اجتمع الحكماء وأخذ كل واحد منهما على صاحبه ميثاقاً بالصدق الذي قال لك صاحبك ولا صدقك الذي قال لي صاحبي فذلك حين أراد الاصلاح وفق الله بينهما فاذا فعل ذلك اطلع كل واحد منهما على ما أفضى به صاحبه اليه فيعرفان عند ذلك من الظالم والناشر منهما فاتي عليه فحكم عليه فان كان المرأة قالأت الطالبة العاصية لا ينطق عليك حتى ترجعي الى الحق وتطيعي الله فيه وان كان الرجل هو الظالم قالأت أنت الظالم المضار لا تدخل لها بيتاً حتى تنفق عليها وترجع الى الحق والعدل فان كانت هي الطالبة العاصية اخذ منها مالها وهوله حلال طيب وان كان هو الظالم المسمى اليها المضار لها طلقها ولم يحل له من مالها شيء فان أمسكها أمسكها بما أمر الله وأنفق عليها وأحسن اليها حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي قال كان علي بن أبي طالب رضى الله عنه يبعث الحكمين حكماً من أهلهم وحكماء من أهلها فيقول الحكم من أهلها يا فلان ما تنقم من زوجتك فيقول أنقم منها كذا وكذا قال فيقول أقرأيت ان ترعت عما تكره الى ما تحب هل أنت متقي الله فيها ومعاشرها بالذي يحق عليك في نفقتها وكسوتها فاذا قال نعم قال الحكم من أهلهم يا فلان ما تنقمين من زوجتك فلان فتقول مثل ذلك فان قالت نعم جمع بينهما قال وقال علي رضى الله عنه الحكماء بهم ما يجمع الله وبهم ما يفرق حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن الحكماء يحكمون في الاجتماع ولا يحكمون في الفرقة حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي غنم عن أبيه عن ابن عباس قوله واللاتي يخادون نشورهن فعظوهن وهي المرأة التي تنشر على زوجها فلان وجهها أن يحلها حين يامر الحكماء بذلك وهو بعدما تقول لزوجها والله لا أبرأ الله لك قسمي ولا ذنبي في بيتك بغير أمرك ويقول السلطان لا تجيز لك خلعتي تقول المرأة لزوجها والله لا أعتسل لك من جنبات ولا أقبل لك صلاة عند ذلك يقول السلطان اخلع المرأة حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واللاتي يخادون نشورهن فعظوهن قال يعظوهن فان أبى وغلبت فاهجرها في مضجعها فان غلبت هذا أيضاً فاضرمها فان غلبت هذا أيضاً بعث حكماء من أهلهم وحكماء من أهلها فان غلبت هذا أيضاً وأرادت

أحمد ما روي قال أبو حنيفة وأحمد
أنهما وكيلان لان البضع حق الزوج
والمال حق الزوجين وهما لو شيدان
والخطاب في قوله فان خستهم وفي
فابعدوا الصالحى الامسة لانه يجري
مجرى دفع الضرر فكل واحد
يقوم به وثانيهما وبه قال مالك
انهم موليان لانه تعالى سهاهما
الحكمين ولما روي ان عليا عليه
السلام بعث حكمين من زوجين
فقال انذريان ما عليكما عليكما وانما
ان تجمعان تجمعان رأيتان
تفرقا ان تفرقا وعلى الاول وكل
الرجل الذي هو من أهله بالطلاق
وبقبول العوض في الخلع والمراة
الا تحريذ العوض وقبول الطلاق
ولا يجوز بعثهما الا برضاها فان لم
رضيا ولم يتفقا على شيء أديب القاضي
أظالم واستوفى حق المظلوم وعلى
الثاني لا يشترط رضى الزوجين في
بعث الحكمين ان يريد اصلاحا
وفق الله بينهما فيه أربعة أوجه
الاول ان يرد الحكمين خيرا يوفق
الله بين الحكمين حتى يتفقا على ما
هو خير الثاني ان يرد الزوجان
اصلاحا بادل الله الزوجين بالشقاق
وفاقا الثالث ان يرد الحكمين
اصلاحا يؤلف الله بين الزوجين
الرابع ان يرد الزوجان خيرا يوفق
الله بين الحكمين حتى يتفقا
كلما هما ويحصل الغرض
والتوفيق جعل الاسباب موافقة
للغرض ولا يستعمل الا في الخير
والطاعة وفيه انه لا يتم شيء من
الاعراض الا بوفيق الله تعالى
وتيسيره ان الله كان عليما خبيرا
فيوفق بين المختلفين ويجمع بين
المفترقين بمقتضى علمه وارادته وفيه

خبره فان أبي كان يقول ليس يسد الحكمين من الفرقة ثم ان رأيا الظلم من ناحية الزوج قال
أنت باطلان ظالم اترع فان أبي رجع ذلك الى السلطان وان رآها طلبة قال لاها أنت ظالمة اترعى فان
أنت رجع ذلك الى السلطان ليس الى الحكمين من الفراق شيء وقال آخرون بل انما يبعث الحكمين
السلطان على ان يحكمهما ماض على الزوجين في الجمع والتفريق ذكر من قال ذلك حديثه شيء المثنى قال
ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طه عن ابن عباس قوله وان خستم شقاق بينهما
فابعثوا حكمين أهله وحكمين أهله فلهذا الرجل والمرأة اذا تناشدا لدى بينهما فامر الله سبحانه أن
يبعثوا رجلا صالحا من أهل الرجل ومثله من أهل المرأة فينظران أيهما المسمى فان كان الرجل هو
المسمى فحجوا عنه امرأته وفصلوه على التفقة وان كانت المرأة هي المسمى ففصلوه على زوجها ومنعوا
التفقة فان اجتمعوا أيهما على أن يفترقا أو يجعلا فامرهما بما جازا فان رأيا أن يجمع فرضي أحد الزوجين
وكره ذلك الاخر فمات أحداهما فان الذي رضى رث الذي كره ولا رث السكره الراضى وذلك قوله
ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما حديثنا ابن بشار قال تنازع قال ثنا عوف عن محمد بن سيرين أن
الحكم من أهله أو الحكم من أهله يفرقان ويجمعان اذا رأيا ذلك فابعثوا حكمين أهله وحكمين أهله
حديث محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سألت سعيد بن
جبير عن الحكمين فقال لم أوله اذذاك فقلت انما أعني حكم الشقاق قال يقبلان على الذي جاء الاذى
من عنده فان فعل والا قبل على الاخر فان فعل والاحكام فالحكمين شيء فهو جائز حديثنا عبد الحميد
ابن بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل عن عامر في قوله فابعثوا حكمين أهله وحكمين أهله قال
ما قضى الحكمين من شيء فهو جائز حديثنا ابن جند قال ثنا جرير عن مغيرة عن داود عن ابراهيم
قال ما حكمين شيء فهو جائز ان فرقا بينهما ما ثلاث تطليقات أو تطليقتين فهو جائز وان فرقا بتطليقة
فهو جائز وان حكم عليهما ماله فهو جائز فان أصلاهما فهو جائز وان وضعامن شيء فهو جائز حديثنا
المثنى قال ثنا حبان قال أخبرنا ابن المبارك قال ثنا أبو جعفر عن المغيرة عن ابراهيم في قوله وان
خستم شقاق بينهما فابعثوا حكمين أهله وحكمين أهله قال ما صنع الحكمين من شيء فهو جائز عليهما
ان طلقا ثلاثا فهو جائز عليهما وان طلقا واحدة أو طلقا على جعل فهو جائز وما صنعامن شيء فهو جائز
حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن
عبد الرحمن قال ان شاء الحكمين فرقا وان شاء أن يجمعهما جما حديثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثني هشيم عن حصين عن الشعبي أن امرأة نشرت على زوجها فاختصموا الى شريح فقال
شريح ابعثوا حكمين أهله وحكمين أهله فانظر الحكمين في أمرهما فإيا أن يفترقا بينهما مكره ذلك
الرجل فقال شريح فقيم كما اليوم وأجاز قولهما حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن ابن عباس قال بعثت أمأومعاوية بحكمين قال
معمر بلغني أن عثمان رضى الله عنهما بعثهما وقال لهما ان رأيتما أن تجمعهما جمعتهما وان رأيتما أن
تفرقا ففرقتهما حديث المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا روح بن عباد قال ثنا ابن جريج قال
ثني ابن أبي مليكة أن عقيل بن أبي طالب تزوج فاطمة ابنة عتبة فكان بينهما كلام فجاءت عثمان
فذكرت ذلك فارسل ابن عباس ومعاوية فقال ابن عباس لا فرقن بينهما فقال معاوية بما كنت
لا فرق بين شيئين من بني عبد مناف فاتباهما وقد اصطلحا حديثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا
زيد قال أخبرنا جويرير عن الضحاك في قوله وان خستم شقاق بينهما فابعثوا حكمين أهله وحكمين
أهله يكونان عدلين عليهما وشاهدين وذلك اذا تدارأ الرجل والمرأة وتنازعا الى السلطان جعل
عليهما حكمين حكمين أهل لرجل وحكمين أهل المرأة يكونان أميين عليهما جميعا وينظران من
أيهما يكون الفساد فان كان الامر من قبل المرأة أجبرت على طعنها زوجها وأمر أن يتق الله ويحسن
وعبد الزوجين والحكمين في سلوك ما يحالف طريق الحق ووعده على الجد في حكمه مادة الخصومة والحسنة ثم أرشد الى مجامع الاخلاق

الحسنة بقوله واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا (٤٦) فان من عباده واشرك به شيئا آخر فقد حبط عمله ومن سعيه وبالوالدين احسانا

تقدره واحسنوا بهما احسانا يقال احسن بغلان والى فلان وبذى القرى واليناحى والمساكين وقدم تغاسيرها فى البقرة قال أبو بكر الرازى ان اضطر الى قتل آية بان يخاف أن يقتله ان ترك نفسه جازله أن يقتله والجار ذى القربى الذى قريب جواره والجار الجنب الذى بعد جواره عن النبى صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من لا يامن جاره بوائقه الأولين الجوار أربعون دارا وعن الزهرى انه أراد أربعين من كل جانب وقيل الجار ذى القربى الجار القريب النسب والجار الجنب الاجنبى والتر كيب يدل على البعد ومنه الجانبان للناحيتين والجانبان لبعد كل منهما عن الآخر ومنه الجنابة لبعد عن الطهارة وعن حضور الجماعة والمجدى لم يغتسل ومن قرأ الجنب فعنائه المجنوب مثل خلق يعنى من لوق أو المراد ذى الجنب فذوق المضاف والصاحب بالجنب وهو الذى حصل بجنبك أما رفيقاً فى سفر وأما جارا ملاصقا وأما شريكاً فى تعلم أو سرفاً وأما قاعداً الى جنبك فى مجلس أو فى مسجد أو غير ذلك من أدنى محبة انفق بينك وبينه فعليك ان تراعى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان وقيل صاحب بالجنب المرأة فانها تكون معك وتضطجع الى جنبك وابن السبيل المسافر الذى انقطع عن بلده أو الضيف وما ملكك أيمانكم عن علي بن أبي طالب انه كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ملكك أيمانكم وذكر اليمين تاكيد كما قيل مشيت برجلي والاحسان اليهم ان لا يكافهم فوق طاقتهم ولا يؤذيهم بال

صبيته وينفق عليها بقدر ما آتاه الله امسالك بمعروف أو تسريحاً باحسان وان كانت الاساءة من قبل الرجل أمر بالاحسان اليه فان لم يفعل قيل له اعطها حقها وخل سبيلها وانما يلى ذلك منهما السلطان قال أبو جعفر وأولى الاقوال بالصواب فى قوله فابعثوا حكماء من أهله وحكاماً من أهلها ان الله خاطب المسلمين بذلك وأمرهم ببعث الحكماء عند خوف الشقاق بين الزوجين للنظر فى أمرهما ولم يخص بالامر بذلك بعضهم دون بعض وقد أجمع الجميع على أن بعث الحكماء فى ذلك ليست لغير الزوجين وغير السلطان الذى هو سائس أمر المسلمين أو من أقامه فى ذلك مقام نفسه واختلفوا فى الزوجين والسلطان ومن المأمور بالبعث فى ذلك الزوجان أو السلطان ولا دلالة فى الآية بتدليل على أن الامر بذلك مخصوص به أحد الزوجين ولا أثر به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والامة فيه مختلفة واذا كان الامر على ما وصفتنا فولى الاقوال فى ذلك بالصواب أن يكون مخصوصاً من الآية من أجمع الجميع على أنه مخصوص منها أم لا واذا كان ذلك كذلك فالواجب أن يكون الزوجان والسلطان ممن قد شمله حكم الآية والامر بقوله فابعثوا حكماء من أهله وحكاماً من أهلها اذ كان مختلفاً بينهما هل هما معنيان بالامر بذلك أم لا وكان ظاهر الآية قد عيّنهما فالواجب من القول اذ كان صحيحاً ما وصفتنا أن يقال ان الزوجان كل واحد منهما حكماء من قبله لينظر فى أمرهما وكان لكل واحد منهما يبعث ممن بعثه من قبله فى ذلك طاقة على صاحبه ولصاحبه عليه فتوكيله بذلك من وكل جازله وعليه وان وكله ببعض ولم يوكله بالجميع كان ما فعله الحكم مما وكره به صاحبه ماضياً جازراً على ما وكره به ان وكله أحدهما بماله دون ما عليه أو لم يوكل كل واحد من الزوجين بماله وعليه أو بماله أو بما عليه فليس للحكماء كلهم ما لا اما اجتماعاً عليه دون ما انفرد به أحدهما أو بوكلا واحد منهما بشئ وانما بعثاهما للنظر ليعرفا النظام من حال الشهادتين ما عند السلطان ان احتاجا الى شهادتهما لم يكن لهما أن يحدنا بينهما شأ غير ذلك من طلاق أو أخذ مال أو غير ذلك ولم يلزم الزوجين ولا واحد منهما شئ من ذلك فان قال قائل وما معنى الحكماء اذ كان الامر على ما وصفت قبل اختلاف فى ذلك فقال بعضهم معنى الحكم النظر العدل كما قال العمدة بن مزاحم فى الخبر الذى ذكرناه الذى صدقنا به يحيى بن أبي طالب عن يزيد بن جوير عنه لا تمتا قاضيان قضيان بينهما على السبيل التى بينهما قوله وقال آخرون معنى ذلك انهما القاضيان يقضيان بينهما ما فوض اليهما الزوجان أى الامر يس كان فليس لهما ولا لواحد منهما الحكم بينهما بالفرقة ولا باخذمال الا برضا المحكوم عليه بذلك والامالزم من حق لاحد الزوجين على الآخر فى حكم الله وذلك ما لزم الرجل لزوجته من النفقة والامسالك بمعروف ان كان هو النظام لهما فاما غير ذلك فليس ذلك لهما ولا لاحد من الاس غيرهما لا السلطان ولا غيره وذلك أن الزوجان كان هو النظام للمرأة فلا مام السبيل الى اخذها بما يجب لهما عليه من حق وان كانت المرأة هى الظالمة زوجها الناشئة عليه فقد أباح الله له اخذ الغديّة منها وجعل اليه طلاقها على ما قدر بيناه فى سورة البقرة واذا كان الامر كذلك لم يكن لاحد الفرقة بين رجل وامرأة بغير رضى الزوج ولا اخذ مال من المرأة بغير رضاها باعطائه الا بحجة يجب التسليم لهما من أصل أو قياس وان بعث الحكماء للسلطان ولا يجوز لهما أن يحكما بين الزوجين بفرقة الا بتوكيل الزوج اياهما بذلك ولا لهما أن يحكما باخذمال من المرأة الا برضى المرأة يدل على ذلك ما قد بيناه قبل من فعل علي بن أبي طالب رضى الله عنه بذلك والقائلين بقوله ولكن لهما أن يصحبا بين الزوجين ويتعرفا النظام من المظلوم يشهدا عليه ان احتاج المظلوم منهما الى شهادتهما وانما قلنا ليس لهما التفريق للعله التى ذكرناها انفا وانما يبعث السلطان الحكماء اذا بعثهما اذا ارتفع اليه الزوجان فتشكا كل واحد منهما صاحبه وأشكل عليه الحق من المظلم لانه اذا لم يشكل الحق من المظلم فلا وجه لبعث الحكماء فى أمر قد عرف الحكم فيه **❦** القول فى تاويل قوله (ان يريد الاصلاح بوق الله بينهما) يعنى بذلك جل ثناؤه

بجملتهم في كل وقت وكانوا في الجاهلية يسيئون الى المملوك فيكفون الاماء البغاة (٤٧) وهو الكسب بغرور جهن ووضعون على العبيد

الخراج الثقيل وقبيل كل حيوان فهو مملوك والاحسان الى كل نوع بما يليق بحاله طاعة عظمه فان الله لا يحب من كان مختالا في غفواتها جهولا يتكبر عن اكرام اقراره وامحابه ومما يليك وعن الالتفات الى حالهم والتفقد لهم والتعني بهم ويأنف من اقراره اذا كانوا فقراء ومن جبرانه اذا كانوا غفاه واسله من الخيلاء الكبر والفخور المتناول الذي يعد مناقبه وعن ابن عباس هو الذي يغفر على عباد الله تعالى بما اعطاه من انواع نعمه ولعل هذا يجوز على سبيل التحدث بالنعم فقط الذين يخلون البخل في الغنى منع الاحسان وفي الشرع منع الواجب وفيه أربع لغات البخل مثل الفقر والبخل بضم الباء وسكون الخاء وبضمهما وبفتحهما وسبب التظيم ان الاحسان الى الاصناف المذكورين انما يكون في الاغلب بالمال فذم المعرضين عن ذلك الاحسان لحب المال ويحتمل ان يشتمل البخل بالعلم ايضا أي يخلون بذان أيديهم وبما في أيدي غيرهم مقنا للسخاء وهذه نهاية البخل وفي أمثالهم أن يخلص من الضنين بنائل غيره وقد بابهم بكتمان نعمة الله وما آتاهم من فضل الغنى حتى أوهموا الفقر مع الغنى والاعسار مع اليسار والعجز مع الامكان فخالقوا سنة نبي الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يحب أن يرى على عبده أثر نعمته وبني عامل للرشد قصر احذاء قصره فتم به عنده فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان الكرم يسره ان يرى أثر

ان يريد اصلاحا ان يرد الحكمان اصلاحا بين الرجل والمرأة أعني بين الزوجين الخوف شقاق بينهما يقولون في الله بين الحكامين فيستقاع على الاصلاح بينهما وذلك اذا صدق كل واحد منهما فيما أفضى اليه من حيث للنظر في أمره بين الزوجين ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن أبي هانم عن مجاهد في قوله ان يريد اصلاحا قال انه ليس بالرجل والمرأة ولكنه الحكمان حدثنا ابن جبر قال ثنا حكام عن عمرو عن عطاء عن سعيد بن جبيرة ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما قال هما الحكمان ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما وذلك الحكمان وكذلك كل مصلح يوفق الله للحق والصواب حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما يعني بذلك الحكامين حدثنا ابن جبر قال ثنا جبر عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة ان يريد اصلاحا قال ان يريد الحكمان اصلاحا صلحا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي هانم عن مجاهد ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما يوفق الله بين الحكامين حدثني يحيى بن أبي طالب قال ثنا جوير عن الضحاك قوله ان يريد اصلاحا قال هما الحكمان اذا نصحا المرأة والرجل جميعا في القول في تأويل قوله (ان الله كان عليهما خبيراً) يعني جل ثناؤه ان الله كان عليهما بما أراهما الحكمان من اصلاح بين الزوجين وغيره خبير بذلك وبغيره من أمور غيرهما لا يخفى عليه شيء منه حافظ عليهم حتى يجازي كل منهم جزاءه بالاحسان احسانا وبالاساءة عذرا أو عقابا في القول في تأويل قوله جل ذكره (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين) يعني بذلك جل ثناؤه وذو الله بالطاعة وانضعوا له ما وافر دونه بالرؤوس وانخلصوا له الخضوع والذل بالانتهاء الى أمره والانزجار عن نهيه ولا تجعلوا له في الربوبية والعبادة شركا كاعظمونه تعظيمكم اياه وبالوالدين احسانا يقول وأمركم بالوالدين احسانا يعني براهما ولذلك نصب الاحسان لانه أمر منه جل ثناؤه بلزوم الاحسان الى الوالدين على وجه الاغراء وقد قال بعضهم معناه واستوصوا بالوالدين احسانا وهو قريب المعنى مما قلناه وأما قوله وبذي القربى فانه يعني وأمرأ أيضا بذى القربى وهم ذوو قرابة أحدنا من قبل أبيه وأمه ممن قربت منه قرابته برحمته من أحد الطرفين احسانا بصلته رجوعا ما قوله واليتامى فانهم جمع يتيم وهو الطفل الذي قد مات والده وهلك والمساكين وهو جمع مسكين وهو الذي قد ركبته ذل العاقبة والحاجة فيمسكن لذلك يقول تعالى ذكره استوصوا بهم ولأولاد احسانا اليهم وتعطفوا عليهم والزموا وصيتي في الاحسان اليهم في القول في تأويل قوله (والجار ذي القربى) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك والجار ذي القربى والرحم منك ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والجار ذي القربى يعني الذي بينك وبينه قرابة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي عن أبي عن أبيه عن ابن عباس والجار ذي القربى يعني ذالرحم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وابن أبي نجيح عن مجاهد قوله والجار ذي القربى قال جارك وهو ذا قرابتك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عكرمة ومجاهد في قوله والجار ذي القربى قال القرابة حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله والجار ذي القربى قال جارك الذي بينك وبينه قرابة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والجار ذي القربى جارك ذوالقرابة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والجار

نعمته فاحسب ان أمرك بالنظر الى آثار نعمتك فاحسب كلامه ثم ان هذا الكتمان قد يقع على وجهين أحدهما ان يظهر الشكايه من الله

ان الآية في اليهود كانوا ياتون رجلا
 من الانصار يخاطبونهم ويشتصون
 لهم يقولون لا تنفقوا اموالكم
 فانما نخشى عليكم الفقر ولا ندرون
 ما يكونوا ايضا انهم كتموا صفة محمد
 ولم يبينوها للناس ثم لما ذم الذين
 لا ينفقون اموالهم طغف عليهم ثم
 الذين ينفقون اموالهم ولكن رياء
 ونفاقا وليقال ما استخاههم وما
 أجودهم لا ابتغاء وجه الله ومثل
 هذا الانفاق دليل على انه لا يؤمن
 بالله واليوم الآخر والانفاق لله أو
 الآخرة ومن يكن الشيطان له
 قرينا في الدنيا أمر بالخل والفحشاء
 فساء قرينه في الآخرة يقزن به
 في النار ثم استغفهم على سبيل الانكار
 فقال وماذا عليهم أي تبعه وبال
 عليهم أو ما الذي عليهم في باب الايمان
 والانفاق في سبيل الله والمراد التوبخ
 فكل منفعة في ذلك كما يقال للمتعم
 ما ذمك لو عفوت وللعاق ما كان
 يرزؤك لو كنت بارا وكان الله بهم
 عليما بعث على اصلاح أفعال
 القلوب التي يطلع عليها اعلام الغيوب
 وردع عن دواعي النفاق ولرباه
 والسمعة والفخار اخرج القائلون
 بان الايمان يصح على سبيل التقليد
 بان قوله وماذا عليهم لو آمنوا مشعر
 بان الاتيان بالايمان في غاية السهولة
 والاستدلال في غاية الصعوبة
 وأجيب بان الصعوبة في الايمان
 الاستدلال التفصيلي لا الاجمالي
 وقال جهو والمعتزلة لو كانوا غير
 قادرين لم يقل وماذا عليهم كما يقال
 للمرأة ماذا عليها لو كانت رجلا
 وللقبح ماذا عليه لو كان جيبلا
 وأجيب بعدم التحسين والتقيج
 العقلين وانه لا يسئل عما يفعل ثم
 رغب في الايمان والطاعة قائلا ان الله لا

ذى القربى إذا كان له جاره رحم فله حقان اثنتان حق القرابة وحق الجار **حدثني** **يونس** قال
أخبرنا **ابن وهب** قال قال **ابن زيد** في قوله **والجار** ذى القربى قال **الجار** ذى القربى ذوق رابتك وقال
آخرون بل هو **جار** ذى قرايتك ذكر من قال ذلك **حدثنا** **عبد الرحمن** قال ثنا **جرير** عن **ليث**
عن **ميمون بن مهران** في قوله **والجار** ذى القربى قال الرجل يتوسل اليك **بجار** ذى قرايتك قال **أبو**
جعفر وهذا القول قول مخالف المعروف من كلام العرب وذلك أن الموصوف بأنه ذى القرابة في قوله
والجار ذى القربى **الجار** دون غيره فجعله قائل هذه المقالة **جار** ذى القرابة ولو كان معنى الكلام كما قال
ميمون بن مهران لقبيل **وجار** ذى القربى ولم يقل **والجار** ذى القربى فكان يكون حينئذ إذا أضيف
الجار إلى ذى القرابة الوصية بين **جار** ذى القرابة دون **الجار** ذى القربى وأما **الجار** بالالف واللام فغير
جائر أن يكون ذى القربى إلا من صفة **الجار** وإذا كان ذلك كذلك كانت الوصية من الله في قوله **والجار**
ذى القربى بين **الجار** ذى القربى دون **جار** ذى القرابة وكان بيننا خطأ قال **ميمون بن مهران** في ذلك
وقال **آخرون** معنى ذلك **والجار** ذى القربى منكم بالاسلام ذكر من قال ذلك **حدثني** **محمد بن**
عمارة **الاسدي** قال ثنا **عبيد الله بن موسى** قال ثنا **سفيان** عن **أبي اسحق** عن **نوف** **الشامي**
والجار ذى القربى المسلم وهذا أيضا مما لا معنى له وذلك أن تاويل كتاب الله تبارك وتعالى غير جائز
صرفه إلا إلى الأغلب من كلام العرب الذين نزل لمسانهم القرآن المعروف فيهم دون الأنكر الذي
لا تتعارفه إلا أن يقوم بخلاف ذلك حجة يجب التسليم لها وإذا كان ذلك كذلك وكان معلوما أن
المتعارف من كلام العرب إذا قيل فلان ذوق قرابة انما يعني به أنه قريب الرحم منه دون القربى بالدين
كان صرفه إلى القرابة بالرحم أولى من صرفه إلى القربى بالدين في القول في تاويل قوله **(والجار**
الجنب) اختلف أهل التاويل في تاويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك **والجار** البعيد الذي لا قرابة
بينك وبينه ذكر من قال ذلك **حدثني** **المثنى** قال ثنا **أبو صالح** قال ثنا معاوية عن **علي**
ابن أبي طلحة عن **ابن عباس** **والجار** ذى القربى **والجار** الجنب الذي ليس بينك وبينه قرابة **حدثني**
محمد بن سعد قال ثنا **أبو** قال ثنا **عبي** قال ثنا **أبي** عن **أبيه** عن **ابن عباس** **والجار** الجنب يعني
الجار من قوم جنب **حدثنا** **بشر بن معاذ** قال ثنا **يزيد** قال ثنا **سعيد** عن **قتادة** **والجار** الجنب
الذي ليس بينهما قرابة وهو **جار** فله حق الجوار **حدثنا** **محمد بن الحسين** قال ثنا **أحمد بن الفضل**
قال ثنا **اسباط** عن **السدي** **والجار** الجنب **الجار** الغريب يكون في القوم **حدثنا** **الحسن بن يحيى**
قال **أخبرنا** **عبد الرزاق** قال **أخبرنا** **معمر** عن **قتادة** **وابن أبي نجيع** عن **مجاهد** **والجار** الجنب **جار** من
قوم **آخرون** **حدثني** **المثنى** قال ثنا **أبو حذيفة** قال ثنا **شبل** عن **ابن أبي نجيع** عن **مجاهد**
والجار الجنب **جار** لا قرابة بينك وبينه يعني في النسب وهو **جار** **حدثنا** **ابن وكيع** قال ثنا
أبي عن **اسرائيل** عن **جابر** عن **عكرمة** ومجاهد في قوله **والجار** الجنب قال **المجانب** **حدثني** **يونس** قال
أخبرنا **ابن وهب** قال قال **ابن زيد** في قوله **والجار** الجنب الذي ليس بينك وبينه رحم ولا قرابة **حدثني**
يحيى بن أبي طالب قال ثنا **يزيد** قال **أخبرنا** **ناجو** **يبر** عن **العصاك** **والجار** الجنب قال من قوم **آخرون**
وقال **آخرون** هو **الجار** **المشرك** ذكر من قال ذلك **حدثني** **محمد بن** **عمارة** **الاسدي** قال ثنا **عبيد**
الله بن موسى قال ثنا **شيبان** عن **أبي اسحق** عن **نوف** **الشامي** **والجار** الجنب قال **اليهودي** **والنصراني**
وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال معنى الجنب في هذا الموضع الغريب البعيد مسلما كان
أو مشركا **يوديا** كان أو نصرانيا لما بيننا قبل من أن **الجار** ذى القربى هو **الجار** ذى القرابة والرحم
والواجب أن يكون **الجار** ذى الجنب **الجار** البعيد ليكون ذلك وصية بجميع أصناف الجيران قريتهم
وبعيدهم وبعد فان الجنب في كلام العرب البعيد كما قال **أعشى** **بي** **قيس**
أبيت **خري** **نار** **عن** **جنانة** * فكان حبيب في عطائي **حاهدا**

هذه الاشياء مؤثرة وخيل كل خرم من أجزائه
الهباء في الكوفة مؤثرة واتصاب مثقال
على انه معقول فان أي لا ينقص
الناس مثقال خرة أو على المصدراي
ظلمنا قدر مقدارها وأرادني الظلم
رأسا الا انه أخرج الكلام على
أمر المتعارف وهذه الآية مما
يتمسك به المعتزلة في انه تعالى غير
خالق لأعمال العباد ولا كان ظلمهم
منسوب اليه في أن العبد يستحق
الثواب على طاعته ولا كان منعه
عنه ظلمًا وأوجب بانه اذا كان متصرفا
في ما كره كيف شاء فلا يتصور منه
ظلم أصلا وقد يخرج الاصحاب هاهنا
على صحة مذهبهم في عدم الاجباط
بان عقاب شرب قطرة من الخمر لو كان
من بلا طاعات سبعين سنة كان ظلمًا
وفي عدم وعيد الفساق بان عقاب
شرب جرعة من الخمر لو كان دائما
مخلدا لزم ابطال ثواب ايمان سبعين
سنة وهو ظلم ثم قال وان تك حذفت
النون من هذه الكلمة بعد سقوط
الواو بالتقاء الساكنين لاجل
التخفيف وكثرة الاستعمال من قرأ
حسنة بالرفع فعلى كان النامة ومن
قرأ بالانصب فالتأنيث في ضمير المثقال
لكونه مضافا الى مؤنث والمراد
بالمضاعفة ليس هو المضاعفة بالمدة
لان مدة الثواب غير متناهية وتضعيف
غير المتناهي محال بل المراد المضاعفة
بحسب المقدار كان يستحق عشرة
أجزاء من الثواب فيجعل عشرين أو
ثلاثين عن ابن مسعود انه قال يؤتى
بالعبد يوم القيامة وينادي مناد على
رؤس الاولين والآخرين هذا فلان
ابن فلان من كان له عليه حق
فليأت الى حقه ثم يقال له اعطه هؤلاء
حقوقهم فيقول يا رب ومن أين وقد
ذهبت الدنيا فيقول الله للملائكة

يعني بقوله عن جنابة عن بعدو قريش قوله قيل اجنب فلان فلانا اذا أبعد منه وتجنبه غيره اذا منعه اياه
ومنه قيل للجنب جنب لا عزاله الصلاة حتى يغتسل في ذلك والجوار المحانب للقسرية في القول في
ناويل قوله تعالى (والصاحب بالجنب) اختلف أهل التأويل في المعنى بذلك فقال بعضهم هو
رفيق الرجل في سفره ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
معاذ بن عيسى عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والصاحب بالجنب الرفيق حدثنا ابن بشار قال ثنا
يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي بكر قال سمعت سعيد بن جبير يقول والصاحب بالجنب
الرفيق في السفر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وابن أبي
نحج عن مجاهد في قوله والصاحب بالجنب صاحبك في السفر حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة والصاحب بالجنب وهو الرفيق في السفر حدثني المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والصاحب بالجنب الرفيق في السفر منزله منزلك
وطعامه طعامك ومسيره مسيرك حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن اسباط عن جابر عن عكرمة
ومجاهد والصاحب بالجنب قال الرفيق في السفر حدثني المثنى قال ثنا الحسن بن علي قال ثنا شريك
عن جابر عن عامر عن علي وعبد الله قال لا والصاحب بالجنب الرفيق الصالح حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني سليم عن مجاهد قال والصاحب بالجنب رفيقك في
السفر الذي ياتيك ويذهب معك حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك
قراءة على ابن جريج قال أخبرنا سليم انه سمع مجاهدا يقول والصاحب بالجنب قد كرمته حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي والصاحب بالجنب صاحب
في السفر حدثني المثنى قال ثنا أبو ذكين قال ثنا سفيان عن أبي بكر عن سعيد بن جبير
والصاحب بالجنب الرفيق الصالح حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن أبي بكر عن سعيد بن جبير مثله حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا
هشيم عن جويبر عن الضحاك في قوله والصاحب بالجنب قال الرفيق في السفر حدثني يحيى بن
أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جويبر عن الضحاك مثله وقال آخرون بل هو امرأة الرجل
التي تكون معه الى جنبه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عامر والقاسم
عن علي وعبد الله والصاحب بالجنب قال هي المرأة حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال
ثنا هشيم عن بعض أصحابه عن جابر عن علي وعبد الله مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي
قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس والصاحب بالجنب يعني الذي معك في منزلك
حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبان عن هلال بن عبد الرحمن بن أبي ليلى
انه قال في هذه الآية والصاحب بالجنب قال هي المرأة حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن ابراهيم والصاحب بالجنب قال المرأة حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال قال الثوري قال أبو الهيثم عن ابراهيم هي المرأة حدثني المثنى قال ثنا
أبو نعيم قال ثنا سفيان عن أبي الهيثم عن ابراهيم مثله حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
أبو معاوية عن محمد بن سوقة عن أبي الهيثم عن ابراهيم مثله حدثني عمرو بن يزيد قال ثنا
مروان بن معاوية عن محمد بن سوقة عن أبي الهيثم عن ابراهيم مثله وقال آخرون هو الذي يلزمك
ويصحبك رجة نفعك ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
عن ابن جريج قال قال ابن عباس والصاحب بالجنب الملازم قال أيضا رفيقك الذي يرافقك حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والصاحب بالجنب الذي يلصق بك وهو الى جنبك
ويكون معك الى جنبك رجا خبرك ونفعك والصواب من القول في تأويل ذلك عندى ان معنى

الصاحب بالجانب الصاحب إلى الجانب كما يقال فلان يجنب فلان وإلى جنبه وهو من قولهم سمع جنب فلان فلان فهو يجنبه جنباً إذا كان جنبه ومن ذلك جنب الخيل إذا قاد بعضها إلى جنب بعض وقد يدخل في هذا الرفيق في السفر والمرأة والمنقطع إلى الرجل الذي يلزمه رجاء نفعه لأن كلهم يجنب الذي هو معه وقريب منه وقد أوصى الله تعالى بحبهم ولوجوب حق الصاحب على المحبوب وقد حدثنا سهل بن موسى الرازي قال ثنا ابن أبي نديم عن فلان بن عبد الله عن الثقة عنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع رجل من أصحابه وهما على راحلتين فدخل النبي صلى الله عليه وسلم في غيضة طرفاً فقطع فمليين أحدهما معوج والآخر معتدل فخرج بهما فاعطى صاحبه المعتدل وأخذ لنفسه المعوج فقال الرجل يا رسول الله يا بني أنت أحق بالمعتدل مني فقال كلا يا فلان إن كل صاحب يحب صاحبه مسؤول عن صحابته ولو ساعة من نهار حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن حيوة قال ثنا شرحبيل بن شريك عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن خير الأصحاب عند الله تبارك وتعالى خيرهم لصاحبه وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره وإن كان الصاحب بالجانب معناه ما ذكرناه من أن يكون داخل فيه كل من جنبه جلا يصحب في سفر أو دنكاح أو انقطاع إليه واتصال به ولم يكن الله جل ثناؤه خص بعضهم مما أحتمله ظاهر التنزيل فالصواب أن يقال جميعهم معنيون بذلك وبكلهم قد أوصى الله بالأحسن إليه في القول في تأويل قوله (وابن السبيل) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم ابن السبيل هو المسافر الذي يحتاج ما را ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وابن أبي نجيح عن مجاهد وابن السبيل هو الذي يمر عليك وهو مسافر حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن معمر عن ابن أبي نجيح وقاتدة مثله حدثني المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله وابن السبيل قال هو المسافر عليك وإن كان في الأصل غنياً وقال آخرون هو الضيف ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وابن السبيل قال الضيف هو حق في السفر والحضر حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وابن السبيل وهو الضيف حدثني المثنى قال ثنا عمرو ابن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك وابن السبيل قال الضيف حدثنا يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك مثله والصواب من القول في ذلك أن ابن السبيل هو صاحب الطريق والسبيل هي الطريق وأنه صاحب الضارب فيه فله الحق على من مر به محتاجاً مسطعاً إذا كان سفره في غير معصية الله أن يعينه أن احتاج إلى معونة وبضيفه أن احتاج إلى ضيافته وأن يحمله أن احتاج إلى حلال في القول في تأويل قوله (ومالكت أيمانكم) يعني بذلك جل ثناؤه والذين ملكتموهم من أرقائكم فاضاف الملك إلى اليمين كما يقال تكلم فوك ومنت رجلك وبطشت يديك بمعنى تكلمت ومشيت وبطشت غير أن ما وصفت به كل عضو من ذلك فاعلم أن الضيف إليه ما وصفت به لانه بذلك يكون في المتعارف في الناس دون سائر جوارح الجسد فكان معلوماً بوصف ذلك العضو بما وصفت به من ذلك المعنى المراد من الكلام وكذلك قوله (ومالكت أيمانكم) لأن مما ليك أحدنا تحت يده أيماناً تطعم ما تأوله أيماناً وتكسى ما تكسوه ويصرفه فيما أحب صرفه وبهم فاضيف ما لكمهم إلى الأيمان لذلك ويحتمل ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومالك أيمانكم مما خولك الله كل هذا أوصى الله به وعما يعي مجاهد بقوله كل هذا أوصى الله به والذين وذا القربى واليتامى والمساكين والجار ذا القربى والجانب والصاحب بالجانب وابن السبيل فأوصى ربنا جل

بهدى العلماء بما لو قال في الحسنة الواحد مائة ألف حسنة لأن هذا يكون مقداره معلوماً أعلى هذه العبارة فلا يعلم كتمه إلا الله تعالى وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة يعطي بها في الدنيا ولا يجزي بها في الآخرة وأما الكافر فيظلم بحسنة ما عمل بها الله في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم تكن له حسنة يجزي بها أمانته ويؤتاه من الله أجر أعظم فأن الله يعني عند الله أن لا ينكر أكثر مما كنا يقول للرجل عندي مال وإن كان المال بيلداً خرولاً يقول لذي مال إذا كان يحضرته والمعتزلة جلولوا المضاعفة على القدر المستحق وهذا الثاني على الفضل التابع للأجر ويمكن أن يقال الأول إشارة إلى السعادات الجسمانية والثاني إشارة إلى الذات الروحانية والله أعلم بالتأويل جملة الكبار من مدرجة تحت ثلاث أحدها اتباع الهوى وينشأ منه البدع والضلالات وتطلب الشهوات وحطوط النفس وترك الطاعات وثانيها حب الدنيا وينشأ عنه القتل والظلم وكل الحرام وثالثها رؤية غير الله وهو الشرك والرياء والنفاق وغيره ثم أخبر أن الدين ليس بالنبي فقال ولا تمنوا فانه لا يحصل بالنبي ولا يمكن للرجال المجتهدين في الله نصيب مما جردوا في طلبه وللنساء وهم الذين يطلبون من الله غير الله نصيب على قدر همته في الطلب واسألوا الله من فضله فيه معنيان سألوه من فضله الخاص وهو العلم الدني وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً أو سألوه ممنولا تسألوا منه غيره ولا كل جعلنا موالاً لكل طالب ما دق جعلنا استعداداً في الأدل للورثة بما ترك والداه وأقرباؤه طلبه لعدم الاستعداد والمشيئة والذين

بجلاله بجميع هؤلاء عباده احسانا اليهم واما من خلقه بالمحافضة على وصيته فيهم حق على عباده حفظ وصيقاته فيهم ثم حفظ وصية رسوله صلى الله عليه وسلم في القول في تاويل قوله (ان الله لا يحب من كان مختالا في فوره) يعني بقوله جل ثناؤه ان الله لا يحب من كان مختالا ان الله لا يحب من كان ذائلا ومختالا المفتعل من قولك خال الرجل فهو يتحول نحو لا وخالا ومنه قول الشاعر فان كنت سيدنا فسد بنا * وان كنت الخال فاذب نفل ومنه قول العجاج * والخال ثوب من ثياب الجمال واما الغفور فهو المتعذر على عباده الله بما انعم الله عليه من آلائه وبسطه من فضله ولا يحمد على ما آتاه من طوله ولكن به مختال مستكبر وعلى غير به مستطيل متعز كما حدثني المشي قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد ان الله لا يحب من كان مختالا قال مشكرا غورا قال بعدما اعطى وهو لا يشكر الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد ابي رباح الهروي قال لا تحمد سبي الملك الا وجدته مختالا غورا وتلا وما ملكك ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا غورا ولا عاقا الا وجدته جبارا شقيا وتلا ورا بر الله ولم يجعلني جبارا شقيا في القول في تاويل قوله (الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) يعني بذلك جل ثناؤه ان الله لا يحب المختال الغور الذي يبخل ويأمر الناس بالبخل فالذين يحتمل أن يكون في موضع رفع ردا على ما في قوله غورا من ذكر ويحتمل أن تكون نصبا على النعت لمن والبخل في كلام العرب منع الرجل سائله ماله وعنده من فضل عنه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا جريح عن ابن طاوس عن أبيه في قوله الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل قال البخل ان يبخل الانسان بما في يديه والشمع ان يشع على ما في أيدي الناس قال يحب أن يكون له ما في أيدي الناس بالحل والحرام لا يقع واختلقت القراء في قراءة قوله ويأمرون الناس بالبخل فقرأته عامة قراء أهل الكوفة بالبخل بفتح الباء والخاء وقراءته عامة قراء أهل المدينة وبعض البصريين بضم الباء بالبخل وهما لغتان فصيحتان بمعنى واحد وقراءتان معروقتان غير مختلفتي المعنى فبايتهما قرأ القاري فهو مصيب في قراءته وقد قيل ان الله جل ثناؤه عني بقوله الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل الذين كتموا اسم محمد صلى الله عليه وسلم وصفته من اليهود ولم يبينوه للناس وهم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن الحضري الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله قال هم اليهود بخلا عما عندهم من العلم وكنتموا ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل الى قوله وكان الله بهم عليما ما بين ذلك في يهود حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل وهم أعداء الله أهل الكتاب بخلا بحق الله عليهم وكنتموا الاسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وهم يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي أما الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل فهم اليهود ويكتمون ما آتاهم الله من فضله اسم محمد صلى الله عليه وسلم وأما يخافون ويأمرون الناس بالبخل يخافون باسم محمد صلى الله عليه وسلم ويأمر بعضهم بعضا بكتمه حدثنا محمد بن مسلم الرازي قال ثنا أبو جعفر الرازي قال ثنا يحيى بن عازم عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير في قوله الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل قال هذا العلم ليس للديانة شيء حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل قال هو يهود وقرأ يكتمون ما آتاهم الله

الذين يخافون ويأمرون الناس بالبخل والذين يكتمون ما آتاهم الله من فضله (١٠) النساء يصالحونهم حتى يمدحوا ما فيهم من حسناتهم بتفضل الله وهو استعداد الخلق والوراثته وما نفقوا من أموالهم أي فجر يدهم عن الدنيا وتقرير يدهم للمولى فاصالحات التي يصالحون للكمال فانتات مطيعات الله لهن فأولب حافظات لوارثات الغيب بحسبها الله عليهن حقائق الغيب وأسراره والذين يخافون نشوزهن اذا داوون عليهن كؤوس الواردات كما قيل شعر فاسكر القوم دور كاس وكان سكري من المدير فغفروهن باللسان وخوفوهن بالهجران لتأدب السككران واضربوهن بسوط الانفصال وفراق الاخوان كما كان حال الحضرمع مومني حيث قال هذا فراق بيني وبينك هذا قانون أرباب الكمال اذارأوا من أهل الارادة أمارات الملل أو عريده من غلبات الاحوال وان خفتم شقاها بين الشيخ والواصل والمريد المتكامل فابعثوا متوسطين من المشايخ الكاملين ومن السالكين المعتبرين ان يريدوا صلاحا بينهما بما رأيا فيه صلاحهما فوفق الله بينهما بالارادة وحسن التريفة واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا من الدنيا والعقبى لتخلقوا باخلاق الله وتحسنوا الى الوالدين وغيرهما احسانا بلا شرك ورياء ونفس وخيلاء والله ولي التوفيق (وكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثا يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا

ما تقولون ولا جنبا الا عارى سبيل حتى تغسلوا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا

محييا طيبا فاستجروا وجوهكم وأيديكم (٥٢) ان الله كان عدوا غورا ألم ترالى الذين أولوا الصيام من الكتاب يشعرون الضلالة ويريدون

من فضله قال يخلون بما آتاهم الله من الرزق ويكتفون ما آتاهم الله من الكتب اذا سئلوا عن
الشي وما أنزل الله كنموه وقرأ أم لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نفيرا من بخلهم هـ ثا
ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال كان كردم بن زيد حليف كعب بن الاشرف وأسامة بن حبيب ونافع بن أبي نافع وبحري
ابن عمرو وحبي بن أنطط ورعاة بن زيد بن التابوت ياتون رجالا من الانصار وكانوا يخاطبونهم
يتكلمون لهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون لهم لا تنفقوا أموالكم فانما نخشى
عليكم الفقر في ذهابها ولا تسارعوا في الفسقة فانكم لا تدرون ما يكون فأنزل الله فيهم الذين يخلون
ويأمرون الناس باليخسل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله أو من النبوة لتي فيها تصديق ما جاء به
محمد صلى الله عليه وسلم واعتدوا للكافرين عذابا بما هم ينالون قوله وكان الله بهم عليما فتاويل الآيات على
التاويل الاول والله لا يحب ذوى الخيلاء ولحقهم الذين يخلون بغير ما أمرهم الله بتبيينه للناس من
اسم محمد صلى الله عليه وسلم ونعتة وصفته التي أنزلها في كتبه على أنبيائه وهم به عاؤون ويأمرون الناس
الذين يعامون ذلك مثل علمهم بكتمان من أمرهم الله بتبيينه ويكتمون ما آتاهم الله من علم ذلك
ومعرفته من حرم الله عليه كتمانها يا ماعلى ناويل ابن عباس وابن زيدان الله لا يحب من كان
مختالا نفورا الذين يخلون على الناس بغض لما رزقهم الله من أموالهم ثم سائر تاويلهم وتاويل
غيرهم ما سواه وأولى الاقوال بالصواب في ذلك ما قاله الذين قالوا ان الله وصف هؤلاء القوم الذين وصف
صفتهم في هذه الآية بالخل بتعريف من جهل أمر محمد صلى الله عليه وسلم انه حق وان محمد الله نبي
مبعوث وغير ذلك من الحق الذي كان الله تعالى ذكره قد بينه فيما أوحى الى أنبيائه من كتبه فجعل
تبيينه للناس هؤلاء وأمروا من كانت حاله حالهم في معرفتهم به ان يكتموه من جهل ذلك ولا يبينوه
للناس وانما لنا هذا القول أولى بتاويل الآية لان الله جل ثناؤه وصفهم بانهم يأمرون الناس بالخل
ولم يبالغنا عن أمست من الامم انما كانت ناس الناس بالخل ديانة ولا تخلفا بل ترى ذلك قبضا ويدا فاعله
ولا يمدح وان هي تخلقت بالخل واستعملته في أنفسها فاستغناء والحدود تعدد من مكارم الافعال
ونجت عليه ولذلك قال ان بخلهم الذي وصفهم الله به انما كان بالعلم الذي كان الله آتاهم فخلوا
بتبيينه لاس وكتموه دون البخل بالاموال الآن يكون معنى ذلك الذين يخلون بأموالهم التي
ينفقونها في حقوق الله في سبيله ويأمرون الناس من أهل الاسلام بترك النفقة في ذلك فيكون بخلهم
بأموالهم وأمرهم الناس بالخل فهذا المعنى على ما ذكرنا من لرواية عن ابن عباس فيكون لذلك
وجه صغوم في وصفهم بالخل وأمرهم به في القول في ناويل قوله (وأعدنا للكافرين عذابا
مهينا) يعني بذلك جل ثناؤه وأعدنا وجعنا للجاحدين نعمنا الله التي أنعم بها عليهم من المعرفة بنبوة
محمد صلى الله عليه وسلم المكذبين به بعد علمهم به الكاذبين نعمته وصفته من أمرهم الله ببيانها من
الناس عذابا بما هم ينالون العقاب المذل من ذنب بخاوده فيه عتاده في آخرته اذا قدم على ربه وآخذ
بما سلف منه من بخوده فرض الله الذي فرضه عليه في القول في ناويل قوله (والذين ينفقون
أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) يعني بذلك جل ثناؤه وأعدنا للكافرين
بالله من اليهود الذين وصف الله صفتهم عذابا بما هم يتناولون الذين ينفقون أموالهم رياء الناس والذين في
موضع نفق عطفوا على الكافرين وقوله رياء الناس يعني ينفقوا مراعاة الناس في غير طاعة الله أو
غير سبيله ولكن في سبيل الشيطان ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر يقول ولا يصدقون بوحداية
الله ولا بالمعاد اليه يوم القيامة الذي فيه جزاء الاعمال انه كائن وقد قال مجاهد ان هذا من صفة اليهود
وهو صفة أهل النفاق الذين كانوا أهل شرك فاطهروا الاسلام بغير حق من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأهل الايمان به وهم على كفرهم مقبوضون أشبهتهم بصفة اليهود لان اليهود كانت توحدا لله وصدق

أن تضلوا السبيل والله أعلم باعدائكم
وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا من
الذين هادوا يحرفون الكلم عن
مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا
واسمع غير معصية وراعنا ليا بالسنتهم
وطعننا في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا
وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا
لهم وأقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم
فلا يؤمنون الا قليلا يا أيها الذين
أوتوا الكتاب آمنوا بما أنزلنا صدقا
لما معكم من قبل أن نطمس وجوها
ونردها على أديارها أو نلعنهم كالعنا
أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا
ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر
مما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك
بالله فقد افترى إثما عظيما ألم ترالى
الذين يزكون أنفسهم بل الله
يؤكذ من يشاء ولا يظلمون شيئا
انظر كيف يفترون على الله الكذب
وكفى به اثما بيننا ألم ترالى الذين أوتوا
نصيا من الكتاب يؤمنون بالجب
والطاغوت ويؤولون الذين كفروا
هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سبيلا
أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن
الله فلن تجد له نصيرا أم لهم نصيب
من الملك فاذا لا يؤتون الناس نفيرا
أم يحسدون الناس على ما آتاهم
الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم
الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا
عظيما منهم من آمن به ومنهم من
صد عنه وكفى بجهنم سعيرا ان الذين
كفروا باياتنا سوف نصليهم نارا
كلما نضجت جلودهم بدلناهم
جلودا غيرها ليدوقوا العذاب ان
الله كان عزيزا حكيم والذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم جنات
نجوى من تحتها الانهار خالدون فيها
أبد لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم
ظلالا طيبات القرات سوى يادغام

ناله التفعيل في السين أبوجه نافع وابن عامر سوى بالامالة وحذف في الآخرة

وعلى وشطף الباقون تسوي مبيد المفعول من التذوي وتسلم من المص وكذلك (٥٣) في المسألة حرة وعلى وحلفوا المفضل الباقون

الاستم من الملاسة قتيلا انظر بكسر
التوين أبو عمرو وسهل في يعقوب
وحرة وعاصم وابن ذكوان
الباقون بالضم ورفق بعضهم بين
موضع الخفض فلم يجوز الضم كراهة
الاتقال من الكسرة الى الضمة
نحو متشابه انظروا وبرجاء ادخلوا
ونجينة اجشت وعذابا ركض
وأشبه ذلك نضجت جلودهم وباه
مدغما حرة وعلى وحلف وهشام
وأبو عمرو الوقوف شهيدا ط الأرض
ط حديثاه تغسلوا ط وأيديكم
ط غفورا السبيل ط باعدائكم
ط نصرا في الدين ط وأقوم
لا اتصال لكن قليلا السبلا
ط مغفولا لمن يشاء ج عظيما
• نكون أنفسهم ط قتيلا
الكذب ط مينا ط سبلا •
ربع الجزء لعنهم الله ط نصيرا ط
لان أم يعني همزة الاستفهام
للا نكار نصيرا لا للعطف من فضله
ج لتناهي الاستفهام مع تعقب
الفاء عظيما صدمته ط سعيرا
• نارا ط العذاب ط حكما
• أبدا ط مطهرة زلاستناف
الفعل على انه من تمام المقصود
ظايلا • التفسير انه سبحانه لما
أوعد الظالمين بقوله ان الله لا يظلم
مقال ذرة ووعد المطيعين بقوله وان
تلك حسنة يضاعفها أراد أن يبين
أن ذلك يجري بشهادة الرسل الذين
جهلهم الله حجة على الخلق ليكون
الالزام أتم والتمكيت أعظم روى
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن
مسعود اقرأ القرآن على قال فقلت
يا رسول الله أنت الذي علمتني فقال
أحب ان أسمع من غيري قال ابن
مسعود فافتحت سورة النساء فلما

بالبعث والمعاد وانما كان كفرها تكذيبها بنبوة تينا محمد صلى الله عليه وسلم وبعد ففي فصل الله بين
صفة الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر وصفة الفريق الآخر الذين وصفهم في الآية قبلها وأخير
ان لهم هذا بامهنا بالواو الفاصلة بينهم ما ينبغي عن انهم ما صفتان من نوعين من الناس مختلفي المعاني
وان كان جمعهم أهل كفر بالله ولو كانت الصفتان كلتاها مصفة نوع من الناس لقبل ان شاء الله
وأعتدنا لكافرين عذابا مهينا الذين ينفقون أموالهم رثاء الناس ولكن فصل بينهم بالواو لما
وصفتان ظن ظان ان دخول الواو غير مستكر في عطف صفة على صفة لموصوف واحد في كلام
الفريقين ذلك وان كان كذلك فان الاصح في كلام العرب اذا أراد بذلك ترك ادخال الواو واذا أريد
بالثاني وصف آخر غير الاول أدخل الواو وتوجيه كلام الله الى الاصح الاشهر من كلام قول بلسانه
كلامه أولى بناس توجيهه الى ان كرم كلامهم ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ومن يكن الشيطان
له قرينا فسا قرينا) يعني بذلك جعل ثناؤه ومن يكن الشيطان له خبلا وصاحبيا يعمل بطاعة
ويتبع أمره ويترك أمر الله في اتفاقه رثاء الناس في غير طاعته وبخوده وسدانية الله والبعث
بعد امات فساء قرينا يقول فساء الشيطان قرينا وانما نصب الفريقين لان في ساذ كرم من الشيطان
كما قال جل ثناؤه بنس للظالمين بدلا وكذلك تفعل العريف في ساء ونظائر ما ومنه قول عدي بن زيد

عن المرأة تسال وابصر قريته * فان الفريقين بالمقارنة قد
يريد بالفريقين صاحب السديق ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (وداعلمهم لو آمنوا بالله واليوم
الآخر وأنفقوا مآثرهم لله وكان الله بهم عليما) يعني بذلك جعل ثناؤه أي شيء على هؤلاء
الذين ينفقون أموالهم رثاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر لو آمنوا بالله واليوم
الآخر لو صدقوا بان الله واحد لا شريك له وانحصروا التوحيد وأيقنوا بالبعث بعد امات
وصدقوا بان الله مجازيهم بأعمالهم يوم القيامة وأنفقوا مآثرهم لله وأدوا زكاة أموالهم التي رزقهم
الله وأعطاها موها طيبة بما أنفقوا ولم ينفقوا رثاء الناس انما الذكور والفخر عند أهل الكفر
بالله والحمد لله بالباطل عند الناس وكان الله هم ولأه الذين وصفهم هم أنهم ينفقون أموالهم رثاء
الناس نفاقا وهم بالله واليوم الآخر مكدبون عليما يقول ذاعلمهم وباعمالهم وما يقصدون ويريدون
بانفاقهم وما ينفقون من أموالهم وأنهم يريدون بذلك الرياء والسمعة والمحمدة في الناس وهو حافظ
عليهم أعمالهم لا يخفي عليه شيء منها حتى يجازيهم بما جازاهم عندهم اليه ﴿ القول في
تاويل قوله تعالى ﴾ (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما)
يعني بذلك جعل ثناؤه وداعلمهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مآثرهم لله فان الله لا يحس
أحدا من خلقه أنفق في سبيله مآثرهم من ثواب نفعته في الدنيا ولا من أجره يوم القيامة مثقال ذرة
أي ما وزنهما ويكون على قدر ثقلها في الوزن ولكنه يجازيه به وينيبه عليه كما صرح الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر بن عمار عن ثناء بن زيد قال ثنا سعيد بن قتادة قال كان بعض
ذرة أحب الى من الدنيا وما فيها ص ثناء بن زيد قال ثنا سعيد بن قتادة قال كان بعض
أهل العلم يقول لان تفضل حسنتي على سبائك ما وزن ذرة أحب الى من أن تكون لي الدنيا جميعا وأما
الذرة فانه ذكر عن ابن عباس أنه قال فيها كما ص ثناء بن زيد قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس في قوله مثقال ذرة قال وأساسه جراء قال
اسحق بن وهب قال يزيد بن هرون روى أن هذه الذرة الجراء ليس لها وزن ونحو الذي قلنا في ذلك
صحت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ص ثناء بن زيد قال ثنا محمد بن بشر قال ثنا أبو
داود قال ثنا عمران بن قتادة عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال ان الله لا يظلم المؤمن
حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزيه في الآخرة وأما الكافر فيظلمهم في الدنيا فاذا كان يوم

انتهت الى هذه الآية قال - سبك - ان قال قلت له فادعنه تذر فان قال لعلماء انه يكاف فرح لما سرفه الله تعالى بكرامة قبول الشهادة على

يشهد عليهم بما فعلوا وهو فيهم
ويجئنا بك على هؤلاء المكذبين
شهادتهم وصف ذلك اليوم فقال
يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول
قبل هذه الجملة معترضوا المراد وقد
عصوا والظاهر ان الواو للعطف
وحديث يقتضي صكون عصيان
الرسول مغايرا للكفر لان عطف
الشيء على نفسه غير جائز فاما ان يخص
الكفر بنوع منه وهو الكفر بالله
او يقال انه عام واقرذ كرقسم
منه اظهر الشرف الرسول وتوقفا
لشأن الجحود به او يجعل عصيان
الرسول على المعاصي المغايرة للكفر
فيكون في الآية دلالة على ان الكفار
مخاطبون بفروع الشرائع ومعنى لو
تسوى لو بدت فتنون فتسوى بهم
الارض كما تسوى بالموتى او يودون
انهم لم يعصوا وانهم كانوا الارض
سواء او يصير اليهم ترابا وودون
حاليا ككفره ويقول الكافر
بالبقي كنت ترابا اما قوله ولا يكتنون
الله حديثا فاما ان يتصل بما قبله
والواو للعطف أي يودون لو انطبقت
عليهم الارض ولم يكونوا كفرا وامر
مجدولا كغروابه ولا تقرأوا والحال
والمراد ان المشركين لما رأوا يوم
القيامة ان الله يغفر لاهل الاسلام
دون اهل الشرك قالوا له لو افلح محمد
فيقولون والله بنانا كناه شركين
رجاء ان يغفر الله لهم فينشد بختم
على اقوامهم ويتكلم ايديهم
وارجلهم بما كانوا يعملون هناك
يودون انهم كانوا ترابا ولم يكنوا الله
حديثا واما ان يكون كلاما مستأنفا
فان ما عملوا ظاهر عند الله فكيف
يقدر على كتمانهم وان صدوره
او توهمه ثم اتبع وصف اليوم

القيامة لم تكن له حسنة حدثنا موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا جعفر بن عون قال
ثنا هشام بن سعد قال ان ابن ابي اسلم عن عطاء بن يسار والذي نفسي بيده ما أحدكم باسنة مناشدة
في الحق بله صيبه من المؤمنين في اخوانهم اذ اراوا ان قد خلصوا من النار يقولون اخرجونا
اخواننا كانوا يصلون معنا يصومون معنا ويحجون معنا ويجهدون معنا قد أخذتهم النار فيقول
الله لهم اذهبوا فأن عرفتكم صورته فخرجوه ويحرم صورتهم على النار فيجدون الرجل قد أخذته النار
الى انصاف ساقها والى ركبتيه والى حقوه فيخرجون منها بشرا كثيرا ثم يعودون فيسكلمون فيقول
اذهبوا فأن وجدتم في قلبه منقال قيراط خيرا فخرجوه فيخرجون منها بشرا كثيرا ثم يعودون
فيسكلمون فلا يزال يقول لهم ذلك حتى يقول اذهبوا فأن وجدتم في قلبه منقال ذرة فخرجوه فسكران
أبو سعيد اذا حدث بهذا الحديث قال ان لم تصدقوا فاقروا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة
بضاعتهما ويؤت من لونه اجر اعظم فيقولون ربنا لم تنزلها خيرا وحديث محمد بن عبد الله بن عبد
الحكم قال ثنا أبي وشعيب بن الايثم عن ابي عن خالد بن زيد عن ابن ابي هلال عن زيد بن اسلم
عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه وقال آخر في
ذلك بما حدثني به المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا صدقة بن أبي سهل قال ثنا أبو
عمرو عن زاذان قال ائبت ابن مسعود فقال اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والاخرين ثم نادى
مناد من عند الله ألا من كان يطلب مظلمة فليجي الى حقه فلا يأخذها قال فيخرج والله الصبي أن يذوره
الحق على والده أو ولده أو زوجته فيأخذ منه وان كان صغيرا ومصدق ذلك في كتاب الله تبارك
وتعالى فاذا نفع في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيقال له انت هؤلاء حقوقهم أي
اعطهم حقوقهم فيقول أي رب من أس وقد ذهبت الدنيا فيقول الله لا تكنه أي ملائكتي انظروا في
أعماله الصالحة واعطوهم منها فان بقي مثقال ذرة من حسنة قالت الملائكة وهو أعلم بذلك منها
يار بنا عطينا كل ذي حق حقه وبقي له مثقال ذرة من حسنة فيقول للملائكة ضعوه بالعبدى
وادخلوه بفضل رحمتي الجنة ومصدق ذلك في كتاب الله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة
بضاعتهما ويؤت من لونه اجر اعظم أي الجنة يعطيها وان فئت حسنة له وبقيت سيئاته
قالت الملائكة كتبه وأعلم بذلك الها فئت حسنة له وبقي سيئاته وبقي طالبون كثير فيقول الله ضعوا
عليه من أوزارهم واكتبوا له كتابا الى النار قال صدقة أوصكالى جهنم شك صدقة أيتها قال
وحديث عن محمد بن عبد الله عن هرون بن عثرة عن عبد الله بن السائب قال سمعت زاذان يقول
قال عبد الله بن مسعود يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فينادى مناد على رؤس الاولين والاخرين
هكذا فلان بن فلان من كان له حق فليأت الى حقه فخرج المرأة أن يذوب لها حق على أبيها أو على
ابنها أو على أخيها أو على زوجها ثم قرأ ابن مسعود فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيغفر الله
تبارك وتعالى من حقه ما شاء ولا يغفر من حقوق الناس شيئا فينصب للناس فيقول اتوا الى
الناس حقوقهم فيقول رب فئت الدنيا من أس أو تبهم حقوقهم فيقول خذوا من أعماله الصالحة
فاعطوا كل ذي حق حقه بقدر ظلمته وان كان وليا لله ففضل له مثقال ذرة ضاعفها له حتى يدخلها
الجنة ثم قرأ علينا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان كان عبدا شقيبا قال الملك رب فئت حسنة له
وبقي طالبون كثير فيقول خذوا من سيئاتهم فاضيفوها الى سيئاته ثم مكوا له صكالى النار قال أبو
جعفر فتاويل الآية على تاريل عبد الله هذا ان الله لا يظلم عبدا وجب له مثقال ذرة قبل عبده آخر في
معاده ويوم لقائه فاقوه فيترك عليه فلا يأخذها من ظالمه ولكنه يأخذ منه وياخذ من
كل ظالم لكل مظلوم تبعته قبله وان تلك حسنة بضاعتهما فيقول وان توجده حسنة بضاعتهما يعني
بضاعته فواما أجزاها ويؤت من لونه اجر اعظم أي يقول ويعطى من عنده اجر اعظم أي والاجر العظيم

الجنة على ما قاله عبد الله بن مسعود قال قال ابن مسعود الذي
قاله قتادة قواما آخرنا التاويل الاول لموافقة الاثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ظاهر التنزيل
على حسنة اذ كان في سياق الآية التي قبلها التي حدث الله فيها على النفقة في طاعة
الشیطان ثم وصل ذلك بـ اوعد النافقين في طاعته بقوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة
يضاعفها يؤتمن من الله اجر اعظمها واختلفت القراء في قراءة قوله وان تلك حسنة فقرأت ذلك عامة
قراء العراق وان تلك حسنة بنصب الحسنة بمعنى وان تلك ذرة الذرة حسنة يضاعفها وقرأت ذلك جماعة
قراء المدينة وان تلك حسنة برفع الحسنة بمعنى وان توجد حسنة على ما ذكرته عن عبد الله بن مسعود
من تاويل ذلك واما قوله يضاعفها فانه جاء بالالف ولم يقل يضاعفها لانه اراد به في قول بعض أهل
العربية يضاعفها اضعافا كثيرة ولو اراد به في قوله يضعف ذلك معنيين لقلل يضاعفها بالتشديد ثم
اختلف أهل التاويل في الذين وعدهم الله بهذه الآية ما وعدهم فيها فقال بعضهم هم جمع أهل
الايمن بالله وبعهد صلى الله عليه وسلم واعتلوا في ذلك بما حدثنا الفضل بن الصباح قال ثنا
يزيد بن هرون عن مبارك بن فضالة عن علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي قال لقيت أبا هريرة فقلت
له انه بلغني انك تقول ان الحسنة لتضاعف ألف ألف حسنة قال وما أعجبك من ذلك فوالله لقد سمعته
يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله ليضاعف الحسنة ألفي ألف حسنة وقال آخرون بل ذلك
المهاجرون خاصة دون أهل البوادي والاعراب واعتلوا في ذلك بما حدثني محمد بن هرون أبو شطا
قال ثنا يحيى بن أبي بكير قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطاء بن العوف عن عبد الله بن عمر قال نزلت
هذه الآية في الاعراب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال فقال الرجل فإلله المهاجرين قال ما هو
أعظم من ذلك ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤتمن من الله اجر اعظمها واذ قال
الله لشيء عظيم فهو عظيم قال أبو جعفر وأولى القوايز في ذلك بالصواب قول من قال عن هذه الآية
المهاجرين دون الاعراب وذلك انه غير جائز أن يكون في اخبار الله أو اخبار رسوله صلى الله عليه وسلم
شيء يدفع بعضه بعضا فاذا كان محصا وعد الله من جاء من عباده المؤمنين بالحسنة من الجزاء عشر أمثالها
ومن جاء بالحسنة منهم أن يضاعفها وكان الخبر ان الذين ذكرناه ما عنده صلى الله عليه وسلم
كان غير جائز الا أن يكون أحدهما مجعلا والاخر مفسرا اذا كانت اخباره صلى الله عليه وسلم يصدق
بعضها بعضا واذ كان ذلك مع ان خبر أبي هريرة معناه ان الحسنة لتضاعف للمهاجرين من
أهل الايمان ألفي ألف حسنة وللأعراب منهم عشر أمثالها على ما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم وان قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها يعني من جاء بالحسنة من أعراب المؤمنين فله عشر
أمثالها ومن جاء بالحسنة من مهاجرينهم يضاعفها ويؤتمن من الله اجر اعظمها يعني يعطى من عده
أجر اعظمها يعني عوضا من حسنة عظيمها واذ كان العوض العظيم الجنة كما حدثني النبي قال ثنا
مسلم بن ابراهيم قال ثنا صدقة بن أبي سهل قال ثنا أبو عمرو عن زاذان عن ابن مسعود ويؤتمن
لله اجر اعظمها أي الجنة يعطىها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
جريح قال أخبرني عباد بن أبي صالح عن سعيد بن جبيرة قوله ويؤتمن من الله اجر اعظمها قال الاجر
العظيم الجنة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويؤتمن من الله اجر
عظيمها قال اجر اعظمها الجنة في القول في تاويل قوله (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء منهيدا) يعني بذلك اجل ثماؤه ان الله لا يظلم عباده مثقال ذرة فكيف بهم اذا جئنا من
كل أمة بشهيد يعني بمن يشهد على باعمالها وتصديقاتها وتكذيبها وجنابك على هؤلاء
شهيذا يقول وجنابك يا محمد على هؤلاء أي على أمته شهيذا يقول شاهدنا كما حدثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد
أعم وأغلب فلهذا خصص بالذكرة وأولا وسكاري جمع سكران وقوله وأنتم سكارى في محمل النصب على الحال ولهذا عطف عليه قوله ولا جنبا

الشافي وليس فيه الا حذف
المضاف أي لا تقربوا موضع الصلاة
وثانيهما وعليه الاكثر ان
المراد نفس الصلاة أي لا تسألوا اذا
كنتم سكارى بمعنى الآية على القول
الاول لا تقربوا المسجد في حالتين
احدهما حالة السكر وذلك أن جمعا
من أكابر الصحابة قبل تحريم الخمر
كانوا يشربون ثم يأتون المسجد
للصلاة مع الرسول صلى الله عليه وسلم
فهو اعين ذلك لان الظاهر أن
الإنسان اذا أتى المسجد فأنما يأتيه
لصلاة ولا شك أن الصلاة فيها
أقوال مخصوصة يمنع السكر منها
وثانيهما حالة الجنابة واستثنى من
هذه الحالة حالة العبور أي الاجتياز
في المسجد بان كان الطريق إلى الماء
فيه أو كان الماء في موضع الاحتلام
فيه والمعنى على القول الثاني النهي
عن الصلاة في حالتين الاولى حالة
السكر أيضا اذا علموا ما يقولون
ومعنى قربان الصلاة غشيانها
والقيام بها والثانية حالة الجنابة
ويستثنى منها حالة عبور السيل
ورأيه في هذا القول السفر أي
لا تقربوا الصلاة في حالة الجنابة الا
ومعكم حال آخرى تعذرون فيها وهي
حال السفر ويجوز أن يكون الا
عاري سبيل صفة لقوله جنبا أي
لا تقربوها جنبا غير عاري سبيل
أي جنبا مقببين وانما استثنى حالة
المسافة لما يجي من تفصيل فيها
وهو أن المسافر اذا أجنب ثم لم يجد
الماء تيمم وصلى مع الجنابة وبورده
عليه بعد أن أجنب المقيم أيضا اذا
عجز عن استعمال الماء لم يضر أو ورد
يجزله الزيم والصلاة على الجنابة
الاهم لأن يقال ان عذر السفر

والجلب يستوي فيه الواجد والجمع
 العصابة والتابعين فقال ان السكر
 ههنا براديه غلبة النور وبواقفه
 الاشتقاق فان السكر عبارة عن سد
 الطريق ومنه سكر السيل سد
 طريقه والسكر في الشرب هو ان
 ينقطع عما عليه من المضار في حال
 الصحو فعند النوم يمتلئ بجاري
 الروح من الابخرة الغليظة فيسد
 تلك المجاري بها ولا ينفذ الروح
 السامع والباصر الى ظاهر البدن
 والجواب ان اغطاء السكر حقيقة في
 السكر من الخمر والاصل في الاطلاق
 الحقيقة ومتى استعمل مجازا فاما
 استعمل مقيدا كقوله تعالى
 وجاءت سكرة الموت وتري الناس
 سكارى وايضا اجمع المفسرون على
 انها نزلت في شرب الخمر بسبب النزول
 بمنع أن لا يكون مراد من الآية
 ثم على قول الجمهور يمكن ادعاء النسخ
 في الآية بانه انما هي عن قربان
 الصلاة حال السكر محدودا الى غاية
 أن يصير بحيث يعلم ما يقول والحكم
 الممدود الى غاية يقتضي انتهاء ذلك
 الحكم عند تلك الغاية وهذا يقتضي
 جواز الصلاة مع السكر اذا كان
 بحيث يعلم ما يقول وجواز الصلاة
 مع هذا السكر توهم جواز هذا السكر
 لكنه تعالى حرم الخمر في آية
 سورة المائدة على الاطلاق فتكون
 ناسخة لبعض مدلولات هذه الآية
 ومن قال ان مدلول الكلام يرجع
 الى النهي عن الشرب المحل بالغهم
 عند القرب من الصلاة وتخصيص
 الشيء بالذکر لا يدل على نفي ما عداه
 فلا يكون منسوخا يكذب أن السحابة
 لم يغتموا منها التحريم المطلق
 فكأنوا لا يشربون في أوقات الصلاة
 فاذا صلاوا العشاء شربوها فلا يصحون
 الا وقد ذهب عنهم السكر وعلو ما يولون الى ان نزلت آية المائدة فقالوا انهم ياربوا بالتحقيق فيه أن الهوى عن مباح

(٥٦) والذكر والواو ثلاثة اسم جري مجرى المصدر الذي هو الاجتناب ومخالف الغضالة جمهور

وجتنا بك على هؤلاء شهيدا قال ان النبيين ياتون يوم القيامة منهم من أسلم معه من قومه الواحد
 والاثنان والعشرة وأقل وأكثر من ذلك حتى يرضى بقوم لوط صلى الله عليه وسلم لم يؤمن معه الا ابتلاه
 فيقال لهم هل بلغت ما أرسلتم به فيقولون نعم فيقال من يشهد فيقولون أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 فيقال لهم أتشهدون ان الرسل أودعوا عندكم شهادة فيم تشهدون فيقولون ربنا تشهد أنهم قد بلغوا
 كما شهدوا في الدنيا بالتبليغ فيقال من يشهد على ذلك فيقولون محمد صلى الله عليه وسلم فيدعي محمد
 عليه السلام فيشهدان أمة قد صدروا وان الرسل قد بلغوا فذلك قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا
 لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا حديثنا القاسم قال ثنا الحسن بن
 ثني حجاج قال قال ابن جريح قوله فكيف اذا اجتنام كل أمة بشهيد قال رسولها فيشهد عليها ان قد
 أبلغهم ما أرسله الله اليهم وجتنا بك على هؤلاء شهيدا قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتى عليها
 فاضت عيناه حديثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسن بن زيد النخعي عن
 عكرمة في قوله وشاهد وشهود قال الشاهد محمد والمشهود يوم الجمعة فذلك قوله فكيف اذا اجتنام
 كل أمة بشهيد وجتنا بك على هؤلاء شهيدا حديثنا عبد الله بن محمد الرهري قال ثنا سفيان
 عن المسعودي عن جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه عن عبد الله فكيف اذا اجتنام كل أمة بشهيد
 وجتنا بك على هؤلاء شهيدا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهداء عليهم ما دمت فيهم فلما توفيتني
 كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد حديثنا محمد بن المثنى قال ثنا إبراهيم بن أبي
 الوزير قال ثنا سفيان بن عيينة عن المسعودي عن القاسم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن
 مسعود اقرأ على قال اقرأ أو عليك أو قل قال اني أحب ان أسأله من غيري فقال اقرأ ابن مسعود
 النساء حتى بلغ فكيف اذا اجتنام كل أمة بشهيد وجتنا بك على هؤلاء شهيدا قال قال اسعير النبي
 صلى الله عليه وسلم وكف ابن مسعود قال ابن مسعود فحدثني جعفر بن عمرو بن حريث عن أبيه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال شهداء عليكم ما دمت فيكم فاذا توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت
 على كل شيء شهيد في القول في تأويل قوله (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم
 الارض ولا يكتفون الله حديثنا) يعني بذلك جل ثناؤه يومئذ من كل أمة بشهيد ونجي بك على أمتك
 يا محمد شهيدا يود الذين كفروا ويقول يئس الذين يجحدوا وحداية الله وعصاؤهم لو تسوى بهم الارض
 واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء أهل الحجاز ومكة والمدينة لو تسوى بهم الارض
 بتشديد السين والواو وقع التاء بمعنى لو تسوى بهم الارض ثم أدغمت التاء الثانية في السين براديه أنهم
 يودون لو صاروا ترابا فكأنوا سواء بهم والارض وقرأ آخرون ذلك لو تسوى بهم الارض بفتح التاء
 وتخفيف السين وهي قراءة عامة قراء أهل الكوفة فالمعنى الاول غير أنهم تركوا تشديد السين واعتلوا
 بان العرب لا تكاد تجمع بين تشديد في حرف واحد وقرأ ذلك آخرون لو تسوى بهم الارض
 بمعنى لو سواهم الله والارض فصاروا ترابا مثلها به يبره اياهم كما فعل ذلك بمن ذكر أنه يفعل به من
 البهائم وكل هذه القراءات متقاربة المعنى وبأي ذلك قرأ القارئ فميد لان من غنى منهم أن يكون
 يومئذ ترابا انما يئس أن يكون كذلك بشكوا من الله اياه كذلك وكذلك من غنى أن يكون الله جعله
 كذلك فقد غنى أن يكون ترابا على ان الامرو ان كان كذلك فاعجب اقرأة الى في ذلك لو تسوى بهم
 الارض بفتح التاء وتخفيف السين كراهية الجمع بين تشديد في حرف واحد والتوفيق في المعنى بين
 ذلك وبين قوله ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا فاحبر الله عنهم جل ثناؤه أنهم يئسوا أن يكونوا
 ترابا ولم يخبر عنهم أنهم قالوا يا ليتني كنت ترابا وكذلك قوله لو تسوى بهم الارض فسواهم
 وهي أعجب الى ليرافق ذلك المعنى الذي أخبر عنهم بقوله يا ليتني كنت ترابا وما قوله ولا يكتفون الله
 حديثنا فان أهل التأويل ناولوه بمعنى ولا تسكتهم الله جوارحهم حديثنا وان جحدت ذلك أقواهم

١٢٧ في طاعتها وبنينا وان كان لا يملك على غيره ولا على باسحق غير ذلك الوقت والوقت (٥٧) فليكن اليمين التي لا باسحق حرم

ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جبير قال ثنا حكام قال ثنا عمرو بن مطرف عن المنهال بن
عمرو بن سعيد بن جبيرة قال أتى رجل ابن عباس فقال سمعت الله يقول والله بنما كنا مشركين وقال
في آية أخرى ولا يكتنون الله حديثنا فقال ابن عباس أما قوله والله بنما كنا مشركين فأنهم لما رأوا الله
لا يدخل الجنة الأهل الإسلام قالوا تعالى فليكنوا منكم فقالوا والله بنما كنا مشركين فأنهم لما رأوا الله
أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم فلا يكتنون الله حديثنا حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن رجل عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل إلى ابن
عباس فقال أشياء ثم تخالف على في القرآن فقال ما هو أشك في القرآن قال ليس بالشك ولكنه
اختلاف قال فهات ما اختلف عليك قال سمع الله يقول ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله بنما كنا
مشركين وقال ولا يكتنون الله حديثنا وقد كتموا فقال ابن عباس أما قوله ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا
والله بنما كنا مشركين فأنهم لما رأوا يوم القيامة أن الله يغفر لأهل الإسلام ويغفر الذنوب ولا يغفر
شركا ولا يتعاطى مع ذنوب أن يغفره بحد المشركون فقالوا والله بنما كنا مشركين رجاء أن يغفر لهم
فيحتم على أفواههم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك يود الذين كفروا وعصوا
الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتنون الله حديثنا حديثنا المنى قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال
ثنا القاسم قال ثنا الزبير عن الضحاك أن نافع بن الأزرق أتى ابن عباس فقال ابن عباس قول الله
تبارك وتعالى يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتنون الله حديثنا وقوله
والله بنما كنا مشركين فقال له ابن عباس اني أحسبك فت من عند أصحابك فقلت ألقى على ابن
عباس متشابه القرآن فاذا رجعت اليهم فاخبرهم أن الله جامع الناس يوم القيامة في قبعة واحدة
فيقول المشركون أن الله لا يقبل من أحد شيئا إلا من وحده فيقولون تعالى انجذبوا فيسابهم فيقولون
والله بنما كنا مشركين قال فيحتم على أفواههم ويستنطق جوارحهم أنهم كانوا مشركين فعند
ذلك تنموا لأن الأرض سويت بهم ولا يكتنون الله حديثنا حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال
ثني عي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم
الأرض ولا يكتنون الله حديثنا يعني أن تسوى الأرض بالجبال عليهم فتأويل الآية على هذا
القول الذي حكيناه عن ابن عباس يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا
يكتنون الله حديثنا كأنهم تنموا لأنهم سواهم مع الأرض وأنهم لم يكونوا كتموا الله حديثنا وقال
آخرون معنى ذلك يومئذ لا يكتنون حديثنا يودون لو تسوى بهم الأرض وليس بمنكنهم عن الله شيء
من حديثهم لعلمه جل ذكره بجميع حديثهم وأمرهم فأنهم انكسروا بالسنتهم فمجدوه لا يخفى عليه
شيء منه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا
ما تقولون) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله لا تقربوا الصلاة وأنتم
سكارى وهو جمع سكران حتى تعلموا ما تقولون في صلاتكم وتقرؤن فيها ما أمركم الله به أو نهيكم إلى
قبله فيها مما نهاكم عنه وزجركم ثم اختلف أهل التأويل في السكر الذي عنه الله بقوله لا تقربوا
الصلاة وأنتم سكارى فقال بعضهم عنى بذلك السكر من الشراب ذكر من قال ذلك حديثنا محمد
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن عن علي
أنه كان هو وعبد الرحمن ورجل آخر من الخمر فصرخ بهم عبد الرحمن فقرأ قل يا أيها الكافرون
نقاط فيها فزالت لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حديثنا الحديث قال ثنا الحاج بن المنهال قال
ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن حبيب أن عبد الرحمن بن عوف منع طعاما رطبا
فدعا نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأكادوا شرابا حتى ثلوا فقدموا عليه صلى الله عليه وسلم
فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبدوا أنا عابد ما عبدتم لكم دينكم ولي دين

تأخر أماً للمس أو الملامسة فليس قولان (٥٨) أحدهما أن المراد به التقاء البشريتين بجماع أو غيره كاهو مقتضى اللغة وهو قول ابن مسعود

وابن عمر والشعبي والبخي واليه ذهب الشافعي وثانيهما المراد به الجماع وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة ومذهب أبي حنيفة والشيعة وأورد في القرآن بطريق الكناية وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فخير برقبة من قبل أن يتمسعن ابن عباس إن الله حي كريم يغف ويكفي فعبه عن المباينة باللامسة وأيضاً لتشمل الآية الحدين الأصغر والأكبر ثم على مذهب الشافعي قال بعض أهل الظاهر إن ما ينتقض وضوء اللامس دون الملموس لقوله أو لمستم والصحيح أنه ينتقض وضوءهما مع الاشتراك اللامس والملموس في ابتغاء اللامسة قوله فلم تجسدا ماء قال الشافعي إذا دخل وقت الصلاة فطالب الماء ولم يجد فقيم وصلى ثم دخل وقت الصلاة الثانية وجب عليه الطلب مرة أخرى لأن عدم الوجدان مشعر بسبق الطلب فلا بد في كل مرة من سبق الطلب وقال أبو حنيفة لا يجب بدليل قوله ولم يجده عز ما سبق الطلب في حقه تعالى بحال وأجيب بأنه بي الكرامة على الجواز للمبالغة كأنه طلب شيئاً لم يجدوا فجمعوا على أنه لو وجد الماء لكنه احتاج إليه لعطشه أو لعطش حيوان يحترم معه جازله التيمم ولو وجد من الماء ما لا يكفيه فلا صح عندنا لأنه أنه يستعمله أو يصبه ثم يتيمم ليكون عاملاً بظاهر الآية والتيمم في العلة القصد والاعتد التراب يعمل بمعنى فاعل وقال ثعلب والزجاج أنه وجه الأرض تراباً كما أغبره ومن هنا قال أبو حنيفة إذا كان صخر التراب عليه وصرب التيمم به عليه ومسح كان ذلك كافياً وقال النافعي لا بد من تراب لتحقيق مفهوم التصاعد فيه وليأتى بيده وبكمه المسح به عدة كما جاء في المائدة وامسحوا

فأمر الله تبارك وتعالى هذه الآية لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون حديث محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قبل أن تحرّم الخمر فقال الله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية حديثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي رزين في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قال نزل هذا وهم يشربون الخمر فقال وكان هذا قبل أن ينزل تحريم الخمر حديثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي رزين قال كانوا يشربون بعدما أتت التي في البقرة وبعد التي في النساء فلما أتت التي في المائدة تركوها حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قال نعم وأن يصلوا وهم سكارى ثم نسخها تحريم الخمر حديثنا المشي قال ثنا أبو حنيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قال كانوا يجتنبون السكر عند حضور الصلوات ثم نسخ تحريم الخمر حديثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي وائل وأبي رزين وإبراهيم في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ويستلونك عن الخمر والميسر قل فيهما أثم كبير ومنافع للناس وإيهما أكبر من نفعهما وقوله تعذرون منه سكر أو رزقاً حسناً قالوا كان هذا قبل أن ينزل تحريم الخمر وقال آخرون معنى ذلك لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى من النوم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن نبيط عن الضحاك لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قال سكر النوم حديثنا أحمد بن حازم الغفاري قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة عن الضحاك يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى قال لمن يقربها سكر الخمر أو سكر النوم قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية تأويل من قال ذلك نهى عن الله المؤمنين أن يقربوا الصلاة وهم سكارى من الشراب قبل تحريم الخمر للأخبار المتظاهرة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ذلك كذلك نهى عن الله وأن هذه الآية نزلت في ذلك كانت نزلت فيه فان قال لنا قائل وكيف يكون ذلك معناه والسكران في حال زوال عقله نظير المجنون في حال زوال عقله وأنت ممن تحيل تكليف المجانين لفقدانهم الفهم بما يؤمرون به ينهى قيل له إن السكران لو كان في معنى المجنون لكان غير جائز أمره ونهيه وإكن السكران هو الذي يفهم ما يأتيه وينزع عن الشراب قد أثقل أساه وأحرج جسمه وانخدر حتى يحجز عن إقامة قراءته في صلاته وحدودها الواجبة عليه فيها من غير زوال عقله فهو بما أمر به ونهى عنه عارف فهم وعن أداء بعضه عاجز تخدر جسمه من الشراب وأما من صار إلى حد لا يعقل ما يأتيه ينزف ذلك منتقل من السكر إلى الخبل ومعد في المجانين وليس ذلك الذي حوّل بقوله لا تقربوا الصلاة لأن ذلك مجنون وانما حوّل به السكران والسكران ما وصفنا صفة في القول في تأويل قوله (ولاجنبوا العاري سبيل حتى تغتسلوا) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوها جنباً العاري سبيل يعني الآن تكونوا محتاراً في طريق أي مسافرين حتى تغتسلوا ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن قتادة عن أبي مجلز عن ابن عباس في قوله ولا جنبوا العاري سبيل قال المسافر وقال ابن المثنى في السفر حديثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا جنبوا العاري سبيل يقول لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب إذا وجدتم الماء فان لم تجدوا الماء فقد أحلت لكم أن تمسحوا بالأرض حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن المماليح عن عباد بن عبد الله أو عن زر عن علي رضي الله عنه ولا جنبوا العاري سبيل قال الآن تكونوا مسافرين

بأنهم هم وأيديهم منه ولا يفهمون قول القائل معصية برأسه من المعنى اللاحق التبعض (٥٩) ولأن الصغيد وصف بالطيب والطاهر

الذي يحتمل الإنبات لقوله والبلد الطيب يخرج نباته بأذنيه ولأنه صلى الله عليه وسلم خصص الثراب بهذا المعنى فقال جعلتني الأرض بعدا وثرابها طهورا أما مع الوجه واليدفع على وابن عباس اختصاص المسح بالجهة وظاهر الصغين وقريب منه مذهب مالك لأن المسح مكتفى فيه باقل ما يطلق عليه اسم المسح وقال الشافعي وأبو حنيفة يستوعب الوجه واليد إلى المرفقين كفى الوضوء وعن الزهري إلى الإبط لأن اليد حقيقة لهذا العضو إلى الإبط ثم ختم الآية بقوله إن الله كان عفوا غفورا وهو كناية عن الترخيص والتيسير لأن من كان عادته العفو عن المذنبين كان أولى بالتخصيص للعاجزين عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجبل قطع عقدي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال أحببت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول فجعل يطعن يده في خاصرني فلا تمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء فأنزل الله آية التيمم فتمموا فقال أسيد بن الحضير وهو أحد المقباء ما هو

فلا تجددوا الماء فجمعوا حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سالم الأوطس عن سعيد بن جبيرة في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل قال المسافر حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا هشام عن قتادة عن أبي مجلز عن ابن عباس يمشي حديثنا ابن جبير قال ثنا هرون بن المعيرة عن عيسى عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله عن علي رضي الله عنه قال تزلت في السفر ولا جنبا إلا عابري سبيل وعابرا السبيل المسافر إذا لم يجد ماء فتميم حديثنا ابن المنني قال ثنا هرون عن ابن مجاهد عن أبيه ولا جنبا إلا عابري سبيل قال المسافر إذا لم يجد الماء فإنه يقيم فيصلي حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل قال هو الرجل يكون في السفر فتصيبه الجنابة فيتميم ويصلي حديثنا المنني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد ولا جنبا إلا عابري سبيل قال مسافر بن لا يجدون ماء فيتميمون مسجدا طيبا حتى يجدوا الماء فيغتسلوا حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل قال مسافر بن لا يجدون ماء حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر عن بكير بن الأنخس عن الحسن بن مسلم في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل قال الآن يكونو مسافرا بن فلا يجدون الماء فيتميموا حديثنا ابن جبير قال ثنا حكام عن عمرو عن منصور عن الحكم ولا جنبا إلا عابري سبيل قال المسافر تصيبه الجنابة فلا يجد ماء فيتميم حديثنا المنني قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن سالم الأوطس عن سعيد بن جبيرة عن منصور عن الحكم في قوله إلا عابري سبيل قال المسافر لا يجد الماء فيتميم فيصلي حديثنا المنني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن سالم عن سعيد بن جبيرة ولا جنبا إلا عابري سبيل الآن يكون مسافرا حديثنا المنني قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن منصور عن الحكم نحوه حديثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال كنا نسمع أنه في السفر حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل قال هو المسافر الذي لا يجد الماء فلا بد له من أن يتميم ويصلي فهو يتميم ويصلي قال كان أبي يقول هذا وقال آخرون معنى ذلك لا تقربوا المصلي للصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوه جنبا حتى تغتسلوا إلا عابري سبيل يعني إلا يجتازين فيه للخروج منه فقال أهل هذه المقالة أقمت الصلاة مقام المصلي والمجدد كانت صلاة المسلمين في مساجدهم يومئذ لا يتخافون من التجميع فيها فكان في الهوى عن أن يقربوا الصلاة كفاية عن ذكر المساجد والمصلي الذي يصلون فيه ذكره من قال ذلك حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجزري عن أبي عبيدة بن عبد الله عن أبيه في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل قال هو الأمر في المسجد حديثنا أحمد بن حازم قال ثنا عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن زيد بن أسلم عن ابن بشار عن ابن عباس ولا جنبا إلا عابري سبيل قال لا تقرب المسجد الآن يكون طريقك فيه فتمر مارا ولا تجلس حديثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن سعيد بن جبيرة في الجنب يمر في المسجد مجتازا وهو قائم لا يجلس وليس بتوضي وتلا هذه الآية ولا جنبا إلا عابري سبيل حديثنا ابن جبير قال ثنا هرون عن غثيل عن الضحاك عن ابن عباس قال لا بأس بالحائض والجنب أن يمرا في المسجد ما لم يجلسا فيه حديثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو الزبية قال كان أحدنا يمر في المسجد وهو جنب مجتازا حديثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن الحسن في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل قال الجنب يمر في المسجد ولا يركع فيه حديثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد وحديثنا المنني قال ثنا أبو نعيم فلا يجعا ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم في قوله ولا جنبا إلا عابري سبيل

بأول بركة كما قال أبي بكر قالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العدة تحته ثم انه سجدناه اذ كرم من أول السورة الى ههنا أحكاما

كثيرة عدل الى ذكر طرف من آثار (٦٠) المتقدمين وأما والهم لان الانتقال من أسلوب الى أسلوب مما يزيد السامع حيرة وجدة فقال الم

الى الذين أى ألم يشته علمك أو ألم تنظر الى من أو توأخظ من علم التوراة وهم أحبار اليهود وأما أدخل من التبعية لا فهم عرفوا من التوراة نبوة موسى ولم يعرفوا منها نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فاما الذين أسلموا منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه فقد وصفهم بان معهم علم الكتاب في قوله قل **كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب** لانهم عرفوا الامر من جميعا يشتركون الضلالة يختارونهم لان من اشترى شيئا فقد آثروا اختياره قاله الزجاج والمراد تكذيبهم الرسول صلى الله عليه وسلم لا غرضهم الفاسدة من أخذ الرشى وحب الرياسة وقيل المراد يستبدلون الضلالة وهي البقاء على اليهودية بالهدى وهو الاسلام بعد وضوح الآيات لهم على صحتها ويريدون أن تضلوا أنتم أيها المؤمنون سبيل الحق كما ضلوه ولا أقبح ممن جمع بين هذين الامرين الضلال والاضلال عن ابن عباس ان الآية نزلت في حبرين من أحبار اليهود كانا يانيان رأس المنافقين عبد الله بن أبي ورهطه فيبسطانهم عن الاسلام وقيل المراد عوام اليهود كانوا يعطون أحبارهم بعض أموالهم لينهروا اليهودية فكانهم اشترى وبيعهم الشبهة والضلالة والله أعلم منكم بأعدائكم لانه عالم بكنسه ما في صدورهم من الحق والباطل فادا أطلعكم على أحوالهم فلا تستنصروهم في أموركم واحذروهم وكفى بالله ويا من توليا لامور العبد وكفى بالله نصيرا فتقوا بولايته ونصرتهم ونهم وكرر كفى ليكون أشد تائيدا في القلب وأ كثر مبالغة وزيدت البناء في

قال اذالم يجد طريقا الى المسجد يعرفه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل قال ثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم في هذه الآية ولا جنبنا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا قال لا بأس أن يمر الجنب في المسجد اذالم يكن له طريق غيره **حدثنا** ابن جبر قال ثنا جابر عن منصور عن ابراهيم **حدثني** المثنى قال ثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة قال الجنب يمر في المسجد ولا يجلس فيه ثم قرأ ولا جنبنا الا عابري سبيل **حدثني** المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن عبد الكريم عن أبي عبيد قيس **حدثني** المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن سماعة عن عكرمة ميمونة **حدثني** المثنى قال ثنا الجاني قال ثنا شريك عن الحسن بن عبيد الله عن أبي الضحى ميمونة **حدثنا** ابن جبر قال ثنا هرون عن اسمعيل عن الحسن قال لا بأس للجنب أن يمر بالجانب أن يمر في المسجد ولا يقعد فيه **حدثنا** ابن جبر قال ثنا هرون عن عمرو عن سعيد عن الزهري قال رخص للجنب أن يمر في المسجد **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا الليث قال ثنا يزيد بن أبي حبيب عن قول الله ولا جنبنا الا عابري سبيل ان رجالا من الانصار كانت أبوابهم في المسجد تصيبهم جنابة ولا ماء عندهم فیر بدون الماء ولا يجدون ماء الا في المسجد فاقول الله تبارك وتعالى ولا جنبنا الا عابري سبيل **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبه عن حماد عن ابراهيم ولا جنبنا الا عابري سبيل قال لا يجتاز في المسجد الا أن لا يجد طريقا غيره **حدثنا** ابن جبر قال ثنا هرون عن ابن مجاهد عن أبيه لا يمر الجنب في المسجد يتخذ طريقا **قال** أبو جعفر وأولى القولين بالتأويل لذلك تأويل من تأوله ولا جنبنا الا عابري سبيل الاجتازي طريق فيه وذلك أنه قد تبين لكم المسافر اذا عدم الماء عندهم في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فمك على ذلك ان قوله ولا جنبنا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا لو كان معناه المسافر لم يكن لاعادة ذكره في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر معنى مفهوم وقدم في ذكر حكمه قبل ذلك واذ كان ذلك فتأويل الآية يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا المساجد للصلاة مصلين فيها وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقرّبوها أيضا جنبا حتى تغتسلوا الا عابري سبيل والعابري السبيل المجتاز مراد قطعيا يقال منه عبرت هذا الطريق فانما أعبره عبرا وعبورا ومنه قيل عبر فلان النهر اذا طعمه وجازه ومنه قيل للناقة القوية على الاسفار هي عبر اسفار لقوتها على الاسفار **القول** في تأويل قوله (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط) يعني بقوله جل ثناؤه وان كنتم مرضى من جرح أو جدي وأنتم جنب كما **حدثنا** ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو المنبه الفضل بن سليم عن الضحاك عن ابن مسعود قوله وان كنتم مرضى أو على سفر قال المرض الذي قد أرنخص له في التيمم هو الكسبر والجرح فاذا أصابت الجنابة الكسبر اغتسل ولا يحل جراحته الا جراحة لا يخشى عليها **حدثنا** غنيم بن المنتصر قال ثنا اسحق بن يوسف الأزرق عن شريك عن اسمعيل السدي عن أبي مالك قال في هذه الآية وان كنتم مرضى أو على سفر قال هي للمريض الذي به الجراحة التي يحاف منها أن يغتسل فلا يغتسل فرخص له في التيمم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وان كنتم مرضى والمرض هو الجراح والجراحة التي يتخوف عليها من الماء ان أصابه ضرر صاحبها فذلكية هم سعيد اطيبا **حدثنا** محمد بن بشير قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن عروة عن سعيد بن جبيرة في قوله وان كنتم مرضى قال اذا كان به جرح أو قروح يتيمم **حدثنا** ابن جبر قال ثنا حكيم عن عمرو عن منصور عن ابراهيم وان كنتم مرضى قال من القروح تكون في الذراعين **حدثنا** ابن جبر قال ثنا هرون عن عمرو عن جوير عن الضحاك قال صاحب الجراحة التي يتخوف عليها منها يتيمم ثم قرأ وان كنتم مرضى أو على سفر **حدثني** المثنى

الفاعل اذا تابان الكفاية من الله ليست كالكفاية من غيره فكان الباء للسببية وقال ابن السراج التقدير كفى اكتفاؤه قال

واسطة وقوله من الذين اذوا المايان
الذين اذوا الصبيان الكتاب وقوله
والله اعلم الى آخر الآية معترضات
بين البيان والمبين واما بيان
لاعدائكم والجملة ان بينهما
معترضتان واما صلة نصيرا كقوله
ونصرتا من القوم الذين كذبوا
واما كلام مستأنف على ان يحرفون
مفتحة مبتدأ محذوف تقديره من
الذين دا واقوم يحرفون لكلم عن
مواضع قال الواحدى الكام جمع
حروفه اقل من حروف واحدة
وكل جمع يكون كذلك فانه يجوز
ند كبره ومعنى هذا التحريف
استبدال لفظ مكان لفظ كوضعهم
آدم طوا المكان ا. ر. بعث وجعلهم
الحديد الرجم واختير عن الدلالة
على الامالة والارالة واما في المسألة
فقبل من بعد مواضع نظرا الى ان
الكام كانت له مواضع هو قن بان
يكون بها خين حروفه تركوه
كالغريب الذي لا موضع له وقيل
المراد بالتحريف الغاء الشبه الباطلة
والتأويلات الفاسدة كما يفعله في
زماننا أهل البدعة وجعل بعض
العلماء هذا القول أصح لاستبعاد
تحريف المشهور والمتواتر لكن
دعوى التواتر شروطه في التواتر
ممنوعة وقيل كانوا يدخلون على
الابى صلى الله عليه وسلم يسألونه
عن أمر فيخبرهم به فاذا خرجوا من
عنده حرفوا كلامه ومن جملة
جهالاتهم انه صلى الله عليه وسلم كان
إذا أمرهم بشئ قالوا في الظاهر
سمعنا وفي الباطن عصينا وكانوا
يقولون كلا للغيظين طاهرا طاهرا
للعناد والمروء والكفر والجور
ومنها قولهم للبي صلى الله عليه وسلم
اسمع غير مسمع وهو كلام ذو وجهين
اما احتماله المدح فقول العرب اسمع فلانا اذا سبه واذا كان المراد اسمع غير مسمع مكروها كان مدحا وتوقيرا ونسجها واما احتماله الذم

قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان كنتم مرضى والمرضى ان يصيب
الرجل الجرح والقرح والجدرى فيخاف على نفسه من برد الماء واذا همتهم بالصعيد كما يتهم المسافر
الذى لا يجد للماء حشا ثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن عاصم
يعنى الاحول عن الشعبي انه سئل عن المجدرى تصيبه الجنابة قال ذهب فرسان هذه الآية وقال
آخرون في ذلك ما حدثني به نونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيدي قوله وان كنتم مرضى
أوعلى سفر فلم تجدوا ماء فتيمموا قال المريض الذى لا يجد أحدا ياتيه بالماء ولا يقدر عليه وليس له خادم
ولا عون فاذا لم يستطع أن يتناول الماء وليس عنده من يأتيه ولا يحبوا اليه تيمم وصلى اذا حلت
الصلاة قال هذا كله اذا كان لا يستطيع أن يتناول الماء وليس عنده من يأتيه به لا يترك
الصلاة وهو أعذر من المسافر فتاوى الآية اذا وان كنتم مرضى أو بكم فروع أو كسر أو علة
لا تقدر وروى معها على الاغتسال من الجنابة وأتم مقبوض غير مسافر من تيمموا صعيدا طيبا أو ما قوله
أو على سفر فانه يعنى أو كنتم مسافرين وأنتم أصحاء جنب تيمموا صعيدا وكذلك تاويل قوله أو ماء أحد
منكم من الغائط يقول أو جاء أحد منكم من الغائط قد قضى حاجته وهو مسافر صحيح فليتيمم صعيدا
أيضا والغائط ما اتسع من الأودية وتصب وجعل كناية عن قضاء حاجته الانسان لأن العرب كانت
تختار قضاء حاجتها في الغيطان فكثر ذلك منها حتى غلب عليهم ذلك فقيل لكل من قضى حاجته التي
كانت تقضى في الغيطان حيث قضاها من الأرض متغوطا وجاء فلان من الغائط يعنى به قضى
حاجته التي كانت تقضى في الغائط من الأرض وذكر عن مجاهد أنه قال في الغائط الوادى حدثني
المنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو جاء أحد منكم من الغائط
قال الغائط الوادى في القول في تاويل قوله (أولامستم النساء) يعنى بذلك جل ثناؤه
أو باثرت النساء بأيديكم ثم اختلف أهل التأويل في اللمس الذى عناه الله بقوله أولامستم
النساء فقال بعضهم يعنى بذلك الجماع ذكر من قال ذلك حشا ثنا جابر بن مسعود قال ثنا
زيد بن زريع قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال ذكروا اللمس فقال ناس من
الموالى ليس بالجماع وقال ناس من العرب اللمس الجماع قال فائت ابن عباس فقلت ان ناسا من
الموالى والعرب اختلفوا في اللمس فقالت الموالى ليس بالجماع وقالت العرب الجماع قال من أى
الفرقةين كنت قال كنت من الموالى قال غلب فريق الموالى ان اللمس والجماع والمباشرة الجماع
ولكن الله يكتفى بما شاء بما شاء حشا ثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي
قيس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله حشا ثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
شعبه عن أبي إسحق قال سمعت سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس انه قال أولامستم النساء قال هو
الجماع حشا ثنا ابن بشار قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا أبي عن قتادة عن سعيد بن جبير قال
اختلفت أنا وعطاء وعبيد بن عمير في قوله أولامستم النساء فقال عبيد بن عمير هو الجماع وقلت أنا
وعطاء هو اللمس قال فدخلنا على ابن عباس فسألناه فقال غلب فريق الموالى وأصاب العرب هو
الجماع ولكن الله يعفو ويكتفى حشا ثنا ابن المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد بن قتادة
عكرمة وسعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح وعبيد بن عمير اختلفوا في الملامسة فقال سعيد بن
جبير وعطاء الملامسة ما دون الجماع وقال عبيد بن عمير هو النكاح فخرج عليهم ابن عباس فسأله فقال
أخطأ المولى وأصاب العربى الملامسة النكاح ولكن الله يكتفى ويعف حشا ثنا ابن وكيع قال
ثنا محمد بن بشر عن سعيد بن قتادة قال اجتمع سعيد بن جبير وعطاء وعبيد بن عمير فذكر نحوه
حشا ثنا ابن المنثري قال ثنا محمد بن عيسى قال ثنا سعيد بن بشر عن قتادة قال قال سعيد بن جبير
وعطاء في النكاح الغمز باليد وقال عبيد بن عمير الجماع فخرج عليهم ابن عباس فقال أخطأ المولى

اما احتماله المدح فقول العرب اسمع فلانا اذا سبه واذا كان المراد اسمع غير مسمع مكروها كان مدحا وتوقيرا ونسجها واما احتماله الذم

فإن يكون معنا ما سمع منا دعوا عليك (١٤) بلا شبهة لأن من كان أصم فإنه لا يسمع فلا يسمع أو بان براد اسمع غير مجاب إلى ما تدعوا له

أي غير مسمع جوابا بوافقتك أو بان براد اسمع غير مسمع كلاما ترتضيه وعلى هذا يجوز أن يكون غير مسمع مفعول اسمع لاحلا من ضميره أي اسمع كلاما غير مسمع إليك لتبوع سمعتك عنه ومنها قواهم صلى الله عليه وسلم راعنا وقد عرفت احتمالاته في البقرة وانما ما رواه بقول المحتمل ذي الوجهين بعد قصر يحكم بالعصيان على وجهه لان المواجهة بالعصيان أهون خطبا في العرف من المواجهة بالسب ودعاء السوء وإلهذا كانت الكفرة واجهونه بالاول دون الثاني ليا بالسنتهم مفعول لاجله أو مصدر لمحدوف أو ليتولون لانه في معنى إلى أيضا وعينه واو بدلا من لويت فقلت وأدغمت والمعنى يقتلون بالسنتهم الحق إلى الباطل حيث يضعون راعنا وضع انظارنا وغيره مسمع موضع لا سمعت مكررها أو يقتلون بالسنتهم ما يظهرونه من الشتم إلى ما يظهر ونه من التوقير نقا أو لهم كانوا يقتلون أشد منهم وألستهم عند ذكر هذا الكلام مخزيه وطعنا على عادة المستهزئين فبين الله تعالى أنهم انما يقدمون على هذه الاشياء طعنا في الدين ونبيه بذلك على ما كانوا يقولونه فيما بينهم أنا نشنته ولا يعرفه ولو كان بيا لعرف باطهار ذلك عليه فانعاب ما جعلوه طعنا في الدين دلالة قاطعة على صحته لان الاخبار عن الغيب معجز ولوام سم قالوا سمعوا وطعنا يدل قولهم سمعوا عينا افروض لهم الآيات وثبت لهم اليقينات كرات بعد مرات واسمع دون أن يقال معه غير مسمع وانما ما كان راعنا

وأصاب العربي ولكنه يعف ويكنى حدثنا أبو كريب وبمعقوب بن ابراهيم قال قال ابن عباس اللبس الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية وعبد الوهاب عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال اللبس والمس والمباشرة الجماع ولكن الله يكتفي بما شاء حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا اسحق الأزرق عن سفيان عن عاصم الاحول عن بكر بن عبد الله عن ابن عباس قال الملامسة الجماع ولكن الله كريم يكتفي بما شاء حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبو بريد عن سفيان عن عاصم عن بكر بن عبد الله عن ابن عباس مثله حدثنا ابن المثني قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن جعفر بن أبي وحشية عن سعيد بن جبير قال اختلفت العرب والموالي في الملامسة على باب ابن عباس قالت العرب الجماع وقالت الموالى باليد قال نخرج ابن عباس فقال غلب فريق الموالى الملامسة الجماع حدثنا ابن المثني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن رجل عن سعيد بن جبير قال كذا على باب ابن عباس فذكر نحوه حدثنا ابن المثني قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود عن سعيد بن جبير قال قد قدم على باب ابن عباس فذكر مثله حدثني المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أولامستم النساء الملامسة هو النكاح حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن غصبر عن الأعمش عن عبد الملك بن ميسرة عن سعيد بن جبير قال اجتمعت الموالى والعرب في المسجد وابن عباس في الصفة فاجتمعت الموالى على ان اللبس دون الجماع واجتمعت العرب على انه الجماع فقال ابن عباس من أي الفريقين أنت قالت من الموالى قال غلبت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اللبس الجماع وبه عن سفيان عن عاصم عن بكر بن ابن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن الأعمش عن حبيب عن سعيد عن ابن عباس قال هو الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك عن زهير عن خديف عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن داود عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أولامستم النساء قال الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أشعث عن الشعبي عن علي رضي الله عنه قال الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن يونس عن الحسن قال الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك عن خديف قال سألت مجاهدًا فقال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والحسن قال الأغشيان النساء وقال آخرون عن الله بذلك كل لمس بيد كل أو بغيرها من أعضاء جسد الانسان وأوجبوا الموضوع على من مس شيء من جسده شيئًا من جسدها مقضية اليه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مخارق عن طارق بن شهاب عن عبد الله انه قال شيئًا هذا معناه الملامسة ما دون الجماع حدثنا ابن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن هلال عن أبي عبيدة عن عبد الله أو عن أبي عبيدة منصور الذي شك قال القبلة من اللبس حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن مخارق عن طارق عن عبد الله قال اللبس ما دون الجماع حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن شعبة عن المعيرة عن ابراهيم قال قال ابن مسعود اللبس ما دون الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي عبيدة عن عبد الله قال القبلة من اللبس حدثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية وحدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال القبلة من اللبس وفيها الوضوء حدثنا عيسى بن المنصور قال أخبرنا اسحق عن شريك عن الأعمش عن ابراهيم عن أبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود مثله حدثنا أحمد بن

فلا يؤمنون الايمان قليلا وهو اعانهم بالله بالتوراة وبيعوا الانبياء دون سائر رسله (١٣) أو الا قليلا منهم آمنوا لان في بلاد قديرا

الجمع كقوله وحسن أولئك رفيقا
أو أراد بالقلة العدم ثم حرمهم
عن كفر الجود والعناد بقوله يا أيها
الذين آمنوا الكتاب الا يتوالطمس
المحوى قال طريق طمس ومطموس
ومغارة طامسة الاعلام وطمست
الكتاب محوته وهو في الآية حقيقة
أو مجاز قولان والمعنى على الاول
محو خطبها صورها وأشكالها من
عين وحاجب وأنف وفم والغاء في
فرداها على أبادرها اما التسيب
أي فجعيل الوجوه بسبب هذا
الطمس على هيئة اقفاطهم مطموسة
مثلها لان الوجه انما يتميز عن سائر
الاعضاء بما فيه من الحواس
والتخاطب فاذا أزيلت ومحييت لم
يبق فرق بينها وبين الغطاء واما
للتعقيب على أن العقوبة شيان
احدهما تعقيب الاخرى الطمس
ثم نكس الوجوه الى خلف والاقفاط
الى قدام وانما يكون هذا عقوبة
لما فيه من تشوية الخلقة والمثلة
والغضبة كما قال في حق أهل النار
وأما من أوتي كتابه وراء ظهره
على أن وجوههم مردودة الى
اقفاطهم فيبذل الكتاب وتقرأ
من هناك وأما المعنى على القول
الثاني فمن الحسن بطمسها
بالهدى ونردها بالخذلان على أديارها
أي على ضلالاتها وشبهاتها وذلك
أن المأوئها الى عالم الحسن معرض
عن عالم العقل وبغير الاقبال على
ذلك يعمل الادبار عن هذا وقال
عبد الرحمن بن زيد نردهم الى حيث
جاؤا منه وهي أفرعان الشام يريد
اجلاء بني قريظة والضير والطمس
على هذا اما تعقيب الوجوه واما الالة
آثارهم عن ديار البر وقيل

عبدة الضي قال أخبرنا سالم بن الأخضر قال أخبرنا ابن عون عن محمد قال سألت عبيدة عن قوله أو
لامستم النساء قال فاشرب يده هكذا وحكاه سليم واراناه ثوبه دانه فضم أصابعه حدثني يعقوب
وابن وكيع قال ثنا ابن عيسى عن سلمة بن علقمة عن محمد قال سألت عبيدة عن قوله أو لامستم
النساء قال بيده فظننت ما عني فلم أسأله حدثني يعقوب قال ثنا ابن عيسى عن ابن عون قال
ذكرنا عند محمد بن الفرغ وأطهم ذكرنا ما قال ابن عمر في ذلك فقال محمد قلت لعبيدة قوله أو
لامستم النساء فقال بيده قال ابن عون بيده كانه يتناول شيئا يفيض عليه حدثني يعقوب قال ثنا
ابن عيسى قال أخبرنا خالد بن محمد قال قال عبيدة المس باليد قال ثنا ابن عيسى عن هشام بن محمد
قال سألت عبيدة عن هذه الآية أو لامستم النساء فقال بيده وضم أصابعه حتى عرفت الذي أراد
حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عمر عن نافع ابن عمر
كان يتوضأ من قبله المرأة ويرى فيها الوضوء يقول هي من اللباس حدثنا عبد الجيد بن بيان
قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل بن عامر قال قال الملامسة ما دون الجماع حدثنا ابن جندب قال ثنا
يحيى بن واضح قال ثنا محمد بن حمز عن ابراهيم قال المس من شهوة ينقض الوضوء حدثني
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى قال ثنا شعبان عن الحكم وجمادتهما قال المس ما دون
الجماع حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة عن عطاء قال الملامسة
ما دون الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن الشعبي عن أصحاب عبد الله
عن عبد الله قال ما دون الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن بيان عن عامر عن عبد الله
قال الملامسة ما دون الجماع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله مثله حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم عن عبد الله مثله حدثنا ابن وكيع قال
ثنا محمد بن بشر عن سعيد عن أبي معشر عن ابراهيم قال قال عبد الله الملامسة ما دون الجماع ثم قرأ
أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين قال
سألت عبيدة عن أو لامستم النساء فقال بيده هكذا عرفت ما يعني حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن أبيه وحسن بن صالح عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي عبيدة قال القبلة من المس
حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك بن اسمعيل عن زهير عن خفيف عن أبي عبيدة القبلة والشيء
قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال عنى الله بقوله أو لامستم النساء الجماع
دون غيره من معاني المس لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قبل بعض نسائه ثم صلى ولم
يتوضأ حدثني بذلك اسمعيل بن موسى السدي قال أخبرنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن
حبيب بن أبي ثابت عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ ثم يقبل ثم يصلي
ولم يتوضأ حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة عن
عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم خرج الى الصلاة ولم يتوضأ قلت من هي الأنت
فضحكت حدثنا أبو كريب قال ثنا حفص بن غياث عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن زينب
السهمية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ حدثنا أبو زيد عمير بن شبة
قال ثنا سهاد بن عباد قال ثنا مسدد عن ليث عن عطاء عن عائشة وعن أبي روق عن ابراهيم
التيمي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذال من القبلة بعد الوضوء ثم لا يعيد
الوضوء حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا أبي قال ثنا يزيد بن سنان عن عبد الرحمن
الوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبلها
وهو صائم ثم لا يطر ولا يحدث وضوءا في صحة الخبر فياذكرنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الدلالة الواضحة على ان المس في هذا الموضع لمس الجماع لا جميع معاني المس كما قال الشاعر

الطمس القلب والتعب والمراد بالوجوه رؤسهم ووجوههم أي من قبل أن تغير أحوال وجوههم فتسليم أقبالهم ووجوههم وسكسهم

فليسمع قوم أو يرجع إلى الذين أو قوا
 الكتاب على طريقه لا لتقات فان
 قبل فان وقوع الوعيد الجواب انه
 مشروط بعدم ايمان جميعهم ولكنه
 قد آمن ناس من علمائهم كعبد الله
 ابن سلام وأصحابه حتى انه لما نزلت
 هذه الآية أتى عبد الله بن سلام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن
 يأتي أهله وأسلم وقال يا رسول الله
 ما كنت أرى أن أصل اليك حتى
 يقول وجهي في قفاي وأيضاً انه
 ما جعل الوعيد هو الطمس بعينه
 بل إياه أو اللعن فان كان الطمس
 تبديل أحوالهم وسائرهم أو اجلائهم
 إلى الشام فقد كان أحد الأمرين
 وإن كان غيره فقد حصل اللعن
 فانهم ملعونون بكل لسان واللعن
 الموعود وظاهره اللعن المتعارف
 لا المسخ وقيل هو منتظر ولهذا قيل
 وجوها منكرة دون وجوهكم ليشمل
 وجوها غير مخاطبين من أبناء
 جنسهم ولا بد من مسخ وطمس
 لليهود قبل يوم القيامة وقيل إن
 قوله آمنوا تكليف متوجه عليهم
 في جميع مدة حياتهم فلزم أن يكون
 قوله من قبل أن نطمس وجوها
 واقعا في الآخرة فالتقدير آمنوا من
 قبل أن يجيء الوقت الذي نطمس فيه
 وجوهكم وهو ما بعد الموت وكان
 أمر الله مفعولاً لانه لا أراد حكمه
 ولا يتعدى عليه شيء يريد أن يفعله
 وهذا كما يقال في الشيء الذي لا يشك
 في حصوله هذا الأمر مفعول وإن لم
 يفعل بعد فاذا حكم بانزال العذاب
 على قوم فعل ذلك البتة والمراد بالامر
 الشأن والفعل الذي تعلق ارادته به
 لا الأمر الذي هو أحد أقسام الكلام
 فلا يصح استدلال الجاني بالآية

وهن تمشين بنا هميسا * ان يصدق الطير ينك ليسا
يعني بذلك ينك ليسا وذكر ان هذه الآية نزلت في قوم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
اصابتهم جنابة وهم جراح صدش المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال اخبرنا ابن المبارك عن محمد
ابن جابر عن حماد عن ابراهيم في المريض لا يستطيع الغسل من الجنابة او الحائض قال يجزيهم التيمم
وقال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جراحة فغشت فيهم ثم ابتلوا بالجنابة فشكروا ذلك الى النبي
صلى الله عليه وسلم فنزلت وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط الآية كلها وقال
آخرون نزلت في قوم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اعوزهم الماء فلم يجدوه في سفر لهم ذكر
من قال ذلك حدثنا ابن عبد الاعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عبيد الله بن عمر عن
عبد الرحمن بن القاسم عن عائشة انها قالت كنت في سبيل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا
بذات الجليس ضل عقدي فاخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فامر بالتمسسه فالتمس فلم يوجد فاناخ
النبي صلى الله عليه وسلم واناخ الناس فباتوا يلتمسهم تلك فقال الناس حبست عائشة النبي صلى الله عليه
وسلم قالت لفاء الى ابو بكر وراس النبي صلى الله عليه وسلم في حجرى وهو نائم ففعل بهم مرفى ويقرصنى
ويقول من اجل عقلك حبست النبي صلى الله عليه وسلم قالت فلا اتحرك مخافة ان يستيقظ النبي صلى
الله عليه وسلم وقد اوجعنى فلا ادري كيف اصنع فلما رآنى لا اجير اليه انطلق فلما استيقظ النبي صلى
الله عليه وسلم واراد الصلاة فلم يجد ماء قالت فانزل الله تعالى آية التيمم قالت فقال ابن حضير ما هذا
بارك بركتكم يا آل ابي بكر حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن ابيوب عن ابن ابي
مليكة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر ففقدت عائشة قلادة اها فامر الناس بالنزول ونزلوا
وليس معهم ماء فأتى ابو بكر على عائشة فقال لها شققت على الناس وقال ابيوب بيده نصف انه قرصها
قال ونزلت آية التيمم وجدت القلادة في مناخ البعير فقال الناس مارا يناقظ امرأة اعظم بركتها
حدثني محمد بن عبد الله الهلالي قال ثنا عمران بن محمد الحداد قال ثنا الربيع بن بدوق قال ثنا
أبى عن أبيه عن رجل من اهل منام بلغه يقال له الاسلع قال كنت اخدم النبي صلى الله عليه وسلم وارحل له
فقال لي ذات ليلة يا اسلع قم فارحل لي قلت يا رسول الله اصابتني جنابة فسكت ساعة ثم دعاني واتاه
جبريل عليه السلام بآية الصعيد ووصف لنا ضربين حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال ثنا
عمرو بن خالد قال ثنا الربيع بن بدوق قال ثنا أبى عن أبيه عن رجل من اهل منام يقال له الاسلع قال كنت
اخدم النبي صلى الله عليه وسلم فذكر من له الا أنه قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا او قال
ساعة الشك من عمرو قال واتاه جبريل عليه السلام بآية الصعيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قم يا اسلع فتييم قال فتييمت ثم رحلت له فسرنا حتى مررنا بماء فقال يا اسلع مس أو مس بهذا بلذك قال
وأراني التيمم كما أراه أبوه ضربة للوجه وضربة لليدين والمرفقين حدثنا أبو كريب قال ثنا
حفص بن غزير قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم قال ثنا عبد
الله بن عبيد عن ابن أبي مليكة أنه حدثه ذكوان أبو عمرو وحاجب عائشة ان ابن عباس دخل عليها في
مرضها فقال ابشرى كنت أحب نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الا طيبا وسقطت قلادة تلك ليلة الاواء فاصبح رسول الله صلى
الله عليه وسلم يانقظها حتى أصبح في المنزل فاصبح الناس ليس معهم ماء فانزل الله تيمموا صعيدا طيبا
فكان ذلك من سببك وما أذن الله لهذه الامم من الرخصة حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا ابن
نخيرة عن هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهاككت فيه عشر رسول الله صلى الله
عليه وسلم رجلا في طلبها فوجدوها وأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء فصولوا بغير وضوء فشكروا ذلك
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله آية التيمم فقال أسيد بن حضير لعائشة خالك الله خيرا والله

واليهودية تغيب مغفورة بالاجماع
ومن هنا قال الشافعي المسلم لا يقتل
بالذي لان الذي مشركا والمشرک
المباح الدم هو الذي لا يجب القصاص
على قتله ولا يتوجه النهي عن قتله
ترك العمل بهذا الدليل في النهي
فيبقى معمولاً به في سقوط القصاص
عن قتله واستندت الاشاعة
بالآية على غفران صاحب الكبيرة
قبل التوبة لان مادون الشرك
يشمله والمعتزلة خصصوا الثاني لمن
تاب كما ان الاول مخصص بالاجماع
لمن لم يتب قالوا وتطهيره قولك ان
الامير لا يبذل الدينار ويبذل
القنطار لمن يشاء والمعنى لا يبذل
الدينار ان لا يستأهله ويبذل القنطار
لمن يستأهله والمشيئة تكون قصدا
في الغلبان المنفي والمثبت جميعا لانه
ان شاء لم يتب بالمشرک فلا يترتب
عليه الغفران وان شاء تاب صاحب
الكبيرة فيستوجب الغفران
وروى الواحدى في البسيط
باسناده عن ابن عمر قال كنا على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا مات الرجل منا على كبيرة
شهدنا انه من أهل النار حتى نزلت
هذه الآية فامسكنا عن الشهادة
وقال ابن عباس بمحض عرائى لا رجو
كل ما ينفع مع الشرك عمل كذلك لا يضر
مع التوحيد ذنب فسكت عمر وعن
ابن عباس لما قتل وحشى حزة يوم
أحد وكانوا قد وعدوه الاعتاق ان
هو فعل ذلك ثم اتهم ما وفوا بذلك
ندم هو وأصحابه فكتبوا الى النبي
صلى الله عليه وسلم ندمهم وانه
لا يمنعهم من النحول في الاسلام
الا قوله تعالى والذين لا يدعون مع
الله الها آخرف قالوا قد ارتكبنا كل

ما نزل بك امر تكبره منه الاجعل الله لك والمسلمين فيه خيرا **حدثنا** أحمد بن عبد الرحمن بن وهب
قال ثنا عبيد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث أن عبد الرحمن بن القاسم حدث عن أبيه
عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون الى المدينة
فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرى راقد أقبل أبى
فلما ذكرنى لسكرة ثم قال حبست الناس ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استيقظ وحضرت الحج
قال من الماء فلم يوجد وثقلت بأهبا الذين آمنوا اذا قمنا الى الصلاة الآية قال أسيد بن حضير لقد بارك الله
لناس فيكم يا آل أبى بكر ما أتم الأبركة **حدثنا** الحسن بن شبيب قال ثنا ابن عيينة قال ثنا
عبد الله بن عثمان بن خثيم عن عبد الله بن أبي مليكة قال دخل ابن عباس على عائشة فقالت كنت أعظم
المسلمين بركة على المسلمين سقطت قلادتك بالابواء فانزل الله فيك آية التيمم واختلفت القراء في قراءة
قوله أولا مستم النساء فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض البصريين والكوفيين أولا مستم بمعنى
أولستم نساء كم ولستمكم وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين أولستم النساء بمعنى أولستم أنتم أيها الرجال
نساء كم وهما قراءان متقاربان المعنى لانه لا يكون الرجل لامسا امرأة الا وهي لامسته فالمس في ذلك
يدل على معنى اللباس واللباس على معنى اللبس من كل واحد منهما صاحب فبأي القراءتين قرأ ذلك
القارئ فصيب لا تغلق معنيهما **في** القول في تأويل قوله (فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا)
يعنى بقوله جل ثناؤه فلم تجدوا ماء أولستم النساء فطلبتم الماء لتطهروا به فلم تجدوه ثمن ولا غير ثمن
فتيمموا يقول فتعمدوا وهو تغفلوا من قول القائل تيممت كذا اذا قصده وتعمدته فانما تيممه وقد
يقال منه عممه فلان فهو عمه وأتمته أنا وأتمته خفيقتو تيممت ونأمت ولم يسمع فيها عمت خفيقة ومنه
قول أعشى بنى ثعلبة تيممت قيسا وكردونه * من الارض من مهمه ذى شر

يعنى بذلك تيممت تعمدت وقصدت وقد ذكرنا في قراءة عبد الله فاموا صعيدا ونحو ما قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** عبد الله بن محمد قال ثنا عبدان قال أخبرنا ابن
البارك قال سمعت سفيان يقول في قوله فتيمموا صعيدا طيبا قال نحرروا وتعمدوا صعيدا طيبا وأما
الصعيد فان أهل التأويل اختلفوا فيه فقال بعضهم هو الارض المساء التي لا نبات فيها ولا غراس
ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة
صعيدا طيبا قال التي ليس فيها شجر ولا نبات وقال آخرون بل هو الارض المستوية ذكر من قال
ذلك **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الصعيد المستوى وقال آخرون بل
الصعيد التراب ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبير قال ثنا الحكم بن بشر قال ثنا عمرو بن
قيس الملائي قال الصعيد التراب وقال آخرون الصعيد وجه الارض وقال آخرون بل هو الارض
ذات التراب والغبار وأولى ذلك بالصواب قول من قال هو وجه الارض الخالية من النبات والغرس
والبناء المستوية ومنه قول ذى الرمة

كانه بالضحى رعى الصعيد به * وثابه في عظام الرأس خرطوم
يعنى يضرب به وجه الارض وأما قوله طيبا فانه يعنى به طاهر من الاقذار والنجاسات واختلف أهل
التأويل في معنى قوله طيبا فقال بعضهم حللا ذكر من قال ذلك **حدثنا** عبد الله بن محمد قال ثنا
عبد الرزاق قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله صعيدا طيبا قال قال بعضهم
حللا وقال بعضهم بما **حدثنا** عبد الله قال ثنا عبدان قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن
جريح قراءة قال قلت لعطاء فتيمموا صعيدا طيبا قال الطيب ما حولك قلت مكان جرد غير بطح
أيجزئ عني قال نعم ومعنى الكلام فان لم تجدوا ماء أيها الناس وكنتم مرضى أو على سفر أو جاء
أحد منكم من الغائط أولستم النساء فارد ثم أن تصلوا فتيمموا يقول فتعمدوا وجه الارض

تَعْلِيْقُ الْاَقْدَامِ بِفَضْلِ اَنْ اَللهُ لَا يُضْرَرُ اَنْ (٦٦) يَشْرِكُ بِهِ كَمَا اَخْبَرَنَا اَنْ لَا تَكُونُ مِنْ اَهْلِ مَشِيَّتِ فُتْرُلْ قُلْ بِاعْبَادِي الَّذِيْنَ اَسْمُوْا عَلٰى

الطاهرة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم في القول في تناويل قوله (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) يعني بذلك جل ثناؤه فامسحوا منه بوجوهكم وأيديكم ولكن ترك ذكر منه اكتفاء بدلالة الكلام عليه والمسح منه بالوجه أن يضرب التيمم بيده على وجه الأرض الطاهر أو مقام مقامه فيه مسح عما علق من الغبار وجهه فان كان الذي علق به من الغبار كثيرا فتنقع عن يديه أو تنفضه حائرا وإن لم يعلق بيده من الغبار شي وقد ضرب بيديه أو أحدهما الصعيد ثم مسح بهما أو بها وجهه أجزاء ذلك لاجتماع جميع الحاجة على أن التيمم لو ضرب بيديه الصعيد وهو أرض رمل فلم يعلق بيديه منها شي فتميم به أن ذلك يحجز به لم يخالف ذلك من يجوز أن يعتد خلافا لما كان ذلك إجماعا منهم كان معسوما أن الذي يراد به من ضرب الصعيد باليدين مباشرة الصعيد بما بالمعنى الذي أمر الله به من التيمم لا لاخذ تراب منه وأما المسح باليدين فان أهل التناويل اختلفوا في الحد الذي أمر الله به من اليدين فقال بعضهم حد ذلك الكفان إلى الزندين وليس على التيمم مسح ما وراء ذلك من الساعدين ذكر من قال ذلك حدثني أبو السائب سالم بن جنادة قال ثنا ابن إدريس عن حصين عن أبي مالك قال تيمم عمار فوضر ببيده إلى التراب ضربة واحدة ثم مسح بيديه واحدة على الأخرى ثم مسح وجهه ثم ضرب بيديه أخرى فجعل يلوي يده على الأخرى ولم يمسح التراب حدثنا أبو السائب قال ثنا ابن إدريس عن أبي خالد قال رأيت الشعبي ومسلمنا التيمم فوضر بيده إلى الأرض ضربة ثم نفخها ومسح وجهه ثم ضرب أخرى فجعل يلوي كفها أحدهما على الأخرى ولم يذكر أنه مسح التراب حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين عن أبي مالك قال وضع عمار يده في التراب ثم رفعها فنفخها فمسح وجهه وكفيه ثم قال هكذا التيمم حدثنا ابن جندة قال ثنا أبو ثعلبة قال ثنا سلام مولى حصين قال سمعت عكرمة يقول التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة للكفين حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي وعن سعيد بن جابر أن مكحولاً كان يقول التيمم ضربة للوجه والكفين إلى الكوع ويتناول مكحول القرآن في ذلك فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إلى المرافق وقوله في التيمم فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ولم يستثن فيه كما استثنى في الوضوء إلى المرافق قال مكحول قال الله والسارق والسارقة فاقطعهما أيديهما فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إلى المرافق قال مكحول قال الله عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا بشر بن بكر النسي عن ابن جابر أنه رأى مكحولاً يتييم وضرب بيديه على الصعيد ثم مسح بها وجهه وكفيه بواحدة حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن عتبة عن داود عن الشعبي قال التيمم ضربة للوجه والكفين وعلة من قال هذه المقالة من الأثر ما حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدة ومحمد بن بشر عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن عبد الرحمن بن ابزى عن أبيه عن عمار بن ياسر أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التيمم فقال مرة بالكفين والوجه وفي حديث ابن بشار أن عماراً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن التيمم حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد بن سعيد القرشي عن شعبة عن الحكم عن ابن ابزى قال جاء رجل إلى عمر فقال اني أجنبت فلم أجد الماء فقال له عماراً ما ذكرنا في مسير على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجنبت أنا وأنت فاما أنت فلم تصل وأما ما فتممكت في التراب وصلت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال إنما كان يكفيك وضرب كفيه الأرض ونفخ فيهما ومسح وجهه وكفيه مرة واحدة وقالوا أمر الله في التيمم بمسح الوجه واليدين فامسح من وجهه ويديه في التيمم أجزاء ذلك ما يجب التسليم له من أصل أو قياس وقال آخرون حد المسح الذي أمر الله به في التيمم أن يمسح جميع الوجه واليدين إلى المرفقين ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر تيمم عمر يد النعم فوضر ببيده ومسح وجهه وضرب ضربة إلى المرفقين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت عبيد الله عن نافع عن عبد الله أنه قال التيمم

أنفسهم فدخلوا عند ذلك في
 الاسلام ومن يترك بالله فقد اقرى
 الخلق واقبل اثما عظيما لانه ادعى
 ما لا يصح كونه عن ابن عباس
 في رواية السكيت ان قوما من اليهود
 اتوا باطغالهم الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقالوا يا محمد هل على هؤلاء
 ذنب فقال لا فقالوا والله ما نحن الا
 كهنتهم ما علمنا بالليل يكفر عنا
 بالنهار وما علمنا بالنهار يكفر عنا
 بالليل وكانوا يقولون نحن ابناء الله
 واصحابه ان يدخل الجنة الامن كان
 هودا او نصارى فقتل فيهم ألم ترالى
 الذين يزكون أنفسهم ويدخل فيه
 كل من زك نفسه ووصفه بزكاة
 العمل او قبول الطاعة والزلفى عند
 الله بل الله يزكى من يشاء وان تركته
 هي التي يعتديها كما أخبر عنه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بقوله والله
 انى لامين في السماء أمين في الارض
 وكفى باطلا والمهجرات على يده
 تركته واصديقا لقوله ولا
 يظلمون فتيلا هو ما دلت بين
 أصبعيك من الوسخ فعيل معنى
 مفعول ابن السكيت هو ما كان في
 شق النواة والضمير للذين يزكون
 أى يعاقبون على تركتهم أنفسهم
 حق جزائهم أو لمن يشاء أى يشاؤون
 على زكائهم من غير نقص شئ من
 ثوابهم ثم عجب النبي صلى الله عليه
 وسلم عن فرينهم وادعاء زكائهم
 ومكانتهم عند الله فقال انظر كيف
 يفترون على الله الكذب وكفى به
 أى برعهم هذا اثما مبینا من بين
 سائر آثامهم قال المفسرون خرج
 كعب بن الاشرف وحي بن الانخل
 في سبعين راكبا من اليهود الى مكة
 بعد وفاة أحد لهما فورا قرشا على

رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصوا الأعمى الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل كتب على أبي

بني اسرائيل والذين هم في دورهم فقال لهم اهل مكة انكم اهل كعب محمد صلى الله عليه (١٧) وسلم صاحب كعب لا تسلمون ان يكون هذا

مكرامنكم فان اردتم ان تخرج
معكم فاسجدوا لهذين السنين
وامنوا بهما فذلك قوله يؤمنون
بالجنت والطاغوت ثم قال كعب
لاهل مكة ليحج منكم ثلاثون ومنا
ثلاثون فسلزقوا كبادنا بالسكبة
فتعاهد رب البيت لنجهدين على
قتال محمد صلى الله عليه وسلم ففعلوا
ذلك فلما فرغوا قال أبو سفيان
لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب
وتعلم ونحن أميون لا تعلم فاينا
أهدى طريقا وأقرب الى الحق
أتحن أم محمد صلى الله عليه وسلم
فقال كعب اعرضوا على دينه ثم
فقال أبو سفيان نحن نقرأ جميع
الكرمان ونسقيهم الماء ونقرى
الضيف ونفك العاني ونصل الرحم
ونعمر بيتنا ونطوف به ونحن
أهل الحرم ومحمد فاروق دين آباءه
وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا
القديم ودين محمد صلى الله عليه وسلم
الحديث فقال كعب أنتم والله
أهدى ميلا مما هو عليه فأمر الله
تعالى ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من
الكتاب يعني كعبا وأصحابه فلما
رجعوا الى قومهم قال لهم قومهم ما
ان محمد يزعم انه قد نزل فيكما كذا
وكذا قالوا صدق والله ما جئنا على ذلك
الابغض وحسده وقد مر معنى
الطاغوت في تفسير آية الكرسي
وأما الجبت ففي الصحاح انه كلمة
تقع على الصنم والكاهن والساحر
ونحو ذلك وليس من محض العربية
لاجتماع الجسيم والناء في كلمة
واحدة من غير حرف ذوقى وحكى
القفال عن بعضهم ان أصله جيس
فأبدلت السين ناء والجيس هو
الحيت الردي وقال السكبي الجبت

مسحكتان يضرب الرجل يده الارض بمسحهما وجهه ثم بمسحهما مرة أخرى فيمسح يديه الى
المرفقين حدثني ابن المنني قال ثنا يحيى بن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر في التيمم قال
ضربه للوجه وضربه للكفين الى المرفقين حدثنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس
عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان يقول في المسح في التيمم الى المرفقين حدثنا حماد بن عيسى
مسعد قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا ابن عون قال سألت الحسن عن التيمم فضرب يديه
على الارض فمسح بها وجهه وضرب يديه فمسح بها ذراعيه ظاهرهما وباطنهما حدثنا ابن
المنني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أنه قال في هذه الآية فامسحوا بوجوهكم
وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم الى الكعبين وقال في هذه الآية فامسحوا بوجوهكم
وأيديكم منه قال أمر أن يمسح في التيمم ما أمر أن يغسل في الوضوء وأبطل ما أمر أن يمسح في الوضوء
الرأس والرجلان حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية وحدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن
أبي عدي جميعا عن داود عن الشعبي في التيمم قال ضربه للوجه وللسدين الى المرفقين حدثنا ابن
عيسى قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال أمر بالتيمم فيها أمر بالغسل حدثني يعقوب قال
ثنا ابن علية عن أيوب قال سألت سالم بن عبد الله عن التيمم فضرب يديه على الارض ضربة فمسح
بها وجهه ثم ضرب يديه على الارض ضربة أخرى فمسح بها يديه الى المرفقين حدثني يعقوب
قال ثنا ابن علية قال وأخبرنا حبيب بن الشهيد عن الحسن أنه سئل عن التيمم فقال ضربة فمسح
بها وجهه ثم ضربة أخرى فمسح بها يديه الى المرفقين وعلة من قال هذه المقالة ان التيمم بدل من الوضوء
على التيمم أن يبلغ بالتراب من وجهه ويديه ما كان عليه أن يبلغه بالماء من مافي الوضوء واعتلوا من
الانحراف ما حدثني به موسى بن سهل الرملي قال ثنا نعيم بن حماد قال ثنا خارجة بن مصعب عن
عبد الله بن عطاء عن موسى بن عقبة عن الاعرج عن أبي جهم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول فمسح يديه فلم يرد على فلما فرغ قام الى حائط فضرب يديه عليه فمسح بها وجهه ثم ضرب
يديه الى الحائط فمسح بها يديه الى المرفقين ثم رد على السلام وقال آخرون الحد الذي أمر الله
أن يبلغ بالتراب اليه في التيمم الآباط ذكر من قال ذلك حدثني أحمد بن عبد الرحيم البرقي قال ثنا
عرو بن أبي سلمة التيسبي عن الاوزاعي عن الزهري قال التيمم الى الآباط وعلة من قال ذلك ان الله أمر
بمسح اليدين في التيمم كما أمر بمسح الوجه وقد أجمعوا أن عليه أن يمسح جميع الوجه فكذلك عليه جميع
اليدين من طرف الكف الى الابطيد واعتلوا من الخبر بما حدثنا أبو كريب قال شافعي بن ربي
عن ابن أبي ذئب عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي اليقظان قال كنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فهلك عتد لعائشة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أضاء الصبح فتغيط أبو بكر على
عائشة فترأت عليه الرخصة المسح بالصعيد فدخل أبو بكر فقال لها الله لك مباركة نزل فيك رخصة
فضر بنا يا بني اضرب لوجهه او ضربة يدينا الى المناكب والآباط قال أبو جعفر والصواب من القول
في ذلك ان الحد الذي لا يجزئ التيمم أن يقصر عنه في مسح السرايين يديه الكفان الى الزندين
لاجتماع الجميع على ان التقصير عن ذلك غير جائز ثم هو فيما جاوز ذلك تخير ان شاء بلغ بمسحه المرفقين
وان شاء الآباط والعلة التي من أجلها جعلنا غير اقليم جاوز الكفين ان الله لم يحد في مسح ذلك بالتراب
في التيمم حدا لا يجوز التقصير عنه فامسح المتيمم من يديه أجزأه الا ما أجمع عليه أو قامت الحجة بانه
لا يجزئه التقصير عنه وقد أجمع الجميع على أن التقصير عن الكفين غير مجزئ فخرج بذلك بالسنة
وما عدا ذلك فمخترع فيه واذ كان مختلفا فيه وكان المسح بكفيه مخالفا في عموم الآية كان خارجا عما
لزم من فرض ذلك واختلاف أهل التأويل في الجنب هل هو ممن دخل في رخصة التيمم اذا لم يجد الماء
أم لا فقال جماعة من أهل التأويل من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من المحققين حكم الجنب فيها

في الآية هو حي بن الاخطب والطاغوت كعب بن الاشرف وكانت اليهود يرجعون اليهما فسيما هذين الاسمين لسعيهما في اغواء الناس

فَأَضْلَالَهُمْ فَلَا يُحْرِمُهُمْ جَزَاءُ اللَّهِ بَقُولِهِ أُولَئِكَ (٦٨) الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنْ ذُنُوبِهِمْ لَمَنْ هُوَ قَائِلٌ وَمِنْهُمْ جُفَاءً بِالَّذِينَ اسْتَفْتَاهُمْ فِيهَا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كُفِرُوا مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ

بعبودية الاصنام أهدي سبيلا
وأفضل حالا من الذين هم أشرف
الانام لاختيارهم دين الاسلام الذي
هو عبادة ذي الجلال والاكرام
ومن يلعن الله فلن يجده نصيرا
وعيد لهم بلزوم الابعاد والطرده
ولصوق العار والصغار ووعد لنبيه
والمؤمنين بالاستيلاء والاستعلاء
عليهم الى يوم القيامة والخطاب في
فلن تجد لتسي أو لكل طالب
يفرض ثلما وصفهم بالضلال
والاضلال وصفهم بالخل والحسد
الذين هما شر الخصال لان الخيل
يمنع ما أوتي من النعمة والحسد
يتنبى ان يزول عن الغير ما أوتي من
الفضيلة وأما قيل انها متصلة وقد
سبقها استعها في المعنى كأنه لما
حكى قولهم للمشركين انهم أهدي
سبيلا من المؤمنين قال أمن ذلك
يتعجب أم من قولهم لهم نصيب من
المال مع انهم لو كان لهم ملك لخلوا
بأقل القليل وقيل المسم زائدة
والقدير ألهم نصيب الاصح انها
منقضة كأنه لما تم الكلام الاول
قال بل ألهم نصيب من المال ومعنى
الاية انهم كانوا يقولون نحن أولى
بالمال والنبوة فكيف تتبع العرب
فابطل الله عايم قواهم وقيل كانوا
يزعمون ان الملك يعود اليهم في آخر
الزمان ويخرج من اليهود من
يجدد ملكهم ويديهم فكذبهم الله
وقيل المراد بالملك المليك يعني انهم
انما يقدر على دفع نبوتك لو كان
المليك اليهم ولو كان المليك اليهم
لخلوا بالنفس والقسم فكيف
يقدر على النبي والانبيا وقال
أبو بكر الاصم كانوا أصحاب بساتين
وأموال وكانوا في عزة ومعة كما

لزم من التيم اذ لم يجد الماء حكم من جاع من الغائط وسائر من أحدث من جعل التيم له طهورا للصلاة
وقد كرت قول بعض من تأول قول الله أولا مستم النساء أو جماعة وهن وتر كناد كرا الباقيين لكثرة
من قال ذلك واعتل قائلوه هذه المقالة بان الجنب التيم اذ لم يجد الماء في سفره باجتماع الجمع على ذلك نقل
عن نبي صلى الله عليه وسلم الذي يقطع العنبر وزيل الشك وقال جماعة من المتقدمين لا يجزى الجنب
غير الاغتسال بالماء وليس له أن يصلي بالتيم والتيم لا يطهره قالوا وانما جعل التيم رخصة لغير الجنب
وتأولوا قول الله ولا جنبا الا عارى سبيل قالوا وقد نهى الله الجنب أن يقرب صلى الله عليه وسلم من الاجتنار اقبه
حتى يغتسل ولم يرخص له بالتيم قالوا وتأويل قوله أولا مستم النساء أولا مستمهن باليد دون القرح
ودون الجماع قالوا فلم نجد الله رخص للجنب في التيم بل أمره بالغسل ولا يقرب الصلاة الا مغتسلا
قالوا والتيم لا يطهره لصلاته ذكر من قال ذلك حديثا أبو كريب وأبو السائب قال ثنا أبو معاوية
عن الاعمش عن شقيق قال كنت مع عبد الله بن مسعود وأبي موسى الاشعري فقال أبو موسى يا أبا عبد
الرحمن أرايت رجلا أجنب فلم يجد الماء شهر فقال عبد الله لا يتيم وان لم يجد الماء شهر فقال أبو موسى
فكيف تصنعون بهذه الآية في سورة المائدة فتبوا صعيدا طيبا فقال عبد الله ان رخص لهم في هذا
لا وشكوا اذ ارد عليهم الماء أن يتيموا بالصعيد فقال له أبو موسى انما كرهتم هذا لئلا قال نعم قال
أبو موسى ألم تسمع قول عمار لعمر بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فاجتنب فلم يجد الماء
فتمرغت في الصعيد كما تمرغ الدابة قال فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انما يكفيك أن تصنع
هكذا وضرب بكفيه ضربة واحدة ومسح م ما وجهه ومسح بكفيه قال عبد الله ألم تر عر لم يقنع لقول
عمار حديثا بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن أبي مالك وعن عبد الله بن عبد
الرحمن بن ابري قال كذا عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاما رجل فقال يا أمير المؤمنين انما تمكث
الشهر والشهرين لا تجد الماء فقال عمار ما أدلوا لم أجده الماء لم أكن لأصلي حتى أجده الماء قال عمار بن
ياسر أتدكر يا أمير المؤمنين حيث كنت بمكان كذا وكذا ونحن نرى الابل فتعلم اما أجنبنا قال نعم فاما
أنا فتمرغت في التراب فاتينا النبي صلى الله عليه وسلم قال ان كان الصعيد لكافيك وضرب بكفيه الارض
ثم نفع فبهما ثم مسح وجهه وبعض ذراعيه فقال اتق الله يا عمار فقال يا أمير المؤمنين ان شئت لم أذكره
فقال لا ولكن فليك من ذلك ما توليت حديثا ابن المشي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن الحكم قال سمعت ابراهيم في دكان مسلم الاعور فقالت أرايت ان لم تجد الماء وأنت جنب قال لا أصلي
قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن الجنب ممن أمر الله بالتيم اذ لم يجد الماء والصلاة بقوله
أولا مستم النساء فلم يجدوا ماء فتيموا صعيدا طيبا وقد بينا أن معنى الملامسة في هذا الموضع الجماع ثم
بنقل الحجة التي لا يجوز الخطأ فيها نقلته بجمعة عليه ولا السهو ولا التواطؤ والتشاعر بان حكم الجنب
في ذلك حكم سائر من أحدث فلزمه التطهر لصلاته مع ما قد روي في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم من الاخبار التي قد ذكرنا بعضها وتر كناد كرا كثير منها استغناء بما ذكرنا منها عا لم نذكر
وكرهنا مطالعة الكتاب باستقصاء جميعه واختلاف أهل التأويل في تأويل قوله فلم يجدوا ماء فتيموا
هل ذلك أمر من الله بالتيم كل ما لزمه طلب الماء أم ذلك أمر منه بالتيم كل ما لزمه الطلب وهو محدث
حدثا يجب عليه منه الوضوء بالماء لو كان للماء واجدا فقال بعضهم ذلك أمر من الله بالتيم كل ما لزمه
مرض الطلب بعد الطلب محدثا كان أو غير محدث ذكر من قال ذلك حديثا يعقوب قال ثنا
هشيم عن الحجاج عن أبي اسحق عن الحرث عن علي رضي الله عنه انه كان يقول التيم لكل صلاة
حديثا المشي قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا الحجاج عن
أبي اسحق عن الحرث عن علي بن مثله حديثا عبد الله بن محمد قال ثنا عبدان المروزي قال أخبرنا
ابن المبارك قال أخبرنا عبد الوارث قال أخبرنا عامر الاحول عن نافع انه حدثه عن ابن عمر عن نسل ذلك

التي لا يؤتون أحدًا مما يكون شيئًا على الأقوال المتقدمة وتوجه الانكار على ان لهم (٦٩) نصيبا من الملك فلك الله تعالى جعل بخلهم

كلما نفع من حصول الملك لهم فان
البخل والملك لا يجتمعان كما قيل بالبر
يستعبد الحر والانسان عبيد
الاحسان والنجس تنفر الطباع
عن الانقياد فلا تيسر له أسباب
المملكة وان اجتمعت بالتسوية
فسوف تضعحل وانما لم يعمل اذن
لادخول الغاء عليه وذلك ان ما بعد
العاطف من تمام ما قبله بسبب
ربط العاطف ببعض الكلام ببعض
فينخرم تصدره فكانه منقذ فخرج
الغاؤه وارتفع العمل بعده وجاء
في قراءة ابن مسعود فان لا يؤتون
بالاعمال وليس بقوى والتقية نعمة
في طهر النواة فيعمل بمعنى مفعول
ومنها بنت النحلة وهو مثل في القلة
كالقتيل فان قيل كيف يعقل انهم
لا يبذلون تقيرا وكثيرا ما يشاهد
منهم بذل الاموال قلنا المدعى علم
ايتاء التقير على تقدير حصول الملك
و براده الملك الظاهر كالمالوك الدنيا
أو الباطن كما للعلماء الربانيين أو
كلاهما كالألانياء وحصول شيء
من هذه الاقسام لهم ممنوع لما
صربت عليهم الذلة والمسكنة ولئن
فرض حصول شيء منها فابديك
لعل الشئ يعلب عليهم حتى لا يشاهد
مهم بذل تقير كما أخبر عنه عسلا
الغيوب وأما على تفسير الاصم
ولعل المراد لانهم لا يبذلون شيئا نسبه
الى ما علم كونه كنسبة التقير الى
النواة وانهم لا يطيبون بذلك نفسا
لعلة الشئ عليهم والله تعالى أعلم
بمراده هذيان بخلهم أما بيان
حسد هم فذلك قوله أم يحسدون
وهي منقطعة والتقدير بل
أيحسدون الناس يعني النبي
والؤمنين فان كان اللام للعهد

حدثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن فوح قال أخبرنا جابر بن عبد الله عن الشعبي قال لا يصلي بالتييم الا صلاة
واحدة حدثنا المثني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سعيد بن قتادة قال يتييم لكل
صلاة ويتأول هذه الآية فلم تجدوا ماء قال أخبرنا ابن المبارك قال ثنا القريابي عن الاوزاعي عن
يحيى بن سعيد وعبد الكريم بن ربيعة بن أبي عبد الرحمن قالوا التيم لكل صلاة حدثنا محمد بن
بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا عمران القطان عن قتادة عن النخعي قال يتييم لكل صلاة وقال
آخرون بل ذلك أمر من الله بالتييم بعد طلب الماء من لزمه فرض الطلب اذا كان محدثا فاما من لم يكن
أحدث بعد تطهره بالتراب فلزمه فرض الطلب فليس عليه تجديد تيممه وله أن يصلي بتييمه الاول
ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن نونس عن الحسن قال
التييم بمنزلة الوضوء حدثنا اسمعيل بن موسى السدي قال ثنا عمر بن شاذان عن الحسن قال
يصلي بالتييم بتييمه ما لم يحدث فان وجد الماء فليترضا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس
قال أخبرنا هشام عن الحسن قال كان الرجل يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم يحدث وكذلك
التييم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا هشام عن الحسن قال كان الرجل
يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال ثنا أبي عن قتادة عن
الحسن قال يصلي الصلوات بالتييم ما لم يحدث حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن ابن
جرير عن عطاء قال التيم بمنزلة الوضوء قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك عندنا بالصواب قول من
قال يتييم المصلي لكل صلاة لزمه طلب الماء لا تطهر لها فرض لان الله جل ثناؤه أمر كل قائل الى الصلاة
بالتطهر بالماء فان لم يجد الماء فالتيم ثم أخرج القائل الى الصلاة من كان قد تقدم من قيامه اليها الوضوء
بالماء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أن يكون قد أحدث حدثا ينقض طهارته فيسقط فرض
الوضوء عنه بالسنة وأما القائل بها فقد تقدم قيامه اليها التيم لصلاة قبلها ففرض التيم لزم بظاهر
التزويل بعد طلبه الماء اذا أعوزه في القول في تأويل قوله (ان الله كان عفوا غفورا) يعني
بذلك حل ثناؤه ان الله لم يزل عفوا عن ذنوب عباده وتركه العقوبة على كثير منهم لم يشركوا به كما عفا
عنكم أيها المؤمنون عن قيامكم الى الصلاة التي فرضها عليكم في مساجدكم وأتم سكارى غفورا يقول
فلم يزل يستر عليهم ذنوبهم بتركه معاً لهم العذاب على خطاياهم كما ستر عليكم أيها المؤمنون بتركه
معاجلتكم على صلاتكم في مساجدكم سكارى يقول فلا تعودوا المثلها فينا لكم بعودكم لما قد نهيتهم عنه
من ذلك منسكه في القول في تأويل قوله (ألم ترالى الذين أدنوا نصيبا من الكتاب) اختلف أهل
التأويل في معنى قوله جل ثناؤه ألم ترالى الذين فقال قوم معناه ألم تخبر وقال آخرون معناه ألم تعلم
والصواب من القول في ذلك ألم تر بقلبك يا محمد علمالى الذين أدنوا نصيبا وذلك أن الخبر والعلم لا يجعلان
رؤية ولكن رؤية القلب بالعلم لذلك كما قلنا فيه وأما تأويل قوله الى الذين أدنوا نصيبا من الكتاب فانه
يعنى الى الذين أعطوا حظا من كتاب الله فعلموه وذكر ان الله عفى بذلك طائفة من اليهود الذين كانوا
حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
زيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله ألم ترالى الذين أدنوا نصيبا من الكتاب يشتركون الضلالة ويريدون
أن تضلوا السبيل فهم أعداء الله اليهود اشتروا الضلالة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
ججاج عن ابن جريج عن عكرمة ألم ترالى الذين أدنوا نصيبا من الكتاب الى قوله يحرفون الكلام عن
مواضعه قال نزلت في رفاع بن زيد بن السائب اليهودي حدثنا أبو كريب قال ثنا نونس بن بكر
عن أبي اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير أو عكرمة عن
ابن عباس قال كان رفاع بن زيد بن النابت من عظمائهم يعصى من عظماء اليهود اذا كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لوى لسانه وقال راعنا سمعك يا محمد حتى تفهمك ثم طعن في الاسلام وعابه فارل الله
ألم ترالى الذين أدنوا نصيبا من الكتاب يشتركون الضلالة الى قوله فلا يؤمنون الا قليلا حدثنا ابن

فظاهر وان كان الجنس فلا نهم هم الناس والباقيون هم النسماس ومعنى الهمزة انكار الحسد واستقباحه والمراد بالفضل ما آتاهم الله من

جيد قال ثنا سلتين ابن اسحق باسناده عن ابن عباس مثله ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (يشتركون
الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل والله أعلم باعدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا) يعني جل
ثناؤه بقوله يشتركون الضلالة اليهود الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يختارون الضلالة وذلك الانحذ على
غير طريق الحق وركوب غير سبيل الرشاد والصواب مع العلم منهم بقصد السبيل ومنهج الحق وانما
عنى الله بوصفهم باشرائح الضلالة مقامهم على التكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم وتركهم الايمان
به وهم عالمون أن السبيل الحق الايمان به وتصديقه بما قد وجدوا في كتبهم التي عندهم وأما قوله
ويريدون أن تضلوا السبيل يعني بذلك تعالى ذكره ويريد هؤلاء اليهود الذين وصفهم جل ثناؤه بأنهم
أوتوا نصيبا من الكتاب أن تضلوا أتم بامعشر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم المصدقين به أن تضلوا
السبيل يقول أن تزلوا عن قصد الطريق وصحبة الحق فتكذبوا بمحمد وتكونوا ضلالا مثلهم وهذا
من الله تعالى ذكره تحذير منه عباده المؤمنين أن يستنصهوا أحدا من أعداء الاسلام في شئ من أمر
دينهم أو ان يسمعوا شيئا من طعنهم في الحق ثم أخبر الله جل ثناؤه عن عداوة هؤلاء اليهود الذي نهى
المؤمنين أن يستنصهوه في دينهم إياهم فقال جل ثناؤه والله أعلم باعدائكم يعني بذلك تعالى ذكره
والله أعلم منكم بعداوة هؤلاء اليهود لكم أيها المؤمنون يقول فانتهاوا الى طاعتي عما نهيتكم عنه من
استنصاحهم في دينكم فإني أعلم بما هم عليه لكم من الغش والعداوة والحسد وانهم انما يبغيونكم
الغوائل ويطلبون أن تضلوا عن صحبة الحق فتهلكوا وأما قوله وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا
يقول في الله أيها المؤمنون فثقوا عليه فتوكلوا عليه فارغبوا دون غيره يكفكم مهمكم وينصركم على
أعدائكم وكفى بالله وليا يقول وكفاكم وحسبكم بالله ربكم وليا يليكم ويلى أموركم بالحيطة والحراسة
من أن يستغفركم أعداؤكم عن دينكم أو يصدوكم عن اتباع نبيكم وكفى بالله نصيرا يقول وحسبكم بالله
ناصر لكم على أعدائكم وأعداء دينكم وعلى من بعاكم الغوائل وبغى دينكم العوج ﴿ القول في
تاويل قوله ﴾ (من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه) ولقوله جل ثناؤه من الذين هادوا
يحرفون الكلم وجهان من التاويل أحدهما أن يكون معناه ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب
من الذين هادوا يحرفون الكلم فيكون قوله من الذين هادوا من صلة الذين والى هذا القول كانت عامة
أهل العربية ممن أهل الكوفة بوجهون قوله من الذين هادوا يحرفون والآخرة ما أن يكون معناه
من الذين هادوا من يحرف الكلم عن مواضعه فتكون من محذوف من الكلام اكتفاء بدلالة قوله من
الذين هادوا عليها وذلك أن من لو ذكر في الكلام كانت بعضا من فاكنتي بدلالة من عليها والعرب تقول
منان يقول ذلك ومنلا يقوله بمعنى منان يقول ذلك ومنان لا يقوله فتحذف من اكتفاء بدلالة
من عليه كما قال ذو الرمة فطلاوهم دمعهم سابقه * وآخر ينبي دمعهم العين بالهمل
يعنى ومنهم من دمعهم وكما قال الله تبارك وتعالى وما منا الا له مقام معلوم والى هذا المعنى كانت عامة
أهل العربية ممن أهل البصرة بوجهون تاويل قوله من الذين هادوا يحرفون الكلم غير أنهم
كلوا يقولون المضمرة في ذلك القوم كان معناهم عندهم من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم ويقولون
تطير قول الباقية كأنك من جمال بنى أقيش * يقع خلفه بوجهه بشن
يعنى كأنك من جمال بنى أقيش فاما نحو الكوفة فينكرون أن يكون المضمرة مع من الامن
أما أشهرها والقول الذي هو أولى بالصواب عندى في ذلك قول من قال قوله من الذين هادوا من صلة
الذين أوتوا نصيبا من الكتاب لان الخبرين جميعا والصفتين من صفة نوع واحد من الناس وهم اليهود
الذين وصف الله صفتهم في قوله ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب وبذلك جاء تاويل أهل التأويل
فلا حاجة بالكلام اذ كان الامر كذلك الى أن يكون فيه متروك وأما تاويل قوله يحرفون الكلم عن
مواضعه فانه يقول يبدلون معناهوا يعبرون عنها عن تاويله والكلم جماع كلمة وكان مجاهدي يقول عني

١٤١١

الشبهات فيها أو ينكرها مع العلم بعنادا وسدا وبها أولادها وهما سؤال وهو أنه تعالى قادر على إيقاظهم في

الآلام اليهم من غير ادخالهم النار
مع انه لا يمكن ان يقال لم عذبهم
بادخالهم النار وسؤال آخر وهو
انه كيف يعذب مكان الجلود
العاصية جلود الم تعص والجواب
يحصل النضج غير نضج فالذات
واحدة والتبدل هو الصفة ويؤيده
قول أهل اللغة تبديل الشيء تغييره
وان لم يأت ببسله وأبدلت الشيء
تغيرته فالتبديل تغيير الصفة أو
الذات والابدال تعبير الذات
وصاحب الكشف حرم ان المراد
من هذا التبديل هو تغيير الذات
فلهذا فسر التبديل بالابدال ولعله
انما حمله على ذلك وصف الجلود
بقوله غير هاول لقائل ان يقول
المغارة أهم من أن تكون في الذات
أو في الصفات فما أدراك انها في
الآية مغارة الذات لا الصفات اللهم
الا ان يعضده نقل صحيح فيكون
الجواب عن السؤال ان المعذب هو
الانسان والجلد ليس جزءا من ماهيته
وانما هو سبب لوصول العذاب اليه أو
يقال المراد الدوام وعدم الانقطاع
ولا ضج ولا احتراق أى كلما طنوا
انهم احترقوا وأشرفوا على الهلاك
أعطيتهم قوة جديدة بحيث ظنوا
انهم الآن حدثوا وجسدوا وقال
السدي يخرج من لحم الكافر جلد
آخر في هذا التاويل بعدلان
لجمسته فبعد نقاده لا بد من طريق
آخر في تبديل الجلد فيعود أول
السؤال وقيل المراد بالجلود السراويل
سراويلهم من قطران وضعف بانه
ترك الظاهر وان السراويل
لا توصف بالنضج ليدوقوا العذاب
ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك
للعزير أعزك الله أى أدامك على
في كل حال يكون كما سائر الذائق

بالسكام التوراة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يحرفون السكام عن مواضعه تبديل اليهود التوراة **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله عن مواضعه فانه يعني عن أما كنه ووجهه التي هي وجوهه **§** القول في نادريل قوله (ويقولون سمعنا وعصينا) يعني بذلك جل ثناؤه من الذين هادوا يقولون سمعنا يا محمد قولك وعصينا أمرًا كما **حدثنا** ابن جيسد قال ثنا حكيم عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله سمعنا وعصينا قال قالت اليهود سمعنا ما تقول ولا نطيعك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله سمعنا وعصينا قالوا قد سمعنا ولكن لا نطيعك **§** القول في نادريل قوله (واسمع غير مسمع) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن اليهود الذين كانوا حوالى مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عصره أنهم كانوا يسبون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤذونه بالقبيح من القول ويقولون اسمع منا غير مسمع كقول القاتل للرجل يسببه اسمع لا اسمعك الله كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واسمع غير مسمع قال هذا قول أهل الكتاب يهود كهشة ما يقول الانسان اسمع لا سمعت أذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشماته واستهزاء **حدثني** عن المنجاب قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحالة عن ابن عباس واسمع غير مسمع قال يقولون لك واسمع لا سمعت وقد روى عن مجاهد والحسن أنهما كانا يناديان ولان في ذلك بمعنى واسمع غير مقبول منك ولو كان ذلك معناه لعقل واسمع غير سمع ولكن معناها واسمع لا سمع ولكن قال الله تعالى ذكره ليا بالسنتم وطعننا في الدين يصفهم بخرifa الكلام بالسنتم والطعن في الدين بسب النبي صلى الله عليه وسلم وأما القول الذي ذكرته عن مجاهد واسمع غير سمع يقول غير مقبول ما تقول **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد واسمع غير مسمع قال غير مسمع قال ابن جريح عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد واسمع غير مسمع غير مقبول ما تقول **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله واسمع غير مسمع قال كما تقول اسمع غير سمع منك **حدثنا** موسى بن هرون قال ثنا عمرو قال ثنا اسباط عن السدي قال كان ناس منهم يقولون اسمع غير سمع كقولك اسمع غير صاغ **§** القول في نادريل قوله (وراعنا ليا بالسنتم وطعننا في الدين) يعني بقوله وراعنا أي راعنا سمعك أفهم عنا وافهمنا وقد بينا نادريل ذلك في سورة البقرة بادلته بما فيه الكفاية من اعادته ثم أخبر الله جل ثناؤه عنهم أنهم يقولون ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليا بالسنتم يعني تحريكا منهم بالسنتم بخرifa منهم لعنا إلى المكروه من معنييه واستحقاقا منهم بحق النبي صلى الله عليه وسلم وطعننا في الدين كما **حدثني** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال قتادة كانت اليهود يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم راعنا سمعك يستهزؤون بذلك فكانت في اليهود قبيحة فقال راعنا سمعك ليا بالسنتم والى تحريكهم بالسنتم بذلك وطعننا في الدين **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله راعنا ليا بالسنتم كان الرجل من المشركين يقول ارعني سمعك يلوى بذلك لسانه يعني يحرف معناه **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس عن ابن جريح عن مجاهد في قوله سمعنا وعصينا قالوا قد سمعنا ما تقول ولا نطيعك فأنهم كانوا يستهزؤون ويلوون السنتم برسول الله صلى الله عليه وسلم ويطعنون في الدين **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وراعنا ليا بالسنتم وطعننا

عز و ر د ك ف ب ه ا و ل ي د و ق و ا م ه د ه ا ل ح ا د ي د ا ل ج د ي د ا ل ع د ا ي و ا ل م ر ا د ا ل د و ا ن ا ح س ا س ه م ب ذ ل ك ا ل ع س د ا ت ف ي ك ل ح ا ل ي ك و ن ك ا س ا ر ا ل ذ ا ت ا ن

بالحق وان الله كان عززا لا يمتنع عليه شيء (٧٢) مما يريد بالخبر من ان يكفلا الآية الى الصواب ثم قرن الوعد بالوعيد على عادته فقال
والذين آمنوا الآية قال الواحدى
الظليل ليس بمعنى على الفعل حتى
يقال انه بمعنى فاعل أو مفعول بل
هو مبالغة في نعت الظل مشتق من
لفظه كقولهم ليس ليل ابليل قيل اذا لم
يكن في الجنة شمس تؤذي بحرها
فما فائدة وصفها بالظل وأيضا
المواضع التي لا يصل نور الشمس
اليها في الدنيا يكون هوائها عتقا
فاسدا فمما معنى وصف هواء الجنة
بذلك والجواب المنع من انه لا شمس
هناك حتى يوجد ضوء ثان هو
الظل فالمراد بالظل الظليل ما كان
فينا أي منبسطا لاجوب فيه أي
لا فرج لا لتغاف الاغصان ودائما
لا تتسخه الشمس ويحسها لآخر
فيه ولا يرد وعند الحكماء المراد بالظل
الراحة لانه من أسبابها ولا سيما في
البلاد الحارة كبلاد العرب فلما
كان هذا مطلقا عندهم صار موعودا
لهم التاويل لو تسوى بهم الارض
أي يتمنون ان يتخلوا في عالم الطبيعة
ولم ينة كشف لهم عالم الحقيقة كبلاد
برو ومارون من عذاب الطبيعة
تكان السكران ممنوع من الصلاة
فسكران الغفلة والهوى محبوب
عن المواصلات لا تقر بالصلاة
وانتم سكارى من غلبات الاحوال
فان التكليف حيث شذ رائة ولا
جنبا بالالتفات الى غير الله فان
الصلاة اذ ذلك باطلة وتسني من
الحالة الاولى حالة الشعور ومن
الثانية حالة العبور كن في الدنيا
كذلك غريب أو كعابر سبل فهذا
القدر من الالتفات من المحطورات
التي اباحها الضرورات وان كنتم
مرضى بحب الدنيا أو على سفر في
متابعة الهوى أو جاء أحد منكم

في الدين قالوا اعنا طعنا في الدين وليسهم بالسنتهم ليطالو ويكذبوه قال والراعي الخطأ من الكلام
حدثت عن النجاشي قال ثنا بشر قال ثنا أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس في قوله يا
بالسنتهم قال تحسريغا بالكذب في القول في تاويل قوله (ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا وسمعنا
وانظرنا لكان خيرا لهم وأقوم) يعني بذلك جل ثناؤه ولو أن هؤلاء اليهود الذين وصف الله صفتهم
قالوا النبي الله سمعنا يا محمد قولك وأطعنا أمرنا وقبلنا ما جئتنا به من عند الله وسمعنا ما نطقنا به
وانظرنا فانهم عنك ما تقول لنا لكان خيرا لهم وأقوم يقول لكان ذلك خيرا لهم عند الله وأقوم
يقول وأعدل وأصوب في القول وهو من الاستقامة من قول الله وأقوم قبيلا يعني وأصوب قبيلا كما
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا وسمعنا وانظرنا
لكان خيرا لهم قال يقولون اسمع منا فانا قد سمعنا وأطعنا وانظرنا فلا تجعل علينا حد ثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا أنس بن مالك عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة عن مجاهد قوله وانظرنا قال اسمع
منا حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج عن مجاهد وانظرنا قال أفهمنا
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وانظرنا قال
أفهمنا قال أبو جعفر وهذا الذي قاله مجاهد وعكرمة من توجيههم ما معنى وانظرنا إلى اسمع منا وتوجيه
مجاهد ذلك الى أفهمنا ما لا نعرف في كلام العرب الا أن يكون أراد بذلك من توجيهه الى أفهمنا
انتظرنا فانهم ما تقول وانتظرنا نقل حتى تسمع مناقبه تكون ذلك معنى مفهوم ما وان كان غير تاويل
الكلمة ولا تفسيرها فلا نعرف انظرنا في كلام العرب الا بمعنى انتظرنا وانظرنا فانهم ما تقول
الخطيئة وقد نظرتكم لو أن درتكم * يوما يحى به محيى وأساسى
وأما انظرنا بمعنى انظرنا اليه قول عبد الله بن قيس الرقيات
ظاهرات الجلال والحسن * ينظرن كما ينظر الاراك الطباء
يعنى ينظرون الى الاراك الطباء في القول في تاويل قوله (ولكن لعنهم الله بكفرهم فلابؤمونون الا
قليلا) يعني بذلك ولكن الله تبارك وتعالى أخزى هؤلاء اليهود الذين وصف صفتهم في هذه الآية
فاقصاهم وأبعدهم من الرشد واتباع الحق بكفرهم يعني بجحودهم نبوة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما
حادهم به من عندهم من الهدى والبيئات فلابؤمونون الا قليلا يقول فلا يصدقون بمحمد صلى الله
عليه وسلم وما حادهم به من عندهم ولا يقرون بنبوته الا قليلا يقول لا يصدقون بالحق الذي جئتهم به
بالحمد الا بقليل كما حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في
قوله فلابؤمونون الا قليلا وقد بينا وجه ذلك بعله في سورة البقرة في القول في تاويل قوله (يا أيها
الذين آمنوا الكتاب آمنوا بربنا ما صدقناكم من قبل أن نطمس وجوهنا فنردها على أدبارها) يعني
حل ثناؤه بقوله يا أيها الذين آمنوا الكتاب اليهود من بني اسرائيل الذين كانوا حوالى مهاجر رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الله لهم يا أيها الذين آمنوا انزل لهم فاعطوا العلم به آمنوا يقول صدقوا بما نزلنا الى محمد
من الفرقان صدقناكم يعني بحقنا الذي معكم من التوراة التي أزلنا الى موسى بن عمران من قبل
أن نطمس وجوهنا فنردها على أدبارها واختلف أهل التاويل في تاويل ذلك فقال بعضهم طمسها
ايها محجوه آناها حتى تصير كالاقعاء وقال آخرون معنى ذلك أن نطمس أبصارها فنصيرها عمياء
ولكن الخبر خرج بذكر الوجه والمراد به نصره فنردها على أدبارها فنجعل أبصارها من قبل أفتقائها
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أي عن أبيه عن
ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا الكتاب آمنوا الى قوله من قبل أن نطمس وجوهها وطمسها أن
نعمى فنردها على أدبارها يقول أن نجعل وجوههم من قبل أفتقنتهم بمشون القهقري ونجعل
لأحد من عيني في ققاء حدثني أبو العباس اسمعيل بن الهيثم العبدى قال ثنا أبو قتيبة عن

فَتَبَيَّنُوا أَنَّهُمْ كَوْنًا فِي ثَرَابِ أَقْدَامِ الْكِرَامِ فَإِنَّهُ طَهَّرَ الْقُتُوبَ الْعِظَامَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا بِنِي (٧٣) دَابَّاءِ السُّوءِ قَرِيبًا مِنْ ذُنُوبِ الَّذِينَ

هادوا بحرفون الكلم عن مواضعه
 يؤثرونها على حسب ارادتهم
 ويقولون سمعنا ما في القرآن
 بالقتال وعصينا بالفعال وينكرون
 على أرباب المقامات والاحوال
 ويقولون اسمع غير مسمع وراعنا
 يخاطبونهم بكلام ذي وجهين لبا
 بالسنتهم وطعنا في أهل الدين
 يأثم الذين أو قواعلم الكتاب ظاهرا
 ولم يؤثروا علم باطن الكتاب آمنوا
 بما تزلنا على الاولياء من علم باطن
 القرآن مصدر قالمكم من العلم
 الظاهر لان أهل العلم اللدني
 يصدقون أهل العلم الظاهر ولكن
 أهل العلم الظاهر يصعب عليهم
 تصديق علوم الاولياء لانه لا يناسب
 عقولهم من قبل أن تطامس وجوه
 القلوب بالعمى والصمم فتزها
 على أديارها فاطرين الى الدنيا
 وزحارفها بعدان كانوا فاطرين في
 الميثاق الى يومها أولعناهم بتمسك
 صفاتهم الانسانية بالسبعية
 والشيطانية كما مسخنا أصحاب
 لسبت بالصورة ومسح المعنى أصعب
 من مسح الصورة لان فصوص الدنيا
 أهون من فصوص الآخرة ان الله
 لا يغفر أن يشرك به للشرك ثلاث
 مراتب وكذا المغفرة فشرك جلي
 بالاعيان وهو الاعوام في عبادة
 الكواكب والاصنام فلا يغفر الا
 بالتوحيد وهو اظهار العبودية في
 اثبات الربوبية تصدقا بالسر
 والعلانية وشرك خفي بالاوصاف
 الخواص وهو شوب العبودية
 بالايمان الى غير الربوبية فلا يغفر
 الا بالوحدانية وهي افراد الواحد
 للواحد وشرك أخفى لا يخص
 وهو رؤية الاغيار والانانية فلا
 يغفر الا لهوتية ألم تر الى الذين يزكون

فضيل بن مرزوق عن عطية العوفي في قوله من قبل أن تطمس وجوها فنردها على أديارها قال نحلها
في أفتانها فتمشي على أعقابها القهقري حدثني محمد بن عمار الأسدي قال ثنا عبيد الله بن
موسى قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية بن خوه إلا أنه قال طمسها أن يردها على أفتانها حدثني
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن قنادة فنردها على أديارها قال نحول وجوها
قبل ظهورها وقال آخرون معنى ذلك من قبل أن نعي قومنا الحق فنردها على أديارها في الضلالة
والكفر ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد في قوله أن تطمس وجوها فنردها على أديارها فنردها عن الصراط الحق فنردها على
أديارها قال في الضلالة حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد أن تطمس وجوها عن صراط الحق فنردها على أديارها في الضلالة حدثني الثني قال ثنا
سويد قال أخبرنا ابن المبارك قراءة ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال الحسن بن مطهر وجوها يقول نطمسها عن الحق فنردها على أديارها
على ضلالتها حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يأها
الذين أتوا الكتاب إلى قوله كالعنكبوت قال نزلت في مالك بن الصيف ورفاعة بن زيد بن
التيوت من بني قينقاع أما أن تطمس وجوها فنردها على أديارها يقول فنعمها عن الحق ونرجعها
كفاراً حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبد بن سليمان قال
سمعت الضحاك يقول في قوله من قبل أن تطمس وجوها فنردها على أديارها يعني أن يردوهم عن
الهدى والبصيرة فنردها على أديارهم فكفر وأجمع صلى الله عليه وسلم وما جاء به وقال آخرون
معنى ذلك من قبل أن نحمو آثارهم من وجوههم التي هم بها وناحياتهم التي هم بها فنردها على أديارها
من حيث جاء منه بدأ من الشام ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن
زيد في قوله من قبل أن تطمس وجوها فنردها على أديارها قال كان أبي يقول إلى الشام وقال آخرون
معنى ذلك من قبل أن تطمس وجوها فنحمو آثارها ونسويها فنردها على أديارها بان نجعل الوجوه
منابت الشعر كوجوه القردة منابت للشعر لأن شعور بني آدم في أديار وجوههم فقالوا إذا
أبست الشعر في وجوههم فنردها على أديارها بتصيرها ياها كالأقفاء وأديار الوجوه قال أبو جعفر
وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى قوله من قبل أن تطمس وجوها من قبل أن تطمس
أبصارها ونحمو آثارها فنسويها كالأقفاء فنردها على أديارها فنجعل أبصارها في أديارها يعني
بذلك فنجعل الوجوه في أديار الوجوه فيكون معناه فنحول الوجوه أقفاء والاقفاء وجوها فيمضون
القهقري كما قال ابن عباس وعطية ومن قال ذلك وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب لأن الله جل ثناؤه خاطب
بهذه الآية اليهود الذين وصف صفتهم بقوله ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة
ثم حذرهم جبل ثناؤه بقوله يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم من قبل أن
نطمس وجوها فنردها على أديارها الآية بأسه وسطوته وتجميل عقابه لهم إنهم لم يؤمنوا بما أمرهم
بالإيمان به ولا شك أنهم كانوا المأمورين بالإيمان به يومئذ كفاراً وإذا كان ذلك كذلك فبين فساد قول
من قال تأويل ذلك أن نعمها عن الحق فنردها في الضلالة ما وجب رد من هو في الضلالة فيها وإنما رد
في الشيء من كان خارجاً منه فلما من هو فيه فلا وجه لأن يقال يرده فيه وإذا كان ذلك كذلك وكان صحها
إن الله قد هدى الذين ذكرهم في هذه الآية يرده وجوههم على أديارهم كان بينا فساد تأويل من قال
معنى ذلك يهددهم يرددهم في ضلالتهم وأما الذين قالوا معنى ذلك من قبل أن نجعل الوجوه منابت لشعر
كهيئة وجوه القردة فنقول لقول أهل التأويل مخالف وكفى بخروجه عن قول أهل العلم من الصحابة
والتابعين فمن بعدهم من الخالصة إلى نطق شاهد أو أقول من قال معناه من قبل أن تطمس

والمماراة والكبر والعجب والحسد
والرياء وحب الجاهل الرياسة وغلبة
الاقربان والانداد بل الله ترك من
يشاء بتسليم نفوسهم الى ارباب
التركية من العلماء الراسخين
والشايخ المحققين كما يسلم الجلد الى
الدباغ ليحصله اديما فاذا سلخوا
انفسهم اليهم وصبروا على تصرفاتهم
رأوا اثره كاه فيهم ولن يضيع
سعيهم يؤمنون بالجبب يجب
النفس الامار وطاغوت الهوى
ويقولون للذين كفروا من اهل
الاهواء والمبتدعة والمتفلسفة
هؤلاء اعدى من الذين آمنوا بكل
ما امر الله به ورسوله ثم وصفهم
بالجمل والحسد ثم قال فقد آتينا آل
ابراهيم يعني اهل الخلة والمحبة
الكتاب والحكمة العلم الظاهر
والعلم الباطن وآتيناهم ملكا
عظيما هو معرفتنا الله تعالى فيهم
من آمن به ومنهم من صد عنه لان من
العلماء مقبلين ومنهم مدبرين وكفى
بجهنم نفسهم الحاسدة سعيرا
تتحرق حسناهم فان الحسد ياكل
الحسنات كما تاكل النار الحطب
ان الذين كفروا باياتنا بارليانا
الذين هم مظاهر آيات الحق وجميع الله
على الخلق سوف نصليهم نار الحسد
والغضب والكبر والعجب كلما
نضجت جلودهم أى انقطعت
بعض أمانى نفوسهم الامارة
ومقتضيات هواها ولا يخفى حسن
استعارة الجلود لآثار الشئ من
حيث الظهور والاشتمال بدلناهم
جلودا غير هاليسدوقا العذاب فان
دواعي الحرص والغضب والشهوة
لا تنهاى البتة مادامت النفس على
صفة الامرية فلن تزال أسيرة في يد

وجوههم التي هم فيها فتردهم الى الشام من مساكنهم بالجواز ونجد قاهوان كان قولاه في فوجهم ما يدل
على ظاهر التزيل بعيد وذلك أن المعروف من الوجوه في كلام العرب التي هي خلاف الاقفاء وكتاب
الله توجهنا اليه الى الاغلب في كلام من نزل بلسانه حتى يدل على انه معنى به غير ذلك من الوجوه التي
يجب التسليم له وأما العلم من فهو العفو والدثر في استوائه منه يقال طمست أعلام الطريق تطمس
طموسا اذا سرت وتعفت فاندقت واستوت بالارض كما قال كعب بن زهير
من أحل نصاحه الذفرى اذا عرفت • عراسها طامس الاعلام مجهول

يعني طامس الاعلام ذا اثر الاعلام متدفقها ومن ذلك قبيل الاعشى الذي قد تعفى عما بين جفني عيني
قد تراعى مطموس وطميس كما قال الله جل ثناؤه ولونشاء لطامسنا على أعينهم قال أبو جعفر العباسي
الذي بين الخفين فان قال فائل فان كان الامر كما وصفت من تاويل الآية فهل كان ما وعدهم به قيل لا لم
يكن لانه آمن منهم جماعة منهم عبد الله بن سلام وثعلبة بن سعية وأسدي بن سعية وأسدي بن عبيد وثخيف
وجماعة غيرهم فدفع عنهم بايمانهم ومما يبين عن أن هذه الآية نزلت في اليهود الذين ذكرنا صفتهم
ما حد ثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير وحدثنا ابن حبان قال ثنا سلمة بن جبلة عن ابن اسحق
قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبلة عن عكرمة عن ابن عباس قال
كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤسا من أجبل يهود منهم عبد الله بن عمرو وياو كعب بن أسد فقال
لهم يا معشر يهود اتقوا الله وأسلموا فوالله انكم لتعلمون أن الذي جئتمكم به الحق فقالوا ما نعرف ذلك
يا محمد ووجدوا ما عرفوا وأصرروا على الكفر فانزل الله فيهم يا أيها الذين آمنوا الكتاب آمنوا بما نزلنا
مصدقاً لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردها على أدبارها الآية حد ثنا أبو كريب قال ثنا
جابر بن فوج عن عيسى بن المغيرة قال ثنا كراع عن ابراهيم بن سلام كعب قال أسلم كعب في زمان عمر
أقبل وهو يريد بيت المقدس فرأى المدينة المنورة فخرج اليه عمر فقال يا كعب أسلم قال ألتسم تقرؤن
في كتابكم مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها مثل الحمار يحمل أسفارا وأنا قد حملت التوراة قال
فتركه ثم خرج حتى انتهى الى حصص قال فسمع رجلا من أهلها حيا يقول يا أيها الذين آمنوا
الكتاب آمنوا بما نزلنا صدقاً لما معكم من قبل أن نطمس وجوها فنردها على أدبارها الآية فقال
كعب يا رب آمنت يا رب أسلمت مخافة أن قصيب هذه الآية ثم رجعت فأتى أهله بالبن ثم جاءهم مسلمين
في القول في تاويل قوله (أو نلعنهم) كالعنا أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا يعني بقوله جل
ثناؤه أو نلعنهم أو نلعنكم فتخزيكم وتجعلكم قردة كالعنا أصحاب السبت يقول كما أخرينا الذين
اعتدوا في السبت من أسلافكم قبل ذلك على وجه الخطأ في قوله آمنوا بما نزلنا صدقاً لما معكم كما قال
حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها وقد يحتل أن يكون معناه من قبل أن نطمس
وجوها فنردها على أدبارها أو نلعن أصحاب الوجوه بفعل الهاء والميم في قوله أو نلعنهم من ذكر أصحاب
الوجوه اذ كان في الكلام دلالة على ذلك وبخبرنا ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا الكتاب الى
قوله أو نلعنهم كالعنا أصحاب السبت أي نحولهم قردة حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن أو نلعنهم كالعنا أصحاب السبت يقول أو نجعلهم قردة حد ثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي أو نلعنهم كالعنا أصحاب
السبت أو نجعلهم قردة حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو نلعنهم كالعنا
أصحاب السبت قال هم يهود جيعا نلعن هؤلاء كالعنا الذين لعنهم من أصحاب السبت وأما قوله وكان
أمر الله مفعولا فانه يعني وكان جيع ما أمر الله أن يكون كأننا مخلوقا موجودا لا تمتنع عليه خلق شيء
شاء خلقه والامر في هذا الموضع المأمور به أمر الله لانه عن أمره كان وبأمره والمعنى وكان ما أمر

الْوَلَدُ أَخْجَزِيٌّ مِنْ تَحْتِهَا الْإِنْتِهَارُ مِنْ مَاءِ الْحَكَمِ مَثَلُ الْبِنِ الْغَطْرَةِ وَخَرَّ الشَّهَادَةُ وَعَسَلُ الْكُشُوفِ (٧٥)

لَهُمْ فِيهَا زُجْجٌ وَنُجُفٌ مِنْ نَجْلِ صَفَاتِ الْجِبَالِ
وَالْجِبَالِ مَطْهَرَةٌ مِنْ ثَوْتِ الْوُحُوشِ
وَالْخَيْالِ وَنُحْلُهُمْ ظِلٌّ ظِلِيلٌ وَ
ظِلُّ شَمْسِ عَالَمِ الْوُجُودِ يَوْمَ لَا ظِلَّ
الْأَظْلَى (إِنَّ اللَّهَ بِأَعْيُنِكُمْ قَوَدٌ
الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ
النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ
نِعْمًا بِعَظْمِكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ شَهِيدًا
بَصِيرًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا
اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ
مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى
اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ
تَأْوِيلًا لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ
آمَنُوا بِمَا نَزَّلَ إِلَيْكَ وَمَا نَزَلَ مِنْ
قَبْلِكَ مِنْ يَدُونٍ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى
الطَّاغُوتِ وَيَتَدَامُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ
وَيُرِيدَ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا
بَعِيدًا وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ
اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ
يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا كَيْفَ إِذَا
أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بَلَّغَتْ أَيْدِيهِمْ
ثُمَّ جَاؤُكَ يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ أَنْ أَرْدُنَا إِلَّا
أَحْسَانًا وَتَوْفِيقًا وَلِلَّهِ الَّذِينَ يَعْلَمُ
اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ قَاعْرَضَ عَنْهُمْ
وَعَظَّمَهُمْ وَقَالَ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ
اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ
فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ
لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا فَلَوْ رَبُّكَ
لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمَ لَكَ فِي مَا شِجَرِ
يَدِيهِمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا
مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُوا تَسْلِيمًا وَلَوْ أَنَّا
كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ
أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا لَئِيلِ
مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ
لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثِيئًا وَإِذَا
لَا تَنْبَاهُهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا
وَلَهْدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَمَنْ

الله فعولا ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا إيماننا بصدق ما لم نعلمكم وان الله لا يغفر أن يشرك به فان الله لا يغفر الشرك به والكفر ويغفر ما دون ذلك الشرك لمن يشاء من أهل الذنوب والا نام واذا كان ذلك معنى الكلام فان قوله أن يشرك به في موضع نصب بوقوع يغفر عليها وان شئت بفقد الخافض الذي كان يخفضها لو كان ظاهرا وذلك أن نوجم معناه الى أن الله لا يغفر بان يشرك به على تاويل الجزاء كانه قيل ان الله لا يغفر ذنبا مع شرك أو عن شرك وعلى هذا التاويل يتوجه أن تكون ان في موضع خفض في قول بعض أهل العربية وذكرا أن هذه الآية ترات في سبأ أقوام ارتابوا في أمر المشركين حين نزلت يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم ذكر الخبر بذلك **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ثنى بجبر عن عبد الله بن عمر انه قال لما نزلت يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية قام رجل فقال واشرك يا بني الله فكره ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فنزل ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما **حدثني** عن عمار قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال ثنى بجبر عن عبد الله بن عمر انه قال لما نزلت هذه الآية يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الآية قام رجل فقال والشرك يا بني الله فكره ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فنزل ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء **حدثني** محمد بن خلف العسقلاني قال ثنا آدم قال ثنا الهيثم بن حماد قال ثنا بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر قال كنا معشر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لان شريك في عذاب آكل مال اليتيم وشاهد الزور واطاع لرحم حتى نزلت هذه الآية ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فامسكنا عن الشهادة وقد أبانت هذه الآية ان كل صاحب كبيرة ففي مشيئة الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه عليه ما لم تكن كبيرة شر كابالله ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ومن يشرك بالله فقد افترى إثما عظيما) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يشرك بالله في عبادته غير من خلقه فقد افترى إثما عظيما يقول وقد اختلف ائمة عظماء وانما جعله الله تعالى ذكره مفتريا لانه قال زورا وادفكا بجموده وحدثانية الله وافراره بان الله شر يكمن خلقه وصاحبه أو ولد ائقائل ذلك مفتر وكذلك كل كاذب فهو مفتر في كذبه مختلقه ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ألم ترالى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكى من يشاء) يعني بذلك جل ثناؤه ألم تر يا محمد بقلبك الذين يزكون أنفسهم من اليهود فيبرؤهم من الذنوب ويطهرونهم واختلف أهل التاويل في المعنى الذي كانت اليهود تزكى به أنفسهم فقال بعضهم كانت تزكىتهم أنفسهم قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم ترالى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون شيئا وهم أعداء الله اليهود يزكون أنفسهم باهم لم يبلغوه فقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا لا ذنوب لنا **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله ألم ترالى الذين يزكون أنفسهم قال هم اليهود والنصارى قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو نميلة عن عبيد بن سليمان عن الضحاك قال قالت يهود ليست لنا ذنوب الا كذنوب أولادنا يوم يولدون فان كانت لهم ذنوب فان لنا ذنوبا فانما نحن مثلهم قال الله تعالى ذكره أنظر كيف يغترون على الله الكذب وكفى به إثما مبينا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ألم ترالى الذين يزكون أنفسهم قال قال أهل الكتاب لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا نحن على الذي يحب الله فقال تبارك

يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى

بأنه عليهم القرائات أن يقتلوا بكسر النون (٧٦) لانتفاء الساكنين أبو عمرو وعاصم وحزرة وسهل ويعقوب الباقون بالضم نقلاً

لمركبة حمزة الوصل إلى ما قبلها أو
أخرجوا بكسر الواو والساكنين
عاصم وسهل وحزرة الباقون بالضم
الأقليل بالنصب ابن عاصم على أصل
الاستثناء أو جمع في الأقل أو أبو الـ
قليل الباقون بالرفع على البدل
وهو أكثر الوقوف إلى أهلها إلا أن
التقدير بامرهم أن تؤدوا وأن
تتكموا بالعدل إذا حكمتم بين
الناس بالعدل ط يعظكم به ط
بصبراً ه منكم ج لابتداء
الشر ط مع فاء التعقيب واليوم
الآخر ط تأويل ه أن يكفروا
به ج بعيداً صدوداً ج لا يجمع فاء
التعقيب السبع الثاني يحلفون قد
قبل على أن ما بعده ابتداء القسم
والأولى تعليق الباء يحلفون وتوفيقاً
ه بلغا ه بأذن الله ط رحبما ه
تسليماً قبل منهم ط تبييناً ه لا
عظيماً ه لأن ما بعده من تمة
جواب لو مستقيماً ه والصالحين
ج لانقطاع النظم مع اتفاق المعنى
رفيقاً ه من الله ط عليهما ه
التفسير لما شرح بعض أحوال
الكفار عاد إلى ذكر التكليف
وأيضاً لما حكى عن أهل الكتاب
أنهم كتموا الحق وقالوا الذين
كفروا هؤلاء أهدي من الذين آمنوا
سبيلاً أمر المؤمنين في هذه الآية
بإداء الامانات في جميع الأمور سواء
كانت من باب المذاهب والديانات
أو من باب الدنيا والمعاملات وأيضاً
قد وعد في الآية السابقة الثواب
العظيم على الأعمال الصالحات
وكان من أجلها الامانة فقال ان
الله بامرهم أن تؤدوا الامانات إلى
أهلها روى أن عثمان بن طلحة

وتعالى ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء حيز وعوا أنهم يدخلون الجنة وأنهم
أبناء الله وأحبوا أهل طاعته حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط
عن السدي ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون شيئاً في اليهود
قالت اليهود أنا نعلم أبناءنا التوراة صغاراً فلا تكون لهم ذنوب وذنوبنا مثل ذنوب أبناءنا ما علمنا بالهنا
كفرنا بالليل وقال آخرون بل كانت تزكيتهم أنفسهم تقديمهم أطفالهم لا ما منهم في صلاتهم زعموا
منهم أنهم لا ذنوب لهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن
ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله يزكون أنفسهم قال يهود كانوا يقدمون صبيانهم في الصلاة فيؤثرونهم
بزعمون أنهم لا ذنوب لهم فقلت تزكية حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن
الاعرج عن مجاهد قال كانوا يقدمون الصبيان امامهم في الدعاء والصلاة يؤثرونهم وزعمون أنهم
لا ذنوب لهم فقلت تزكية قال ابن جريح هم اليهود والنصارى حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن حصين عن أبي مالك في قوله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم قال تزلت في اليهود كانوا
يقدمون صبيانهم يقولون ليست لهم ذنوب حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي مكين عن
عكرمة في قوله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم قال كان أهل الكتاب يقدمون الغلمان الذين لم يبلغوا
الحنث يصلون بهم يقولون ليس لهم ذنوب فأنزل الله ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم الآية * وقال
آخرون بل تزكيتهم أنفسهم كانت قولهم أن أبناءنا سيشفعون لنا وزكونا ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عيسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم تر
إلى الذين يزكون أنفسهم وذلك أن اليهود قالوا أن أبناءنا قد توفوا وهم لنا قربة عند الله وسيشفعون
وزكونا فقال الله لمحمد ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم إلى ولا يظلمون شيئاً وقال آخرون بل ذلك
كان منهم تزكيتهم بعضهم لبعض ذكر من قال ذلك حدثني يحيى بن إبراهيم المسعودي قال
ثنا أبي عن أبيه عن الأعشى عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال عيسى الله ان الرجل ليغدو
بذنبه ثم يرجع ومعه منه شيء يلقي الرجل ليس يملكه نفعاً ولا ضرراً فيقول والله انك لذيت وذيت
ويجعله أن يرجع ولم يحل من حاجته شيء وقد أمخط الله عليه ثم قرأ ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم
الآية قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال معنى تزكية القوم الذين وصفهم الله
بانهم يزكون أنفسهم وصفهم إياها بانهم لا ذنوب لها ولا خطايا وانهم لله أبناء وأحباء كما أخبر الله عنهم
أنهم كانوا يقولونه لأن ذلك هو أظهر معانيه لاخبار الله عنهم أنهم إنما كانوا يزكون أنفسهم دون
غيرها وأما الذين قالوا معنى ذلك تقديمهم أطفالهم للصلاة فتأويل لا يترك صحة الخبر بوجه فوجب
العلم وأما قوله جل ثناؤه بل الله يزكي من يشاء فانه تكذيب من الله المزكين أنفسهم من اليهود
والنصارى المبرته من الذنوب يقول الله لهم ما لا امر بكم عظم انه لا ذنوب لكم ولا خطايا وانكم برآء مما
يكبره الله ولكنكم أهل فرية وكذب على الله وليس المزكي من زكيت نفسه ولكنه الذي يزكيه الله
والله يزكي من يشاء من خلقه في طهره ويرثه من الذنوب بتوفيقه لا جتاب ما يكبره من معاصيه إلى
ما يرضاه من طاعته وانما قلنا ان ذلك كذلك لقوله جل ثناؤه أنظر كيف يفترون على الله الكذب
وأخبرناهم ففرون على الله الكذب يدعواهم أنهم أبناء الله وأحبوا وان الله قد طهرهم من الذنوب
القول في تأويل قوله (ولا يظلمون شيئاً) يعنى بذلك جل ثناؤه ولا يظلم الله هؤلاء الذين أخبر
عنهم أنهم يزكون أنفسهم ولا غيرهم من خلقه فيخسبهم في تركه تزكيتهم وترك كيتهم تزكيتهم
وفي ترك كيتهم ترك من خلقه شيئا من حقوقهم ولا يضع شيئا في غير موضعه ولكنه يزكي من يشاء من
خلقه فيوفقه ويحذل من يشاء من أهل معاصيه كل ذلك إليه ويده وهو في كل ذلك غير ظالم أحد من

وصعد السطح فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح فقبله انه مع عثمان فطلب (٧٧) منه قال فقال لو علمت انه رسول الله صلى

الله عليه وسلم لم آمنه فلوى على بن أبي طالب رضي الله عنه يده وأخذ منه المفتاح وفتح الباب فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى ركعتين فلما خرج سأل العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له مع السقاية السدانة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يدفعه إلى العباس ثم قال يا عثمان خذ المفتاح على أن العباس معك نصيبا فأنزل الله هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه أن يرد المفتاح إلى عثمان ويعتذر إليه ففعل ذلك على رضى الله عنه فقال له عثمان يا علي أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق فقال لقد أنزل الله في شأنك فقرأ عليه هذه الآية فقال عثمان أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله وأسلم فجاء جبريل عليه السلام وقال مادام هذا البيت كان المفتاح والسدانة في أولاد عثمان وقال خذوها يا بني طمحة بآمانة الله لا ينزعها منكم الا ظالم ثم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح إلى أنجب شيعته وهو اليوم في أيديهم ثم نزل الآية عنده هذه القصة لا يوجب خصوصها لهم سوا لكنها تم جميع أنواع الامانات فأولها الامانة مع الرب تعالى في كل ما أمر به ونهى عنه قال ابن مسعود الامانة في الكل لازمة في الوضوء والجنابة والصلاة والزكاة والصوم وعن ابن عمر انه تعالى خلق فرج الانسان وقال هذا أمانة خباكم عندك فاحفظها الا يحقها وهذا باب واسع فامانة اللسان أن لا يستعمله في الكذب والغيبة والتميمة والكفر والبدعة والفحش وغيرها وأمانة

زكاه أولم يتركه قتيلا واختلف أهل التأويل في معنى القتل فقال بعضهم هو ما خرج بين الأصبعين والكفين من الوسخ اذا قتلت احدهما الاخرى ذكر من قال ذلك حدثني سليمان بن عبد الجبار قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال القتل ما خرج من بين أصبعيك حدثنا ابن جبير قال ثنا حكيم عن عيسى عن أبي إسحق الهمداني عن النبي قال سألت ابن عباس عن قوله ولا يظلمون قتيلا قال ما قلت بين أصبعيك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن يزيد بن دهرم أبي العلاء سمعت أبا العلاء عن ابن عباس ولا يظلمون قتيلا قال القتل هو الذي يخرج من بين أصبعي الرجل حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله عن أبيه عن ابن عباس ولا يظلمون قتيلا والقتل هو أن تترك بين أصبعيك فخرج بينهما فذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حميد عن أبي مالك في قوله ولا يظلمون قتيلا قال القتل الوسخ الذي يخرج من بين الكفين حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال القتل ما قلت به يدك فخرج وسوخ حدثنا ابن جبير قال ثنا جابر عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولا يظلمون قتيلا ما ذلك في يدك فخرج بينهما وأما من يقولون الذي يكون في شق النواة وقال آخرون الذي في شق النواة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قتيلا قال الذي في بطن النواة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن طلحة بن عمرو عن عطاء قال القتل الذي في بطن النواة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا طلحة بن عمرو انه سمع عطاء بن أبي رباح يقول فذكر مثله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول القتل الذي في شق النواة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا سفيان بن سعيد عن منصور عن مجاهد قال القتل في النوى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا يظلمون قتيلا قال القتل الذي في شق النواة حدثت عن الحسن بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول القتل شق النواة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد القتل الذي في بطن النواة حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال القتل الذي يكون في شق النواة حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا يظلمون قتيلا قتل النواة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا قرعة عن عطية قال القتل الذي في بطن النواة قال أبو جعفر وأصل القتل المقتول صرف من مفعول الى فاعل كقيل صريع ودهين من مصر وعومدهون واذا كان ذلك كذلك وكان الله جل ثناؤه انما قصد بقوله ولا يظلمون قتيلا الحسرة عن انه لا يظلم عباده أقل الاشياء التي لا خطر لها فكيف بماله خطر وكان الوسخ الذي يخرج من بين أصبعي الرجل أدر من بين كفيه اذا قتل احدهما على الاخرى وبالله الذي هو في شق النواة وبطها وما أشبه ذلك من الاشياء التي هي مقتولة مما لا خطر له ولا قيمة فواجب أن يكون كل ذلك داخل في معنى القتل الا أن يخرج شيئا من ذلك ما يجب التسليم له مما دل عليه ظاهر التنزيل ﴿القول في تأويل قوله﴾ (أنظر كيف يغترون على الله الكذب وكفى به اثمamina) يعني بذلك جل ثناؤه أنظر يا محمد كيف يغترون هؤلاء الذين يزكون أنفسهم من أهل الكتاب القائلون نحن أبناء الله وأحباؤه وانه لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى الرامون انه لا ذنوب لهم الكذب والزور من القول فيخلقونه على انه وكفى به يقول وحسبهم بقيلهم ذلك الكذب والزور على انه اثمamina يعني انه تبين كذبهم لسامعيه ووضح لهم انهم أفككة بكرة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج ألم تر الى الذين

العين أن لا يستعمله في النظر الى الحرام وأمانة الصبر ان لا يستعمله في مباح الملاهي وانما هي والغير والا كاذب وكذا القول في سائر

الاختصاص ثم الامانة مع سائر الخلق ويدخل فيه (٧٨) ردالودائع وتركه التطفيف وتشرع بغير التماس واقتضاء أسرارههم ويدخل فيه عدد

الاخراج مع الرعية والعلماء مع العوام
بان وشدهم الى ما ينفعهم في
ديناهم ودينهم وعتقهم عن
العقائد الباطلة والانحلاق غير
الفاضلة وتشتمل امانة لزوجة
الزوج في ماله وفي بضعها وامانة
الزوج للزوجة في ابقاء حقوقها
وحفظها وامانة السيد للمملوك
وبالعكس وامانة الجار للجار
والصاحب للصاحب ويدخل فيه
نهي اليهود عن كتمان امر محمد
والامانة مع نفسه بان لا يختار لها
الاماهة وانفع وأصلح في الدين وفي
الدنيا وان لا يوقعها بسبب الذات
القانية في التبعات الدائمة وقد عظم
الله تعالى امر الامانة في مواضع
من كتابه انا عرضنا الامانة والذين هم
لاماناتهم وعهدهم راعون وقال
صلى الله عليه وسلم الا لايمان لمن
لا امانة له والامانة مصدر يسمى به
المفعول ولذلك جمع ثم لما أمر بآداء
ما وجب اغيرك عليك أمر باستيفاء
حقوق الناس بعضهم من بعض
اذا كنت بصدد الحكم يقال واذا
حكمت بين الناس أن تحكموا
بالعدل وفي قوله واذا حكمتم تصرح
بانه ليس لجميع الناس أن يشرعوا
في الحكم والقضاء وقد عد العلم
من شروط النيابة العامة الاسلام
والعقل والبلوغ والذكورة
والحرية والعدالة والكفاية وأهلية
الاجتهاد بان يعرف ما يتعلق
بالاحكام من كتاب الله وسنة رسوله
ويعرف من هم العام والخاص
والطلق والمقيد والمجمل والمبين
والناسخ والمنسوخ ومن السنة
المتواتر والآحاد والمسنود والمرسل
وحال الرواة ويعرف أقاويل

يزكون أنفسهم قال هسم اليهود والنصارى أنظر كيف يقترون على الله الكذب في القول في
تاويل قوله (ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) يعنى بذلك جل
ثناؤه ألم تر بقلبك يا محمد الى الذين أعطوا حظا من كتاب الله فعلموه يؤمنون بالجبت والطاغوت يعنى
يصدقون بالجبت والطاغوت ويكفرون بالله وهم يعلمون أن الايمان بهم ما كفر والتعديق بهم ما شر
ثم اختلف أهل التأويل في معنى الجبت والطاغوت فقال بعضهم هما صنمان كان المشركون
يعبدونهم من دون الله ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر قال أخبرني أيوب عن عكرمة انه قال الجبت والطاغوت صنمان وقال آخرون الجبت
الاصنام والطاغوت تراجمة الاصنام ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال
ثني عي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون
بالجبت والطاغوت الجبت الاصنام والطاغوت الذين يكونون بين أيدي الاصنام يعبدون عنها
الكذب ليضلوا الناس وزعم رجال أن الجبت لكاهن والطاغوت رجل من اليهود يدعى كعب بن
الاشرف وكان سيد اليهود وقال آخرون الجبت السحر والطاغوت الشيطان ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن أبي عدي عن شعبة عن أبي اسحق عن جابر بن قائد قال قال
عمر رضي الله عنه الجبت السحر والطاغوت الشيطان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان
عن أبي اسحق عن جابر بن قائد العنسي عن عمر بن الخطاب قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم
قال أخبرنا عبد الملك عن حدثه عن مجاهد قال الجبت السحر والطاغوت الشيطان حدثنا يعقوب
قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي قال الجبت السحر والطاغوت الشيطان حدثنا
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يؤمنون بالجبت
والطاغوت قال الجبت السحر والطاغوت الشيطان في صورة انسان يتخا كون اليه وهو صاحب
أمرهم حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن عبد الملك عن قيس عن مجاهد قال الجبت السحر
والطاغوت الشيطان والكاهن وقال آخرون الجبت الساحر والطاغوت الشيطان ذكر من قال
ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان أبي يقول الجبت الساحر والطاغوت
الشيطان وقال آخرون الجبت الساحر والطاغوت الكاهن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية الجبت
والطاغوت قال الجبت الساحر بلسان الحبشة والطاغوت الكاهن حدثنا ابن المثنى قال ثنا
عبد الاعلى قال ثنا داود عن ربيع قال الجبت الساحر والطاغوت الكاهن حدثنا ابن المثنى
قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن أبي العالصة انه قال الطاغوت الساحر والجبت الكاهن
حدثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن داود عن أبي العالصة في قوله الجبت
والطاغوت قال أحدهما السحر والاخر الشيطان وقال آخرون الجبت الشيطان والطاغوت
الكاهن ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله يؤمنون بالجبت والطاغوت كنا نحدث أن الجبت شيطان والطاغوت الكاهن
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثنا محمد بن
الحسن قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال الجبت الشيطان والطاغوت
الكاهن وقال آخرون الجبت الكاهن والطاغوت الشيطان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن سعيد بن جبير قال الجبت الكاهن والطاغوت الساحر
حدثنا ابن بشار قال ثنا حماد بن مسعدة قال ثنا عوف عن محمد قال في الجبت والطاغوت قال الجبت
الكاهن والاخر الساحر وقال آخرون الجبت حيي بن أخطب والطاغوت كعب بن الاشرف ذكر من

والمجوز إلى غير ذلك مما دخل في استنباط الأحكام الشرعية من مداركها ومطائرها (٧٩) وكفى بهذا المنهج من الخطأ

منصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده فعلى المنصدي لذلك أن يتأدب بأدابهم ويتخلق بأخلاقهم والا فالويل له عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يحاء بالقاضي العادل يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما ينفي أنه لم يقض بين اثنين قط وإذا كان حال العادل هكذا فما ظنك بالجائر وعنه ينادى مناد يوم القيامة أس الظلمة وأبن أعوان الظلمة فيجتمعون كلهم حتى من برى لهم قلبا أولاق لهم دواة فيجمعون ويلقون في النار إن الله نعماء يعظكم به الخصوص بالمدح محذوف وما موصولة أو مبهمة موصوفة والتقدير نعم الذي أوزم شيئا يعظكم به ذلك المأمور من أداء الامانات والحكم بالعدل إن الله كان سميعا بصيرا يسمع كيف تحكمون ويصبر كيف تؤدون وفيه أعظم أسباب الوعد للمطيع وأشد أمانات الوعيد للعاصي ثم انه سبحانه أمر الرعاة بطاعة الولاة كما أمر الولاة بالآية المتقدمة بالشفقة على الرعاة فقال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله الآية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه حق على الامام أن يحكم بما أمر الله ويؤدي الامانة فاذا فعل ذلك حق على الرعية أن يسمعوا ويطيعوا قالت المعتزلة الطاعة موافقة لارادة وقالت الاشاعرة الطاعة موافقة الامر ولا نزاع في ان المأمور به كإيمان أبي لهب هل يكون مرادا أم لا فعند الاشاعرة الامر قد يوجد بدون الارادة لئلا يلزم الجمع بين

قال ذلك حدثني المثنى بن ابراهيم قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن عباس قوله يؤمنون بالجبت والطاغوت كعب بن الاشرف والجبت حي بن أخطب حدثني المثنى قال ثنا اسحق بن عمار عن جوير عن الفضال قال بالجبت حي بن أخطب والطاغوت كعب بن الاشرف حدثني يحيى بن أبي طاب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الفضال في قوله الجبت والطاغوت قال الجبت كعب بن الاشرف ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا جوير عن ليث عن جاهد قال الجبت كعب بن الاشرف والطاغوت الشيطان كان في صورة انسان قال ابو جعفر والصواب من القول في تأويل يؤمنون بالجبت والطاغوت أن يقال يصدقون بعبوديتهم من دون الله بعبودتهم ما من دون الله ويتخذون ما الهين وذلك أن الجبت والطاغوت اسمان لكل معظم بعدة من دون الله أو طاعة أو ضو له كائنا ما كان ذلك المعظم من رؤا انسان أو شيطان وإذا كان ذلك كذلك وكانت الاصنام التي كانت الجاهلية تعبدوها كانت معظمة بالعبادة من دون الله فقد كانت تجبو ناطوا غيبت وكذا الشياطين التي كانت الكفار تطيعها في معصية الله وكذلك السحر والكاهن اللذان كان مقبولا منهما ما لا في أهل الشرك بالله وكذلك حي بن أخطب وكعب بن الاشرف لانهم كانوا مطاعين في أهل ملتهم من اليهود في معصية الله والكفر به ورسوله فكانا جبتين وطاغوتين وقد بينت الاصل الذي منه قيل للطاغوت بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع في القول في تأويل قوله (ويقولون للذين كفروا هؤلاء هادي من الذين آمنوا سبيلا) يعني بذلك جل ثناؤه يقولون للذين يحدوا ووحيدانية الله ورسالة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم هؤلاء يعني بذلك هؤلاء الذين ومنعهم الله بالكفر أهدي يعني أقوم وأعدل من الذين آمنوا يعني من الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم سبيلا يعني طريقا وانما ذلك مثل ومعنى الكلام ان الله وصف الذين أتوا صيياما من اليهود بتعظيمهم غير الله بالعبادة والاذعان له بالطاعة في الكفر بالله ورسوله ومعصيته ما وانهم قالوا ان أهل الكفر بالله أولى بالحق من أهل الايمان به وان دين أهل التكذيب لله ورسوله أعدل وأصوب من دين أهل التصديق لله ورسوله وذكر ان ذلك من صفة كعب بن الاشرف وانه قائل ذلك ذكر النار الواردة بما قلنا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت له قريش انت خير أهل المدينة وسيدهم قال نعم قالوا ألا ترى الى هذا الصبور المنير من قومه يزعم انه خير منا ونحن أهل الحجج وأهل السدانة وأهل السقاية قال أتم خير منه قال فأتلت ان شئت لك هو الابن وأترأت ألم ترى الذين أتوا صيياما من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الى قوله فلن تجده نصيرا حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عكرمة في هذه الآية ألم ترى الذين أتوا صيياما من الكتاب ثم ذكر نحوه وحدثني اسحق بن شاهين قال أخبرنا خالد الواسطي عن داود عن عكرمة قال قدم كعب بن الاشرف مكة فقال له المشركون احكم بيننا وبين هذا الصبور لا يترفأنت سيدنا وسيد قومك فقال كعب أتم والله خير منه فانزل الله تبارك وتعالى ألم ترى الذين أتوا صيياما من الكتاب الى آخر الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرنا أنور عن عكرمة قال كعب بن الاشرف انطلق الى المشركين من كفار قريش فاستجاشهم على النبي صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يغزوه وقال أنا معكم نقاتله فقالوا انكم أهل كتاب وهو صاحب كتاب ولا مان أن يكون هذا مكرامنكم فان أردت ان تخرج معك فاجده في الصنيز وأمرهم بما فعل ثم قالوا نحن أهدي أم محمد فنحن نخرج الكوماء ونسقي ابن علي الماء ونصل الرحم ونقري الضيف ونطرف بهم البيت ونحرق قطع رجا ونخرج من بلده قال بل أتم خير وأهدي فترأت فيه ألم ترى الذين أتوا صيياما من الكتاب

الضدين في تكليف أبي لهب مثالا لإيمان وعند المعتزلة لا يباري بدوا الخلاف بين الفريقين مشهور وقال في التفسير الكبير هذه آية

مستمدة على أكثر علم أصول الفقه لان أصول (٨٠)

وليس العطف للمعازاة السلكية
ولكن الكتاب يدل على أمر الله
ثم يعلم منه أمر الرسول لا محالة
والسنة تدل على أمر الرسول ثم يعلم
منه أمر الله والاجماع والقياس
وأشير إلى الاجماع بقوله وأولى
الأمر لأنه تعالى أمر بطاعتهم على
صيب الجزم ووجب أن يكون
معصوماً لأنه لو احتمل إقدامه على
الخطا والخطا منهي عنه لزم اعتبار
اجتماع الأمر والنهي في الفعل
الواحد وأنه محال ثم ذلك المعصوم
أما مجموع الأمة أو بعض أعلى
ما يقوله الشيعة من أن المراد بهم
الأئمة المعصومون أو على ما زعم
بعضهم أنهم الخلفاء الراشدون أو
على ما روى عن سعيد بن جبيرة وابن
عباس أنهم أمراء السرياء كعبد
الله بن حذافة السهمي أو كالحسين
أوليد أذبحته رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سرية وكان معه عمار
ابن ياسر فوقع بينهما خلاف فترأت
الآية أو على ما روى عن ابن عباس
والحسن ومجاهد والنفاء أنهم
العلماء الذين يقتنون بالاحكام
الشرعية ويعلمون الناس دينهم
لكنه لا يميل إلى الثاني أما زعمه
الشيعة فلأننا علم بالضرورة أنافي
زماننا هذا عاجزون عن معرفة الامام
المعصوم والاستفادة منه فلو وجب عليه
طاعته على الإطلاق لزم تكليف
ملايطاق ولو وجب علينا طاعته
إذا صرنا عارفين به وبمذهب صوابه
هذا الإيجاب مشروطاً وظاهر
الآية يقتضي الإطلاق على أن
طاعة الله وطاعة رسوله مطابقة فلو
كانت هذه الطاعة مشروطة لزم
أن تكون اللفظة الواحدة مطلقة

بمشر وطه معاوه باطل وأيضاً

يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون الذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال لما كان من
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم واليهود بني النضير ما كان حين آتاهم يستعينهم في دية العاصرين
فهموا به وبأصحابه فاطاع الله رسوله على ما هموا من ذلك ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
المدينة فهرب كعب بن الأشرف حتى أتى مكة فعاهدهم على محمد فقال له أبو سفيان يا أبا عبد الله كم قوم
بقرؤن الكتاب وتعلمون ونحن قوم لا نعلم فأخبرنا ديننا خيرا أم دين محمد قال كعب أعرضوا على دينكم
وقال أبو سفيان نحن قوم نحر الكوماء ونسقي الخبيج الماء ونقري الضيف ونعمر بيتنا ونعبد
آلهتنا التي كان يعبد آباؤنا ومحمد يا مرنا أن نترك هذا وتبعه قال دينكم خير من دين محمد فآثبوا عليه
الأترون أن محمد يزعم أنه بعث بالتواضع وهو ينكح من النساء ما شاء وما نعلم ملكا أعظم من ملك
النساء فذلك حين يقول ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون
لذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
حاج عن ابن جريح عن مجاهد قال ثنات في كعب بن الأشرف وكفار قريش أنه قال كفار قريش
أهدى من محمد عليه السلام قال ابن جريح قدم كعب بن الأشرف فجاءه قريش فسألته عن محمد فصر
أمره ويسره وأخبرهم أنه ضال قال ثم قالوا له ننشدك الله نحن أهدى أم هو فأنك قد علمت أنا نحر
الكوم ونسقي الخبيج ونعمر البيت ونطعم ما هبت الريح قال أنتم أهدى وقال آخرون بل هذه الصفة
صفة جماعة من اليهود منهم حيي بن أخطب وهم الذين قالوا للمشركين ما أخبر الله عنهم أنهم قالوا لهم
ذكر الأخبار بذلك حدثنا ابن جريح قال ثنا سلمة بن إسحاق عن قاله قال أخبرني محمد بن أبي
محمد عن عكرمة أو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان الذين خرجوا من قريش وغطاهن
وبني قريظة لحبي بن أخطب وسلام بن أبي الحقيق أبا رافع والريبع بن الربيع بن أبي الحقيق وأبا
عمار ووجوح بن عامر وهودة بن قيس فاما وجوح وابن عمار وهودة بن بني وائل وكان سائرهم
من بني النضير فلما قدموا على قريش قالوا هؤلاء أحبارهم وودوا أهل العلم بالكتب الأول فاسألوهم
دينكم أخبر أم دين محمد فسألوهم فقالوا بل دينكم خير من دينه وأنتم أهدى منهم ومن أتبعه فانزل الله
فيهم ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت إلى قوله وآتيناهم ملكا
عظيما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر إلى الذين أتوا
نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الآية قال ذكرنا أن هذه الآية أنزلت في كعب بن
الأشرف وحيي بن أخطب ورجلسين من اليهود من بني النضير لقباقريش يعني فقال لهم المشركون
أنتم أهدى أم محمد وأصحابه فأنما أهل السدانة والسقاية وأهل الحرم فقالوا بل أنتم أهدى من محمد
وأصحابه وهما يعلمان أنهما كاذبان إنما جعلهما على ذلك حسدا ومخدوا أصحابه وقال آخرون بل هذه
صفة حيي بن أخطب وحده وإياه عني بقوله ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا
سبيلا ذكر من قال ذلك حدثني بنس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ألم تر إلى
الذين أتوا نصيبا من الكتاب إلى آخرة قال جاء حيي بن أخطب إلى المشركين فقالوا يا حيي انكم
أصحاب كتب فنحن خير أم محمد وأصحابه فقالوا نحن وأنتم خير منكم فذلك قوله ألم تر إلى الذين أتوا
نصيبا من الكتاب إلى قوله ومن يلعب الله فلن نجده نصيرا وأول الأقوال بالصحة في ذلك قول من قال أن
ذلك خبر من أنه جل ثناؤه عن جماعة من أهل الكتاب من اليهود وحائزان يكون كانت الجماعة الذين
سماهم ابن عباس في الخبر الذي رواه محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد أو يكون حبيبا وأخروعهما
كعبا واما غيره ۞ القول في ما قبل قوله (أولئك الذين لهم الله ومن يلعب الله ولن تجده
نصيرا) يعني حسدا له قوله أولئك هؤلاء الذين وصف صفتهم أنهم أتوا نصيبا من الكتاب وهم

یومنون

كل زمان واحد ولفظ أولى الامر جمع وايضا انه قال

فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول وعلى هذا ينبغي ان يقال فردوه الى الامام (٨١) وأما سائر الأقوال فلانواع في وجوب طاعتهم

لكنه اذا علم بالدليل ان طاعتهم
حق وصواب وذلك الدليل ليس
الكتاب والسنة فلا يكون هذا قسما
منفصلا كما ان وجوب طاعة الزوجة
للزوج والتبذيل للاستاذ داخل في
طاعة الله وطاعة الرسول أما اذا حلت له
على اجماع أهل الحل والعقد لم يكن
هذا دخلا فيما تقدم اذ الاجماع
قد يدل على حكم لا يوجد في الكتاب
والسنة وأيضا قوله فان تنازعتم في
شئ مشعرا باجماع تقدم بخالف
حكمه حكم التنازع وأيضا طاعة
الامراء والخلفاء مشروطة بما اذا
كانوا على الحق وظاهر الآية يقتضي
الاطلاق واذا ثبت ان حمل الآية
على هذه الوجوه غير مناسب تعين
أن يكون ذلك المعصوم كل الامنة
أي أهل الحل والعقد وأصحاب
الاعتبار والآراء فالمراد بقوله
وأولى الامر ما اجتمعت الامنة عليه
وهو المدعى وأما القياس فذلك
قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى
الله والرسول اذ ليس المراد من رده
الى الله والرسول رده الى الكتاب
والسنة ولا جاع ولا كان تكرارا
لما تقدم ولا تفويض علمه الى الله
ورسوله والسكوت عنه لان الواقعة
ربما كانت لا تحتمل الاحتمال
وتقتصر الى قطع مادة الشغب
والخصومة بها بنفي أو اثبات ولا
الاحالة على البراءة الاصلية فانها
معلومة بحكم العقل فالرد اليها لا يكون
ردا الى الله والرسول فاذا المراد ردها
الى الاحكام المنصوصة في الوقائع
المشابهة لها وهذا معنى القياس
فاحصل الآية ان الخطاب لجميع
المكافين بطاعة الله ثم ان عدا
الرسول بطاعة الرسول ثم لما سوي

يؤمنون بالحيث والطلائع هم الذين لعنهم الله يقول أخرهم الله فابعدهم من رحمة بايمانهم
بالحيث والطلائع وكفرهم بالله ورسوله عناد منهم لله ورسوله ويقولهم للذين كفروا هؤلاء
أهدى من الذين آمنوا سبيلا ومن يلعن الله يقول ومن يخز الله يبعده من رحمة فلن تجده نصيرا
يقول فلا تجده يا محمد ناصر انصره من عقوبة الله ولعنته التي تحمله به فبدفع ذلك عنه كما حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قال قال كعب بن الأشرف وحيي بن أنطاب
ما قال يعني من قولهم ما هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا وهما يعلمان انهما كاذبان فانزل الله
أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجده نصيرا في القول في تاويل قوله (أم لهم نصيب
من الملك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا) يعني بذلك جل ثناؤه أم لهم نصيب من الملك أم لهم
يقول ليس لهم حصة من الملك كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط
عن السدي أم لهم نصيب من الملك يقول لو كان لهم نصيب من الملك اذ لم يؤتوا نقيرا حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال قال الله أم لهم نصيب من الملك قال فليس
لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا ولو كان لهم نصيب وحظ من الملك لم يكونوا
اذا يعطون الناس نقيرا من نجاهم واختلف أهل التأويل في معنى النقيير فقال بعضهم هو
النقطة التي في ظهر النواة ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله نقيرا يقول النقطة التي في ظهر النواة حدثني
سلمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كدينة عن قابوس عن أبيه عن ابن
عباس قال النقيير الذي في ظهر النواة حدثني جعفر بن محمد الكوفي المروزي قال ثنا عبيد الله
عن اسرايس عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس قال النقيير وسط النواة حدثني محمد بن سعد
قال ثنا أي قال ثنا أي قال ثنا أي عن أبيه عن ابن عباس فاذا لا يؤتون الناس نقيرا النقيير
نقيير النواة وسطها حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي
قوله أم لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نقيرا يقول لو كان لهم نصيب من الملك اذ لم يؤتوا
محمد بن النقيير النكته التي في وسط النواة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا طلحة
ابن عمرو انه سمع عطاء بن أبي رباح يقول النقيير الذي في ظهر النواة حدثني يحيى بن أبي طالب
قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قال النقيير النقرة التي تكون في ظهر النواة حدثني
يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك قال النقيير الذي في ظهر النواة
وقال آخرون النقيير الحبة التي تكون في وسط النواة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله نقيرا قال النقيير حبة النواة التي
في وسطها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاذا
لا يؤتون الناس نقيرا قال النقيير حبة النواة التي في وسطها حدثنا محمد بن شريك قال ثنا يحيى بن
سعيد قال ثنا سفیان بن سعيد عن منصور عن مجاهد قال النقيير في النوى حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح أخبرني عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول النقيير
نقيير النواة التي في وسطها حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن
سلمان قال سمعت الضحاك بن مزاحم يقول النقيير نقيير النواة الذي يكون في وسط النواة وقال
آخرون معنى ذلك نقيير الرجل الشئ بطرف أصابعه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن أبي زر بن وهب عن أبي العلاء قال سمعت أبا العالية وضع ابن عباس طرف الإهام على
ظهر السبابة ثم رفعه او قال هذا النقيير وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ان يقال ان الله وصف هؤلاء
الفرقة من أهل الكتاب بالخجل باليسير من الشئ الذي لا خطر له ولو كانوا ملوكا أو أهل قدرة على

الا يتدلالة على ان الكتاب والسنة
 متقدمان على القياس مطلقا سواء
 كان القياس جليا أو خفيا وأنه لا
 يجوز معارضة النص ولا تخصيصه
 بالقياس وقد اعتبر هذا الترتيب
 أيضا في قصة معاذ واستحسن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكيف لا
 والقرآن مقطوع في متنه والقياس
 مظنون والقرآن كلام لا ياتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه
 والقياس تبعه عقل الانسان الذي
 هو عرضة للخطأ والنسيان وقد أجمع
 العلماء على ان ابليس خصص عموم
 الخطاب في قوله اذ قلنا للملائكة
 اسجدوا لآدم هو قوله خلقتني
 من نار وخلقته من طين فالتحق
 اللعن الى يوم الدين والسرفيسان
 تخصيص النص بالقياس يقدم
 القياس على النص وفيه ما فيه ثم ان
 كان الامر للوجوب فقوله أطيعوا
 يدل على وجوب الطاعة وان كان
 للندب فهو نايذ على الوجوب
 ظاهر الا انه ختم الاوامر بقوله ان
 كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر
 وهو وعيد والظاهر انه قيد في
 جميع الاوامر لاني قوله فسرده
 وحده وأيضاً مجرد الندبية وهو
 أولوية الفعل معلوم من تلك
 الاوامر فلا بد للايمان فائدة خاصة
 فيحمل على المنع من الترك ليحصل
 من المجموع معنى الوجوب ثم هذا
 الوجوب يكون دائما ان كان الامر
 للدوام والتكرار وكذا ان لم يكن
 غيره كذلك لان الوقت المخصوص
 والكيفية المخصوصة غير مذكورة
 فلو جلتاه على العموم كانت الآية
 مبينة والا كانت مجملة والمبين أولى
 المحمل أيضا تخصيص ما في الله

ألا يتدلالة على ان السكاب والسمة
 متقدمان على القياس مطلقا سواء
 كان القياس جليا أو خفيا وأنه لا
 يجوز معارضة النص ولا تخصيصه
 بالقياس وقد اعتبر هذا الترتيب
 أيضا في قصة معاذ واستحسنه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكيف لا
 والقرآن مقطوع في متنه والقياس
 مظنون والقرآن كلام لا ياتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه
 والقياس نتيجة عقل الانسان الذي
 هو عرضة للخطأ والنسيان وقد أجمع
 العلماء على ان ابليس خصص عموم
 الخطاب في قوله اذ قلنا للملائكة
 اسجدوا لقياس هو قوله خلقتني
 من نار وخلقته من طين فاستحق
 اللعن الى يوم الدين والسرفيسان
 تخصيص النص بالقياس يقدم
 القياس على النص وفيه ما فيه ثم ان
 كان الامر للوجوب فقوله أطيعوا
 يدل على وجوب الطاعة وان كان
 للنذب فهو ما يدل على الوجوب
 ظاهر الا انه ختم الاوامر بقوله ان
 كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر
 وهو وعيد والظاهر انه قيد في
 جميع الاوامر لا في قوله فسروده
 وحده وأيضاً مجرد الندبية وهو
 أولوية الفعل معلوم من تلك
 الاوامر فلا بد للايمان فائدة خاصة
 فيحمل على المنع من الترك ليحصل
 من المجموع معنى الوجوب ثم هذا
 الوجوب يكون دائما ان كان الامر
 للدوام والتكرار وكذا ان لم يكن
 غيره كذلك لان الوقت المخصوص
 والكيفية المخصوصة غير مذكورة
 فلو حملناه على العموم كانت الآية
 مبينة والا كانت مجملة والمبين أولى
 من المجهول وأيضا تخصيص اسم الله
 بالذكر يدل على ان وجوبها طاعة

عما هو لا يكونه انها والالهية دائمة فالوجود دائم وانما كبريا فقط تطيعوا المعص

بين اسم الله تعالى وبين المخلوقين وتعلم من اطلاق وجوب طاعة أولى الامران الاجماع (٨٣) الحاصل عقيب الخلاف جواز لا يشترط

انقراض العصر ومن اطلاق قوله فان تنازعتم في شئ فردوه ان القياس يجوز اجراؤه في الحدود والكفارات أيضا والمراد بالتنازع قال الزجاج هو الاختلاف وقول كل فريق القول قولي كأن كل واحد منهما ينزع الحق الى جانبه ذلك الرد أو المأمور به في الآية خير لكم وأحسن تأويلا أي عاقبة من آل الشئ اذا رجع وقيل الرد الى الكتاب والسنة خير مما يولون أتم ثم انه تعالى لما أوجب على المكافين طاعته وطاعته رسوله ذكر ان المناقذين الذين في قلوبهم مرض لا يطيعون ولا يرضون بحكمه فقال ألم تر الى الذين يزعمون الآية قال اليك قواهم زعم فلان معناه لانعرف انه صدق أو كذب ومنه زعموا طاعة الكذب وقال ابن الاعرابي الزعم قد يستعمل في القول المحقق لكن المراد في الآية الكذب بالاتفاق قال أبو مسلم طاهر الآية يدل على ان الراعي كان منافقا من أهل الكتاب مثل أن يكون يهوديا أظهر الاسلام على سبيل التفات لان قوله تعالى يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك انما يليق بمثل هذا المنافق أما سبب النزول ففيه وجوه والذي عليه أكثر المفسرين ما رواه الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ان رجلا من المنافقين يسمى بشراخص يهوديا فدعا اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال المنافق بني وبينك كعب بن الاشرف وذلك ان اليهودي كان محقا وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقضي الا بالحق لحسنة منصبه عن قبول الرشوة

تسع نسوة ليس همه الا النكاح فاي ملك أفضل من هذا فقال الله أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله يعني محمدا ان ينكح ما شاء من النساء حدث عن الحسين بن الفرج قال سمعت الصادق يقول في قوله أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وذلك ان اليهود قالوا ما شان محمد اعطى النبوة كما نزعهم وهو جاثع عار وليس له هم الا نكاح النساء فحسدوه على تزويج الأزواج وأحل الله للمحمدان ينكح منهن ما شاء ان ينكح وأولى التأويلين في ذلك بالصواب قول قتادة وابن جرير الذي ذكرناه قبل ان معنى الفضل في هذا الموضع النبوة التي فضل الله بها محمد وتشرف بها العرب اذا تأهارجوا منهم دون غيرهم لما ذكرنا من ان دلالة طاهر هذه الآية تدل على انه ما تقر بظلال النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم على ما قد بينا قبل وليس النكاح وتزويج النساء وان كان من فعل الله جل ثناؤه الذي آتاه عباده بتقريب لهم ومدح في القول في تأويل قوله (فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما) يعني بذلك جل ثناؤه أم يحسدون هؤلاء اليهود الذين وصف صفتهم في هذه الآيات الناس على ما آتاهم الله من فضله من أجل انهم ليسوا منهم فكيف لا يحسدون آل ابراهيم فقد آتيناهم الكتاب ويعني بقوله فقد آتينا آل ابراهيم فقد أعطينا آل ابراهيم يعني أهله وتباع على دينه الكتاب يعني كتاب الله الذي أوحاه اليهم وذلك كصف ابراهيم وموسى والزبور وسائر ما آتاهم من الكتب وأما الحكمة فتأويح اليهم مما لم يكن كتابا مفرقا وآتيناهم ملكا عظيما واختلف أهل التأويل في معنى الملك العظيم الذي عناه الله في هذه الآية فقال بعضهم هو النبوة ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتيناهم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما قال النبوة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله الا أنه قال الملك النبوة وقال آخرون بل ذلك تحليل النساء قالوا وانما عني الله بذلك أم يحسدون محمد على ما أحل الله من النساء فقد أحل الله مثل الذي أحله لمن لا داود وسليمان وغيرهم من الانبياء فكيف لم يحسدوهم على ذلك وحسدوا محمد عليه السلام ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي فقد آتينا آل ابراهيم سليمان وداود والحكمة يعني النبوة وآتيناهم ملكا عظيما في النساء فما به حل لاولئك وهم أنبياء أن ينكح داود تسعا وتسعين امرأة وينكح سليمان مائة وثلاثين يحصل لمحمد أن ينكح كما نكحوا وقال آخرون بل معنى قوله وآتيناهم ملكا عظيما الذي آتى سليمان بن داود ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وآتيناهم ملكا عظيما يعني ملك سليمان وقال آخرون بل كانوا أيدوا باللائكة ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن حازم القفاري قال ثنا أبو نعيم قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن همام بن الحرث وآتيناهم ملكا عظيما قال أيدوا باللائكة والجنود وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية وهي قوله وآتيناهم ملكا عظيما القول الذي روي عن ابن عباس أنه قال يعني ملك سليمان لان ذلك هو المعروف في كلام العرب دون الذي قال انه ملك النبوة ودون قول من قال انه تحليل النساء والملك عليهن لان كلام الله الذي خوطب به العرب غير جاثرت وجهه الا الى المعروف المستعمل فيهم من معانيه الا ان تأتي دلالة أو تقوم حجة على اربك بخلاف ذلك يجب التسليم لها في قول في تأويل قوله عز وجل (فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكفى بجهنم سعيرا) يعني بذلك جل ثناؤه فمن الذين آمنوا بالكتاب من يهود بني اسرائيل الذين قال لهم جل ثناؤه آمنوا بما نزلنا مصداقا لما معكم من قبل أن طمس وجوهها فتردها على أديارها من آمن به يقول من صدق بما

وكان كعب يبطال الحقوق بالرشي فزال اليهودي بالمنافق حتى ذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض لليهودي فلما خسر جازا من عنده لزمه

الله يتخاصم السالك وتعلق بي خفت
 معه فقال عمر المناق أ ك ذلك
 قال نعم فقال لهم امكانكم حتى
 أخرج اليك فدخل عمر فاشتمل على
 سيفه ثم خرج فضرب به عنق
 المناق حتى بردهم قال هكذا أقضى
 لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله
 وهرب اليهودي فترأت الآية وقال
 جبريل ان عمر فرق بين الحق
 والباطل فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنت الغاروق وعلى هذا
 لطاغوت كعب بن الاشرف وقال
 لسدي كان ناس من اليهود أسلموا
 ووافق بعضهم وكانت قرينة
 والنضير في الجاهلية اذا قتل قرطى
 نضير يا قتل به وأخذ ديتهم مائة وسق
 من تمر واذا كان بالعكس لم يقتل به
 أعطى ديتهم مائة وسق من تمر
 كانت النضير حلفاء الاوس وكانوا
 كثير وأشرف من قرينة وهم
 حلفاء الخزرج فقتل نضير قرطيا
 اختصموا في ذلك فقال بنو النضير
 أقصاص علينا انما علينا ستون
 وسق من تمر على ما اطلبنا عليه
 قالت الخزرج هذا حكم الجاهلية
 نحن وأستم اليوم اخوة وديننا
 واحد ولا فضل بيننا فقال المناقون
 اطلقوا الى ابي برزة الكاهن الاسلمى
 قال المسلمون لا بل الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فابي المناقون
 اطلقوا الى ابي برزة ليحكم بينهم
 قال أعظموا اللقمة يعني الرشوة
 قالوا لك عشرة أوسق فقال لا بل
 فتوسق ديتي فاني أخاف ان تغرت
 نضيري فتلتني قرينة وان تغرت
 قرطى فتلتني النضير فابوا ان
 يطلوه فوفى عشرة أوساق وأبى ان
 يرضى ماذا الله هذه الآية

التي صلى الله عليه كاهن أسلم الى الاسلا

ثم لم يسلّم أبداً فأمر كاهن يراة في انصريف واسلم وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بتأديا (٤٥) فتأدي الا ان كاهن أسلم قد أسلم وعلى هذا

القول الطائفة هو الكاهن وقال الحسن ان رجلا من المسلمين كان له على رجل من المنافقين حق فدعا المفاق الى وثن كان أهل الجاهلية يتعاطون اليه ويرجل قائم يترجم الاباطيل عن الوثن فالطاغوت ذلك الرجل وقيل كانوا يتعاطون الى الوثن يضربون القداح بحضرته فمخرج على القداح عملاؤه والطاغوت هو الوثن ثم ان الطاغوت أي شيء كان من الاشياء المذكرة فانه تعالى جعلها كالمقابل للكفر به لئلا يكون الكفر به امان بالله وبرسوله فيكون اصلي تكفير من لم يرض بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم تشككا ونمردا ويؤكد قوله بعد ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الاية ومن هنا ذهب كثير من الصلبة الى الحكم بارتداد ما في الزكاة وقتلهم وضي ذرارهم ثم قال ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا فاحتج المعتزلة به على ان كفر الكافر ليس بخلق الله والالم بوجه الذم على الشيطان ولم يحصل التعجب والتعجب فان لقائل ان يقول انما فعلوا لاجل انك خلقت ذلك الفعل فيهم وأردته منهم بل لتعجب من هذا التعجب أولى وقد عرفت الجواب مرارا قوله فكيف اذا أصابهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيه وجهان أحدهما وهو قول الحسن واختاره الواحدى انه جلة معترضة وأصل النظم واذ قيل لهم تعالوا الى ما أمر الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا ثم حاولت يعني اسمهم في أول الامر يصدون عنك أصد الصدود

الانسان ألم العذاب وأما الجلود والحم فلا يلدن قالوا فسواء أعيده على الكافر جلده الذي كان له في الدنيا وجلده غيره اذ كانت الجلود غير آلمة ولا معذبة وانما المؤلمة المعذبة النفس التي تحس الالم ويصل اليها الوجع قالوا واذا كان ذلك كذلك فغير مستحيل أن يخلق لكل كافر في النار في كل لحظة وساعة من الجلود ما لا يحصى عدده ويحرق ذلك عليه ليصل الى نفسه ألم العذاب اذ كانت الجلود لا تألم وقال آخرون بل الجلود تألم والحم وسائر اجزاء جرم بني آدم واذا أحرقت جلده أو غيره من اجزاء جسده وصل ألم ذلك الى جميعه قالوا ومعنى قوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم بجلود اخرى لانهم جلودا غير محترقة وذلك انهم اتعدا جديدة والاولى كانت قد احترقت فاعيدت غير محترقة فذلك قيل غير هالاهلها غير الجلود التي كانت لهم في الدنيا التي عصى الله وهي لهم قالوا وذلك تطير قول العرب للصانع اذا صنع صنعة خاتما من خاتم صوغ بتحويله عن صياغته التي هو ميم الى صياغته اخرى صنع من هذا الخاتم خاتما غيره فيكسره ويصوغ له منه خاتما غيره وانما الخاتم المصوغ بالصياغة الثانية هو الاول ولكنه لما أعيد بعد كسره خاتما قيل هو غيره قالوا فكذلك معنى قوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غير هالاهلها احترقت الجلود ثم أعيدت جديدة بعد الاحتراق قيل هي غير هالاهلها على ذلك المعنى وقال آخرون معنى ذلك كلما نضجت جلودهم سرايلهم بدلناهم سرايل من قطر ان غير هالاهلها جعلت السرايل القطران لهم جلودا كما قال للشئ الخاص بالانسان هو جلده ما بين عينيه ووجهه لخصوصه به قالوا فذلك سرايل القطران التي قال الله في كتابه سرايلهم من قطر ان وتسمى وجوههم النار لما صارت لهم لباسا لا تغارق أجسامهم جمعت لهم جلودا قبيل كلما اشتعل القطران في أجسامهم وأحرقت بلوا سرايل من قطر ان آخر قالوا وأما جلود أهل الكفر من أهل النار فانها لا تحترق لان في احتراقها الى حال اعادة فناءها وفي فناءها احتراقها قالوا وقد أخبر الله تعالى ذكره عنها أنهم لا يموتون ولا يخفف عنهم من عذابها قالوا جلود الكفار أحد أجسامهم ولو جاز ان يحترق منها شيء فيغنى ثم يعاد بعد الفناء في النار جلود ذلك في جميع اجزائها واذ جاز ذلك وجب أن يكون جازا عليهم الفناء ثم الاعادة والموت ثم الاحياء وقد أخبر الله عنهم أنهم لا يموتون قالوا وفي خبره عنهم أنهم لا يموتون دليل واضح أنه لا يموت شيء من اجزاء أجسامهم والجلود أحد تلك الاجزاء وأما معنى قوله ليدرقوا العذاب فانه يقول فعلنا ذلك بهم ليعذبوا ألم العذاب وكرهه وشدة عما كانوا في الدنيا يكذبون آيات الله ويجهلون في القول في أويل قوله (ان الله كان عزا حكيم) يقول ان الله لم يزل عزيزا في انتقامه ممن انتقم منه من خلقه لا يقدر على الامتناع منه أحد اراده بضر ولا الانتصار منه أحد حل به عقوبة حكيم في تدبيره وقضائه في القول في أويل قوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلالا ظليلة) يعني بقوله جل ثناؤه والذين آمنوا وعملوا الصالحات والذين آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وصدقوا بما أمر الله على محمد صدق قائلهم من يهود بني اسرائيل وسائر الامم غيرهم وعملوا الصالحات يقول وأدوا ما أمرهم الله به من فرائض واجتنبوا ما حرم الله عليهم من معاصيه وذلك هو الصالح من أعمالهم سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار يقول سوف يدخلهم الله يوم القيامة جنات يعني بساكن تجري من تحتها الانهار يقول تجري من تحت تلك الجنات الانهار خالدين فيها أبدا يقول باقين فيها أبدا غير ما يتولا انقطاع واعمال ذلك لهم فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة في تلك الجنات التي وصف صفتها أزواج مطهرة يعني ربات من الادماس والريب والحض والعائط والبول والحبل والبصاق وسائر ما يكون في نساء أهل الدنيا وقد ذكرنا ما في ذلك من الآيات في ما مضى قبل وأعني ذلك عن اعادةها وأما قوله وندخلهم ظلالا ظليلة فانه يقول وندخلهم ظلالا كما قال جل ثناؤه وظل عمود كما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن وهب بن عبد الله بن ثابت قال ثنا محمد بن

ثم بعد ذلك يحيثونك ويخافون كذا على اسمهم ما أرادوا بذلك الصدا الا احسان والتوفيق ووجه الاعتراض انه حكى عنهم النصارى الى

الطائفت وانهم يصدون ثم اتبعها ما يدل على شدة (٨٦) أحوالهم بسبب أعمالهم القبيحة في الدنيا والآخرة والثاني انه متصل بما قبله

لا على وجه الاعتراض والمعنى انه اذا كانت فقرتهم من الحضور عند الرسول في أوقات السلامة هكذا فكيف تكون فقرتهم اذا اتوا بجناية تخافوا بسببها منك ثم جاولك كرها يحلفون بالله على سبيل الكذب ما أردنا بتلك الجناية الا الخير والمصلحة أما المصيبة فقبل انها قتل عمر صاحبهم فانهم جاولوا وطلبوا بدمه وحلفوا انهم ما أرادوا بالتهاب الى غير الرسول الا الصلاح وهو اختيار الزجاج وقال الجبائي هي ما أمر الله رسوله بها من انه لا يستعصمهم في الغزوات ويحصمهم بجزيد الاذلال والمعنى ثم جاولك في وقت المصيبة يحلفون ويعتذرون ما أردنا بما كان منا من مواساة الكفار الا اصلاح الحال وقال أبو مسلم انه تعالى بشر رسوله ان المنافقين سيبصيهم مصائب تلجئهم اليه الى ان يظهر والامان ومن عادة العرب عند التبشير والانذار ان يقولوا كيف أنت اذا كان كذا ومعنى الاحسان والتوفيق ما أردنا بالتحاكم الى غير الرسول الا احسانا بين الخصوم واتلافهم فانهم لا يقدرون عند الرسول ان يرفعوا أصواتهم ويبينوا حججهم أو ما أردنا بالتحاكم الى عمر الان يحسن الى صاحبنا بالحكم العدل والتوفيق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا انه يحكمه بما حكم به وعلى هذا لا يبقى للعطف مناسبة ظاهرة أو ما أردنا بالتحاكم الى غيرك يا رسول الله الا انك لا تحكم الا بالحق المروغ غيرك يدور على التوسط ويا مكر كل واحد من الخصمين بالاحسان الى الآخر وتقريب مراده من مراد صاحبه حتى تحصل بينهم الموافقة ثم أخبر الله سبحانه

جعفر قال جميعا ثنا شعبه قال سمعت أبا الضحالك يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها شجرة الخلد ﴿١﴾ القول في تاويل قوله (ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) اختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية فقال بعضهم عنى بها ولاة أمور المسلمين ذكر من قال ذلك حديثي موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا أبو اسامة عن أبي مكين عن زيد بن أسلم قال قلت هذه الآية ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها في ولاة الامر حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا ليث عن شهر قال نزلت في الامراء خاصة ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا اسمعيل عن مصعب بن معبد قال قال على رضي الله عنه كلمات أصاب فيها حق على الامام ان يحكم بما أمر الله وان يؤدي الامانة واذا فعل ذلك فحق على الناس ان يسمعوا وان يطيعوا وان يجيبوا اذا دعوا حديثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا اسمعيل عن مصعب بن سعد عن علي بن نخوة حديثي محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا موسى بن عبيد عن مكحول في قول الله وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال هم أهل الآية التي قبلها ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها الى آخر الآية حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن زيد قال قال أبي هشم الولاة أمرهم ان يؤدوا الامانات الى أهلها وقال آخرون أمر السلطان بذلك أن يعطوا الناس ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها يعني السلطان يعطون الناس وقال آخرون الذي خوطب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم في مغتبع الكعبة أن يرد هاهنا علي عثمان بن طلحة ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها قال نزلت في عثمان بن طلحة فبعض منه النبي صلى الله عليه وسلم مغتبع الكعبة ودخل بها البيت يوم الفتح فخرج وهو يتلو هذه الآية فدعا عثمان فدفع اليه المفتاح قال وقال عمر بن الخطاب لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلو هذه الآية قداه أبي وأخي ما سمعته يتلوها بعد ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا الزنجي بن خالد عن الزهري قال دفعه اليه وقال أعينوه وأولى هذه الأقوال بالصواب في ذلك عندي قول من قال هو خطاب من الله ولاة أمور المسلمين بأداء الامانة الى من ولوا أمرهم في قسطنطين وحقوقهم وما اتتموا عليه من أمورهم بالعدل بينهم في القضية والقسم بينهم بالسوية فدل على ذلك ما وعظبه الرعية في أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فامرهم بطاعتهم وأوصى الراعي بالرعية وأوصى الرعية بالطاعة كما حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال قال أبي هشم السلاطين وقرأ ابن زيد توتى الملك من ثناء وتترع الملك من ثناء ألا ترى انه أمر فقال ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها والامانات هي التي استأمنهم على جمع وقسمهم والصدقات التي استأمنهم على جمعها وقسمها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل الآية كلها فامرهم بهذا الولاية ثم أقبل علينا نحن فقال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم وأما الذي قال ابن جريح من أن هذه الآية نزلت في عثمان بن طلحة فانه جائز ان تكون نزلت فيه وأرى فيه كل مؤتمن على أمانة تدخل فيه ولاة أمور المسلمين وكل مؤتمن على أمانة في دين أو دنيا ولذلك قال من قال عنى به قضاء الدين ورد حقوق الناس كالذي حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا علي قال نبي أن عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها

وذلك ان من اراد المبالغة في شيء قال هذا شيء لا يعلمه الا الله يعني انه اكثره وعظم حاله (٨٧) لا يقدر احد على معرفته الا هو ثم علم نبيه كيف

فانه لم يخض لموسى ولا معسر ان يحسبها حد شياش من معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها من الحسن ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ادا الامانة الى من ائتمنتك ولا تخن من خانتك فتاويل الآية اذا كان الامر على ما وصفنا ان الله يامركم بامعشر ولاة امور المسلمين ان تؤدوا ما ائتمنتكم عليه منكم من فيهم وحقوقهم واموالهم وصدقاتهم اليهم على ما امركم الله باداء كل شئ من ذلك الى من هو له بعد ان تصير في ايديكم لا تطلوها اهلها ولا تستأثروا بشئ منها ولا تضعوا شياها في غير موضع ولا تأخذوها الا من اذن الله لكم باخذها منه قبل ان تصير في ايديكم ويا امركم اذا حكمتم بين رعييتكم ان تحكموا بينهم بالعدل والانصاف وذلك حكم الله الذي اقره في كتابه وبينه على لسان رسوله لا تعدوا ذلك فجور واعلمهم في القول في تاويل قوله جل ثناؤه (ان الله نعماء يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا) يعني بذلك جل ثناؤه بامعشر ولاة امور المسلمين ان الله نعم الشئ يعظكم به ونعمت العظة يعظكم بها في امره اياكم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وان تحكموا بين الناس بالعدل ان الله كان سميعا يقول ان الله لم يزل سميعا بما تقولون وتنفقون وهو سميع لذلك منكم اذا حكمتم بين الناس ولم تجاوزوهم به بصيرا بما تفعلون فيما ائتمنتكم عليه من حقوق رعييتكم واموالهم وما تقضون به بينهم من احكامكم بعدل تحكمون ارجو ولا يخفى عليه شئ من ذلك حافظ ذلك كله حتى يجازي محسنكم باحسانه ومسيئكم باسائه او يعفو بفضله في القول في تاويل قوله (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) يعني بذلك جل ثناؤه يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ربكم فيما امركم به وفيما نهاكم عنه واطيعوا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فان في طاعتكم اياه لربكم طاعة وذلك انكم تطيعونه لامر الله اياكم بطاعته كما حدثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن اطاع اميري فقد اطاعني ومن عصاني فقد عصي الله ومن عصي اميري فقد عصاني واختلف اهل التاويل في معنى قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول فقال بعضهم ذلك امر من الله باتباع سنته ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عمرو قال ثنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء في قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول قال طاعة الرسول اتباع سنته حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يعلى بن عبيد عن عبد الملك عن عطاء اطيعوا الله واطيعوا الرسول قال طاعة الرسول اتباع الكتاب والسنة وحدثني المثنى قال ثنا سويد قال اخبرنا ابن المبارك عن عبد الملك عن عطاء مثله وقال آخرون ذلك امر من الله بطاعة الرسول في حياته ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول ان كان جباوا الصواب من القول في ذلك ان يقال هو امر من الله بطاعة رسوله في حياته فيما امر ونهى وبعد وفاته في اتباع سنته وذلك ان الله عم بالامر بطاعته ولم يخص في ذلك في حال دون حال فهو على العموم حتى يخص ذلك ما يجب التسليم له واختلف اهل التاويل في اولى الامر الذين امر الله بعبادته بطاعتهم في هذه الآية فقال بعضهم هم الامراء ذكر من قال ذلك حدثني ابو السائب سالم بن جندب قال ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي هريرة في قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم قال هم الامراء حدثنا الحسن بن الصباح البراء قال ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج قال اخبرني يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم تولت في رجل بعثه النبي صلى الله عليه وسلم على سرية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبيد الله بن مسلم بن هرم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي اذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في السرية حدثنا ابن جندب قال ثنا حكام عن عنبسة الناس غير مرادة لله تعالى والحو ان ارسل لرسول لاجل الطاعة لا ينال كونه المعصية مرادة به تعالى على ان قوله يا ذن الله أي بتيسيره

الناس غير مرادة لله تعالى والحوادث ان ارسل لرسول لاجل الطاعة لا يتأني كون المعصية مرادة به تعالى على ان قوله يا ذن ابني أي بتفسيره

وتوفيته واعانه يدل على ان الكل يقضاه (٨٨) وقدره وكذا لو كان المراد بسبب اذن الله في طاعة الرسول قيسل في الآية دلالة على انه لا

رسول الا معه شرعته لودع الى
شرع من قبله لكان المطاع هو
ذلك المتقدم وفيها دلالة على ان الرسل
معصومون عن المعاصي والالم يجب
اتباعهم في جميع اقوالهم وافعالهم
ولو انهم اذ ظلموا انفسهم بالتحاكم
الى المطاعون جازلة تائبين عن
النفاق متصليين عما ارتكبوا
فاستغفروا والله من رده ضاه رسوله
واستغفروا لهم الرسول انتصب شفيعا
لهم الى الله بعد اعتذارهم اليه من
اذا انه يرد قضائهم لجدوا الله له لوه
توبار حبيبا ولم يقل واستغفرت لهم
لما في الالتفات عن الخطاب الى ذكر
الرسول تنبيه على ان شفاعة من
اسمه الرسول من الله بكان فلاية
على هذا التفسير من تمام ما قبلها
وقال ابو بكر الاصم نزلت في قوم
من المنافقين اصطحووا على كيد في
حق رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدخلوا عليه لذلك العرض فآياه
جبريل فاخبر به فقال صلى الله
عليه وسلم ان قوما دخلوا يريدون
امر الا يسألونه فليقوموا فليستغفروا
الله حتى استغفروا لهم فلم يقوموا
فقال الا يقومون فلم يفعلوا فقال
صلى الله عليه وسلم قم بافلان حتى عد
اثنى عشر رجلا منهم فقاموا وقالوا
كأعز منا على ما قلنا ونحن نوب الى
الله من ظلمنا انفسنا فاستغفر لنا
فقال الا ان اخرجوا اما كنت في يده
الامر اقرب الى الاستغفار وكان
الله اقرب الى الاجابة اخرجوا عني
فلا وربك لا يؤمنون عن عطاء
ومجاهد الشعى انهم من تمام قصة
اليهودي والمنافق وعن الزهري عن
عروة بن الزبير انها نزلت في شأن
الزبير ومطاب بن أبي بلتعنة وذلك

عن ليث قال سأل مسلمة بن مهران عن قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم
قال أصعب السر يا علي عهد النبي صلى الله عليه وسلم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم قال قال أبي
هم السلاطين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعة الطاعة وفي الطاعة وقال بلقاء قال ولو شاء الله
لجعل الأمر في الأنبياء يعني لقد جعل إليهم والانبيا معهم ألا ترى حين حكموا في قتل يحيى بن
زكريا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أطيعوا
الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية عليا خالدا بن
الوليد وفيها عمار بن ياسر وسار واقبل القوم الذين يريدون فلما بلغوا قريبا منهم عرسوا وأناههم
ذو العيصتين فاخبرهم فاصبحوا وقد هربوا غير رجل أمرأه فجمعوا متاعهم ثم أقبل يحيى في ظلمة الليل
حتى أتى عسكرا ففسأ عن عمار بن ياسر فأنه فقال يا أبا اليغظان اني قد أسلمت وشهدت أن لا اله
الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وان قومي لما سمعوا بك هربوا واني بقيت فهل أسلامي نافي غدا والا
ه ربك قال عمار بل هو ينفعك فاقم فاقم فلما أصبحوا أغار خالد فلم يجد أحدا غير الرجل فانخذلوا
ماله فبلغ عمار الخبر فأتى خالدا فقال خل عن الرجل فانه قد أسلم والله في أمان مني قال خالد فويع أنت
فخير فاستبأوا وتغيا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاجاز أمان عمار ونهاه أن يجير الثانية على أمير فاستبأ
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خالد يا رسول الله أتترك هذا العبد الاجدع يسبني فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يا خالد لا تسب عمار فانه من يسب عمار يسبه الله ومن أبغض عمار أبغضه
الله ومن لعن عمارا لعنه الله فغضب عمار فقام فبعضه خالد حتى أخذ بثوبه فاعتذرا اليه فوضى عنه
فأمر الله تعالى يعني قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم وقال آخرون هم أهل
العلم والفقه ذكر من قال ذلك حدثني سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن علي بن صالح عن
عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله قال ثنا جابر بن نوح عن الأعشى عن مجاهد في قوله
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم قال أولي الفقه منكم حدثنا أبو كريب قال ثنا
ابن ادريس قال أخبرنا ليث عن مجاهد في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم قال
أولي الفقه والعلم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح وأولي الأمر
منكم قال أولي الفقه في الدين والعقل حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم يعني أهل
الفقه والدين حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سفيان عن حصين عن مجاهد
وأولي الأمر منكم قال أهل العلم حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك
عن عطاء بن السائب في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم قال أولي العلم والفقه
حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء وأولي الأمر منكم
قال الفقهاء والعلماء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن
في قوله وأولي الأمر منكم قال هم العلماء قال وأخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قوله وأولي الأمر منكم قال هم أهل الفقه والعلم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن
أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية في قوله وأولي الأمر منكم قال هم أهل العلم ألا ترى أنه
يقول ولورده الى الرسول والى أولي الأمر منهم لعلماء الذين يستنبطونه منهم وقال آخرون هم أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن عيسى

اسق يازير ثم ارسل الماء الى جارك فغضب ما طبع وقال لان كان ابن عمك وذلك ان أم (٨٩) الزبير صغية بنت عبد المطلب فتغير وجهه

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يازير ثم اجلس الماء حتى يرجع الى الجدر يعني الجدار الذي يحيط بالمرععة وهو أصغر من الجدار واستوف حقل ثم ارسله الى جارك واعلم أن الحكم في هذا ان من كان أرضه أقرب الى قم الوادي فهو أولى بأول الماء وحقه تمام السقي والرسول صلى الله عليه وسلم أذن للزبير في السقي على وجه المسامحة لما أساء خصمه الادب ولم يعرف حق ما أمره به الرسول صلى الله عليه وسلم من المسامحة لاجله أمره باستيفاء حقوقه على خصمه على مر الحق وفي قوله فلا وربك قولان أحدهما أن لاصلة لنا كيد معني القسم والتقدير فوربك والثاني انها مفيدة وعلى هذا ففي وجهان الاول انه يفيدني أمر سبق والتقدير ليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم بقوله وربك لا يؤمنون الثاني انها تؤكد النبي الذي جاء في الجواب وهذا الوجه لا ينفي فيما اذا كان الجواب مثبتا ومعنى شجر اختلف واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه والتشاجر التنازع لاختلاط كلام بعضهم ببعض والخرج الضيق أو الشك لان الشك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين ويسلموا وينقادوا وسلم لامر الله أي سلم نفسه وجعلها خاضعة لحكمه ومن التعليمية من تتسكك بالآية في انه لا يحصل الايمان الا بارشاد النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يتناول النزول على حكمه وقضائه في كل أمر ديني ومنع بان معرفة النبوة موقوفة على معرفة الاله فلو توقفت معرفة الاله على

قال ثنا ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال كان مجاهد يقول أصحاب محمد قال ورعما قال أولى الفضل والنفق ودين الله وقال آخرون هم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد بن عمرو والبصري قال ثنا حفص بن عمرو العدني قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم قال أبو بكر وعمر وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قالهم الامراء والولاة لعدة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامر بطاعة الائمة والولاة فيما كان طاعة ولامن مصلحة كالذي حدثني علي بن مسلم الطوسي قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا عبد الله بن محمد بن عروة عن هشام بن عروة عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيليك بعدى ولاية قبليكم البربر وهو يليكم الفاجر بفجوره فاطيعوا الله وأطيعوا في كل ما وافق الحق واصلوا وراهم فان أحسنوا فلهم ولستم وان ساءوا فلكم وعليهم حدثنا ابن المني قال ثنا يحيى بن عبيد الله قال أخبرني نافع عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على المرء المسلم الطاعة فيما أحب وكره الا أن يؤمر بمعصية فإن أمر بمعصية فلا طاعة حدثنا ابن المني قال ثنا خالد بن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه فاذا كان معلوما انه لا طاعة واجبة لاحد غير الله أو رسوله أو امام عادل وكان الله قد أمر بقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم طاعة ذوى أمرنا كان معلوما ان الذين أمر بطاعتهم تعالى ذكرهم من ذوى أمرناهم الائمة ومن ولوه المسلمون دون غيرهم من الناس وان كان فرض القبول من كل أمير يترك معصية الله ودعا الى طاعة الله لا طاعة تجب لاحد فيما أمر ونهى فيما لم تقم حجة وجوبه الا للائمة الذين ألزم الله عباد طاعتهم فيما أمر وابه رعيته مما هو مصلحة له امة الرعية فان على من أمره بذلك طاعتهم وكذلك في كل ما يمكن لله معصية واذا كان ذلك كذلك كان معلوما بذلك صحة ما اخترنا من التأويل دون غيره في القول في تأويل قوله (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) يعني بذلك جل ثناؤه فان اختلفتم فيها المؤمنون في شئ من أمر دينكم نتم فيما بينكم أو أتمم وولاء أمركم فاستجرتم فردوه الى الله يعني بذلك فان نادوا معرفتكم ذلك الذي استجرتم أتمم بينكم أو أتمم وأولو أمركم فيه من عند الله يعني بذلك من كتاب الله فاتبعوا ما وجدتم وأما قوله والرسول فانه يقول فان لم تجدوا الى علم ذلك في كتاب الله سبيلا فان نادوا معرفتكم ذلك أيضا من عند الرسول ان كان حيا وان كان ميتا فمن سنته ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يقول افعلا ذلك ان كنتم تصدقون بالله واليوم الآخر يعني بالمعاد الذي فيه الثواب والعقاب فانكم ان فعلتم ما أمرتم به من ذلك فلكم من الله الجزيل من الثواب وان لم تفعلوا ذلك فلكم الاليم من العقاب وهو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو بكر يرب قال ثنا ابن ادريس قال أخبرنا الليث عن مجاهد في قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول قال فان تنازع العلماء ردوه الى الله والرسول الى كتاب الله وسنة رسوله ثم نزع مجاهد بهذه الآية لوروده الى الرسول وأولى الامر منهم لعلمه الذي يستنبطونه منهم حدثني المني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن ليث عن مجاهد في قوله فردوه الى الله والرسول قال كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ليث عن مجاهد في قوله فردوه الى الله والرسول قال الى الله الى كتابه والى الرسول الى سنة نبيه حدثنا ابن جبر قال ثنا حكام عن عتبة عن ليث قال سال مسلمة ميمون بن مهران عن قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول قال الله كتابه ورسوله سنته فكانما ألقاه حجرا حدثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال أخبرنا جعفر بن مروان عن ميمون بن مهران فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول قال الرد الى الله الرد الى كتابه والرد الى رسوله ان كان حيا

مرضى وأعلم ان الرضى بتسليم الرسول (٩٠) صلى الله عليه وسلم قد يكون مرضى في المظاهر دون القلب فلهذا قال ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا

بما قضيت وهو الجزم بان ما حكم به
الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحق
والصدق ثم من عرف بقلبه كون
ذلك الحكم حقا وصدقا فقد يتردد
عن قبوله على سبيل العناد أو يتوقف
في ذلك القول لعدم المخرج اشارة
الاتقياد في الباطن والتسليم اشارة
الى الاتقياد في الظاهر وفي الآية
دليل على عصمة الانبياء عن الخطأ في
الفتاوى والاحكام وعلى انه لا يجوز
تخصيص النص بالقياس والا كان
في النفس حرج قالت المعتزلة منها
لو كانت المعاصي بقضاء الله تعالى
لزم التناقض لان الرضى بقضائه
واجب فالرضا بالمعاصي واجب
لكن الرسول قد نهى عنها فيجب
أن يحصل الرضا في تركها ويلزم
الرضا بالفعل والترك معا وهو محال
واجب بان المراد من قضاء الله
التكوين ولا يجاد فالرضى بقضائه
ان يعتقد كون الكل باجاده
والمراد من الرضا بقضاء الرسول ان
يلتزم ما حكم به ويلقى بالبشر والقبول
فان ذلك من هذا قوله ولو أنا كتبنا
عليهم - مروي أن حاطبا لما أحفظ
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستوعب للزير حقه في صريح
الحكم خرجا فاعلى المقداد فقال
لمن كان القضاء فقال حاطب قضى
لابن عمه لوى شدة فظن يهودى
كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء
يشهدون انه رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم يتهمون في قضاء يقضى بينهم
وأيم الله لقد أذنبوا ذنبا مرة في حياة
موسى فدعا الى التوبة فنهوا وقال
اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلنا
سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضى
عننا فقال ثابت بن قيس بن شماس

فان قبضه الله اليه فالرد الى السنة حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول يقول ردوه الى كتاب الله واسترسلوه ان كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كان الرسول حيا والى الله قال الى كتابه
القول في تاويل قوله (ذلك خبر وأحسن تاويلا) يعني بقوله جل ثناؤه فردما تنازعتم فيه
من شئ الى الله والرسول خير لكم عند الله في معادكم وأصلح لكم في دنياكم لان ذلك يدعوكم الى الالفة
وترك التنازع والفرقة وأحسن تاويله يعني وأجمل موثلا ومغبة وأجل عاقبة وقد بينا فيمضى ان
التاويل التفعيل من تاويل وان قول القائل تاويل تفعل من قولهم آل هذا الامر الى كذا أى رجع
بما أغنى عن اعادته وبخوما قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حد ثنا محمد بن
عمر قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأحسن تاويله قال أحسن
جزاء حد ثنا المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حد ثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ذلك خير وأحسن تاويله يقول ذلك أحسن
تأويلا وخير عاقبة حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى
وأحسن تاويله قال عاقبة حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذلك خير
وأحسن تاويله قال وأحسن عاقبة قال التاويل التصديق في القول في تاويل قوله (ألم ترالى
الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد
أمرنا أن نكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا) يعني بذلك جل ثناؤه ألم ترالى محمد
بقلبك فتعلم الى الذين يزعمون أنهم صدقوا بما أنزل اليك من الكتاب والى الذين يزعمون أنهم
آمنوا بما أنزل من قبلك من الكتب يريدون أن يتحاكموا في خصومتهم الى الطاغوت يعني الى من
يعظمونه ويصدرون عن قوله ويرضون بحكمه من دون حكم الله وقد أمرنا أن نكفروا به يقول وقد
أمرهم الله أن يكفروا بما جاءهم من الطاغوت الذى يتحاكمون اليه فتركوا أمر الله واتبعوا أمر
الشيطان ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا يعني ان الشيطان يريد أن يصد هؤلاء المتحاكمين الى
الطاغوت عن سبيل الحق والهدى فيضلهم عنها ضلالا بعيدا يعني فيجور بهم جورا شديدا وقد ذكر ان
هذه الآية نزلت في رجل من المنافقين دعا رجلا من اليهود في خصومة كانت بينهما الى بعض الكهان
ليحكم بينهما ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم ذكر من قال ذلك حد ثنا محمد بن المثني قال
ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل
اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت قال كابر بن رجل من اليهود ورجل من
المنافقين خصومة فكان المنافق يدعو الى اليهود لانه يعلم انهم يقبلون الرشوة وكان اليهودى يدعو
الى المسلمين لانه يعلم انهم لا يقبلون الرشوة فاصطالحا ان يتحاكما الى كاهن من جهينة فانزل الله فيه هذه
الآية ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك حتى بلغ وسلموا تسليما حد ثنا ابن المثني
قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما
أنزل اليك فذكر نحوه ورأى فيه فانزل الله ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك يعني
المنافقين وما أنزل من قبلك يعني اليهود يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت يقول الى الكاهن وقد
أمرنا أن نكفروا به أمر هذا في كتابه وأمر هذا في كتابه أن يكفروا بالكاهن حد ثنا يعقوب بن
ابراهيم قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي قال كانت بين رجل من يزرع انه مسلم وبين رجل من
اليهود خصومة فقال اليهودى أحكامك الى أهل دينك أو قال الى السبي لانه قد علم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يأخذ الرشوة في الحكم فاختلعا فاتفقا ان يأتيا كاهنا في جهينة قال فنزلت ألم ترالى الذين

ورسل الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان من امتي رجلا الايمان انبثق في كلهم (41) من الجبال التي راسي ورومي عن عمر بن

الخطاب انه قال والله لو امرنا بنا
لفعلنا والحمد لله الذي لم يفعل بنا
ذلك وزلت الآية فالنصير في قوله
عليهم يعود الى الناس والمراد بالقليل
المؤمنون منهم وعن ابن عباس
ومجاهد انه يعود الى المنافقين والمراد
انما كتبنا القتل والخروج عن
الوطن على هؤلاء المنافقين ما فعله الا
قليل منهم وباعوه وبعثه وحيث يصعب
الامر عليهم وينكشف كفرهم فان
لم نفعل بهم ذلك بل كلفناهم بالاشياء
السهلة فليتركوا النفاق وليزموا
الاخلاص ولو أنهم فعلوا ما وعظون
به من الانقياد والطاعة لم يزلوا
وسمى التكليف وعظا لاقرانه

بالوعود والوعيد والترغيب والترهيب
لكان خيرا لهم أي أُنفع وأفضل من
غيره أو خيرا الدنيا والآخرة لان
خيرا يستعمل بالوجهين جميعا
وأشد تشبهاً أقرب الى ثباتهم على
الايمان والطاعة لان الطاعة تدعو
الى أمثالها وتجري الى المواظبة عليها
ولانه حق والحق ثابت والباطل
زائل وأيضا الانسان يطلب الخير
أولا فاذا حصل يطلب ثباته ودوامه
ثم بين أن ما وعظون به كانه خيرا في
نفسه فهو أيضا مستعقب للخير
فقال واذا لا تبناهم من لدنا أحرار
عظيما وثوابا جزيلنا اذا جواب
لسؤال مقدر كأنه قيل ماذا يكون
لهم بعد الخير والتثبيت فقيل هو أن
نؤتيهم من لدنا أحرارا عظيما وفي إيراد
صفة التعظيم في آيتنا ولدا وفي قوله
من لدنا وفي وصف الأجر بالعظيم
وفي تنكير الأجر من المبالغمة لا يخفى
والصراط المستقيم الدين الحق أو
الطريق من عرصة القيامة الى الجنة
وهذا أولى لانه مذكور بعد

يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك يعني الذي من الانصار وما أنزل من قبلك يعني اليهودي يريدون أن
يتحاكموا الى الطاغوت الى الكاهن وقد أمروا أن يكفروا به يعني أمر هذا في كتابه وأمر هذا في كتابه
وتلاوي يريده الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا وقرأ أفلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا فيهم فبما تنصرون
بينهم الى ويسلوا تسليما حدثنا محمد بن عبد الله قال ثنا محمد بن المعتمر بن سليمان عن أبيه
قال زعم حضري أن رجلا من اليهود كان قد أسلم فكانت بينه وبين رجل من اليهود مداراة في حق
فقال اليهودي له انطلق الى نبي الله فعرف انه سيقضي عليه قال فاني فانا لقاتل الى رجل من الكهان
فتحاكموا اليه قال الله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن
يتحاكموا الى الطاغوت حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم تر
الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك الآية حتى بلغ ضللا بعيدا ذكر لنا أن
هذه الآية تنزلت في رجلين ورجل من الانصار يقال له بشر وفي رجل من اليهود في مداراة كانت بينهما
في حق فتدارا بينهما ففتنوا الى كاهن بالمدينة يحكم بينهما ما تروا كاني الله صلى الله عليه وسلم فعاب
الله عز وجل ذلك وذكر لنا أن اليهودي كان يدعو الى النبي صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهما وقد علم
ان نبي الله صلى الله عليه وسلم لن يجور عليه فجعل الانصار يابى عليه وهو يزعم انه مسلم ويدعو الى
الكاهن فانزل الله تبارك وتعالى ما تسمعون فعاب ذلك على الذي يزعم انه مسلم وعلى اليهودي الذي
هو من أهل الكتاب فقال ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك الى قوله صدودا حدثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي ألم تر الى الذين يزعمون أنهم
آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت قال كان ناس من اليهود
قد أسلموا ووافق بعضهم وكانت قريظة والنضير في الجاهلية اذا قتل الرجل من بني النضير قتلته بنو
قريظة قتلوا به منهم فاذا قتل الرجل من بني قريظة قتلته النضير أعطوا دينه ستين وسقما من تمر فلما أسلم
ناس من بني قريظة والنضير قتل رجل من بني النضير ورجلا من بني قريظة فتحاكموا الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال النضري يا رسول الله انا كانه عظيمهم في الجاهلية الدية فحقن نعطهم اليوم ذلك فقالت
قريظة لا ولي لنا الاخوانكم في النسب والدين ودمائنا مثل دماءكم ولكنكم كنتم تغلبوننا في الجاهلية
فقد جاء الله بالاسلام فانزل الله يعيرهم بما فعلوا فقال وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس فعيرهم ثم
ذكر قول النضري كانه عظيمهم في الجاهلية ستين وسقا ونقبل منهم ولا يقتلونا فقال أحكم الجاهلية
يبغون وأخذ النضري بقتله بصاحبه فتفاخرت النضير وقريظة فقالت النضير نحن أكرم منكم
وقالت قريظة نحن أكرم منكم ودخلوا المدينة الى أبي برزة الكاهن الاسلي فقال المنافق من
قريظة والنضير انطلقوا الى أبي برزة ينفر بيننا وقال المسلمون من قريظة والنضير لابل النبي صلى الله
عليه وسلم ينفر بيننا فتعالوا اليه فابي المنافق وانطلقوا الى أبي برزة فسألوه فقال أعظموا القيمة
يقول أعظموا الخطر فقالوا الك عشرة أو ساق قال لابل مائة وسق ديني فابي أخاف ان أنفر النضير
تقتلني قريظة أو أنفر قريظة فتقتلني النضير فابراأا يعطون فوق عشرة وساق وأبي أن يحكم بينهم
فانزل الله عز وجل يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وهو أبو برزة وقد أمروا أن يكفروا به الى قوله
ويسلوا تسليما وقال آخرون الطاغوت في هذا الموضع هو كعب بن الاشرف ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عيسى عن ابن عباس قوله
يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به والطاغوت رجل من اليهود كان يقال له
كعب بن الاشرف وكافوا اذا ما دعوا الى الله والى الرسول ليحكم بينهم قالوا بل نتحاكم الى
كعب فذلك قوله يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت الآية حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عامر عن عيسى عن ابن جريج عن مجاهد في قول الله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل

استحقاق الاحرار كد امر الطاعة بقوله ومن يطع الله والرسول ولا تشك أن الآية عامة في جميع المكلفين الآن المقصر من ذكره وفي سب

ترواها وجوها قال السكبي ثلث في ثوبان (٩٢) مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان شديد الحب له قليل الصبر عنه فأتاه ذات يوم وقد

تغير لونه ونحس جسمه يعرف في وجهه ما لحزن فقال له يا ثوبان ما عبر لونك فقال يا رسول الله ما بي مرض ولا وجع غير اني اذا لم أرك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك ثم ذكرت الاخرة فأخاف ان لا أراك هناك لاني أعرف انك ترفع مع النبيين واني ان أدخلت الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك وان لم أدخل الجنة فذاك حزين أن لا أراك أبدا وقال مقاتل نزلت في رجل من الانصار قال للنبي صلى الله عليه وسلم اذا خرجنا من عندك الى أهالينا اشتقت اليك فما يغفنا حتى نرجع اليك ثم ذكرت درجتك في الجنة فكيف لبارئيتك ان دخلنا الجنة فانزل الله هذه الآية فما أتوني النبي صلى الله عليه وسلم أتى الانصارى ولده وهو في حديقة له فأنبره بموت النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم أعني حتى لا أرى شيئا بعده فعمى مكانه وقال السدي ان ناسا من الانصار قالوا يا رسول الله انك تسكن الجنة في أعلاها ونحن نشاق اليك فكيف نصنع فنزلت وليس المراد من كون المطيعين مع المذكورين في الآيات ان كلهم في درجة واحدة فان ذلك يقتضي التسوية بين الفاضل والمفضول وانه محال ولكن المراد كونهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وان بعد المكان لان الحجاب اذا زال شاهد بعضهم بعضا أو اذا أرادوا الزيارة والتلاقي قدروا على ذلك والتحقيق فيه ان عالم الانوار لا تمنع فيها ولا تدفع بل ينعكس بعضها على بعض ويتقوى بعضها ببعض كالمرآة المجاورة المتعابلة

اليك وما أنزل من قبلك قال تنازع رجل من المنافقين ورجل من اليهود فقال المنافق اذهب بنا الى كعب بن الاشرف وقال اليهودي اذهب بنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تبارك وتعالى ألم تر الى الذين يزعمون الآية والتي تليها فيهم أيضا حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك فذكر مشله الا أنه قال وقال اليهودي اذهب بنا الى محمد حديثي المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك الى قوله ضللا بعيدا قال كان رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بينهما خصومة أحدهما مؤمن والاخر منافق فدعاه المؤمن الى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف فانزل الله واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا الى الرسول فقال كعب بن الاشرف وقال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريح قال مجاهد الطاغوت كعب بن الاشرف حديثي عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الصادق يقول في قوله يريدون أن يتحاكوا الى الطاغوت هو كعب بن الاشرف وقد بينا معنى الطاغوت في غير هذا الموضع فذكر هنا عادته في القول في تاويل قوله (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) يعني بذلك جل ثناؤه ألم تر يا محمد الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك من المنافقين والى الذي يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل من قبلك من الكتاب يريدون أن يتحاكوا الى الطاغوت واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله يعني بذلك واذا قيل لهم تعالوا اهلموا الى حكم الله الذي أنزله في كتابه والى الرسول ليحكم بيننا وبينكم بيننا وبينكم يصدون عنك يعني بذلك يمتنعون من المصير اليك لتحكم بينهم ويمتنعون من المصير اليك كذلك غيرهم صدودا وقال ابن جريح في ذلك بما حديثي القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريح واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قال دعا المسلم المنافق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا وأما على تاويل قول من جعل الداعي الى النبي صلى الله عليه وسلم اليهودي والدعوا اليه المنافق على ما ذكرت من أقوال من قال ذلك في تاويل قوله ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك فانه على ما بينت قبل في القول في تاويل قوله (فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ثم جاءوك يحلفون بالله ان أردنا الا احسانا وتوفيقا) يعني بذلك جل ثناؤه فكيف بهؤلاء الذين يريدون أن يتحاكوا الى الطاغوت وهم يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك اذا أصابتهم مصيبة يعني اذا نزلت بهم نعمة من الله بما قدمت أيديهم يعني بذنوبهم التي سلفت منهم ثم جاءوك يحلفون بالله يقولون ثم جاءوك يحلفون بالله كذبا وروا ان أردنا الا احسانا وتوفيقا وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المنافقين أنهم لا يردعهم عن النفاق ببر واليقم واهم وان تأنهم عقوبة من الله على تحاكيهم الى الطاغوت لم يثبتوا ولم يتوبوا واوأكهم يحلفون بالله كذبا وجرأة على الله ما أردنا باحتكامنا اليه الا الاحسان من بعضنا الى بعض والصواب فيما احتكمنا فيه اليه في القول في تاويل قوله (أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فاعرض عنهم وعظهم وقل لهم في

أخواتنا على سرور متقابلين ثم انه تعالى ذكر أصنافا أربعة البينين والصديقين والشهداء والصالحين ولا شك في تعابرها أنفسهم

متناولة كانت أو متباينة والمراد بالداخل أن لا يمتنع كون كل متقدم موصوفا بما يتلوه (٩٣) كان يكون النبي صلى الله عليه وسلم صديقا

وشهيدا وصالحا والصديق شهيدا
وصالحا وقدم تفسير النبي صلى
الله عليه وسلم في أوائل البقرة وأما
الصديق فبالغة الصادق وهو من
غلب على أقواله الصدق وانه لخصلة
مرضية في جميع الأدیان ومحققة
للنطق الذي هو من مقومات الانسان
وكفى به منقبة ان الايمان ليس الا
التصديق وكفى بنقيضة منقبة ان
الكفر ليس سوى التكذيب
وذکر المفسرون أكثرهم ان
الصديقين في الآية كل من صدق بكل
الدين لا يتخالف فيه شك لقوله تعالى
والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم
الصديقون وقال قوم هم أفاضل
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم
وخصه بعضهم عن سبق إلى تصديق
الرسول فصار في ذلك قدوة للناس
كأبي بكر وعلي وأمثالهما ولا واسطة
بين الصديق والنبي ولذلك قال في
هذه الآية مع النبيين والصديقين
وفي صفة إبراهيم أنه كان صديقا
نيابتي أنك ان ترقبت من
الصديقين وصلت إلى النبوة وان
ترأيت من النبوة وصلت إليهم وأما
الشهداء فالمراد بهم ههنا أعم من
المقتولين بسيف الكفار من المسلمين
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ماتعدون الشهداء
فيكم قالوا يا رسول الله من قتل في
سبيل الله قال ان شهداء أمتي اذا
لقليل من قتل في سبيل الله فهو
شهيد ومن مات في الطاعون فهو
شهيد ومن مات بالبطن فهو شهيد
وفي رواية ومن مات يجمع فهو شهيد
وقيل هو الذي يشهد لعهد من الله
نارة بالحجة والبيان وأخرى بالسيف
والسنان وأقول لا يبعد أيضا أن

أنفسهم قولاً بليغا) يعني جل ثناؤه بقوله أولئك هم الصديقون الذين وصفتم في
يعلم الله ما في قلوبهم في احتكامهم إلى الطاعون وتركهم الاحتكام إليكم وصودودهم عنك من النفاق
والزيف وان حلفوا بالله ما أردنا الا احسانا ونوفيقا فاعرض عنهم وعظمهم يقول فدعهم فلا تعاقبهم في
أبدانهم وأجسادهم ولكن عظمهم بتقوى فلك اياهم باسم الله أن يحل بهم وعقوبته أن تنزل بدارهم
وحذوهم من مكرهم وما هم عليه من الشك في أمر الله وأمر رسوله وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغا يقول
مرهم باتقاء الله والتصديق به وبرسوله ووعدوه وعييده ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وما أرسلنا
من رسول الا ليطاع باذن الله) يعني بذلك جل ثناؤه لم نرسل يا محمد رسولا الا أفرضت طاعته على من
أرسلته إليه يقول تعالى ذكره فانت يا محمد من الرسل الذين أفرضت طاعتهم على من أرسلته إليه وانما
هذا من الله توبيع للمحنكم من المنافقين الذين كانوا يزعمون أنهم يؤمنون بما أنزل إلى النبي صلى
الله عليه وسلم فيما اختصهموا فيه إلى الطاعون صدودا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لهم تعالى
ذكره ما أرسلنا رسولا الا أفرضت طاعته على من أرسلته إليه مع محمد صلى الله عليه وسلم من أولئك
الرسول فمن ترك طاعته والرضى بحكمه واحتكم إلى الطاعون فقلنا الفأمرى وضيق فرضي ثم أخبر
جل ثناؤه ان من أطاع رسوله فاعيا يطيعهم باذنه يعني بتقديره ذلك وقضائه السابق في علمه ومشيئته
كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله
الاطيع باذن الله واجب لهم أن يطيعهم من شاء الله لا يطيعهم أحد الا باذن الله حدثني المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا
سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وانما هذا تعريض
من الله تعالى ذكره لهؤلاء المنافقين بان تركهم طاعة الله وطاعة رسوله والرضى بحكمه انما هو
للسابق لهم من خذلانه وغاية الشقاء عليهم ولولا ذلك لكانوا ممن أذن في الرضى بحكمه والمسايرة إلى
طاعته ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم
الرسول لوجدوا الله توابا رحيما) يعني بذلك جل ثناؤه ولو أن هؤلاء المنافقين الذين وصف صفتهم
في هاتين الآيتين الذين اذادعوا إلى حكم الله وحكم رسوله صدودا صدودا اذ ظلموا أنفسهم
باكتسابهم اياه العظيم من الاثم في احتكامهم إلى الطاعون وصودودهم عن كلب الله وسنة رسوله
اذا دعوهم إلى ما جئوا به فاعلوا ما فعلوا من مصيرهم إلى الطاعون تراضين بحكمه دون حكمك
به أول تائبين منيبين فسألوا الله أن يصفح لهم عن عقوبة ذنبهم بتغطيته عليهم وسأل لهم الله رسوله صلى
الله عليه وسلم مثل ذلك وذلك هو معنى قوله فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول وأما قوله لوجدوا الله
توابا رحيما فانه يقول لو كانوا فعلوا ذلك فتأبوا من ذنبهم لوجدوا الله توابا يقول راجعاً إليهم مما يكرهون
إلى ما يحبون رحيما بهم في تركه عقوبتهم على ذنبهم الذي تابوا منه وقال مجاهد عن ذلك اليهودي
والمسلم اللذان تحاكيا إلى كعب بن الاشرف حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ظلموا أنفسهم إلى قوله ويسلموا تسليما ان هذا في الرجل
اليهودي والرجل المسلم اللذان تحاكيا إلى كعب بن الاشرف ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما)
يعني جل ثناؤه بقوله فلا فليس الامر كما يزعمون أنهم يؤمنون بما أنزل إليك وهم متحاكون إلى
الطاعون وصدود عنك اذا دعوهم إليك يا محمد واستأنف القسم جل ذكره فقال وربك يا محمد
لا يؤمنون أي لا يصدقون بي وربك وبما أنزل إليك حتى يحكموك فيما شجر بينهم يقول حتى يحكموك
حكماء بينهم فيما اختلفوا بينهم من أمورهم فالتبس عليهم حكمه يقال شجر شجرا شجورا وشجرا
وتشاجر القوم اذا اختلفوا في الكلام والامر مشاجرة وشجارا ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت

يدخل كل هذه الامة في الشهداء لقوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكبروا شهداء على الناس وأما الصالحون فالصالح هو

الذي صلح في اعتقاده وفي عمله وهذه مرتبة (٩٤) لا ينبغي أن يخطأ عليها شئ مما لو من ثم قال في معرض النجيب وحسن أولئك رفيقا كما أنه

قيل وما أحسن أولئك والرفيق كالصديق والخليط في استواء الواحد والجمع فيب وانتصابه على الحال ويجوز أن يكون مفردا بين به الجنس في باب التمييز وقبل معناه حسن كل واحد منهم رفيقا كما قال يخرجكم طغسلوا الرق في الغتلين الجانب ولطافة الفعل فسمى صاحب رفيقا لارتفاقك به وتصيبه ومنه الرفقة في السفر لارتفاق بعضهم ببعض وقد يكون الانسان مع غيره ولا يكون رفيقا فبين الله تعالى أن الانبياء والصديقين والشهداء والصالحين يكونون كل رفقاء للمطيع من شدة محبتهم له وسرورهم برؤيته ذلك مبتدأ والفضل صفته ومن الله خبره وذلك مبتدأ والفضل من الله خبره قالت المعتزلة ذلك اشارة الى الاجر العظيم ومراعاة النعم عليهم من الانبياء وهذا شئ بفضل الله عليهم تبعا لثوابهم الواجب على الله أو اذان فضل المعهم عليهم ومنيتهم من الله لانهم اكتبوه بنمكينه ووقعه ولولاه اعطى العقل والقدرة وأراح الاحذار والموانع لم يتمكن المكاف من فعل الطاعة فصارت ذلك بمنزلة من وهب من غيره ثوبا بالنتفع به فاذا باعه وانتفع بثمنه جاز أن يوصف ذلك الثمن بأنه فضل من الواهب وقال أهل السنة ذلك اشارة الى جميع ما تقدم ولا يجب على الله شئ البتة بل الثواب كله فضل من الله وكيف يجب عليه شئ وأنه هو الذي خلق القدرة والداعية وأيضا للوجوب بمبارقة عن استحقاق الدم عند الترك وأنه ينافي الالهية وأيضا كل ما عرض من الطاعات فانه في

يقول لا يجسدوا في أنفسهم شيئا مما قضيت وانما معناه ثم لا تخرج أنفسهم مما قضيت أي لا تأثم بانكارها مما قضيت وشكها في طاعتك وان الذي قضيت به يديهم حق لا يجوز لهم خلافه كما حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حجا مما قضيت قال شكنا ابن جندب قال ثنا حكام عن عيسى عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله حجا مما قضيت يقول شكنا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضمك في قوله ثم لا يجسدوا في أنفسهم حجا مما قضيت قال انما ويسلموا تسليما يقول ويسلموا لقضائك وحكمك اذعانا منهم بالطاعة وقرارك بالنبوة تسليما واختلف أهل التأويل فمن عني بهذه الآية فمن نزلت فقال بعضهم نزلت في الزبير بن العوام ونصم له من الانصار اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الامور ذكر الرواية بذلك حدثني نونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني نونس والايث بن سعد عن ابن شهاب ان عروة بن الزبير حدثه أن عبد الله ابن الزبير حدثه عن الزبير بن العوام انه خاصم رجلا من الانصار قد شهد بدرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج من الحرة كانا يسقيان به كلاهما النخل فقال الانصاري صرح الماء بمرفأ عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصاري وقال يا رسول الله ان كان ابن عمتك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم اجلس الماء حتى الى الجدر واستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يبرحقه * قال أبو جعفر والصواب استوعب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأى أراد فيه الشفقة وللا انصاري فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصاري استوعب لئلا يبرحقه في صريح الحكم قال فقال الزبير ما أحسب هذه الآية نزلت الا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية حدثني يعقوب قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزبير عن عروة قال خاصم الزبير رجلا من الانصار في شراج الحرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا زبير اشرب ثم خل سبيل الماء فقال الذي من الانصار من بني أمية اعدل يا بني الله وان كان ابن عمتك قال فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرف ان قد ساء ما قال ثم قال يا زبير اجلس الماء الى الجدر أو الى الكعبين ثم خل سبيل الماء قال ونزلت فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم حدثني عبد الله بن عمر الرازي قال ثنا عبد الله بن الزبير قال ثنا سفيان قال ثنا عمرو بن دينار عن سلمة بن سلمة عن سلمة ان الزبير خاصم رجلا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى النبي صلى الله عليه وسلم لئلا يبرحقه الرجل لما قضى لئلا يبرحقه فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجسدوا في أنفسهم حجا مما قضيت ويسلموا تسليما وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في المناق واليهودي الذين وصف الله صفتهما في قوله ألم ترالى الذين يرمعون أنهم آمنوا ثم انزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجسدوا في أنفسهم حجا مما قضيت ويسلموا تسليما قال هذا الرجل اليهودي والرجل المسلم اللذان تحاكما الى كعب بن الاشرف حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي نحوه الا أنه قال الى الكاهن * قال أبو جعفر وهذا القول أعني قول من قال عني به الله سبحانه كان الى الطاغوت اللذان وصف الله شأنهما في قوله ألم ترالى الذين يرمعون أنهم آمنوا ثم انزل اليك وما أنزل من قبلك أولى بالصواب لان قوله فلا وربك لا يؤمنون حتى

مقابلة النعم السالفة التي لا تعد ولا تحصى فيمتنع كونهم ايجابية الثواب في المستقبل معي الآية ان ذلك الثواب بكلال درجته يحكموك

كلمة هو الفضل وما جاء غير معتمد على ذلك الثواب المذكور وهو من إله لا من غيره وكفى (٩٥) والله عليم بالباطن وكيفية الثواب عليها

وغيره ترغيب المكاف على إكمال الطاعة والاحتراز عن التقصير فيه والتأويل الوجود المجازي أمانة من الله تعالى كما أن وجود الظل أمانة من الشمس فلا حرم إذا تجلت شمس الربوبية لظلال وجود النفس والقلب والروح يقول بلسان العزة إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها فتلاشت الظلال واضمحلت الأغيار وانجحت الآثار وبقي الواحد القهار وهذا أحد أسرار قوله والله يسجد من في السموات والأرض طسوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال وإذا حكمتم بعد فناء الوجود المجازي وبقاء الوجود الحقيقي بين الروح والقلب والنفس أن تحكموا بأداب الطريقة فيراقب القلب شواهد اللقاء ويلزم الروح عقبة الفناء والسروراد سلطان البقاء بأيم الله الذين آمنوا الخطاب مع القلب والروح والسرقاتهم آمنوا على الحقيقة وطاعة القلب لله أن يحب الله وحده وطاعة الروح أن لا يلتفت إلى غيره وطاعة السر أن لا يرى غيره في الوجود أما الرسول فهو الرسول الوارد من الحق في الباطن كما قال صلى الله عليه وسلم لو ابصرت بن معبد استفت قلبك يا وابصة ولو أفتاك المغتوب وأولى الأمر منكم يعني مشايحكم ومن بيده أمر نزيينكم فان تنازعتم في شئ يعني منازعة النفس القلب والروح والسر فردوه إلى الكتاب والسنة أو يريد منازعة القلب فيما يحكم به الكتاب والسنة تراعى من قصور الفهم والبداهة فردوه إلى الله لمراقبة لقلوب بشواهد الغيوب وإلى رسول

يحكمونك فيما شجر بينهم في سياق قصة الذين أسدى الله الخبير عنهم بقوله ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك ولادلالة تدل على انقطاع قصتهم فالحاق بعض ذلك ببعض ما لم تأت دلالة على انقطاعه أولى فان ظن ظان أن في الذي روى عن الزبير وابن الزبير من قصته وقصة الانصاري في شراج الخبر وقول من قال في خبرهما فتركت فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمونك فيما شجر بينهم مما ينهى على انقطاع حكم هذه الآية وقصتهما من قصة الآيات قبلها فإنه غير مستحيل أن تكون الآية نزلت في قصة المحكمين إلى الطاغوت ويكون فيها بيان ما احتكم فيه الزبير وصاحبه الانصاري إذ كانت الآية دالة على ذلك وإذا كان ذلك غير مستحيل كان الحاق معنى بعض ذلك ببعض أولى مادام الكلام متسقة معانيه على سابق واحد الآن تأتي دلالة على انقطاع بعض ذلك من بعض فيعدل به عن معنى ما قبله وأما قوله ويسلموا فإنه منصوب عطفا على قوله ثم لا يجحدوا في أنفسهم وقوله ثم لا يجحدوا في أنفسهم نصب عطفا على قوله حتى يحكمونك فيما شجر بينهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولو آتانا كتيبا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم) يعني جعل تناوذه بقوله ولو آتانا كتيبا عليهم أن يقتلوا أنفسهم ولو آتانا فرضا على هؤلاء الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك المحكمين إلى الطاغوت أن يقتلوا أنفسهم وأمرناهم بذلك أو أن يخرجوا من ديارهم مهاجرين منها إلى ديار أخرى سواها ما فعلوه يقول ما فعلوا أنفسهم بأيديهم ولا هاجروا من ديارهم فخرجوا عنها إلى الله ورسوله طاعة لله ورسوله الا قليل منهم ويخوما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولو آتانا كتيبا عليهم أن يقتلوا أنفسهم كما أمر أصحاب موسى عليه السلام حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولو آتانا كتيبا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم كما أمر أصحاب موسى أن يقتل بعضهم بعضا بالخناجر لم يفعلوا الا قليل منهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولو آتانا كتيبا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم افتر نابت بن قيس بن شماس ورجل من يهود فقال اليهودي والله لقد كتب الله علينا أن يقتلوا أنفسهم وقتلنا أنفسنا فقال نابت والله لو كتب علينا أن اقتلوا أنفسكم لقتلنا أنفسنا فنزل الله في هذا ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد ثبوتيا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن اسمعيل عن أبي اسحق السبيعي قال لما نزلت ولو آتانا كتيبا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم قال رجل لو أمرنا لعلنا والحمد لله الذي عافانا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان من أمتي لرجال الايمان أثبت في قلوبهم من الجبال الراسي واختلف أهل العربية في وجه الرفع في قوله الا قليل منهم فكان بعض نحوي البصرة يرفع أنه رفع فليس لانه جعل بدلا من الاسماء المضمرة في قوله ما فعلوه لان الفعل لهم وقال بعض نحوي الكوفة انما رفع على نية التكرير

كان معناه ما فعلوه ما فعله الا قليل منهم كما قال عمرو بن معدي كرب وكل أخ مفارقة أخوه * لعمر أبيك الا الفرقدان

وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال الرفع القليل بالمعنى الذي دل عليه قوله ما فعلوه الا قليل منهم وذلك ان معنى الكلام ولو آتانا كتيبا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم فقبل ما فعلوه على الخبر عن الذين مضى ذكرهم في قوله ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ثم استثنى القليل فرفع بالمعنى الذي ذكرنا إذ كان الفعل منفياعنه وهي في مصاحف أهل الشام ما فعلوه الا قليلا منهم وإذا قرئ كذلك فلا ريب على قارئ في إعرابه لانه المعروف في كلام العرب إذا كان الفعل مشغولا بما فيه كناية من قد جرى ذكره ثم استثنى منهم

وارد الحق بصدق اليقظة فغدا بطويته ذلك الايمان الا يقاني به بشهود النور والبراني خير من تعلم الكتاب والسنة بالتقليد دون التحقيق في

أخبر من حال أهل القل المتحابين إلى (٩٦) طاعوت الهوى والطلب من أهل البدع والضلال بقوله ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم

أصابهم مصيبة ملامتهم الخلق أو سياسة من السلطان فلا وربك لا يؤمنون فيه ان الإيمان الحقيقي ليس بمجرد التصديق والاقراء ولكنه يضرب على محك الاعتبار وهو تحكيم الشرع لا الطبع والنبوة لا النبوة والمولى لا الهوى وورد الحق لا موارد الخلق فيما خلفت آراؤهم وتغيرت عقولهم ثم لا يجدوا في مراة أنفسهم صورة كراهة من القضاء الأزلي والاحكام الالهية والصديقين الذين لهم قدم صدق عندهم والشهداء أهل الجهاد الأكبر والصالحين لهم صلوح الولاية وحسن أولئك رفيقاني سلوك طريق الحق والله المستعان (يا أيها الذين آمنوا اخذوا حذركم فانفروا ثباتا واتقروا واجمعوا منكم لمن ليطئذ فان أصابتكم مصيبة قال قد أنعم الله على إذ لم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتي كنت معهم فافوز فوزا عظيما فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما وما لكم لا تهاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء ولولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لادنا نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يحشون لباس كسبة الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتب

القليل ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا) يعني جل ثناؤه بذلك ولو أن هؤلاء المناقذين الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وهم يقاكون إلى الطاغوت ويصدون عنك صدودا فعلا ما يوعظون به يعني ما يذكرون به من طاعة الله والانتهاء إلى أمره لكان خيرا لهم في عاجل دنياهم وأجل معادهم وأشد تثبيتا وأثبت لهم في أمورهم وأقوم لهم عليها وذلك ان المناقذين يعمل على شك فعمله يذهب باطلا وغناؤه يضمحل فيصير هباء وهو بشكوه يعمل على وناؤه وضعف ولو عمل على بصيرة لاكتسب بعمله أجرا ولو كان له عند الله ذخرا وكان عمله الذي يعمل أقوى ولنفسه أشد تثبيتا ليمانه بوعده الله على طاعته وعمله الذي يعمل به ولذلك قال من قال معنى قوله وأشد تثبيتا تصديقا كما حدثن محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن محمد بن فضال قال ثنا أسباط عن السدي لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا قال تصديق الله إذا كان مصداقا كان لنفسه أشد تثبيتا وعرضه فيه أشد تحميا وهو نظير قوله جل ثناؤه ومثل الذين يتفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من أنفسهم وقد أتينا على بيان ذلك في موضعه فبما فيه كفاية من أعادته ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (واذا لا يتناهم من لدنا أجر أعظم ما أولهديناهم صراطا مستقيما) يعني بذلك جل ثناؤه ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم لا بما أتيناهم به على فعلهم ما وعظوا به من طاعتنا والانتهاء إلى ما أمرنا بأجر أعظم وأشد تثبيتا عزائمهم وآرائهم وأقوى لهم على أعمالهم لهذا يتناصروا طامست قلوبهم يعني طريقا لا أعرج فيهم وهو دين الله القويم الذي اختاره لعباده وشرعه لهم وذلك الاسلام ومعنى قوله ولهديناهم صراطا مستقيما ثم ذكر جل ثناؤه ما وعده أهل طاعته وطاعة رسوله عليه السلام من الكرامة الدائمة لديه والمنازل الرفيعة عنده فقال ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين الآية ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يطع الله والرسول بالتسليم لأمرهما وإخلاص الرضى بحكمهما والانتهاء إلى أمرهما والاتباع عما نهى عنهما من معصية الله فهو مع الذين أنعم الله عليهم بهدايته والوفيق لطاعته في الدنيا من أتيته وفي الآخرة إذا دخل الجنة والصديقين وهم جمع صدق واختلف في معنى الصديقين فقال بعضهم الصديقون تباع الانبياء الذين صدقواهم واتبعوا منهاجهم بعدهم حتى لحقوا بهم فسكان الصديق فعمل على مذهب قائل هذه المقالة من الصدق كما يقال رجل سكير من السكر إذا كان مدمنا على ذلك وشريبا بخير وقال آخرون بل هو فاعيل من الصدقة وقدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو تاويل من قال ذلك وهو ما حدثننا به سفيان ابن وكيع قال ثنا خالد بن مخلد عن موسى بن يعقوب قال أخبرني عن قرية بنت عبد الله بن وهب بن زمعة عن أمها كريمة بنت المقدم عن متعة بنت الزبير وكانت تحت المقدم عن المقدم قال قالت للنبي صلى الله عليه وسلم نبي سمعته منك شككك فيه قال إذا شك أحدكم في الأمر فليسألني عنه قالت قلت قولك في أزواجك أني لأرجو لهن من بعدى الصديقين قال من يعنون الصدقين قلت أولادنا الذين يهلكون صغارا قال لا ولكن الصديقين هم المصدقون وهذا خبر لو كان أسناده صحيحا لم نستجز أن نعدوه إلى غيره ولو كان في أسناده بعض ما فيه فاذ كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بالصدق أن يكون معناه المصدق قوله بفعله إذا كان القليل في كلام العرب انما يأتي إذا كان مأخوذا من الفعل بمعنى المبالغة ما في المدح وما في الذم ومنه قوله جل ثناؤه في صفة مريم وأمه صديقة وإذا كان معنى ذلك ما وصفنا كان داخل من كان موصوفا بآلة في صفة الصديقين والمصدقين والشهداء وهم جمع شهداء وهو المقتول في سبيل الله سمي بذلك اتيما به شهادة الحق في جنب الله حتى قتل والصالحين

عليها القتال ولا آخرتنا إلى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى (٩٧) ولا تظلمون قليلا شيئا كقولوا بذكركم الموت ولو

وهم جمع صالح وهو كل من ضلعت سريره وعلايته وأما قوله جل ثناؤه وحسن أولئك رفيقا فإنه يعني
وحسن هؤلاء الذين نعمهم ووصفهم رفقاء في الجنة والرفيق في لفظ واحد بمعنى الجميع كما قال الشاعر
دعون الهوى ثم ارتعقن قلوبنا * باسم أعداء وهن صديق

بمعنى وهن صدايق وأما نصب الرفيق فإن أهل العربية يختلفون فيه فكان بعض نحوي البصرة يرى
أنه منصوب على الحال ويقول هو كقول الرجل كرم زيد جلا ويعلى به عن معنى نعم الرجل ويقول
إن نعم لا تقع إلا على اسم فيه أفعولام وعلى نكرة وكان بعض نحوي الكوفة يرى أنه منصوب على
التفسير وينكر أن يكون حالا ويستشهد على ذلك بأن العرب تقول كرم زيد من رجل وحسن
أولئك من رفقاء وان دخول من دلالة على أن الرفيق مفسر قال وقد حكى عن العرب نعمتهم رجالا فدل
على أن ذلك تظهير قوله وحسنهم رفقاء وهذا القول أولى بالصواب لعله التي ذكرنا القائلية وقد ذكر أن
هذه الآية نزلت لأن قومًا خرجوا على فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم حذرا أن لا يروه في الآخرة ذكر
الرواية بذلك حد ثنا ابن جندب قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن
جبير قال جاء رجل من الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محزون فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
يا فلان مالي أراك محزونًا قال يا نبي الله شيء فكرت فيه فقال ما هو فقال نحن نعدو عليك ونروح تنظر في
وجهك ونجالسك عند أرفع مع النبيين فلانصل إليك فلم رد النبي صلى الله عليه وسلم حينًا فانهما جبريل
عليه السلام به هذه الآية فمن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا قال فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في بشره
حد ثنا ابن جندب قال ثنا جابر عن منصور عن أبي الغيث عن مسروق قال قال أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما ينبغي لنا أن نمارقك في الدنيا فانك لو قدمت رفعت فوقنا فلم نزل فانزل
الله ومن يطع الله والرسول الآية حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين وذكرنا أن رجلا قالوا هذا
نبي الله نراه في الدنيا فاما في الآخرة فسيرفع فلا نراه فانزل الله ومن يطع الله والرسول إلى قوله رفيقا
حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي ومن يطع الله
والرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم الآية قال قال ناس من الأنصار يا رسول الله إذا أدركك الله
الجنة فكنت في أعلاها ونحن نشتاق إليك فكيف نصنع فانزل الله ومن يطع الله والرسول حد ثنا
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ومن يطع الله والرسول
الآية قال ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قد علمنا أن النبي صلى الله عليه وسلم له فضل على من
آمن به في درجات الجنات فمن اتبعه وصدق فكيف لهم إذا اجتمعوا في الجنة أن يرى بعضهم بعضا فانزل
الله في ذلك فقال ان الاعلى يحدرون إلى من هم أسفل منهم فيجتمعون في رياضها فيذكرون
ما أنعم الله عليهم ويشنون عليه أو ينزلهم أهل الدرجات فيسعون عليهم بما يشنون وما يدعون به فهم في
روضة يجربون ويتنعمون في ما قوله ذلك الفضل من الله فانه يقول كون من أطاع الله والرسول مع
الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين الفضل من الله يقول ذلك عطاء الله
إياهم وفضله عليهم لا باستحقاق ذلك بسابقة سبقت لهم فان قال قائل أو ليس بالطاعة ومساوا إلى
ما وصلا إليه من فضله قبل له أنهم لم يطيعوه في الدنيا إلا بفضل الذي تفضل به عليهم فهداهم به طاعته
فكل ذلك فضل منه تعالى ذكره وقوله وكفى بالله عليمًا يقول وحسب العباد بالله الذي خلقهم عليمًا
بطاعة المطيع منهم ومعهبة العامة فانه لا يخفى عليه شيء من ذلك ولكنه يحصيه عليهم ويحفظه حتى
يجازي جميعهم جزاء الحسنين منهم بالأحسن والمسيئ منهم بالأساءة ويعفو عن شاء من أهل التوحيد
في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اخذوا حذركم فانفروا نبات أو انفروا جميعا) يعني بذلك

كنتم في روج مشيدة وانفسهم
حسنة يقولوا هذه من عند الله وان
تصهم سيئة يقولوا هذه من عندك
قل كل من عند الله فقال هؤلاء القوم
لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك
من حسنة فمن الله وما أصابك من
سيئة فمن نفسك وأرسلنا للناس
رسولا وكفى بالله شهيدا من بطع
الرسول فقد أطاع الله ومن تولي فسا
أرسلناك عليهم حفيفا ويقولون
طاعة فاذا برزوا من عندك بيت
طاعة منهم غير الذي تقول والله
يكتب ما يبشرون فاعرض عنهم
وتوكل على الله وكفى بالله وكيفا
القرآن ليطئن ويخو مثل فلنبتش
ولنبوتهم بالباء الحالصة يزيد
والشمو في وجزة في الوقف كان لم
نكس بالياء الغوائية ابن كثير
وخص والفضل وسهل ويعقوب
الباقون بياء الغيبة يغلب فسوف
وبابه نحو ان تعجب فحجب اذهب
فمن تبعك مدغما أبو بكر وجزة
غير خلف وعلى وهشام ولا يظلمون
بالياء الغوائية ابن كثير وعلى وجزة
ونخلف وهشام ويزيد وابن مجاهد
عن ابن ذكوان الباقر بياء الخطاب
بيت طائفة مدغما أبو بكر وجزة
الوقوف جميعا ليطئن ج
لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب
شهيدا عظيمًا بالآخرة
ط عظيمًا أهلها ج وليا كذلك
للفصل بين الدعوات بصرا في
سبيل الله ج للفصل بين القصتين
بالمضادتين أولياء الشيطان ج
لا احتمال الابتداء وتقدير الغاء واللام
ضعيفا الزكاة ط لان جواب
فلما مستظر ولكن التعجب في قوله
ألم تروا فاع على قوله اذا فرير منهم
يجشون خشية ج لا انقطاع النظم مع اتفاق المعنى القتال ج لان لولا أي

هلاستهم آخر مع اتحاد الممول قريب (٩٨) ط قليل ج لوصف الغمل بين وصف الدارين قتيلا ه مشيدة ط العبدول انطا

ومعنى من عند الله ط الفصل بين
النفذين من عندك ج من عند
الله ط حديثا ه فن الله ز
فصلا بين النفذين فن نفسك ط
رسولا ه شهيداه أطاع الله ج
لحق العطف مع ابتداء لشرط آخر
حفظا ط لاستئناف الفعل
بعد طاعة لا ابتداء لشرط مع ان
المقصود من بيان نفاقهم لا يتم بعد
يقول ط يبينون ج لاختلاف
الجلتين مع الاتصال أى اذا كتب
الله ما يبينون فاعرض ولا تم على
الله ط وكيفا ه ه التفسير انه
سبحانه عاد بعد الترغيب في طاعة
الله وطاعة رسوله الى ذكر الجهاد
لانه أشق الطاعات ولانه أعظم
الامور التي بها تناط تقويته الذين
فقال يا أيها الذين آمنوا خذوا
حذركم والحذر والحذر بمعنى كالآثر
والآثر والمثل والمثل يقال أخذ حذره
اذا نبط واكثر عن الخوف كأنه
جعل الحذر آله التي يقى بها نفسه
ويصمها روحه والمعنى احذروا
واحذروا من العدو ولا تمكثوه
من أنفسكم وقيل المراد بالحذر
السلاح لانه مما يتقى به ويحذرون
قبل أى فائدة في هذا الامر والحذر
لا يغنى عن القدر والمقدور كائن
والهم فضل قلت هذا من عالم الاسباب
والوسائط المرتبطة ولا ريب أن
الكل يقع على نحو ما قد عرفنا امثل
وترتب عليه الاثر كان بقدر ومن
أهمل حتى فات عنه السلامة كان
أيضا بقدر وهكذا شأن جميع
التكاليف اذا اعتبرنا فقرنا الى قتال
عدوك انهم هو ذلك قال صلى الله
عليه وسلم واذا استغفرتم فانغروا ثبات
جماعات مفرقة سرية بعد سرية
واحدها ثبة محدودة اللام وأصلها

جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله خذوا حذركم خذوا ما حكم وأسلحتكم التي تتقون بها
من عدوك لغزوهم وحربهم فانغروا اليهم ثبات وهي جمع ثبتوا الثبة العصبية ومعنى الكلام فانغروا
الى عدوك جماعة بعد جماعة متسلحين ومن الثبة قول زهير

وقد أغردوا على ثبة كرام * نشاوي ولجدين لما نشاء

وقد تجمع الثبة على ثبين أو انغروا جميعا يقول أو انغروا جميعا مع نبيكم صلى الله عليه وسلم لقتالهم
وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن
صالح قال **حدثني** معاوية بن علي بن أبي طحمة عن ابن عباس قوله خذوا حذركم فانغروا ثبات يقول
عصبا يعني سرايا متفرقين أو انغروا جميعا يعني كلكم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فانغروا ثبات قال فرقا قليلا قليلا **حدثنا** بشر
ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فانغروا ثبات قال الثبات الفرق **حدثنا**
الحسين بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة **حدثني** محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فانغروا ثبات فهي العصبية وهي الثبة أو انغروا
جميعا مع النبي صلى الله عليه وسلم **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا
عيسى بن سليمان قال سمعت الفضل يقول في قوله فانغروا ثبات يعني عصبا متفرقين في القول في
تأويل قوله (وان منكم من ليبطن فان أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم
شهيذا) وهذا نعت من الله تعالى ذكره للمنافقين نعمتهم لنبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه
ورصفهم بصفاتهم فقال وان منكم أيها المؤمنون يعني من عدادكم وقومكم ومن يشبهكم ويظهر انه
من أهل دعوتكم وملئكم وهو منافق يبطن من أطاعه منكم عن جهاد عدوك وقتالهم اذا أنتم نفرتم
اليهم فان أصابكم مصيبة يقول فان أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم
الله على اذ لم أكن معهم شهيدا فيصير جراح أو ألم أو قتل وسره تخلفه عنكم شميانه بكم لانه من أهل
الشك في وعد الله الذي وعد المؤمنين على ما نالهم في سبيله من الاجر والثواب وفي وعده وهو غير راج
ثوابا ولا خائف عقابا وبغوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وان منكم من ليبطن فان
أصابكم مصيبة الى قوله فسوف تؤتيه أجرا عظيما ما بين ذلك في المنافقين **حدثني** المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة وان منكم من ليبطن عن الجهاد والغزو في سبيل الله فان أصابكم مصيبة
قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيدا قال هذا قول مكذب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا عجاج قال قال ابن جريح المنافق يبطن المسلمين عن الجهاد في سبيل الله قال الله فان أصابكم
مصيبة قال بقتل العدو من المسلمين قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيدا قال هذا قول السامت
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فان أصابكم مصيبة قال هزيمة ودخلت
اللام في قوله لمن وفدت لانهم اللام التي تدخل نو كيدا للخبر مع ان كقول القائل ان في الدار لمن
يكرمك وأما اللام الثانية التي في ليبطن فدخلت لجوار القسم كان معى الكلام وان منكم أيها
القوم لمن والله ليبطن في القول في تأويل قوله (ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن
بينكم وبينه مودة ياليتني كنت معهم فان فوز فوزا عظيما) يقول جل ثناؤه ولئن أصابكم فضل من
الله ولئن أظفركم الله بعدوكم فاصبتم منهم غنيمة ليقولن هذا المبطن المسلم عن الجهاد معكم في سبيل
الله المنافق كان لم يكن بينكم وبينه مودة ياليتني كنت معكم فان فوز بما أصيب معهم من الغنيمة فوزا
عظيما وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء المنافقين ان شهودهم الحرب مع المسلمين ان شهودها

واحد ثبة محدودة اللام وأصلها

يجمع عنده المأوى حيث الشئ بهته أو انظر واجمع مجتمعين كركبة واحدة وهذا قريب (٩٩) عاقله الشاعر طاروا اليه زواجا ووجدنا

والغرض النهي عن التخاذل
والقاء النفس الى التهلكة وان منكم
لمن ليطائن اللام الاولى هي الداخلة
في خبر ان والثانية هي الداخلة في
جواب القسم وتقدير الكلام لمن
حلف بالله ايطائن وهو اما متعبد
بسبب التشديد فيكون المفعول
محذوفا أي ليطائن غيره وليس بطنه
عن الغزو كما هو بديد المنافق عبد الله
ابن أبي ثبط الناس يوم أحسدوا ما
لزم فعداه بطلا بالتشديد بمعنى
ابطأ كعمم بمعنى أعتم أي
ليثاقطن ولا يتخلقن عن الجهاد وهذا
المعنى أو فوق لقوله فان أصابتكم
مصيبه من قتل أو هزيمة قال فدا نعم
الله على أذل من كن معهم شهدا ولئن
أصابكم فضل من الله فخذوا منه
ليقولن قوله كان لم تكن بينكم
وبينه مودة اعتراض بين الفعل
الذي هو قولن وبين مفعوله وهو
بالبني المنادي محذوف أي يا قوم
ليتن وجوز أبو علي ادخال حرف
النداء في الفعل والحرف من غير
اضمار المنادي كنت معهم فافوز
منصوب باضمار ان أي يا ليت لي كونا
معهم فافوز والخطاب في قوله وان
منكم للمذكورين في قوله يا أيها الذين
آمنوا الاظهر ان هذا المبطل سواء
جعل لازما أو متعلبا كان منافقا
فعله جعله من المؤمنين من حيث
الجنس أو النسب أو الاختلاط أو
لانه كان حكمهم حكم المؤمنين
ظاهر الاعمال والمراد يا أيها المؤمنون
في زعمكم ودعواكم كقوله يا أيها الذين
نزل عليه الذكرو معنى الاعتراض
في البين ان المنافقين كانوا يوادون
المؤمنين ويصادقونهم في الظاهر
وان كانوا يغترون لهم الغوائل في

الطلب الغنية وان تخلقوا عنها فلا شك الذي في قلوبهم وأثمهم لا يرجون لحضورها ثوابا ولا يخافون
بالتخلف عنها من الله عقابا وكان قتادة وابن جريح يقولان انما قال من قال من المنافقين اذا كان الظفر
للمسلمين ياليتني كنت معهم حسدا منهم لهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كان لم تكن بينكم وبينهم مودة ياليتني كنت معهم
فافوز فافوزا عظيما قال قول حاسد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن
جريح قوله ولئن أصابكم فضل من الله قال ظهور المسلمين على عدوهم فاصبروا الغنية ليقولن ياليتني
كنت معهم فافوز فافوزا عظيما قال قول الحاسد في القول في تاويل قوله (فليقاتل في سبيل الله
الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا
عظيما) وهذا حصص من الله المؤمنين على جهاد عدوهم من أهل الكفر به على أحيائهم غالبين كانوا
أو مغلوبين والنهاون باحوال المنافقين في جهاد من جاهدوا من المشركين وقع جهادهم اياهم مغلوبين
كانوا أو غالبين منزلة من الله رقيقة يقول الله لهم جل ثناؤه فليقاتل في سبيل الله يعني في دين الله والثناء
اليه والدخول فيما أمر به أهل الكفر به الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة يعني الذين يبيعون
حياتهم الدنيا بثواب الآخرة وما وعد الله أهل طاعته فيها ويبيعهم اياها بما انفقوا أموالهم في طلب
رضي الله بجهادهم من أمر بجهادهم من أعدائهم وأعداء دينهم وبذلهم مهجهم في ذلك أن يخرج جل ثناؤه
بمالهم في ذلك اذا فعلوه فقال ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما يقول
ومن يقاتل في طلب اقامة دين الله واعلاء كلمة الله أعداء الله فيقتل يقول فيقتله أعداء الله أو يغلبهم
فيظفر بهم فسوف نؤتيه أجرا عظيما يقول فسوف نعطيهم في الآخرة ثوابا وأجرا عظيما وليس لما
سمى جل ثناؤه عظيما مقدار يعرف مبلغه عباد الله وقد دللنا على ان الاغلب على معنى شريفة في كلام
العرب بعث بما أغنى وقد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن منهل قال ثنا أسباط
عن السدي فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة يقول يبيعون الحياة الدنيا
بالآخرة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد يشرون الحياة الدنيا بالآخرة
فبشرى يبيع ويشري ياخذون الخلق بأموال الآخرة بالدنيا في القول في تاويل قوله (ومالكم
لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من
هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا) يعني بذلك جل ثناؤه
ومالكم أيها المؤمنون لا تقاتلون في سبيل الله وفي المستضعفين يقول عن المستضعفين منكم من الرجال
والنساء والولدان فامان الرجال فانهم كانوا قد أسلموا بحجة فغلبتهم عشائرهم على أنفسهم بالقهر لهم
وأذوهم وبالوهم بالعذاب والمكاره في أبدانهم ليفتنوهم عن دينهم فخص الله المؤمنين على استنقاذهم
من أيدي من قد غلبهم على أنفسهم من الكفار فقال لهم وما شأنكم لا تقاتلون في سبيل الله وعن
مستضعفي أهل دينكم ومالكم الذين قد استضعفهم الكفار فاستذلوهم ابتغاء فتنهم وصددهم عن
دينهم من الرجال والنساء والولدان جمع ولدوهم الصبيان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه
القرية الظالم أهلها يعني بذلك أن هؤلاء المستضعفين من الرجال والنساء والولدان يقولون في دعائهم
ربهم يان نجبهم من فتنهم قد استضعفهم من المشركين يا ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها
والعرب تسمى كل مدينة قرية يعني التي قد ظلمتوا أنفسهم أهلها وهم في هذا الموضع فيما فسر أهل
التأويل مكتون خضض الظالم لانه من صفة الأهل وقد عادت الها والالف اللتان فيسعه على القرية
وكذلك تفعل العرب اذا تقدمت صفة الاسم الذي معه عائد لاسم قبلها اتبعته اعرابا الاسم
الذي قبلها كأنه صفة له فتقول مروت بالرجل الكريم أيوه واجعل لنا من لدنك وليا يعني أنهم
يقولون أيا في دعائهم يا ربنا اجعل لنا من عندك وليا أي أمرنا بالكفاية بما نحن فيه من فتنه أهل

الباطن وقال جمع من المفسرين ان هؤلاء المبطلين كانوا ضعفة المسلمين وعلى هذا التبطلية معنى الابطاء لبتلان المؤمن لا يبط غيره ولكنه

قد يشاقل قوله يا أيها الذين آمنوا ما لكم (١٠) إذا قيل لكم ائذروا في سبيل الله أن تقولوا ما كنا نقاتلهم ثم إذا هم الباطل رغب في الجهاد بشو له فليقاتل في
 سبيل الله الذين يشرون ومعهناه
 يشرون أو يبيعون وعلى الأول
 فهم المنافقون البطون وعطوايان
 يغيروا ما بهم من النفاق ويجهادوا
 حق الجهاد ولا يختاروا الدنيا على
 المعاد وعلى الثاني فهم المؤمنون
 الذين تركوا الدنيا لأجل الآخرة
 والمراد أن أبطأ أهل النفاق وضعفة
 الأيمان عن القتال فليقاتل
 الثابتون المخلصون وقيل يحتمل أن
 يراد المؤمنون على التقدير الأول
 أيضا لأن الإنسان إذا أراد أن يذل
 هذه الحياة الدنيا في سبيل الله جعلت
 نفسه هاتراها من نفسه بسعادة
 الآخرة ليقدر على بذلها في سبيل
 الله أو لعله أريد اشتغل بالقتال
 وترك ترجع الغنى على الباقي
 أو المراد أنهم كانوا يرجون الحياة
 على الموت لاستيفاء السعادات
 الدنية فليس لهم قاتلوا فانكم
 تستولون على الأعداء وتغزون
 بالأموال ومن يقاتل في سبيل الله
 فيقتل أو يغلب وعد الأجر العظيم
 على قدرى المغلوب يستوالغالبية
 ليعلم أنه لا عمل أشرف من الجهاد
 ويكون المجاهد على بصيرة من حاله
 على أي تقدير كان فيقدم ولا يحجم
 ثم إذا في تحريضهم فقال وما لكم
 لا تقاتلون ومعهناه أنه لا عذر لكم في
 ترك المقاتلة وقد بلغ الحال إلى
 ما بلغ وقوله والمستضعفين أم أجرو
 أي في سبيل الله وفي خلاص
 المستضعفين وأما منصوب على
 الاختصاص أي وأخص من سبيل
 الله الذي هو عام في كل خير خلاص
 المستضعفين وهم الذين أسلموا بمكة
 وسددهم المشركون والاعسار
 والضعف عن الهجرة بقوا بين
 أظهرهم أذلاء يلقون منهم أذى شديدا فكانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيسره الله لبعضهم الخروج إلى المدينة
 لا

الكفر بك واجعل لنا من ذلك نصيرا يقولون واجعل لنا من عندك من ينصرنا على من ظلمنا من
 هذه القرية الظالم أهلها بصددهم أي ما عن سبيلك حتى تقاومنا بهم ونعلى دينك ونحو الذي قلنا في ذلك
 قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد في قول الله من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أنخرجنا من هذه
 القرية الظالم أهلها قال أمر المؤمنين أن يقاتلوا عن مستضعفي المؤمنين كانوا بمكة حدثني المثنى
 قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والمستضعفين من الرجال والنساء
 والولدان الصبيان الذين يقولون ربنا أنخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها مكة أمر المؤمنين أن
 يقاتلوا عن مستضعفين مؤمنين كانوا بمكة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل
 قال ثنا أسباط عن السدي وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء
 والولدان الذين يقولون ربنا أنخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها يقول وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله
 وفي المستضعفين وأما القرية فمكة حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك
 عن عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس في قوله وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين قال
 وفي المستضعفين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني
 عبد الله بن كثير أنه سمع محمد بن مسلم بن شهاب يقول وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من
 الرجال والنساء والولدان قال في سبيل الله وسبيل المستضعفين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن وقتادة في قوله أنخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها قال
 خرج رجل من القرية الظالم إلى القرية الصالحة فادرك الموت في الطريق فمأى بصدرة إلى القرية
 الصالحة فاحتجبت فيه ملائكة الرحمة ملائكة العذاب فأمروا أن يقتلوا وأقرب القرية تبين
 إليه فوجدوه أقرب إلى القرية الصالحة بشبر وقال بعضهم قرب الله إليه القرية الصالحة فتوقفه
 ملائكة الرحمة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عبيد عن ابن
 عباس قوله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان فهم أماس مسلمون كانوا بمكة لا يستطيعون أن
 يخرجوا منها الباطل وافعذرهم الله وفيهم قوله ربنا أنخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها فهي
 مكة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما لكم لا تقاتلون في سبيل
 الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أنخرجنا من هذه القرية الظالم
 أهلها قال وما لكم لا تقاتلون تقاتلون لهؤلاء الضعفاء المساكين الذين يدعون الله بأن يخرجهم من هذه
 القرية الظالم أهلها فهم ليس لهم قوت فإلا كم لا تقاتلون حتى يسلم الله هؤلاء ودينهم قال والقرية
 الظالم أهلها مكة في القول في تأويل قوله (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا
 يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا) يعنى تعالى
 ذكره الذين صدقوا الله ورسوله وأيقنوا بعودته لأهل الإيمان يقاتلون في سبيل الله يقول في
 طاعة الله ومنها دينه وشريعته التي شرعها لعباده والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت يقول
 والذين يجحدوا وحداية الله وكذبوا رسوله وما جاءهم به من عند ربهم يقاتلون في سبيل الطاغوت يعنى
 في طاعة الشيطان وطريقه ومناهجه الذي شرعه لأوليائه من أهل الكفر بالله يقول الله مقويا عز
 المؤمنين به من أصحاب رسوله صلى الله عليه وسلم ومحرمهم على أعدائهم وأعداء دينهم من أهل الشرك به
 فقاتلوا أي المؤمنون وأولياء الشيطان يعنى بذلك الذين يتولونه ويطيعون أمره في خلاف طاعة
 الله والتكذيب به وينصرونه إن كيد الشيطان كان ضعيفا يعنى بكيد ما كاده المؤمنين من
 تحريضه أولياءه من الكفار بالله على رسوله وأوليائه أهل الإيمان به يقول فلا تهاووا أولياء الشيطان
 فانما هم حزب وانصاره وحزب الشيطان أهل وهن وضعف وانما وصفهم جل ثناؤه بالضعف لانهم

و يبق بعضهم الى الشيع والولدان جميع وانه سكر بان تجرب وقيل الرجال والنساء الاحرار (١٠١) والحرا والولدان العبيد والاماء لان العبد

والامة يقال له سكر الوليد والوليدة
وجمعهما الولدان والولادة
نحو الولدان بالذكر تغليباً كالأبناء
والاخوة مع اداة الامهات والاختوات
أيضاً وعن ابن عباس كنت أنا وأخي
من المستضعفين من الولدان والنساء
والظالم صفة القرية الا انه مسند الى
أهلها فتبع القرية في الاعراب
وهو مذكور لانه الى الأهل
والأهل يذكرون وتولوا ثلث
لثلاثين الموصوف بل لجواز ثلثين
الأهل جاز وانما اشترك الولدان في
الدماء وان كانوا غير مكافئين لان
المشركين كانوا يؤذونهم اذ غاموا
لأبائهم وأولاد المستضعفين كانوا
يشركون صبيانهم في دعائهم استزالا
لرحمة الله بدعاء مسعائهم الذين لم
يذنبوا كما فعل قوم يونس ووردت
السنة باخراجهم في الاستسقاء
واجعل لنا من لدنك ولياً أي كن
أنت لنا ولياً وناصر اول علينا رجلاً
واليناو يقوم بمصالحنا فاستجاب
الله دعائهم لان النبي صلى الله عليه
وسلم لما فتح مكة جعل عتاب بن أسيد
أمير لهم فكان الولي هو الرسول
وكان النصير عتاب بن أسيد كما أرادوا
قال ابن عباس كان ينصر الضعيف
من القوي حتى كانوا أعزبهم من
الظلمة ثم شجع المؤمنين تشجيعاً
بان أخبرهم انهم يقاتلون في سبيل
الله وهو وليهم وناصرهم وأعداؤهم
يقاتلون في سبيل غير الله وهو
الطاغوت والشيطان فلا ولي لهم الا
الشيطان وان كبدته أو هن مني
وأضعفه والكيد السعي في فساد
الحال على جهة الاحتيال وفائدة
ادخال كان أن يعلم انه منذ كان كان
موصوفاً بالضعف والذل لا ترى ان

لا يقاتلون رجلاً ثواب ولا يتركون القتال خوفاً عتاباً يقاتلون حية أو حسدًا للمؤمنين على
ما آتاهم الله من فضله والمؤمنون يقاتلون من قاتل منهم رجلاً العظيم من ثواب الله ويترك القتال ان
تركه على خوف من وعيد الله في تركه فهو يقاتل على بصيرة بما له عند الله ان قتل وبما له من الغنمة
والظفران سلم والكافر يقاتل على حذر من القتل وإياس من معاد فهو ذو ضعف وخوف ﴿القول
في تأويل قوله﴾ (ألم ترأى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم
القتال اذفر يق منهم يخشون الناس خشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا كتب علينا القتال ولا
أخترنا الى أجل قريب) ذكر ان هذه الآية نزلت في يوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا
قد آمنوا به ومسددوه قبل أن يفرض عليهم الجهاد وقد فرض عليهم الصلاة والزكاة وكانوا يسألون
الله أن يفرض عليهم القتال فلما فرض عليهم القتال شق عليهم ذلك وقالوا ما أخبر الله عنهم في كتابه
فتأويل قوله ألم ترأى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ألم تر بقلبكم يا محمد فتعلم الى الذين قيل لهم من
أصحابك حين سألوهم أن تسأل ربك أن يفرض عليهم القتال كفوا أيديكم فامسكوها عن قتال
المشركين وحربهم وأقيموا الصلاة يقول وأدوا الصلاة التي فرضها الله عليكم محدودة أو آتوا الزكاة
يقول وأعطوا الزكاة أهلها الذين جعلها الله لهم من أموالكم طهروا ألبانكم وأموالكم كرهوا ما
أمروا به من كف الأيدي عن قتال المشركين وشق ذلك عليهم فلما كتب عليهم القتال يقول فلما فرض
عليهم قتال الذي كانوا يسألون أن يفرض عليهم اذفر يق منهم يعني جماعتهم يخشون الناس يقول
يخافون الناس أن يقاتلوهم خشية الله أو أشد خشية أو أشد خوفاً وقالوا جزعاً من القتال الذي فرض
الله عليهم لم يكتب علينا القتال لم فرضت علينا القتال وكونا منهم الى الدنيا وإيناراً للدين فيها والحفظ
عن مكروه لقاء العدو ومشقة حربهم وقتالهم لولا اخترنا بحربهم قالوا هلاً اخترنا الى أجل قريب
يعني الى أن يموتوا على فرشهم وفي منازلهم ونحو الذي قلنا ان هذه الآية نزلت فيه قال أهل التأويل
ذكر الآحاد بذلك والرواية عن قاله ثنا محمد بن علي بن الحسين بن شقيق قال سمعت أبي قال
أخبرنا الحسين بن واقد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس ان عبد الرحمن بن عوف وأصحاباً
له أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله كنا في غزوة ونحن مشركون فلما آمننا ربنا أنه
فقال اني أمرت بالعرف فلا تقاتلوا فلما حوله الله الى المدينة أمر بالقتال فكفوا فأنزل الله تبارك وتعالى
ألم ترأى الذين قيل لهم كفوا أيديكم الآية صد ثنا الغمام قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن
ابن جريج عن عكرمة ألم ترأى الذين قيل لهم كفوا أيديكم عن الناس فلما كتب عليهم القتال اذفر يق
مهم نزلت في أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن جريج وقالوا ربنا كتب علينا
القتال لولا اخترنا الى أجل قريب قال الى أن يموت موتاً هو الاجل القريب صد ثنا بشر بن معاذ
قال ثنا يريد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ألم ترأى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة
فقرأ حتى بلغ الى أجل قريب أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ بمكة قبل
الهجرة تسرعوا الى القتال وسارعوا اليه فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم ذرنا نحن معاول فنقتل
بها المشركين بمكة فنهاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال ثم أمر بذلك فلما كانت الهجرة وأمر
بالقتال كره القوم ذلك فصعوا فيه ما سمعوا فقال الله تبارك وتعالى متاع الدنيا قليل والآخرة
خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلاً صد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي ألم ترأى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة قال هم قوم أسلموا قبل ان
يفرض عليهم القتال ولم يكن عليهم الا الصلاة والزكاة فسألوا الله أن يفرض عليهم القتال اذفر يق
منهم يخشون الناس خشية الله أو أشد خشية الآية الى أجل قريب وهو الموت قال الله متاع الدنيا
ليل والآخرة خير لمن اتقى وقال آخرون نزلت هذه وآيات بعدها في اليهود ذكر من قال ذلك

أهل الخير والدين يبق ذكرهم الجليل على وجه الدهر وان كانوا مدمية حياتهم في غاية الجول والفقير وأما الملوك والجبابرة ذاموا وانقرض آثرهم

ولا يبقى في الدنيا رستهم ولا ظلمهم قوله سبحانه (١٠٢) ألم تر إلى الذين قيل لهم فيه قولان الأول أنها تزلزل في المؤمنين ثم من أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم منهم عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الأسود وقدامة بن مظعون وسعد بن أبي وقاص كانوا يلقون من المشركين أذى كثيرا ويقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ائذن لنا في قتال هؤلاء فيقول لهم كفوا أيديكم عنهم فاني لم أؤمر بقتالهم فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم الله بقتال المشركين كرهه بعضهم وشق عليهم الثاني قال ابن عباس في رواية أبي صالح لما استشهد الله من المسلمين من استشهد يوم أحد قال المنافقون الذين خلفوا عن الجهاد لو كن اخواننا الذين قتلوا عندنا ماماتوا وما قتلوا فترأت وقد يحجج القول الاول بان رغبتهم في القتال اولاد دليل الايمان ويمكن ان يجاب بان المنافقين أيضا كانوا يظهرون الرغبة في الجهاد الى ان أمروا بالقتال فاجمروا واحتج أصحاب القول الثاني بانهم كانوا يخشون الناس خشية الله أو أشد وكانوا يعترضون على الله تعالى بقولهم لم كتب علينا القتال وكانوا يستنبطون الحياة الدنيا على الآخرة فلهذا قيل لهم قل متاع الدنيا قليل وكل هذه الامور من نعوت المنافقين وأجيب بان حب الحياة والنفرة عن القتال من لوازم الطباع وهو المعنى بالخشية والاعتراض محمول على معنى تخفيف التكليف لا على الانكار وقوله قل متاع الدنيا قليل انما ذكر ليهون على قلوبهم أمر هذه الحياة والاقوى جعل الآية على المنافقين لان ما بعدها وهو قوله وان نصيبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله في شأنهم بلا اختلاف وفي الآية دلالة على ان ايجاب الصلاة والزكاة كان مقدما على الجهاد وهو أيضا ترتيب مطابق لما في القول لان التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله مقدمان على الترهيب

حدثنا المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة إلى قوله لا تتبعتم الشيطان الا قليلا ما بين ذلك في اليهود حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم إلى قوله لم كتب علينا القتال نسي الله تبارك وتعالى هذه الآية أن يصنعوا صنيعهم ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون شيئا) يعني بقوله جل ثناؤه قل متاع الدنيا قليل يا محمد لهؤلاء القوم الذين قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب عيشكم في الدنيا وتمتعكم بها قليل لاسها فانية وما فيها فان والآخرة خير يعني ونعيم الآخرة خير لانها باقية ونعيمها باق دائم وانما قيل والآخرة خير ومعنى الكاذم ما وصفت من أنه معنى به نعيمها لانه ذكر الآخرة بالذي ذكرت به على المعنى المراد من من اتقى يعني لمن اتقى الله باداء فرائضه واجتناب معاصيه فاطاعة في كل ذلك ولا تظلمون فتبلا يعني ولا ينقصكم الله من أجور أعمالكم فتبلا وقد بينا معنى الغنيل فيما مضى بما أغنى عن اعادته ههنا ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (أيما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة) يعني بذلك جل ثناؤه حينما تكونوا ينلكم الموت فتقوموا ولو كنتم في بروج مشيدة يقول لا تجزعوا من الموت ولا تهر بوا من القتال وتضعفوا عن لقاء عدوكم حذرا على أنفسكم من القتل والموت فان الموت بارأى لكم أين كنتم وواصل إلى أنفسكم حيث كنتم ولو تحصنتم منه بالحصون المنيعت واختلف أهل التاويل في معنى قوله ولو كنتم في بروج مشيدة فقال بعضهم يعني به قصور محصنة ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو كنتم في بروج مشيدة يقول في قصور محصنة حدثني علي بن سهل قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا أبو همام قال ثنا كثير أبو الفضل عن مجاهد قال كان فبين كان قبلكم امرأة وكان لها أجير فولدت جارية فقالت لاجيرها اقتبس لنا مائتا دراهم فخرج فوجد بالباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال أمان هذه الجارية لا تموت حتى تبني بمائة ويتزوجها أجيرها ويكون موتهما بالعنكبوت قال يقال لاجير في نفسه فانا أريد هذه بعد ان تغبر بمائة فانخذ شفرة فدخل فشق بطن الصبية وعولجت فبرأت فثبتت وكانت تبني فأتت ساحلا من سواحل البحر فقامت عليه تبني ولبث الرجل ماشاء الله ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من أهل الساحل ابغيني امرأة من أجمل امرأة في القرية أتزوجها فقالت ها هنا امرأة من أجمل الناس ولكنها تبني قال اتبني بمائة فأتتها فقالت قد قدم رجل له مال كثير وقد قال لي كذا فقلت له كذا فقالت اني قد تركت البغاء ولكن ان أراد تزويجه قال فترزوجها فوقع منه موقعا فبينما هو يوم اعندها اذا أخبرها بامر فقالت امان تلك الجارية وأورنه الشق في بطنها وقد كنت ابغى فإدري بمائة أو أقل أو أكثر قال فانه قال لي يكون موتهما بالعنكبوت قال فبني لها برجا بالصرا وشيده فبينما هما يوماني ذلك البرج اذا عنكبوت في السقف فقالت هذا يقتلني لا يقتله أحد غيري فركته فسقط فأتته فوضعت ابهام رجلها عليه فشدهتموسا حسمه بين ظفرها والاعم فأسودت رجلها فأتت فترأت هذه الآية أيما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ولو كنتم في بروج مشيدة قال قصور مشيدة * وقال آخرون معنى ذلك قصور باعياهم في السماء ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي أيما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وهي قصور بيض في سماء الدنيا مبنية حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعيد قال أخبرني أبو جعفر عن الربيع في قوله أيما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة يقول ولو كنتم في قصور في السماء واختلف أهل العربية في معنى المشيدة فقال بعض أهل البصرة منهم

والقتل في سبيل الله وإذا في الأثر بقى المفاجأة وهو مجرد عن الظرفية والعامل في المعنى (١٠٣) المفاجأة أي فاجأ وقت خشية تفرق زمان

كتبه القتال عليهم وقوله فكشية
الله من إضافة المصدر إلى المفعول
ومحل الكاف نصب على الحال
لماعطف عليهم من قوله أو أشد ثم
نصب خشية على التمييز والتقدير
يخشون الناس مشبهين لأهل خشية
الله أو أشد خشية من خشية أهل
الله نعم لو قيل أشد خشية بالإضافة
انتصب خشية الله على المصدر ولا
يمكن أن يقول أشد خشية بالنصب
على إرادة المصدر اللهم إلا أن تجعل
الخشية خاشية وذات خشية مثل جد
جده فيكون المعنى خشية مثل خشية
الله أو خشية أشد خشية من خشية
الله على هذا يجوز أن يكون محل
أشد مجرورا عطفا على خشية الله
أي خشية الله أو خشية أشد خشية
منها وكلمة أو ليست للسبك ههنا
فإن ذلك على علام الغيوب محال
ولكنها بمعنى الواو والمراد أن كل
خوفين فإن أحدهما بالنسبة إلى
الأخر إما أن يكون ناقصا أو
مساويا أو أريد فبين في الآية أن
خوفهم من الناس ليس بانقص من
خوفهم من الله فيبقى إما أن يكون
مساويا أو أزيد فهذا لا يوجب كونه
تعالى شاكيا فيه ولكنه يوجب
إبقاء الأهم في هذين القسمين على
الخطأين أو هذا نظير قوله فأرسلناه
إلى مائة ألف أو يزيدون يعني أن
من يراهم يقول هذا الكلام وقالوا
ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا
إلى أجل قريب إن كانت الآية في
المؤمنين فهم إنما قالوا ذلك لاعتراضنا
على الله ولكن خزعامن الموت وجبا
للحياة واستزادة في مدة الكف
واسمها إلى وقت آخر كقوله لولا
أخرتنا إلى أجل قريب فاصدق

المشيدة الطويلة قال وأما المشيدة بالتحفيف فانه المزين وقال آخرون منهم نحو ذلك القول غير انه قال
المشيد بالتحفيف المعمول بالشيء والشيء الجص وقال بعض أهل الكوفة المشيد والمشيد أصلهما
واحد غير أن ما أشد منه فاعما أشد لنفسه والفعل فيه في جمع مثل قولهم هذه ثياب مصبغة وغنم مذبحة
فشد لانها جمع يفرق فيها الفعل وكذلك مثله تصور مشيدة لأن القصر وكثرة ترددها التثنية
ولذلك قيل بروج مشيد ومنه قوله وغلقت الأبواب وكما يقال كسرت العود إذا جعلته قطعاً أي قطعة
بعد قطعة وقد يجوز في ذلك التحفيف فإذا أفر من ذلك الواحد فكان الفعل يتردد فيه ويكثر تردده في
جمع منه جاز التثنية عندهم والضعيف فيقال منه هذا ثوب مخرق وجلد مقطوع لتردد الفعل فيه وكثرته
بالقطع والخرق وإن كان الفعل لا يكثر فيه ولا يتردد لم يجزوه إلا بالتحفيف وذلك نحو قولهم رأيت
كبشاً مذبوحاً لا يجيزون فيه مذبحاً لأن الذبح لا يتردد فيه تردد الخرق في الثوب وقالوا لهذا قيل
قصر مشيد لانه واحد فجعل بمنزلة قولهم كبش مذبوح وقالوا جاز في القصر أن يقال قصر مشيد
بالتشديد لتردد البناء فيه والتشديد ولا يجوز ذلك في كبش مذبوح لما ذكرنا في القول في تاويل
قوله (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) يعني
بقوله جل ثناؤه وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان يلقه منهم سوء يظفروا به يعني وان تصبهم
يقولوا هذه من عند الله يعني من قبل الله ومن تقديره وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك يعني
وهزيمة من عند وجراح وألم يقولوا لك يا محمد هذا من عندك بخطئك والتدبير وانما هذا خبر من الله
تعالى ذكره عن الذين قالوا النبي ألم تر أن الذين قبل لهم كفواً أيديكم ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل
التاويل ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد وابن
أبي جعفر قال ثنا أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من
عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قال هذه في السراء والضراء حدثنا القاسم قال
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية مثله حدثني يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة
يقولوا هذه من عندك فقرأ حتى بلغ وأرسلناك للناس رسولا قال ان هذه الآيات نزلت في شأن الحرب
فقرأ يا أيها الذين آمنوا اخذوا حذركم فانفروا ثباتاً وانفروا جميعاً فقرأ حتى بلغ وان تصبهم سيئة يقولوا
هذه من عندك عليه السلام أساء التدبير وأساء النظر ما حسن التدبير ولا النظر في القول في
تاويل قوله (قل كل من عند الله) يعني جل ثناؤه بقوله قل كل من عند الله قل يا محمد للهؤلاء القائلين
إذا أصابتهم حسنة هذه من عند الله وإذا أصابهم سيئة هذه من عندك كل ذلك من عند الله دوني ودون
غيري من عند الرعاء والشدة ومنه النصر والظفر ومن عند القتل والهزيمة كما حدثني المشي قال
ثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قل كل من عند الله النعم والمصائب حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كل من عند الله النصر والهزيمة حدثني المشي قال ثنا عبد
الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله قل كل من عند الله
في هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً يقول الحسن والحسين من عند الله أما الحسن فأنعم بهما
عليك وأما الحسين فابنك بها في القول في تاويل قوله (في هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون
حديثاً) يعني جل ثناؤه بقوله في هؤلاء القوم فاشان هؤلاء القوم الذين ان تصبهم حسنة يقولوا
هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك لا يكادون يفقهون حديثاً يقول لا يكادون
يعلمون حقيقة ما يخبرهم به من أن كل ما أصابهم من خير وسر أو ضر أو شدة أو رعاء فمن عند الله لا يقدر
على ذلك غيره ولا يصيب أحد سيئة إلا بتقديره ولا ينال رعاء ونعمة إلا بمشيئته وهذا إعلام من الله
عباده أن مفتاح الأشياء كلها بيده لا يملك شيئا منها أحد غيره في القول في تاويل قوله (ما أصابك

وان كان من كلام المنافقين فلا شك انهم كانوا منكمبرين لكتبه القتال عليهم فهم قالوا ذلك بناء على زعم الرسول ودعوا وهم معني لولا أخرتنا ههنا

أجابهم الله تعالى بقوله **فلا تظن** أي لا تظن أن الله تعالى لا يعلم ما في قلوبكم من السر والنجوى والباطن والظاهر والعلانيات من الأفعال والذنوب والصفات لا بد من استنادها إلى الواجب بالذات ولهذا تعجب من حالهم وقال **فلا** هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا في حقهم مقارنة مقارنة الفقه والفهم فضلا عن الفقه والفهم قالت المعتزلة بل هذه الآية حجة لنا لأنه لو كان حصول الفهم والمعرفة بتخليق الله تعالى لم يبق لهذا التعجب معنى البتة لأنه تعالى ما خلقها والجواب أنه تعالى لا يسأل عما يفعل وأيضاً المعارضة بالعلم والاداعي وقالت المعتزلة أيضاً الحديث فعل بمعنى مفعول والمراد به الآيات المذكورة في هذه المواضع فيلزم منه كون القرآن محدثاً والجواب بعد تسليم ما ذكرناه أنه لا نزاع في حدوث العبارات إنما النزاع في الكلام النفسي قوله عز من قائل **ما أصابك من حسنة فمن الله** قال أبو علي الجبائي السيئة تارة تقع على البلية والمحنة وتارة تقع على الذنب والمعصية ثم إنه تعالى أضاف السيئة إلى نفسه في الآية الأولى بقوله **قل كل من عند الله** وأضافها في هذه الآية إلى العبد بقوله **وما أصابك أي يا إنسان خطاباً عاماً** من سيئة فمن نفسك فلا بد من التوفيق وإزالة التناقض وما ذاك إلا بأن يجعل هناك بمعنى البلية وههنا بمعنى المعصية قالوا إنما فصل بين الحسنة والسيئة في هذه الآية فاضاف الحسنة التي هي الطاعة إلى نفسه دون السيئة مع أن كليهما من فعل العبد عندنا لأن الحسنة إنما تصل إلى العبد بتسليم الله وألطفه

وعليهم شهيد يقول حسبك بالله تعالى ذكره شاهداً عليك في بلاغك ما أمرتك ببلاغهم من رسالته ووجهه على من أرسلت إليه في قبولهم منك ما أرسلته إليهم فانه لا يخفى عليه أمرك وأمرهم وهو مجازيك ببلاغك ما وعدك ومجازيهم ما علموا من خير وشر جواهرهم المحسن بأحسنه والمسيء بأساءته) القول في تأويل قوله (ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم) هم حفيظنا وهذا عذر من الله إلى خلقه في نبيه محمد صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى ذكره لهم من يطع منكم أيها الناس محمد فقد أطاعني بطاعتهم أي طاعتهم فاسمعوا قوله وأطيعوا أمره فانه مهمما بامرهم من شيء فمن أمرهم بامرهم وما نهاهم عنه من شيء فمن نهي فلا يقول أحدكم إنما نجد بشر مثنا يريد أن يتفضل علينا ثم قال جل ثناؤه لنبيه ومن تولى عن طاعتك يا محمد فاعرض عنه فان لم ترسلك عليهم حفيظاً يعني حافظاً لما يعملوا ومحاسباً لآلئهم ما أرسلناك لتبين لهم ما تزل إليهم وكفى بنا حافطين لأعمالهم ولهم عليها محاسبين ونزلت هذه الآية فيمأذ كرقيل أن يؤمر بالجهاد كما صدر في يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سألت ابن زيد عن قول الله في أول ما أرسلناك عليهم حفيظاً قال هذا أول ما بعثه قال إن عليك إلا البلاغ قال ثم جاء بعد هذا بامرهم بجهادهم والغلبة عليهم حتى يسلموا القول في تأويل قوله (ويقولون طاعة) فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون) يعني بذلك جل ثناؤه بقوله ويقولون طاعة يعني الفريق الذين أخبر الله عنهم أنهم لما كتب عليهم القتال خشوا الناس فكشبه الله أو أشد خشية يقولون لنبي الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم بامرهم بامرهم طاعة لك طاعة فمأذ بامرنا به وتمأذنا عنه وإذا برزوا من عندك يقولون طاعة فاعرضوا من عندك يا محمد بيت طائفة منهم غير الذي تقول يعني بذلك جل ثناؤه غير جماعة منهم ليل الذي تقول لهم وكل عمل ليل لا فقد بيت ومن ذلك بيت العدو وهو الوقوع بهم ليلاً ومنه قول عبدة بن همام

أتوني فلم أرض ما يبيتوا * وكافوا أتوني بشئ منك

لا ينكح إليهم منذر فهل * ينكح العبد حر يجر

يعني بقوله فلم أرض ما يبيتوا أي ما أمرهم ليلاً وعزموا عليهم ومنه قول النمر بن توبل العكلى هبت لعمرك ليليلي * نيتك الملامة فاهج

يقول الله جل ثناؤه والله يكتب ما يبيتون يعني بذلك جل ثناؤه والله يكتب ما يبيتون من قولك ليلاني كتب أعمالهم التي تكتبها حفظهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول قال يغيرون ما عهد نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع قال ثنا يوسف بن خالد قال ثنا نافع بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله بيت طائفة منهم غير الذي تقول قال غير أولئك ما قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول قال غير أولئك ما قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون قال هؤلاء المناقون الذين يقولون إذا حضروا النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم بامرهم قالوا طاعة فإذا خرجوا من عندك غيرت طائفة منهم يا قول أبي صلى الله عليه وسلم والله يكتب ما يبيتون يقول ما يقولون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول قال يغيرون ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عبيد عن ابن عباس قوله ويقولون طاعة فإذا برزوا من عندك بيت

ولا ياله أرادها ولا ياله أمرها ولا ياله رغب فيها (١٠٦) وقال في الكشف ما أصابك من حسنة أي من نعمته واحسان فمن الله بفضل

منه واحسانا وامتنا ناوامتنا وما أصابك من سيئة أي من بليته ومصيبة فمن عندك لانك السبب فيها ما اكتسبت يدك كما روى عن عائشة ما من مسلم يصيب مصيب ولا يصيب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شمع نعله الا بذنب وما يغفو الله أكثر منه وقالت الاشاعرة كل من الحسنات والسيئات باي معنى فرض فانها من الله تعالى لوجوب انتهاء جميع الحوادث اليه لكنه قد يظن بعض الظاهريين ان اضافة السيئة الى الله تعالى خروج عن قانون الادب فين في الآية ان كل ما يصيب الانسان من سيئة حتى الكفر الذي هو اقبح القبائح فان ذلك بتخليق الله تعالى والوجه فيه أن يقدر الكلام استغفاما على سبيل الانكار ليغيدان شيئا من السيئات ليست مضافة الى الانسان بل كلها بقضائه ومشيئته وبؤيده ما يروى انه قرئ في نفسك بمرج الاستغفام وبما يدل دلالة ظاهرة على ان المراد من هذه الآيات اسناد جميع الامور الى الله تعالى قوله بعد ذلك وأرسلناك للناس رسولا أي ليس لك الا الرسالة والتبليغ وقد فعلت ذلك وما قصرت وكفى بالله شهيدا على جلدك وعدم نقص برك في أداء الرسالة وتبليغ الوحي فاما تحصيل الهداية فليس اليك بل الى الله قال علماء المعاني قوله رسولا حال من الكاف أي حال كونك ذارسا للناس صفة رسول لا متعلق بأرسلناك والاقبل الى الناس فاصل النظم وأرسلناك رسولا للناس فلا بد له تقدم من خاصية هو التخصيص أعني نبوت الحكم

طائفة منهم غير الذي تقول وهم ناس يقولون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنا بالله ورسوله ليا منوا على دعاتهم وأموالهم واذا برزوا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا الى غير ما قالوا عنده فعابهم الله فقل بيت طائفة منهم غير الذي تقول يقولون ما قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله بيت طائفة منهم غير الذي تقول هم أهل النفاق وأما رفع طاعة فانه بالمعنى الذي دل عليه الظاهر من القول وهو أمرك طاعة وأما قوله بيت طائفة فان التاء من بيت بحركاتها والفتح عامة قراء المدينة والعراق وسائر القراء لا الام فعمل وكان بعض قراء العراق يسكنها ثم يدغمها في الطاء لقاربته في المخرج قال أبو جعفر والصواب من القسراء في ذلك ترك الاء عام لا ما أعني التاء والطعام من حرفين مختلفين واذا كان كذلك كان ترك الادغام أفصح اللغتين عند العرب واللغة الاخرى جائزة أعني الادغام في ذلك محكية في القول في تاويل قوله (فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلًا) يقول جل ثناؤه لمحمد صلى الله عليه وسلم فأعرض يا محمد عن هؤلاء المنافقين الذين يقولون لك فيما تأمرهم أمرك طاعة فاذا برزوا من عندك خالفوا فيما أمرتهم به وغيره الى ما تهيبهم عنه وخالفهم وما هم عليه من الضلالة وارض لهم في متعمد منهم وتوكل أنت يا محمد على الله يقول وفوض أنت أمرك الى الله وتوكل به في أمورك وولها يا محمد كفى بالله وكيلًا يقول وكفالك بالله أي وحسبك بالله وكيلًا أي فيما يأمرك وولها يا محمد واعنك وناصرًا في القول في تاويل قوله (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا) يعني جل ثناؤه بقوله أفلا يتدبرون القرآن أفلا يتدبر المبيتون غير الذي تقول لهم يا محمد كتاب الله فيعلموا حجة الله عليهم في طاعتك واتباع أمرك وان الذي أتيتهم به من التنزيل من عند ربهم لا تساق معانيه واختلاف أحكامه وما يبدى بعضه بعضا بالتدقيق وشهادة بعضه لبعض بالتحقيق فان ذلك لو كان من عند غير الله لاختلفت أحكامه وتناقضت معانيه وأبان بعضه عن فساد بعض كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا أي قول الله لا يختلف وهو حق ليس فيه باطل وان قول الناس يختلف حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابراهيم بن عبد الله لا يكذب بعضه بعضا ولا ينقض بعضه بعضا ما جهل الناس من أمر فائدهم من تقصير عقولهم وجهالتهم وقرأوا لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا كثيرًا قال خلق على المؤمنين أن يقول كل من عند الله ويؤمن بالتشابه ولا يضرب بعضه بعضا إذا جهل أمرا ولم يعرفه أن يقول الذي قال الله حق ويعرف ان الله تعالى لم يقل قولًا وينقضه ينبغي أن يؤمن بحقيقة ما جاء من الله حدثني يحيى بن أبي طالب قال ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحاك قوله أفلا يتدبرون القرآن قال يتدبرون النظر فيه في القول في تاويل قوله (واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف إذا عاوبه) يعني جل ثناؤه بقوله وإذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف إذا عاوبه وإذا جاءهم هذه الطائفة المبيتة غير الذي يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر من الامن فالهاء والميم في قوله وإذا جاءهم من ذكر الطائفة المبيتة يقول حل ثناؤه وإذا جاءهم خبر عن سرية المسلمين غازية بانهم قد آمنوا من عدوهم بغلبتهم اياهم أو الخوف يقول أو تخوفهم من عدوهم باصابتهم عدوهم منهم إذا عاوبه يقول أفشوه وشوه في الناس قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل أمراء سرار رسول الله صلى الله عليه وسلم والهاء في قوله إذا عاوبه من ذكر الامر وتأويله إذا عاوب بالامر من الامن أو الخوف الذي جاءهم يقال منه إذا عاوب فلان هذا الخبر وأذاعه ومنه قول أبي الاسود

أذاريه في الناس حتى كأنه * يعانا نارًا وقدن بنقوب

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد

النصارى عيسى فآثر الله هذه الآية (١٠٨) من أقوى الدلائل على أنه معصوم في جميع الأوامر والنواهي وفي تبليغه وفي إحقاقه

والألم تكن طاعته فيما أخطأ طاعة
لله و- من تولى قبيل هو التولى
بالقاب أى جعلك يا محمد على
الظواهر وأما البواطن فلا
تعرض لها وقيل هو التولى
بإظهاره وهما فلا ينبغي أن تغتم
سبب ذلك التولى فما أرسلناك
لنفظ الناس عن المعاصي فإن من
أخطأ الله لم يقدر أحد على إرشاده
والمعنى فما أرسلناك لتشغل
بزجرهم عند ذلك التولى كقوله
لا تكره في الدين ثم نسخ الآية
الجهاد ثم حكى سيرة المنافقين بقوله
هم يقولون أى حين ما أمرتهم
بشيء طاعة أى أمرنا وشأننا طاعة
والنصب في مثل هذا جازع المعنى
أطعنا طاعة ولكن الرفع يدل
على ثبات الطاعة واستقرارها ولهذا
لم يقرأ بغيره فاذبر زوامن عندك
بيت طائفة منهم غير الذى تقول أى
دبرن خلاف ما أمرن به وما ضمنت
من الطاعة قال الزجاج كل أمر
تكره فيه ككثير أو تاملوا في
مصلحه ومغاسده كثيرا قبل هذا
أمرهم بيت وفي اشتقاقه وجهان
الأول أن أصل الأوقات للسكران
يجلس في بيته في البسل فهالك
يكون أنه طرأ صنى والشواغل
أقل فلا حرم سبى الفكر المستقصى
تبيينا لثبته قال الانحصر إذا أراد
العرب قرض الشعر بالقوافي بالغوافي
التفكر فيه فسمى الفكر البليغ
تبيينا فاشتقاقه من أبيات لشعرهم
أنه تعالى خسر طائفة من المنافقين
بالتيب وذكروا في التخصيص
وجهين أحدهما أنه ذكر من علم
أنه يبنى على كفره ونفاقه فإما من
علم أنه يرجع عن ذلك فلم يذكرهم
وثانيهما أن هذه الطائفة كانوا قد سهر واليلهم في التيب وغيرهم سمعوا وسكتوا ولم يتيبوا فلا حرم لم يذكرهم

أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال يقول في قوله يستنبطونه منهم قال يقتبعونه
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا
به حتى بلغ وإلى أول الأمر منهم قال الولاة الذين يكونون في الحرب عليهم الذين يتفكرون
فينظرون لما جاءهم من الخبر أصداق أم كذب باطل فيسطلونه أو حق فيحقونه قال وهذا
في الحرب وقرأ أذاعوا به ولو فعلوا غير هذا وردوا إلى الله وإلى الرسول وإلى أول الأمر منهم
الآية ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشياطين الا قليلا)
يعنى بذلك جل ثناؤه ولولا انعام الله عليكم أيها المؤمنون بفضله وتوفيقه ورحمته فأنقذكم مما ابتلى به
هؤلاء المنافقين الذين يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم بأمر طاعة فاذبر زوامن عنده
بيت طائفة منهم غير الذى تقول لكنتم مثلهم فاتبعتم الشيطان الا قليلا كما تبعوه هؤلاء الذين وصف
صفتهم وخاطب بقوله تعالى ذكره ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الذين خاطبهم بقوله
جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا اخذوا حذركم فانفروا ثياب أو انفروا جميعا ثم اختلف أهل التأويل في
القليل الذى استثناهم في هذه الآية من هم ومن أى شئ من الصفات استثناهم فقال بعضهم هم
المستنبطون من أولى الأمر استثناهم من قوله لعلم الذين يستنبطونه منهم وفى عنهم أن يعلموا
بالاستنباط ما يعلم به غيرهم من المستنبذين من خبر الوارد عليهم من الأمن أو الخوف ذكر من قال
ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال انما هو العلم الذين
يستنبطونه منهم الا قليلا منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا حدثنا الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم
الشيطان الا قليلا يقول لا تبعتم الشيطان كما كنتم وأما قوله الا قليلا فهو كقوله لعلم الذين يستنبطونه
منهم الا قليلا حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك قراءة عن سعيد عن
قتادة ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا قال يقول لا تبعتم الشيطان كما كنتم وأما الا
قليلا فهو كقوله لعلم الذين يستنبطونه منهم الا قليلا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جراح
عن ابن جريج قال سمعته يقول فتادة وقال لعلمه الا قليلا وقال آخرون بل هم الطائفة الذين
وصفهم الله أنهم يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة فاذبر زوامن عنده يتوابعون الذى قالوا
ومعنى الكلام وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به الا قليلا منهم ذكر من قال ذلك حدثني
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولولا فضل الله
عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان فانقطع الكلام وقوله الا قليلا فهو في أول الآية يخرج عن المنافقين قال
وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به الا قليلا يعنى بالقليل المؤمنين كقول الحمد لله الذى آثر
الكتاب عدلا فيما لم يجعل له عوجا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد هذه الآية مقدمة
ومؤخرة انما هى أذاعوا به الا قليلا منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم يجر قليل ولا كثير وقال آخرون
بل ذلك استثناء من قوله لا تبعتم الشيطان وقالوا الذين استثنوا هم قوم لم يكونوا هموا بما كان
الآخرون هموا به من اتباع الشيطان فعرف الله الذين أنقذهم من ذلك موقع نعمة منهم واستثنى
الآخرين الذين لم يكن منهم في ذلك ما كان من الآخرين ذكر من قال ذلك حدثنا عن الحسين
ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضال بن مزاحم يقول في
قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلا قال هم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
كانوا حدثوا أنفسهم بأمور من أمور الشيطان الا طائفة منهم وقال آخرون معنى ذلك ولولا فضل الله
عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان جميعا قالوا وقوله الا قليلا خرج مخرج الاستثناء في اللفظ وهو دليل
على الجمع والاحاطة وأنه لولا فضل الله عليهم ورحمته لم ينج أحدهم الضلالة فجعل قوله الا قليلا دليلا على

والله يكذب ما يبتون يمينه في حاش

ووجبه ثالث وهو ان هذا النوع من الكلام أجلب للقلوب وأدخل في عدم الإنكار (١٠٩)

الإحاطة واستشهدوا على ذلك بقول الطرماح بن حكيم في مدح يزيد بن المهلب
أشهم كثير يدي النواقي * قليل المثال والقادة

قالوا فظاهر هذا القول وصف المدح بان فيه المثلث والمعانيب ومعالمه ان معناه انه لامثال فيه ولا معانيب لان من وصف رجلا بان فيه معانيب وان وصف الذي فيه من المعانيب بالقلة فانما حقه ولم يحده ولكن ذلك على ما وصفنا من نفي جميع المعانيب عنه والوافك ذلك قوله لا تبعتم الشيطان الا قليلا انما معناه لا تبعتم جميعكم الشيطان * وأولى هذه الأقوال بالصواب في ذلك عندى قول من قال عني باستثناء القليل من الاذاعة وقال معنى الكلام واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به الا قليلا ولو رده الى الرسول وانما قلنا ان ذلك أولى بالصواب لانه لا يخلو القول في ذلك من أحد الاقوال التي ذكرنا وغير جائز أن يكون من قوله لا تبعتم الشيطان لان من تفضل الله عليه بفضله ورحمته فغير جائز أن يكون من تباع الشيطان وغير جائز أن يحمل معنى كتاب الله على غير الغلب المفهوم با طاهر من الخطاب في كلام العرب فتوجيهه الى المعنى الذي وجهه اليه القائلون معنى ذلك لا تبعتم الشيطان جميعا ثم زعم أن قوله الا قليلا دليل على الاطاعة بالجميع هذا مع خروجهم من ناول أهل التاويل لوجهه وكذلك لوجه لتوجيه ذلك الى الاستثناء من قوله لعنه الذين يستنبطونه منهم لان علم ذلك اذا ورد الى الرسول والى أولى الامر منهم فنبه رسول الله صلى الله عليه وسلم أولو الامر منهم بعد وضوحه لهم استوى في علم ذلك كل مستنبط حقيقة فلا وجه لاستثناء بعض المستنبطين منهم وخصوص بعضهم بعلمهم استواء جميعهم في ذلك. واذا كان لا قول في ذلك الا ما قلنا فدخل هذه الاقوال الثلاثة ما بيننا من التحلل فبين ان الصحيح من القول في ذلك هو الرابع وهو القول الذي قضينا به بالصواب من الاستثناء من الاذاعة ﴿ القول في ناول قوله ﴾ (فقاتل في سبيل الله لا تكف الا نفسك وحرص المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا) يعني بذلك جل ثناؤه فقاتل في سبيل الله لا تكف الا نفسك فإهد يا محمد أعداء الله من أهل الشرك به في سبيل الله يعني في دينه الذي شرع لك وهو الاسلام وقاتلهم فيه بنفسك فاما قوله لا تكف الا نفسك فانه يعني لا يكفك الله فيما فرض عليك من جهاد عدوه وعدول الاما حالك من ذلك دون ما حمل غيرك منه أى انك انما تتبع بما اكتبته دون ما اكتبه غيرك وانما عليك ما كلفته دون ما كلفه غيرك ثم قاله وحرص المؤمنين يعني وحرصهم على قتال من أمرتك بقتالهم من عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا يقول لعل الله أن يكف قتال من كفر بالله ويجحدوا دينه وأسكر رسالتك عنك وعنهم ونكايتهم وقد بينا فيما مضى ان عسى من الله واجبة بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع والله أشد بأسا وأشد تنكيلا يقول والله أشد نكايته في عدوه من أهل الكفر به منهم فيك يا محمد وفي أصحابك فلا تنسكن عن قتالهم فاني واصدهم بالباس والنكايه والتنكيل والعقوبة لاوهن كيدهن وأضعف بأسهم وأعلى الحق عليهم والتنكيل مصدر من قول لقائل نكأت بغلان فانما أنسكل به تنكيلا اذا أوجبه عنه عقوبة كما حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قوله وأشد تنكيلا أى عقوبة ﴿ القول في ناول قوله ﴾ (من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها) يعني بقوله جل ثناؤه من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها من يصير يا محمد شفعوا تر أصحابك فيشفعهم في جهاد عدوهم وقاتلهم في سبيل الله وهو الشفاعه الحسنة يكن له نصيب منها يقول يكن له من شفاعته تلك نصيب وهو الخط من ثواب الله وجزيل كرامه ومن يشفع شفاعته سيئة يقول وتر أهل الكفر بالله على المؤمنين به فيقاتلهم معهم وذلك هو الشفعة السيئة يكن له كفل منها يعني بالكفل النصيب والخط من الوزر والاثم وهو ما خوذ من كفل البعير والمركب وهو الكداء أو الشيء يهيم عليه شبيه بالسرج على الدابة يقال منه جاء فلان مكثلا اذا جاء على مركب قد

أعمالهم ويجازيهم عليه أو يكتبه
في جلة ما يوحى اليك فيطلعك على
أسرارهم فأعرض عنهم وتوكل
على الله في شأنهم فان الله ينتقم لئن
منهم اذا قوى أمر الاسلام وعزت
أنصاره قال بعضهم الامر بالاعراض
منسوخ بآية الجهاد والاكثرون
على ان الصغى مطلقه لا حاجة الى
الستر ام النسخ والله تعالى أعلم
الناويل حسدوا وحذركم وهو ذكر
الله فانقروا ثبات جاهدوا بالرياضات
من عالم التفرقة وهو عالم الحيوانية
أو انقروا جميعا من عالم الجمعية وهو
عالم الروحانية الى عالم الوحدة وان
منكم يوم الصديقون لمن ليطعن
من المدعين التكاسلين في السير
القاعين بالاصم النازلين على الرسم
مصيبه شدة ومجاهدة فضل من الله
مواهب غيبية وعالوم لدنية ومرتبة
عند الخواص وقبول عند العوام
يشترى ون الحياة الذي يشترى
حفظ النفس بحقوق الرب
فيقتل نفسه بسيف الصدق أو
يغلب عليها بالظفر فتسلم على مدة
والمتضعفين من الرجال أي الارواح
الضعيفة استضعفتها نفوس
بإستيلائها عليها والنساء أي
القلوب فان القلب للروح كالزوجة
للزوج لتصرف الروح في القلب
تتصرف الزوج في الزوجة
والولدان الصغى الجمدة المتولدة
بين الروح والقلب من هذه القرية
قرية البدن الظالم أهلها وهو
النفس الامارة بالسوء نصير اشجنا
مريبا لم ترالى الذين قبل لهم من
أهل السلامة كفوا أيديكم من
الاعتصام بحبل أهل الملامة واقبلوا
الصلاة وتوا الزكاة فانكم اسلم

أهل الغرام فاقنوا بدار السلام واللام لا رباب الغرام من أصل المذافر بقرمهم يخشون القياس ويخافون لومة اللئيس ولو كان من

ثم ما هم أن لا يخافوا الموت لا ثم ولا ينموا ثم ما ثم (١١٠) فبما وافق فر يقهم كالمهاثم وضلوا عن طريقهم كالمهاثم لولا آخرتنا إلى أجل

وطئ له على ما بيننا وكوبه وقد قيل له عني بقوله من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها الآية
شفاعة الناس بعضهم لبعض وغير مستسكرة أن تكون الآية تزلت فيها ذكر ما ثم عم بذلك كل شافع
بخبر أو شر وانما اخترنا ما قلنا من القول في ذلك لأنه في سياق الآية التي أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم
فبما يحض المؤمنين على القتال فكان ذلك بالوعد أن أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والوعيد أن
أبى أجابته أشبه منه من الحث على شفاعة الناس بعضهم لبعض التي لم يجز لها ذلك قبل ولا لها ذلك
بعد ذكر من قال ذلك في شفاعة الناس بعضهم لبعض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع
شفاعة سيئة فقال شفاعة بعض الناس لبعض حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثت عن ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن حماد عن الحسن قال
من يشفع شفاعة حسنة كان فيها أجران لأن الله يقول من يشفع شفاعة حسنة ولم يقل من يشفع
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن رجل عن الحسن قال من يشفع شفاعة حسنة كتب
له أجره ما جرت منفعتها حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد عن قول الله من يشفع
شفاعة حسنة يكن نصيب منها قال الشفاعة الصالحة التي يشفع فيها وعمل بها هي بينك وبينه هما
فيها من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها قالهما من يشفع شفاعة سيئة يكن له نصيب منها
ذكر من قال الكفل النصيب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها أي حظ منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له نصيب منها
والكفل هو الأثم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
قوله يكن له نصيب منها أما الكفل فالحظ حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي
جعفر عن أبيه عن الربيع يكن له نصيب منها قال حظ منها فبئس الحظ حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد الكفل والنصيب واحد وفرأيتكم كفلين من رحمته في القول في
تأويل قوله (وكان الله على كل شيء مقبلاً) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وكان الله على كل
شيء مقبلاً فقال بعضهم تأويله وكان الله على كل شيء خفيظاً وشهيداً ذكر من قال ذلك حدثني
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس وكان الله على كل شيء
مقبلاً يقول خفيظاً حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد مقبلاً شهيداً حدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن رجل سمع مجاهداً مثله حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مقبلاً شهيداً حسبي خفيظاً
حدثني أحمد بن عثمان بن حكيم قال ثنا عبد الرحمن بن شريك قال ثنا أبي عن خفيف عن
مجاهد أبي الحجاج وكان الله على كل شيء مقبلاً المقبلة الحسب وقال آخرون معنى ذلك القائم على كل
شيء بالتدبير ذكر من قال ذلك حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح
قال قال عبد الله بن كثير وكان الله على كل شيء مقبلاً المقبلة الواصب وقال آخرون هو القدير
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
وكان الله على كل شيء مقبلاً المقبلة القدير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله وكان الله على كل شيء مقبلاً قال علي كل شيء قدير المقبلة القدير قال أبو جعفر والصواب من
هذه الأقوال قول من قال معنى المقبلة القدير وذلك أن ذلك في ما يذكر كذلك بلغة قريش وينشد
الزبير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن

وذي ضعن كففت النفس عنه * وكنت على مسأته مقبلاً

أي قادر وقد قيل إن ما قول النبي صلى الله عليه وسلم كفي بالمرء أن يضيع من يقبلة في رواية

قريب فتموت بالآجال فان لما كل
لحظة مرسومة في تلك حظه فيها
الطالب في ذي البطالة الذين غلب
عليكم حب الدنيا فاعلمكم عن طلب
المولى أينما تكونوا يدرككم الموت
اضطربوا إن لم تخفوا قبل أن تموتوا
اختياراً ولو كنتم في بروج مشيدة
أجساداً قوية مجسمات وان تصبهم
يعني لاهل البطالة حسنة من فتوحات
غيبية ولو هذه من عند الله لا يروى
للشيخ فيما عليهم حقاً وان تصبهم سيئة
من الرياضات والمجاهدات يقولوا
للشيخ هذه من عندك أي بسببك
وسببك قل كل من عند الله القبض
والبسط والفرح والترحم ما أصابك
من فجع وموهبة فمن الله فضلاً
وكرمًا وما أصابك من
سنة بلاء وعناء فمن شؤم صفات
نفسك الامارة والحق في هذه ان
الأعمال أربع مراتب التقدير
والخلق وهاتان من الله تعالى
والكسب والفعل وهاتان من
العبد وان كان العبد وكسبه وفعله
كالمخلوقة خلقها الله تعالى فادهم
وأرسلناك للناس رسولا مهتدون
بهذا الذي يتبعون خطاؤهم يقولون
إذا كانوا حاضرين في محبة
تنعكس أشعة أنوار النبوة عليهم
ويصغون بأذانهم الواعية إلى الحكم
والمواعظ الواجبة السمع والطاعة
فاذا برزوا من عندك وهبت عليهم
رياح الهوى عاد الطبع الميسوم
إلى أهله وكذا حال أكثر مریدی
هذا الزمان لم يشأ يخفهم والله
يكتب أي يعبر عليهم ما يريدون
لأن الله لا يعبر ما يقوم حتى يعبروا
ما بانفسهم فاعرضهم واصبر
معهم وقول كل على الله فاعل الله يصلح
بالهم (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) وإذا جاءهم أمر من الأمن والخوف أذاعوا به من

ولوروده الى الرسول والى اولى الامر منكم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا

(١١١)

تقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك ورض المؤمن من عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء قديرا وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيبا الله لا اله الا هو ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا والكم في المناققين فتنين والله أركسهم بما كسبوا يريدون أن يهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فإن تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو جاءوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فاجعل الله لكم عليهم سبيلا سجدون آخرين يريدون أن يامنوا ويامنوا قومهم كما أرادوا الى الفتنة أو كسوا فيها فان لم يعتزلوكم ولم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم وكنتم يدايهم فخذوهم واقتلوهم حيث نعتهموه وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا القراآت ومن أصدق من الله بما يوعدها دال باسم الزاى على ورويس وجزة غير المجلى حصرت صدورهم وبابه مدغما أبو عمرو وجز فوعلى

من رهاها بقيت يعني من هو تحت يديه وفي سلطانه من أهله وعياله فيفسد له قوته يقال منسه أقات فلان الشيء يقيته أقاته وقاته يقوته فيأتوقوتوا والقوت الاسم وأما المقيت في بيت اليهودي الذي يقول فيه ليت شعري واشعرن اذا ما * قسروها مطوية ودعيت الى افضل أم على اذا * حوسبت انى على الحساب مقيت فان معناه فاني على الحساب موقوف وهو من غير هذا المعنى في القول في تاويل قوله (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) يعني جل تناؤه بقوله وإذا حييتم بتحية إذا عي لكم بطول الحياة والبقاء والسلامة فحيوا بأحسن منها أو ردوها يقول فادعوا لمن دعاكم بذلك بأحسن مما دعاكم أو ردوها يقول أو ردوا التحية ثم اختلف أهل التاويل في صفة التحية التي هي أحسن مما يحيي به الحياء والتي هي مثلها فقال بعضهم التي هي أحسن منها أن يقول المسلم عليه إذا قبل السلام عليكم وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته على دعاء الداعي له والرد أن يقول السلام عليكم مثلها قال قيل له أو يقول وعليكم السلام فيدعو الداعي له مثل الذي دعاه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها يقول إذا سلم عليكم أحد فقل أنت وعليك السلام ورحمة الله أو تقطع الى السلام عليك كما قال لك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها قال في أهل الاسلام حدثني المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريح فيم أقرئ عليه عن عطاء قال في أهل الاسلام حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي إسحاق عن شرح أنه كان برد السلام عليكم كما يسلم عليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن عون واسم عجل بن أبي جعفر عن إبراهيم أنه كان برد السلام عليكم ورحمة الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عطية عن ابن عمر أنه كان يردوكم وقال آخرون بل معنى ذلك فحيوا بأحسن منها أهل الاسلام أو ردوها على أهل الكفر ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن الحسن بن صالح عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال من سلم عليكم من خلق الله فاردد عليه وان كان مجوسا فان الله يقول وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سالم بن نوح قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها على أهل الكتاب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها على أهل الكتاب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها يقول حيوا أحسن منها أي على المسلمين أو ردوها أي على أهل الكتاب حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال ابن زيد في قوله وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها قال أي حق على كل مسلم حيي بتحية أن يجيب بأحسن منها وإذا حيوا غير أهل الاسلام أن يرد عليه مثل ما قال * قال أبو جعفر وأولى الناس ببلن بتاويل الآية قول من قال ذلك في أهل الاسلام ووجه معناه الى أنه برد السلام على المسلم إذا حياه تحية أحسن من تحيته أو مثلها وذلك ان الصحاح من الاثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه واجب على كل مسلم رد تحية كل كافر بأحسن من تحيته وقد أمر الله برد الاحسن والمثل في هذه الآية من غير تمييزه بين المستوجب رد الاحسن من تحيته عليه والمردود عليه مثله بالادلة يعلم ما صحة قول من قال عي رد الاحسن المسلم وبرد المثل أهل الكفر والصواب اذا لم يكن في الآية بدلالة على صحة ذلك ولا بجهة آخر لازم من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يكون الخيار في ذلك الى المسلم عليه بين رد الاحسن أو المثل الا في الموضع الذي خص شيئا من ذلك سنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكون مسلما لها وقد خصت وخلف وابن عامر وقرأ سهل ويعقوب والمفضل حصرت صدورهم بالنصب والتوسيع الوقوف القرآن ط انتهى الاستفهام الى الشرط

كثيراً • أقاصوبه ط منهم ط قليلا • (١١٢) في سبيل الله ط لان قوله لا يكلف بحمل الاستئناف والحال أى قائل غير مكلف

الاتمسك وله طاف قوله وحرض
على قوله فقالت المؤمنات لان
عسى مستأنف لفظا ومصل معنى
لانه ان نجحت نجح ما أمر به كقروا
ط تنكيلا • نصيب منها ط
لا ابتداء شرط آخر مع واو العطف
كفل منها مقبلا • نصف الجزء
ردوها ط حسبي • الا هو ط
لا ريب فيه ط حديثا • بما
كسبوا ط من أضل الله ط
لتناهي الاستفهام الى الشرط
سبيلا • في سبيل الله ط
وجدتهم ص نصيرا • ط أو
يقتلوا نومهم ط فلقا تلوكم ط
السلم لان ما عده جواب فان
سبيلا • قومهم ط اركسوا
فيها ج تفقتموهم ط مبينا •
التفسير لما حكى عن المنافقين
ما حكى وكن السبب فيه اعتقادهم
أنه صلى الله عليه وسلم غير محقق في
ادعاء الرسالة أمرهم بالتفكر
والتدبر وهو النظر في عواقب الامور
وأدبارها ومنه قول أكنتم لا يدبروا
اعجازا أمور قدولت صدورها ويقال
في فصيح الكلام لو استقبلت من
أمرى ما استدبرت أى لو عرفت في
صدره ما عرفت من عاقبته وظاهر
الآية يدل على أنه احتج بالقرآن
على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
والاقتداء بالنظم دلالة القرآن
على صدق النبي من ثلاثة أوجه
الفصاحت والاشتمال على الغيوب
والسلامة من الاختلاف وهو
المقصود من الآية واختلف
المفسرون في المراد من سلامته من
الاختلاف فقال أبو بكر الاصم
معناه ان المنافقين كانوا يتواطئون
في السر على أنواع كثيرة من المكاييد
والرسول كان يخبرهم بها حالها فقامت

الجنة أهل الكفر بالنبي عن رد الاحسن من تحتهم عليهم أو مثله الا بان يقال وعليكم فلا ينبغي
لاحد أن يتعدى ما حدث في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما أهل الاسلام فان سلم عليهم هم في
الرحمن الخيار ما جعل الله من ذلك وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناول ذلك بنحو الذي
قلنا خبر وذلك ما حدثني موسى بن سهل الرملي قال ثنا عبد الله بن السري الانطاكي قال ثنا
هشام بن لاحق عن عاصم الاحول عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال جاء رجل الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله فقال وعليك ورحمة الله فأتى آخر فقال السلام
عليك يا رسول الله ورحمة الله فقال له رسول الله وعليك ورحمة الله وبركاته ثم جاء آخر فقال السلام
عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته فقال له وعليك فقال له الرجل يا نبي الله يا نبي أنت وأمتي أناك
فلان وفلان فسلمنا عليك فرددت عليهم ما أكثر مما رددت على فقال انك لم تدع لنا شيئا قال الله واذا
حييتم بنية فيوابا حسن منها أو ردوها فرددناها عليك فان قال قائل أمواجب رد النية على ما أمر
الله به في كتابه قبل نعم وبه كان يقول جماعة من المتقدمين ذكر من قال ذلك حدثني حدثني قال
ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريح قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول
ما رأيته الا وجبه قوله واذا حييتم بنية فيوابا حسن منها أو ردوها حدثني حدثني قال ثنا سويد
قال أخبرنا ابن المبارك عن سفيان عن رجل عن الحسن قال السلام تطوع والرد فريضة ﴿القول
في ناول قوله (ان الله كان على كل شيء حسيبا) يعني بذلك جل ثناؤه ان الله كان على كل شيء بما
تعملون أيها الناس من الاعمال من طاعة ومعصية حفيظا عليكم حتى يجازيكم بها جزاءه كما حدثني
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد حسيبا قال حفيظا
حدثني حدثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأصل الحسيب
في هذا الموضع عندي فعل من الحساب الذي هو في معنى الاحصاء يقال منه حاسب فلانا على كذا وكذا
وفلان حاسبه على كذا وهذا حسيبه وذلك اذا كان صاحب حسابه وقد زعم بعض أهل البصرة من
أهل اللغة ان معنى الحسيب في هذا الموضع الكافي يقال منه احسبني الشيء يحسبني احسابا يعني
كفائ من قولهم حسبي كذا وكذا وهذا غلط من القول وخطا وذلك أنه لا يقال في احسبت الشيء
احسبت على الشيء فهو حسيب عليه وانما يقال هو حسيبه وحسيبه والله يقول ان الله كان على كل
شيء حسيبا ﴿القول في ناول قوله (الله لا اله الا هو ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن
أصدق من الله حديثا) يعني جل ثناؤه بقوله الله لا اله الا هو ليجمعنكم المعبود الذي لا تنبغي العبادة
الا هو الذي له عبادة كل شيء وطاعة كل طائع وقوله ليجمعنكم الى يوم القيامة يقول ليجمعنكم من
بعد مماتكم وليحشرنكم جميعا الى موقف الحساب الذي يجازي الناس فيه باعمالهم ويقضي فيه بين
أهل طاعته ومعصيته وأهل الايمان به والكفر لا ريب فيه يقول لاشك في حقيقة ما أقول لكم من
ذلك وأخبركم من خبري أي جامعكم الى يوم القيامة بعد مماتكم ومن أصدق من الله حديثا يعني بذلك
واعلموا حقيقة ما أخبركم من الخبر فاني جامعكم الى يوم القيامة للجزاء والعرض والحساب والثواب
والعقاب يقينا فاشكوا في صحته ولا تروا في حقيقة فاني أقول الصدق الذي لا كذب فيه ووعدى
الصدق الذي لا خلف له ومن أصدق من الله حديثا يقول وأي ناطق أصدق من الله حديثا وذلك
ان الكاذب انما يكذب ليحلب بكذبه الى نفسه نفعا أو يدفع به عنها ضررا والله تعالى ذكره
خالق الضر والنفع فعير جاز أن يكون منه كذب لانه لا يدعوه الى اجتلاب نفع ولا دفع ضرر
عن نفسه أو دفع ضرر عنها سواء تعالى ذكره فيجوز أن يكون له في استحالة الكذب منه نظير ومن
أصدق من الله حديثا وخبرنا ﴿القول في ناول قوله (فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم
بما كسبوا) يعني جل ثناؤه بقوله فما لكم في المنافقين فئتين فما شأنكم أيها المؤمنون في أهل

الاختلاف والثنا وثقال أكثر المتكلمين المراد بجواب معانيه وتلاوم مقاصده مع أنه (١١٣) مشتمل على علوم كثيرة وفنون غريبة ولو كان

من عند غير الله لم يخل من تناقض واضطراب والذي تظن به التناقض كقوله لا يستل عن ذنبه ناس ولا جان مع قوله لنستأنهم أجمعين أو كقوله فاذا هي ثعبان مبین مع قوله كأنها جان ليس بذلك عند التسدير وملاحظة شروط التناقض من اتحاد الزمان والمكان وغيرهما وقال أبو مسلم المراد صحة نظمه وكون كاهل كل جزء من أجزائه وأبعاضه بالغاً حد الانحياز ومن العلوم ان الانسان وان كان في غاية البلاغة ونهاية الفصاحة اذا كتب كتاباً طويلاً مشتملاً على المعاني الكثيرة فلا بد أن يظهر التفاوت في كلامه بحيث يكون بعضه قوياً متيناً وبعضه ضعيفاً نازلاً ولمالم يكن القرآن كذلك علمنا انه معجز من عند الله تعالى وفي الآية دلالة على وجوب النظر والاستدلال أعني التدبر فيما إليه سبيل وقال الجبائي في هداية على ان أفعال العباد غير مخلوقة فله ان فعل العبد لا ينفلك عن التفاوت والاختلاف والجواب انه لا يلزم من كون كلامه غير متفاوت ولا مختلف ان لا تكون أفعاله مختلفة بحسب اختلاف المظاهر والقوابل سلمنا لكن اختلافه هو كونه غير مطابق للأغراض والمقاصد الانسانية قد يكون بحسب نظرنا لا بحسب الامر نفسه ثم حكى عن المناققين وقيل عن ضعفة المسلمين انه اذا جامعهم الحسب بأمر من الامور سواء كان ذلك الامر من باب الامن أو من باب الحسوف اذا عوا به وأشوه يقال اذا عا السر وأداع به لغتان ويجوز أن يكون معنى اذا عا به فعل به الاداعة وهو أبلغ ولا يخفى ما في ذلك الا فساد من

التناقض فثبت والله أركسهم بما كسبوا يعني بذلك والله ودعهم الى أحكام أهل الشرك في ابا حنيفة ما هم وسي ذار بهم والاركان الردونه قول أمية بن أبي الصلت فاركسوا في جيم النار انهم كانوا أعضاء وقالوا الافك والزورا
يقال منه أركسهم وركسهم وقد ذكرنا في قراءة عبد الله وأبي والله أركسهم بغير ألف واختلف أهل التأويل في الذين نزلت فيهم هذه الآية فقال بعضهم نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وانصرفوا الى المدينة وقالوا لرسول الله عليه السلام ولا صحابه لونه لم قتالا تبعناكم ذكر من قال ذلك **حدثني** الفضل بن زياد الواسطي قال ثنا أبو داود عن شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري يحدث عن زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج الى أحد خرجت طائفة ممن كان معه فكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول نقاتلهم وفرقة تقول لا فترات هذه الآية فيكم في المناققين فثبت والله أركسهم بما كسبوا تريدون أن تهذوا الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة انهم طائفة واما اتني خبيثا كما تنقي النار خبيث الفضة **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو اسامة قال ثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن ثابت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه **حدثني** زريق بن السحت قال ثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن ثابت قال ذكرنا المناققين عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال فريق يقتلهم وقال فريق لا تقتلهم فانزل الله تبارك وتعالى في المناققين فثبت الى آخر الآية وقال آخرون بل نزلت في اختلاف كان بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوم كانوا قدموا المدينة من مكة فآطهروا للمسلمين أنهم مسلمون ثم خرجوا الى مكة وآطهروا لهم الشرك ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فيكم في المناققين فثبت قال قوم خرجوا من مكة حتى أتوا المدينة يزعمون أنهم مهاجرون ثم اردوا بعد ذلك فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة لياؤا بضياع لهم يعجزون فيها فاختلف فيهم المؤمنون فقالوا يقولهم منافقون وقائل يقولهم مؤمنون فبين الله نفاقهم فامر بقتالهم فآؤا بضياعهم يريدون على وهلال بن عويمر الاسلمي وبينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ملف وهو الذي حصر صدره أن يقاتل المؤمنين أو يقاتل قومه فدفع عنهم بانهم يؤمنون هلالا وبينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه غير أنه قال فبين الله نفاقهم وأمر بقتالهم فلم يقاتلوا يومئذ فآؤا بضياعهم يريدون هلال بن عويمر الاسلمي وبينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم حلف وقال آخرون بل كان اختلافهم في قوم من أهل الشرك كانوا أظهروا الاسلام بمكنو كانوا يعينون المشركين على المسلمين ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فيكم في المناققين فثبت وذلك ان قوما كانوا بمكة قد تكلموا بالاسلام وكانوا يظهرون المشركين فخرجوا من مكة يطلبون حاجة لهم فقالوا ان لقينا أصحاب محمد عليه السلام فليس علينا منهم بأس وان المؤمنين لما أخبروا أنهم قد خرجوا من مكة قالت فثبت المؤمنين اركبوا الى الحبشة فاقبلوهم فانهم يظهرون عليكم عدوكم قالت فتة أخرى من المؤمنين سبحان الله أو قالوا تقتلون قوما قد تكلموا بمثل ما تكلمتم به من أجل أنهم اجهلوا ويركوا ديارهم تسفل دماؤهم وأموالهم لذلك فكانوا كذلك فثبت والرسول عليه السلام عندهم لا ينهي واحدا من الفريقين عن شيء فثبت فيكم في المناققين فثبت والله أركسهم بما كسبوا تريدون أن تهذوا من أضل الله الآية **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله

كانت في جانب الأمن ولم تقع أوردت شبهة (١١٤) لضعفة المسلمين في صدق الرسول لان المنافقين كانوا يرونهم من الرسول وان كانت في جانب

الخوف حصل اضطراب في الضعفة
وتعروا في الحسرة وأيضا البحث عن
الارجاف موجب ظهروا الاسرار
وذلك لا يوافق مصلحة المدينة فقد
يصل الخبر الى الكفار فاستعدوا
للقتل أو تحصنوا في معنى الآية
أقول الاول ولوردوا ذلك الحسرة
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والى أولى الامر وهم كبار الصحابة
البصراء بالامور والذين كانوا
يؤمرون منهم لعلمه لعلم تدبير
ما أخبروا به الذين يستنبطونه الذين
يستخرجون تدبير بطنهم ونجارهم
ومعرفتهم بامور الحرب ومكايدها
واصل الاستنباط اخراج النبط
وهو الماء يخرج من البئر اول ما تحفر
فاستعير لاستخراج المعاني والتدبير
الثاني كانوا يقفون من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأولى الامر على
أمن ووثوق بالظهور وعلى بعض
الاعداء أو على خوف واستشعار
فيذيعونه فتعود اذاعتهم مفسدة
فقبل لهم لو فوضوه الى الرسول
والى أولى الامر وكافوا كان لم يسمعوا
لعلم الذين يستنبطون تدبيره كيف
يدبرونه وما كانوا يدبرون فيه
الثالث كانوا يسمعون من أفواه
بعض المنافقين شيئا من خبر السرايا
غير معلوم الصحة فيذيعونه فقبل لهم
لو سكتوا حتى يسمعوه من الرسول
وأولى الامر لعلموا صحته وهل هو
بما يذاع أولا يذاع فالاستنبطون هم
الذين يسمعون معنى يستنبطونه منهم
يتلقونه من الرسول وأولى الامر
ويستخرجون علمه من جهتهم
قالت العلماء في الآية دلالة على ان
القياس بحجة لانهم أمروا أن يرجعوا
في معرفة الوقائع الى أولى الامر من

فما لكم في المنافقين ففتن الآية ذكرنا انهما كانا رجلين من قريش كان مع المشركين بمكة وكانا قد
تسكما بالاسلام ولم يهاجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقبهما ناس من أصحاب نبي الله وهما مقلدان
الى مكة فقال بعضهم ان دماءهما وأموالهما حلال وقال بعضهم لا يحل لكم فتشاجروا فيهما فانزل الله في
ذلك فاماكم في المنافقين فتين والله أركسهم بما كسبوا حتى بلغ ولوشاء الله لسلطهم عليكم فلما تلوكم
حدثنا القاسم قال ثنا أبو سفيان عن معمر بن راشد قال بلغني ان ناسا من أهل مكة كتبوا الى
النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد أسلموا وكان ذلك منهم كذبا فلقروهم فاختلف فيهم المسلمون فقالت
طائفة دماؤهم حلال وقالت طائفة دماؤهم حرام فآثر الله فيكم في المنافقين فتين والله أركسهم
بما كسبوا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال
سمعت الصادق يقول في قوله فما لكم في المنافقين فتين هم ناس تخلقوا عن نبي الله صلى الله عليه وسلم
وأقاموا بمكة وأعلنوا الايمان ولم يهاجروا فاختلف فيهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتولاهم ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأ من ولايتهم آخرون وقالوا تخلقوا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يهاجروا فسميهم الله منافقين وبرأ المؤمنين من ولايتهم وأمرهم أن لا
يتولواهم حتى يهاجروا وقال آخرون بل كان اختلافهم في قوم كانوا بالمدينة أرادوا الخروج عنها
نفاقا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدي فما لكم في المنافقين فتين والله أركسهم بما كسبوا قال كان ناس من المنافقين أرادوا أن
يخرجوا من المدينة فقالوا المؤمنين انافدا صابنا أوجاع في المدينة وأتخمنناها فلعلنا أن نخرج الى
الظهر حتى نتأهل ثم نرجع فانا كأصحاب بريتنا نطلقوا واختلف فيهم أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم فقالت طائفة أعداء الله المنافقون وودنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لنا فقلناهم وقالت
طائفة لا بل اخواننا تخمتم المدينة فاتخموها فخرجوا الى الظهر يتنزهون فاذا برؤسهم واقبال الله فما
لكم في المنافقين فتين يقول مالكم تكونون فيهم فتين والله أركسهم بما كسبوا وقال آخرون بل
نزلت هذه الآية في اختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر أهل الافك ذكر من قال ذلك
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فما لكم في المنافقين فتين والله أركسهم
بما كسبوا حتى بلغ فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله قال هذا في شأن أبي حين تكلم
في عائشة ما تكلم فقال سعد بن معاذ فاني أبرأ الى الله والى رسوله منه يريد عبد الله بن أبي ابن سلول قال
أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب في ذلك قول من قال نزلت هذه الآية في اختلاف أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم في قوم كانوا اردوا عن الاسلام بعد اسلامهم من أهل مكة وانما قلنا ذلك أولى
بالصواب لان اختلاف أهل التأويل في ذلك انما هو على أحد قولين أحدهما انهم قوم كانوا من أهل
مكة على ما قد ذكرنا الرواية عنهم والآخر انهم قوم كانوا من أهل المدينة وفي قول الله تعالى ذكره فلا
تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا أوضح الدليل على انهم كانوا من غير أهل المدينة لان الهجرة
كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى داره ومدينته من سائر أضر الكفر فاما من كان
بالمدينة في دار الهجرة مقيما من المنافقين وأهل الشرك فلم يكن عليه فرض هجرة لانه في دار الهجرة
كان وطنه ومقامه واختلف أهل العربية في نصب قوله فتين فقال بعضهم هو منصوب على الحال كما
تقول مالك فاما يعني مالك في حال القيام وهذا قول بعض البصريين وقال بعض نحوي الكوفيين
هو منصوب على فعل مالك قال ولا يقال كان المنصوب في ملك معرفة أو نكرة قال ويجوز في الكلام
أن يقول ملك السائر معناه لانه كان فعل الذي ينصب بكان وأطن وما أشبهها قال وكل موضع صلحت
هكذا هذه العبارة الى آخرها بالاصل وهي غير ظاهرة والقصد ان فتين منصوب اما بكان أو بصار

المقدرة تأمل اه مصححه

المستنبطون فرواية النص تكون استنباطا فهو اذن ردو قعة الى نظيرها وهو القيام واعتراض باننا لنسلم ان المستنبطين هم

العلماء وأولو الأرباب هم المذنبون كما في القول الثالث لما لکن الآية ثلاث في الحروب (١١٥) ولا يلزم من جواز الاستنباط في الوقائع

المتعلقة بمسألة جواز الاستنباط في الوقائع الشرعية فان قسم أحد البابين على الآخر كان اثباتا للقياس الشرعي بالقياس الشرعي - اما لکن لم لا يجوز أن يكون المراد استقراج الاحكام الشرعية من النصوص الخفية أو من تركييات النصوص أو بالبراءة الاصلية أو بحكم العقل كما يقول الاكثرون - ان الاصل في المنافع الاباحة وفي المضار الحرمة وكل هذه الامور ليس من القياس الشرعي في شيء - بل ان القياس الشرعي داخل في الآية لكن بشرط كونه مقيدا للعلم بدليل قوله لعلمه الذين يستنبطونه ولا نزاع في مثله اعم النزاع في أن القياس المقيد للظن هل هو حجة أم لا وأجيب بان صرف المستنبطين الى المذنبين ليس بالقوي باذلو كان المراد ذلك - كان الالبس ينظم الكلام أن يقال ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر لعلوه من غير اقامة المظهر مقام المظهر وعن الثاني بان الامن والخوف عام في كل ما يتعلق بباب التكليف ولئن سلم انه مخصوص بامور الحرب فاذا عرف احكام الحروب بالقياس الشرعي لزم جواز النمساك به في سائر الوقائع اذ لا فاصل بالفرق الا ترى ان من قال القياس حجة في باب البيع لاني باب النكاح لم يأت اليه عن الثالث أن شيئا من ذلك لا يسمى استنباطا وعن الرابع أن العلم قد يراد به الظن الغالب لما لکن القياس الشرعي عندنا يقيد العلم لانه مذهبنا غلب على الظن أن حكم الله في الاصل معلل بكذا ثم غلب على الظن أن ذلك المعنى قائم في الفرع حصل ظن أن حكم

فيه فعل ويفعل من المنصوب جاز نصب المعرفة والمنكرة كما نصب كان وأمن لان من نواقص في المعنى وان ظننت انهم تأمات وهذا القول أدري بالصواب في ذلك لان المطلوب في قول القائل مالك قائما القيام فهو في مذهب كان وأخوانها والظن وصوابها **في** القول في تاويل قوله عز وجل (والله أركسهم بما كسبوا) اختلف أهل التاويل في تاويل قوله والله أركسهم فقال بعضهم معناه ردهم كما قلنا ذكر من قال ذلك حديثا الحسن قال ثني ججاج عن ابن جريح عن عطاء لخراصاني عن ابن عباس والله أركسهم بما كسبوا ردهم وقال آخرون معنى ذلك والله أوقعهم ذكر من قال ذلك حديثا ثني قال ثني عبد الله قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والله أركسهم بما كسبوا يقول أوقعهم وقال آخرون معنى ذلك أضلهم وأهلكهم ذكر من قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة والله أركسهم قال أهلكهم حديثا ثني قال ثني اسحق قال ثنا عبد الواقع عن معمر عن قتادة والله أركسهم بما كسبوا أهلكهم بما جاءوا حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي والله أركسهم بما كسبوا أهلكهم وقد أتينا على البيان عن معنى ذلك قبل بما أغنى عن اعادته **في** القول في تاويل قوله (أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا) يعني جل ثناؤه بقوله أتريدون أن تهدوا من أضل الله أتريدون أيها المؤمنون أن تهدوا الى الاسلام فتوفقوه للاقرار به والدخول فيه من أضل الله عنه يعني بذلك من خذله الله عنه فلم يوفقه للاقرار به وانما هذا خطاب من الله تعالى ذكره للفتنة التي دافعت عن هؤلاء المنافقين الذين وصف الله صفتهم في هذه الآية يقول لهم جل ثناؤه اتبعون هذا بهؤلاء الذين أضلهم الله فخذلهم عن الحق واتبعوا للاسلام بما دافعتكم عن قتالهم من أراد قتالهم من المؤمنين ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا يقول ومن خذله عن دينه واتبع ما أمر به من الاقرار به وبنيته محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عنده فأضله عنه فلن تجد له سبيلا يقول فلا تجد له طريقا يقيم عليه فيها الى ادراك ما خذله الله ولا منها **في** القول في تاويل قوله (ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكفون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله) يعني جل ثناؤه بقوله ودوا لو تكفروا كما كفروا يعني أيها المؤمنون هؤلاء المنافقون الذين أنتم فيهم فتنان أن تكفروا فخذلوا واحدا بغيركم وتصدق بكم محمد صلى الله عليه وسلم كما كفروا يقول كما يخذلواهم ذلك فتكفون سواء يقول فتكفون كفارا مثلهم وتستوون أنتم وهم في الشرك بالله فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله يقول حتى يخرجوا من دار الشرك ويغارقوا أهلها الذين هم بالله مشركون الى دار الاسلام وأهلها في سبيل الله يعني في ابتغاء دين الله وهو سبيله فيصير وعند ذلك ثمة كما يكون اهلهم حيثئذ حكمكم كما **في** حديث محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكفون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا حتى يصنعوا كما صنعتم يعني الهجرة يقول حتى يهاجروا في سبيل الله **في** القول في تاويل قوله (فان تولوا فخذلواهم واقتلواهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا) يعني بذلك جل ثناؤه قال أدبر هؤلاء المنافقون عن الاقرار بانهم ودوا لو تولوا عن الهجرة من دار الشرك الى دار الاسلام ومن الكفر الى الاسلام فخذلواهم أيها المؤمنون واقتلواهم حيث وجدتموهم من بلادهم وغير بلادهم أين أصبتموهم من أرض الله ولا تتخذوا منهم وليا يقول ولا تتخذوا منهم خليلا ولا ليكم على أموركم ولا ناصر لكم على أعدائكم فانهم كفار لا يألونكم خيالا ودواما عنتم وهذا الخبر من الله جل ثناؤه بانه على محبة من اتبعه من المؤمنين في أمرهم وتحذيرهم عن المدافعة عنهم وبخوالدي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن

الله في الفرع مساو لحكمه في الاصل وعند هذا الظن يقطع بانه كيف بان يعمل على وفق هذا الظن وهذا معنى قولهم الظن واقع في طريق

الحكم والحكم منطوع به كانه تعالى قال (١١٦) مهما غلب على ظنك كذا في الواقعة الغالبة فاعلم قطعاً أن حكمي فيها كذا أما قوله

لا تبعن الشيطان الا قليلاً فظاهره يقتضي اشكالاً وهو أن قليلاً من الناس لا يحتاج في عدم اتباع الشيطان الى فضل الله ورحمته لكن الاحتياج بالنسبة الى كل واحد من الناس ثابت بالاتفاق فهذا تناقض فذكر المفسرون في إزالة التناقض كجوها الاول أن الاستثناء راجع الى قوله أذاعوا به كانه تعالى أخرج بعض المتأقنين من هذه الأذاعة كما أخرجهم في قوله بيت طائفة الثاني أنه عائد الى قوله اعلمه يعني لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليل قال الفراء والمبرد القول الاول أولى لان ما يعلم بالاستنباط فالأقل يعلمه والاكثر يحجهه وصرف الاستثناء الى ما ذكره يقتضي ضد ذلك قال الزجاج هذا غلط لانه لا يراد به هذا الاستنباط ما به فخرج بنظر دقيق وفكر غامض انما هو استنباط خبر واذا كان كذلك فالأكثر من يعرفونه الا البالغ في البسادة والانصاف أن الاستنباط لو حل على مجرد تفسر الاخبار والاراجيف فكلام الزجاج الصحيح وان كان مجحولاً على استخراج الاحكام الشرعية كما مر فالحق ما ذكره الفراء والمبرد الثالث أن الاستثناء مصروف الى ما يليه كما هو حق النسق لان الفضل والرجة مفسران بشي خاص وفيه وجهان أحدهما قول جماعة من المفسرين أن المراد انزال القرآن وبعثة محمد والتقدير لولا بعثة محمد وانزال القرآن لا تبعن الشيطان ولكفرتم بالله الا قليل منكم فان ذلك القليل ينقد بر عدم بعثة محمد ما كان يكفر بالله وهم مثل قس بن ساعد وروقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل كانوا مؤمنين بالله قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وانما هما قول أبي مسلم أن المراد بالفضل والرجة ههنا

ابن عباس فان قولوا اخذوهم واقتلوههم فان قولوا عن الهجرة اخذوهم واقتلوههم حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي فان قولوا اخذوهم واقتلوههم حيث وجدتموهم يقول اذا أظهر واكفرهم فاقتلوههم حيث وجدتموهم في القول في تاويل قوله (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) يعني جل ثناؤه بقوله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق فان قولاً هؤلاء المناقضون الذين اختلفتم فيهم عن الايمان بالله ورسوله وأبوا الهجرة فلم يهاجروا في سبيل الله فخذوهم واقتلوههم حيث وجدتموهم سوى من وصل الى قوم بينكم وبينهم موادة وعهد وميثاق فدخلوا فيهم وصاروا منهم ورضوا بحكمهم فان لم وصل اليهم فدخل فيهم من أهل الشرك واضيا بحكمهم في حقن دماهم بدخوله فيهم لا تسيئوا لهم وذراهم لا تغنم أموالهم كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق يقول اذا أظهر واكفرهم فاقتلوههم حيث وجدتموهم فان أحد منهم دخل في قوم بينكم وبينهم ميثاق فاجروا عليه مثل ما تجرون على أهل الذمة حديثي يونس عن بن وهب قال قال ابن زيد في قوله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق يصلون الى هؤلاء الذين بينهم وبينكم ميثاق من القوم لهم من الايمان مثل ما هؤلاء حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق قال قلت في هلال بن عويمر الأسدي وسراقة بن مالك بن جشم وخزيمة بن عامر بن عبد مناف وقد زعم بعض أهل العربية ان معنى قوله الا الذين يصلون الى قوم الا الذين يتصلون في انسابهم لقوم بينكم وبينهم ميثاق من قولهم اتصل الرجل بمعنى اتقى وانتسب كما قال الأعشى في صفة امرأته انتسبت الى قوم

اذا اتصلت قالت أبكر بن وائل * وبكر نسبتهما والوفى رواغم

يعني بقوله اتصلت انتسبت ولا وجه لهذا التاويل في هذا الموضع لان الانتساب الى قوم من أهل الموادة أو العهد لو كان يوجب المنتسبين اليهم ما لهم اذا لم يكن لهم من العهد والامان ما لهم لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقاتل قريشاً وهم انساب السابقين الاولين ولاهل الايمان من الحق بايمانهم أكثر مما لاهل العهد بعدهم وفي قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم مشركي قريش بتركها الدخول فيما دخل فيه أهل الايمان منهم مع قريب انسابهم من انساب المؤمنين منهم الدليل الواضح ان انتساب من لا عهد له الى ذي العهد منهم لم يكن موجباً له من العهد الذي العهد من انتسابه فان من ذوغفلة ان قتال النبي صلى الله عليه وسلم من قاتل من انساب المؤمنين من مشركي قريش انما كان بعد ما نسخ قوله الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق فان أهل التاويل أجمعوا على أن ذلك نسخ قراءة تراءت بعد فتح مكة ودخول قريش في الاسلام في القول في تاويل قوله (أوجاؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاثلوا قومهم) يعني جل ثناؤه بقوله أوجاؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاثلوا قومهم فان قولوا اخذوهم واقتلوههم حيث وجدتموهم الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أو الا الذين جاؤكم منهم قد حصرت صدورهم عن أن يقاتلوكم أو يقاثلوا قومهم قد دخلوا فيكم ويعني بقوله حصرت صدورهم مضافت صدورهم عن أن يقاتلوكم أو أن يقاثلوا قومهم والعرب تقول لكل من ضاقت نفسه عن شيء من فعل أو كلام قد حصر ومنه الحصر في القراءة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أوجاؤكم حصرت صدورهم يقول رجعوا ودخلوا فيكم حصرت صدورهم يقول ضاقت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاثلوا قومهم وفي قوله أوجاؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاثلوا قومهم متروك ترك ذكره دلالة الكلام عليه وذلك ان معناه أوجاؤكم قد حصرت صدورهم فترك ذكره لان من شأن العرب فعل

نصرته تعالى ومعه ثلثان ألفاً من المنافقين بقواهم فافوزوا فوزاً عظيماً والتقدير لولا (١١٧) حصول النصر والظفر على سبيل التتابع

لتركتم الدين الا القليل منكم وهم
أهل البصائر والعزائم من أفاضل
المؤمنين الذين يعلمون انه ليس من
شرط كونه حقاً حصول الدولة في
الدنيا فلا تواتر الفتح والظفر يدل
على كونه حقاً بل الامر ولا انقطاع
النصر والعلبة يدل على كونه باطلاً
بل الامر في كونه حقاً باطلاً مبني
على الدليل وهذا أحسن الوجوه
قوله فقال قيل انه جواب لقوله
ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل كانه
تعالى قال ان أردت الفوز فقاتل
وقيل انه متصل بمعنى ما ذكر من
قصص المنافقين كذا وكذا فلا
تعتد بهم ولا تلتفت اليهم بل قاتل
فانك لا تأخذ الا بقلبك فاذا أدبت
فرضك لم تكلف فرض غيرك
ويعلم من قوله وحرض المؤمنين أن
الواجب على الرسول انما هو الجهاد
وتحريض الناس على الجهاد أي
لحق والاحياء عليه اذ أتى بالامر من
فقد خرج عن عهدة التكليف
وليس عليه من كون غيره تاركاً شيئاً
واعلم أن الجهاد في حق غير الرسول
من فروض الكفايات بمسلم يغلب
على الظن انه مفيد لم يجب بخلاف
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه
على ثقتهم النصر والظفر بدليل
قوله والله يعصمك من الناس
بدليل قوله ههنا عسى الله أن يكف
باس لذين كفروا وعسى من الله
حزم لان الرجاء عليه محال وهو اطماع
والطماع الكريم ايجاب فليزم الجهاد
وان كان وحده ولا حزم انه صلى الله
عليه وسلم قال في بدر الصعري لا يخرج
وحدى فخرج وتبعه سبعون راكباً
ولم يتبعه أحد فخرج وحده ثم انه
تعالى كف باس المشركين وألقي

مثل ذلك تقول ان فلا تذهب عقله بمعنى قد ذهب عقله ومسمع منهم أصبحت نظرت الى ذات التناهي
بمعنى قد نظرت ولا ضمير وقدم الماضي جاز وضع الماضي من الافعال في موضع الحال لان قد اذا
دخلت معه أدت من الحال وأشبه الاسماء وعلى هذه القراءة أعني حصرت قراءة القراء في جميع
الامصار وما يقرأ الجماع الحجة عليها وقد ذكر عن الحسن البصري أنه كان يقرأ ذلك أوجاؤكم
حصرة صدورهم نصبا وهي محبة في العربية فصيحته غير أنه غير جائزة القراءة ما عتدى بشذوذها
ونحو جها عن قراءة الاسلام ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ولو شاء الله لسلطهم عليكم فقاتلوكم
فان اعترفوا لكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً) يعني جل ثناؤه ولو شاء
الله لسلطهم عليكم فقاتلوكم ولو شاء الله لسلط هؤلاء الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق
فيدخلون في جوارهم وذمتهم والذين يجيؤكم قد حصرت صدورهم عن قتالكم وقتال قومهم عليكم
أيها المؤمنون فقاتلوكم مع أعدائكم من المشركين ولكن الله تعالى ذكره كفهم عنكم بقوله جل
ثناؤه فاطيعوا الذي أنعم عليكم بكفهم عنكم مع سلاماً أن ترميهم عليكم فيما أمركم به من الكفر عنهم اذا
وصلوا الى قوم بينكم وبينهم ميثاق أوجاؤكم حصرت صدورهم عن قتالكم وقتال قومهم ثم قال جل
ثناؤه فان اعترفوا لكم بقوله فان اعترفوا لكم هؤلاء الذين أمرتكم بالكفر عن قتالهم من المنافقين
بدخلهم في أهل ههناكم أو مصيرهم اليكم حصرت صدورهم عن قتالكم وقتال قومهم فلم يقاتلوكم
وألقوا اليكم السلم يقول وصالحوكم والسلم هو الاستسلام وانما هذا مثل كما يقول الرجل للرجل أعطيتك
قباضاً وألقيت اليك خطاً أي اذا استسلم له وانقاد لأمره فكذلك قوله وألقوا اليكم السلم انما هو
ألقوا اليكم قيادهم واستسلموا لكم صلحهم انهم لكم وسلم اومن السلم قول الطرماح
وذلك ان تمجداً غارت سلباً * لا سلك مصان وعنه البدي

بمعنى بقوله سلم الاستسلام وبمعنى الذي قلته في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني
المنثي قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع فان اعترفوا لكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم قال
الصلح وأ. قوله فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً فانه يقول اذا استسلم هؤلاء المنافقون الذين وصف
صفتهم صلحهم لكم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً أي فلم يجعل الله لكم على أنفسهم وأموالهم
وذواربهم ونسائهم طريقاً الى قتل أو سباً أو غلبة فباحقته ذلك لكم ولا إذن فلا تعرضوا لهم في
ذلك الا سبيل خير ثم نسخ الله جميع حكم هذه الآية والتي بعدها بقوله تعالى ذكره فاذا انسلخ الأشهر
الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الى قوله فلو اسديهم ان الله غفور رحيم ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن جبير قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن يزيد عن عكرمة والحسن قالان
قولوا فخذوهم واقتلواهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولا يولوا نصيراً لا الذين يصلون الى قوم بينكم
وبينهم ميثاق الى قوله وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً وقالوا في الميثاق لا ينههاكم الله عن الذين لم
يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين وقال فيها
انما ينههاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم الى قاتلواكم هم الظالمون فنسخ هؤلاء
الآيات الاربع عن شأن المشركين فقال براءة من الله ورسوله الى الدين عاهدتم من المشركين فسيحوا في
الارض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وان الله مخرجي الكافرين جعل لهم أربعة أشهر
يسبحون في الارض وأبطل ما كان قبل ذلك وقال في التي تلها فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا
المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واتعدوا لهم كل مرصد ثم نسخ واستثنى فقال فان
تابوا فأموأا للصلاة وأتوا الى الله فاعلموا منه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فان اعترفوا لكم قال سحتم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم
حدثني المنثي قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا همام بن يحيى دل بعت قتادة يقول في قوله الا الذين

الرب في قلوب أبي سفيان وأصحابه حتى ندموا وترك الحرب في ثلاث السنة في الآية دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان أشجع الخلق لانه تعالى

في هذه بالقتال وتعد الاية كذلك وقيل (١٢٨) اقتدى به أبو بكر حيث سئل الخروج وحده الى قتال مائتي الزكاة من عرف أن الامر

بما يسهل الله وانه لا يحدث في الا
بقضاء الله سهل عليه القوت وكان
يجزل عن تقية الموت والله أشد
بأسا من قريش وأشد تنكيلا
تذيبا لان عذاب الله دائم وعذاب
غيره غير دائم وعذاب غير الله يخلصه
الله عنه وعذاب الله لا يقدر أحد
على تخليصه منه وعذاب غير الله
يكون من وجه واحد وعذاب الله
يصل الى جميع الابعاض والاجزاء
ويشمل الروح والجسم فهذا طرف
من الفرق والله أعلم بكنه عذابه
ونعوذ بالله من عقابه قوله سبحانه
من يشفع شفاعته حسنة توجه نظمه
يعرف من تفسيره وذلك انه قيل
المراحمه تحريض النبي صلى الله
عليه وسلم اياهم على الجهاد لانه اذا
كان باسهم بالغز وقد جعل نفسه
شفعا لهم في تحصيل الاغراض
المتعلقة بالجهاد وأيضا التحريض
وهو الحث على سبيل الرفق والتلطيف
والتهديد جار مجرى الشفاعة وقيل
كان بعض المناقذين يشفع لما في
آخري أن ياذن الرسول في التظلم
عن الجهاد وكان بعض المؤمنين
يشفع لمؤمن آخر عند مؤمن ثالث أن
يحصل له عدة الجهاد فتزوت ونقل
الواحد عن ابن عباس ان الشفاعة
الحسنة ههنا هي أن يشفع اعمانه
بالله بقتال الكفار والشفاعة
السيئة أن يشفع كفره بالله بمحبة
الكفار وترك ايمانهم وقال مقاتل
الشفاعة الى الله اعماهي دعوة الله
المسلم لما روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم من دعا لاختيه المسلم يظهر
الغيب استجيب له وقال له الملك ذلك
مثل ذلك فذلك النصيب والدعوة
على المسلم بضد ذلك وقال الحسن
ومجاهد والسكبي وابن زبدي مطلق الشفاعة والحسنة منها هي التي بها روي عن حق مسلم ودفع بها عنه شر أو حيا اليه واقتلواهم

يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق الى قوله فاجعل الله لكم عليهم سبيلا ثم نسخ ذلك بعد في براءة
وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقاتل المشركين بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلواهم
واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق الآية قال نسخ ذلك كله أجمع نسخ الجهاد ضرب لهم أجل
أربعة أشهر اما أن يسلموا واما أن يكون الجهاد في القول في تأويل قوله (ستجدون آخرين يريدون أن
يامنوك ويامنوا قومهم كما اردوا الى الفتنة أركسوا فيها) وهؤلاء فريق آخر من المناقذين كانوا
يظهرون الاسلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليامنوا به عندهم من القتل والسبوا وأخذ
الاموال وهم **كفار** يعلم ذلك منهم قومهم اذ القوههم كانوا معهم وعبدوا ما يعبدونه من دون الله
ليأمنهم على أنفسهم وأموالهم ونسائهم وذراتهم يقول الله كما اردوا الى الفتنة أركسوا فيها
يعني كما دعاهم الى الشرك بالله ارددوا قساروا مشركين مثلهم واختلف أهل التأويل
في الذين عنوا بهذه الآية فقال بعضهم هم ناس كانوا من أهل مكة أسلموا على ما وصفهم الله به
من التقيتوهم كفارا ليامنوا على أنفسهم وأموالهم وذراتهم ونسائهم يقول الله كما اردوا
الى الفتنة أركسوا فيها يعني كما دعاهم الى الشرك بالله ارددوا قساروا مشركين مثلهم ليامنوا
عنده هؤلاء وهؤلاء ذكر من **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يريدون أن يامنوك ويامنوا قومهم قال ناس كانوا ياتون النبي صلى الله عليه
وسلم فيسلمون رياء فيرجعون الى قريش فيرتكبون في الاوثان يتنغون بذلك أن يامنوا ههنا وههنا
فامر بقتالهم ان لم يعتزلوا ويصلحوا **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن
أبيه عن ابن عباس سجدون آخرون يريدون أن يامنوك ويامنوا قومهم كما اردوا الى الفتنة أركسوا
فيها يقول كلما أرادوا أن يخرجوا من فتنة أركسوا فيها وذلك ان الرجل كان يوجد قد تكلم بالاسلام
فيقرب الى العود والنجو الى العقرب والخنفساء يقول المشركون لذلك المتكلم بالاسلام قل هذا
ربي الخنفساء والعقرب وقال آخرون بل هم قوم بل هم قوم من أهل الشرك كانوا طلبوا الامان من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليامنوا عندهم وعند أصحابه وعند المشركين ذكر من **حدثني** بشر بن
معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله سجدون آخرون يريدون أن يامنوك ويامنوا
قومهم حتى كانوا بتهامة قالوا يا بني الله لا تقا تلك ولا تقا قبل قومنا وأرادوا أن يامنوا بنبي الله ويامنوا
قومهم فابى الله ذلك عليهم فقال الله كما اردوا الى الفتنة أركسوا فيها يقول كلما عرض لهم بلاء
هلكوا فيه وقال آخرون قلت هذه الآية في نعيم بن مسعود الاشجعي ذكر من **حدثني** محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ثم ذكر نعيم بن مسعود
الاشجعي وكان يامن في المسلمين والمشركين ينقل الحديث بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين فقال
سجدون آخرون يريدون أن يامنوك ويامنوا قومهم كما اردوا الى الفتنة أركسوا فيها يقول الى
الشرك وأما تأويل قوله كما اردوا الى الفتنة أركسوا فيها فانه كما **حدثني** المثني قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية في قوله كما اردوا الى الفتنة أركسوا
فيها قال كلما ابتلوا بما عرفوا فيها **حدثني** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
كلما عرض لهم بلاء هلكوا فيه والقول في ذلك ما قد بينت قبل وذلك ان الفتنة في كلام العرب
الاختبار والاركاس الرجوع فتاويل الكلام كما اردوا الى الاختبار ليرجعوا الى الكفر والشرك
رجعوا اليه في القول في تأويل قوله (فالم يعتزوك ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم وخذلواهم

ومجاهد والسكبي وابن زبدي مطلق الشفاعة والحسنة منها هي التي بها روي عن حق مسلم ودفع بها عنه شر أو حيا اليه واقتلواهم

خير وابتغى جهاد وجه الله ولم يؤخذ عليهم اشارة وكانت في أمرها ثلاثا فمن حدود الله (١٢٩) ولا في ابطال حق من الحقوق والسياسة كان

واقتلوه حيث تقتضيهما وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) يعني بذلك جل ثناؤه فان لم يعترفوا بآية المؤمنين هؤلاء الذين يريدون أن يامنوا بكم ويامنوا قومهم وهم كما دعوا الى الشرك أجابوا اليه ويلقوا اليكم السلم ولم يستسلموا اليكم فيعطوكم المعاد ويصالحوكم كما حدثني النبي قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ويلقوا اليكم السلم قال الصلح ويكفوا أيديهم يقول ويكفوا أيديهم عن قتالكم فخذوهم واقتلوهم حيث تقتضيهما يقول جل ثناؤه فان لم يفعلوا فخذوهم أين أصبغوه من الارض ولقيتوهم فيم فاقتلوهم فان دماءهم لكم حيثنذ حلال وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا يقول جل ثناؤه وهؤلاء الذين يريدون أن يامنوا بكم ويامنوا قومهم وهم على ما هم عليه من الكفران لم يعترفوا بكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم جعلنا لكم حجة في قتلهم أيما القينوهم بما هم على كفرهم وتركهم هجرة دار الشرك مبينا يعني انها تبين عن استحقاقهم ذلك منكم واصابكم الحق في قتلهم وذلك قوله سلطانا مبينا والسلطان هو الحجة كما حدثني النبي قال ثنا قبيصة قال ثنا سفيان عن رجل عن عكرمة قال ما كان في القرآن من سلطان فهو حجة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله سلطانا مبينا أما السلطان المبين فهو الحجة في القول في نازل قوله (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبته مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا) يعني جل ثناؤه بقوله وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ وما أذن الله للمؤمن ولا بإباحه أن يقتل مؤمنا يقول ما كان ذلك له فيما جعل له ربه وأذن له فيه من الاشياء البتة كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ يقول ما كان له ذلك فيما أتاه من ربه من عهد الله الذي عهد اليه وأما قوله الا خطأ فانه يقول الا أن المؤمن قد قتل المؤمن خطأ وليس له مما جعل له ربه فأباح له وهذا من الاستثناء الذي تسمية أهل العربية الاستثناء المنقطع كما قال جرير بن عطية

من البيض لم يظعن بعيدا ولم يبطأ * على الارض الا ويرد مرجل

يعني ولم يبطأ على الارض الا أن يبطأ ذيل الرد ليس ذيل البر من الارض ثم أخبر جل ثناؤه بعباده بحكم من قتل من المؤمنين خطأ فقال ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبته مؤمنة في ماله ودية مسلمة يؤديها عائلته الى أهله الا أن يصدقوا يقول الا أن يصدق أهل القتل خطأ على من لم منه دية قتلهم فيعفو عنه ويتجاوزوا عن ذنبه فيسقط عنه وموضع ان من قوله الا أن يصدقوا نصب لان معناه فعليه ذلك الا أن يصدقوا وذكر أن هذه الآية نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وكان قد قتل رجلا مسلما بعد اسلامه وهو لا يعلم باسلامه ذكر الا ناز بذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ قال عياش بن أبي ربيعة قتل رجلا مؤمنا كان بعذبه مع أبي جهل وهو أخوه لأمه فاتبع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحسب ان ذلك الرجل كان كافرا وكان عياش هاجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنا فجاءه أبو جهل وهو أخوه لأمه فقال ان أمك تنشدك رجها ويحتملها أن ترجع اليها وهي أسماء ابنة مخزومة فاقبل معه فربطه أبو جهل حتى قدم مكة فلما رآه الكفار زادهم ذلك كفرا واعتما وقالوا ان أبا جهل ليقتل من محمد على ما يشاء ويأخذ أصحابه حدثني النبي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه الا أنه قال في حديثه فاتبع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل وعياش حسبه أنه كافر كما هو وكان عياش هاجرا الى المدينة بمؤمننا فجاءه أبو جهل وهو أخوه لأمه فقل ان أمك تنشدك رجها وحقتها الاربع اليها وقال أيضا فإخذ أصحابه فيربطهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه قال ابن جريج عن عكرمة قال كان

بغلاف ذلك وعلى هذا فوجها للنظم أن التعريض على الجهاد بعث على الفعل الحسن وأنه نوع شفاعته كما مر في القسول الاول وعن مسروق انه شفع شفاعته فاهدى اليه المشغوع له جارية فغضب ورددها وقال لو علم ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا أنكم فيمابق منها قال أهل اللغة الكفل أيضا النصيب فهل لاخذ لاف اللغتين فائدة فاجيب بان الكفل اسم للنصيب الذي يكون على ما عاهد الانسان ومنه يقال كفل البعير واكفله اذا دار حول سنامه كساء وركب والكفيل الضامن لان العريم اعتمد عليه والتقدم من يشفع شفاعته بيته يكن له بها نصيب يعتمد اليه ويكون له ذخيرة في معاشه ومعاده واغرض التبرك ووجه قوله بذلك مثل فبشرهم بعذاب أليم وكان الله على كل شيء مقبلا أي مقبلا وحنيفا واشتقاقه من القوت لأنه يملك النفس ويحفظها والعرض انه قادر على كل المقدورات حفظا لجمع مع المعلومات فيجازي كل شافع بما يليق حاله ثم لما أمر المؤمنين بالجهاد أمرهم أيضا بان اعداءهم وضوا بالسالة أو يلقوا في المبارزة بالسلم فابلوهم بلا كرام وأيضا السلام دعاء بالسلامة والدعاء نوع من الشفاعات والنجاة تفعلة من الحياة ويجيء الناقص من باب التفعيل على تفعلة مثل تسليمة وتعزية ولكنه أدمم ههنا لاجتماع المثلين وكانت العرب تقول عند التلاقي حيي الله دعاءه بالحياة فابذل الله ذلك بالسلام ولعمري ان هذا أحسن لان الحياة ان لم تكن مقرونة بالسلامة لم يعتد به بل لعل الموت خير منها ولان السلام اسم من أسماء الله تعالى فالابتداء به أولى ولان دفع الضرر أهم من جلب النفع وقد سلم الله على المؤمنين في آثي

عشر موضع في الازل ولهذا سمي نفسه (١٢٠) بالسلام وعلى لسان نوح يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أجمعين معك والمراد أم

محمد صلى الله عليه وسلم وسلم على لسان
جبريل تنزل الملائكة الروح فيها
بأذن ربهم من كل أمر سلام قال
المفسرون انه خاف على أمته أن
يصير وامثل أمة موسى وعيسى قال
الله تعالى لانهم بذلك فاني وان
أخرجتك من الدنيا الا اني جعلت
جبرائيل خليفة لك ينزل الى أمتك
كل ليلة قدروا بياغهم السلام مني
وسلم عليك على لسان موسى
والسلام على من اتبع الهدى
وسلم عليك على لسان محمد صلى
الله عليه وسلم وقل الحمد لله وسلام
على عباده الذين اصطفى وأمر محمد
صلى الله عليه وسلم بالسلام عليك
واداءه لك الذين يؤمنون بآياتنا
فقل سلام عليكم وأمر المؤمنين
بالسلام عليك واداءه بنية
لغيرها باحسن منها وسلم عليك على
لسان ملك الموت الذين توفيهم
الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم
فيسل ان ملك الموت يسلم في أذن
المسلم السلام يقولك السلام
ويقول أجبني فاني مشتاق اليك
واشتاق الجنات والحدور العين
اليك فاذا سمع المؤمن البشارة يقول
ملك الموت لا هدية أعز من
روحي فاقبض روعي هدية لك
وسلم عليك من الارواح الطاهرة
وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام
لك من أصحاب اليمين وسلم عليك
على لسان خزنة الجنة وقال لهم
خزنتها سلام عليكم طيبتم فادخلوها
خالدين وسلم عليك على لسان
الملائكة في الجنة والملائكة يدخلون
عليهم من كل باب سلام عليكم بما
صبرتم وسلم عليك على لسان أهل
الجنة تحييتهم يوم يلقونه سلام
وسلم عليك الى الابد سلام قول من رد رحيم ولما أراد اكرام يحيى عليه السلام وعده بالسلام في مواطن ثلاثة هي أشد

الحرب بن يزيد بن نبيشة من بني عامر بن لؤي يعصب عياش بن أبي ربيعة مع أبي جهل ثم خرج
الحرب بن يزيد بها جراً الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقبه عياش بالحرة فعلاه بالسيف حتى
سكت وهو يحسب انه كافر ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره ونزلت وما كان لؤي من أن يقتل
مؤمناً الا خطاً الآية فقرأها عليه ثم قال قم فردد حداثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا اسباط عن السدي وما كان لؤي من أن يقتل مؤمناً الا خطاً قال نزلت في عياش بن أبي
ربيعة المخزومي فكان أخا لابي جهل بن هشام لأمه واه أسلم وهاجر في المهاجرين الاولين قبل قدوم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلبه أبو جهل والحرب بن هشام ومعهما رجل من بني عامر بن لؤي
فاتوه بالمدينة وكان عياش أحب اخوته الى أمه فكاموا وقالوا ان أمك قد حلفت أن لا يظلمها بيت حتى
حتى ترآه وهي مضطجعة في الشمس فانهم التفتوا اليك ثم ارجع واعطوه موثقاً من الله لا يهجره حتى
يرجع الى المدينة فاعطاه بعض أصحابه بعيراً له نجياً وقال ان خفتهم شياً فاقعد على القليب فلما
أخرجوه من المدينة أخذوه فاقوه وجلدوه العامري خلف ليقتل العامري فلم يزل محبوساً بمكة حتى
خرج يوم الفتح فاستقبله العامري وقد أسلم ولا يعلم عياش بأسلامه فضربه فقتله فانزل الله وما كان
لؤي من أن يقتل مؤمناً الا خطاً يقول وهو لا يعلم انه مؤمن ومن قتل مؤمناً خطاً فخر برقبته مؤمنة ودية
مسئلة الى أهله الا أن يصدقوا بغير كواالديتوقال آخرون نزلت هذه الآية في أبي الدرداء ذكر من
قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما كان لؤي من أن يقتل مؤمناً
الا خطاً الآية قال نزل هذا في رجل قتله أبو الدرداء نزل هذا كله فيه كانوا في سرية فعدل أبو الدرداء الى
شعب يريد حاجته فوجد رجلاً من القوم في غنم له فحمل عليه بالسيف فقال لا اله الا الله قال فضر به ثم
جاء بعينه الى القوم ثم وجد في نفسه شيئاً فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم ألا شققت عن قلبه فقال ما عسيت أجدهل هو يا رسول الله ادم أوماء قال بعداً أخبرك
بلسانه فلم تصدقه قال كيف بي يا رسول الله قال فكيف بلاله الا الله قال فكيف بي يا رسول الله قال
فكيف بلاله الا الله حتى غميت أن يكون ذلك مبتدأ اسلامي قال ونزل القرآن وما كان لؤي من أن يقتل
مؤمناً الا خطاً حتى بلغ الا أن يصدقوا قال الا أن يضعوها قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك ان
يقال ان الله عرف عباده هذه الآية بما على من قتل مؤمناً خطاً من كفارة ودية وجاز أن تكون الآية
نزلت في عياش بن أبي ربيعة وقتيله وفي أي الدرداء وصاحبه وما أي ذلك كان فالذي عن الله تعالى
بالآية تعريف عباده ما ذكرنا وقد عرف ذلك من عاتل عنه من عباده تنزيهه وغير ضارهم جهلهم عن
نزلت فيه وأما الرقبة المؤمنة فان أهل العلم يختلفون في صفته فقال بعضهم لا تكون الرقبة مؤمنة حتى
تكون قد اختارت الايمان بعد بلوغها وصالت وصامت ولا يستحق الطفل هذه الصفة ذكر من قال
ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن أبي حيان قال سألت الشعبي عن قوله
فخر برقبته مؤمنة قال قد صلت وعرفت الايمان حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني
معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فخر برقبته مؤمنة يعني بالمؤمنة من عقل الايمان
وصام وصلى حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن الأعمش عن ابراهيم قال لما كان في القرآن من رقبة
مؤمنة فلا يجزى الا من صام وما كان في القرآن من رقبة ليست مؤمنة فالصبي يجزى حدثت عن
يزيد بن هرون عن هشام بن حسان عن الحسن قال كل شيء في كتاب الله فخر برقبته مؤمنة فمن صام
وصلى وعقل وإذا قال فخر برقبته عاشاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن الأعمش عن ابراهيم قال كل شيء في القرآن فخر برقبته مؤمنة فالذي قد صلي وما لم تكن
مؤمنة ففخر برقبته لم يصل حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فخر بر
رقبة مؤمنة والرقبة المؤمنة عند قتادة من قد صلي وكان يكره أن يعتق في هذا الطفل الذي لم يصل ولم يبلغ

الأوقات خاصة إلى السلام فقالوا سلام طين يوم وليلة يوم يموت يوم يموت حيا (١٢١) ولما ذكرنا عظيم الله عليه وسلم قال إن الله

وما كنت بصره على النبي يا أيها
الذين آمنوا مسالوا عليه وسلموا
تسليما وعن عبد الله بن سلام قال
لما سمعت بقدم رسول الله صلى
الله عليه وسلم دخلت في غمار الناس
قائل ما سمعت عنه يا أيها الناس
أفشوا السلام وأطعموا الطعام
وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس
نيام تدخلوا الجنة بسلام وكانت
نحية النصارى وضع اليد على الغم
ونحية اليهود الإشارة بالأصابع
ونحية المجوس الانحناء ونحية
الجاهلية تحياك الله ونحية بني المولود
أنتم صبا حافستان ما بين نحياتهم
وتحياتنا السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته في هذا دليل على أن هذا
الدين أشرف الأديان وأكملها ومما
يدل على فضيلة السلام عقلا أن الودع
بالنفع قد يقدر الإنسان على الوفاء
به وقد لا يقدر وأما الودع بترك
الضرر فإنه يقدر عليه لا محالة
والسلام يدل عليه فهو أفضل
أنواع النحية قال بعض العلماء فن
دخل بيتا وجب عليه أن يسلم على
الحاضر بن لقوه تعالى فإذا دخلتم
بيوت أنفسكم فسلموا على أنفسكم وقال صلى
الله عليه وسلم أفشوا السلام والأمر
للوجوب ولأن السلام بشارة
بالسلامة وإزالة الضرر وهو واجب
لقوله المسلم من سلم المسلمون من
لسانه ويده ولأنه من شعائر الإسلام
وطهار شعائر الإسلام واجب وعن
ابن عباس والنخعي وأكثر العلماء
أن السلام سنة وأما الجواب
فواجب بالإجماع لأن ترك الجواب
أهانة وإهانة صر والضرر حرام
ولقوله تعالى وإذا حييتم بتحية فحيوا
بأحسن منها وظاهر الأمر للوجوب

ذلك حديث يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن مغيرة عن إبراهيم في قوله فخرير
رغبة مؤمنة قال إذا قتل دينه ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق عن معمر عن
قتادة قال في فخرير رغبة مؤمنة لا يجزى فيها يحيى حديث المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فخرير رغبة مؤمنة يعني بالوئمة من قد عقل
الايمن وصام وصلى فإن لم يجدر رغبة فصيام شهرين متتابعين وعليه دية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا بها
عليه وقال آخرون إذا كان مولودا بين أبي بن مسلمين فهو مؤمن وإن كان طفلا ذكر من قال ذلك
حديثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال كل رغبة وتلقى الإسلام
فهو تجزى قال أبو جعفر وأولى القولين بالصواب في ذلك قول من قال لا يجزى في قتل الخطأ من
الرقاب إلا من قد آمن وهو يعقل الايمان من الرجال والنساء إذا كان من كن أنواء على ملة من
الملل سوى الإسلام وولديته وهو كذلك ثم لم يسلموا ولا واحد منهما حتى أعتق في كفارة الخطأ وأما
من ولدين أبي بن مسلمين فقد أجمع الجميع من أهل العلم أنه وإن لم يبلغ حد الاختيار والتمييز ولم يدرك
الحسليم فمحكوم له بحكم أهل الايمان في الموارثة والصلاة عليه إن مات وما يجب عليه إن حي ويجب
أن جنى عليه وفي المناكحة فإذا كان ذلك من جميعهم إجماعا فواجب أن يكون له من الحكم فيما يجزى
فيمن كفارة الخطأ أن أعتق فيها من حكم أهل الايمان مثل الذي له من حكم الايمان في سائر المعاني
التي ذكرناها وغيرها ومن أبي ذلك عكس عليه الأمر فيه ثم سئل الفرق بين ذلك من أصل أو قياس فلن
يقول في شيء من ذلك قولنا لا ألزم في غيره مثله وأما الدية المسلمة إلى أهل القتل فهي المدفوعة إليهم على
ما وصفناهم موفرة غير منتقصة حقوق أهلها منها وذلك عن ابن عباس أنه كان يقول هي الموفرة
حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله ودية
مسلمة إلى أهله قال موفرة وأما قوله إلا أن يصدقوا فله يعني به إلا أن يصدقوا بالدية على القاتل أو على
عاقلة فادعت التام من قوله يتصدقوا في الصادق صار ناصدا وقد ذكرنا ذلك في قراءة أبي إلا أن
يتصدقوا حديثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا بكر بن الشريد في حرف أبي إلا أن يصدقوا
في القول في تأويل قوله (فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فخرير رغبة مؤمنة) يعني جل
ثناؤه بقوله فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فإن كان هذا القاتل الذي قتله المؤمن خطئا من قوم
عدو لكم يعني من عداة قوم أعداءكم في الدين مشركين لم يأمروكم الحرب على خلافكم على الإسلام
وهو مؤمن فخرير رغبة مؤمنة يقول فاذا قتل المسلم خطا رجلا من عداة المشركين والمقتول مؤمن
والقاتل يحسب أنه على كفره فخرير رغبة مؤمنة واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم
معناه وإن كان المقتول من قوم هم عدو لكم وهو مؤمن أي بين أظهرهم لم يهاجروا فقتله مؤمن فلا دية
عليه وعليه فخرير رغبة مؤمنة ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن بشر قال ثنا يحيى بن سعيد
عن سفيان عن سمك عن عكرمة والمغيرة عن إبراهيم في قوله وإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن
قال هو الرجل يسلم في دار الحرب فيقتل قال ليس فيه دية وفيه الكفارة حديثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن إسرائيل عن سمك عن عكرمة في قوله وإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن قال يعني
المقتول يكون مؤمنا وقومه كفارا قال فليس له دية ولكن فخرير رغبة مؤمنة حديثنا المثنى قال ثنا
أبو غسان قال ثنا إسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فإن كان من قوم عدو
لكم وهو مؤمن قال يكون الرجل مؤمنا وقومه كفارا فلا دية له ولكن فخرير رغبة مؤمنة حديثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي إن كان من قوم عدو لكم
وهو مؤمن في دار الكفر يقول فخرير رغبة مؤمنة وليس له دية حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فخرير رغبة مؤمنة ولا دية لاهله

من أجل انهم كفار وليس بينهم وبين الله عهد ولا ذمة **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا
 حاد قال أخبرنا عطاء بن السائب عن ابن عباس انه قال في قول الله وان كان من قوم عدو لكم وهو
 مؤمن الى آخر الآية قال كان الرجل يسلم ثرياً في قومه فيقيم فيهم وهم مشركون فيمربهم الجيش لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم فيقتل فيمن يقتل فيعتق قاتله رقبته ولا ذمة **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا جرير
 عن مغيرة عن ابراهيم فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فخرير رقبته قال هذا اذا كان الرجل المسلم
 من قوم عدو لكم اى ليس لهم عهد يقتل خطافان على من قتله فخرير رقبته مؤمنة **حدثني** المثنى
 قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن
 فان كان في أهل الحرب وهو مؤمن فقتله خطافاً قاتله أن يكفر بخير رقبته مؤمنة أو صيام شهرين
 متتابعين ولا ذمة عليه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان كان من قوم
 عدو لكم وهو مؤمن القتل مسلم وقومه كفار فخرير رقبته مؤمنة ولا يؤدي اليهم الدية يستقون بها
 عليكم وقال آخرون بل عى به الرجل من أهل الحرب يقدم دار الاسلام فيسلم ثم يرجع الى دار الحرب
 فاذا امر بهم الجيش من أهل الاسلام هرب قومه وقام ذلك المسلم معهم فيها فقتله المسلمون وهم يحسبونه
 كافراً ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عى قال ثنى اى عن
 أبيه عن ابن عباس وان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فخرير رقبته مؤمنة فهو المؤمن يكون في
 العدو من المشركين يسمعون بالسرية من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فيفرون ويثبت المؤمن
 فيقتل فخرير رقبته مؤمنة **في** القول في تاويل قوله (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق
 فدية مسلمة الى أهله وخير رقبته مؤمنة) يعنى جل ثناؤه بقوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق
 وان كان القتل الذى قتله المؤمن خطا من قوم بينكم أيها المؤمنون وبينهم ميثاق أى عهد وذمة
 وليسوا أهل حرب لكم فدية مسلمة الى أهله يقول فعلى قاتله دية مسلمة الى أهله يتحملها عاقلته وخير
 رقبته مؤمنة كفارة لقتله ثم اختلف أهل التاويل في صفة هذا القتل الذى هو من قوم يبتئوا بينهم
 ميثاق أهو مؤمن أو كافر فقال بعضهم هو كافر الا انه لزم قاتله دية لان له ولقومه عهدا فواجب أداء
 دية الى قومه للعهد الذى بينهم وبين المؤمنين وانها مال من أموالهم ولا يحل للمؤمنين شئ من أموالهم
 بغير طيب أنفسهم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية
 عن علي عن ابن عباس وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق يقول ذا كان كافراً في ذمتكم فعلى
 قاتله الدية مسلمة الى أهله وخير رقبته مؤمنة أو صيام شهرين متتابعين **حدثني** يعقوب بن ابراهيم
 قال ثنا ابن علية عن أيوب قال سمعت الزهري يقول دية الذى دية المسلم قال وكان يتاول وان كان
 من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد
 الله بن ادريس عن عيسى بن أبي المغيرة عن الشعبي في قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية
 مسلمة الى أهله قال من أهل العهد وليس مؤمن **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن
 مهدي عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق وليس بمؤمن **حدثنا**
 بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية
 مسلمة الى أهله وخير رقبته مؤمنة فقتله أى بالذى أصاب من أهل ذمته وعهده فن لم يجد فصيام
 شهرين متتابعين توبة من الله الآية **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
 وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله يقول فادوا اليهم الدية بالميثاق قال وأهل
 الذمة يدخلون في هذا وخير رقبته مؤمنة ان لم يجد فصيام شهرين متتابعين وقال آخرون بل هو مؤمن
 فعلى قاتله دية يؤدونها الى قومه من المشركين لانهم أهل ذمة ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن حنبل
 قال ثنا جرير عن معيرة عن ابراهيم وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى أهله

أَكْثَرُ مَا يَزِيدُكَ مِنَ اللَّهِ وَأَنْ

ذئبكم والمؤمنين والمعرفات ورد في تسليم الانسان على نفسه قال موسى

والسلام على من اتبع الهدى وقال يحيى والسلام على يوم ولدتوا أيضاً المعروف يدل (١٢٣) على أصل المأهبة والمنكر على المأهبة مع

وصف الكمال ومن السنة أن يسلم
الراكب الزيادة هيته على المأهبة
وراكب الغرس على راكب الجمار
والصغير على الكبير والأقل على
الأكثر احتراماً للجماعة والقائم لانه
الواصل ٧ على القاعد ولان القائم
أهيب ومن السنة الجهر بالسلام
لانه أقسى في افعال السرور في
القلب ومنها الابتداء به اظهاراً
للتواضع ومنها الاقضاء والتعظيم
لان التخصيص ايجاز والمصاحفة
عند السلام عادة النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا تصافح المسلمان تحاتت
ذنوبهما كما تحات ورق الشجر
ومن استقبله رجل واحد فليقل
سلام عليك وليقصد الرجل والمسلمين
لانه اذا سلم عليهم مارد السلام عليه
ومن سلم الملائكة عليه فقد سلم من
عذاب الله ومن دخل بيتاً خالياً
فليسلم ويكون كانه سلام من الله
على نفسه أو سلام على من فيه من
مؤمنين الجن أو طلب السلامة ببركة
اسم السلام من في البيت من
الشياطين والمؤمنين ولو قال السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين كان
حسناً من السنة أن يكون المبتدئ
بالسلام على الطهارة وكذا المجيب
روى ان واحداً سلم على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو في قضاء
الحاجة فقام وتيمم ثم رد الجواب
واذا دخل يوم الجمعة والامام يخطب
فلا ينبغي أن يسلم لاستغفار الناس
بالاستماع فان سلم ورد بعضهم فلا
باس ولو اقتصر واعلى الاشارة
كان أحسن ومن دخل الحمام
فسأى الناس متزبين سلم
عليهم فان لم يكونوا متزبين لم يسلم
عليهم والاولى ترك السلام على

وتحرير رقبته مؤمنة قال هذا الرجل المسلم وقومه مشركون لهم عقد فيكون دينه لقومه وميراثه
للمسلمين ويعقل عنه قومه وأهله دينه حديثه حديثي قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن هشيم عن
أبي اسحق الكوفي عن جابر بن زيد في قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق وهو مؤمن حديثي
الثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن مهدي عن جابر بن سنان عن يونس عن الحسن في قوله وان كان من
قوم بينكم وبينهم ميثاق قال كلهم مؤمن قال أبو جعفر وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية قول من
قال عني بذلك المقتول من أهل العهد لان الله أجهم ذلك فقال وان كان من قوم بينكم وبينهم ولم يقل
وهو مؤمن كما قال في القليل من المؤمنين وأهل الحرب وعني المؤمن منهم وهو مؤمن فكان في تركه
وصفه بالاعيان الذي وصف به القليلين الماضي ذكرهما قبل الدليل الواضح على محتملنا في ذلك
فان ظن ظان ان قوله تبارك وتعالى قديرة مسلمة الى أهل دليل على انه من أهل الايمان لان الآية عنده
لا تكون الا للمؤمن فقد ظن خطأ وذلك ان دية الذي وأهل الاسلام سواء لاجماع جميعهم على أن ديات
عبيدهم الكفار وعبيد المؤمنين من أهل الايمان سواء فكذلك ديات أحرارهم سواء مع أن دياتهم
لو كانت على ما قال من خالفنا في ذلك فجعلنا على النصف من ديات أهل الايمان أو على الثلث لم يكن
في ذلك دليل على أن المعنى بقوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق من أهل الايمان لان دية
المؤمنة لا خلاف بين الجميع الا من لا يعد خلافاً لهم على النصف من دية المؤمن وذلك غير مخبرجها من أن
تكون دية فكذلك حكم ديات أهل النملو كانت مقيمة عن ديات أهل الايمان لم يخرجها ذلك
من أن تكون ديات فكيف والامر في ذلك بخلاف ديات المؤمنين سواء وأما الميثاق فانه العهد
والذي قد بينا في غير هذا الموضع ان ذلك كذلك والاصل الذي منه أخذ بما أغنى عن اعادته في هذا
الموضع ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط
عن السدي في قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق يقول عهد حديثي الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق قال هو
المعاهدة حديثي المثنى قال ثنا أبو غسان قال ثنا اسراييل عن سمك عن عكرمة عن ابن
عباس وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد حديثي ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراييل
عن سمك عن عكرمة مثله فان قال قائل وما صفة الخطأ الذي اذا قتل المؤمن المؤمن أو المعاهد لزمته
ديته والكفارة قيل هو ما قال النحوي في ذلك وذلك ما حديثي ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن
مهدي قال ثنا سفيان عن المغيرة عن ابراهيم قال الخطأ أن يرد الشيء فيصيب غيره حديثي أبو
كريب ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال الخطأ أن يرى الشيء فيصيب
انساناً هو لا يريد فهو خطأ وهو على العاقلة فان قال فمال دية الواجبة في ذلك قبل أماني قتل المؤمن
فما تميز الابل ان كان من أهل الابل على عاقلة فاقلة لا خلاف بين الجميع في ذلك وان كان في مبلغ
أسنانم الاختلاف بين أهل العلم فمهم من يقول هي أربع وخمسون وعشرون منها حقة وخمسون وعشرون
جذعة وخمسون وعشرون بنات مخاض وخمسون وعشرون بنات لبون ذكر من قال ذلك حديثي ابن
بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علي رضي الله عنه في الخطأ
شبه العمد ثلاث وثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربع وثلاثون تبة الى بارز عامها في الخطأ
خمسون وعشرون حقة وخمسون وعشرون بنات مخاض وخمسون وعشرون بنات
لبون حديثي ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فراس والشيباني عن الشعبي
عن علي بن أبي طالب بمثله حديثي ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق
عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه بخوه حديثي واصل بن عبد الأعلى قال ثنا ابن فضيل
عن أشعث بن سوار عن الشعبي عن علي رضي الله عنه انه قال في قتل الخطأ الدية مائة أرباعاً ثم ذكر

القاري كيلا يقطع عليه القراءة باستغفاله بالجواب وكذا القول فيمن كان مستغلاً برؤية الحديث ومذاكرة العلم أو بالاذن أو بالقامة ولا يسلم

على المشغول بالكل هكذا أطلق وجهه بعضهم (١٢٤) على ما إذا كانت القيمة في فيه ولا يسلم على قاضي الحاجة قال أبو يوسف ولا على

لاهب التردول على المغني ومطير
الحمام وكل من كان مشتغلا بنوع
معصية ولا منع من السلام على من
هو في مساومة أو معاملة وإذا دخل
الرجل بينه وسلم على امرأته فإن
حضرت أجنبية هنالك لم يسلم عليها
وإذا سلمت الأجنبية عليه وكان
يحاف في رد الجواب عليها نهمة أو قتنة
لم يجب الرد بل الأولى أن لا يفعل
وحيث قلنا لا يسلم فلو سلم لم يجب
عليهم الرد لأنه أتى بفعل منهي عنه
وكان وجوده كعدمه وروى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
لا يتدأ اليهودي بالسلام وعن أبي
حنيفة أنه قال لا يتدأ بسلام في
كتاب ولا في غيره وعن أبي يوسف
لا تسلم عليهم ولا تصافحهم وإذا
دخلت فقل السلام على من اتبع
الهدى ولا بأس في الدعاء بما
يصلحه في دينه و رخص بعض
العلماء في ابتداء السلام عليهم إذا
دعت إلى ذلك حاجة أما إذا سلوا
عليهم فقال أكسر العلماء ينبغي أن
تقول وعلينا لك لما روى أن اليهود
تقول للمسلمين السلام عليكم وعن
الحسن يجوز أن يقول للكافر
وعليك السلام ولا يقل ورحمة الله
وانها استغفار وعن الشعبي أنه قال
لنصراني سلم عليه عليك السلام
ورحمة الله فقبل له في ذلك فقال أليس
في رحمة الله يعيش واعلم أن مذهب
أبي حنيفة أن من وهب لغير ذي
رحم محرم فله الرجوع فيها ما يشب
منها فإذا أناب منها فلا رجوع له فيها
وقال الشافعي له الرجوع في حق
الولد وليس له الرجوع في حق
الأجنبي واحتج لابي حنيفة بالآية
وذلك أن الفدية تشمل جميع أنواع
الأكرام فتشمل الهبة ومقتضاها

منه وقال آخرون هي أنحاس عشر ورسمة وعشرون جذعة وعشرون بنات لبون وعشرون بنات
لبون وعشرون بنات نخاض ذكر من قال ذلك هـ ثنا محمد بن بشر قال ثنا ابن أبي عدي عن
سعيد بن قتادة عن أبي مجاز عن أبي عبيدة عن أبيه عبيد الله بن مسعود قال في الخطاء عشر ورسمة
وعشرون جذعة وعشرون بنات لبون وعشرون بنات نخاض هـ ثنا واصل بن
عبد الأعلى قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن عامر عن عبد الله بن مسعود في قتل الخطاء ما تضمن
الأبل أنحاسا خمس جذاع وخمس حقا وخمس بنات لبون وخمس بنات نخاض وخمس بنو نخاض
هـ ثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا سليمان التيمي عن أبي مجاز عن أبي عبيدة عن عبد الله
قال الديانة أنحاس دية الخطاء خمس بنات نخاض وخمس بنات لبون وخمس حقا وخمس جذاع وخمس
بنو نخاض واعتل فأنزل هذه المقالة بحديث هـ ثنا أبو هشام الرباعي قال ثنا يحيى بن أبي زائدة
وأبو خالد الأحمر عن حجاج عن زيد بن جبير عن الحشف بن مالك عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله
عليه وسلم قضى في الدية في الخطاء أنحاسا قال ابن أبي زائدة عشر ورسمة وعشرون
جذعة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة نخاض وعشرون بنات نخاض هـ ثنا أبو هشام قال ثنا
يحيى عن أبيه عن أنس عن علقمة عن عبد الله بن مسعود أنه قضى بذلك وقال آخرون هي أربع فسيراتها
ثلاثون حقبة وثلاثون بنات لبون وعشرون بنت نخاض وعشرون بنات لبون ذكر من قال
ذلك هـ ثنا ابن بشر قال ثنا محمد بن بكر قال ثنا سعيد بن قتادة عن عبد الله بن مسعود
عن عثمان بن زيد بن ثابت قال في الخطاء شبه العمد أربعون جذعة وخمس وثلاثون بنات
نخاض وفي الخطاء ثلاثون حقبة وثلاثون جذعة وعشرون بنات نخاض وعشرون بنات لبون ذكر
هـ ثنا ابن بشر قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن ثابت
في دية الخطاء ثلاثون حقبة وثلاثون بنات لبون وعشرون بنت نخاض وعشرون بنات لبون ذكر
هـ ثنا ابن بشر قال ثنا أبو عتبة قال ثنا سعيد بن بشر عن قتادة عن عبد الله بن مسعود
عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال هـ ثنا سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب عن زيد بن
ثابت مثله هـ قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك أن الجميع مجمعون أن في الخطاء المحض على
أهل الأبل ما تضمن الأبل ثم اختلفوا في مبالغ أسنانها وأجمعوا على أنه لا يقصر بها في الذي وجبت له
الأسنان عن أقل ما ذكرنا من أسنانها التي حدوها الذين ذكرنا اختلافهم فيها وأنه لا يجاوز بها الذي
وجبت عن أهلها وإذا كان ذلك من جميعهم اجتمعوا فالواجب أن يكون مجزيا من لزمه دية قتل خطأ
أي هذه الأسنان التي اختلفوا في اختلافها فيها أداها إلى من وجبت له لأن الله تعالى لم يحدد ذلك بحد
لا يجاوز به ولا يقصر عنه ولا رسوله إلا ما ذكرنا من اجتماعهم فيها أجمعوا عليه فإنه ليس للإمام
مجاوزة ذلك في الحكم بغير نص ولا زيادة ولا تخيير فيما بين ذلك بما رأى من صلاح فيه للغير يقين وان
كانت عاقلة القاتل من أهل الذهب فإن لورثة القاتل عليهم عندنا ألف دينار وعليه علماء المصارو وقال
بعضهم ذلك تقويم من عمر رضي الله عنه للأبل على أهل الذهب في عصره والواجب أن يقوم في كل
زمان قيمتها إذا علم الأبل عاقلة القاتل واعتلوا بما هـ ثنا ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن أيوب بن موسى عن مكحول قال كانت الدية ترتفع وتنخفض فتوفي رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهي ثمانمائة دينار فغشي عمر من بعده فجعلها اثني عشر ألف درهم أو ألف دينار وأما الذين
أوجبوها في كل زمان من أهل الذهب ذهباً ألف دينار فقالوا ذلك فريضة فرضها الله على لسان رسوله
كفرض الأبل على أهل الأبل قالوا وفي اجتماع علماء المصارف في كل عصر وزمان الأمن سبعة عشر ألف
إنها لا تزداد على ألف دينار ولا تنقص عنها أوضح الدليل على أن الواجبة على أهل الذهب وجوب
الأبل على أهل الأبل أنها لو كانت قيمة لما تضمن الأبل لا تختلف ذلك بالزيادة والنقصان لتغير أسعار

محمول على التذنب بدليل أنه لو ألبس بها هو أقل من سبعة طمست كذا قاله الأجناح مع ان (١٢٥) ~~بما هو لا يشترط أن يلبس بالاحسن ثم~~

اسخج الشافعي على قوله بما روى
 عن ابن عباس وابن عمر ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لرجل
 أن يعطى عطية أو يهب هبة فيرجع
 فيها الا الوالد فيما يعطى ولده لان الله
 كان على كل شيء حسيبا فيها سبقكم
 على محافظة حقوق القصة وغيرها
 فكونوا على حذر من مخالفتهم ثم
 أكد الوعيد بقوله الله لا اله الا هو
 ليجمع عنكم فالاول توحيد والثاني
 عدل كانه تعالى يقول من سلم
 عليكم وحيا كم فاقبلوا سلامه
 وأكرموه وعاملا معه بناء على
 الظاهر فان البواطن انما يعرفها
 الله الذي لا اله الا هو وانما ينكشف
 بواطن الخلق للخلق في يوم القيامة
 الذي يجمع فيه الاولون والآخرين
 للجزاء والحساب وقوله لا اله الا هو
 اما من المبتدوا اما اعتراض والخبر
 ليجمع عنكم والتقدير بالله والله
 ليجمع عنكم الى يوم القيامة أي
 ليضمعنكم اليه ويجمع بينكم وبينه
 بان يبعثكم فيه والقيامة والقيام
 كالطالبة والطلاب وهي قيامهم من
 القبور أو قيامهم للحساب قال تعالى
 يوم يقوم الناس لرب العالمين ومن
 أصدق من الله حديثا استفهام على
 سبيل الابكار وذلك ان الصدق
 من صفات الكمال والكمال
 للواجب اولى وأحق وأقدم وأتم
 من غيره والمعتزلة تفواعنه الكذب
 بناء على أنه قبيح ومن كذب لم يكذب
 الا لانه محتاج الى أن يكذب لجر منفعة
 أو دفع مضرة أو هو غني عنه الا أنه
 يجهل غناه أو هو جاهل بقبه أو هو
 سفيه لا يفرق بين الصدق والكذب
 في اخباره ولا يبالي بآبهم مما نطق
 ور بما كان الكذب أحسن على

الأبل وهذا القول هو الحق في ذلك الملة ذكرنا من إجماع المجتهدين على أن الورق على أهل الورق
 عندنا ثمان عشرة ألف درهم وقد بينا العمل في ذلك في كتابنا كتاب لطيف القول في أحكام شرائع
 الإسلام * وقال آخرون إنما على أهل الورق من الورق عشرة آلاف درهم وأما دية المعاهد
 الذي بيننا وبين قومه يثاق فإن أهل العلم اختلفوا في مبلغها فقال بعضهم دية الحر المسلم
 سواء ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا بشر بن السري عن إبراهيم بن
 سعد عن الزهري أن أبا بكر وعثمان رضوان الله عليهما كانا يجعلان دية اليهودي والنصراني إذا كانا
 معاهدين دية المسلم **حدثني** المثنى قال ثنا إسحق قال ثنا بشر بن السري عن الدستواني عن
 يحيى بن أبي كثير عن الحكم بن عيينة عن ابن مسعود كان يجعل دية أهل الكتاب إذا كانوا أهل ذمة
 كدية المسلمين **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد قال سألني
 عبد الجدد دية أهل الكتاب فأنشأه أن إبراهيم قال إن ديتهم وديتنا سواء **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا
 أبو الوليد قال ثنا حماد عن إبراهيم وداود عن الشعبي أنهم سألوا دية اليهودي والنصراني والمجوسي
 مثل دية الحر المسلم **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم قال كان
 يقال دية اليهودي والنصراني والمجوسي كدية المسلم إذا كانت ذمة **حدثني** يعقوب قال
 ثنا ابن علية قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد وعطاء أنهما قالوا دية المعاهد دية المسلم **حدثنا**
 سوار بن عبد الله قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا المسعودي عن حماد عن إبراهيم أنه قال دية
 المسلم والمعاهد سواء **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أيوب قال سمعت الزهري يقول دية
 الذي دية المسلم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن أشعث عن عامر قال دية الذي
 مثل دية المسلم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة عن سعيد بن أبي عروبة عن أبي معشر
 عن إبراهيم مثله **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم قال ثنا عبد
 الحميد بن بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن حماد عن عامر وبلغه أن الحسن كان يقول دية المجوسي
 ثمانمائة ودية اليهودي والنصراني أربعة آلاف فقال ديتهم واحدة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا
 عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن الشعبي قال دية المعاهد والمسلم في كفارتهم سواء
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم قال دية المعاهد
 والمسلم سواء وقال آخرون بل ديتهم على النصف من دية المسلم ذكرنا ذلك **حدثنا** ابن
 المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عمرو بن شعيب عن دية اليهودي والنصراني قال جعلها
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه نصف دية المسلم والمجوسي ثمانمائة وقلت لعمر بن شعيب أن الحسن
 يقول أربعة آلاف قال لعله كان ذلك قبل وقال إنما جعل دية المجوسي ثمانية العبد **حدثنا** أبو
 كريب قال ثنا عبد الله الأشعبي عن سفيان عن أبي الزناد عن عمرو بن عبد العزيز قال دية المعاهد
 على النصف من دية المسلم وقال آخرون بل ديتهم على الثلث من دية المسلم ذكرنا ذلك
حدثني واصل بن عبد الأعلى قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن أبي عثمان قال وكان قاضيا لأهل
 مرو قال جعل عمر رضي الله عنه دية اليهودي والنصراني أربعة آلاف وأربعة آلاف **حدثنا**
 عمار بن خالد الواسطي قال ثنا يحيى بن سعيد عن الأعمش عن ثابت عن سعيد بن المسيب قال قال عمر
 دية النصراني أربعة آلاف والمجوسي ثمانمائة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال
 ثنا شعبة عن ثابت قال سمعت سعيد بن المسيب يقول قال عمر دية أهل الكتاب أربعة آلاف ودية
 المجوسي ثمانمائة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ثابت عن سعيد بن
 المسيب أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال نذرت أن أكون من أهل الكتاب أربعة آلاف ودية
 عن سعيد عن قتادة عن أبي الملح أن رجلا من قومه ومجوسيا أو نصرانيا سألهم فقتله فرفع ذلك إلى

حذركم من الصدق وكل هذه الأمور من الحكيم فيجب تنبيه عنها واعلم أن المسائل الأصولية قسمان مهمان العلم بحجة النبوة يحتاج إلى

العلم بعينه كعلمنا بافتقار العالم الى صانع عالم (١٢٦) بكل المعلومات قادر على كل الممكنات فهذا القسم يمنع اثباته بالقرآن والخبر والا

وقع الدور ومنها غير ذلك كاثبات
الحشر والتشرفاته بمكس اثباته
بالقرآن والحديث فاعلم ثم عاد الى
حكاية احوال المنافقين فقال فما
لكم في المنافقين فقتين وهو منصوب
على الحال والعامل معنوي مثل
مالك فاعلم أي ما تصنع وقيل نصب
على أنه خبر كان أي ما لكم كنتم في
شان المنافقين فقتين استفهام على
سبيل الإنكار أي لا تختلفوا في
كفرهم ولكن اقطعوا شقاقهم فقد
ظهرت دلالات ذلك وانكشف جليلة
الحال وذلك انه نزلت في قوم من
العرب أتوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالمدينة فسلموا وأصابوا بآباء
المدينة وجاهلوا فقالوا يا رسول الله
نريد أن نخرج الى الصحراء فاذن
لنا فيه فاذن لهم فلما خرجوا لم يزلوا
يرحلون مرحلة مرحلة حتى لحقوا
بالمشركين فتسكك المؤمنون فيهم
فقال بعضهم نافتوا وقال بعضهم هم
مسلمون فبين الله تفاتهم وقال مجاهد
وقتادة هم قوم هاجروا من مكة ثم
بدلهم فريحواد ~~كتبوا~~ اتوا على
دينك وما اخرجنا الا اجنوا المدينة
والاشتياق الى بلدنا عن زيد بن
ثابت هم الذين تخلفوا يوم أحد
وقالوا لنعلم قتالا لا تبعدناكم وطعن
بعضهم في هذا القول بأن نسق
الكلام وهو قوله حتى يهاجروا في
سبيل الله يا باه اذا الهجرة تكون
من مكة لا الى المدينة وعن عكرمة
هم قوم أخذوا أموال المشركين
وانطلقوا بها الى اليمامة فويل لهم
العرنيون الذين أغاروا على السرح
وقتلوا يسارامولى النبي صلى الله
عليه وسلم وقال ابن زيد نزلت في
أهل الافك قال الحسن سماهم
المنافقون وان أظهر والكفر باعتبار حالهم التي كانوا عليها والله أركسهم الى كس والاركان رد الشئ مقوليا

عمر بن الخطاب فاعلم مدية أربعة آلاف ربه عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال قال عمر دية اليهودي
والنصراني أربعة آلاف أربعة آلاف حديث يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا بعض
أصحابنا عن سعيد بن المسيب عن عمر مثله قال ثنا هشيم عن ابن أبي ليلى عن عطاء عن عمر مثله قال ثنا
هشيم قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار أنه قال دية اليهودي والنصراني أربعة آلاف
والجهمي ثمانمائة حديثا سوار بن عبد الله قال ثنا خالد بن الحارث قال ثنا عبد الملك عن
عطاء مثله حديث عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد قال سمعت الضحاك
في قوله فن لم يجد فصيام شهر من متتابعين الصيام ان لا يجد رقبة وأما الدية فواجبة لا يبطؤها شيء
في القول في تاويل قوله (فن لم يجد فصيام شهر من متتابعين توبة من الله وكان الله عليهما حكيما)
يعني تعالى ذكره فن لم يجد فصيام شهر من متتابعين فن لم يجد رقبة مؤمنة بحروها كفارة لخطائه في
قتله من قتل من مؤمن أو معاهد لعسرة بهن ما فصيام شهر من متتابعين يقول فعليه صيام شهر من
متتابعين واختلاف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم فيه بخوما قلنا ذكر من قال ذلك
حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فن لم يجد
فصيام شهر من متتابعين قال من لم يجد عتقا أو عتقا شكا أبو عاصم في قتل مؤمن خطأ قال وآتت في
عياش بن أبي ربيعة قتل مؤمنا خطأ قال آخرون صوم الشهر من عن الدية والرقبة قالوا وتاويل
الآية فن لم يجد رقبة مؤمنة ولا دية يسلمها الى أهلها فعليه صوم شهر من متتابعين ذكر من قال ذلك
حديث الثني قال ثنا سويد بن نصر قال ثنا ابن المبارك عن زكريا عن الشعبي عن مسروق
أنه سئل عن الآية التي في سورة النساء فن لم يجد فصيام شهر من متتابعين صيام الشهر من عن الرقبة
وحدها أو عن الدية والرقبة فقال من لم يجد فهو عن الدية والرقبة حديثا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن زكريا عن عامر عن مسروق بن جوه * قال أبو جعفر والصواب من القول في ذلك ان الصوم
عن الرقبة دون الدية لان دية الخطاء على عاقلة القاتل والكفارة على القاتل باجماع الأمة على ذلك نقلا
عن نبينا صلى الله عليه وسلم فلا يعفى صوم صائم عاظم غيره في ماله والمتابعة صوم الشهر من ولا
يقطعه بافطار بعض أيامه لغيره حائلة بينه وبين صومه ثم قال جل ثناؤه توبة من الله وكان الله عليهما
حكيما يعني رحمتنا الله لكم الى التيسير عليكم بتحقيقه عنكم ما خفف عنكم من فرض تحرير الرقبة
المؤمنة اذا أعسرتم بها بايجابه عليكم صوم شهر من متتابعين وكان الله عليهما حكيما يقول ولم يزل الله
عليهما بما يصلح عباده فيما يكافهم من فرائضه وغير ذلك حكما بما يعفى فيهم ويدير في القول في
تاويل قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا
عظيما) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها يقول
فتوايه من قتله اياه جهنم يعني عذاب جهنم خالدا فيها يعني باقيا فيها والهاء والالف في قوله فيها من
ذكر جهنم وغضب الله عليه يقول وغضب الله عليه يقتله اياه متعمدا ولعنه يقول وأبعد من رحمة
وأخزاه وأعد له عذابا عظيما وذلك لما لا يعلم قدر مبلغه سواء تعالى ذكره واختلاف أهل التأويل في
صفة القتل الذي يستحق صاحبه أن يسمى متعمدا بعد اجماع جميعهم على أنه اذا ضرب برجل رجلا
بحد حديد يجرح بحدده أو يضع ويقطع ولم يقطع عنه ضربا به حتى أتلغ نفسه وهو في حال ضرب به اياه
به فاصد ضرب به انه عامد قتله ثم اختلفوا فيما بعد ذلك فقال بعضهم لا عمد الا ما كان كذلك على الصفة
التي وصفنا ذكر من قال ذلك حديثا أبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج
قال قال عطاء العمد السلاح أو قال الحديد قال وقال سعيد بن المسيب هو السلاح حديثا أبو كريب
ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم قال العمد ما كان بحديدة وما كان بدون
حديد فهو شبه العمد لا قود به حديثا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن

ويقال لرفعت الركن لانه قد اتيه في شدة من حال النجاسة ويسمى رجباً ايضاً (٢٧) ، انك والمراد بهم الى احكام الكفار من

الذل والمغار والسي والقتل بما كسبوا أي بما أظهر وأمن الارنداد بعدما كانوا على النفاق ومن يضل الله فلن تجسده سيلاً لان الخلق لا يقبل على تبديل خلق الخلق وعلى خلاف مقتضى ارادته ومشيئته وهذا ظاهر في المقصود والمعتزة يقولون قوله أركسهم بما كسبوا أي بسبب كسبهم وفعلهم ينفي القول بان ضلالهم حصل بخلق الله فاذا المراد من اضلال الله كسبهم بضلالتهم كما يقال فلان يكفر فلان أي ينسب اليه الكفر ويحكم عليه بذلك والمراد اضلالهم عن طريق الجنة وهو مفسر بمنع اللطاف ثم ذكر انهم بالغوا في الكفر الى أن غموا أن تصيروا كفاراً فكيف تعلمون في ايمانهم وهو قسوة ودوالو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء أي في الكفر والمراد فتكونون أنتم وهم سواء الا أنه اكتفى بذكر المخاطبين عن ذكر غيرهم لتقديم ذكرهم وقوله فتكونون عطف على تكفرون فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا أي حتى يذهبوا الى ايمانهم المهاجرة الصحيحة المعتمدة وهي الهجرة في سبيل الله لا لغرض من الاغراض الغائبة مثل قوله صلى الله عليه وسلم أتأبى من كل مسلم قام بين أظهر المشركين وأنا بريء من كل مسلم مع مشرك وكانت الهجرة واجبة الى أن فتحت مكة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة بعد ذلك لكن جهادونية وعن الحسن ان حكم الآية ثابت في كل من أقام في دار

المغربة عن ابراهيم قال العمدا كان بحديدة وشبه العمدا كان بخشبة وشبه العمدا لا يكون الا في النفس **حدثني** أحمد بن حنبل قال ثنا سفيان عن عمرو بن طامس قال من قتل في عصبية فيرى يكون منهم بجارة أو جلد بالسياط أو ضرب بالعضى فهو خطا يشد به الخطا ومن قتل عمدا فهو قود يديه **حدثنا** ابن جندب قال ثنا جرير ومغيرة عن الحرث وأمهية في الرجل يضرب الرجل فيكون مريضاً حتى يموت قال أسال الشهود أنه ضربه فلم يزل مريضاً من ضربته حتى مات فان كان بسلاح فهو قود وان كان بغير ذلك فهو شبه العمدا وقال آخرون كل ما عمدا الضارب اتلاف نفس المضروب فهو عمداً كان الذي ضرب الاغلب منه أنه يقتل ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى عن جابر بن أبي جيلة عن عبيد بن عمير أنه قال وأي عمداً هو أعمد من أن يضرب رجلاً بعصاً ثم لا يقلع عنه حتى يموت **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي هاشم عن ابراهيم قال اذا خنق رجل حتى يموت أو ضربه بخشبة حتى يموت فهو القود وعلم من قال كل ما عمداً الخطا خطأ ما **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن أبي عازب عن انعمان بن بشير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء خطا الا السيف وكل خطا أوش وعلة من قال حكم كل ما قتل المضروب به من شيء حكم السيف في ان من قتل به قتل عمداً ما **حدثنا** به ابن بشار قال ثنا أبو الوليد قال ثنا همام عن قتادة عن أنس بن مالك أن يهودياً قتل جارية على أوضاع لها بين حجرين فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقتله بين حجرين قالوا فإدنا النبي صلى الله عليه وسلم من قاتل بحجر وذلك غير حديد قالوا وكذلك حكم كل من قتل رجلاً بشيء الاغلب منه أنه يقتل مثل المقتول به نظير حكم اليهودي القاتل الجارية بين الحجرين قال أبو جعفر والاصواب من اقول في ذلك عندنا قول من قال كل من ضرب انساناً بشيء الاغلب منه أنه يتلغه فلم يقلع عنه حتى أتلغ نفسه به أنه قاتل عمداً كان المضروب به من شيء الذي ذكرنا من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله فجراؤه جهنم خالداً فيها فان أهل التأويل اختلفوا في معناه فقال بعضهم معناه فجراؤه جهنم ارجاءه ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن سليمان التيمي عن أبي مجلز في قوله ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجراؤه جهنم قال هو جراؤه وان شاء تجاوز عنه **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا أبو النعمان الحكم بن عبد الله قال ثنا شعبة عن بشار عن أبي صالح ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجراؤه جهنم قال جراؤه ان جازاه وقال آخرون عنى بذلك رجل بعينه كان أسلم فارتد عن اسلامه وقتل رجلاً مؤمناً قالوا فعنى الآية ومن يقتل مؤمناً متعمداً مستحلاً قتله فجراؤه جهنم خالداً فيها ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة أن رجلاً من الانصار قتل أخاً مقيساً بن ضبابه فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم الدية فقبلها ثم وثب على قاتل أخيه فقتله قال ابن جريج وقال غيره ضرب النبي صلى الله عليه وسلم دية على بني النجار ثم بعث مقيساً وبعث معسراً جلام بن بني فهر في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاحتمل مقيس الفهرى وكان ايذاً فضربه بالارض ورضخ رأسه بين حجرين ثم ألقى ينغى قتل به فهر او حلت عقله * سراً بني النجار باب قارع

فقال النبي صلى الله عليه وسلم أظنه قد أحدث حدثاً أما والله ان كان فعل لا أو منه في حل ولا حرم ولا حرب فقتل يوم الفتح قال ابن جرير وفيه نزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمناً متعمداً الآية وقال آخرون معنى ذلك الامن تاب ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جندب قال ثنا جرير عن منصور قال ثنا سعيد بن جبيرة أو حدثني الحكم عن سعيد بن جبيرة قال سألت ابن عباس عن قوله ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجراؤه جهنم قال ان الرجل اذا عرف الاسلام وشرائع الاسلام ثم قتل مؤمناً متعمداً فجراؤه جهنم ولا تو بته فذكر ذلك لمجاهد فقال الاسن دم وقال آخرون ذلك ايجاب من الله الوعيد

الحرب يرى فرص الهجرة الى دار الاسلام قائماً قال لم يقتلوا الهجرة في سبيل الله يتمم الا يتقال من دار الكفر الى دار الايمان والانتقال

من أعمال الكفار إلى أعمال المسلمين بل هذا (١٢٨) أقبلهم وأهم لقوله صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر ما نسي الله عنه فان قولوا نحن

الامان المظاهر بالهجرة الصحيحة
فكفهم حكم سائر المشركين
فقتلهم واقتلهم حيث وجدوهم
في الحل أو في الحرم ولا تتخذوا منهم
في هذه الحالة وليا يتولى شيامن
مهماتكم ولا تصيروا ينصركم على
أعدائكم بل جانبوهم بجانب كلية
ثم لما أمر بقتل هؤلاء الكفار
استثنى عنه موضعين الاول الذين
يصلون أي ينتهون ويتصلون إلى
قوم بينكم وبينهم ميثاق والمعنى ان
من دخل في عهد من كان داخلا في
عهدكم فهم أيضا داخلون في عهدكم
قال الفقهاء وقد يدخل في الآية أن
يقصد قوم حضرة الرسول صلى
الله عليه وسلم فيتعذر عليهم ذلك
المطالب فيلحقوا إلى قوم بينهم
وبين المسلمين عهد إلى أن يجدوا
السييل اليه والقوم هم المسلمون
وذلك انه صلى الله عليه وسلم وادع
وقت خروجه إلى مكة هلال بن
عويمر الأسلمي على أن لا يعينه ولا
يعين عليه وعلى أن من وصل إلى
هلال ولجا إليه فله من الجوار مثل
الذي لهلال وقال ابن عباس هم بنو
بكر بن زيد مائة كانوا في الصلح
وقال مقاتل هم خزاعة وخزجة
وهنا نكتوي أنه تعالى رفع
السيف عن النجا إلى الكفار
المصالحين فلان يدفع النار عن النجا
إلى محبة الله ومحبة رسوله كان أولى
وعن أبي عبيدة المراد بالوصلة
الانساب يقال وصلت إلى فلان
واتصت به اذا انتهيت اليه واعترض
عليه بان أهل مكة أكثرهم كانوا
متصلين بالرسول صلى الله عليه وسلم
من جهة النسب مع أنه كان قد أباح
دم الكفار منهم الاستثناء الثاني
قوله أو جاوركم وفي العطف وجهان

لقاتل المؤمن متعمدا كائنا من كان القاتل على ما وصفه في كتابه ولم يحصل له توبة من فعله قالوا فكل
قاتل مؤمن عداؤه ما أوعده الله من العذاب والخلود في النار ولا توبته وقالوا نزلت هذه الآية بعد التي
في سورة الفرقان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير وابن وكيع قال ثنا جرير عن يحيى الجابر
عن سالم بن أبي الجعد قال كنا عند ابن عباس بعدما كتب بصره فأتاه رجل فناداه يا عبد الله بن عباس
ما ترى في رجل قتل مؤمنا متعمدا فقال جزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا
عظيما قال أفرأيت ان تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال ابن عباس نكته أمه وأنى له التوبة
والهدى فوالذي نفسي بيده لقد سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول نكته أمه رجل قتل رجلا
متعمدا جاء يوم القيامة أخذ بيمنه أو بشماله تشعب أو داجه في عرش الرحمن يلزم قاتله
بيده الأخرى يقول سل هذا قتي قاتني ووالذي نفس عبد الله بيده لقد أنزلت هذه الآية فاستهزأ من
آية حتى قبض نبيكم صلى الله عليه وسلم وما نزل بعدها من برهان حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن
عمرو بن قيس عن يحيى بن الحرث التيمي عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا
عظيما وان تاب وآمن وعمل صالحا فقال وأنى له التوبة حدثنا أبو كريب قال ثنا موسى بن
داود قال ثنا همام عن يحيى عن رجل عن سالم قال كنت جالسا مع ابن عباس فسمعت رجلا فقال
أرأيت رجلا قتل مؤمنا متعمدا أين منزله قال جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا
عظيما قال أفرأيت ان هو تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى قال وأنى له الهدى نكته أمه والذي
نفسى بيده لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يعني النبي صلى الله عليه وسلم يحيى يوم القيامة معلقا رأسه باحدى يديه اما
بيمينه أو بشماله أخذ صاحبه بيده الأخرى تشعب أو داجه في عرش الرحمن يقول يا رب سل عبدك
هذا علام قاتني فاجابني بعد نبيكم ولا نزل كتابكم حدثنا أبو كريب قال ثنا قبيصة
قال ثنا عثمان بن زريق عن عمار الذهني عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس بنحوه الا أنه قال في
حديثه فوالله لقد أنزلت على نبيكم ثم ما سخنهاشي ولقد سمعت يقول ويل لقاتل المؤمن يحيى يوم
القيامة أخذ رأسه بيده ثم ذكر الحديث نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد
عن أبي شرع عن سعيد بن جبيرة قال قال عبد الرحمن بن ابري سئل ابن عباس عن قوله ومن يقتل مؤمنا
متعمدا جزاؤه جهنم فقال لم يسخنهاشي قال في هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم
وقال في هذه الآية والذين لا يدعون مع الله الها آخروا لا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا
يزنون ومن يفعل ذلك يلق أمانا قال نزلت في أهل الشرك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبه عن منصور عن سعيد بن جبيرة قال أمرني عبد الرحمن بن ابري أن أسأل ابن
عباس عن هاتين الآيتين فذكر نحوه حدثنا أبو كريب قال ثنا طلق بن غنم عن زائدة عن
منصور قال حدثني سعيد بن جبيرة أو حدثت عن سعيد بن جبيرة عن عبد الرحمن بن ابري أمره أن
يسأل ابن عباس عن هاتين الآيتين اللتين في النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم الى آخر
الآية والتي في الفرقان ومن يفعل ذلك يلق أمانا الى ويخلف فيه مهانا قال ابن عباس اذا دخل الرجل
في الاسلام وعلم شرائعهم ثم قتل مؤمنا متعمدا فلا توبته وأما التي في الفرقان فانها لما أنزلت قال
المشركون من أهل مكة فقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله بغير الحق فاستغفنا الاسلام قال
نزلت الامن تاب حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن المعيرة بن النعمان
عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم قال رانسخهاشي
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبه عن المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
قال هي من آخر ما نزلت ما نسخهاشي حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا سبعة

قوله أو جاوركم وفي العطف وجهان أي هما أن يكون معطوفا على مهنة قوم والمعنى لا الذين يصلون إلى قوم

جاءه من أوالى قوم جاؤكم مسكينين عن القتال لالكم ولا عليكم وثانيهم ما أعطى على صلة (١٢٩) الذين كانه قبل الذين يتصلون بالمعاهد وأوالى

الذين لا يقاتلونكم وهذا أنسب بقوله في صفتهم فان اعتبرواكم فلم يقاتلوكم الى آخر الآية الذين ان كفهم عن القتال سبب استحقاقهم لنفي التعرض لهم بالاستقلال لا بواسطة اتصال ومعنى حصرت صدورهم ضاقت والحصر الضيق والانتقاض وهو في موضع الحال باضمار قد بدلالة قراءة من قرأ حصرة وجعله المبرد صفة او صوف محذوف منصوب على الحال أى جاؤكم قوما حصرت وقيل هو بيان لجؤكم وقوله أن يقتلواكم أى عن الكفار أو من المؤمنين قال الجمهور هم من الكفار بنو مدح جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين وعلى هذا يلزم السخ لان الكافر وان ترك الاله ال جازفته وقال أبو مسلم انه تعالى لما أوجب الهجرة على كل من أسلم استثنى من له عذر وهما طائفتان احدهما الذين قصدوا الرسول صلى الله عليه وسلم للهجرة والنصرة الا انه كان في طريقهم كفار غالبيتهم فصاروا الى قوم بينهم وبين المسلمين عهدوا فأما عندهم الى أن يمكنهم الخلاص والثانية من صار الى الرسول ولا يقاتل الرسول ولا أصحابه لانه يخاف الله فيه ولا يقاتل الكفار أيضا لانهم أقارب أولاده بنى أولاده وأزواجه بينهم يخافون قاتلهم أن يقتلوا أولاده وأصحابه فهذان الفريقان من المشركين لا يحل قتالهم وان كان لم يوجد منهم الهجرة ومقاتلة الكفار وعلى هذا فعنى قوله ولو شاء الله لسلطهم عليكم أى لو شاء لقوى قلوبهم ليدفعوا عن أنفسهم ان

عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة قال اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن فدخلت الى ابن عباس فسألته فقال لقد نزلت في آخرا ما نزل من القرآن وما نسخها شيء حدثني المثنى قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا أبو ياس معاوية بن قررة قال أخبرني شهر بن حوشب قال سمعت ابن عباس يقول نزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم بعد قوله الامن تاب وآمن وعمل صالحا سنة حدثننا ابن المثنى قال ثنا سالم بن قتيبة قال ثنا شعبة عن معاوية بن قررة عن ابن عباس قال ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال نزلت بعد الامن تاب بسنة حدثننا ابن المثنى قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبة قال ثنا أبو ياس قال ثنا من سمع ابن عباس يقول في قاتل المؤمن نزلت بعد ذلك بسنة فقلت لابي ياس من أخبرك فقال شهر بن حوشب حدثننا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي حصين عن سعيد عن ابن عباس في قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا قال ليس لقاتل نوبة الا أن يستغفر الله حدثننا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا الآية قال عطية وسئل عنها ابن عباس فزعم انه نزلت بعد الآية التي في سورة الفرقان بنماني سنين وهو قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله غفور رحيم حدثننا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن مطرف عن أبي السفر عن ناجية عن ابن عباس قال هما المممتان الشرك والقتل حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أكبر الكبر الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله لان الله سبحانه يقول لجزاؤه جهنم خالد فيها غضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن بعض أشياخ الكوفيين عن الشعبي عن مسروق عن ابن عمر في قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال انه المحكمه وما تزداد الاشارة حدثننا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا هياج بن بسطام عن محمد بن عمرو عن موسى بن عقبة عن أي الزناد عن خارجة بن زيد عن زيد بن ثابت قال نزلت سورة النساء بعد سورة الفرقان بسنة أشهر حدثننا ابن الرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال ثنا أبو هريرة عن أبي معاوية الجبلي عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس يأتي المقتول يوم القيامة أخذ رأسه بيمينه وأوداجه تشعب دما يقول يا رب دمي عند فلان فيؤخذ ان فيسند ان الى العرش فيأدري ما يقضى بينه ما ثم ترعهم هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها الآية قال ابن عباس والذي نفسي بيده ما نسخها الله جل وعز منذ أنزلها على نبيكم عليه السلام حدثننا أبو كريب قال ثنا يحيى بن آدم عن ابن عيينة عن أي الزناد قال سمعت رجلا يحدث خارجة بن زيد بن ثابت قال سمعت أباك يقول نزلت الشديدة بعد الهينة ستة أشهر قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا الى آخر الآية بعد قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى آخر الآية حدثننا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن أبي الزناد قال سمعت رجلا يحدث خارجة بن زيد قال سمعت أباك في هذا المكان يعني يقول نزلت الشديدة بعد الهينة قال أراه ستة أشهر يعني ومن يقتل مؤمنا متعمدا بعد ان الله لا يغفر أن يشرك به حدثننا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن زياد عن الضحاك بن مزاحم قال ما نسخها شيء منذ نزلت وليس له نوبة قال أبو جعفر وأولى القول في ذلك باصواب قول من قال معناه ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه ان جزاء جهنم خالد فيها ولكنه يغفر أو يتفضل على أهل الايمان به وبرسوله ولا يجازيهم بالخلود فيها ولكنه عز ذكره اما أن يغفر بفضل فلا يدخله النار واما أن يدخله اياه ثم يخرج منها بفضل رجته لما ساف من وعد عباده المؤمنين بقوله يا عبداي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطروا من رجعت ان الله يغفر الذنوب جميعا فانظر طان ان القاتل ان وجب أن يكون داخل في

الله تعالى أخبر أنه لو شاء لفعل وهذا
 ينبي عن القدرة على الظلم وهو صحيح
 عندنا ولا يدل على أنه فعل الظلم
 وأرادوا النزاع فيه فان اعتبرواكم
 فان لم يتعرضوا لكم وألقوا اليكم
 السلم أي الانقياد والاستسلام فما
 جعل الله لكم عليهم سيلا فلا أذن
 لكم في أخذهم وقتلهم سجدون
 آخر بنهم قوم من أسد وخطان
 كانوا إذا اتوا المدينة أسلموا وعاهدوا
 ليأمنوا المسلمين فاذا رجعوا إلى قومهم
 كفروا ونكثوا عهدهم كما وردوا
 إلى الفتنة كما مداهم قومهم إلى
 قتال المسلمين أركسوا فيها أي ردوا
 مقلوبين منكوسين فيها وهذه
 استعارة لشدة أصرارهم على الكفر
 وعداوة المسلمين لأن من وقع في حفر
 منه كوسا تعذر خروجه فان لم
 يعتزلواكم ويلقوا أي ولم يلحقوا ولم
 يكفوا نفوذهم واقتلواهم حيث
 تقع مؤههم حيث تمكنتم منهم قال
 الا كثرون وفيه دليل على أنهم إذا
 اعتزلوا قتالنا طلبوا العلم منا وكفوا
 أي لم يمتنعوا عن أيذا أسلم يجوز لنا قتالهم
 ولأجلهم وهذا مبني على أن المعلق
 بكلمتان على الشرط بعدم عند
 الشرط أما قوله سلطانا فعناه حجة
 واضحة لأنه كشف حالهم في الكفر
 والغدر أو تسلط ظاهر حيث أذنا
 لكم في قتلهم (وما كان لؤمن أن
 يقتل مؤمنا بالخطأ ومن قتل مؤمنا
 خطأ فخر برقبته مؤمنة ودية مسلمة
 إلى أهله الآن مصدقوا فان كان
 من قوم عدولكم وهو مؤمن فخر برقبته
 مؤمنة وان كان من قوم بينكم
 وبينهم ميثاق فدية مؤمنة إلى أهله
 وفخر برقبته مؤمنة من لم يجد وصيام
 شهرين متتابعين توبته من الله وكان
 الله عابدا حكيما ومن يقتل مؤمنا م

الله تعالى أخبرانه لو شاء لفعل وهذا
 ينبي عن القدرة على الظلم وهو صحيح
 عندنا ولا يدل على انه فعل الظلم
 وأرادوا النزاع فيه فان اعتزلوكم
 فان لم يتعرضوا لكم وألقوا اليكم
 السلم أى الانقياد والاستسلام فما
 جعل الله لكم عليهم سبيلا فإذن
 لكم فى أخذهم وقتلهم سبحانه
 آخر بنهم قوم من أسد وعطقان
 كانوا إذا أتوا المدينة أسلوا وعاهدوا
 ليامنوا المسلمين فاذا رجعوا الى قومهم
 كفروا ونكثوا عهدهم كلما ردوا
 الى الفتنة كلما دعاهم قومهم الى
 قتال المسلمين أركسوا فيها أى ردوا
 مقلوبين منكوسين فيها وهذه
 استعارة لشدة اصرارهم على الكفر
 وعداوة المسلمين لان من وقع فى حفر
 منه كوسا تعذر خروجه فان لم
 يعتزلوكم ويلقوا أى ولم يلغوا ولم
 يكفوا نفوذهم واقتلوهم حيث
 تفرغتموهم حيث تـ كنتم منهم قال
 الا كثرون وفيه دليل على انهم اذا
 اعتزلوا قاتلنا وطلبوا إلحاحا منا وكفوا
 أيديهم عن ايذاننا لم يجوز لنا قتلهم
 ولأقلامهم وهذا مبني على أن المعلق
 بكلمتان على الشرط بعدم عند
 الشرط أما قوله سلطانا فعناء حجة
 واضحة لانه كشف حالهم فى الكفر
 والغدر أو تسلط ظاهر حيث أذنا
 لكم فى قتلهم (وما كان لو من أن
 يقتل مؤمنه بالخطأ ومن قتل مؤمنا
 خطا فخر رقبته ومثله ودية مسلمة
 الى أهله الآن بعد قوافان كان
 من قوم عدو لكم وهو مؤمن فخر
 رقبته مؤمنا وان كان من قوم بينكم
 وبينهم ميثاق فدية - لملة الى أهله
 وفخر رقبته مؤمنا من لم يجدد صيام
 شهرين متتابعين توبت من الله وكان
 الله عابدا حكيما ومن يقتل مؤمنا

٧ هكذا هذه لزادة هندي و ايساهامعني و لاهو موجوده في رواية الدرر المحمدية

2011

الله عايبا حكيمًا ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها و غضب الله عليه وله عذاب عظيم يا أيها الذين

آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرضاً (١٣١)

الحياة الدنيا فعند الله مغام كثيرة
كذلك كنتم من قبل فن الله عليه
فتبينوا ان الله كان بما تعملون خبير
لا يستوي القاعدون من المؤمنين
غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل
الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله
المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على
القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنة
وفضل الله المجاهدين على القاعدین
أجرًا فليجادرجات منه ومغفرة
ورحمة وكان الله غفورًا رحيمًا
الذين توفاهم الملائكة ظالمی
أنفسهم قالوا فم كنتم قالوا كن
مستضعفين في الأرض قالوا لم تكن
أرض الله واسعة فتهاجروا فيها
فأولئك ما واهم جهنم وساء مصيرها
الالمستضعفين من الرجال والنساء
والولدان لا يستطيعون حيلة ولا
يهدون سبيلًا فاولئك عسى الله
أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا
ومن هاجر في سبيل الله يجد في الأرض
مراغما كثيرا وسعة ومن يخرج
من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم
يذكره الموت فعد وقع أجره على الله
وكان الله غفورا رحيمًا واذم من
في الأرض فليس عليكم جناح أن
تقصروا في الصلاة ان خفتم أن
يقتلکم الذین کفروا ان الکافرين
کافواکم عدوا مبینا القرآن فتبينوا
من التثبت وكذلك في الحرات حرة
وعلى وخائف والباقون فتبينوا من
التيبين السلم مقصود أبو جعفر ونافع
وابن عامر وحزة وخلف والمفضل
وسهل الباقر بالالف غير بالنصب
أبو جعفر ونافع وابن عامر وعلي
وخلف الباقر وغير بالرفع الذين
توفاهم مشددة الناء البري وابن فليح
الوقوف الانحطاج يصدقوا ط
ابتداء حكم آحر مؤمنة ط لذلك مؤمنة

الشيء كان بينه وبينه فقتله وأخذ بعيره ومتبعه فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخبرناه الخبر نزل فينا القرآن يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن ألقى
اليكم السلام لست مؤمنا الآية **حدثني** هرون بن ادريس الاصم قال ثنا المحارب بن عبد الرحمن
ابن محمد عن محمد بن اسحق عن زيد بن عبد الله بن قسيط عن ابن أبي حيدر الاسدي عن أبيه بنحوه
حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال لحق ناس من الناس
رجلا في غنيمته فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا تلك الغنيمه فزلت هذه الآية ولا تقولوا لمن ألقى
اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا تلك الغنيمه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس بنحوه **حدثني**
سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال لحق المسلمون رجلا ثم ذكر
مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبد الرحيم بن سليمان عن اسراييل عن سمك عن عكرمة عن
ابن عباس قال مر رجل من بني سليم على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في غنم فسلم
عليهم فقالوا ما سلم عليكم الا ليتعنوكم فعمدوا اليه فقتلوه وأخذوا غنمهم فأتوا به رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا الى آخر الآية
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسراييل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن
أبيه عن ابن عباس قال كان الرجل يتكلم بالاسلام ويؤمن بالله والرسول ويكون في قومه فاذا جاءت
سرية فجدوا خبر بها حية يعني قومه ففروا وأقام الرجل لا يحاف المؤمنين من أجل انه على دينهم حتى
يلقاهم فيلقى اليهم بالسلام فيقول المؤمنون لست مؤمنا وقد ألقى السلام ويقتلونه فقال الله جل وعز
يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا الى تبتغون عرض الحياة الدنيا يعني تقتلونه ارادة
أن يحل لكم ماله الذي وجدتم. هو ذلك عرض الدنيا فان عندى مغام كثيرة فالتمسوا من فضل الله
وهو رجل اسمه مرداس جلا قومه هار بن من خيل بهتهار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها رجل من
بني ليث اسمه قليب لم يجئ معهم اذ القيم مرداس فسلم عليهم فقتلوه فامر رسول الله صلى الله عليه
وسلم لاهله بدينه وورد اليهم ماله ونهى المؤمنين عن مثل ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا الآية وهذا الحديث في شان
مرداس ورجل من غطفان ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشا عليهم غالب النبي الى أهل
فدك وبه ناس من غطفان وكان مرداس منهم فقرأهم فقرأهم فقرأهم فقرأهم فقرأهم فقرأهم فقرأهم
فصعبته الخيل غدوة فلما القوه سلم عليهم مرداس فدعاه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوه
وأخذوا ما كان معه من متاع فأنزل الله جل وعز في شأنه ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا
لان تحية المسلمين السلام بها يتعارفون ويهاجى بعضهم بعضا **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا لمن
ألقى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغام كثيرة كذلك كنتم من قبل
فن الله عليكم فتبينوا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية عليها اسامة بن زيد الى بني ضمرة فلقوا
رجلا منهم يدعى مرداس بن نعيمك معه غنيمته ورجل آخر فلما رأهم آوى الى كهف جبل واتبعه
اسامة فلما بلغ مرداس الكهف وضع فيه غنمه ثم أقبل اليهم فقال السلام عليكم أشهد أن لا اله الا الله
وأن محمدا رسول الله فشد عليه اسامة فقتله من أجل جله وغنيمته وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
بعث اسامة أحب أن يشي عليه بخبر ويسأل عنه أصحابه فلما رجعوا لم يسألهم عنه فجعل القوم
يحدثون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون ارسول الله لو رأيت اسامة ولقيته رجل فقال الرجل لا اله الا

ج متابعين ولا احتمال كون قوبة مصدر الفعل محذوف والاوجه كونه مغفولا من الله ط حكيم عظيم مؤمن ج لان ما بعده

يصلح حالواستغفاما الدنيا ولا تقطاع النظم (١٣٢) مع اتصال القاء كثيرة ط فتيقنوا ط خبيراً ط وانفسهم الاول ط هرجة ط

الحسن ط عظماء ط لان ما بعده
بدل ورجعة ط رحيماء ط فيه
كنتم ط في الارض ط فتهاجروا
غيبا ط لتناهي الاستغفار ط بجوابه
جهنم ط مصيرا ط للاستثناء
سليلا ط لاعتهم ط غفورا ط
وسعة ط على الله ط رحيماء
من الصلاة ط والاصح انه شرط
اغلب في حال المسافر كفسروا ط
مبيناً ط * النفسير لم يكن بدني
بجاهدة الكفار من انه قد يتفق ان
يرى الرجل رجلا يظنه كافرا حريبا
فيقتله ثم يتبين انه كان مسلما ذكر
الله تعالى حكم هذه الواقعة وامثالها
في هذه الآيات اما سبب النزول
فقد روى عروة بن الزبير ان حذيفة
ابن اليمان قاتل مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم أحد فاطحوا المسلمون
وظنوا ان آباء اليمان واحد من
الكفار فضرروه باسيافهم و - حذيفة
يقول انه ابي فلم يفهموا قوله الا بعد
ان قالوه فقال حذيفة يغفر الله لكم
وهو ارحم الراحمين فلما سمع الرسول
صلى الله عليه وسلم ذلك زاد وقع - حذيفة
عنده ونزلت الآية في قوله في
أبي الدرداء وذلك انه كان في سرية
فعدل الى شعب لحاجة له فوجد
رجلا في غنمه فحمل عليه بالسيف
فقال الرجل لا اله الا الله فقتله وساق
غنمه ثم وجد في نفسه شيئا فذكر
الواقعة لارسل صلى الله عليه وسلم
فقال هلا شققت عن قلبه وندم أبو
الدرداء والذي عليه أكثر المفسرين
ما ذكره الكلبي ان عياش بن أبي
ربيعة المخزومي - لم يره في ان يظهر
اسلامه فخرج هاربا الى المدينة
وذلك قبل هجرة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقدمها ثم اتى طعنا من

الله محمد رسول الله فشد عليه فقتله وهو معرض عنهم فلما أكثروا عليه رفع رأسه الى السماء فقال كيف
أنت ولا اله الا الله قال يا رسول الله انما قالها متعوذا وتعوذ بها فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا
شققت عن قلبه فنظرت اليه قال يا رسول الله انما قاله بغيره من جسد فانزل الله عز وجل خبر هذا
وأخبره انما قتله من أجل جده وغنمه فذلك حين يقول تبغون عرض الحيلة الدنيا فلما بلغ من الله
عليكم يقول تاب الله عليكم فخلق أسامة أن لا يقاتل رجلا يقول لا اله الا الله بعد ذلك الرجل وما بقي من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا قال بلغني ان رجلا من المسلمين أغار على
رجل من المشركين فحمل عليه فقال المشرك اني مسلم لا اله الا الله فقتله المسلم بعد ان قالها فبلغ ذلك
النبي صلى الله عليه وسلم فقال الذي قتله أقتلته وقد قال لا اله الا الله فقال وهو يعتذر بانبي الله انما
قالها متعوذا وليس كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم فها شققت عن قلبه ثم مات قاتل الرجل فحضر
فلغظته الارض فدكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فامرهم أن يقبروه ثم اغطته الارض حتى فعل به
ذلك ثلاث مرات فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الارض أبت أن تقبله فالحق في غار من الغيران قال
معمر وقال بعضهم ان الارض تقبل من هو شرمته ولكن الله جعله لكم عبرة حدثنا ابن بشار
قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن منصور عن أبي الضمى عن مسروق عن قوم من المسلمين لقوا
رجلا من المشركين في غنيمته فقال السلام ليكم اني مؤمن فظنوا انه يتعوذ بذلك فقتلوه ونفذوا
غنيمته قال فانزل الله جل وعز ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا تبغون عرض الحياة
الدنيا تلك الغنيمة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتيقنوا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
سفيان عن حبيب بن أبي عتبة عن سعيد بن جبير قوله يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله
فتيقنوا قال خرج المقداد بن الاسود في سرية بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فمروا برجل في غنيمته
له فقال في مسلم فقتله المقداد فنزلت هذه الآية ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا تبغون
عرض الحياة الدنيا قال الغنيمة حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد نزل ذلك في
رجل قتله أبو الدرداء فذكر من قصة أبي الدرداء نحو القصة التي ذكرت عن أسامة بن زيد وقد ذكرت
في ناديل قوله وما كان مؤمنا أن يقتل مؤمنا الا خطا ثم قال في الخبر ونزل الفرقان وما كان مؤمنا أن
يقتل مؤمنا الا خطا فقرأ حتى بلغ لست مؤمنا تبغون عرض الحياة الدنيا غنيمته التي كانت عرض
الحياة الدنيا فعند الله غنم كثيرة خير من تلك الغنم الى قوله ان الله كان بما تعملون خبيرا حدثنا
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تقولوا لمن أتى
اليكم السلام لست مؤمنا قال راى غنم لقيه نفر من المؤمنين فقتلوه وأخذوا ما معه ولم يقبلوا منه
السلام عليكم فاني مؤمن حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قوله ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست مؤمنا قال حرم الله على المؤمنين أن
يقولوا لمن شهد أن لا اله الا الله لست مؤمنا كما حرم عليهم الميتة فهو آمن على ما له ودمه لا تردوا عليه قوله
واختلفت القراء في قراءة قوله فتيقنوا فقرأ ذلك عامة قراء المكين والمدنيين وبعض الكوفيين
والبصريين فتيقنوا بالباء والنون من التبيين بمعنى الثاني والنظر والكشف عنه حتى يضح وقرأ ذلك
عظماء قراء الكوفيين فتيقنوا بمعنى التثبت الذي هو خلاف الجملة والقول عندنا في ذلك انه ما قراءتان
معروفتان مستفيضتان في قراءة قال - لمين بمعنى واحد وان اختلفت في ما الالفاظ لان التثبت متبين
والتبيين متثبت فباي القراءتين قرأ القارئ فحسب صواب القراءة في ذلك واختلفت القراء في قراءة
قوله ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام فقرأ ذلك عامة قراء المكين والمدنيين والكوفيين السلم بغير
ألف بمعنى الاستسلام وقرأ بعض الكوفيين والبصريين السلام بالف بمعنى التحية والصواب من

ومع الحارث بن زيد بن أبي اليسر وكان أبو جهميل أنما عياش لأنه فاتباه وهو في العلم (١٣٣) فقال له أنزل فان أسلم يؤ وهما سقفييت

بعده وحلفت لا تا كل طعما ولا
شرا يا حتى ترجع اليه ولم يزل يقتل
منه أبو جهميل في الضرورة والغلوب
ويقول أليس محمد يهلك على ماله
الرحم انصرف وبرأكم وانت على
دينك حتى تزل فذهب معهما فلما
أخرجاه من المدينة أوثقاه بنسعة
وجلداه كل منهما مائة جلدة ثم قدما
به على أمه فقالت والله ما أحللت من
ونقلت حتى تكفر بالذي آمنته به
ثم تركوه موثقين الشمس فاعطاهم
بعض الذي أرادوا فأتاه الحارث بن
زيد وقال يا عياش والله استن كان
الذي كنت عليه هدى لقد تركت
الهدى وان كان ضلالة فقد دخلت
الآن فيه فغضب عياش من مقالته
وقال له هذا أخى يعنى أبا جهل فن
أنت يا حارث لله على ان وجدتك
خاليا ان أقتلك ثم ان عياشا أسلم بعد
هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهاجر الى المدينة وأسلم الحارث بعده
وهاجر وليس عياش يومئذ حاضرا
ولم يشعر ياسلامه فبينما هو يسير
بظهر قباء اذ لقي الحارث بن زيد فلما
رآه حمل عليه فقتله فقال الناس أى
مضى صنعت انه قد أسلم فرجع عياش
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال كان من أمرى وأمر الحارث
ما علمت وانى لم أشعر ياسلامه حتى
قتلته فترلت وما كان لو من أى ماصح
له ولا استقام أو ما كان له فيما أتاه
من ربه وعهد اليه أو ما كان له فى شئ
من الأمانة ذلك والغرض بيان أن
حرمة القتل كانت ثابتة من أول
زمان التكليف الاخطا الا له
العدو وبهذا السبب فيكون مفعولا
له أو الا فى حال الخطا أو الا فتلا خطا
قال أبو جهميل وهو أحد رؤساء المعتزلة

القرامة في ذلك عندنا من ألقى اليكم السلم بمعنى من استسلم لكم مدعنا الله بالتوجه لمقر اليكم بملئكم واعا
انحرنا ذلك لاختلاف الرواية في ذلك زور وروى أنه استسلم بان شهد شهادة الحق وقال انى مسلم
ون زور وروى أنه قال السلام عليكم فبهاهم تحية الاسلام ومن زور وروى أنه كان مسلما باسلام قد
تقدم منه قبل قتلهم اياه وكل هذه المعاني يجمعها السلم لان المسلم مستسلم والهي تحية الاسلام
مستسلم والمتشهد شهادة الحق مستسلم لاهل الاسلام ففى السلم جامع جميع المعاني التي رويت في
أمر المقتول الذي نزلت في شأنه هذه الآية وليس كذلك في السلام لان السلام لا وجه له في هذا الموضع
الا التحية فلذلك وصفنا السلم بالصواب واختلف اهل التاويل في تاويل قوله كذلك كنتم من قبل
فقال بعضهم معناه كما كان هذا الذي قتلتموه بعدما ألقى اليكم السلام من تحقباتي قومه بدينه متوقفا على
نفسه منهم كنتم أنتم مستحقين باديانكم من قومه كنتم حذرا على أنفسكم منهم فن ايه دليكم ذكر من
قال ذلك صد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا بن جريج قال أخبرني عبد الله
ابن كثير عن سعيد بن جبير في قوله كذلك كنتم من قبل تستحقون بايمانكم كما استحقى هذا الراعى
بايمانه صد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير
كذلك كنتم من قبل تكتمون ايمانكم في المشركين وقال آخرون معنى ذلك كما كان هذا الذي
فانتموه بعدما ألقى اليكم السلم كنتم كفارا فهداه كما هداكم ذكر من قال ذلك صد ثنا يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم كفارا مثله فبينوا وأولى
هذين القولين بتاويل الآية القول الاول وهو قول من قال كذلك كنتم تخفون ايمانكم في قومه كنتم
من المشركين وأنتم مقبوضون بين أظهرهم كما كان هذا الذي فانتموه مقبوضين بين أظهر قومه من المشركين
من تخفيا بدينه منهم وانما قلنا هذا التاويل أولى بالصواب لان الله عز ذكره انما عاتب الذين قتلوه
من أهل الايمان بعد لقائه اليهم السلام ولم يقدمه قاتلوه للسرا الذي كان دخل في أمره على قاتليه
بعقابه بين أظهر قومه المشركين ووطنهم انه ألقى السلام الى المؤمنين فعوذ منهم ولم يعاتبهم على قتلهم
اياه مشركا فيقال كما كان كفرا كنتم كفارا بل لا وجه لذلك لان الله جل ثناؤه لم يعاتب أحدا من
خطئه على قتل محارب لله ولرسوله من أهل الشرك بعد اذ قتله واختلف أيضا أهل التاويل في
تاويل قوله فن الله عليكم فقال بعضهم معنى ذلك فن الله عليكم باظهار دينه واعزاز أهله حتى أظهروا
الاسلام بعدما كانوا يكتمونه من أهل الشرك ذكر من قال ذلك صد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير عن الله عليكم فاطهر الاسلام وقال آخرون معنى
ذلك فن الله عليكم أيها القاتلون الذي ألقى اليكم السلام طلب عرض الحياة الدنيا بالتوبة من قتلكم
اياه ذكر من قال ذلك صد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن
السدي عن الله عليكم يقول ناب الله عليكم وأولى التاويلين في ذلك بالصواب التاويل الذي ذكرناه
عن سعيد بن جبير لما ذكرنا من الدلالة على ان معنى قوله كذلك كنتم من قبل ما وصفنا قبل فالواجب
أن يكون عقيب ذلك فن الله عليكم يدفع ما كنتم فيه من الخوف من أعداءكم باظهار دينه
واعزاز أهله حتى أمكنكم اظهار ما كنتم تخفون به من توحيده وعبادته حذرا من أهل الشرك
في القول في تاويل قوله (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في
سبيل الله باموالهم وأنفسهم) يعني جل ثناؤه بقوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي
الضرر والمجاهدون لا يعتدل المتخلفون عن الجهاد في سبيل الله من أهل الايمان بالله ورسوله
المؤثرون الدعوى والخفض والتعود في منازلهم على مقاساة خزونة الاسفار والسير في الارض ومشقة
ملاقات أعداء الله بجهادهم في ذات الله وقتالهم في طاعة الله اهل العزوم مذهب بأبصارهم وغير
ذلك من العلل التي لا سبيل لاهلها الا الضرر الذي بهم الى قتالهم وجهادهم في سبيل الله والمجاهدون في

التقدير وما كان لو من أن يقتل ومنافيق مؤمنا الا أن يقتله خطا فيبقى حيث كنتم مؤمنين قتل مؤمنا خطا فحصر بفعليه اعتناق رغبة أى نسمة

مؤمنوا الحر العتيق الكريم لان الكريم (١٣٤) في الاحرار كان المؤمن في العبيد ومنه عتاق النزيل والطير لكرامها وسر الوجه اكرم

سبيل الله ومنها جديته لتكون كلمة الله هي العليا المستقرعون طاعتهم في قتال أعداء الله وأعداء دينهم باموالهم انفاقا لها لئلا يهاونوا من كيد أعداء أهل الايمان بالله وبانفسهم مباشرة بها قاتلهم بما تكون به كلمة الله العالمة وكلمة الذين كفروا والسافلة واختلفت القراء في قراءة قوله غير أولى الضرر فقرا ذلك عامة قراء أهل المدينة ومكة والشام غير أولى الضرر ونصبا يعني الأولى الضرر وقرأ ذلك عامة قراء أهل العراق والكوفة والبصرة غير أولى الضرر برفع غير على مذهب النعت للقاعدن والصواب من القراءة في ذلك عندنا غير أولى الضرر بنصب غير لان الاخبار متظاهرة بان قوله لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم استثناء من قوله لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون ذكر بعض الاخبار الواردة بذلك حد ثنا نصر بن علي الجهضمي قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتوني بالكتف والروح فكاتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون وعمر بن أم مكتوم خلف ظهره فقال هل لي من رخصة يارسول الله فنزلت غير أولى الضرر حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبو بكر بن عياض عن أبي اسحق عن البراء قال لما نزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين جاء ابن أم مكتوم وكان أعشى فقال يارسول الله كيف أنا أعشى فبارح حتى نزلت غير أولى الضرر حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن البراء بن عازب في قوله لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر قال لما نزلت جاء عمر بن أم مكتوم الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان ضرب البصر فقال يارسول الله ما امرني فاني ضرب البصر فانزل الله هذه الآية فقال اتوني بالكتف والدواة أو بالروح والدواة حد ثنا محمد بن اسمعيل بن اسرائيل الدلال الرمي قال ثنا عبد الله بن محمد بن المغيرة قال ثنا مسعر عن أبي اسحق عن البراء انه لما نزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين كلمه ابن أم مكتوم فانزلت غير أولى الضرر حد ثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن ابن اسحق انه سمع البراء يقول في هذه الآية لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا فجاء بكتف فكتبها قال فشكى اليه ابن أم مكتوم ضرا ربه فنزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر قال شعبه وأخبرني سعد بن ابراهيم عن أبيه عن رجل عن زيد في هذه الآية لا يستوي القاعدون مثل حديث البراء حد ثنا أبو كريب قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي سنان الشيباني عن أبي اسحق عن زيد بن أرقم قال لما نزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله جاء ابن أم مكتوم فقال يارسول الله مالي رخصة قال لا قال ابن أم مكتوم اللهم اني ضرب بريرة من فائز الله غير أولى الضرر وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبها يعني الكتاب حد ثنا محمد بن عبد الله بن يزيد ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا بشر بن المغفل عن عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن سهل بن سعد قال رأيت مروان بن الحكم جالسا جثت حتى جلست اليه قد تناز يدن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل عليه لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال فجاء ابن أم مكتوم وهو عليها على فقال يارسول الله لو أستطيع الجهاد لجهدت قال فانزل عليه ونحوه على فخذى فقتلت فظننت أن ترض فخذى ثم سري عنه فقال غير أولى الضرر حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فجاء عبد الله بن أم مكتوم فقال يارسول الله اني أحب الجهاد في سبيل الله ولكن بي من الزمانة ما قد ترى قد ذهب بصري قال زيد فقامت فخذى رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذى في خشيته أن يرضها ثم قال اكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله حد ثنا الحسن بن يحيى

هكذا هذه لعبارة بالامس ولعل الصواب بان قوله غير أولى الضرر استثناء الخ اه معجمه

موضع منه وعبر عن التسمية بالرقبة كما عبر عنها بالرأس في قواهم فلان تلك كذا رأس من الرقيس ودية مسلمة الى أهله الدينة من الودي كالشبيبة من الوشي والاصل ودية وهي مخصوصة ببدل النفس دون سائر المتلفات وقد تستعمل في بدل الاطراف والاعضاء والمراد بالاهل الورثا لا أن يصدقوا أي يتصدقوا فادخمت التاء في الصاد والتصدق الاعطاه والمراد ههنا العفو ومحله النصيب على الطرف أو الحال والعامل مسلمة أو عليه كلمة قيل يجب عليه الدية أو سلمها الا زمان التصديق أو الامتصدقين وههنا مسائل الأولى القتل على ثلاثة أقسام عمد وخطا وشبه عمد أما العمد فهو أن يقصد قتله بالسبب الذي يعلم اقضاه الى الموت سواء كان ذلك جارا أو لم يكن وأما الخطا فضرر بان أحدهما أن يقصد رمي مشرك أو طائر فأصاب مسلما والثاني أن يظن مشركا بان كان عليه شعار الكفار فالاول خطأ في الفعل والثاني خطأ في القصد وأما شبه العمد فهو أن يضربه مثلا بعصا خفيفة لا تقتل غالباً فموت منه فهذا خطأ في القتل وان كان عمدا في الضرب الثانية قال أبو حنيفة القتل بالمتقل ليس بعمد محض بل هو خطأ أو شبه عمد فيكون داخل تحت الآية فيجب فيه الدية والكفارة ولا يجب فيه القصاص وقال الشافعي انه عمد محض يجب فيه القصاص حجة الشافعي انه قتل عمد عدوان أمانه قتل فلقوله تعالى لموسى وقتلت نفسا فحينئذ لمن الغم يعني القبطى اذ ذكر موسى فقتل عليه وأمانه عمد عدوان قتل هر فلان من ضرب رأس الانسان بجهر الرجم أو صلبه أو غيره ثم قال ما قتلت قتله عدما جانا واذا ثبت انه قتل عمد عدوان فهو موجب

القصاص لقوله كتب عليكم القصاص في القتلى وأن المقصود أن تخرج القصاص من (١٣٥) الأرواح عن الأهدار والأهدار في المقتل

كهو في المحدث والعلم الضروري حاصل
بان التفاوت في آله الأهدار وغيره
معتبر بدرجة أبي حنيفة قوله صلى الله
عليه وسلم الآن قتل العمد والخطا
قتل السوط والعصا مائة من
الأبل وهذا عام سواء كان السوط
أو العصا صغيرا أو كبيرا وأوجب
بان العصا والسوط يجب جملهما على
الخفيف ليتحقق معنى الخطا فان من
ضرب رأس إنسان بقطعة جبل ثم
قال ما كنت أقصد قتله لم يعاقبه
الثالثة قال أبو حنيفة القتل العمد
لاوجب الكفارة لانه شرط في الآية
أن يكون القتل خطأ وعند اتقاء
الشرط لا يحصل المشروط وقال
الشافعي يوجب الجوارح وإن واثقه بن
الاسقع قال أئمة رسول الله صلى الله
عليه وسلم في صاحب لنا أوجب
النار بالقتل فقال اعتقوا عنه يعق
الله بكل عضو منه عضوا من النار
وأيضا نص الله تعالى على الكفارة
في قتل السيد عمدا في الحرم وفي
الأحرام فأوجبها على الخاطئ بالاتفاق
فهنا نص على الخاطئ فان يوجب
على العمد كان أولى لانه لما أخرج
نفسا مؤمنة عن جلة الأحياء عمدا
لزمه أن يدخل نفسا مثلها في جلة
الأحرار لان أطلاقهم من قبل الرق
كأحيائهم من قبل أن الرقيق ممنوع
من تصرف الأحرار كما أن الميت ممنوع
من التصرف مطلقا لتحقيق هذا
المعنى أوجب أن تكون الرقبة كاملة
لرق وأن تكون سامة عن عيب خلل
بالعمل كهرم وعي وجنون الرابعة
قال ابن عباس والحسن والشعبي
والنخعي لا تجزى الرقبة إلا إذا صام
وصلى لانه تعالى أوجب تحرير الرقبة
المؤمنة والأمان ما التصديق واما

قال أن خبرنا عبد الرزاق قال أن خبرنا ابن جريج قال أن خبرني عبد الكريم أنه سمع مقسما يحدث عن ابن
عباس أنه سمعه يقول لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر حد ثنا القاسم
قال ثنا حسين قال ثنى حجاج قال أن خبرني عبد الكريم أنه سمع مقسما يحدث عن ابن عباس أنه
سمعه يقول لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر لما نزل غزو بدر قال عبد الله
ابن أم مكتوم وأبو أحمد بن جحش بن قيس الأسدي أن رسول الله أنما أعيان فهل لنا رخصة فنزلت
لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل
الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة حدثن محمد بن سعد قال ثنى أبي قال
ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في
سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فسمع بذلك عبد الله بن أم مكتوم الأعمى فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله قد أمرك الله في الجهاد ما قد علمت وأنا رجل ضرب البصر لا أستطيع الجهاد فهل لي
من رخصة عند الله أن فعدت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمرت في شأنك بشئ وما أدرى هل
يكون لك ولا يصح بابك من رخصة فقال ابن أم مكتوم اللهم اني أنشدك بصرى فأنزل الله بعد ذلك على
رسوله صلى الله عليه وسلم فقال لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير الضرر والمجاهدون في سبيل الله
إلى قوله على القاعدین درجة حد ثنا ابن حميد قال ثنا محكم عن عمرو بن عطاء عن سعيد قال
نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فقال رجل أعمى يا نبي الله فأناب أحب
الجهاد ولا أستطيع أن أجاهد فنزلت غير أولى الضرر حدثن يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم
قال أن خبرنا حسين عن عبد الله بن شداد قال لما نزلت هذه الآية في الجهاد لا يستوى القاعدون من
المؤمنين قال عبد الله بن أم مكتوم يا رسول الله اني ضرب بكماترى فنزلت غير أولى الضرر حد ثنا بصر
ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتاد قوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير
أولى الضرر ثم عذر الله أهل العذر من الناس فقال غير أولى الضرر كان منهم ابن أم مكتوم
والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال
ثنا اسباط عن السدي لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله
إلى قوله وكلا وعد الله الحسنى لما ذكر فضل الجهاد قال ابن أم مكتوم يا رسول الله اني أعمى ولا أطيق
الجهاد فأنزل الله في غير أولى الضرر حدثن الثنى قال ثنا محمد بن عبد الله النخعي قال ثنا
زهير بن معاوية قال ثنا أبو اسحق عن البراء قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع
لي زيد او قل له يا بني أويجيء بالكف والدواء والالوح والدواء الشك من زهير أكتب لا يستوى
القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله ان بعني ضررا فنزلت
قبل ان يبرح غير أولى الضرر حدثن الثنى قال ثنا عبد الله بن رباح البصري قال ثنا امرئيل
عن أبي اسحق عن البراء بنحوه الا انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع لي زيد او ليحسني معه
بكف ودواء أو لوح ودواء حدثن الثنى قال ثنا عبيد الله بن موسى عن امرئيل عن زياد بن
فياض عن أبي عبد الرحمن قال لما نزلت لا يستوى القاعدون قال عمرو بن أم مكتوم يا رب ابتليني
فكف أصنع قال فنزلت غير أولى الضرر وكان ابن عباس يقول في معنى غير أولى الضرر نحو ما قلنا
حدثن الثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله غير أولى الضرر قال
أهل الضرر في القول في تأويل قوله (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین
درجة) يعني بقوله جل ثناؤه فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة فضل الله
المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین من أولى الضرر درجة واحدة يعني فضيلة واحدة وذلك
بفضل جهاده بنفسه فاما بما سوى ذلك فهو مما مستويان كما حدثن الثنى قال ثنا سويد قال

العمل والجمع وعلى قدرات قال كل فائت عن الرب وقابل له الأجر والأجر في الأجر إذا كان أحد أو به مسلما

لأن حكمه حكم المؤمن الخامسة تعالى (١٣٦) أوجب الله في القرآن ولم يبين كيفية الواجبات من السنة من غير أن

النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى أهل اليمن أن في النفس مائة من الأبل وهذه المائة إذا كان القتل خطئ خمسة عشر من مائة بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن لبون وعشرون جذعة وعشرون حقتوبه فالعالم الذي روى عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في دية الخطأ مائة من الأبل وفصلها كما ذكرنا وأبدل أبو حنيفة وأحمد أبناء اللبون بأبناء المخاض لأن هذا الأقل متفق عليه والراشد مني بالبراءة الأصلية وقال غيره أبناء المخاض غير معتبرة في باب الزكاة فحب أن لا يعبر في الدية التي سبها أقوى من السبب الموجب للزكاة واتفقوا على أن الدية في العمد المحض معظمت من ذلك التثبيت في الأبل وهو أن يكون ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلقة في بطونها وأولادها ومنه الحلول على قياس ابدال سائر المتلفات خلاف دية الخطأ فانها موجهة الثلث في السنة الأولى والثالث الآخر في السنة الثانية والباقي في السنة الثالثة استغاض ذلك عن الخلفاء الراشدين ولم ينكروه أحد فكان اجتماعا ومنه ثبوتها في ذمة الجاني لا تحماها العقالة خلاف دية الخطأ فانها تكون على العقالة لما روى أن امرأتين من هذيل اقتتا فزمت أحدهما الأخرى بحجر وروى بعمود فسطاط فقتلها فعضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدية على عقالة القتالة وهذه صورة شبه العمد والتحمل في الخطأ أولى وجهات التحمل ثلاث القرابة والولاء وبيت المال والقرابة يعيها لعصبة الذين هم على حاشية النسب وهم الأخوة ونحوه وقال أبو حنيفة ومالك يتحمل الأبا ولبنون كغيرهم ويراعى الترتيب في العمد

أخبرنا ابن المبارك أنه سمع ابن جريح يقول في فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعد من درجة قال على أهل الضرر في القول في تأويل قوله (وكلا وعد الله الحسنى) وفضل الله المجاهدين على القاعد من أجزاعهم) يعني جل ثناؤه وكلا وعد الله الحسنى وعن أبي عبد الله الكل من المجاهدين بأموالهم وأنفسهم والقاعد من أهل الضرر الحسنى يعني جل ثناؤه بالحسنى الجنة كما هو شأن بشر من معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكلا وعد الله الحسنى وهي الجنة والله يوتى كل ذي فضل فضله ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال الحسنى الجنة وأما قوله وفضل الله المجاهدين على القاعد من أجزاعهم فانه يعني وفضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعد من غير أولي الضرر وأجزاعهم كما هو شأن القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وفضل الله المجاهدين على القاعد من أجزاعهم درجات منسوبة مغفرة قال على القاعد من المؤمنين غير أولي الضرر في القول في تأويل قوله (درجات منسوبة مغفرة وكان الله غفورا رحيمًا) يعني جل ثناؤه درجات منسوبة من منازل من منازل الكرامة واختلف أهل التأويل في معنى الدرجات التي قال جل ثناؤه درجات منسوبة بعضهم بما هو شأن بشر من معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة درجات منسوبة مغفرة ودرجة كان يقال الاسلام درجة والاسلام في الهجرة درجة والجهاد في الهجرة درجة والقتل في الجهاد درجة وقال آخرون بما هو شأن يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سألنا ابن زيد عن قول الله تعالى وفضل الله المجاهدين على القاعد من أجزاعهم ما درجته من الله من السبع التي ذكرها في سورة براءة ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخافوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب فقرأ حتى بلغ أحسن ما كانوا يعملون قال هذه السبع الدرجات قال وكان أول شيء فكانت درجة للجهاد بجملة فكان الذي جاهد به له اسم في هذه فمساوات هذه الدرجات بالتفصيل أخرج منها فلم يكن له منها إلا لثقة فقرأ يصيبهم ظمأ ولا نصب وقال ليس هذا صاحب الثقة ثم قرأ ولا ينفقون نفقة قال وهذه نفقة القاعد وقال آخرون على بذلك درجات الجنة ولا ينفقون نفقة قال وهذه نفقة لقاعد ذكر من قال ذلك ثنا علي بن الحسن الأزدي قال ثنا الأشجعي عن سفيان عن هشام بن حسان عن جبلة بن سحيم عن أبي محيريز في قوله فضل الله المجاهدين على القاعد من أجزاعهم إلى قوله درجات منسوبة ما بين الدرجتين حضر الغرس الجواد المضمرة سبعين سنة وأولى التأويلات بتأويل قوله درجات منسوبة أن يكون معنيها درجات الجنة كما قال ابن محيريز لأن قوله تعالى ذكره درجات منسوبة وبيان عن قوله أجزاعهم ما معلوم أن الأجزاء هو الثواب والجزاء وإذا كان ذلك وكانت الدرجات والمغفرة والدرجة درجة عنده كان معلوما أن لا وجه لقول من وجسه معنى قوله درجات منسوبة إلى الأعمال وزادها على أعمال القاعد من الجهاد كما قال قتادة وابن زيد واذ كان ذلك وكان الجميع من تأويل ذلك ما ذكرنا فبين أن معنى الكلام وفضل الله المجاهدين في سبيل الله على القاعد من غير أولي الضرر أجزاعهم أو ثوابهم ولا هو درجات أعطاهم في الآخرة من درجات الجنة رفعتهم بها على القاعد من أجزاعهم بل هو في ذات الله ومغفرة يقول وصفيح لهم عن ذنوبهم فتفضل عليهم بترك عقوبتهم عليها ودرجة يقول ورأف بهم وكان الله غفورا رحيمًا يعني فضل الله عنهم مع خلاصهم أمره ونهيه وركوبهم معصية في القول في تأويل قوله (ان الذين توفاهم الملائكة طالم إلى أفئدتهم قالوا أديم كتم قالوا كناه مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها أولئك ما وراءهم جهنم وساءت مصيرا للمستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلًا قالوا ذلك عسى

الأخرب بالاقرب فان كان بينهم وفاء اذا وزع عليهم لكثرتهم أو لقلته المال والاشراكهم (١٣٧) الذين يلوئهم ثم الذين يلوئهم وقال أبو بكر

الأصم وجمهور السوارج الديني
الخطأ أيضا تجب على القتلى كأن
تحرر الرقبة أو يضاعف برؤيه عطف
الدين في الآية على الحرير أو أيضا
الجناية صدرت عنه فلا يعقل تضمين
غيره كفي سائر التلافات وتخصيص
عوم القرآن بخبر الواحد غير جازم
وأجيب باجماع الصحابة على ذلك
السادسة ذهب أكثر الفقهاء أن
دية المرأة نصف دية الرجل باجماع
المفسرين من الصحابة ولان المرأة
في الميراث وفي الشهادة نصف الرجل
وكذلك في الديتوقال الأصم وابن
عليه دينها مثل دية الرجل لعموم
قوله من قتل مؤمنا السابعة ذالم
يوجد الال فالواجب عند الشافعي
في الجسد الرجوع الى قيمة الابل
بالغة ما بلغت وانما يقسم غالب
نقد البلد لاروي أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يقوم الابل على
أهل القرى فاذا غلت دفع قيمتها
واذا هانت نقص من قيمتها وقال أبو
حنيفة الواجب حقت ألف دينار
أو عشرة آلاف درهم وعند مالك
البراهم اثنا عشر ألفا والثامنة
لا فرق بين هذه الديتين وبين سائر
الامسوال في انه يعنى منها الدين
وينفذ منها الوصية ويقسم الباقي
بين لورثته على مراتب الله لماروي
ان امرأة جاءت في أيام عمر تطلب
نصيها من دية الزوج فقال عمر لا أعلم
لأشياء انما الدية للعصبة الذين
يعقلون عنه فشهد بعض الصحابة
بان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمر أن تورث الزوجة من دية زوجها
فقضى عمر بذلك وعن ابن مسعود
يرث كل وارث من ادية غير القتلى
وعن شريك لا يقضى من الديتين

الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوًا غفورًا) يعني جعل ثناؤه بقوله ان الذين توفاهم الملائكة ان الذين
تقبض أرواحهم الملائكة طاملى أنفسهم يعني مكسي أنفسهم غضب الله وخطفه وقد بينا معنى
الظلم فيما مضى قبل قالوا فيم كنتم يقول قائل الملائكة لهم فيم كنتم في أي شيء كنتم من دينكم قائلوا
كنا مستضعفين في الارض يعني قال الذين توفاهم الملائكة طاملى أنفسهم كنا مستضعفين في الارض
بستضعفنا أهل الشرك بالله في أرضنا وبلا دنا بكثر عددهم وقوتهم فيمعرونا من الايمان بالله واتباع
رسوله صلى الله عليه وسلم معذرة ضعيفة واهية قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها
يقول فتخرجوا من أرضكم ودوركم وتغافروا من عنكم به من الايمان بالله واتباع رسوله صلى الله
عليه وسلم الى الارض التي تمنعكم أهاها من سلطان أهل الشرك بالله فتوحسوا الله فيها وتعبدوه
وتتبعوا نبيه يقول الله جل ثناؤه فاولئك ماواههم جهنم أي هؤلاء الذين وصفت لكم صفتهم الذين
توفاهم الملائكة طاملى أنفسهم ماواههم جهنم يقول مصيرهم في الآخرة جهنم وهي مسكنهم وساعات
مصيرهم يعني وساعات جهنم لاهلها الذين صاروا اليها مصيرًا ومسكنًا وما روي ثم استثنى جل ثناؤه
المستضعفين الذين استضعفهم المشركون من الرجال والنساء والولدان وهم الهجرة عن الهجرة
بالعسرة وقلة الحيلة وسوء البصر والمعرفة بالطريق من أرضهم أرض الشرك الى أرض الاسلام من
القرم الذين أخبر جل ثناؤه ان ماواههم جهنم أن تكون جهنم ماواههم للعدو الذي هم فيه على ما بينه
تعالى ذكره ونصب المستضعفين على الاستثناء من الهاء والميم اللتين في قوله فاولئك ماواههم جهنم
يقول الله جل ثناؤه فاولئك عسى الله أن يعفو عنهم يعني هؤلاء المستضعفين يقول لعل الله أن يعفو
عنهم للعدو الذي هم فيه وهم مؤمنون فتفضل عليهم بالصغ عنهم في تركهم الهجرة اذ لم يتركوها
اختيارًا ولا يشارا منهم لدار الكفر على دار الاسلام ولكن للهجرة الذي هم فيه عن النقلة عنها وكان الله
عفوًا غفورًا يقول ولم يزل الله عفوًا يعني ذا صغ بفضله عن ذنوب عباده بتركه العقوبة عليها غفورًا
سائر ما عليهم ذنوبهم يعفو عنهم عفاوا ذكر ان هاتين الآيتين والتي بعدها نزلت في أقوام من أهل مكة
كانوا قد أسلموا آمنوا بالله وبرسوله وتخلعوا عن الهجرة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
هاجروا وعرض بعضهم على الفتنة فافتتن وشهد مع المشركين حرب المسلمين فإني الله قبول معذرتهم التي
اعتذروا بها والتي بينها في قوله خبر عنهم قالوا كنا مستضعفين في الارض ذكر الاخبار الواردة بصحة
ما ذكرنا من نزول الآية في الذين ذكرنا انهم نزلت فيهم حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا ابن
فضيل قال ثنا أشعث عن عكرمة ان الذين توفاهم الملائكة طاملى أنفسهم قال كان باس من أهل
مكة أساوا فغن مات منهم ماواههم جهنم فاولئك ماواههم جهنم وساعات مصيرهم المستضعفين من
الرجال والنساء والولدان الى قوله عفوًا غفورًا قال ابن عباس فاما منهم وأي منهم قال عكرمة وكان
العباس منهم حدثنا أحمد بن منصور الرمادي قال ثنا أبو أحمد الزبيري قال ثنا محمد بن
شريك عن عروة بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا
يسخفون بالاسلام فانخرجهم المشركون يوم بدر معهم فاصيب بعضهم فقال المسلمون كانوا أصحابنا
هؤلاء مسلمين وأكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفاهم الملائكة طاملى أنفسهم قالوا فيم كنتم
الآية قال فيكتب الى من بقي بمكة من المسلمين هذه الآية لا عذر لهم قال فخرجوا فحقهم المشركون
فأعطوهم الفتنة فنزلت فيهم ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أذى في الله الى آخر الآية فيكتب
المسلمون اليهم بذلك فخرجوا أو أسوا من كل خير ثم زلت فيهم ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما نزلوا
ثم جاهدوا صبروا وان ربك من بعد هال غفور رحيم فكتبوا اليهم بذلك ان الله قد جعل لكم مخرجًا
فخرجوا فادركهم المشركون فقاتلهم حتى نجحوا فقتل من قتل يونس بن عبد الأعلى
قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني حيوة أو ابن لهيعة الشك من يونس عن أبي الأسود أنه سمع مولى

أما الله تعالى ذكر في هذه الآية أن من (١٣٨) قتل مؤمناً خطأ فعليه تحرير الرقبة وتسليم الدية ثم قال فان كان من قوم عدولكم وهو

مؤمن فحرب رقبته مؤمنة وسكت
عن الدية فالسكوت عن إيجاب الدية
في هذه الصورة مع ذكرها فيها
قياساً وفيها بعد ها وهو قوله وان
كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق
فدية مسلمة الى أهله وتحرير رقبته
مؤمنة يدل على عدم وجوب الدية
ههنا ثم المعنى بقوله من قوم عدولكم
أما أن يكون ان هذا المقتول من
سكان دار الحرب أو انه ذو نسب
منهم مع انه في دار الاسلام والثاني
باطل بالاجماع لان قتل هذا المسلم
يوجب الدية البتة فتعين الاول وانما
سقطت الدية لان إيجاب الدية في
قتل المسلم الساكن في دار الحرب
مخرج الى أن يبحث الغازي عن كل
شخص من أشخاص قطان دار الحرب
هل هو من المسلمين أم لا وذلك يوجب
المسقة والغفرة عن الجهاد على انه
هو الذي أهلهم نفسه بسبب
اختيار السكنى فيهم وأما الكفارة
فإنما أحق الله تعالى لانه أهلك
انساناً مواطناً على طاعته فيلزمه
اقامة آخر مقامه يمكنه المواطنة عليه
أما قوله وان كان من قوم بينكم
وبينهم ميثاق ففيه قولان أحدهما
أن المراد منه الذي فعن ابن عباس
هم أهل النعمة من أهل الكتاب
وعن الحسن هم المعاهدون من
الكفار والتقدير وان كان المقتول
من قوم بينكم وبينهم ميثاق أي
على دينهم ومذهبهم وثانيهما أن
المراد منه المسلم لانه عطف على قوله
فان كان من قوم عدولكم والضمير
فيه عائداً الى ما تقدم وهو المؤمن
فكذا ههنا واعترض عليه بلزوم
عطف الشيء على نفسه لان المؤمن
المقتول خطأ سواء كان من أهل
الحرب أو من أهل الذمة داخل تحت

لا بن عباس يقول عن ابن عباس ان ناساً مسلمين كانوا مع المشركين يكثر و ن سواد المشركين على النبي
صلى الله عليه وسلم فيأتى السهم يرمى فيصيب أحدهم فيقتله أو يضرب فانزل الله فيهم ان الذين توفاهم
الملائكة طالمى أنفسهم حتى بلغ قتها جواقيها حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا
أبو عبد الرحمن المقرئ قال أخبرنا حيوة قال أخبرنا محمد بن عبد الرحمن بن زغل الاسدي قال قطع على
أهل المدينة بعث الى اليمن فكتب فيهم فلقبت بكر متولى ابن عباس فنهاني عن ذلك أشد النهي
ثم قال أخبرني ابن عباس ان ناساً مسلمين كانوا مع المشركين ثم ذكر مثل حديث يونس عن ابن وهب
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان
الذين توفاهم الملائكة طالمى أنفسهم فهم قوم تخلفوا بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتركوا أن
يخرجوا معه فمن مات منهم قبل أن يلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم ضربت الملائكة وجوههم ودفنوه حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جرجان عن ابن جرجان عن عكرمة قوله ان الذين توفاهم الملائكة
طالمى أنفسهم قالوا فمات منهم قبل أن يلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم ضربت الملائكة وجوههم ودفنوه حدثنا
زعمه بن الاسود بن أسد وقيس بن الوليد بن المغيرة وأبي العاص بن منبه بن الجراح وعلي بن أمية بن
خلف قال لما خرج المشركون من قريش واتباعهم لمنع أي سفيان بن حرب وعبد قريش من رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأن يطلبوا ما نيل منهم يوم نخله خرجوا معهم بشباب كلهم كانوا قد
أسلموا واجتمعوا يريدون على غير موعد فقتلوا بدير كفاراً ورجعوا عن الاسلام وهم هؤلاء الذين سميناهم
قال ابن جرجان وقال مجاهد نزلت هذه الآية فبين قتل يوم بدر من الضعفاء من كفار قريش قال ابن
جرجان وقال عكرمة لما نزل القرآن في هؤلاء البغراء الى قوله وساعت مصير الا المستضعفين من الرجال
والنساء والولدان قال يعني الشيخ الكبير والجور والجارى الصغار والغلمان حدثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ان الذين توفاهم الملائكة طالمى
أنفسهم الى قوله وساعت مصير الا سر العباس وعقيل ونوفل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعباس ادفن نفسك وابن أخيك قال يا رسول الله ألم نصل قبلك ونشهد شهادتك قال يا عباس انكم
خاصتم نخصمتم ثم تلا هذه الآية ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك ما واهم جهنم
وساعت مصير فيوم نزلت هذه الآية كان من أسلم ولم يهاجر فهو كافر حتى يهاجر الا المستضعفين الذين
لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً حيلة في المال والسبيل الطريق قال ابن عباس كنت أنا منهم
من الولدان حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار
قال سمعت عكرمة يقول كان ناس منكم قد شهدوا أن لا اله الا الله فلما خرج المشركون الى بدر
أخرجوهم معهم فقتلوا فترلت فيهم ان الذين توفاهم الملائكة طالمى أنفسهم الى قوله أولئك عسى الله
أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا وكتبهم المسلمون الذين بالمدينة الى المسلمين الذين بمكة قال
فخرج ناس من المسلمين حتى اذا كانوا ببعض الطريق طلبهم المشركون فادركوهم فقتلهم من أعطى
الفتنة فانزل الله فيهم ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله
فكتب بها المسلمون الذين بالمدينة الى المسلمين بمكة وأنزل الله في أولئك الذين أعطوا الفتنة ثم ان ربك
للذين هاجروا من بعد ما قتلوا ثم جاهدوا الى غفور رحيم قال ابن عيينة أخبرني محمد بن اسحق في قوله
ان الذين توفاهم الملائكة قال هم خمسة فتية من قريش علي بن أمية وأبو قيس بن العباس و زعمه بن
الاسود وأبو العاص بن منبه ونسيت الخامس حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد بن قتادة قوله ان الذين توفاهم الملائكة طالمى أنفسهم الآية حدثنا ان هذه الآية أنزلت
في أناس تكلموا بالاسلام من أهل مكة فخرجوا مع عدو الله أبي جهل فقتلوا يوم بدر فاعتذروا بغير
عذر قال الله أن يقبل منهم وقوله الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة

سقوط ديه وهما لا تعرض في الافراد فيكون تكرار المحضوا بالشوا كان المراد ذلك لما (١٣٩) كانت الديانة متعلقة الى أهله لان أهله كفار

لا يؤمنون ولما كان كونه منهم ميسما
بجملته لا يدري انه منهم في أي
أمر من الأمور بخلاف ما لو حصل
كونه منهم على الوصف الذي وقع
التنصيب عليه وهو حصول الميثاق
بينهم وأوجب بانه لما أقر حكم
المؤمن المقتول في دار الحرب لغرض
الذي ذكرتم أعاد ذكر المؤمنين
المقتول فمباين المعاهد من تنصيصا
على الفرق بينه وبين ما قبله وتنبيها
على التسوية بينه وبين المسلم
المقتول في دار الاسلام وأما أهله
فهم المسلمون الذين بصرف ديتهم
اليهم وأما الابناء فيزول اذا جعل
من بمعنى في كافي الآية المتقدمة
عليه وهما مسألة خلافية شرعية
هي ان أبا حنيفة قال دية الذي مثل
دية المسلم لقوله تعالى وان كان أي
المقتول من قوم بينكم وبينهم
ميثاق فدية وقال الشافعي دية اليهودي
والنصراني ثلث دية المسلم ودية
المجوسي ثلث خسه هكذا روى من
قضاء الصحابة ولا يخفى أن استدلال
أبي حنيفة لا يتم على الثاني من قول
المفسرين في الآية وعلى القول الاول
أيضا يجوز أن يكون المراد بالدية
الثانية مقدار ما عابرا للاول وهما
سؤل وهو انه لم قدم تحرير الرقبة
على الدية في الآية الاولى وفي الاخرى
عكس الترتيب ويمكن أن يقال
الفائدة فيه أن يعلم انه لا ترتيب
بين التحرير والدية وأيضاً يقع
الاقتناع والاختتام بحق الله تعالى
ويترتب على التحرير قوله فن لم يجد
أي رقبة بمعنى لم يملكها ولا ما يتوصل
به اليها فعليه صيام شهرين متتابعين
ومنى يعتبر الاعسار ليجوز له العدول
الى الصوم الاصح عند الشافعي
وقت الاداء وعند بعضهم وقت الوجوب وأما الشهران فهما هلالا بين البيتين ثم لو ابتدأ في حلال النسيهر ثم انكسر ثلاثين والمراد بالتابع أن

ولا يمتدون سبيلا ناس من أهل مكة عندهم الله فاستثناهم فقال أولئك عسى الله أن يعفو عنهم
وكان الله عفو غفوراً قال وكان ابن عباس يقول كنت أنا وأخي من الذين لا يستطيعون حيلة ولا
يهتدون سبيلا حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال
سمعت الفضال يقول في قوله ان الذين توفاهم الملائكة طالما أنفسهم الآية قال هم أناس من المنافقين
تخافوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخرجوا معه الى المدينة وخروجهم مشركي قريش الى بدر
فاصبوا يومئذ فيمن أصيب قاتل الله فيهم هذه الآية حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
سأله يعني ابن زيد عن قول الله ان الذين توفاهم الملائكة طالما أنفسهم فقرأ حتى بلغ الا المستضعفين
من الرجال والنساء والولدان فقال لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم وظهر ونسج الايمان نبع النفاق
معه فأتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقالوا يا رسول الله لولا اننا نخاف هؤلاء القوم بعدونا
ويفعلون ويفعلون لاسلنا ولكنا نشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله ف كانوا يقولون ذلك فلما
كان يوم بدر قام المشركون فقالوا لا يتخلف عنا أحد الا هدمنا داره واستحنا ما له فخرج أولئك الذين
كانوا يقولون ذلك القول للنبي صلى الله عليه وسلم معهم فقتلت طائفة منهم وأسرت طائفة قال فاما
الذين قتلوا منهم الذين قال الله فيهم ان الذين توفاهم الملائكة طالما أنفسهم الآية كلها لم تكن أرض
الله واسعة فتهاجر وأنها وتر كوا هؤلاء الذين يستضعفونكم أولئك ما واهم جهنم وساءت مصيرا قال
ثم عذر الله أهل الصدق فقال الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا
يهتدون سبيلا لا يتوجهون له لو خرجوا اهلكوا أولئك عسى الله أن يعفو عنهم فامتهم بين ظهري
المشركين وقال الذين أسروا يا رسول الله انك تعلم اننا كنا ناتيك فنشهد أن لا اله الا الله وانك رسول
الله وأن هؤلاء القوم خرجنا معهم خوفا فقال الله يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى ان يعلم الله
في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم منكم الذي صنعتم يخرجكم مع المشركين على
النبي صلى الله عليه وسلم وان يريدوا خيانتك فقد نفوا الله من قبل يخرجوا مع المشركين فامكن منهم
والله عليم حكيم حدثني محمد بن خالد بن خديش قال ثنى أبي عن حماد بن زيد عن أيوب عن عبد
الله بن أبي مليكة عن ابن عباس أنه قال كنت أنا وأخي ممن عذر الله الا المستضعفين من الرجال والنساء
والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا حدثنا أبو كريب قال ثنا يحيى بن آدم عن
شريك عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله الا المستضعفين من الرجال
والنساء والولدان قال ابن عباس أمان المستضعفين حدثني محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله طالما أنفسهم قالوا انهم كنتم قاتل من قتل من ضعفاء
كفار قريش يوم بدر حدثنا المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد نحوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عبد الله بن
أبي يزيد قال سمعت ابن عباس يقول كنت أنا وأخي من المستضعفين من النساء والولدان حدثني
المنثي قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن علي بن زيد عن عبيد الله أو ابراهيم بن عبد الله القرشي
عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو في در صلاة لظهر اللهم خلص الوايد
وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة وضعفة المسلمين من أيدي المشركين الذين لا يستطيعون حيلة
ولا يهتدون سبيلا حدثنا محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قوله لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا قال مؤمنون مستضعفون بمكة فقال لهم أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم هم بمنزلة هؤلاء الذين قتلوا ويذرون ضعفاء مع كفار قريش قاتل الله فيهم لا يستطيعون
حيلة ولا يهتدون سبيلا الآية حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد نحوه وأما قوله لا يستطيعون حيلة فان معناه كما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا

وقت الاداء وعند بعضهم وقت الوجوب وأما الشهران فهما هلالا بين البيتين ثم لو ابتدأ في حلال النسيهر ثم انكسر ثلاثين والمراد بالتابع أن

لا يفطر يوما منها فلو أفطروا ولو بالمرضى (١٤٠) وجب الاستئذان الآن يكون الفطر بحيثين أو نفاس وعن مسروق أن الصوم يدل من

مجموع الرقية والدية توبة من الله
أي شرع لكم ما شرع قبولا من الله
ورحمته من تاب الله عليه إذا قبل
توبته ومعنى التوبة عن الخطأ أنه
لا ينجس لمن ترك احتياط ومن ندم
وأسف على ما فرط منه ويجوز أن
يكون المعنى نقلكم من الرقية إلى
الصوم توبة منه أي تخفيفا منه لأن
التخفيف من لوازم التوبة وكان الله
عليها بانه لم يقصد ولم يتعمد حكما
بحكم الفعل لا يؤخذ الإنسان بما
لا يختار ولا يتعمد وعند المعتزلة
معنى الحكيم أن أفعاله واقعة على
قانون الحكمة وقضية العدالة ثم
لما ذكر حكم لقتل الخطأ أردفه ببيان
حكم القتل العمدة أحكام وجوب
الدية والكفارة عند غير أبي حنيفة
ومالك والقصاص كما في بقرة
فلا حرم اقتصر ههنا على بيان ما فيه
من الأثم والوعيد ولا يخفى ما في الآية
من التخويف والتهديد فلا حرم
تسكت الوعيدية بها في القطع
بخلود الغاسق في النار وأجيب بوجهين
الأول إجماع المفسرين على أنها
نزلت في كافر قتل مؤمن أو الكلي
عن أبي صالح عن ابن عباس أن
مقيس بن ضبابة وجد أخاه قتيلا في
بني النجار وكان مسلما فأتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك
فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
معه رسولا من بني فهر وقال له أنت
بني النجار فاقراءهم السلام وقل لهم
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يامرهم أن علمتم فأنزل هشام
ابن ضبابة أن تدفعوه إلى أخيه
فيقتص منه وإن لم تعلموا
فأنزل أن تدفعوا إليه يديه فابلعهم
الفهرى ذلك عن النبي صلى الله عليه
وسلم فلو أسعوا طاعة الله ورسوله

عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن عكرمة في قوله لا يستطيعون حمله ولا يمتدون سبيلا
طريقا إلى المدينة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
ولا يمتدون سبيلا طريقا إلى المدينة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدي الحيلة المال والسبيل الطريق إلى المدينة وأما قوله أن الذين توفاهم الملائكة ففيه وجهان
أحدهما أن يكون توفاهم في موضع نصب بمعنى المصطفى لأن فعل منصوبة في كل حال والآخرة أن يكون
في موضع رفع بمعنى الاستقبال يراد به أن الذين توفاهم الملائكة فتكون أحد التاءين من توفاهم
محذوفة وهي مرادة في الكامة لأن العرب تفعل ذلك إذا جتمعت تاءان في أول الكامة وبما حذف
أحدهما وأثبت الأخرى وروى ما أثبتتهما جميعا في القول في تاويل قوله (ومن يهاجر في سبيل
الله يجد في الأرض مراعيا كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد
وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما) يعني جل ثناؤه بقوله ومن يهاجر في سبيل الله ومن يفارق
أرض الشرك وأهلها هاجر بآبائهم منها ومنهم إلى أرض الإسلام وأهلها المؤمنين في سبيل الله يعني في
منهاج دين الله وطريقه الذي شرعه لخلقهم وذلك الدين القيم يجد في الأرض مراعيا كثيرا يقول يجد
هذا المراعى في سبيل الله مراعيا كثيرا وهو المضطرب في البلاد والمذهب يقال منه مراعى فلان قومه
مراعيا ومراعى مصدر أو منه قول نابغة بن جعدة

كطود يلاذ بركانه * عزير المراعى والمهرب

وقوله وسعة فانه يحتمل السعة في أمر دينهم بمكة وذلك منهم إياهم من أطهار دينهم وعبادة
ربهم علانية ثم أخبر جل ثناؤه عن خروج مهاجرين من أرض الشرك فإراديته إلى الله وإلى رسوله
أن أدركته منيته قبل بلوغه أرض الإسلام ودار الهجرة فقال من كان كذلك فقد وقع أجره على الله
وذلك ثواب عمله وحزاء هجرته وفراق وطنه وعشيرته إلى دار الإسلام وأهل دينه يقول جل
ثناؤه ومن يخرج مهاجرا من داره إلى الله وإلى رسوله فقد استوجب ثواب هجرته إن لم يبلغ دار
هجرته باحترام المنية إياه قبل بلوغها على ربه وكان الله غفورا رحيما ولم يزل الله تعالى
ذكره غفورا يعني ما تراءى ثوب عباده المؤمنين بالعبادة وإياهم عن العقوبة عليهم إرحمهم رفيقا
وذكر أن هذه الآية نزلت بسبب بعض من كان مقيما بمكة وهو مسلم فخرج لما بلغه أن الله أنزل
الآيتين قبلها وذلك قوله أن الذين توفاهم الملائكة طمأني أنفسهم إلى قوله وكان الله غفورا رحيما
في طريقه قبل بلوغه المدينة ذكر الأخبار الواردة بذلك حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا
هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله قال كان رجل
من خزاعة يقال له ضمرة بن العيص والعيس بن ضمرة بن زباعة قال فلما أمروا بالهجرة كان مريضا
فأمر أهله أن يقرشوا له على صريره ويحموا له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ففعلوا فاتاه الموت وهو
بالتنعيم فنزلت هذه الآية حدثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي
بشر عن سعيد بن جبير أنه قال نزلت هذه الآية ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه
الموت فقد وقع أجره على الله في ضمرة بن العيص بن الزباعة أو فلان بن ضمرة بن العيص بن الزباعة
حين بلغ التنعيم ما نزلت فيه حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن أنس
التي يصوح حديث يعقوب عن هشيم قال وكان رجلا من خزاعة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
بريد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعيا كثيرا وسعة الآية قال
لما أنزل الله هؤلاء الآيات ورجل من المؤمنين يقال له ضمرة بمكة قال والله إن لي من المال ما يباغني
المدينة وأبعد منها وإنى لا هدى آخر حوزي وهو مريض حيثئذ فلما جاوز الحرم قبضه الله ما أنزل

المدينة وبينهما وبين المدينة قريب ثلثي الشيطان مقيسافوسوس اليه فقال أي شيء (١٤١) صنعت تقبل ذية أحميك فيكونون عليك

مسبة قتل الذي معك فتكون نفس
مكان نفس وفضل الذي يغري الشهري
بصخرة فشدخ رأسه ثم كتب بهيرا
منها وساق بقيتها راجعا إلى مكة
كافرا وجعل يقول في شعره
قتلت به فها وجئت عقله

سراة بني النجار أرباب قارع
وأدركت ناري واضطجعت موسدا
وكت إلى الاوتان أولي راجع
فتزلت الآية يقبس من يقتل مؤمنا
متعمدا ثم أهدر النبي صلى الله عليه
وسلم دمه يوم فتح مكة فادركه الناس
بالسوق فقتلوه الوجه الثاني أنه
يجوز عندنا أن يخلف الله وعيده
المؤمنين فان خلف الوعيد كرم
وضعف الوجه الاول بان العبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
وبان ما قبل الآية وما بعدها في
نهي المؤمن عن قتل المؤمن فكذا
هذه الآية بان ترتيب الحكم على
الوصف المناسب مشعر بالعلية فيجب
أن يكون الموجب لهذا الوعيد هو
مجردا قتل العمد وبان الكفر
بالاستقلال موجب لهذا الوعيد
فاي فائدة في ضم القتل اليسواذا
لا أثر للقتل في هذه الصورة ويكون
الكلام جاريا مجرى قول القائل
ان من تنفس لجراؤه جهنم وزيف
الوجه الثاني بان الوعيد قسم من
أقسام الخبر واذا جاز الكذب فيه
لغرض اظهار الكرم فلم لا يجوز في
القصص والاخبار وغير ذلك لغرض
المصلحة وفتح هذا الباب يفضي إلى
الطعن في السرائع قال القفال
الآية تدل على أن جزاء القتل العمد
هو ما ذكر وقد يقول الرجل لغيره
جزاؤك اني أفعل بك كذا
الآتي لا أفعله ولا يخفى ضعف

الله تبارك وتعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر عن ادة قال قلت ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قال رجل من
المسلمين يومئذ وهو مريض والله ما لي من عذرا في الطريق والى لموسى فاجابني فادركه
الموت بالطريق فنزلت فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله حدثنا الحسن بن يحيى قال
أشهرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت عكرمة يقول لما أنزل الله في
الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الآية قال رجل من بني ضمرة وكان مريضا أخرجوني إلى
الروح فأخرجوه حتى اذا كان بالحصص مات فنزل فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله
الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن المنذر بن نعلبة عن علي بن أحر الشكري قوله ومن
يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله قال نزلت في رجل من
شذاعة حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا قرعة عن الضحاك في قول الله جل وعز
ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله قال لما سمع رجل من
أهل مكة ان بني كنانة قد ضربت وجوههم وأدبارهم الملائكة قال لاهله أخرجوني وقد أدنف للموت
قال فاقبل حتى انتهى إلى عقبة قد سماها فتوفي فانزل الله ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله
الآية حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا اسباط عن السدي قال لما سمع
بم هذه يعني بقوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم إلى قوله وكان الله عفوا غفورا صمرة بن
جندب الضمري قال لاهله وكان وجعا ارسلوا راسا إلى فاني فان اخشيت قد غماني يعني جيلي مكة لعلني ان
أخرج فيصيني روح فقعده على راحلته ثم توجه نحو المدينة فمات بالطريق فانزل الله ومن يخرج من
بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وأما حين توجه إلى المدينة فانه قال
اللهم اني مهاجر إليك وإلى رسولك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
جريح عن عكرمة قال لما نزلت هذه الآية يعني قوله ان الذين توفاهم الملائكة قال جندب بن ضمرة
الجندعي اللهم أبلغ في المعذرة والخطيئة معذرة لي ولا حجة قال ثم خرج وهو شيخ كبير فمات ببعض
الطريق فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات قبل أن يهاجر فلاندرى أعلى ولاية أم لا فنزلت
ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله حدثت عن
الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول لما أنزل
الله في الذين قتلوا مع مشركي قريش بيد ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم الآية سمع بها أنزل
الله فيهم رجل من بني ايث كان على دين النبي صلى الله عليه وسلم مقبلا بمكة وكان ممن عذر الله كان شيخا
كبيرا وضيئا فقال لاهله ما بابائنا إلا بمكة فخرج به مريضا حتى اذا بلغ التنعيم من طريق المدينة
أدركه الموت فنزل فيه ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله الآية حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب
قال قال ابن زبير في قوله ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا وسعة قال هاجر رجل
من بني كنانة يريد النبي صلى الله عليه وسلم فمات في الطريق فسمخ به قومه واستهزؤا به وقالوا لا هو
بلغ الذي يريد ولا هو أقام في أهله يقومون عليه ويدفن قال فنزل القرآن ومن يخرج من بيته مهاجرا
إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله حدثنا أحمد بن منصور الرمادي قال ثنا
أبو أحمد الزبيري قال ثنا شريك عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية
ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم وكان بمكة رجل يهمل له صمرة من بني بكر وكان مريضا فقال
لاهله أخرجوني من مكة فاني أجد الحرف فقالوا أين نخرجك فانه ربه في المدينة فنزلت هذه الآية
ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله إلى آخر الآية حدثنا الحارث بن أبي اسامة قال ثنا

هذا الجواب أيضا للدلالة أن الآيات كقوله من يهمل سوا يجزيه ومن يهمل متقال ذرة سرا به على أنه يوصل الجراء إلى المستحقين البتة

عبد العزيز بن أبيان قال ثنا قيس عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قال لما نزلت هذه الآية لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر قال رخص فيها قوم من المسلمين ممن كان يمكن من أهل الضرر حتى نزلت فضيلة لمجاهدين على القاعدين فقالوا قديين الله فضيلة المجاهدين على القاعدين و رخص لأهل الضرر حتى نزلت أن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم إلى قوله وساءت مصيراقالوا هذه موجبة حتى نزلت الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فقال ضمرة بن ربيعة الذي أحببني لبت وكان مصابا بالبصراني ذو حيلة إلى مال ولحق رقيق فاجلوني فخرج وهو مريض فادركه الموت عند التنعيم فدفن عند مسجد التنعيم فنزلت فيه هذه الآية ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت الآية واختلف أهل التأويل في تأويل المرائع فقال بعضهم هو التحول من أرض إلى أرض ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن علي عن ابن عباس قوله مرائعها كثيرا قال المرائع التحول من الأرض إلى الأرض حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله مرائعها كثيرا يقول تحولا حدثني المثنى قال ثنا أسحق قال ثنا عبد الله بن جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله يجدي في الأرض مرائعها كثيرا قال متحولا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الحسن أوقنادة مرائعها كثيرا قال متحولا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل يجدي في الأرض مرائعها كثيرا قال مندوحة عما يكره حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال مرائعها كثيرا قال من خرج مرائعها يكره حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مرائعها كثيرا قال من خرج مرائعها يكره وقال آخرون مبتغى معيشة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي يجدي في الأرض مرائعها كثيرا يقول مبتغى للمعيشة وقال آخرون المرائع المهاجر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله المرائع المهاجرة قال أبو جعفر وقد بينا أولى الأقوال في ذلك بالصواب فيما مضى قبل واختلفوا أيضا في معنى السعة التي ذكرها الله في هذا الموضع فقال وسعة فقال بعضهم هي السعة في الرزق ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مرائعها كثيرا وسعة قال السعة في الرزق حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله مرائعها كثيرا وسعة قال السعة في الرزق حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وسعة يقول سعة في الرزق وقال آخرون في ذلك ما حدثنا بشر ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة يجدي في الأرض مرائعها كثيرا وسعة أي والله من الضلالة إلى الهدى ومن العيلة إلى الغنى قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله أخبرنا من هاجر في سبيله يجدي في الأرض مضطرا أو متسعا وقد يدخل في السعة السعة في الرزق والغنى من الفقر ويدخل فيه السعة من ضيق الهم والكرب الذي كان فيه أهل الإيمان بالله من المشركين بمكة وغير ذلك من معاني السعة التي هي بمعنى الروح والفرج من مكروه ما كره الله المؤمنين بمقامهم بين ظهري المشركين وفي سلطانهم ولم يضع الله دلالة على أنه عنى بقوله وسعة بعض معاني السعة التي وصفنا فكل معاني السعة التي هي بمعنى الروح والفرج مما كانوا فيمن ضيق العيش وغم جوار أهل الشرك وضيق الصدر بتعذراتها والإيمان بالله وإخلاص توحيده وفراق الانداد والآلهة داخل في ذلك وقد تأول قوم من أهل العلم هذه الآية أعني قوله ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم

السنان فقتله وأخذ مناعه وكان قليلا فرفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قتلته (١٤٣) بعدما زعم أنه مسلم قال يا رسول الله إنما

قالها متعوذا قال فهل لاشقة فقلت عن
قلبه قال لم قال تنتظر اصادق هو أم
كاذب قال وكنت أعلم ذلك يا رسول
الله قال ويحك انك لم تكن لتعلم
ذلك انما بين عنده لسانه قال فما
لبث القاتل ان مات فدفن فاصبح
وقد رضع الى جنب قبره قال ثم عادوا
فخفروا له فامكنوا ودفنوه فاصبح
وقد وضع الى جنب قبره مرتين أو
ثلاثا فاماروا أن الارض لا تقبله
ألقوا عليه الحجارة قال الحسن ان
الارض تجن من هو شر منه ولا تكن
وعظ القوم أن لا يعودوا وعن سعيد
ابن جبير قال خرج المقداد بن الاسود
في سرية فاذا هم برجل في غنيمة له
فارادوا قتله فقال لا اله الا الله فقتله
المقداد فقبل له أقتلته وقد قال لا اله
الا الله فقال ودلوه بآهله وماله فلما
قدموا على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذكروا ذلك له فنزلت قال
القتال ولا منافاة بين هذه الروايات
فلعلها نزلت عند وقوعها بأسرها
فكان كل فريق يظن انهم انزلت في
واقعة وعن أبي عبيدة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
أشرع أحدكم الرمح الى الرجل فان
كان سنامه عند نقرة نحره فقال لا اله
الا الله فليرفع عنه الرمح قال الفقهاء
قربة الزنديق مقبولة لا طلاق هذه
الآية تقول أبو حنيفة اسلام الصبي
يصح لا طلاق الآية وقال الشافعي
لا يصح والا لوجب عليه لانه لو لم يجب
لكان ذلك اذا نفي الكفر وهو غير
جائز لكنه غير واجب عليه لقوله
صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن
ثلاث عن الصبي حتى يبلغ وقال
أكثر الفقهاء لو قال اليهودي
والنصراني أنا مؤمن أو مسلم لا يحكم

يدركه الموت فقد وقع أجره على الله أنها حكم في الغزى يخرج للغز وفيلدركه الموت بعد ما يخرج من منزله فاصلا فيموت إن له سهمه من المغنم وإن لم يكن شهد الواقعة كما حدثني الثني قال ثنا يوسف بن عدي قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب أن أهل المدينة يقولون من خرج فاصلا وجب سهمه وتأولو أقواله تبارك وتعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ﷺ القول في تأويل قوله (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا وأن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) يعني جل ثناؤه بقوله وإذا ضربتم في الأرض وإذا ضربتم أي بالمومنون في الأرض فليس عليكم جناح يقول فليس عليكم حرج ولا ثم أن تقصروا من الصلاة يعني أن تقصروا من عددتها فاصلا أما كان لكم عددتها من أهلكم في الحضر وأنتم مقيمون أو بعبارة أخرى في قول بعضهم وقيل معناه لا جناح عليكم أن تقصروا من الصلاة إلى عددتها في حال ضربكم في الأرض أشار إلى واحدة في قول آخرين وقال آخرون معنى ذلك لا جناح عليكم أن تقصروا من حدود الصلاة إن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا يعني أن خشيتم أن يقتلكم الذين كفروا في صلاةكم وقتنتهم أي أنهم فيها جملهم عليهم وهم فيها ساجدون حتى يقتلوه أو يأمروهم فبينهم وهم من أقاموا وأدائها ويحولوا بينهم وبين عبادة الله وإخلاص التوحيد ثم أخبرهم جل ثناؤه عما عليه أهل الكفر أنهم فقال إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا يعني الجاحدون وحدانية الله كانوا لكم عدوا مبينا يقول عدوا قد أبوا لكم عدوانهم بما صبتهم لكم الحرب على إيمانكم بالله وبرسوله وترككم عبادة ما يعبدون من الأوثان والأصنام ومخالفتكم ما هم عليه من الضلالة واختلاف أهل التأويل في معنى القصر الذي وضع الله الجناح فيه من فاعله فقال بعضهم في السفر من الصلاة التي كان واجبا إتمامها في الحضر أربع ركعات وأذن في قصرها في السفر إلى اثنتين ذكر من قال ذلك حدثني عبيد الله بن اسمعيل الهباري قال ثنا عبد الله بن إدريس عن ابن جريج عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن بابويه عن يعلى بن أمية قال قلت لعمر بن الخطاب فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم وقد أمن الناس فقال عجبت مما عجبت حتى سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس عن ابن جريج عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن بابويه عن يعلى بن أمية عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا محمد بن أبي عدي عن ابن جريج قال سمعت عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمير يحدث عن عبد الله بن بابويه يحدث عن يعلى بن أمية قال قلت لعمر بن الخطاب أعجب من قصر الناس الصلاة وقد آمنوا وقد قال الله تبارك وتعالى أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا فقال عمر عجبت مما عجبت منه فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته حدثنا ابن بشار قال ثنا هشام بن عبد الملك قال ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أبي العباس قال سافرت إلى مكة فكنت أصلي ركعتين فلقيني قراء من أهل هذه الناحية فقالوا كيف تصلي قلت ركعتين قالوا أسنة أو قرآن قلت كل ذلك سنة وقرآن قلت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قالوا إنه كان في حرب قلت قال الله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لا تخان المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون وقال وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة فقرأت حتى إذا بلغ فاذا طمأننته حدثني الثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا يوسف عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي قال سألت قوم من التجار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما نصرب في الأرض فكيف نصلي فأتول الله وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ثم انقطع الوحي فلما كان بعد ذلك تحول النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر فقال المشركون لقد أمكنكم محمد وأصحابه من ظهورهم

باسلامه لا به بعد فقد أن ادع ان والاسلام هو دس وولي قال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحصل الجرم باسلامه لان منهم من يقول

لأن رسول العرب وحدهم ومنهم من يقول (١٤٤) إن محمد الذي هو الرسول الحق المنتظر بعد فلا بد أن يظهر في زمان الذي كان عليه

باطل وأن الدين الذي هو موجود فيما بين المسلمين حق تبتغون عرض الحياة الدنيا قال أبو عبيدة جميع متاع الدنيا عرض يفتح الرأى يقال إن الدنيا عرض حاضر ياخذ منها البر والفاجر سي عرضا لانه عارض زائل غير باق ومنه العرض المقابل الجوهرة لانه ثباته كما قيل العرض لا يبقى زمانين فعند الله مغام كثيرة يغنمكموها تمنعكم عن قتل رجل يظهر الاسلام متعوذا به لتأخذوا ماله وقيل يريد ما أعد لعباده من حسن الثواب في الآخرة كذلك كنتم من قبل اختلافوا في وجه الشبه فقال الاكثرون يريد انكم أول ما دخلتم في الاسلام سمعتم منكم كلمة الشهادة فحقت دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواعاة قلوبكم لالستكم فمن الله عليكم بالاستقامة والاشتهار بالاعمال وان صرتم اعلا ما فيه فعليكم أن تفعلوا بالادخالين في الاسلام ما فعل بكم واعترض بان لهم أن يقولوا ما كان ايماننا مثل ايمان هؤلاء لانا آمننا بالاختيار وهؤلاء أظهروا الاعمال تحت ظلال السيوف فكيف يمكن تشبيه أحدهما بالآخر وعن سعيد بن جببر المراد انكم كنتم تخفون ايمانكم عن قومكم كما أخفى ايمانه هذا الراعي عن قومه فن الله عليكم باعزازكم حتى أظهرتم دينكم وأورد عليه أن اخفاء ايمان ما كان عامافهم وفي التفسير الكبير المراد انكم في أول الامر انما حدث فيكم ميل ضعيف باسباب ضعف الاسلام فن الله عليكم بتقوية دليل الميل وتزايد نور الايمان فكذا هو لا قد حدثت ايمهم ميل ضعيف الى الاسلام بسبب هذا الخوف فاقبلوا منهم ايمانهم الى أن يتكامل رغبتهم فيهم وقيل

هلا شددتم عليهم فقال قائل منهم ان لهم أخرى مثلها في أثرها فأنزل الله تبارك وتعالى بين الصلاتين ان خفتم أن يقتلكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا واذا كنت فيهم فانت لهم الصلاة فلنقم ما نغتمهم معك الى قوله ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا فنزلت صلاة الخوف قال أبو جعفر وهذا تأويل لا يتحسن لو لم يكن في الكلام واذا ولكن قوله واذا تؤذن بانقطاع ما بعدها عن معنى ما قبله ولو لم يكن في الكلام اذا كان معنى الكلام على هذا التأويل الذي رواه سيف عن أبي روق ان خفتم أيها المؤمنون أن يقتلكم الذين كفروا في صلاتكم وكنتم فيهم يا محمد فانت لهم الصلاة فلنقم ما نغتمهم معك الآية وبعد فان ذلك فيما ذكر في قراءة أبي بن كعب واذا حضر بتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن يقتلكم الذين كفروا حدثني بذلك الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا الثوري عن واصل بن حيان عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابري عن أبيه عن أبي بن كعب انه كان يقرأ أن تقصروا من الصلاة أن يقتلكم الذين كفروا ولا يقرأ أن خفتم حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا بكر بن شرو عن الثوري عن واصل الاحدب عن عبد الله بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي بن كعب انه قرأ أن تقصروا من الصلاة أن يقتلكم الذين كفروا في الامام مصنف عثمان وجه الله ان خفتم أن يقتلكم الذين كفروا وهذه القراءة تنبئ على ان قوله ان خفتم أن يقتلكم الذين كفروا واصل قوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وان معنى الكلام واذا حضر بتم في الارض فان خفتم أن يقتلكم الذين كفروا فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وان قوله واذا كنت فيهم قصة مبتدأة غير قصة هذه الآية وذلك أن تأويل قراءة أبي هذه التي ذكرناها عنه واذا حضر بتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن لا يقتلكم الذين كفروا فحذفت لا دلالة الكلام عليها كما قال جل ثناؤه بين انكم أن تضلوا فمما وصفنا دلالة بينة على فساد التأويل الذي رواه سيف عن أبي روق وقال آخرون بل هو العصر في السفر غير انه انما أذن جل ثناؤه به للمسافر في حال خوف من عدو يخشى أن يغتنه في صلاته ذكر من قال ذلك حدثني أبو عاصم عمران بن محمد الانصاري قال ثنا عبد الكريم بن عبد المجيد قال ثنا عمر بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال سمعت أبي يقول سمعت عائشة تقول في السفر أنتم اوصالاتكم فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر ركعتين فقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في خوف وكان يخاف هل تخافون أتم حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا ابن أبي ذؤيب عن ابن شهاب عن أبيه عن عبد الله بن خالد بن أسيد انه قال لعبد الله بن عمر انما نجد في كتاب الله قصر الصلاة الخوف ولا نجد قصر صلاة المسافر فقال عبد الله ما وجدنا نبينا صلى الله عليه وسلم يعمل إلا عملنا به حدثنا علي بن سهل الرملي قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه أن عائشة كانت تصلي في السفر ركعتين حدثنا سعيد بن يحيى قال ثنا أبي قال ثنا ابن حرج قال قلت لعطاء أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتم الصلاة في السفر قال عائشة وسعد بن أبي وقاص وقال آخرون بل عنى بهذه الآية قصر صلاة الخوف في غير حال المسابقة قالوا وفيها نزل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة قال قوم كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بعسفان والمشركون بضجنان فتوافقوا صلى النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة الظهر ركعتين أو أربعين أبو عاصم روى عنهم وسجودهم وقيامهم معا جميعا فهم هم المشركون أن يعزوا على أمتهم وأفعالهم فأنزل الله عليه فلنقم ما نغتمهم معك فعلى العصر فصفا أصحابه صفين ثم كبرهم جميعا ثم سجدوا لولون سجدة والآخرون قيام ثم سجدوا الآخرون حين قام النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبرهم وركعوا جميعا فتقدم الصف الآخر واستأخر

ان قوله ان الله عليكم منتقم عما تقدموا ذلك ان القوم لما هم عن قتل من تكلم (١٤٥) بلاء الله الا انهم كبروا ان الله من عليكم بان

قبل توبتهم عن ذلك الفعل المنكر ثم أعاد الامر بالتبسين مبالغة في التحذير ثم حذر عن الاضمار خلاف الاظهار فقال ان الله كان بما تعملون خبيراً وفيه من الوعيد ما فيه ولما عاتبهم الله تعالى على ما صدر منهم وبدعهم كان مظنة أن يقع في قلبهم ان الاولى الاحترار عن الجهاد فذكر من فضل الجهاد ما يزيح عنهم ويزيد رغبتهم أو نقول لما هم بماتهم بما هم اتبعه فضيلة الجهاد ليسلغوا في الاحترار عما وجب بخلاف في هذا المنصب الجليل فقال لا يستوى القاعدون من زيد بن ثابت قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله ولم يذكر اولي الضرر فقال ان أم مكتوم فكيف وأنا أمي لا أبصر قال يزيد فغشي النبي صلى الله عليه وسلم في مجلسه الوحي فاتكأ على فخذي فوالذي نفسي بيده لقد نقلت على حتى خشيت أن يرضها ثم مرى عنه فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون فكتبتمارواه البخاري والمراد بالضرر والنقصان سواء كان في البنية كعمى وعرج ومرض أو بسبب عدم الاهبة من قرأ غير بالنصب فعلى الاستثناء من القاعدون أو على الحال عنهم ومن قرأ بالرفع فعلى أنه صفة للقاعدون ويجوز أن يكون غير صفة للمعرفة كما سبق في تفسير غير المغضوب عليهم وقرئ بالجر على أنه صفة المؤمنين قال الزجاج ويجوز أن يكون رفعا على جهة الاستثناء والمعنى لا يستوى القاعدون والمجاهدون الا اولي الضرر فانهم يسارون المجاهدون بدليل قوله صلى الله

الاول في ما قبل السجود كما فعلوا اول مرة وقصر العصر الى ركعتين حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بعسفان والمشركون بضحيان فتوافقوا ففصل النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة الظهر ركعتين ركوعهم وسجودهم وقيامهم جميعاً فهم هم المشركون أن يعثر وأعلى أمتهم وأثقالهم فأنزل الله تبارك وتعالى فلتقم طائفتهم معك فصل على بهم صلاة العصر فصف أصحابه صفين ثم كبر بهم جميعاً ثم سجد الأولون بسجودهم والا آخرون قيام لم يسجدوا حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبر لهم وركعوا جميعاً فتقدم الصف الآخر واستأخروا الصف المقدم فتعاقبوا السجود كما فعلوا اول مرة وقصرت صلاة العصر الى ركعتين حدثنا ابن جبر قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن أبي عياش الزرقى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان وعلى المشركين خالد بن الوليد قال فسلمنا الظهر فقال المشركون كانوا على حال لو أردنا لا صباغرة لا صباغرة فأنزلت آية القصر بين الظهر والعصر فاخذ الناس السلاح وصغروا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبل القبلة والمشركون مستقبلهم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبروا جميعاً ثم ركعوا جميعاً ثم رفعوا رأسهم فرفعوا جميعاً ثم سجدوا سجد الصف الذي يليه وقام الا آخرون بحرسون ثم فلما فرغ هؤلاء من سجودهم سجد هؤلاء ثم نكص الصف الذي يليه وتقدم الا آخرون فقاموا في مقامهم فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم فركعوا جميعاً ثم رفعوا رأسهم فرفعوا جميعاً ثم سجدوا سجد الصف الذي يليه وقام الا آخرون بحرسون ثم فلما فرغ هؤلاء من سجودهم سجد هؤلاء ثم استووا معه فتعدوا جميعاً ثم سلم عليهم جميعاً فصلاها بعسفان وصلاها يوم بني سليم حدثنا أبو كريب قال ثنا عبيد الله بن موسى عن سليمان الثعالبي عن منصور عن مجاهد عن أبي عياش الزرقى عن إسرائيل عن منصور عن مجاهد عن أبي عياش قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان ثم ذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن سليمان الشكري أنه سأل جابر بن عبد الله عن اقصار الصلاة أي يوم أنزل أو أي يوم هو فقال بابر انطلقنا لتلقى عير قريش آتية من الشام حتى اذا كنا بخل جاء رجل من القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد قال نعم قال هل تخافني قال لا قال فمن يمنعك مني قال الله يمنعني منك قال فسل السيف ثم هدده وأوعده ثم نادى بالرجل وأخذ السلاح ثم نودي بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطائفتين القوم وطائفة أخرى بحرسون ثم فصل بالذين يلونه ركعتين ثم ناخر الذين يلونه على أعقابهم فقاموا في مصاف أصحابهم ثم جاء الا آخرون فصل بهم ركعتين والا آخرون بحرسون ثم سلم فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين ركعتين في يومئذ أنزل الله في اقصار الصلاة وأمر المؤمنين بأخذ السلاح وقال آخرون بل عني ثم أقصر صلاة الخوف في حال غير شدة الخوف الا أنه عني به القصر في صلاة السفر لا في صلاة الإقامة فلو اؤذلك ان صلاة السفر في غير حال الخوف ركعة ان تمام غير قصر كما ان صلاة الإقامة أربع ركعات في حال الإقامة قالوا فقصر في السفر في حال الامن غير الخوف عن صلاة المقيم في غات النصف وهي تمام في السفر ثم قصر في حال الخوف في السفر عن صلاة الامن فيه فجعلت على النصف ركعة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا اسباط عن السدي واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا الى قوله عدوا ميمنان الصلاة اذا صليت ركعتين في السفر فهو تمام والتقصير لا يحمل الا ان تخاف من الذين كفروا أن يقتولوك عن الصلاة والتقصير ركعة يقوم الامام ويقوم جنده جندين طائفة خلفه وطائفة يوازن العدو فيصل بين معركته وعشون اليهم على أديارهم حتى يقوموا في مقام أصحابهم وتلك المشية القهقري ثم تأتي الطائفة الاخرى فصل مع الامام ركعة أخرى ثم يجلس الامام فيسلم فيقومون في صلواتهم

عليه وسلم عند انصراف من بعض غزواته (١٤٦) لقد خلقتم بالدين اقلوا ما سرتم سيرا ولا قطعتم واذيا الا كانوا معكم اولئك القوام

حبسهم العذر وانه صلى الله عليه وسلم اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا العبدى ما كان يعمل في الصحة الى ان يبرأ ويعلم منه ان صحة الثبة وخلوص الطوية لهما مدخل عظيم في قبول الاعمال وذكر وافي معنى قوله نية المؤمن ابلغ من عمله ان ما ينويه المؤمن ابلغ من عمله اذا ما ينويه المؤمن من دوامه على الامعان والاعمال الصالحة لتلويقي ابد اخبر من عمله الذي ادرك في مدة حياته قبل انه قدم ذكر النفس على المال في قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم وهذا آخر لان النفس اسرف من المال فالمشترى قدم ذكر النفس تنبها على ان الرغبة فيها اشد والبائع آخر تنبها على ان الماكسة فيها اشد فلا يرضى ببدلها الا في آخر الامر وفائدة نفي الاستواء ومعلوم ان القاعد بغير عذر والمجاهد لا يستويان تبين ما بينهما من التفاوت لهم ثم القاعد للجهاد ويرفع بنفسه عن انحطاط مرتبة المجاهد كقوله هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون تحريكا للجاهل لينهض بنفسه عن صفة الجهل الى شرف العلم ثم ان عدم الاستواء يحتمل الزيادة والنقصان فوضع الحال بقوله فضل الله المجاهدين كانه قبل ما لهم لا يستوون فاجيب بذلك وانتصب درجة على المصدر لان الدرجة تدل على التفضيل وقيل حال أى ذوى درجة وقيل بنزع الخافض أى بدرجة وقيل على الطرف أى في درجة وكل وكل فريق من القاعد والمجاهدين وعد الله الحسنى أى المأثرة الحسنى وهي الجنة قال الفقهاء فيه دليل على ان فرض الجهاد على الكفاية اذ لو كان واجبا على التعيين لم يكن القاعد أهلا

ركعتهم يرجعون الى صنفهم ويقوم الا آخرون فيضيغون الى ركعتهم ركعة والناس يقولون لا بل هي ركعة واحدة لا يصلى احد منهم الى ركعتيه شيئا تجزيه ركعة الامام فيكون للامام ركعتين ولهم ركعة فذلك قول الله واذا كنت فيهم فانت لهم الصلاة الى قوله ونحو واحدكم حديثي أحمد بن الوليد القرشي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سمك الحنفي قال سألت ابن عمر عن صلاة السفر فقال ركعتان تمام غير قصر انما القصر صلاة الخفاة فقلت وما صلاة الخفاة قال يصلى الامام بطاقتين ركعتين ثم يجيء هؤلاء مكان هؤلاء ويجيء هؤلاء مكان هؤلاء فيصلى بهم ركعة فيكون للامام ركعتان ولكل طائفة ركعة حديثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قال كيف تكون قصر اؤهم يصلون ركعتين انما هي ركعة حديثي سعيد بن عمرو والسكوني قال ثنا بقية قال ثنا المسعودي قال ثنا يزيد الفقيري عن جابر بن عبد الله قال صلاة الخوف ركعة حديثي أحمد بن عبد الرحمن قال ثنا عيسى بن عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث قال ثنا بكر بن سواد أن زباد بن نافع حدثه عن كعب بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع يده يوم اليمامة صلاة الخوف لكل طائفة ركعة وسجدتان واعتل قائلا وهذه المقالة من الآثار بما حديثنا محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا أشعث بن أبي الشعثاء عن الاسود بن هلال عن ثعلبة بن زهدم البربوعي قال كنا مع سعيد بن العاص بطبرستان فقال أيكم يحفظ صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف فقال حذيفة أنا فاقامنا خلفه صفا وصف موازى العدو فصلى بالذين يلاونه ركعة وذهب هؤلاء الى مصاف أولئك وجاء أولئك فصلى بهم ركعة حديثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الركين بن الربيع عن القاسم ابن حسان قال سألت يزيد بن ثابت عنه فحدثني بنحوه حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأشعث عن الاسود بن هلال عن ثعلبة بن زهدم البربوعي عن حذيفة بنحوه حديثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنا أبو بكر بن أبي الجهم عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بذي قرد صف الناس خلفه صفين صفا خلفه وصفوا موازى العدو فصلى بالذين خلفه ركعة ثم انصرف هؤلاء الى مكان هؤلاء وجاء أولئك فصلى بهم ركعة ولم يقضوا حديثنا عيسى بن المنتصر قال أخبرنا اسحق الأزرق عن شريك عن أبي بكر بن محمد عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس مثله حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا أبو عوانة عن بكير بن الانخس عن مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم عليه السلام في الحضرة بعافى السفر ركعتين وفي الخوف ركعة حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عوانة عن بكير بن الانخس عن مجاهد عن ابن عباس مثله حديثنا نصر بن عبد الرحمن الاودي قال ثنا الحارثي عن أيوب بن عائذ الطائي عن بكير بن الانخس عن مجاهد عن ابن عباس مثله حديثنا يعقوب بن ماهان قال ثنا القاسم بن مالك عن أيوب بن عائذ الطائي عن بكير بن الانخس عن مجاهد عن ابن عباس مثله حديثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم عن يزيد الفقيري عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الخوف فقام صفين يديه وصف خلفه صلى بالذين خلفه ركعة وسجدتين ثم تقدم هؤلاء حتى قاموا مقام أصحابهم وجاء أولئك حتى قاموا مقام هؤلاء فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة وسجدتين ثم سلم فكانت النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين ولهم ركعة حديثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب قال ثنا عيسى بن عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث ان بكر بن سواد حدثه عن زباد بن نافع حدثه عن أبي موسى ان جابر بن عبد الله حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة الخوف يوم محارب وثعلبة لكل طائفة ركعة وسجدتين حديثي أحمد بن محمد الطوسي قال ثنا عبد الصمد

الزهد والتعبد أجر أفضل لأن التفضل يدل على الجوده ونسب ال وهو انه ذكر أولا (١٤٧)

دور جوناثان وبناتوا جيب بان الام
في قوله أولا على القاعد من العهد
والمراد بهم اولو الصر وقوله نانيا
على القاعد من الاجماء الذين
أذن لهم في القتل كقتلهم بغيرهم
لان الغزو فرض كفاية وقيل
المراد بالدرجة جنسها الذي يشمل
الكثير بالنسوع وهي الدرجات
الرفيعة والمنازل الشريفة والمغفرة
والوحدة وقيل المراد بالدرجة
الغنيمة في الدنيا وبالدرجات
مراتب الجنة وقيل المراد بالجهاد
الاول صاحب الجهاد الاصغر وهو
الجهاد بالنفس والمال والجهاد
الثاني صاحب الجهاد الاكبر وهو
المجاهد بالرياسة والاعمال واستدلت
الشيعة ههنا بان عليا رضي الله عنه
أفضل من غيره من العصابة لانه
بالنسبة اليهم مجاهدوهم بالاضافة
اليه قاعدون بما اشهر من وقائعه
وأيامه وشجاعته وحاسسته أجاب
أهل السنة بان جهاد أبي بكر
بالدعوة الى الدين وهو الجهاد الاكبر
وحين كان الاسلام ضعيفا
والاحتياج الى المدد شديدا وأما
جهاد علي فانما ظهر بالدينونة في
الغزوات وكان الاسلام في ذلك
الوقت نوبا والحق انه لا يدل الآية
الاعلى تفضيل المجاهدين على
القاعد من أمة علي تفضيل المجاهدين
بعضهم على بعض فلا قالت المعتزلة
ههنا قد ظهر من الآية أن التفاوت
في الغل بحسب التفاوت في العمل
فهذا الثواب هو العمل ولهذا سمي
أجرا وأجيب بان العمل عليه الثواب
لكن لا ذاته بل يجعل الشارع
ذلك العمل موقفا له قالت الشافعية
الاستعمال بالنوازل أفضل من
الاشتغال بالنسكاح لان قوله وفعل

قال ثنا سعيد بن عبيد الهادي قال ثنا عبد الله بن شقيق قال ثنا أبو هريرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم نزل بين ضحبان وعسفان فقال المشركون ان هؤلاء صلافة هي أحب اليهم من آبائهم
وأبكارهم وهي العصر فاجعوا أمرهم ثم مياوا عليهم ليلة واحدة وان جبريل أتى النبي صلى الله عليه
وسلم وأمره أن يقيم أصحابه شطرين فيمضي بعضهم وقوم طائفة أخرى وراءهم فيأخذوا حذرهم
وأسلحتهم ثم يامر الأخرى فيصلاوهم ويأخذ هؤلاء حذرهم وأسلحتهم فيكون لهم ركعتان كعتمة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين وقال آخرون عني به القصر في السفر الا أنه
عني به القصر في شدة الحرب وعند المسايقة فاجع عند التهام الحرب للمصلي أن يركع ركعتين بآية
حيث توجه بوجهه قالوا فذلك معنى قوله ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتكم
الذين كفروا ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا
أبي عن أبيه عن ابن عباس واذا ضربتم في الأرض الآية قصر الصلاة ان لقيت العدو وقطعت
الصلاة ان تكبر الله وتخضع رأسك لعلك اعماء راكبا كنت أو ماشيا قال أبو جعفر وأولى هذه
الاقوال التي ذكرناها بتاويل الآية قول من قال عني بالقصر فيها القصر من حدودها وذلك ترك
اتمام ركوعها وسجودها وإباحة أدائها كيف أمكن أداؤها مستقبلا القبلة فيها ومستدبرها وراكبا
وما شيا وذلك في حال الشبكة والمسايقة فاجع عند التهام الحرب وتزاحف الصفوف وهي الحالة التي قال الله
تبارك وتعالى فان خفتم فرجالا أو ركبانا وأذن بالصلاة المكتوبة فيها راكبا إماما بالركوع
والسجود على نحو ما روى عن ابن عباس من تأويله ذلك وانما قلنا ذلك أولى التأويلات بقوله واذا
ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتكم الذين كفروا
لدلالة قول الله تعالى فاذا اطمانتم فاقموا الصلاة على ذلك لان اقامتها اتمام حدودها من
الركوع والسجود وسائر فروضها دون الزيادة في عددها التي لم تكن واجبة في حال الخوف فان ظن
ظان ان ذلك أمر من الله باتمام عددها الواجب عليه في حال الامن بعدد والى الخوف وقد يجب أن
يكون المسافر في حال قصره صلاته عن صلاة المقيم غير مقيم صلاته لنقص عددها من الاربع
اللازمة كانت له في حال اقامته الى الركعتين وذلك قول الله تعالى فان لم تجدوا ماء فليمنعوا ان
المسافر لا يستحق أن يقال له اذا أتى بصلاته بكل حدودها المفروضة عليه فيها قصر عددها عن أربع
الى اثنتين أنه غير مقيم صلاته واذا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى قد أمر الذي أباح له أن يقصر
صلاته خوفا من عدوه أن يقتنه أن يقيم صلاته اذا اطمأن وزال الخوف كان معلوما ان الذي فرض
عليه من اقامة ذلك في حال الطمأنينة غير الذي كان أسقط عنه في حال الخوف واذا كان الذي فرض
عليه في حال الطمأنينة اقامة صلاته فالذي أسقط عنه في غير حال الطمأنينة ترك اقامتها وقد دللنا على ان
ترك اقامتها انما هو ترك حدودها على ما بينا في القول في تأويل قوله (واذا كنت فيهم فاقم
لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا بأسلحتهم فاذا سجدوا فليكبوا رءوسهم وذات
طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ووالذين كفروا ليعذبوا عن
أسلحتهم وأمنعتكم فيما بينكم من صلاة واحدة) يعني بذلك جمل تناؤه واذا كنت في الضاربين في
الأرض من أصحابك يا محمد اخطافين عدوهم أن يقتلهم فاقم لهم الصلاة يقول فاقم لهم الصلاة
بحدودها وركوعها وسجودها ولم تقصرها القصر الذي أباحت لهم أن يقصروا وهي في حال تلاقيهم
عدوهم وتزاحف بعضهم على بعض من ترك اقامة حدودها وركوعها وسجودها وسائر فروضها
فلتقم طائفة منهم معك يعني فلتقم فرقة من أصحابك الذين تكون أنت فيهم معك في صلاتك وليكن
سائرهم في وجوه العدو وترك ذكر ما ينبغي لسائر الطوائف غير المصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
أن يفعله لدلالة الكلام المأثور على المراد به والاستغناء بما ذكره من تركه وليأخذوا بأسلحتهم

الله المجاهد من عام يشمل الجهاد الواجب والمردود وهو الزائد على قدر الكفاية والمستغنى بالنسكاح فاعلم بالاشتغال بالجهاد المند.

بالنكاح ثم لما ذكر ثواب المجاهد في اتبعه (١٤٨) وهذه القواعد الراسخين بالسكون في دار الكفر فقل ان الذين توفاهم وانه يقتل

واختلف أهل التأويل في الطائفة المأمورة باخذ السلاح فقال بعضهم هي الطائفة التي كانت
تصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ومعنى الكلام ولياخذوا يقول ولناخذ الطائفة المصليين معك
من طوائفهم أسلحتهم والسلاح الذي أمروا باخذه عندهم في صلاتهم كالسيف يتقلده أحدهم
والسكين والخنجر يشده الى درعته وثيابه التي هي عليه ونحو ذلك من سلاحه وقال آخرون بل
الطائفة المأمورة باخذ السلاح منهم الطائفة التي كانت ياراء العدو دون المصلي مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وذلك قول ابن عباس حدثني بذلك المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
عن علي بن أبي طه عن ابن عباس فاذا سجدوا يقول فاذا سجدت الطائفة التي قامت معك في صلاتك
تصلي بصلاتك ففرغت من سجودها فليكونوا من ورائكم يقول فليصبروا بعد فراغهم من سجودهم
خلقكم مصافي العدو في المكان الذي فيه سائر الطوائف التي لم تصل معك ولم تدخل معك في صلاتك
ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم فقال بعضهم تأويله فاذا
صلا ففرغوا من صلاتهم فليكونوا من ورائكم ثم اختلف أهل هذه المقالة فقال بعضهم اذا صلت هذه
الطائفة مع الامام ركعة سلمت وانصرفت من صلاتها حتى تأتي مقام أصحابها ياراء العدو ولا قضاء
عليها وهم الذين قالوا عن الله بقوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن تجعلوها اذا ختم
الذين كفروا أن يقتنوك ركعتين وروا عن أبي عبد الله عليه وسلم أنه صلى بطائفة صلاة الخوف ركعة
ولم يقضوا بطائفة أخرى ركعة ولم يقضوا وقد ذكرنا بعض ذلك فيما مضى وفيما ذكرنا كفايته عن
استيعاب ذكر جميع ما فيه وقال آخر من منهم بل الواجب كان على هذه الطائفة التي أمرها الله
بالقيام مع نبيها اذا أراد إقامة الصلاة فيهم في حال خوف العدو اذا فرغت من ركعتيها التي أمرها الله أن
تصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ما أمرها به في كتابه أن تقوم في مقامها الذي صلت فيه مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتصلي لانفسها بقية صلاتها وتسلم وتأتي مصاف أصحابها وكان على النبي صلى الله
عليه وسلم أن يثبت قائما في مقامه حتى تفرغ الطائفة التي صلت معه الركعة الاولى من بقية صلاتها اذا
كانت صلاتها التي صلت معه مما يجوز قصر عددها عن الواجب الذي على المقيم في أمن وتذهب الى
مصاف أصحابها وتأتي الطائفة الأخرى التي كانت مصاف عدوها فتصلي بهم ركعة أخرى من صلاتها ثم
هم في حكم هذه الطائفة الثانية تحتلفون فتألف فرقة من أهل هذه المقالة كان على النبي صلى الله
عليه وسلم اذا فرغ من ركعتيه ورفع راسه من سجوده من ركعتيه الثانية أن يقعد للشهادة على
الطائفة التي صلت معه الركعة الثانية ولم يترك معه الركعة الاولى لانه لما بعدوها أن تقوم فتقضي
ركعتيها الثانية مع النبي صلى الله عليه وسلم وعلى النبي صلى الله عليه وسلم انتظارها قاعدا في تشهد
حتى تفرغ هذه الطائفتين ركعتيها الغائتتين وتشهد ثم يسلم بهم وقالت فرقة أخرى منهم بل كان
الواجب على الطائفة التي لم يترك معه الركعة الاولى اذا قعد النبي صلى الله عليه وسلم للشهادة أن تقعد
معه للشهادة فتشهد بشهادة فاذا فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من تشهد سلم ثم قامت الطائفة التي
صلت معه الركعة الثانية حيث تقضي ركعتيها الغائتتين وكل قائل من الذين ذكرنا قولهم روى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبارا بانه كما قال فعل ذكر من قال انتظر النبي صلى الله عليه وسلم
الطائفتين حتى قضت صلاتها ولم يخرج من صلاته الا بعد فراغ الطائفتين من صلاتها حدثني
يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات
عن علي بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف يوم ذات الرقاع أن طائفة صغت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وطائفة وجاه العدو صلى بالذين معه ركعة ثم ثبت قائما قائما فانهم انفسهم ثم جاءت الطائفة
الأخرى فصلى بهم ثم ثبت جالسا فانهم انفسهم ثم سلم بهم حدثني محمد بن المثنى قال ثني عبيد الله
ابن معاذ قال ثنا أبي قال ثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن

أن يكون ما ضايقكون اخبارا عن
حال قوم انقضوا ومضوا عن
بكرمة عن ابن عباس قال كانوا
قوما من المسلمين بمكة فخرجوا في قوم
من المشركين في قتال فقتلوا معهم
فنزلت الآية ويحتمل أن يكون
مستقبلا بحذف إحدى التاءين
فيكون الوعيد عاما في كل من كان
بهذه الصفة قال الجمهور معنى
توفاهم تقبض أرواحهم عند
الموت ولا منافاة بين قول الله
يتوفى الانفس قبل يتوفاكم ملك
الموت لانه تعالى هو المتوفى والفاعل
لكل الاشياء بالحقيقة الآن الرئيس
المفوض اليه هذا العمل ملك الموت
وسائر الملائكة اعوانه وعن الحسن
توفاهم الملائكة أي يحضرونهم الى
النار أما قوله ظالمى انفسهم فغروب
على الحال عن مفعول يتوفى
والامانة فيه لفظية وانما لم تعد
تعرى فافصح وقوعه حالا والظالم قد
برأيه الشر ان الشر لا ظلم عظيم
فالمراد انهم ظالمون انفسهم
بنفاقهم وكفرهم وتركهم الهجرة
وقد برأيه المعصية منهم ظالم لنفسه
فالمراد الذين أسلموا في دار الكفر
وبقوا هناك غير مهاجرين الى دار
الاسلام حين كانت الهجرة
فريضة وفي خبران وجوه الاول
قالوا فيم كنتم والعائد محذوف
للدلالة أي قالوا لهم الثاني فاولئك
فيكون قالوا حال من الملائكة بتقدير
قد الثالث ان الخبر محذوف وهو
هلكوا ثم فسر الهلاك بقوله قالوا
فيم كنتم أي في أي شيء كنتم من
أمر دينكم والمراد التوبيخ على ترك
الجهاد والرضى بالسكنى في دار
الكفر وهو بالحقيقة النقي عليهم

بانهم لبسوا من الدين في شيء ولهذا لم يحسبوا بقرانهم كذا في كذا ولم تكن في شيء بل أجابوا بقرانهم كذا في كذا

احتذارا مما يخطوبه واعتلا بآئمه ما كانوا قادرين على المهاجرة من أرض مكشفي (١٤٩) يكونوا في شيء ثم ان الملا تكة لم يقبلوا منهم

هذا العذر فيكتبوههم فأتين أم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها أرادوا انكم كنتم قادرين على الخروج من مكة الى بعض البلاد التي لا تمتنعون فيها من اظهار دينكم كما فعل المهاجرون الى أرض الحبشة ثم استثنى من أهل الوعيد المستضعفين من الرجال والنساء والولدان فاستثنى من أهل الوعيد المستثنى من أهل الوعيد ومن حق الاستثناء أن يدخل فيه المستثنى لو لم يخرج وليس الولدان من أصحاب الوعيد لانهم ليسوا من أهل التكليف وأجيب بان المراد بالولدان العبيد والاماء البالغون أو المراد المراهقون الذين عفاوا ما يعقل الرجال والنساء حتى يتوجه التكليف عليهم فيما بينهم وبين الله سلما ان المراد بهم الاطفال لكن السبب في سقوط الوعيد هو العجز وانه حاصل في الولدان لحسن استثناءهم بهذا الوجه وقوله لا يستطيعون قيل في موضع الحال والاصح انه صفة للمستضعفين وانما جاز ذلك والجل نكرات لان المعروف تعريف الجنس قريب من المنكر والمعنى ان العاجزين هم الذين لا يقدرون على حيلة ولا نفقة او يكون بهم مرض أو كفاية فتهربوا عنهم عن المهاجرة ومعنى لا يمتدون سبيلا يعرفون الطريق ولا يجدون من يدلهم على الطريق وانما قال سبحانه فاولئك عسى الله أن ينفق عنهم بكلمة الاطماع تنبها على ان ترك الهجرة أمر مضيق لا توسعة فيه حتى ان المضاعف من حقه أن ينفق الله عنه بل يكون من العفو على ظن وحسبان لا على حزم وإيمان فربما ظن الانسان بنفسه انه عاجز ولا يكون في الواقع كذلك لان الغطام عن المبالوف شديد والغراق عن

سهل بن أبي حمزة قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم يا أصحابه في خوف فجعلهم خلفه صفين فصلى بالذين يلاونه ركعة ثم قام فلم يزل قائما حتى صلى الذين خلفوه ركعة ثم تقدموا وتخلفوا الذين كانوا قد أمهم فصلى بهم ركعة ثم جلس حتى صلى الذين تخلفوا ركعة ثم سلم حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا روح قال ثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حمزة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الخوف تقوم طائفتان يدي الامام وطائفة خلفه فيصلي بالذين خلفه ركعتين ثم يقعد مكنه حتى يقضوا ركعتين ثم يقولون الى مكان أصحابهم ثم يقول أولئك الى مكان هؤلاء فيصلي بهم ركعتين ثم يقعد مكنه حتى يقضوا ركعتين ثم يقولون الى مكان أصحابهم ثم يسلم ذكر من قال كانت الطائفة الثانية تقدم مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يفرغ النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته ثم تقضى ما بقي عليها بعد حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال سمعت القاسم قال ثنا صالح بن خوات بن جبير أن سهل بن أبي حمزة حدثه ان صلاة الخوف أن يقوم الامام الى القبلة يصلي معه طائفتان من أصحابه وطائفة أخرى مواجهة العدو فيصلي فيركع الامام بالذين معه ويسجد ثم يقوم فاذا استوى قائما ركع الذين وراءه لانفسهم ركعة وسجدتين ثم سلوا فانصرفوا والامام قائم فقاموا الزاد العدو وأقبل الآخرون فكبروا واما كان الامام فركع بهم الامام وسجد ثم سلم فقاموا وركعوا لانفسهم ركعة وسجدتين ثم سلوا حدثنا ابن بشار قال ثنا يزيد عن هرون قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد ان صالح بن خوات أخبره عن سهل بن أبي حمزة في صلاة الخوف ثم ذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد الانصاري عن القاسم بن محمد عن صالح بن سهل بن أبي حمزة في صلاة الخوف قال يقوم الامام مستقبل القبلة وتقوم طائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو وجوههم الى العدو فركع بهم ركعة ثم يركعون لانفسهم ويسجدون سجدتين في مكانهم ويزهون الى مقام أولئك ويحيى أولئك فيركع بهم ركعة ويسجد سجدتين فهو له ركعتان ولهم واحدة ثم يركعون ركعتين يسجدون سجدتين قال يبدار سالت يحيى بن سعيد عن هذا الحديث فحدثني عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى بن سعيد وقال لي اكتبه الى جنبه فليست أحفظه ولكن مثل حديث يحيى بن سعيد حدثنا نصر بن علي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا عبيد الله عن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن صالح بن خوات ان الامام يقوم فيصف صفين طائفة مواجهة العدو وطائفة خلف الامام فيصلي الامام بالذين خلفه ركعة ثم يقومون فيصلون لانفسهم ركعة ثم يسلمون ثم ينطلقون فيصفون ويحيى الآخرون فيصلي بهم ركعة ثم يسلم فيقومون فيصلون لانفسهم ركعة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا معتمر بن سليمان قال سمعت عبيد الله عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلاة الخوف أن تقوم طائفة من خلف الامام وطائفة يلاونه العدو فيصلي الامام بالذين خلفه ركعة ويقوم قائما فيصلي القوم البهاركة أخرى ثم يسلمون فينطلقون الى أصحابهم ويحيى أصحابهم والامام قائم فيصلي بهم ركعة فيسلم ثم يقومون فيصلون البهاركة أخرى ثم ينصرفون قال عبيد الله فما سمعت فيها نذكره في صلاة الخوف شيئا هو أحسن هندی من هذا حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وإذا كنت فيهم فأقتلهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك فهذا عند الصلاة في الخوف يقوم الامام وتقوم معه طائفة منهم وطائفة يلاونه أسلحتهم ويقفون بازاء العدو فيصلي الامام بمن معه ركعة ثم يجلس على هيئته فيقوم القوم فيصلون لانفسهم الركعة الثانية والامام جالس ثم ينصرفون حتى يأتوا أصحابهم فيقفون موقفهم ثم يقبل الآخرون فيصلي بهم الامام الركعة الثانية ثم يسلم فيقوم القوم فيصلون لانفسهم الركعة الثانية فهكذا صلى

وحسبان لا على حزم وإيمان فربما ظن الانسان بنفسه انه عاجز ولا يكون في الواقع كذلك لان الغطام عن المبالوف شديد والغراق عن

الأولان شاف لعل حب الوطن يحمله على (١٥٠) تاويل غير سديد ومع قيام هذا الاحتمال أن يحصل الجزم بالقبول وهذا من بجانب

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بطن نخلة وقال آخرون بل تاويل قوله فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم فإذا سجدت الطائفة التي قامت مع النبي صلى الله عليه وسلم حين دخل في صلاته قد دخلت معه في صلاته السجدة الثانية من ركعتها الأولى فليكونوا من ورائكم يعني من ورائكم يا عبادي ورواه أصحابك الذين لم يصابوا بأزاء العدو قالوا وكانت هذه الطائفة لا تسلم من ركعتها إذا هي فرغت من سجدة ركعتها التي صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم ولكنها تضي إلى موقف أصحابها بأزاء العدو وعليها بقية صلاتها قالوا وكانت تأتي الطائفة الأخرى التي كانت بأزاء العدو حتى تدخل مع النبي صلى الله عليه وسلم في بقية صلاته فيصلي بهم النبي صلى الله عليه وسلم الركعة التي كانت قد بقيت عليه قالوا وذلك معنى قول الله عز ذكره ولتأت طائفة أخرى لم يصابوا فليصلا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ثم اختلف أهل هذه المقالة في صفة قضاء ما كان يبقى على كل طائفة من هاتين الطائفتين من صلاتها بعد فراغ النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته وسلامه من صلاته على قول قائل هذه المقالة ومتاويل هذا التاويل فقال بعضهم كانت الطائفة الثانية التي صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم الركعة الثانية من صلاتها إذا سلم النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته قامت فقصت ما فاتهم من صلاتها مع النبي صلى الله عليه وسلم في مقامها بعد فراغ النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته والطائفة التي صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم الركعة الأولى بأزاء العدو بعد لم تتم صلاتها فإذا هي فرغت من بقية صلاتها التي فاتتها مع النبي صلى الله عليه وسلم مضت إلى مصاف أصحابها بأزاء العدو وجاءت الطائفة الأولى التي صلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الأولى إلى مقامها التي كانت صلت فيها خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضت بقية صلاتها ذكر الرواية بذلك حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خفيف قال ثنا أبو عبيدة بن عبد الله قال قال عبد الله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فقامت طائفة منا خلفه وطائفة بأزاءه مستقبل الغدوف صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالذي خلفه ركعة ثم نكصوا فذهبوا إلى مقام أصحابهم وجاء الآخرون فقاموا خلف النبي صلى الله عليه وسلم فصلي بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام هؤلاء فصلاوا لأنفسهم ركعة ثم ذهبوا فقاموا مقام أصحابهم مستقبل الغدوف ورجع الآخرون إلى مقامهم فصلاوا لأنفسهم ركعة حدثنا ابن المني قال ثنا ابن فضيل قال ثنا خفيف عن أبي عبيدة عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فذكر نحوه حدثنا نعيم بن المنصور قال أخبرنا إسحق قال أخبرنا ناسريك عن خفيف عن أبي عبيدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال آخرون بل كانت الطائفة الثانية التي صلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الثانية لا تقضي بقية صلاتها بعد ما يسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته ولكنها كانت تضي قبل أن تقضي بقية صلاتها فتقف موقف أصحابها الذين صلاوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الأولى ويحجى الطائفة الأولى إلى موقفها الذي صلت فيه ركعتها الأولى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت بقيت عليهما من صلاتها فقال بعضهم كانت تقضي تلك الركعة بتغير قراءة وقال آخرون بل كانت تقضي بقراءة فإذا قضت ركعتها الباقية عليهما هنالك وصامت مضت إلى مصاف أصحابها بأزاء العدو وأقبلت الطائفة التي صلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الثانية إلى مقامها الذي صلت فيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة الثانية من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضت الركعة الثانية من صلاتها بقراءة فإذا فرغت وسلمت انصرفت إلى أصحابها ذكر من قال ذلك حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن حماد عن إبراهيم في صلاة الخوف قال يصف صفنا خلفه وصفنا بأزاء العدو في غير صلاة فيصلي بالصف الذي خلفه ركعة ثم يذهبون إلى مصاف أولئك وجاء أولئك الذين بأزاء العدو فيصلي بهم ركعة ثم يسلم عليهم وقد صلى هو ركعتين وصلى كل صف ركعة ثم قام هؤلاء الذين سلم عليهم إلى مصاف أولئك

العبدوا من الرب فمسي اطماع واطماع الكريم ايجاب فالجزم بالقبول اصل الا انه رد على لفظ العفو انه لا يتقرر الامسح الذنب ولا ذنب مع العفو وجوابه أيضا يخرج ما قلنا وكان الله عفوًا غفورًا قال الزجاج أي مكان في الأزل موصوفهم هذه الصفة وأنه مع جميع العباد هذه الصفة أي أنه عادة أحوالها في حق غيره وأيضاً لو قال أنه عفو غفور كان اخباراً عن كونه كذلك وحيث قال كان دل على أنه اخبار وقع تخبره على وفقه فكان أدل على كونه حقاً وصداً قالت الأشاعرة أخبر عن العفو والمغفرة مطلقاً غير مقيد بحال التوبة فدل على أن العفو مرجو من غير التوبة قال ابن عباس في رواية عطاء كان عبد الرحمن بن عوف يخبر أهل مكة بما ينزل فيهم من القرآن فكتب إليهم أن الذين توفاهم الملائكة الآية فلما تقرأها المسلمون قال جندب بن ضمرة الليثي لبني وكان شيخاً كبيراً جلوفى فاني لست من المستضعفين واني لا هتدي إلى الطريق فحمله بنوه على سرير متوجهاً إلى المدينة فلما بلغ التنعيم أشرف على الموت فصق بجانبه على شمالك وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يابيك به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات حيناً قبل خبره أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لو وافى المدينة لكان أمراً فأنزل الله تعالى فيه ومن يهاجر في سبيل الله يجهدي الأرض من أي مذهباً ومهرها ومضطر باقاه الغراء وفي الكشف أروغيت الرجل إذا فارقه وهو يكره

مضطر قبل ذلك تلهف بذلك وأصله من الهجاء وهو التراب فانهم يقولون رهم أنه يريدون أنه وصل إليه شيء يكرهه الذي

وذلك لان الناس يفتخرون في غاية التراب في غاية الله ويمكن ان يقال ان من طروق (١٥١) أهل بلده فاذا استقام أمره في بلدة أخرى

رغبت أنوف أهل بلده بسبب سوء معاملتهم معه وأعلم أنه سبحانه لا يحب في الهجرة ذكره مالا يلهي عتق الانسان عن هجرة الوطن وبين الجواب عنه والمانع أمران الاول أن يكون له في وطنه نوع رفاهة وراحة فيخاف زوال ذلك عنه فاجاب الله تعالى عنه بقوله ومن يهاجر كانه قبل المكاف ان كنت تترك الهجرة عن وطنك خوفا من أن تقع في المشقة والمحنة في السفر فلا تخف فان الله تعالى يعطيك من النعم الجلية والمراتب السنية في مهاجرة ما يكون سببا لرغم أنوف أعدائك ويصير سببا لسعة عيشك وانما قدم في الآية ذكر رغم الأعداء على ذكر سعة العيش لان ابتهاج المهاجر بدولته من حيث انها سبب رغم آفائ الأعداء أشد من ابتهاجه بهامن حيث انها سبب سعة رزقه وعيشه المانع الثاني ان الانسان يقول ان خرجت من بيتي في طلب العمل والجهاد والمهاجرة الى الله ورسوله وفي معناه كل غرض ديني من طلب علم أو فرار الى بلد يزداد فيه طاعة أو قناعة وزهدا في الدنيا وابتغاء رزق طيب فسر بما وصلت اليه وورع ما لم أصل اليه فالاولى أن لا يضيع الرفاهة الحاضرة لطلب شيء مظنون فاجاب الله سبحانه أنه بقوله ومن يخرج من بيت مهاجرا الى الله ورسوله ثم يترك الموت فقد وقع أجره على الله قال بعضهم ثبت له أجر قصده وأجر القدر الذي أتى به من ذلك العمل وأما احترام العمل فمحال والصحيح ان المراد من قصد طاعة ثم عجز عن انعامها فانه ثواب

الذين يازاء العدو فقاموا مقامهم وجاءوا فقتلوا الركعة ثم ذهبوا فقاموا مقام أولئك الذين يازاء العدو وجه أولئك فصاروا ركعة قال سفيان فيكون لكل انسان ركعتان ركعتان حدثنا ابن جدي قال ثنا مهرا بن وحدثني علي قال ثنا زيد جيعان سفيان قال كان ابراهيم يقول في صلاة الخوف فذكر نحوه حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن منصور عن عمر بن الخطاب مثل ذلك وقال آخرون بل كل طائفة من الطائفتين تقضي مسلاتها على ما أمكنها من غير تضييع منهم بعضها ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عبيد عن يونس بن عبيد عن الحسن ان أبا موسى الأشعري صلى بأصحابه صلاة الخوف بأصحابه اذ غزاها قال فصلى بطائفتين القوم ركعتين وطائفة تحرس فتكس هؤلاء الذين صلى بهم ركعتين وخطبهم الآخرون فقاموا مقامهم فصلى بهم ركعة ثم سلم فقامت كل طائفة فصلت ركعة حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث قال ثنا يونس عن الحسن عن أبي موسى نحوه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مغاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة عن أبي العالين يونس بن جبير قال صلى أبو موسى الأشعري بأصحابه بأصحابه وبأصحابه يومئذ خوف ولكنه أحب أن يعلمهم مسلاتهم فصغهم صغين صغافخلفه وصفا مواجهة العدو مقبلين على عدوهم فصلى بالذين يازاءه ركعة ثم ذهبوا الى مصاف أصحابهم وجاء أولئك فصغهم خلفه فصلى بهم ركعة ثم سلم فقضى هؤلاء ركعة ثم سلم بعضهم على بعض وكانت للامام ركعتين في جماعة وأهم ركعة ركعة حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أبي العالين عن أبي موسى مثله حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عبيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر انه قال في صلاة الخوف صلى طائفة من القوم ركعة وطائفة تحرس ثم ينطلق هؤلاء الذين صلى بهم ركعة حتى يقوموا مقام أصحابهم ثم تجيء أولئك فيصلى بهم ركعة ثم سلم فتقوم كل طائفة فتصل ركعة حدثنا نصر بن علي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر بنحوه حدثني عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا ابن عباس قال ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة الخوف فذكر نحوه حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا أبي قال ثنا ابن جريج قال أخبرني الزهري عن سالم عن ابن عمر انه كان يحدث انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جريج عن عبد الله بن نافع عن نافع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف يقوم الأمير وطائفة من الناس فيسجدون سجدة واحدة وتكون طائفة منهم بينهم وبين العدو ثم ذكر نحوه حدثنا محمد بن هرون الحارثي قال ثنا أبو المغيرة الجصبي قال ثنا الأوزاعي عن أيوب بن موسى عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف بأحدى الطائفتين ركعة ثم ذكر نحوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واذا كنت فيهم فاقم لهم الصلاة الى قوله فليصلوا معك فانه كانت تأخذ طائفة السلاح فيقبلون على العدو والطائفة الأخرى يصلون مع الامام ركعة ثم يأخذون أسلحتهم فيستقبلون العدو وترجع أصحابهم فيصلون مع الامام ركعة فيكون للامام ركعتين وللسائر الناس ركعة واحدة ثم يقضون ركعة أخرى وهذا تمام من الصلاة وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في صلاة الخوف والعدو يومئذ في ظهر القبلة بين المسلمين وبين القبلة فكانت الصلاة التي صلى بهم يومئذ النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف اذا كان العدو بين الامام والقبلة ذكر الاخبار والمقولة بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن الزهري عن أبي عمر عن عكرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فلقى المشركين بعسفان فلما صلى الظهر فرأوه يركع ويسجد هو وأصحابه قال بعضهم تمام لك الطاعة كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرض اذا عجز عما كان يفعل من الطاعة في حال العجز كتب له ثواب مثل ذلك

لأن أن يبرأ أو يضمن المعلوم أن كل من أتى (١٥٢) بعمل فإنه يجود الثواب المرتجى على ذلك القدر فلا يبقى في الآية عائدة الترتيب وابتداء

لا تكون الآية جوابا عن قول الصحابة في جندب ولو في المدينة لكان أتم أجواقات المسترلة في الآية دليل على أن العمل بوجوب الثواب صلى الله عليه لأن الوقوع والوجوب بالسقوط قال تعالى فإذا وجبت جنوبها أي وقعت وسقطت ولغظ الاجر وكلمة على بولان ما قلنا وأجيب بأننا لا تنازع في أن الثواب يقع البتة لكن بحكم الوعد والعلم والتفضل والكرم واستدل بعض الفقهاء بالآية على أن العارضي إذا مات في الطريق وجب سهمه في الغنيمة كما وجب أجره ورد بان قسم الغنيمة يتوقف على حيازتها بخلاف الاجر وكان الله غفورا رحيما يغفر ما كان منه من القعود إلى أن يخرج ويرجى بكل أجر المجاهدين ومما يقتدر المجاهد إليه معرفة كيفية أداء الصلاة في زمان الخوف والاعتغال بمحاربة العدو فلا حرم قال وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقهروا ومن الصلاة يقال قصر صلاته وأقصرها وقصرها بمعنى ولغظ القصر مشعر بالتخفيف لأنه ليس من محافى أن التخفيف في كمية الركعات أو كيفية أدائها والجمهور على أن المراد القصر في العدد وهو أن كل صلاة تكون في الحضر أربع ركعات وهي الظهر والعصر والعشاء فانها تصير في السفر ركعتين ويبقى المغرب والصبح بحالهما عن ابن عباس فرض الله صلاة الحضر أربع ركعات السفر ركعتين وصلاة الخوف ركعة على لسان نبيكم وانه أيضا أن المراد التخفيف في كيفية الأداء كما يوثق به عند شدة التحام القتال من الصلاة مع تلطخ الثوب بالدم ومن الإجماع أن الركوع والسجود يؤكدها الرأي قوله أن خفتم أن يتسمك الذين

لبعض يومئذ كان فرصة لكم لو أغرتم عليهم ما علموا بكم حتى قواهم قال قائل منهم فان لهم صلاة أخرى أحب إليهم من أهلهم وأموالهم فاستعدوا حتى تغير وأعليهم فيها فأنزل الله عز وجل على نبيه عليه السلام وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة إلى آخر الآية وأعليهم ما اتهم به المشركون فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر وكانوا قبائله في القبيلة فجعل المسلمين خلفه صفين فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبروا جميعا ثم ركعوا جميعا فلما سجد سجد معه الصف الذين يولونه وقام الصف الذين خلفهم مقبلين على العدو فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجوده وقام سجد الصف الثاني ثم قاموا وتناخروا الذين يولون رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم الآخرون فكانوا يولون رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ركعوا جميعا ثم رفعوا جميعا ثم سجدوا جميعا ثم سجدوا مع الصف الذين يولونه وقام الصف الثاني مقبلين على العدو فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجوده وقعد الصف الذين يولونه سجد الصف المتوخم قعدوا فتشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم عليهم جميعا فلما انظر إليهم المشركون يسجد بعضهم ويقوم بعض ينظر إليهم قالوا لقد أعجزوا بما أوردنا حدثنا ابن جندب قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمر بن ذر قال ثنا يحيى بن محمد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بعسغان والمشركون يهيجون بالماء الذي يلي مكة فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فرأوه يسجد وسجد الناس قالوا إذا صلى صلاة بعد هذه أغرنا عليه فخره الله ذلك فقام النبي صلى الله عليه وسلم فكبر وكبر الناس معه فذكر نحوه حدثني عمران بن بكار قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا ابن عباس قال أخبرني عبيد الله بن عمر عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقينا المشركين فدخلوا بيننا وبين القبلة فلما حضرت صلاة الظهر صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن جميع فلما فرغنا من الصلاة فقلنا نحن المشركين فقالوا لو كنا جلدنا عليهم وهم يصلون فقال بعضهم فان لهم صلاة ينتظرونها تأتي إلا أن هي أحب إليهم من أبنائهم فاذا صلوا فليؤا عليهم فجاء جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخبر وعلمه كيف يصلي فلما حضرت العصر قام نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى العدو وقتلنا خلفه صفين فكبر نبي الله صلى الله عليه وسلم فكبروا جميعا ثم ذكر نحوه حدثني محمد بن معمر قال ثنا حاد بن مسعدة عن هشام بن أبي عبد الله عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه حدثنا مؤمل بن هشام قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن هشام عن ابن الزبير عن جابر قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه حدثنا عمرو بن عبد الجيد قال ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن منصور عن مجاهد عن أبي عباس الزرقى قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسغان فصرى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر وعلى المشركين خالد بن الوليد فقال المشركون لقد أصبنا منهم غرة ولقد أصبنا منهم غفلة فأنزل الله صلاة الخوف بين الظهر والعصر فصرى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر يعني فرقتين فرقة صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم وفرقة صلى خلفهم بحرسونهم ثم كبروا جميعا وركعوا جميعا ثم سجد الذين يولون رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام فتقدم الآخرون فسجدوا ثم قام فركع بهم جميعا ثم سجد بالذين يولونه حتى ناخروا فقاموا في مصاف أصحابهم ثم تقدم الآخرون فسجدوا ثم سلم عليهم فكانت لكلهم ركعتين مع إمامهم وصلى مرة أخرى في أرض بني سليم * قال أبو جعفر فتأويل الآية على قول هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة ورووا هذه الرواية وإذا كنت يا محمد فيهم يعني في أصحابك خائفًا فاقم لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك ممن دخل معك في صلاتك فإذا سجدوا يقول فإذا سجدت هذه الطائفة بسجودك ورفعت رؤسها من سجودها فليكونوا من وراءكم يقول فليصر من خلفك خلف الطائفة التي حرسك وإياهم إذا سجدت بهم أو سجدوا معك ولتان طائفة أخرى لم يصلوا يعني الطائفة الحارسة التي صلت مع غيرهم لم تسجد بسجودهم فبني قوله لم يصلوا على

من يعلى بن أمية أنه قال قلت لعمر
ابن الخطاب كيف تقصر وقد أمنا
وقال الله تعالى ليس عليكم جناح
أن تقصروا من الصلاة إن خفتم
فقال عمر عجت مما عجت منه فسألت
النبي صلى الله عليه وسلم فقال صدقة
تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته
فهذا الخبر يدل على أنهم فهموا من
القصر التخفيف في أعداد الركعات
وزيادة حديث ذي الدين أن قصر
الصلاة أم نسبت وأيضا القصر يعني
تغير هيئة الصلاة يعني بعد ذلك
لحمل الكلام على ما يلزم منه
التكرار أولى بعد القصر بحالة
الخوف فلان الآية نزلت على غالب
أسفار النبي صلى الله عليه وسلم
وأكثرهم يحمل عن خوف قتال
الكفار فلا يمكن الاستدلال بفهمها
على عدم جواز القصر في حالة الأمن
ولافي حالة الخوف بسبب آخر على
أن كل حنة وبلية وشدة فهي فتنة
ثم إن الشافعي قال القصر رخصة
كسائر رخص السفر فان شاء أم
وان شاء قصر لان قوله لا جناح عليكم
مشعر بعدم الوجوب وما روى عن
عائشة قالت اعتمر مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة
فلما قدمت مكة قلت يا رسول الله
يا بني أنت وأعي قصرت وأتممت
وصمت وأظمرت فقال أحسنت
يا عائشة وما عاب علي وكان عثمان
يتم ويحصر وما ظهر انكار من
الصحابة عليه وقال أبو حنيفة القصر
واجب فان صلى المسافر أو بعاول
يقعد في الثنتين فسدت صلاته لما
روى عن ابن عباس قال كان أبي
صلى الله عليه وسلم اذا خرج مسافرا
صلى ركعتين ولقوله صلى الله عليه

منه هو لا لم يسجدوا استبرأ في الركعة الأولى وليأخذوا حذرهم وأسلمتهم يعني الحارسه وأولى
الاقوال التي ذكرناها بتأويل الآية قول من قال معنى ذلك فاذا سجدت الطائفة التي قامت معك في
صلاتها فليكونوا من ورائكم يعني من خلفك وخلف من يدخل في صلاتك ممن لم يصل معك الركعة
الأولى بإزاء العدو بعد فراغها من بقية صلاتك ممن لم يصل معك الركعة الأولى ولتأت طائفة أخرى
وهي الطائفة التي كانت بإزاء العدو ولم يصلا يقول لم يصلا معك الركعة الأولى فليصلا معك يقول
فليصلا معك الركعة التي بقيت عليك وليأخذوا حذرهم وأسلمتهم لئلا يفتال عدوهم بعد ما يرغبون
من صلاتهم وذلك ظهير الخبر الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه فعله يوم ذات الرقاع
والخبر الذي روى عن سهل بن أبي حنيفة وانما قلنا ذلك أولى بتأويل الآية لان الله عز ذكره قال واذا
كنت فيهم فانت لهم الصلاة وقد دللنا على ان اقامتها تمامها بركوعها وسجودها ودلتنا على ان
قوله فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يقتلكم الذين كفروا وانما هو اذن
بالقصر من ركوعها وسجودها في حال شدة الخوف فاذا صبح ذلك كان بينا ان لوجه لتأويل من ناول
ذلك ان الطائفة الأولى اذا سجدت مع الامام فقد انقضت صلاتها لقوله فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم
لاحتمال ذلك من المعاني ما ذكرت قبل ولانه لا دلالة في الآية على ان القصر الذي ذكر في الآية قبلها
عني به القصر من عدد الركعات واذا كان لوجه ذلك فقول من قال أريد بذلك التقدم والتأخر في
الصلاة على نحو صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان أبعد وذلك ان الله جل ثناؤه يقول ولتأت
طائفة أخرى لم يصلا فليصلا معك وكلتا الطائفتين قد كانت صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعته
الأولى في صلاته بعسفان ومحال أن تكون التي صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم هي التي لم تصل معه
فان ظن ظان انه أراد بقوله لم يصلا لم يسجدوا فان ذلك غير الظاهر المفهوم من معاني الصلاة وانما
توجه معاني كلام الله جل ثناؤه الى الاظهر والاشهر من وجوهها ما لم يمنع من ذلك ما يجب التسليم له
واذا كان ذلك كذلك لم يكن في الآية أمر من الله عز ذكره الطائفة الأولى بتأخير قضاء ما بقى عليها
من صلاتها الى فراغ الامام من بقية صلاته ولا على المسلمين الذين بإزاء العدو في اشتغالها بقضاء ذلك
ضرر ولم يكن لامرهاب تأخير ذلك وانصرفا قبل قضاء باقي صلاتها عن موضعها معني غير ان الاسر وان
كان كذلك فانه يرى ان من صلاتها من الاغتفر وافقت صلاته بعض الوجوه التي ذكرناها عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه صلاتها فصلا به مجز يتعنه تامة لخدمة الاخبار بكل ذلك عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وانه من الامور التي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته ثم أباح لهم العمل بماي ذلك شأوا
وأما قوله ودالذين كفروا وتغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فانه يعني غنى الذين كفروا بالله وتغفلون
عن أسلحتكم وأمتعتكم يقول لو تشغلون بصلاتكم عن أسلحتكم التي تغفلونهم بها وعن
أمتعتكم التي بها بلاغكم في أسفاركم فتسهلون عنها فيميلون عليكم ميلة واحدة يقول فيحملون عليكم
وأنتم مشاغبل بصلاتكم عن أسلحتكم وأمتعتكم حلة واحدة فيصيبون منكم غرة بذلك فيقتلونكم
ويستبيحون عسكركم يقول جل ثناؤه فلا تغفلوا ذلك بعد هذا فاشتغلوا بكم بصلاتكم اذا
حضرتم صلاتكم وأنتم موافقو العدو فمكنوا عدوكم من أنفسكم وأسلحتكم وأمتعتكم ولكن
أقيموا الصلاة على ما بينت لكم وخذوا من عدوكم حذركم وأسلحتكم ﴿ القول في تأويل قوله (ولا
جناح عليكم ان كان لكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم ان الله أعد
للكافرين عذابا مهينا) يعني جل ثناؤه بقوله ولا جناح عليكم ولا حرج عليكم ولا اثم ان كان لكم أذى
من مطر يقول ان نالكم من مطر تطردونه وأنتم موافقو عدوكم أو كنتم مرضى يقول جرحي أو أعلام أن
تضعوا أسلحتكم ان ضعفت عن حملها ولكن ان وضعتم أسلحتكم من أذى مطر أو مرض فخذوا من
عدوكم حذركم يقول احذروا منهم أن يمسوا عليكم وأنتم غافلون غارون ان الله أعد للكافرين

فرضت ركعتين فاقرب في السفر وريدت (١٥٤) في الحضر قال صاحب الكشاف فان قلت فما صنع بقوله فليس عليكم جناح أن تقصروا

عذابا مهينا يعني بذلك عذابا بالهم مذلا لا يقوت فيه أبد الا يخرجون منه وذلك هو عذاب جهنم وقد ذكر
ان قوله أو كنتم مرضى أو في عبء الرحن بن عوف وكان جريحا ذكر من قال ذلك حديثا
العباس بن محمد قال ثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني يحيى بن مسلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس ان كلن بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى عبء الرحن بن عوف كان جريحا في القول في
تاويل قوله (فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة)
يعني بذلك جل ثناؤه فإذا فرغتم أيها المؤمنون من صلاتكم وأنتم موافقوا عدوكم التي بينها لكم
فاذكروا الله على كل أحوالكم قياما وقعودا ومضطجعين على جنوبكم بالتعظيم له والدعاء لأنفسكم
بالظاهر على عدوكم لعل الله أن يظفركم وينصركم عليهم وذلك تطاير قوله بأهل الذين آمنوا إذا القيمتة
فأثبتوا واذكروا الله كثير العلم يظفون وكما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فاذكروا الله قياما يقول لا يفرض الله على عباده فريضة الا
جعل لها جزاء معلوما ثم عدوا أهلها في حال عذر غير الذكرك فان الله لم يجعل له حدا ينتهي اليه ولم يعذر
أحد في تركه الا مغلوبا على عقله فقال فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم بالليل والنهار في البر
 والبحر وفي السفر والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسرى والعلاية وعلى كل حال وأما قوله فإذا
أطمأنتم فأقيموا الصلاة فان أهل التاويل اختلفوا في تاويله فقال بعضهم معنى قوله فإذا أطمأنتم
فإذا استقرتكم في أوطانكم وأنتم في أمصاركم فأقيموا يعني فاتموا الصلاة التي أذن لكم بقصرها في حال
خوفكم في سفركم وضربكم في الأرض ذكر من قال ذلك حديثا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
سفيان عن رجل عن مجاهد في قوله فإذا أطمأنتم قال الخروج من دار السفر الى دار الإقامة حديثا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فإذا أطمأنتم في أمصاركم
فاتموا الصلاة وقال آخرون معنى ذلك فإذا استقرتكم فأقيموا الصلاة أي فاتموا حدودها وكوعها
ومجودها ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي فإذا أطمأنتم قال فإذا أطمأنتم بعد الخوف وحديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
قال ابن زبني في قوله فإذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة قال فإذا أطمأنتم فاصلوا الصلاة لا يصلها راكبا ولا
مشيا ولا قاعدا حديثا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قوله فإذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة قال أتموها حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله * قال أبو جعفر وأولى التاويلين بتاويل الآية تاويل من تأوله
فإذا زال خوفكم من عدوكم وأمنتم أيها المؤمنون وأطمأنت أنفسكم بالأمن فأقيموا الصلاة فاتموها
بحدودها المفروضة عليكم غير قاصر بها عن شيء من حدودها وانما قلنا ذلك أولى التاويلين بالآية لان
الله تعالى ذكره عرف عباده المؤمنين الواجب عليهم من فرض صلاتهم بهاتين الآيتين في حالين
أحدهما حال شدة خوف أذن لهم فيها بقصر الصلاة على ما بينت من قصر حدودها عن التمام
والأخرى حال غير شدة الخوف أمرهم فيها بأتمام حدودها وأتمامها على ما وصفه لهم جل ثناؤه من
معاينة بعضهم بعضا في الصلاة خلف أئمتهم وحراسة بعضهم بعضا من عدوهم وهي حال لا قصر فيها لانه
يقول جل ثناؤه لتبينه صلى الله عليه وسلم في هذه الحال وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فاعلموا بذلك
ان قوله فإذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة انما هو فإذا أطمأنتم من الحال التي لم تكونوا مقيمين فيها صلاتكم
فأقيموها وتلك حالة شدة الخوف لانه قد أمرهم بأتمامها في حال غير شدة الخوف بقوله وإذا كنت فيهم
فأقمت لهم الصلاة الآية في القول في تاويل قوله (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا)
اختلف أهل التاويل في تاويل ذلك فقال بعضهم معناه ان الصلاة كانت على المؤمنين فريضة
مفروضة ذكر من قال ذلك حديثي أبو السائب قال ثنا ابن فضيل عن فضيل بن مرزوق عن

قلت كانوا هم القوا الاتمام فكان
مقلنة لان يحظر ببالهم ان عليهم
نقصا في القصر فنفى عنهم الجناح
لتطبيق أنفسهم بالقصر ويطمئنوا
اليه وأجيب بان هذا الاحتمال
انما يحظر ببالهم اذا قال الشارح
لهم رخصت لكم في هذا القصر أما
اذا قال أوجب عليكم هذا القصر
وحرمت عليكم الاتمام وجعلته مفسدا
لصلاتكم فلا يحظر هذا الاحتمال
ببال عاقل وحديث ابن عباس انما
يدل على كون القصر مشروعا لعل
ان الاتمام غير جائز وخبر عائشة
لا يعارضه الآية لان تقرير الصلاة
على ركعتين لا يطلق عليه لفظ
القصر ثم ان بعض الظاهرين
زعموا أن قليل السفر وكثيره سواء
في القصر لا طلاق قوله واذا ضربتم
في الأرض وجهور الفقهاء على
ان السفر المرخص مقدار بمقدار
مخصوص فمن الاوراعى والزهرى
ويرى عن عمر أن القصر في يوم تام
وعن ابن عباس اذا زاد على يوم وليلة
قصر وقال أنس بن مالك المعتبر خمسة
فراسخ وقال الحسن مسيرة ليلتين
وقال الشعبي والنخعي وسعيد بن
جبيرة من الكوفة الى المدائن وهو
ثلاثة أيام وهو قول أبي حنيفة قياسا
على مدة جواز المسح للمسافر وأما
أصحاب الشافعي فانهم عولوا على
ما روى عن مجاهد وعطاء بن أبي
رياح عن ابن عباس أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يا أهل مكة لا تقصروا
في أدنى من أربعة برد من مكة الى
عسفان والمراد بالبرد أربعة
فراسخ كل فرسخ ثلاثة أميال بأميال
هاتم جدر رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو الذي قد وأميال البادية
كل ميل اثناعشر ألف قدم وهي أربعة

الاقوال يدل على اعتقاد الاجماع على أن الحكم غير موقوف بمطلق السفر وقال أهل (١٥٥) الظاهر اضطراب السلف في هذه الاقوال

يدل على أنهم لم يجدوا في المسئلة دليلا
قويا فوجب الرجوع الى ظاهر
القرآن أن الكافر ينكح
عدو اميننا يريد أن العداوة الحاصلة
بينكم وبينهم قد عكفتكم فاعلى حذر
منهم التأويل ليس لمؤمن الروح
أن يقتل مؤمن القلب لأن
يكون قتل خطأ وذلك أن الروح
اذا خلاص عن حجب ظلمات الصفات
البشرية يتجلى الروح للقلب فيتنور
بانوار الروحانية ثم ينعكس أنوار
الروح عن مرآة القلب الى النفس
الامارة فتنبئ عن صفاتها الذميمة
الظلمانية وتحيا بالصفات الجيدة
الروحانية وتطمئن الى ذكر الله
كاطمئنان القلب به ففى بعض
الاحوال يتأيد الروح بوارد روح
قدسى ربانى ويتجلى فى تلك الحالة
الروح للقلب فيخسر موسى القلب
مستقامتا بسطوة تجلى الروح
القدسى الربانى ويجعل جبل النفس
دكاوكان قتله خطأ لأنه ما كان
مقصودا بالقتل فى هذا التجلى وكان
القصد تنويره وتصفية وقتل النفس
الكافرة من قتل مؤمنا أى قلبا مؤمنا
فخر برؤية مؤمنة وهى رقية السر
الروحانى فتصير رقية السر محررة
عن روق الخرافات ودية مسلمة الى أهله
يعنى بسلم العقالة وهو الله تعالى دية
القلب الى أهل القلب وهم الاوصاف
الجيدة الروحانية من جمال كمال
الطافه لتصير الاوصاف بها أخلاقا
ربانية لأن تصديق الاوصاف بهذه
الديانة على مساكن اوصاف النفس
الحيوانية والشيطانية فان كان
القتل بالتجلى من قوم عدولكم
أى من صفات النفس وهو مؤمن
أى هذه الصفة قد آمنت بانوار الروح

عطية العوفى فى قوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال فريضة موقوفة
المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا على بن عباس ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
موقوتا قال مفروضا الموقوف المفروض حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
أسباط عن السدى قال أما كتابا موقوتا مفروضا حدثني المتنى قال ثنا أبو نعيم قال ثنا
سفيان عن ليث عن مجاهد كتابا موقوتا قال مفروضا وقال آخرون معنى ذلك ان الصلاة كانت على
المؤمنين فريضا واجبا ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي
رجاء عن الحسن فى قوله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال كتابا واجبا حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله كتابا موقوتا قال واجبا
حدثني المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن معمر عن أبي جعفر فى قوله كتابا موقوتا قال موقوبا حدثني محمد بن
سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الصلاة كانت على
المؤمنين كتابا موقوتا والموقوف الواجب حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا
معمر بن يحيى قال سمعت أبا جعفر يقول ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال وجوبها
وقال آخرون معنى ذلك ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا متجما يؤدونها فى أنجتها ذكر
من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله ان
الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا قال قال ابن مسعود ان للصلاة وقتا كوقت الحج حدثني
المتنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن زيد بن أسلم فى قوله ان الصلاة كانت على
المؤمنين كتابا موقوتا قال منجما كلما مضى نجم جاء نجم آخر يقول كلما مضى وقت جاء وقت
آخر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر الرازى عن زيد بن أسلم
بمثله قال أبو جعفر وهذه الاقوال قريب معنى بعضها من بعض لان ما كان مفروضا فواجب وما
كان واجبا أداؤه فى وقت بعد وقت فمتجما غير ان أولى المعانى بتأويل الكلمة قول من قال ان الصلاة
كانت على المؤمنين فريضا منجما لان الموقوف انما هو مفعول من قول القائل وقت الله عليك فريضة فهو
يقته ففريضة عليك موقوت اذا أخبرانه جعل له وقتا يجب عليك أداؤه فكذلك معنى قوله ان الصلاة
كانت على المؤمنين كتابا موقوتا انما هو كانت على المؤمنين فريضا وقت لهم وقت وجوب أداؤه فبين ذلك
لهم في القول فى تأويل قوله (ولأنهم نوافى ابتغاء القوم ان تكونوا تالمون فأنهم يالمون كما تالمون
وترجون من الله ما لا يرجون) يعنى جل ثناؤه بقوله ولأنهم نوافى ولا تضعفوا من قولهم وهن فلان فى
هذا الامر بهن وهنا ووهنا وقوله فى ابتغاء القوم يعنى فى التماس القوم وطلبهم والقوم هم أعداء الله
وأعداء المؤمنين من أهل الشرك بالله ان تكونوا تالمون يقول ان تكونوا تالمون المؤمنين فتجمعون بما
ينالكم من الجراح منهم فى الدنيا فانهم يالمون كما تالمون يقول فان المشركين يجمعون بما ينالهم منكم
من الجراح والاذى مثل ما تجمعون أتم من جراحهم وأذاهم فيها وترجون أتم أيها المؤمنون من الله
من الثواب على ما ينالكم منهم ما لا يرجونهم على ما ينالهم منكم يقول فانتم ان كنتم موقنين من ثواب
الله لكم على ما يصيبكم منهم بما هم به مكذبون أولى وأحرى أن تصبروا على حرهم وقتالهم منهم على
قتالكم وحر بكم فان تجدوا من طلبهم وابتغائهم لقتالهم على ما تنهونهم فيه ولا تجدون فكيف على
ما وجدوا فيه ولم ينهوا بنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولأنهم نوافى ابتغاء القوم ان تكونوا تالمون فأنهم
يالمون كما تالمون يقول لا تضعفوا فى طلب القوم فانكم ان تكونوا تجمعون فانهم يجمعون كما تجمعون
وترجون من الله من الاجر والثواب ما لا يرجون حدثنا محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط

القدسى دون إخوانهم من الصفات فيخر برؤية مؤمنة وهى رقية القلب تصير محررة عن روق الدنيا ولا يتأهل القتل وان كان من قوم

على عاقلة الرجال أهل تلك الصفة
المقبولة وهم بقية صفات النفس كما
قال تعالى لا ما رحم ربي وتحرير
رقية الروح يصيرها بحرية عن ريق
الكونين فمن لم يجد رقية مؤمنة من
الروح والقلب والسر التحرير بان
تكون رقبتهم قد حرت عن ريق
ما سوى الله فصيام شهرين متتابعين
أي فعله الامسالة عن مشارب
العالمين على التتابع والموافاة مراقبا
قلبه لا يندخله شي من الدنيا والآخرة
مراعى وقته فلو أظفر يادى شي
من المشارب كلها يستأنف الصوم
ولا يفطر بشئ دون لقاء الله تعالى
قال قائلهم

لقد صام طرقي عن شهود سواكم
وحق له لما اعتراه فواكم
بعد قوم حين يبدو هلالهم
ويبدو هلال الصبح حين يراكم
توبتم الله جذبة منه ومن يقتل
مؤمناته مدا أي النفس الكافرة
إذا قتلت قلبه مؤمنا للعداوة الأصلية
بينهما ففي حياة أحدهما موت
الآخر فزاد جهنم وهي سفل عالم
الطبيعة إذا ضرب يتم في سبيل الله يقدم
السلوك حتى صار الإيمان إيقانا
والإيقان إحسانا والإحسان عيانا
والعيان عيانا والعين شهودا والشهود
شاهدا والشاهد مشهودا وهذا
مقام الشفوخة فتبينوا عن حال
المرئى في الرد والقبول ولا تفسروا له
لست مؤمنا صادقا ولا تفسروه
بالشدائد والتصرف في النفس
والمال فتتغون عرض الحياة الدنيا
أي تهتمون لاجل رزقه فان الضيف
إذا نزل نزل برزقه كذلك كنتم
ضعفاء في الصدق والطلب محتاجين
إلى الصبغة في بدو الإرادة فمن الله عليكم
بصحة المشايخ وقبولهم إياكم إن الذين توفاهم الملائكة هم العوام الذين ظلموا أنفسهم بتدبيرها فيكم كنتم أي في غفلة كنتم

عن السدي ولا تنهوا في ابتغاء القوم ان تكونوا بالمون فأنهم بالمون كما بالمون قال يقول لا تضعفوا في
طلب القوم فان تكونوا تتجمعون الجرائم فأنهم يتجمعون كما تتجمعون حدثنى المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا تنهوا في ابتغاء القوم لا تضعفوا حدثنى
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قوله ولا تنهوا يقول
لا تضعفوا حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا تنهوا في ابتغاء القوم قال
يقول لا تضعفوا عن ابتغائهم ان تكونوا بالمون القتال فأنهم بالمون كما بالمون قال وهذا قبل أن تصيبهم
الجراح ان كنتم تكرهون القتال فتألمونه فأنهم بالمون كما بالمون وترجون من الله ما لا يرجون يقول
فلا تضعفوا في ابتغائهم مكان القتال حدثنى المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال تنى معاوية
عن علي عن ابن عباس قوله ان تكونوا بالمون ترجعون حدثننا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثنى حجاج عن ابن جريح ان تكونوا بالمون قال ترجعون لما يصيبكم فأنهم يرجعون كما ترجعون
وترجون أتم من السواب فيما يصيبكم ما لا يرجون حدثنى المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
حفص بن عمر قال ثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان قتال أحد وأصاب
المسلمين ما أصاب سعد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل فجاء أبو سفيان فقال يا محمد ألاجرح الأيجرح
الحرب سجال يوم لنا يوم لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه أجيبوه فقالوا لا سواء قتلانا
في الجنة وقتلناكم في النار فقال أبو سفيان عزي لنا ولا عزي لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قولوا لله ولا مولا ولا مولى لكم قال أبو سفيان أعل هبل أعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قولوا لله أعل وأجل فقال أبو سفيان موعدنا موعدكم بذر الصغرى يومنا المسلمون وبهم السكوم
قال عكرمة وفيها آتلت ان يحبسكم فرح فقدم القوم فرح مثله وتلك الايام نداواها بين الناس
وفهم آتلت ان تكونوا بالمون فأنهم بالمون كما بالمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عابها
حكيمها حدثنى يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضحالة في قوله ان تكونوا
بالمون فأنهم بالمون كما بالمون قال يتجمعون كما تتجمعون وقد ذكرنا عن بعضهم انه كان يتاول قوله وترجون
من الله ما لا يرجون وتخافون من الله ما لا يخافون من قول الله قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون
أيام الله يعني لا يخافون أيام الله وغير معروف صرف الرجاء الى معنى الخوف في كلام العرب الامع جدد
سابقه كما قال جل ثناؤه ما لكم لا ترجون لله وقارا يعني لا تخافون لله عظمتكم وكما قال الشاعر الهزلي
لا ترجى حين تلاقى الذائدا * أسبعت لقت معام واحدا

وكما قال أبو ذؤيب

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها * وخالفها في بيت ثور عوامل

وهي فيما بلغنا لغة لاهل الجار يقولون بمعنى ما أبالي وما أحفل **﴿﴾** القول في تاويل قوله (وكان
الله عليهما حكيميا) يعني بذلك جل ثناؤه ولم ير الله عليهما بمصالح خلقه حكيميا في تدييره وتقديره ومن
علم أيها المؤمنون بمصالحكم عرفكم عند حضور رسالاتكم وواجب فرض الله عليكم وأتم موافقو
عدوكم ما يكون به وصولكم الى أداء فرض الله عليكم والسلامة من عدوكم ومن حكمته نصركم ما فيه
تأييدكم وتوهين كيد عدوكم **﴿﴾** القول في تاويل قوله (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين
الناس بما أراك الله ولا تكن الخائنين خصميا واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيميا) يعني جل
ثناؤه بقوله انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله انا أنزلنا اليك يا محمد الكتاب
يعني القرآن لتحكم بين الناس فتفصل بينهم بما أراك الله يعني بما أنزل الله اليك من كتابه ولا تكن
لخائنين خصميا يقول ولا تكن لمن خان مسلما أو معاهدا في نفسه أو ماله خصميا فخاصم عنه وتذفع
عنه من طال به بحقه الذي خان فيه واستغفر الله يا محمد وسمعه أن يصفع لك عن عقوبة ذنبك في خاصمتك

عن الخائن من خان مالا غير ان الله كان غفورا رحيما يقول ان الله لم يزل يفتح عن ذنوب عباده المؤمنين بتركهم عقوبتهم عليها اذا استغفروا منها رحيما بهم فافعل ذلك يا محمد يغفر الله لك ما سلف من خصومتك عن هذا الخائن وقد قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن ناصما عن الخائن ولكنه هم بذلك وامره الله بالاستغفار مما هم به من ذلك وذكر ان الخائنين الذين عاتب الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم في خصومته عنهم بنوا بريق واختلف اهل التأويل في حياته التي كانت منه فوصفه الله بها فقال بعضهم كانت سرقة صرفها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم عن عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قول الله انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراكَ الله الى قوله ومن يفعل ذلك ابتغاهم رضانا الله فيما بين ذلك في طعمة من ابيرق ودرع من حديد التي سرق وقال اصحابه من المؤمنين للنبي اعذره في الناس بلسانك وروا بالمرع رجلا من يهود يثا **حدثني** المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد نحوه **حدثنا** الحسن بن احمد بن ابي شعيب ابو مسلم الحراني قال ثنا محمد بن سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن ابيه عن جده قتادة بن النعمان قال كان اهل بيت من اهل يثا بريق بشر و بشير و بشير و كان بشير رجلا منافقا وكان يقول الشعر بهجوه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخله بعض العرب ثم يقول قال فلان كذا وقال فلان كذا فاقاسم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الشعر قالوا والله ما يقول هذا الشعر الا الخبيث فقال

او كلما قال الرجال قصيدة * اصموا وقالوا ابن الايرق قالها

قال وكانوا اهل بيت فاقة وحاجة في الجاهلية والاسلام وكان الناس انما طعامهم بالمدينة التمر والشعير وكان الرجل اذا كان له يسار فقدمت قافلة من الشام بالدرمك ابتاع الرجل منهم قميص به نفسه فاما العمال فانما طعامهم التمر والشعير فقدمت قافلة من الشام وابتاع عي رفاعه بن زيد جلا من الدرهم فجعله في مشربة له وفي المشربة سلاح له درعان وسيفاهما وما يصلحهما فعدا عدي من تحت اليسل فنقب المشربة واخذ الطعام والسلاح فلما أصبح اتاني عي رفاعه فقال يا ابن أخي تعلم انه قد عدي علينا في ليلتنا هذه فنقبت مشربة بنافذ بسلامنا طه امنا قال فحسبنا في الدار وسألتنا قبيل لنا قدرا يتا بنى ابيرق استوقدوا في هذه الليلة ولا تروى فيما تراه الاعلى بعض طعامكم قال وقد كان بنو ابيرق قالوا ونحن نسأل في الدار والله ما نرى صاحبكم الا لبيد بن سهل مناه صلاح واسلام فلما سمع بذلك لبيد اخترط سيفه ثم اتى بنى ابيرق فقال والله لاجتالطنكم هذا السيف اولتين هذه السرقة قالوا اليك عنا أيها الرجل فوالله ما أنت بصاحبها فقالنا في الدار حتى لم نشك انهم اصحابها فقال عي يا ابن أخي لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له قال قتادة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقات يارسول الله ان اهل بيت مناه اهل جفاء عمدوا الى عي رفاعه فنقبوا مشربة له واخذوا سلاحه وطعامه فليردوا علينا سلاحا ما الطعام فلا حاجة لنا به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سأ نظرفي ذلك فلما سمع بذلك بنو ابيرق اتوا رجلا منهم يقال له اسير بن عروة فكاموه في ذلك واجتمع اليه ناس من اهل الدار فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يارسول الله ان قتادة بن النعمان وعمه عمدوا الى اهل بيت مناه اهل اسلام وصلاح يرمونهم بالسرقة من غير بينة ولا ثبت قال قتادة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمته فقال عمدت الى اهل بيت ذكر منهم اسلام وصلاح يرميهم بالسرقة على غير بينة ولا ثبت قال فرجعت ولوددت اني خرجت من بعض مالي ولم أكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فأتيت عي رفاعه فقال يا ابن أخي ما صنعت فاخبرته بما قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله المستعان فلم يلبث ان نزل القرآن انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراكَ الله ولا تكن للخائنين خصيما يعني ابيرق واستغفر الله أي مما قامت

القوم ان تكونوا تالمون فانهم يالمون كما يالمون وترجون من الله مالا يرجون وكان الله عليما حكيما انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين

ان الله لا يحب من كان خوانا أثميا
يستحقون من الناس ولا يستحقون
من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا
يرضى من القول وكان الله بما يعملون
محيطا ها اثم هو لا يجادلتم عنهم في
الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم
يوم القيامة أمن يكون عليهم وكيلا
ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجادل الله غفورا راحما
ومن يكسب اثما فاثما يكسبه على
نفسه وكان الله عليما حكيما ومن
يكسب خطيئة أو اثما ثم يبرئها
فقد احتمل بها ثانا واثما مينا ولولا
فضل الله عليكم ورجته لهم
طائفة منهم أن يضلوا وما يضلون
الا أنفسهم وما يضر ونك من شيء
وأترل الله عليك الكتاب والحكمة
وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل
الله عليك عظيما القراءات عن
أهلنكم وأنتنكم عباس باختلاص
اطمأنتم وبابه بغير همزة أو عمرو
وزيدوا العشي والاصباحي عن
ورش وحمزة في الوقف بريثا
بالشديد زيدوا الشمو في حمزة في
الوقف أو الوقوف من ورائكم
وأهلنكم ج لا تقطع النظم
مع اتصال المعنى واحدة ط أهلنكم
ج حذركم ط مهينا ه وعلى
جنوبكم ط لا ابتداء بأذا الشرطية
مع الفاء الصلاة ج لا احتمال
فان أولان موقوتا ه القوم ط
كلما لون لا احتمال الوار الاستئناف
أو الحال لا برجسون ط حكما
ه أراكم الله ط لان ما بعده استئناف
خصميا ه لا للعطف واستغفر الله
ط راحما ه لا آية مع العطف
أنفسهم ط اثما ه ج لا احتمال
ما بعد الوصف من القول ط محيطا

لقتادة ان الله كان غفورا راحما ولا تجادل عن الذين يختلون أنفسهم أي بني أيرق ان الله لا يحب
من كان خوانا أثميا يستحقون من الناس الى قوله ثم يستغفر الله يجادل الله غفورا راحما أي انهم ان
يستغفروا الله يغفر لهم ومن يكسب اثما فاثما يكسبه على نفسه وكان الله عليما حكيما ومن يكسب
خطيئة أو اثما ثم يبرئها فقد احتمل بها ثانا واثما مينا ولولا فضل الله عليكم ورجته
لهم طائفة منهم أن يضلوا وما يضلون الا أنفسهم وما يضر ونك من شيء وأترل
الله عليك الكتاب والحكمة الى قوله فسوف نؤتيه أجرا عظيما فلما نزل القرآن أتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالسلاح فردة الى رفاعه قال قتادة فلما أتيت عبي بالسلاح وكان شيخا قد عسا في الجاهلية
وكنتم أرى اسلامه مدخولا فلما أتيت بالسلاح قال يا ابن أخي هوني سبيل الله قال فعرفت ان اسلامه
كان صحفا فلما نزل القرآن لحق بشير بالمشر كين فترل على سلافة بنت سعد بن شهيد فأنزل الله فيه ومن
يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الى قوله ومن يشرك بالله فقد ضل
ضللا بعيدا فلما نزل على سلافة فترماها حسان بن ثابت بآيات من شعر فاحذرت حله فوضعت على
رأسها ثم خرجت فرمته بالابطح ثم قال أهديت الى شعر حسان ما كنت تاتيني بخير ه ثنا بشر قال
ثنا يزيد عن سعيد عن قتادة انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراكم الله يقول بما
أنزل الله عليكم وبينك ولا تكن الخائنين خصميا فقرأ الى قوله ان الله لا يحب من كان خوانا أثميا
ذكر لنا ان هؤلاء الآيات أنزلت في شأن طعمة بن أيرق وفيما هم به نبي الله صلى الله عليه وسلم من
عذره وبين الله شأن طعمة بن أيرق وعفا نبيه صلى الله عليه وسلم وحذره أن يكون الخائنين
خصميا وكان طعمة بن أيرق رجلا من الانصار ثم أحبطني طغر سرق درع العمة كان وديعة عنده ثم
قذفها على يهودي كان يغشاهم يقال له زيد بن السمير فجاء اليهودي الى نبي الله صلى الله عليه وسلم
بمتهف فلما رأى ذلك قومه بنو طغر جازا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم ليعذر واصحابهم وكان نبي الله
عليه السلام قد هم بعذره حتى أنزل الله في شأنه ما أنزل فقال ولا تجادل عن الذين يختلون أنفسهم الى
قوله ها اثم هو لا يجادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة يعني بذلك قومه ومن
يكسب خطيئة أو اثما ثم يبرئها فقد احتمل بها ثانا واثما مينا وكان طعمة قذف بها بريثا فلما بين
الله شأن طعمة مافق ولحق المشركين بمكة فأنزل الله في شأنه ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له
الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونهه جهنم وساءت مصيرا ه ثنا محمد بن سعد
قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انا أنزلنا اليك الكتاب
بالحق لتحكم بين الناس بما أراكم الله ولا تكن الخائنين خصميا وذلك ان نفرا من الانصار غر واعم
النبي صلى الله عليه وسلم في بعض غزوانه فسرق درع لاحدهم فاطن بها رجلا من الانصار فأتى
صاحب الدرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان طعمة بن أيرق سرق درعي فأتى به رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلما رأى السارق ذلك عمد اليها فلقاها في بيت رجل برى وقال لنفرا من عشيرته اني
قد غيت المرع وألقيتها في بيت فلان وستوجد عنده فانطلقوا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم ليلافقوا
يا نبي الله ان صاحبنا بري وان سارق المرع فلان وقد أحطنا بذلك علما فاعذر صاحبنا على رؤس
الناس وجادل عنه فانه ان لم يعصمه الله بك هلك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرأه وعذره على
رؤس الناس فأنزل الله انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراكم الله ولا تكن
الخائنين خصميا يقول احكم بينهم بما أنزل الله البك في الكتاب واستغفر الله ان الله كان غفورا راحما
ولا تجادل عن الذين يختلون أنفسهم الآية ثم قال للذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا يستحقون
من الناس ولا يستحقون من الله الى قوله أمن يكون عليهم وكيلا يعني الذين أتوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم مستخفين بالكذب ثم قال ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يبرئها فقد احتمل بها ثانا

قال أبو يوسف والحسن بن زياد صلاة الخوف كانت خمسة ركعات رسول صلى الله عليه وسلم (١٥٩) ولا يجوز لغيره لقوله تعالى وإذا كنت فيهم

ولان تغيير هيئة الصلاة أمر صلى
خلاف الدليل بجواز ذلك في حق
النبي صلى الله عليه وسلم لفضيلة
الصلاة خلفه فيبقى لغيره على المنع
وجهور الفقهاء على انها عامة لان
أئمة الامة قوابل عنس في كل عصر ألا
تري ان قوله نحن من أموالهم صدقة
لم يجب كون الرسول صلى الله
عليه وسلم مخصوصا به دون أئمة أمته
وذهب المزني الى نسخ صلاة الخوف
مخجا بانه صلى الله عليه وسلم لم يصلها
في حرب الحندق وأجيب بان ذلك
قبل نزول الآية عن ابن عباس قال
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
في غزاة فلقى المشركين بعسفان فلما
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظهر فرأوه يركع ويسجد وهو
وأصحابه قال بعضهم لبعض كان
هذا فرصة لكم لو أغرتم عليهم ما علموا
بكم حتى توقعوهم فقال قاتل منهم
فان لهم صلاة أخرى هي أحب اليهم
من أهلهم وأموالهم فاستعدوا حتى
تغير وأعلمهم فيها فانزل الله عز وجل
على نبيه وإذا كنت فيهم
الآية أما شرح صلاة الخوف فهو
أن الامام يجعل القوم طائفتين
ويصلي باحدهما ركعة واحدة ثم
إذا فرغوا من الركعة سلوا عنها
ويذهبون الى وجه العدو وتأتي
الطائفة الاخرى ويصلي بهم الامام
ركعة أخرى ويسلم وهذا مذهب من
يري صلاة الخوف ركعة فالامام
ركعتان وللقوم ركعة وهذا مروي
عن ابن عباس وجابر بن عبد الله
ومجاهد وقال الحسن البصري ان
الامام يصلي بتلك الطائفة ركعتين
ويسلم ثم تذهب تلك الطائفة الاخرى
الى وجه العدو وتأتي الطائفة الاخرى

واثمانيات يعني السارق والذين يجادلون عن السارق حدثني
قال ابن زياد في قوله انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله الآية قال كان
رجل سرق درعا من حديد في زمان النبي صلى الله عليه وسلم وطرحه على يهودى فقال اليهودى والله
ما سرقته يا أبا القاسم ولكن طرحت على وكان للرجل الذى سرق جيران يبرؤونه ويطرحونه
على اليهودى ويقولون يا رسول الله ان هذا اليهودى الخبيث يكفر بالله وبما جنت به قال حتى
مال عليه النبي صلى الله عليه وسلم ببعض القول فعاتبه الله عز وجل في ذلك فقال انا أنزلنا اليك
الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للثانيتين خصما واستغفر الله بما قلت
لهذا اليهودى ان الله كان غفورا رحيميا ثم أقبل على جيرانه فقال ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في
الحياة الدنيا فقرأ حتى بلغ آمن يكون عليهم وكيفا قال ثم عرض التوبة فقال ومن يعمل سوا أو
يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيميا ومن يكسب اثما فاثما يكسبه على نفسه فادخلكم أنتم
أيها الناس على خطيئته هذا تكلمون دونه وكان الله عليهما حكما ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم
يرميه برين أو ان كان مشركا فقد احتمل بهتانا وإثمنا يعني فقرأ الى قوله ومن يشاقق الرسول من
بعد ما تبين له الهدى قال أبي أن يقبل التوبة التي عرض الله وخرج الى المشركين بمكة فنقب
بيتا يسرقه فهذه الله عليه فقتله فذلك قوله ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى فقرأ
حتى بلغ وساءت مصيرا ويقال هو طعمة بن أبيرق وكان نازلا في بني نطسر وقال آخرون
بل الخيانة التي وصف الله بها من وصفه بقوله ولا تحسبن للثانيتين خصما بخوده وديعة كان
أودعها ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للثانيتين خصما
قال أما ما أراك الله فأي الله اليك قال نزلت في طعمة بن أبيرق واستودعه رجلا من اليهود درعا
فانطلق به الى داره فغفل لها اليهودى ثم دفنها فخالف اليها طعمة فاحتقر عنها فاحذها فجاء اليهودى
بطلب درعه كافر عنها وانطلق الى ناس من اليهودى من عشيرته فقال انطلقوا معي فاني أعرف موضع
الدرع فلما علم بهم طعمة أخذ الدرع فالتقاها في دار أبي مليك الانصاري فلما جاءت اليهودى بطلب
الدرع فلم تقدر عليها وقع به طعمة وأناس من قومه فسيروه وقال أتخرونوني فانطلقوا يطلبونها في داره
فاشرفوا على بيت أبي مليك فاذا هم بالدرع وقال طعمة أخذها أبو مليك وجادلت الانصار طعمة وقال
لهم انطلقوا معي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا له ينضح عني ويكذب حجة اليهودى فاني ان
أكذب كذب على أهل المدينة اليهودى فاتاه أناس من الانصار فقالوا يا رسول الله جادل عن طعمة
وأكذب اليهودى فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل فانزل الله عليه ولا تكن للثانيتين خصما
واستغفر الله مما أردت ان الله كان غفورا رحيميا ولا تجادل عن الذين يخنانون أنفسهم ان الله لا يحب
من كان خوانا أثبتهم ذكر الانصار ومجادلتهم عنه فقال يستحقون من الناس ولا يستحقون من الله
وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول يقول يقولون ما لا يرضى من القول ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم
في الحياة الدنيا فان جادل الله عنهم يوم القيامة ثم دعاهم الى التوبة فقال ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجد الله غفورا رحيميا ثم ذكر قوله حين قال أخذها أبو مليك فقال ومن يكسب اثما فاثما
يكسبه على نفسه ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرميه برين فقد احتمل بهتانا وإثمنا ثم ذكر الانصار
واتيانهم اياه أن ينضح عن صاحبهم ويجادل عنه فقال لقد همت طائفة منهم أن يضاؤوا وما يضاؤون
الأنفسهم ولا يضر ونك من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة يقول النبوة ثم ذكر مناجاتهم
فيما يريدون أن يكذبوا عن طعمة فقال لا خير في كثير من نجواهم الا من آمن بصدقة أو معروف أو
اصلاح بين الناس فلما دعاه الله طعمة بالمدينة بالقرآن هرب حتى أتى مكة فكفر بعد اسلامه ونزل

فصلى الامام بهم مرة أخرى ركعتين كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بطن نخل وليس في هذه الصلاة الا اقتداء بمغرض يغتفل فان الصلاة الثانية

ثالثه الامام لا يحل في جوار ذلك اختلاف (١٦٠) بين العلماء قال الشافعي ان كان العدو في جهة القبلة صلى الامام بجميع العسكر الى

الاعتدال عن ركوع الركعة الاولى فاذا كان وقت السجدة حرس فرقة امام صف او فرقة من صف الى ان يفرغ الامام وغير الحارس من السجدة ثم اذا فرغ الامام منهما سجدت الفرقة الحارس ولحقته بحيث أمكنها واذا سجد الامام الركعة الثانية حرس فرقة امام الفرقة الحارس في الركعة الاولى او الفرقة الاخرى وهذه اولى فاذا فرغ الامام من السجود سجدت الحارس ولحق بالامام في التشهد ليسلم بهم وليس في هذه الصلاة الا التحلف عن الامام باركان السجدين والجلوس بينهما واحتمل الحاجة الخوف وظهور العذر وبالله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان واما ان لم يكن العدو في وجه القبلة او كانوا بحيث يمنعهم شيء من انصار المسلمين صلى الامام في الثانية كالصبح او الرابعة المقصورة بكل فرقة ركعة وذلك ان يحاز الامام بفرقة الى حيث لا يبلغهم سهام العدو فيصلي بهم ركعة فاذا قام الى الثانية انفر دوابهم وسلموا واخذوا مكان اخوانهم في الصف وانحاز الصف المقابل الى الامام وهو ينتظر بهم واقتدوا به في الثانية فاذا جلس للتشهد قاموا وانحازوا الثانية ولحقوا به قبل السلام وسلم بهم وهذه صلاة ذات الرقاع رواه ابو داود والنسائي عن صالح عن سهل ابن خبيث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو حنيفة يروى عن ابن عمر وابن مسعود ان الطائفة الاولى يصلي بهم الامام ركعة ويعودون الى وجه العدو وتاتي الطائفة الثانية فيصلون ببقية الصلاة وينصرفون الى وجه العدو ثم تعود الطائفة الاولى فيقضيون بقية صلاتهم بغير قراءة وينصرفون الى وجه العدو ثم تعود الطائفة الثانية فيقضيون بقية صلاتهم بقراءة

على الحاج بن علاط السلي فتقب بيت الحاج فاراد ان يسرفه فسمع الحاج شخصته في يثيبه وقطعة جلود كانت عنده فظفر فاذا هو بطعمة فقال ائني وابن عمي واردت ان تسرقني فاخرجه فسان بحرة بن سليم كافرا وانزل الله فيه ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى الى وساعتين مصيرا ههنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حاج عن ابن حريج عن عكرمة قال استودع رجل من الانصار طعمة بن أبيرق مشربته فيها دوع ونجس فغاب فلما قسم الانصار في فتح مشربته فلم يجدوا الدوع فسأل عنها طعمة بن أبيرق فرجى بها وجلا من اليهودي قال له زيد بن السمين فتعلق صاحب الدوع بطعمة في درعه فلما رأى ذلك قومه اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فكلّموه ليدراعنه فهم بذلك فانزل الله تبارك وتعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله ولا تكن للغائبين خصما واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم يعني طعمة بن أبيرق وقومه هاتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة من يكون عليهم وكيلا محمد صلى الله عليه وسلم وقوم طعمة ومن يعمل سوا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجده الله غفورا رحيما محمد وطعمة وقومه قال ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه الآية طعمة ومن يكسب خطيئة او اثما ثم يرم به بريئا يعني زيد بن السمين فقد احتمل به ثامنا واثما مينا طعمة بن أبيرق ولولا فضل الله عليك ورحمته يا محمد لاحت طائفة منهم ان يضلوك وما يضلون الا انفسهم وما يضر ذلك من شيء وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما محمد صلى الله عليه وسلم لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف حتى تنقضي الآية للناس عامتهم ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية قال لما نزل القرآن في طعمة بن أبيرق لحق بقرش ورجع في دينه ثم عد اعل مشربته لله ساج بن علاط الهزلي ثم السلي حليف لبني عبد الدار فنقبها فاستطاع عليه جرح فلما أصبح اخرجوه من مكة فلقى ركبهم من امرهم قضاة فعرض لهم فقال ابن سبيل منقطع به فحماوه حتى اذا جن عليا الليل عدا فسرهم ثم انطلق فرجعوا في طلبه فاذا كرهه فقتلوه بالجحارة حتى مات قال ابن حريج فهذه الآيات كلها في نفسه نزلت الى قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء انزلت في طعمة بن أبيرق يقولون انه رعى بالدرع في دار أبي مليك بن عبيد الله الخزرجي فلما نزل القرآن لحق بقرش فكان من امره ما كان ههنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله لتحكم بين الناس بما اراك الله يقول بما ازل عليك وارا كفي كتابه ونزلت هذه الآية في رجل من الانصار استودع درعا لغيره صاحبها فخره رجال من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فغضب له قومه واتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا خذوا صاحبنا وهو أمين مسلم فاعذره يا بني الله وازجر عنه فقام نبي الله فعذره وكذب عنه وهو يرى انه بريء وانه مكذوب عليه وانزل الله بيان ذلك فقال انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله الى قوله امن يكون عليهم وكيلا فبين الله خيائنه فلحق بالمشركين من اهل مكة وارتد عن الاسلام فنزلت فيه ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى الى قوله وساعتين مصيرا قال ابو جعفر وأولى التأويلين في ذلك بمجادل عليه طاهر الآية قول من قال كانت خيائنه التي وصفه الله بها في هذه الآية مجوده ما اودع لان ذلك هو المعروف من معاني الخيائات في كلام العرب وتوجيه تاويل القرآن الى الاشهر من معاني كلام العرب ما وجد اليه سبيل اولى من غيره في القول في تاويل قوله (ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا ثانيا) يعني بذلك جل تناوّه ولا تجادل بمجادلة خصم عن الذين يختانون انفسهم يعني يخونون انفسهم بجعلوا في اخوانه بخيائتهم ما خاؤا من أموالهم خاؤوا ماله وهم بنوا بريق يقول لا تخاصم عنهم من يطالهم بحقوقهم وما خاؤوا فيه من أموالهم

والفرق ان الطائفة الاولى ادركت اول الصلاة فهر في حكم من خلف الامام (١٦١) واما الثانية فلم تدرك اول الصلاة والمسبوق فيها

يقضي كل منفرد في سلامته ولا اختلاف في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صلى بهذه الصلاة في اوقات مختلفة بحسب المصالح وانما وقع الاختلاف بين الفقهاء في ان الافضل والاشد موافقة لظاهر الآية أي هذه الاقسام فقال الواحدى ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا يدل على ان الطائفة الاولى قد صلت عندا بيان الثانية كما هو مذهب الشافعى وأما عند أبي حنيفة فالطائفة الثانية تاتي والاولى بعد في الصلاة وما درغوا منها أو ابضا قوله فليصلوا معك طاهره يدل على ان جميع صلاة الطائفة الثانية مع الامام حال صحاب أبي حنيفة فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم يدل على ان الطائفة الاولى لم يفرغوا من الصلاة ولكنهم يصلون ركعة ثم يكونون من وراء الطائفة الثانية للحراسة أجاب الواحدى بان هذا مما يلزم اذا جعلنا السجود والكون من ورائكم طائفة واحدة لكن السجود للاولى والكون من وراء الذى بمعنى الحراسة للطائفة الثانية أو معنى سجدوا صلوا وحيتنئذ لا يبقى شكال وأيضاً الذى اختاره الشافعى أحوط لأمم الحرب فانها تخف على الطائفتين جميعاً والحراسة خارج الصلاة أهون وليس فيها ما فى غيرها من زيادة الذهاب الرجوع وكثرة الافعال والاستدبار وليس فيها الا انفراد عن الامام فى الركعة الثانية وذلك جائز على الأصح فى الأمن أيضاً والانتظار الامام بالطائفة الثانية مرتين وان كانت الصلاة مغرباً صلى بالاولى وكتبتين وبالثانية ركعتين يجوز

ان الله لا يحب من كان خواناً ثم اي يقول ان الله لا يحب من كان من صفته خيانة الناس في أموالهم وركوب الاتم في ذلك وغيره مما حرمه الله عليه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وقد تقدم ذكر الرواية عنهم **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم قال اخنوخ بن عماره در عا قذف بها يوم كان يغتاهم فجادلهم الرجل فومه فكان النبي صلى الله عليه وسلم عذره ثم لحق بارض الشرك فتركت فيه ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى **﴿﴾** القول في تأويل قوله (يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول وكان الله بما يعملون محيطاً) يعني جل ثناؤه بقوله يستخفون من الناس يستخفي هؤلاء الذين يختانون أنفسهم ما اتوا من الخيانة وركبوا من العار والمعصية من الناس الذين لا يقدرون لهم على شيء الاذكرهم بقبيح ما اتوا من فعلهم وشنيع ما ركبوا من جرمهم اذا اطعوا عليه حياء منهم واذكرهم بقبح ما اتوا من فعلهم وشنيع ما ركبوا من جرمهم لا يخفى عليه شيء من أعمالهم ويبدء العقاب والنكال وتيجل العذاب وهو أحق ان يستعيا منه من غيره وأولى أن يعظم بان لا يراهم حيث يكرهون أن يراهم أحد من خلقه وهو معهم يعني والله شاهد لهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول يقول حبيب بن سوون ليس لا يرضى من القول فيغيرونه عن وجهه ويكذبون فيه وقد بينا معنى التبيت في غير هذا الموضع وانه كل كلام أو أمر أو ملح ليل أو قد حكي عن بعض الطائفتين أن التبيت في لغتهم التبديل وأنشدنا لاسود بن عامر بن جرير الطائي في معاتبته رجل وبيت قوله عند المليك * فأتاك الله عبداً كبروداً

بمعنى بدلت قولي وروى عن أبي رزين أنه كان يقول في معنى قوله يذيتون يؤلفون حد ثنا محمد بن
بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي رزين أذيتون مالا يرضى من
القول قال يؤلفون مالا يرضى من القول حد ثنا أحمد بن سنان الواسطي قال ثنا أبو يحيى
الجاني عن سفيان عن الأعمش عن أبي رزين بنحوه حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعمش عن أبي رزين مثله قال أبو جعفر وهذا القول شديد المعنى بالذي
قلناه وذلك أن التأليف هو التسوية والتغيير عما هو به ونحوه عن معناه إلى غيره وقد قيل عن
بقوله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله الرهط الذين مشوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
في مسئلة المدافعة عن بني أبيرق والجدال عنه على ما ذكرنا قبل فيما مضى عن ابن عباس وغيره وكان
الله بما يعملون محيطا يعني جل ثناؤه وكان الله بما يعمل هؤلاء المستخفون من الناس فيما أتوا من
جرمهم حيا عنهم من تبييتهم مالا يرضى من القول وغيره من أفعالهم محيطا محصيا لا يخفى عليه شيء منه
حافظا لذلك عليهم حتى يجازيهم بما عملوا به من قولهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ها أنتم هؤلاء جادلتم
عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من يكون عليهم وكيلا) يعني جل ثناؤه بقوله
ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم في الحياة الدنيا ها أنتم الذين جادلتم يا معشر من جادل عن بني أبيرق في الحياة
الدنيا والها والميم في قوله عنهم من ذكر الحائذين فمن يجادل الله عنهم يقول فمن ذا يخاصم الله عنهم يوم
القيامة أي يوم يقوم الناس من قبورهم لمحشرهم فيدافع عنهم ما الله فاعل بهم ومعاقبهم به وإنما يعني
بذلك أنكم أي المدافعون عن هؤلاء الحائذين أنفسهم وأن دافعتم عنهم في عاجل الدنيا فانهم سيصبرون
في آجل الآخرة إلى من لا يدافع عنهم عنده أحد فيما يحل بهم من أليم العذاب ونكال العقاب وأما قوله
أم من يكون عليهم وكيلا فانه يعني ومن ذا الذي يكون على هؤلاء الحائذين وكيلا يوم القيامة أي ومن
يتوكل لهم في خصومتهم عنهم يوم القيامة وقد بينا معنى الوكالة فيما مضى وأما القيام بامر من
توكله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ومن يعمل ذنبا وهو أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا
رحيما) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يعمل ذنبا وهو أو يظلم نفسه باكتسابه إياه ما يستحق به

أن كنت الحاجة اليه بان لا يكتفى نصف المسلمين (١٦٢) لعدوهم وانما ان الصلاة على النبي المشرع ليست حزمة بل لو صلى الامام بطلاقة

عقوبة الله ثم يستغفر الله يقول ثم يتوب الى الله بانابه مما جعل من السوء وظلم نفسه ومراجهت ما يحبه
 القوم الاعمال الصالحة التي تجوز ذنبه وتذهب حرمه يجدد الله غفورا راحميا يقول يجدر به سائر اعليه
 ذنبه بصفحة من عقوبة حرمه راحميا به واختلف اهل التاويل فيمن عني بهذه الآية فقال عني بها
 الذين وصفهم الله بالخيانة بقوله ولا تجادل عن الذين يختافون أنفسهم وقال آخرون بل عني بها الذين
 يجادلون عن الخائنين الذين قال لهم ها اتمم هولاء مجادلتم عنهم في الحياة الدنيا وقد ذكرنا قاتلي
 القولين كلاهما فيما مضى قال أبو جعفر والصراب من القول في ذلك عندنا انه عني به كل من عمل سوا
 أو ظلم نفسه وان كانت نزلت في أمر الخائنين والمجادلين عنهم الذين ذكر الله أمرهم في الآيات قبلها
 ونحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن المنثري قال
 ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن عامر عن أبي وائل قال قال عبد الله كانت بنو اسرائيل اذا اصاب
 أحدهم ذنبا أصبح قد كتب كراهة ذلك الذنب على بابه واذا اصاب البول شيئا منه قرضه بالمقراض قال
 رجل لقد أتى الله بني اسرائيل خيرا فقال عبد الله ما آتاكم الله خيرا مما آتاهم جعل الله الماء لكم
 طهورا وقالوا الذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوب وهم وقالوا ومن يعمل
 سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجدد الله غفورا راحميا حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال ثنا
 ابن عون عن حبيب بن أبي ثابت قال جاءت امرأة الى عبد الله بن معقل فسألت عن امرأة فحرت فحلت
 فلما ولدت فقلت ولدها فقال ابن معقل ما لها النار فانصرفت وهي تبكي فدعاها ثم قال ما أرى أمرك
 الا أحد أمرين من يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجدد الله غفورا راحميا قال فمستحبت عندها ثم
 مضت حدثني المنثري قال ثنا عبد الله قال في معروية عن علي عن ابن عباس قوله ومن يعمل
 سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجدد الله غفورا راحميا قال أخبر الله عباده بحلمه وعفوه وكرمه وسعته
 رحمة ومغفرته فمن أذنب ذنبا صغيرا كان أو كبيرا ثم يستغفر الله يجدد الله غفورا راحميا ولو كانت
 ذنوبه أعظم من السموات والارض والجبال في القول في تاويل قوله (ومن يكسب اثما فانما
 يكسبه على نفسه وكان الله عليما حكيما) يعني بذلك جل ثناؤه ومن يأت ذنبا على عمد منه ومعرفته
 فانما يجترح وبال ذلك الذنب وضرة وخزيه وعاره على نفسه دون غيره من سائر خلق الله يقول فلا
 تجادلوا أيها الذين تجادلون عن هؤلاء الخونة فانكم وان كنتم لهم عشيرة وقرابة وجيرا نارا آتاهم
 من الذنب ومن التبعة التي يتبعون بها فانكم متى دافعت عنهم أو خاصتم بسببهم كنتم مثلهم فلا تدافعوا
 عنهم ولا تخاصموا أو أما قوله وكان الله عليما حكيما فانه يعني وكان الله عالما بما تفعلون أيها المجادلون
 عن الذين يختافون أنفسهم في جلد الكرم عنهم وغير ذلك من أفعالكم وأعمال غيركم وهو يحصيها عليكم
 وعليهم حتى يجازي جميعكم بما حكمها يقول وهو حكيم بسيما تكم وتديبركم وتديبر جميع خلقه وقيل
 نزلت هذه الآية في بني أبي ربيعة رد ذكرنا من قال ذلك فيما مضى قبل في القول في تاويل قوله
 (ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرجع الى الله غفورا خاضعا لله فلا يخطئ) يعني بذلك جل ثناؤه ومن
 يعمل خطيئة وهي الذنب أو اثما وهو ما لا يحل من المعصية وانما فرق بين الخطيئة والاثم لان الخطيئة
 قد تكون من قبل العمد وغير العمد والاثم لا يكون الا من العمد ففصل جل ثناؤه لذلك بين ما انفصل
 ومن يأت خطيئة على غير عمد منه لها أو اثما على عمد منه ثم يرجع الى الله غفورا خاضعا لله فلا يخطئ
 يصف ما أتى من خطيئته أو اثمه الذي تعمد به يثامما أضافه اليه ونحوه اياه فقد احتل به تانا واثما مينا
 يقول فقد تحمل بفعله ذلك فريية وكذبا واثما عظيما يعني وجرا عظيما اعلى علم منه وعبد ما أتى من
 معصيته وذنبه واختلف أهل التاويل فيمن عني الله بقوله يثامم داجع جميعهم على ان الذي يرى
 البري من الاثم الذي كان آثاما من أبي ربيعة الذي وصفنا شأنه قبل فقال بعضهم عني الله عز وجل بالبري
 وجلا من المسلمين يقال له لبيد بن ربيعة وقال آخرون بل عني رجلا من اليهود يقال له زيد بن السمين

أما من الحاجة اليه بان لا يكتفى نصف المسلمين (١٦٢) لعدوهم وانما ان الصلاة على النبي المشرع ليست حزمة بل لو صلى الامام بطلاقة
 وأمر غيره فيصلي بالآخرين أو
 صلى بعضهم أو كلهم منفردين جاز
 لكن كان أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم لا يسمعون بترك فضيلة
 الجماعة ويتناسون أمرهم في
 الاقتداء به فامر الله تعالى بترتيبهم
 هكذا يجوز لأحد الطائفتين
 فضيلة التكبير معه والآخرى فضيلة
 التسليم معه فان الخطاب في قوله
 وإذا كنت للنبي صلى الله عليه وسلم
 أي إذا كنت أيها النبي مع
 المؤمنين في غزواتهم وخوفهم
 وأنت لهم الصلاة فاجعلهم
 طائفتين فلتقم طائفة منهم من
 فصل بهم وليأخذوا أسلحتهم فان
 كان الضمير غير المصلين فلا كلام
 وان كان المصلين فليأخذوا من
 السلاح ما لا يشغلهم عن الصلاة
 كالسيف والخنجر ويحمل أن يكون
 أمر الفريقين بحمل السلاح
 لان ذلك أقرب الى الاحتياط ثم قال
 للطائفة الثانية وليأخذوا ذرهم
 وكأنه جعل الحذر واليقظة آلة
 يستعملها الغازي وفيه رجة للخائف
 في الصلاة بان يجعل بعض فكره في
 غير الصلاة وانما أمر هذه الطائفة
 بأخذ الحذر والأسلحة جميعا لان
 العدو قريبا يتنبه في أول الصلاة
 ليكون المسلمين في الصلاة بسل
 قنونهم قياما للمعاربة وأما في
 الركعة الثانية فيظهر لهم ذلك من
 كوعهم وسجودهم الأولين فربما
 تنهزون الفرصة في الهجوم عليهم
 إذ كانوا في سبب السزول فلا حرم
 مصر الله تعالى هذا الموضع بزيادة
 نذيره له واحدة شدة واحدة ثم
 خص لهم في وضع السلاح اذا
 سابه بلل المطر فيسود وتفسد
 مدية وجهه أو يثقل على المرء اذا

الامر بانفسه الحذر لان الغلبة هي كيد العدو لا يجوز بكل حال قال بعض العلماء (١٦٣) ان هذا السلاج في صلاة الخوف سنة مؤسسه

والاصح انه واجب لان ظاهر الامر
لوجوب ولا يرفع الجناح عند
العدو ينبغي عن وجود الجناح في
غير ذلك الوقت لكن الشرط ان
لا يحمل سلاحا بحسبان امكنه ولا
يحمل الرمح الا في طرف الصف
وبالجملة بحيث لا يتأذى به أحد وفي
هذا ليس على انه كان يجوز للنبي
صلى الله عليه وسلم ان يأتي بصلاة
الخوف على جهة يكون بها حذرا
غير عاقل عن كيد العدو فلا يكون
شي من الروايات الواردة فيها على
خلاف نص القرآن وكان الآية
دلت على وجوب الحذر عن العدو
كذلك تدل على وجوب الحذر عن
جميع المضار المظنونة وبهذا
الطريق كان الاقدام على العلاج
بالدواء والاحتراز عن الوباء وعن
الجلوس تحت الجدار والمائل واجبا
قالت المعتزلة لو لم يكن العبد قادرا
على الفعل والترك وعسى جميع
وجوه الحذر لم يكن للامر بالحذر
فائدة والجواب ان لا تنسك الاسباب
لكن ادعى انتهاء الكل الى مسببها
ولهذا ختم الآية بقوله ان الله اعد
للكافرين عذابا مؤلما ليعلموا انه
تعالى يرب على هذا الحذر كون
الكفار مخذولين مقهورين وكان
كما أخبر أما قوله فاذا قضيت الصلاة
ففيه قولان الاول فاذا قضيت صلاة
الخوف فواظبوا على ذكر الله في
جميع الاحوال فان ما أنتم عليه من
الخوف والحرب جدير بذكر الله
واظهار الخشوع والعبادة الثانية
ان المراد بالذكر الصلاة أي صلوا
قيامًا حال اشتغالكم بالمسابقة
والمقارعة وتعودا جائين على ترك
حال اشتغالكم بالرمي وعلى جنوبكم
متحنيين بالحراح وأورد على هذا القول ان الذكر بمعنى الصلاة مجاز وان المعنى يصير حيث اذا قضيت الصلاة فصلوا وفيه بعد اللهم الا أن يقال

وقد ذكرنا الرواية عن قال ذلك في الماضي ومن قال كان يهوديا ابن سيرين حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا غندر عن شعبه عن خالد بن ابي عيسى عن ابن سيرين ثم يرميه برثا قال يهوديا حدثنا محمد بن
المنذر قال ثنا بدل بن المحبر قال ثنا شعبه بن خالد عن ابن سيرين مثله وقيل يرميه برثا يعني ثم يرم
بالاثم الذي أتى هذا الخائن ما غير يرمي باسماء ما به فالها في قوله به عائدة على الاثم ولو جعلت كناية
من ذكر الاثم والخطيئة كان جائزا لان الافعال وان اختلفت العبارات عنها ارجعت الى معنى واحد بانها
فعل وأما قوله فقد احتمل به تانا وانما مينا فان معناه فقد تحمل هذا الذي يرمي بها أي من المعصية
وركب من الاثم والخطيئة من هو يرى عمار ما به من ذلك ثم تانا وهو القريب والكذب وانما مينا يعني
وزور امينا يعني انه يبين عن امره وجراءته على ربه وتقدمه على خلافه فيما نهاه عنه ان يعرف
أمره في القول في تاويل قوله (ولو لا فضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم أن يضلوك وما
يضلون الا أنفسهم وما يضرونك من شيء وتزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم
وكان فضل الله عليك عظيما) يعني بقوله جل ثناؤه ولو لا فضل الله عليك ورحمته ولو لا ان الله تفضل
عليك يا محمد فعصمك بتوفيقه وتبينه لك أمر هذا الخائن فكففت ذلك عن الجدال عنه ومدا فنة
أهل الحق عن حقهم قبله لهمت طائفة منهم يقول لهمت فرقتهم يعني من هؤلاء الذين يخافون
أنفسهم أن يضلوك يقول يزلوك عن طريق الحق وذلك لتلييسهم أمر الخائن عليه صلى الله عليه وسلم
وشهادتهم للخائن عنده بانه يرى عدم ادعى عليه ومسئلتهم اياه أن يعذره ويقوم بعذره في أعجابه
فقال الله تبارك وتعالى وما يضل هؤلاء الذين هم ايان يضلوك عن الواجب من الحكم في أمر هذا
الخائن دور عجلوه الا أنفسهم فان قال قائل ما كان وجه اضلالهم أنفسهم قبل وجه اضلالهم أنفسهم
أخذهم بها في غير ما أباح الله لهم الاخذ بها فيمن سبله وذلك ان الله جل ثناؤه قد كان تقدم اليهم فيما
تقدم في كتابه على لسان رسوله الى خلقه بالهسي عن ان يتعاونوا على الاثم والعدوان والامر بالتعاون
على الحق فكان من الواجب لله فيمن سعى في أمر الخائن الذين وصف الله أمرهم بقوله ولا تكن
للخائنين خصما معا وتدن ظلمة دون من خاضهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلب حقهم
فكان سعيهم في معونتهم دون معونتهم ظلمة أخذ منهم في غير سبيل الله وذلك هو اضلالهم أنفسهم
الذي وصفه الله فقال وما يضلون الا أنفسهم وما يضررونك من شيء وما يضررك هؤلاء الذين هم ايان
يزلوك عن الحق في أمر هذا الخائن من قوم وعشيرته من شيء لان الله مثبتهك ومسددة في أمورك
ومبين لك أمر من سعى في اضلالك عن الحق في أمره وأمرهم ففاضضوا باهم وقوله وأمر الله عليك
الكتاب والحكمة يقول ومن فضل الله عليك يا محمد مع ما تفضل به عليك من نعمه انه أنزل
عليك الكتاب وهو القرآن الذي فيه بيان كل شيء وهدى ووعظ والحكمة يعني وأنزل عليك مع
الكتاب الحكمة وهي ما كان في الكتاب مجملا ذكره من حلاله وحرامه وأمره ونهييه وأحكامه
ووعده ووعده وعلمك ما لم تكن تعلم من خبر الاولين والآخرين وما كان وماه وكان قبل ذلك من
فضل الله عليك يا محمد من خلقك فاشكره على ما أولئك من احسانه اليك بالنسك بطاعته والمسايرة
الى رضا ومحبة ولزم العمل بما أنزل اليك في كتابه وحكمته ومخالفته من حاول اضلالك عن طريقه
ومهاج دينه فان الله هو الذي يتولاك بفضله ويكفيك غائلة من أرادك بسوء وحاول صدك عن سبيله
كما كفالك أمر الطائفة التي همت أن تضلك عن سبيله في أمر هذا الخائن ولا أحد من دونه ينقذك
من سوء ان أراد بك ان أنت خالفت في شيء من أمره ونهييه واتبعته هو من حاول صدك عن سبيله
وهذه الآية تنبيه من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم على موضع خطه وقد كبر منه الواجب عليه من
حقه في القول في تاويل قوله (لاخبر في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح
بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يعني جل ثناؤه بقوله لاخير

متحنيين بالحراح

المراد فاذا أردتم قضاء الصلاة فصلا في شدة (١٦٤) التحام القتال واعلم ان الآية مسبوقة بحكمين أحدهما بيان القصر في صلاة

المسافر والثاني بيان صلاة الخوف فقوله فاذا اطمانتم يحتمل أن يراد به فاذا صرتم مقيمين فاقبوا الصلاة تامتمن غير قصر البتة ويحتمل أن يراد فاذا زال الخوف وحصل سكون القلب فاقبوا الصلاة انتم كنتم تعرفونهم من غير تغيير شيء من هيئاتهم ان الصلاة كانت على المؤمنين كما موقوت أي مكتوبة موقوتة محسوبة بأوقات لا يجوز إخراجها عنها ولو في شدة الخوف وفيه دليل للشافعي في إيجابه الصلاة على المحارب في حال المسابقة ولا اضطراب في المعركة اذا حضر وقتها واعتد أبي حنيفة هو معذور في تركها الى أن يطمئن وأوقات الصلاة الخمس مشهورة وقد يستدل عليها بقوله حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فان الوسطى يجب أن تكون مغفرة للصلوات لثلاث يلزم التكرار فهي زائدة على الثلاث ولو كان الواجب أربعا لم يوجد لها وسطى فاذا أقلها خمس وسوف يجي آيات آخر دالة على الاوقات الخمس كقوله أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل أقم الصلاة للولك الشمس وستسرحها ان شاء الله تعالى في مواضعها قال المحققون ان للانسان خمس مراتب من النمو الى تمام سن الشباب وسن الوقوف وهو أن يبنى ذلك الشخص على صفة كماله من غير زيادة ولا نقصان وسن الكهولة ويظهر فيها نقصان خفي في الانسان وسن الشيخوخة ويظهر فيها نقصان جلي في نفسه الى أن يموت ويهلك وأما المرتبة الخامسة فهي أخباره وآثاره الى أن ينسدوس وينطمس ويصير كأن لم يكن وكذا الشمس اذا طهر سلطانها من المشرق لا يزال يزداد ضياءؤها الى طلوع حرمها يزداد في

في كثير من نجواهم لاخبر في كثير من نجوى الناس جميعا الامن أمر بصدقة أو معروف والمعروف هو كل ما أمر الله به أو ندب اليه من أعمال البر والخير وأصلاح بين الناس وهو الاصلاح بين المتباينين أو المختصمين بما أباح الله الاصلاح بينهما ليتراجعا الى ما فيه الالفة واجتماع الكلمة على ما أذن الله وأمر به ثم أخبر بجل ثناؤه بما وعد من فعل ذلك فقال ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما يقول ومن يأمر بصدقة أو معروف من الامر أو يصلح بين الناس ابتغاء مرضات الله يعني طلب رضا الله بفعله ذلك فسوف نؤتيه أجرا عظيما يقول فسوف تعطيه جزأ لما فعل من ذلك عظيما ولا حد يبلغ ما سمي الله عظيما يعلمه سواء واختلف أهل العربية في معنى قوله لاخبر في كثير من نجواهم الامن أمر بصدقة فقال بعض نحوي البصرة معنى ذلك لاخبر في كثير من نجواهم الا في نجوى من أمر بصدقة كانه عطف من على الهاء والياء في مثل هذا الموضع من أجل انه لم ينله الحد وقال بعض نحوي الكوفة قد تكون من في موضع خفض ونصب أما الخفض فعلى قولك لاخبر في كثير من نجواهم الا فمن أمر بصدقة فتكون النجوى على هذا التاويل هم الرجال المناجون كما قال جل ثناؤه ما يكون من نجوى ثلاثة الا هورابعهم وكأقال واذهم نجوى وأما النصب فعلى أن تجعل النجوى فعلا فيكون نصبا لانه حينئذ يكون استثناء منقطع لان من خلاف النجوى فيكون ذلك تطهير قول الشاعر

وما بالربع من أحد * الا أوارى يا ما أبيتها

وقد يحتمل من على هذا التاويل أن يكون رفعا كما قال الشاعر

وبلدة لبس هم أليس * الا اليعافير والا العيس

وأولى هذه الاقوال بالصواب في ذلك ان تجعل من في موضع خفض بالرفع على النجوى وتكون النجوى بمعنى جمع المتناجين خرج مخرج الشكوى والجرى والمرضى وذلك ان ذلك أظهر معانيه فيكون تاويل الكلام لاخبر في كثير من المتناجين يا محمد من الناس الامن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس فان أو اثنك فيهم الخبر في القول في تاويل قوله (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصه جهنم وساءت مصيرا) يعني جل ثناؤه بقوله ومن يشاقق الرسول ومن يباين الرسول محمد صلى الله عليه وسلم معاديا له فيفارقه على العداوة من بعد ما تبين له الهدى يعني من بعد ما تبين له انه رسول الله وان ما جاء به من عند الله يهدي الى الحق والى طريق مستقيم ويتبع غير سبيل المؤمنين يقول ويتبع طريقا غير طريق أهل التصديق ويسلك منها غير منهاجهم وذلك هو الكفر بالله لان الكفر بالله ورسوله غير سبيل المؤمنين وغير منهاجهم فوله ما تولى يقول نجعل ناصره ما استنصره واستعان به من الاوثان والاصنام وهي لا تغنيه ولا تدفع عنه من عذاب الله شيئا ولا تنفعه كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فوله ما تولى قال من آلهة الباطل حدثني ابن المنذر قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ونصه جهنم يقول ويجعله صلى نار جهنم تحرقه بها وقد بينا معنى الصلي فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وساءت مصيرا يقول وساءت جهنم مصيرا موضعا يصير اليه من صار اليه وتركت هذه الآية في الحائسين الذين ذكرهم الله في قوله ولا تنسكن للحائسين خصيما لما أبي التوبة بمن أبي منهم وهو طعمة بن الابرق ولحق بالمشركين من عبدة الاوثان بكفة مرتد ما غارق الرسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه في القول في تاويل قوله (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضالا بعيدا) يعني بذلك جل ثناؤه ان الله يغفر لطعمة اذا شرك ومات على شركه بالله ولا لغیره من خلقه بشر كهم وكفرهم به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يقول ويغفر ما دون الشرك بالله من الذنوب لمن يشاء يعني بذلك جل ثناؤه ان طعمة تولا انه أشرك بالله ومات على شركه لكان في مشيئة الله على ما سلف من خيائه ومعصيته وكان الى الله أمره

أولها شيا بعد شي إلى أن يبلغ وسط السماء ثم يظهر فيها نقصاناً تحبب من (١٦٥) الخطاط وضع في النور والحر إلى وقت العصر

حين يصير ظل كل شيء مثله ثم تظهر
النقصانات الجلية إلى أن يصير في
زمان لطيف ظل كل شيء مثليه ثم
أزید إلى أن تغرب ثم يبقى آثارها
في أفق المغرب وهو الشفق ثم يذهب
حتى كان لشمس لم توجد قط فهذه
الأحوال الخمس أمور عجيبة لا يقدر
عليها إلا خالقها وخالق جميع الأشياء
وموافقة لاستنات الإنسان فلهذا
تعيّنت أوقاتها للعبادة والاقبال
على المعبود الحق تعالى جده ثم عاد
إلى الحديث على الجهاد فقال ولا تنهوا
في ابتغاء القوم لا تضعفوا في طلب
الكفار بالقتال والنعرض لهم بما
يقلقلهم ثم ألزمهم الحج بقوله أن
تكونوا تالمون والمعنى أن حصول
الأم قدر مشترك بينكم وبينهم - ثم
ولكم مع ذلك رجا الثواب على
الجهاد دونهم لأنهم ينكرون المعاد
فإنهم أولى بالصبر على القتال والجد
فيه منهم ويحتمل أن يراد بهذا
الرجاء ما وعدهم الله من النصر
والغلبة على سائر الأديان أو يراد
أنكم تعبدون الإله العالم القادر
السميع البصير الذي يصح أن
يرجى منه وأنهم يعبدون الأصنام
التي لا خير من يرجى ولا شر من
يخشى و يروى أن هذا في بدو
الصغرى كان بهم جراح فتواكوا
وكان الله عليهما حكماً لا يكلفكم إلا
ما فيه صلاح لكم في دينكم ودنياكم
ثم رجع إلى ما أنجز منه الكلام
وهو حديث المناققين وفيه أن
الأحكام المذكورة كلها بائزلة
الله تعالى وليس للرسول أن يجحد
عن شيء منها طلباً لرضا قومه وفيه
أن كفر الكافر لا يبيح المساهلة في
النظر له وإن كان يجوز الجهاد معه

في عذابه والعفو عنه وكذلك حكم كل من اجترم جرماً قال الله أمره الآن يكون جوم مشركاً بالله وكفراً
فإنه ممن حتم عليه أنه من أهل النار إذا مات على شركه فاما إذا مات على شركه فقد حرم الله عليه الجنة وماواه
النار وقال السدي في ذلك بما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء يقول من يجنب الكبائر من
المسلمين وأما قوله ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً فإنه يعني ومن يجعل لله في عبادته شريكاً فقد
ذهب عن طريق الحق وزال عن قصد السبيل ذهباً بعيداً وزوالاً شديداً وذلك أنه باشر أكله بالله في
عبادته فقد أطاع الشيطان وسلك طريقه وترك طاعة الله ومنهاج دينه فذلك هو الضلال البعيد
والخسران المبين في القول في تأويل قوله (ان يدعون من دونه الا انانا) اختلف أهل التأويل
في تأويل ذلك فقال بعضهم معني ذلك ان يدعون من دونه الا اللات والعزى ومنه فسمي الله انانا
بتسمية المشركين ايها بتسمية الانات ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا
هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله ان يدعون من دونه الا انانا قال اللات والعزى ومنه كلها
مؤث حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن حصين عن أبي مالك بنحوه الا
انه قال كلهم مؤث حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
ان يدعون من دونه الا انانا يقول سموهم انانا لات ومنه وعزى حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله ان يدعون من دونه الا انانا قال آلهم اللات والعزى ويساف وناثله هم
انانا يدعونهم من دون الله وقرأوا ان يدعون الا شيطانا مريداً وقال آخرون معني ذلك ان يدعون من
دونه الاموات والارواح فيه ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان يدعون من دونه الا انانا يقول مبتلي
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان يدعون من دونه الا انانا أي الا
ميتا والارواح فيه حدثني المثنى قال ثنا الحجاج قال ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن ان يدعون من
دونه الا انانا قال والانات كل شيء ميت ليس فيه روح خشية بسة أو جرياً بس قال الله تعالى وان يدعون
الا شيطانا مريداً الى قوله فليست كن آذان الانعام وقال آخرون معني بذلك ان المشركين كانوا
يقولون ان الملائكة بنات الله ذكر من قال ذلك حدثني يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال
أخبرنا جوهر بن الضحاك في قوله ان يدعون من دونه الا انانا قال الملائكة يزعمون انهم بنات الله وقال
آخرون معني ذلك ان أهل الاوثان كانوا يسمون أوثانهم انانا فانزل الله ذلك كذلك ذكر من قال
ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن نوح بن قيس عن أبي رجاء عن الحسن
قال كان لكل حي من العرب صنم يسمونه انثى فانزل الله ان يدعون من دونه الا انانا حدثني المثنى
قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا محمد بن سيف أبو رجاء الحراني قال
سمعت الحسن يقول كان لكل حي من العرب فذ كرمحوه وقال آخرون الاث في هذا الموضع
الاوثان ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد في قوله انانا قال حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد مثله حدثنا سفيان قال ثنا أبو اسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال كان في
مكة عاتكة ابنة يدعون من دونه الا انانا قال أبو جعفر روى عن ابن عباس انه كان يقرؤها ان
يدعون من دونه الا انانا يعني جمع وثن فكانه جمع وثنا وثنا ثم قلب الواو همزة مضمومة كما قيل ما أحسن
هذه الاجوه بمعنى الوجوه وكما قيل واذا الرسل أقتت بمعنى وقتت وذكر عن بعضهم انه كان يقرأ ذلك
ان يدعون من دونه الا انانا كأنه أراد جمع الاث فجعلها انثى كنجب مع الثمار غرا والقراءة التي
لا أسحسن القراءة بغيرها قراءة من قرأ ان يدعون من دونه الا انانا بمعنى جمع انثى لانها كذلك في

بل الواجب ان يحكمه وعليه بما أنزل تعالى على رسوله قال أكثر المفسرين ان رجلاً من الانصار يقال له طعمة بن أبيرق أحد بني ظفر بن الحرث

مرفوعاً من جاره يقال له فتأذنه بن النعمان (١٦٦) في جواب فينذيق لجل الدقيق ينشر من ثوب الجراب حتى انتهى الى الباروفية

أثره دقيق ثم نجباها عند رجل من اليهود يقال له زيد بن السميرين قال تستلذع عند طعمة فلم يوجد عنده وحلف لهم والله ما أخذها وما له به من علم فتركوه واتبعوا أثره الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلهم في ذلك وسالوه أن يجادل عن صاحبهم وقالوا انك ان لم تفعل هلك صاحبنا واقتضض وروى اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل وكان هو صلى الله عليه وسلم معهم وأن يعاقب اليهودي وقيل هم أن يقطع يده فانزل الله تعالى انا انزلنا الكتاب بالحق الآيات الى قسوله ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً وفي الآية دليل على ان طعمة وقومه كانوا منافقين والالما طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم نصرة الباطل والحق السرفسة باليهودي قال أبو علي قوله بما أراك الله ليس منقولاً بالهمزة من رؤية البصر لان حكم الحادثة لا يرى بالبصر ولا من رؤية القلب والاقاضي ثلاثة مغايرين وليس في الآية الا اثنتان أحدهما الكاف والآخر الضمير العائد المحذوف فهو اذن بمعنى الاعتقاد معناه علمك الله وسمى ذلك العلم بالرؤية لان العلم اليقيني المبرأ عن جهات الريب يكون جلياً بجمري الرؤية في القوة والظهور وكان غيره يقول لا يقولن أجدكم قضيت بما أوتي الله فان الله لم يجعل ذلك لالبيبه والأي ماطن

مصادف المسلمين ولا جاع المجتصلي قراءة ذلك كذلك وأولى التأويلات التي ذكرت بتأويل ذلك اذ كان الصواب عندنا من القراءة ما وصفت تأويل من قاله عنى بذلك الالهة التي كان مشركوا العرب يعبدونهم من دون الله ويؤمنون بالآيات من الاسماء كاللات والعزى ونائلة ومناة وما أشبه ذلك وانما قلنا ذلك تأويل الآيات لان الاظهر من معاني الآيات في كلام العرب ما عرف بالتأنيث دون غيره فاذا كان ذلك كذلك فالواجب توجيه تأويله الى الاشهر من معانيه واذا كان ذلك كذلك فتأويل الآيات من يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين فوله ما تولى وذهله جهنم وساءت مصيرا ان يدعو من دونه الا انا تا يقول ما يدعون الذين يشاققون الرسول ويتبعون غير سيل المؤمنين شيامن دون الله بعد الله وسواه الا انا تا يعني الاماموه باسماء اذنان كاللات والعزى وما أشبه ذلك يقول جل ثناؤه فحسب هؤلاء الذين أشركوا بالله وعبدوا ما عبدوا من دون الله من الاوثان والانداد حجة عليهم في ضلالهم وكفرهم وذهابهم عن قصد السبيل انهم يعبدون انا تا ويدعونها آلهة وأربابا والاثان من كل شيء أحسنه فهم يقولون الخسيس من الاشياء بالعبودية على علم منهم بحساسته ويمتنعون من اخلاص العبودية للذي له ملك كل شيء ويبيده الخلق والامر ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وان يدعوون الاشياء انا مريدا) يعني جل ثناؤه بقوله وان يدعوون الاشياء انا مريدا وما يدعوون هؤلاء الذين يدعوون هذه الاوثان الاثان من دون الله بدعائهم اياها الاشياء انا مريدا يعني متمردا على الله في خلافه فيما أمر به وفيما نهى عنه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان يدعوون الاشياء انا مريدا قال تمر على معاصي الله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (لغنه الله) وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا) يعني جل ثناؤه بقوله لغنه الله أخرناه وأقصاه وأبعده ومعنى الكلام وان يدعوون الاشياء انا مريدا قد اعنه الله وأبعده من كل خير وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا قال أبو نعيم قال ثنا سفيان عن جوير بن الصفاك نصيبا مفروضا قال معلوما فان قال قائل وكيف يتخذ الشيطان من عباد الله نصيبا مفروضا قيل يتخذ منهم ذلك النصيب باغوائه اياهم عن قصد السبيل ودعائه اياهم الى طاعته وتزوينهم الضلال والكفر حتى يزلبهم عن منهج الطريق فن أجاب دعاءه واتبع ما زين له فهو من نصيبه المعلوم وحظه المقسوم وانما أخبر جل ثناؤه في هذه الآية بما أخبر به عن الشيطان من قوله لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا يعلم الذين شاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى انهم من نصيب الشيطان الذي لغنه الله المفروض وانه ممن صدق عليهم ظنه وقد دللنا على معنى اللغنه فيما مضى فذكرها اعادته ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولا ضلهم ولا مضينهم ولا آمنهم فليبتكن آذان الانعام) يعني بقوله جل ثناؤه مخبرا عن قول الشيطان المريد الذي وصف صفته في هذه الآية ولا ضلهم ولا صدن النصيب المفروض الذي اتخذه من عبادك عن محبة الهدى الى الضلال ومن الاسلام الى الكفر ولا مضينهم يقول لازيغهم بما أجعل في نفوسهم من الاماني عن طاعتك وتوجب لك الى طاعتي والشرك بك ولا آمنهم فليبتكن آذان الانعام يقول ولا آمن النصيب المفروض من عبادك لي بعبادة غيرك من الاوثان والانداد حتى ينسكوا له ويحرموا ويحلوا له وبشرعوا غير الذي شرعته لهم في تبعوني ويحالفوك والبتك القطع وهو في هذا الموضع قطع آذان البعيرة ليعلم انها بعيرة وانما أراد بذلك الحث ان يدعوهم الى البعيرة فيستحيبون له ويعملون بها طاعته وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فليبتكن آذان الانعام قال البتك في البعيرة والسائبة كالتوايتكون آذانها الطواغيتهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله ولا آمنهم فليبتكن آذان الانعام اما يبتكن آذان الانعام فيشقونها

وكاف قال بعض العلماء في الآية دلالة على انه ما كان يحكم الا بالوحي وليس وان الاجتهاد ما كان حائرا له صلى الله عليه وسلم فكلواها

عليه وسلم وحيد ينبغي أن يكون سال الأمة كذلك لقوله فاتبهم وأطيعوا خيب بان العمل (٢٦٧) بالقياس على النص أيضا وكأنه تعالى قاله

فيعملون بحجة حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال أخبرني القاسم بن أبي بزة عن عكرمة فليبين أن آذان الانعام قال دين شرع لهم ابليس كهينة الجائر والسبب القول في تأويل قوله (ولا آمنهم فليغيرن خلق الله) اختلف أهل التأويل في معنى قوله فليغيرن خلق الله فقال بعضهم معنى ذلك ولا آمنهم فليغيرن خلق الله من البهائم باخصاصهم أيها ذكروا من قال ذلك حد ثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن عمار بن أبي عمار عن ابن عباس أنه كره الانحصاء وقال ثيبه نزلت ولا آمنهم فليغيرن خلق الله حد ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الله بن داود قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أنس أنه كره الانحصاء وقال فيه نزلت ولا آمنهم فليغيرن خلق الله حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أنس بن مالك قال هو الانحصاء عسى قول الله ولا آمنهم فليغيرن خلق الله حد ثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن مطرف قال ثني وجعل عن ابن عباس قال انحصاء البهائم مثله ثم قرأ ولا آمنهم فليغيرن خلق الله حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال من تغير خلق الله الانحصاء حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جعفر بن سليمان قال أخبرني شبل أنه سمع شهر بن حوشب قرأ هذه الآية فغيرن خلق الله قال انحصاء قال فامرنا أبا التياح فسأل الحسن عن انحصاء الغنم فقال لا بأس به حد ثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا عبيد بن نافع عن القاسم بن أبي بزة قال أمرني مجاهد أن أسأل عكرمة عن قوله فليغيرن خلق الله فسألته فقال هو الانحصاء حد ثنا ابن وكيع قال ثني أبي عن عبد الجبار بن ودد عن القاسم بن أبي بزة قال قال لي مجاهد سل عنها عكرمة ولا آمنهم فليغيرن خلق الله فسألته فقال الانحصاء قال مجاهد سمع الله فوالله لقد علم أنه غير الانحصاء ثم قال سألته فقال عكرمة ألم تسمع إلى قول الله تبارك وتعالى فطروا الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله قال لا دين الله فذكر به مجاهد فقال ما له أخزاه الله حد ثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن ليث قال قال عكرمة فليغيرن خلق الله قال الانحصاء حد ثني المثني قال ثنا مسلم ابن إبراهيم قال ثنا هرون النحوي قال ثنا مطر الوراق قال سئل عكرمة عن قوله ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال هو الانحصاء حد ثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال الانحصاء حد ثنا عمرو بن علي قال ثنا وكيع قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال سمعت أنس بن مالك يقول في قوله ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال منه الانحصاء حد ثنا عمرو قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس بن مشه قال حد ثنا ابن سلمة عن عمار بن أبي عمير عن ابن عباس بن مشه حد ثنا ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثني أبي عن قتادة عن عكرمة أنه كره الانحصاء قال وفيه تراش ولا آمنهم فليغيرن خلق الله وقال آخر ومن معنى ذلك ولا آمنهم فليغيرن دين الله ذكر من قال ذلك حد ثني المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال دين الله حد ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن وأبو أحمد قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن إبراهيم ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال دين الله حد ثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثني قيس بن مسلم عن إبراهيم مثله حد ثنا أبو كريب قال ثنا أنس بن مالك عن سفيان عن قيس بن مسلم عن إبراهيم مثله حد ثنا ابن جريد قال ثنا جابر عن معبرة عن إبراهيم مثله حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا عبيد بن أبي بزة قال أخبرنا مجاهد بقول عكرمة في قوله فليغيرن خلق الله قال دين الله حد ثني المثني قال ثنا مسلم بن إبراهيم قال

لا يحسن كان خواما أثبتا قال المفسرون إن طعمه حان في الدرع وإثم في نسبه يهودي إلى تلك السرقة وأما قوله البنا أن على المياخية

والعموم ليتناول طعمة وكل من خان
بالأفسراط في الخيانة توركو بالاثم
وروى أنه هرب إلى مكة وأرندونقب
حائطاً بمكة ليسرق أهله فسقط
الحائط عليه فقتله ومن كانت تلك
خاتمة أمره لا يشك في حاله وقالت
المعتلة إذا عثرت من رجل على سبحة
فأعلم أن لها أخوات وعن عمر أنه
أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي
وتقول هذه أول سرقة سرقها فاعف
عنه فقال كذبت أن الله لا يؤخذ
عبده في أول مرة وفي الآية دليل
على أن من كان قليل الخيانة والاثم
لم يكن في معرض السخط من الله
يستحقون يستترون من الناس
حياء منهم وخوفهم من ضررهم ولا
يستحقون من الله أي لا يستحقون
منه لأن الاستحقاق لازم الاستحياء
وهو معهم بالعلم والقدر والروية
وكفى هذا إحراجاً للإنسان عن المعاصي
أذيتون بدبرون ما لا يرضى من
القول وهو تدبير طعمة أن يرمى بالذرع
في دار زيد ليسرق دونه ويحلف
ببراءته وتسمية التدبير وهو معنى في
النفوس قولاً ليس فيها إشكال عند
القائلين بالكلام النفسي وأما عند
غيرهم فمجازاً وأجلهم اجتماعوا في
الليل ورتبوا كيفية المكر فسمى
الله تعالى كالمهم ذلك بالقول
المبيت الذي لا يرضاه الله أو المراد
بالقول الحلف الكاذب الذي حلف به
بعد أن بيته هاتم هؤلاء للتنبيه
في أتم وأولاهم ما مبتدأ وخبر وقوله
جا أتم عنهم جملته موضحة للآولى كما
يقال للسحني أنت حاتم تجود بمالك
أو المراد أتم لذين جادلتم والخطاب
لقوم مؤمنين كانوا يذنبون عن طعمة
وقوم لا منهم في الظاهر مسلمون
والمعنى هو أنكم خاصمتم عن طعمة
وقوم في الدنيا من الذين يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله بمذابه ثم يكون عليهم وكلاً حافظاً ومخاطباً عن هذا

(١٦٨) خيانة فلا تخاصم الخائن قط ولا تجادل عدلان الله لا يحبوا أيضاً كان الله عالمهم طعمه
ثنا هرون النحوى قال ثنا مطر الوراق قال ذكرت لجاهد قول عكرمة في قوله فليغيرن خلق الله
فقال كذب العبد ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال دين الله حد ثنا ابن وكيع وعمر بن علي قال
ثنا أبو معاوية عن ابن جريح عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد وعكرمة قال دين الله حد ثنا ابن
وكيع قال ثنا الحاربي وحفص عن ليث عن مجاهد قال دين الله ثم قرأ ذلك الدين القيم حد ثنا
محمد بن عمرو وعمر بن علي قال ثنا أبو عامر عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله فليغيرن
خلق الله قال الفطرة دين الله حد ثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد فليغيرن خلق الله قال الفطرة لدين حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج
قال قال ابن جريح أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهداً يقول ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال دين
الله حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سديد عن قتادة ولا آمنهم فليغيرن خلق الله أي دين
الله في قول الحسن وقتادة حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
قتادة في قوله فليغيرن خلق الله قال دين الله حد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا اسمعيل بن
عبد الملك عن عثمان بن الأسود عن القاسم بن أبي بزة في قوله فليغيرن خلق الله قال دين الله حد ثنا
محمد قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال أما خلق الله فدين
الله حد ثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك يقول في قوله فليغيرن خلق الله قال دين الله وهو قول الله فطرة الله التي فطر الناس عليها
لا تبديل لخلق الله يقول دين الله حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في
قوله ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال دين الله وقرأ لا تبديل لخلق الله قال دين الله حد ثنا يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال دين الله وقرأ
لا تبديل لخلق الله قال دين الله حد ثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان
قال ثنا قيس بن مسلم عن إبراهيم ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال دين الله حد ثنا عمرو بن
علي قال ثنا معاذ قال ثنا عمران بن حدير عن عيسى بن هلال قال كتب كثير مولى ابن سمرة إلى
الضحاك بن مزاحم يسأله عن قوله ولا آمنهم فليغيرن خلق الله فكذب أنه دين الله وقال آخرون
معنى ذلك ولا آمنهم فليغيرن خلق الله بالوشم ذكر من قال ذلك حد ثنا عمرو بن علي قال ثنا
عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا حماد بن سلمة عن يونس عن الحسن في قوله ولا آمنهم فليغيرن
خلق الله قال الوشم حد ثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن نوح بن قيس عن خالد بن قيس عن
الحسن فليغيرن خلق الله قال الوشم حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال
أخبرنا يونس بن عبيد وغيره عن الحسن فليغيرن خلق الله قال الوشم حد ثنا أحمد بن حنبل قال
ثنا أبو نعيم قال ثنا أبو هلال الرازي قال قال رجل الحسن ما تقول في امرأة فشرت وجهها
قال ما لها إلا الله غير خلق الله حد ثنا أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم
قال قال عبد الله لعن الله المتفلحات والمتنمسات والمتوشمات الغيرات خلق الله حد ثنا محمد بن بشار
قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله
الواشرات والتوشمات والمتنمسات والمتفلحات للعن الغيرات خلق الله حد ثنا ابن المثنى قال ثنا
محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله المتنمسات
والتفلحات قال شعبة أحسبه قال الغيرات خلق الله وأولى الأقوال بالصواب في ناويل ذلك قول من قال
معناه ولا آمنهم فليغيرن خلق الله قال دين الله وذلك لدلالة الآية الأخرى على أن ذلك معناه وهو قوله
فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم وإذا كان ذلك معناه دخل في ذلك

الله وهذا الاستفهام مخلوق على الاول وكلاهما الانكار والتقريع ثم أردف الوعيد (١٦٩) بذكر التوبة فقال ومن يغفل سوا

فبعض من غفل عن غيره كما فعل
طعنة بقتادة واليهودي أو ظلم
نفسه بما يجازي به كالحلف الكاذب
وإنما خص ما يتعدى إلى الغير باسم
السوء لأن إيصال الضرر إلى الغير
سوء محض بخلاف الذي يعود وباله
إلى فاعله فان ذلك في الأكثر لا يكون
ضررا عاجلا لأن الإنسان لا يوصل
الضرر إلى نفسه وقد يستدل بإطلاق
الآية على أن التوبة مقبولة عن
جميع الذنوب وإن كان كفرا أو قتلا
عدا أو غصبا للأموال بل على أن
مجرد الاستغفار كاف وعن بعضهم
أن الاستغفار لا ينفع مع الإصرار
فلا بد من إقراره بالتوبة بحمد الله
غفورا رحما أي له حذف هذا
الرابع لدلالة الكلام عليه لأنه لا معنى
للترغيب في الاستغفار إلا إذا كان
المراد ذلك وقيل ومن يعمل سوا
من ذنب دون الشرك أو يظلم نفسه
بالشرك وهذا بحث لطعمته على
الاستغفار والتوبة تلزمه الجمع
العلم بما يكون منه أو بحث لقومه
لما قرط منهم من نصرته والتب
عنه ومن يكسب أثما الكسب عبارة
عما يقصد به من نفع أو دفع مضرة
ولذلك لم يجوز وصف البارئ تعالى
بذلك والمقصود منه ترغيب العاصي
في الاستغفار وكأنه قال الذنب الذي
أتيت به إنما يعود وباله وضرره
البيك لا إلى فاني منزله عن النفع
والضرر ولا تبا من قبول التوبة
وكان الله عليما حكما تقتضي حكمته
أن يتجاوز عن النائب ما علم منه
ومن يكسب خطيئة صغيرة أو أثما
كبيرة وقيل الخطيئة الذنب القاصر
على فاعله والأثم هو الذنب المتعدى
إلى الغير كالظلم والقتل وقيل الخطيئة

فعل كل ما نهى الله عنه من خصام ما لا يجوز خصاصه ووشم ما نهى عن وشمه وشعره وغير ذلك من
المعاصي ودنسل فيه ترك كل ما أمر الله به لأن الشيطان لا شك أنه يدعو إلى جميع معاصي الله وينهى
عن جميع طاعته فذلك معنى أمره نصيبه المفروض من عباد الله بتغيير ما خلق الله من دينه بولا معنى
لتوجيه من وجه قوله ولا أمرهم فليغيرن خلق الله إلى أنه وعد الأمر بتغيير بعض ما نهى الله عنه
دون بعض أو بعض ما أمر به دون بعض فاذ كان الذي وجه معنى ذلك إلى الخصام والوشم دون غيره
إنما فعل ذلك لأن معناه كان عنده أنه عني به تغيير الأجسام فان في قوله أخبارا عن قيسل الشيطان
ولا أمرهم فليستن أذان الانعام ما ينبغي أن معنى ذلك على غير ما ذهب إليه لأن تبيين أذان الانعام
من تغيير خلق الله الذي هو أجسام وقدم في الخبر عنه أنه وعد الأمر بتغيير خلق الله من الأجسام
مفسرا فلا وجه لأعادة الخبر عنه به مجملا إذ كان الفصح في كلام العرب أن يترجم عن الجمل من
الكلام بالمفسر وبالأخص عن العام دون الترتيب عن المفسر بالجمل وبالعام عن الخاص وتوجيه
كتاب الله إلى الفصح من الكلام أولى من توجيهه إلى غيره ما وجد إليه السبيل ﴿ القول في تأويل
قوله (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا يهديهم ويضلهم ويضلهم
الشيطان الاغرو را) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن حال نصيب الشيطان المفروض من الذين
ساقوا الله ورؤوه من بعد ما تبين لهم الهدى يقول الله ومن يتبع الشيطان فيطيعه في معصية الله
وخلاف أمره ويواليه فيتخذ وليا لنفسه ونصيرا دون الله فقد خسر خسرانا مبينا يقول فقد ذلك
هلا كما يحس نفسه حفظها فاقربها بخسار مبينين عن عطيه وهلاكه لأن الشيطان لا ذلك نصرا
من الله إذا عاقبه على معصيته إياه في خلافه أمره بل يتخذ عند حاجته اليه ما يحال معه مادام حيا محملا
بالعقوبة كما وصفه الله جل ثناؤه بقوله يهديهم ويضلهم ويضلهم الشيطان الاغرو را يعني بذلك جل
ثناؤه بعد الشيطان المريد أولياءه الذين هم نصيبه المفروض أن يكون لهم نصير آمن أرادهم بسوء
وظهير لهم عليه بمنعهم منه ويدفع عنهم ويخبرهم الظفر على من حاول مكروهم والصلح عليهم ثم قال
وما يهديهم الشيطان الاغرو را يقول وما يهديهم الشيطان أولياءه الذين اتخذوه وليا من دون الله الا
غرو را يعني الأباطلة وإنما جعل عدته إياهم جل ثناؤه ما وعدهم غرورا لأنهم كانوا يحسبون أنهم في
اتخاذهم إياه وليا على حقيقته من عداته الكاذبة وأما الباطلة حتى إذا حصص الحق وصار إلى
الحاجة إليه قال لهم عدوا لله أن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من
سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلموني ولوموا أنفسكم ما أنا بصير حكيم وما أنتم بصير حكيم
كفرت بما أشركتموني من قبل وكما قال للمشركين بيد وقدر من لهم أعمالهم لا غالب لهم اليوم
من الناس وإني جار لكم فلما تراءت الفتن وحصل الحق وعان حد الأمر وتزول عذاب الله بخزيه
نكص على عقبيه وقال إني بري منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله والله شديد العقاب فصارت
عداته عدوا لله إياهم عند حاجتهم إليه غرورا كسر أب بقية بحسبه الظما أن ما حتى إذا جاءه لم يجده
شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه ﴿ القول في تأويل قوله (أولئك ما أرادهم جهنم ولا يجردون
عنها محبسا) يعني جل ثناؤه بقوله أولئك هؤلاء الذين اتخذوا الشيطان وليا من دون الله ما أرادهم
جهنم يعني مصيرهم الذي يصبرون إليه جهنم لا يجردون عنها محبسا يقول لا يجردون عن جهنم إذا
صبرهم الله بها يوم القيامة معدلا يعدلون إليه يقال منما عر فلان عن هذا الأمر يحبس حبسا
وحبوسا إذا عدل عنه ومنه خبر ابن عمر أنه قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم سرية كنت فيهم
فلغينا الممر كمين فحسنا حصة وقال بعضهم فحسنا حصة والحبس والحبس منقار بالمعنى
﴿ القول في تأويل قوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها أبدا وعد الله عقابا لمن صدق من الله قيسلا) يعني جل ثناؤه بقوله والذين آمنوا وعملوا

بالصدق والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا له بالوحدانية ورسوله صلى الله عليه وسلم بالنبوة وعملوا
الصالحات يقولوا أدوا فرائض الله التي فرضها عليهم ستدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار يقول
سوف ندخلهم يوم القيامة أذا صاروا إلى الله عز وجل بما عملوا في الدنيا من الصالحات جنات يعني بساكنين
تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا يقول باقون في هذه الجنات التي وصفها أبدا دائما وقوله وعد الله
حقا يعني وعد من الله لهم ذلك في الدنيا حقا يعني يقينا صادقا لا كعدة الشيطان الكاذبة التي هي
غرور من وعدها من أوليائهم ولكن وعدة من لا يكذب ولا يكون منه الكذب ولا يخلف وعده وإنما
وصف جل ثناؤه وعده بالصدق والحق في هذا لما سبق من خبره عن قول الشيطان الذي قصه في قوله
وقال لا تتخذ من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضاهم ولا منينهم ولا منهم فليست كن أذان الانعام ثم قال
جل ثناؤه بعدهم وبنينهم وما بعدهم الشيطان الاغروا ولكن الله يعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات
أنه سيدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا وعد الله حقا لا كعدة الشيطان الذي
وصف صفته فوصف جل ثناؤه الوعدين والواعدة ونحوه بحكم أهل كل وعدهما تنبيههم منه بدله
على ما فيه مصححهم وخلصهم من الهلكة والعطب ليزجروا عن معصيته ويعملوا بما عساه فيغفروا
بما أعتد لهم في جناته من ثوابه ثم قال لهم جل ثناؤه ومن أصدق من الله قبلا يقول ومن أصدق أيها
الناس من الله قبلا أي لا أحد أصدق منه قبلا فكيف تتركون العمل بما وعدكم على العمل به وبكم
جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا وتكفرون به وتخالقون أمره وأنتم تعلمون أنه لا أحد
أصدق منه ولا وتعملون بما يامركم به الشيطان رجاء لا ذرا ما يعدكم من عداته الكاذبة وأمانيه
الباطلة وقد علمتم أن عداته غرور ولا صحة لها ولا حقيقة وتخذونه وليا من دون الله وتتركون أن
تطيعوا الله فيما يامركم به وينهاكم عنه فتكونوا أولياء ومعنى القيل والقول واحد في القول في
ناويل قوله (ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب) اختلف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله ليس
بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب فقال بعضهم عنى بقوله ليس بآمانكم أهل الاسلام ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن منصور عن أبي الضمى عن مسروق
قال تنازع النصارى وأهل الاسلام فقال هؤلاء نحن أفضل منكم وقال هؤلاء نحن أفضل منكم قال
فأنزل الله ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب حدثنا ابن بشير قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن الأعمش عن أبي الضمى عن مسروق قال لما نزلت ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب قال
أهل الكتاب نحن وأنتم سواء فنزلت هذه الآية فمن يعمل من الصالحات من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن
حدثني أبو السائب وابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق في قوله
ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب قال أخم المسلمون وأهل الكتاب فقال المسلمون نحن أهدي
منكم وقال أهل الكتاب نحن أهدي منكم فأنزل الله ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب قال أفعل
عليهم المسلمون بهذه الآية ومن يعمل من الصالحات من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن إلى آخر الآية
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكرنا أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا
فقال أهل الكتاب نينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن أولى بالله منكم وقال المسلمون نحن أولى بالله
نينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب التي كانت قبله فأنزل الله ليس بآمانكم ولا أمانى أهل
الكتاب من يعمل سواء يجزيه إلى قوله ومن أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة
إبراهيم حنيفا ثم أفعل الله حجة المسلمين على من نأواهم من أهل الأديان حدثنا محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل
سواء يجزيه قال التقي ناس من اليهود والنصارى فقالت اليهود للمسلمين نحن خير منكم ديننا قبل
دينكم وكتابنا قبل كتابكم وبيننا قبل نبيكم ونحن على دين إبراهيم وإن يدخل الجنة الأمن كان هوذا

(١٧٠) الذنب لان الخطيئة في معنى الذنب أو بذلك الكسب من يثاقله الذنب

بالصدق والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا له بالوحدانية ورسوله صلى الله عليه وسلم بالنبوة وعملوا
الصالحات يقولوا أدوا فرائض الله التي فرضها عليهم ستدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار يقول
سوف ندخلهم يوم القيامة أذا صاروا إلى الله عز وجل بما عملوا في الدنيا من الصالحات جنات يعني بساكنين
تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا يقول باقون في هذه الجنات التي وصفها أبدا دائما وقوله وعد الله
حقا يعني وعد من الله لهم ذلك في الدنيا حقا يعني يقينا صادقا لا كعدة الشيطان الكاذبة التي هي
غرور من وعدها من أوليائهم ولكن وعدة من لا يكذب ولا يكون منه الكذب ولا يخلف وعده وإنما
وصف جل ثناؤه وعده بالصدق والحق في هذا لما سبق من خبره عن قول الشيطان الذي قصه في قوله
وقال لا تتخذ من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضاهم ولا منينهم ولا منهم فليست كن أذان الانعام ثم قال
جل ثناؤه بعدهم وبنينهم وما بعدهم الشيطان الاغروا ولكن الله يعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات
أنه سيدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا وعد الله حقا لا كعدة الشيطان الذي
وصف صفته فوصف جل ثناؤه الوعدين والواعدة ونحوه بحكم أهل كل وعدهما تنبيههم منه بدله
على ما فيه مصححهم وخلصهم من الهلكة والعطب ليزجروا عن معصيته ويعملوا بما عساه فيغفروا
بما أعتد لهم في جناته من ثوابه ثم قال لهم جل ثناؤه ومن أصدق من الله قبلا يقول ومن أصدق أيها
الناس من الله قبلا أي لا أحد أصدق منه قبلا فكيف تتركون العمل بما وعدكم على العمل به وبكم
جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدا وتكفرون به وتخالقون أمره وأنتم تعلمون أنه لا أحد
أصدق منه ولا وتعملون بما يامركم به الشيطان رجاء لا ذرا ما يعدكم من عداته الكاذبة وأمانيه
الباطلة وقد علمتم أن عداته غرور ولا صحة لها ولا حقيقة وتخذونه وليا من دون الله وتتركون أن
تطيعوا الله فيما يامركم به وينهاكم عنه فتكونوا أولياء ومعنى القيل والقول واحد في القول في
ناويل قوله (ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب) اختلف أهل التأويل في الذين عنوا بقوله ليس
بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب فقال بعضهم عنى بقوله ليس بآمانكم أهل الاسلام ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن منصور عن أبي الضمى عن مسروق
قال تنازع النصارى وأهل الاسلام فقال هؤلاء نحن أفضل منكم وقال هؤلاء نحن أفضل منكم قال
فأنزل الله ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب حدثنا ابن بشير قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن الأعمش عن أبي الضمى عن مسروق قال لما نزلت ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب قال
أهل الكتاب نحن وأنتم سواء فنزلت هذه الآية فمن يعمل من الصالحات من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن
حدثني أبو السائب وابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق في قوله
ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب قال أخم المسلمون وأهل الكتاب فقال المسلمون نحن أهدي
منكم وقال أهل الكتاب نحن أهدي منكم فأنزل الله ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب قال أفعل
عليهم المسلمون بهذه الآية ومن يعمل من الصالحات من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن إلى آخر الآية
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكرنا أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا
فقال أهل الكتاب نينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن أولى بالله منكم وقال المسلمون نحن أولى بالله
نينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب التي كانت قبله فأنزل الله ليس بآمانكم ولا أمانى أهل
الكتاب من يعمل سواء يجزيه إلى قوله ومن أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة
إبراهيم حنيفا ثم أفعل الله حجة المسلمين على من نأواهم من أهل الأديان حدثنا محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ليس بآمانكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل
سواء يجزيه قال التقي ناس من اليهود والنصارى فقالت اليهود للمسلمين نحن خير منكم ديننا قبل
دينكم وكتابنا قبل كتابكم وبيننا قبل نبيكم ونحن على دين إبراهيم وإن يدخل الجنة الأمن كان هوذا

عليك عظيما في دليل طاهر على شدة العلم حيث سماه عظماء في معنى متاع الدنيا بأسرها قليلا التأويل الصلاة صورة وقال

بغية الحق ومهراج العرب في هذا الموضع والحق والامن وشدة القتال والسكر (١٧١) والحضر والعشوة المرقون ليكون العبد محبوب

العناية على القوام ولذا كتبت فيهم
فانتلهم الصلاة أي أدمنها لهم
لان النظر اليك عبادة كان الصلاة
عبادة وكان الصلاة تنهى عن
الفحشاء والمنكر فانك تنهاهم عن
الفحشاء والمنكر فلتقم طائفة هم
الخواص منهم أي من عوامهم معك
أي مع الله لانك مع الله كقوله
لا تحزن ان الله معنا وليأخذوا يعني
طائفة من بقية القوم أسلحتهم من
الطاعات والعبادات دفعا لعدو
النفس والشيطان فاذا مجدوا
يعني من معك وتزولوا مقامات القربة
فليكونوا أي هؤلاء القوم من ورائكم
في المرتبة والمقام والمناجاة يحفظونكم
باشغالهم بالامور الدنيوية
لحوائجكم الضرورية للانسان
ولتات طائفة أخرى لم يصلوا معك
في العبادة فلم يصلوا معك في الوصلة
وليأخذوا حذرهم وهو آداب
الطريقة وأسلحتهم وهي أركان
الشريعة والذين كفروا هم عدو
النفس وصفاتها ان كان بك أذى
من مطر يعني أشغال الدنيا
وضروريات حوائج الانسان بطر
عليكم في بعض الاوقات أن تضعوا
أسلحة الطاعة والاركان ساعة
وتخذوا حذرهم من التوجه الى الحق
ومراقبة الاحوال وحفظ القلب
وحضورهم مع الله وخلو السر عن
الالتفات غير الله ورعاية التسليم
والنفويض الى الله والاستجداد
من هم اعظم الدين والالتجاء الى
ولاية النبوة ان الله أعدهم هذه
الاسباب للكافرين من كفار النفس
والشيطان عذابا مهينا فاذا قضيت
الصلاة المكتوبة فاذا كروا الله في
جميع حالاتكم ان الصلاة كانت

وقالت النصارى مثل ذلك فقال المسلمون كتابنا بعد كتابكم ونبينا بعد نبيكم وقد أمرتم أن تتبعونا
وتتركوا أمركم فخصم خير منكم نحن على دين ابراهيم واسماعيل وامحق ولن يشعل الجنة الامن كان
على ديننا فدا الله عليهم قولهم فقال ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب من يعمل سوا يجزيه ثم فضل
الله المؤمنين عليهم فقال ومن أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا
حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضل
يقول في قوله ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب من يعمل سوا يجزيه تخاصم أهل الاديان فقال
أهل التوراة كتابنا أول كتاب وخبرنا خيرنا خير الانبياء وقال أهل الانجيل نحن من ذلك وقال
أهل الاسلام لادين الا دين الاسلام وكتابنا نسخ كل كتاب ونبينا خاتم النبيين وأمرنا أن نعمل بكتابنا
ونؤمن بكتابكم ففضى الله بينهم فقال ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب من يعمل سوا يجزيه ثم خبر
بين أهل الاديان بفضل أهل الفضل فقال ومن أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو محسن الى قوله
واتخذ الله ابراهيم خليلا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن
عباس قوله ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب الى ولا نصير انما كره أهل الاديان فقال أهل التوراة
كتابنا خير من الكتاب أنزل قبل كتابكم ونبينا خير الانبياء فقال أهل الانجيل مثل ذلك وقال أهل
الاسلام لادين الا الاسلام وكتابنا نسخ كل كتاب ونبينا خاتم النبيين وأمرنا أن نؤمن بكتابكم
ونعمل بكتابنا ففضى الله بينهم فقال ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب من يعمل سوا يجزيه
وخبر بين أهل الاديان فقال ومن أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا
واتخذ الله ابراهيم خليلا حدثني الثني قال ثني المثنى قال ثني اسحق قال ثني يعلى بن عبيد وأبو زهير عن
اسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال جلس ناس من أهل التوراة وأهل الانجيل فقال هؤلاء نحن
أفضل وقال هؤلاء نحن أفضل فانزل الله ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب من يعمل سوا يجزيه ثم
خص الله أهل الايمان فقال ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبو اسامة عن اسمعيل عن أبي صالح قال جلس أهل التوراة وأهل الانجيل وأهل
الزبور ففتنوا وقال هؤلاء نحن أفضل وقال هؤلاء نحن أفضل فانزل الله ومن يعمل من الصالحات
من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا حدثنا يحيى بن أبي طالب قال
ثنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الفضل في قوله ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب قال افتقر
أهل الاديان فقالت اليهود كتابنا خير الكتاب وأكرمها على الله ونبينا أكرم الانبياء على الله موسى
كلمه الله قبلا وخلا به نجياد ونبينا أكرم الاديان وقالت النصارى عيسى بن مريم خاتم الرسل وآناه الله
التوراة والانجيل ولو أدركم موسى لاتبعه وديننا خير الاديان وقالت المجوس وكفار العرب ديننا أقدم
الاديان وخبرها وقال المسلمون محمد نبينا خاتم النبيين وسيد الانبياء والفرقان آخر ما أنزل الله من
الكتب من عند الله وهو أمين على كل كتاب والا سلام خير الاديان خير الله بينهم فقال ليس بامانيكم
ولا آماني أهل الكتاب وقال آخرون بل عن الله بقوله ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب
أهل الشرك به من عبدة الاوثان ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ليس بامانيكم ولا آماني أهل الكتاب قال قريش
قالت لن نبعت ولن نعبد حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد ليس بامانيكم قال قريش لن نبعت ولن نعبد فانزل الله من يعمل سوا يجزيه حدثني
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ليس بامانيكم ولا
آماني أهل الكتاب من يعمل سوا يجزيه قال قالت العرب لن نبعت ولن نعبد وقالت اليهود
والنصارى لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا لن نؤمن الا بامام معدودات شيك أبو

في الاول على المؤمنين كتابا موقورا موقورا الى الايد كما اشار اليه بقوله اما فضلك يبا من القدم الى الحدوث ليعبر لك انه ما فزع عليك ما تقدم

في الاول من ذنبك ان لم تكن مصليا وما (١٧٢) ثاثون ذنبك بان لا تكون مصليا ويتم نعمته عليك بان يجعل ربك تلك وهي هدم

سلاتك في الاول والايمسدة
بالحسنات وهي الصلاة المقبولة من
الازل الى الابد وهم صديك صراما
مستقيما من الازل الى الابد ومن
الابد الى الازل ولا تنسوا في ابادة
القوم النفس وصفاتها ان تكونوا
تالمسون في الجهاد بعناء الرياضات
والعبادات فانهم يالمون في طلب
الاذان والشهوات كما تالمون وترجون
من الله العوالم الاولية والعوالم
الابدية ما لا يرجون لان هدم
النفس الدينية لا تجوز قصورها
الدينية المجازية الغائبة بما اراد الله
حين اوحى اليك بلا واسطة ما اوحى
واراك آياته الكبرى (لا تخبرني
كثير من نجواهم الامن امر بصدقة
او معروف او اصلاح بين الناس
ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله
فسوف نؤتيه اجر اعظم مما ومن
يشاقق الرسول من بعد ما تبين له
الهدى ويتبع غير بيده المؤمنين
قوله ما قولي ونصلي جهنم وساعت
مصير ان الله لا يغفر ان يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن
يشرك بالله فقد ضل ضللا بعيدا
ان يدعون من دونه الا انا وان
يدعون الا شيطانا مريدا لعنه الله
وقال لا تتخذون من عبادك نصيبا
مفسروا ولا ضالهم ولا منينهم
ولا آمنهم فليست كن اذان الانعام
ولا آمنهم فليغفرن خلق الله ومن
يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد
فقد خسر خسرانا مبينا يهدمهم ويمنهم
وما يهدمهم الشيطان الا غرورا
اولئك ما واهم جهنم ولا يجدون عنها
محسنا والذين آمنوا وعملوا الصالحات
سندخلهم جنات تجري من تحتها
الانهار خالدون فيها ابداء وعد الله حقا

بشر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عجاج عن ابن جريح عن مجاهد ليس بامانيكم
فريش وكعب بن الاشرف من يعمل سوا يجزيه حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال
سمعت ابن زيد يقول في قوله ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب الى آخرة قال جاءني بن
أنطاب الى المشركين فقالوا له يا حي انكم أصحاب كتب فممن خبر أم محمد وأصحابه فقال أنتم خير مني
فذلك قوله ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب الى قوله ومن يلعن الله فلن نجده نصيرا ثم قال
للمشركين ليس بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب فقرأ حتى بلغ ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو
أنثى وهو مؤمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا قال
وعدا الله المؤمنين أن يكفر عنهم سيئاتهم ولم بعد أولئك وقرأوا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون حدثنا أبو كريب قال ثنا
حكيم عن عتبة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله ليس بامانيكم ولا أمانى
أهل الكتاب من يعمل سوا يجزيه قال قالت فريش لن نبعث ولن نعذب وقال آخرون عني به
أهل الكتاب خاصة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي أسيد قال سمعت
الضحاك يقول ليس بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب الآية قال نزلت في أهل الكتاب حين خافوا
النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو جعفر وأولى التأويلين بالصواب في ذلك ما قال مجاهد من أنه عني
بقوله ليس بامانيكم مشركي فريش وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان المسلمين لم يجز لامانيهم ذكر فيها
مضى من الآية قبل قوله ليس بامانيكم وانما جرى ذكر أمانى نصيب الشيطان المغرورين وذلك في قوله
ولا منينهم ولا آمنهم فليست كن اذان الانعام وقوله يهدمهم ويمنهم فالحاق معنى قوله ليس بامانيكم بما
قد جرى ذكره قبله قبل أحق وأولى من ادعاء تأويل فيه دلالة عليه من ظاهر التأويل ولا أثر عن الرسول
صلى الله عليه وسلم ولا إجماع من أهل التأويل واذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية اذا ليس الامر
بامانيكم بامعشر أولياء الشيطان وخزبه التي يمينكموها وليكم عدوا لله من انقاذكم من أرادكم بسوء
ونصرتمكم عليه واطفأركم به ولا أمانى أهل الكتاب الذين قالوا اغترار بالله وبجعله عنهم لن نعلم النار
الا يا ما معدودة وان يدخل الجنة الامن كل هوذا أنصاري فان الله مجازي كل عامل منكم جزاءه
من يعمل منكم سوا ومن غيركم يجزيه ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيرا ومن يعمل من الصالحات
من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة وهم يبدلون أضياعهم على محبة ما قلنا في تأويل ذلك وانه
عني بقوله ليس بامانيكم مشركو العرب كما قال مجاهد ان الله وصف وعد الشيطان ما وعد أولياءه وأخبر
بحال وعده ثم اتبع ذلك بصفة وعده الصادق بقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات
تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابداء وعد الله حقا وقد ذكر رجل ثناؤه مع وصفه وعد الشيطان
أولياءه تخينه اياهم الاماني بقوله يهدمهم ويمنهم كذا كروعه اياهم فالذي هو أشبه أن يتبع تخينه
اياهم من الصفة بمثل الذي اتبع عدته اياهم به من الصفة واذا كان ذلك كذلك صح ان قوله ليس
بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوا يجزيه الآية انما هو حسيب من الله عن أمانى أولياء
الشيطان وما اليه صائرة أمانيتهم مع سيئاتهم من سوء الجزاء وما اليه صائرة أعمال أولياء الله من
حسن الجزاء وانما ضم جل ثناؤه أهل الكتاب الى المشركين في قوله ليس بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب
لان أمانى القرية من تخينة الشيطان اياهم التي وعدهم أن يمينهموها بقوله ولا ضالهم ولا آمنهم
ولا آمنهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (من يعمل سوا يجزيه) اختلف أهل التأويل في تأويل
ذلك فقال بعضهم عني بالسوء كل معصية لله وقالوا معنى الآية من يرتكب صغيرة أو كبيرة من مؤمن أو
كافر من معاصي الله يجزيه الله بها ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة ان زياد بن الربيع سأل أبي بن كعب عن هذه الآية من يعمل سوا يجزيه

فقيرا ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفا واتخذ الله إبراهيم خليلا والله ما في السموات والأرض من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم (١٧٤) الله بكل شيء عليم (١٧٥) القرآن يؤت به بالباء أبو عمرو وجزءه ونطقه وتثنية وسهل الباقون بالنون قوله ونصله مثل يوده يدخلون بضم الياء وقع الخاء وكذلك في مريم وحمل المؤمن أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن كثير وزيد وأبو بكر وحماد الآخرون بالعكس إبراهيم وبأبعده في هذه السورة هشام وكذلك روى الموصلي عن الأنخس عن ابن ذكوان والوقوف بين الناس ط عظماء جهم ط مصبرا ط لمن يشاء ط بعيدا ط أنا ج لا ابتداء النقي مع واو العطف مريداج لان ا- ا- ده وصفه له لعنه الله لان قوله وقال غير معطوف على لعنه مفروضا هـ لا للعطف خلق الله ط مينا ط كـ لا يصير بعدهم وصف الغسران وبعينهم ط غرورا ط بحبسا هـ أبدا ط حقا ط قلا هـ الكتاب ط يحزبه لا للعطف نصبرا هـ فقيرا هـ حنيفا ط خليلا هـ وما في الأرض ط محيطا هـ والتفسير ثم أشار إلى ما كانوا يتناجون حيث يبيتون ما لا يرضى من القول والنحو سريين اثنين وكذا النحو يقال نجوة نجوا أي سوره وكذا ذلك ناجية قال الفراء قد تكون النجوى اسما ومصدرا والآية وانزلت في مناجاة بعض قوم ذلك السارق بعضا الا انها في المعنى عام والمراد انه لا خير فيها يتناجى به الناس ويخوضون فيه من الحديث الامن أمر وفي محل من وجوه مبنية على معنى النجوى فان كان النجوى السر جاز أن يكون

فقال ما كنت أراك إلا فقه مما أرى النكبة والعود والحدس حدثنا ابن وكيع قال ثنا غندر عن هشام الدستوائي قال ثنا قتادة عن الربيع بن زياد قال لابي بن كعب قول الله تبارك وتعالى من يعمل سوءا يجز به والله ان كان كل ما عملنا خيرا به هلكنا قال والله ان كنت لاراك أفقه مما أرى لا يصيب رجلا حدس ولا عثرة الا بذنب وما يغفوا الله عنه أكثر حتى الادغة والتفحة حدثنا القاسم ابن بشر بن معرور قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن حجاج الصواف عن أبيوب عن أبي قلابة عن أبي المهلب قال دخلت على عائشة كى أسألهما عن هذه الآية ليس بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به قالت ذلك ما يصيبكم في الدنيا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني خالد أنه سمع مجاهدا يقول في قوله من يعمل سوءا يجز به قال يجزى به في الدنيا قال قلت وما تبلغ المصيات قال ما تكره وقال آخرون معنى ذلك من يعمل سوءا من أهل الكتاب يجز به ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن جندب عن الحسن من يعمل سوءا يجز به قال الكافر ثم قرأ وهل يجازى الا الكفور قال من الكفار حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل عن جندب عن الحسن مثله حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبوهمام الازهري عن يونس بن عبيد عن الحسن انه كان يقول من يعمل سوءا يجز به وهل يجازى الا الكفور يعني بذلك الكفار لا يعني بذلك أهل الصلاة حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن في قوله من يعمل سوءا يجز به قال والله ما جازى الله عبدا بالخير والشر الا عذبه قال ليحزى الذين أساؤا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى قال أما والله لقد كانت لهم ذنوب بولكنه غفرها لهم ولم يجازهم بها ان الله لا يجازى عبده المؤمن بذنب اذا توبه ذنوبه حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله من يعمل سوءا يجز به قال وعد الله المؤمنين أن يكفر عنهم سيئاتهم ولم يعد أولئك يعني المشركين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن الحسن من يعمل سوءا يجز به قال انما ذلك ان أراد الله هوانه فاما من أراد كرامته فانه من أهل الجنة وعد الصدق الذي كانوا يوعدون حدثنا يحيى بن أبي طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير بن عاصم عن الضحاك من يعمل سوءا يجز به يعني بذلك اليهود والنصارى والمجوس وكفار العرب ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا وقال آخرون معنى السوء في هذا الموضع الشرك قالوا وما ويل قوله من يعمل سوءا يجز به من يشرك بالله يجز شركه ولا يجزله من دون الله وليا ولا نصيرا ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من يعمل سوءا يجز به يقول من يشرك بالله يجز به وهو السوء ولا يجزله من دون الله وليا ولا نصيرا الا أن يتوب قبل موته فيتوب الله عليه حدثنا ابن جيسد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبي لبيس عن الميمال بن عمرو عن سعيد بن جبير من يعمل سوءا يجز به قال الشرك قال أبو جعفر وأولى التاويلات التي ذكرناها ابتداء ويل الآية التاويل الذي ذكرناه عن أبي بن كعب وعائشة وهوان كل من عمل سوءا صغيرا أو كبيرا من مؤمن أو كافر جزى به وانما قلنا ذلك أولى تاويل الآية للعموم الآية كل عامل سوء من غير أن يخص أو يستثنى منهم أحد فهي على عمومها اذ لم يكن في الآية دلالة على خصوصها ولا قامت حجة بذلك من خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم فان قال قائل وأن ذلك من قول الله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وكيف يجوز أن يجازى على ما قد وعدت تكفيره قيل انه لم يعد بقوله نكفر عنكم سيئاتكم ترك المجازاة عليها وانما وعدت التكفير بترك الغضبة منه لا هلاها في معادهم كما فضع أهل الشرك والتفان فاما اذا جازاهم في الدنيا عليها بالمصائب ليكفرها عنهم بها ليوافوه ولا ذنب لهم يستحقون المجازاة عليه فاعلموا في لهم بما وعدهم بقوله نكفر عنكم سيئاتكم وأنجزلهم ما ضمن لهم بقوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات - سندناهم

من في موضع النص لانه استثناء البني من خلاف جنسية كقوله الا اراي ومعهنا ولكن من أجمع بصدقة في نجيوا الخير أو في موضع الرفع كقوله الا

طلى الله عليه وسلم فلهذا الرسول وأظهر السلف وأتبعوا دين عبادة (١٧٥) الأوثان وهو خير دين الموحدين وسبيلهم

ومعنى قوله ما قولكم فجعله واليها
اختاره لنفسه ونكاهه إلى ما قولكم
عليه قال بعض الأئمة هذا منسوخ
بآية السيف ولا سيما في حق المرتد
والظاهر أن المراد به الطبع
والخلاق ونص له جهنم نازمه إياها
وساعت مصيرها وتصيب مصيرها على
التمييز من الضمير المبهم في سائر الآيات
يعود إلى معنى الذهن لا إلى المذكور
يحيى أن الشافعي مثل عن آية في كتاب
الله دالة على أن الإجماع حجة نقرأ
القرآن ثلثمائة مرة حتى وقف على
هذه الآية ووجه الاستدلال أن
اتباع غير سبيل المؤمنين حرام لأنه
تعالى جمع بين اتباع غير سبيلهم
وبين مشاققة الرسول ورتب الوعيد
عليهما واتباع غير سبيل المؤمنين
يلزمه عدم اتباع سبيل المؤمنين
لاستحالة الجمع بين الضدين أو
النقيضين فعدم اتباع سبيل المؤمنين
حرام فاتباع سبيلهم واجب كإزالة
الرسول وفي الآية دلالة على وجوب
عصمة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى
وجوب الاقتداء بأقواله وأفعاله والأفعال
وجوب المشاققة في بعض من الأمور
وهي معنى عنها في السكك فيسأل في
الآية دلالة على أنه لا يمكن تصحيح
الدين إلا بالنظر والاستدلال لأن
الهدى اسم للدليل لا للعلم إذا لمعنى
لتبين العلم لكنه رتب الوعيد على
المخالفة بعد تبين الدليل فيكون
تبين الدليل معتبر في صحة الدين
وأقول الموقوف على النظر هو معرفة
وجود الواجب لذاته وصحة نبوة
النبي صلى الله عليه وسلم والبواقي
يكفي في اعتقاده أخبار الصادق على
أن أخبار الصادق أيضا دليل فلا
حكم إلا على دليل ثم انه كرر في السورة
قوله ان الله لا يعجز أن يسر له لا كيدوه لانه قد علموا سرا كماله ومن يشرك بالله فقد صلا

كده فيفقد هافيزع لها فيجدها في كمدى ان المؤمن ليخرج من ذنوبه كيجزج التبر الا حرم من الكبير
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو عامر الخزاز قال ثنا ابن أبي مليكة عن
عائشة قالت قلت يا رسول الله اني أعلم أشد آية في القرآن فقال ما هي يا عائشة قال فقالت هي هذه
الآية يا رسول الله من يعمل سوا يجز به قال فقال هو ما يصيب العبد المؤمن حتى النكبة ينكسها
حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن الربيع بن صبيح عن عطاء قال لما نزلت ليس
بأمانتكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوا يجز به قال أبو بكر يا رسول الله ما أشد هذه الآية قال
يا أبا بكر انك تعرض وانك تحزن وانك يصيبك أذى فذلك بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا ججاج عن ابن جريج قال أخبرني عطاء بن أبي رباح قال لما نزلت قال أبو بكر جاءت قاصدة
الظهر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي المصيبة في الدنيا في القول في تأويل قوله (ولا
يجده من دون الله وليا ولا نصيرا) يعني بذلك جل ثناؤه ولا يجد الذي يعمل سوا من معاصي الله
وخلاف ما أمر به من دون الله يعني من عدا الله وسواه وإيلى أمره ويحصى عنما ينزل به من عقوبة
الله ولا نصيرا يعني ولا ماصرا ينصره بما يحل به من عقوبة الله وأليم نكاه في القول في تأويل قوله
(ومن يعمل من الصالحات من ذكرا وأنتى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) يعني
بذلك جل ثناؤه الذين قال لهم ليس بآمانتكم ولا أمانى أهل الكتاب يقول الله لهم انما يدخل الجنة من
فيها في الآخرة من يعمل من الصالحات من ذكرا وأنتى وهو مؤمن وهو مؤمن في
ورسولي محمد صدق ووحيد انتى ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من عندي لا أنتم أيها
المشركون المكذبون رسولى فلا تطمعوا ان تدخلوا وأنتم كفار محمل المؤمنين في وتدخلوا مداخلهم في
القيامة وأنتم مكذبون رسولى كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن محمد قال ثنا اسباط
عن السدى قوله ومن يعمل من الصالحات من ذكرا وأنتى وهو مؤمن قال أبو ان يقبل الإيمان إلا
بالعمل الصالح وأبو ان يقبل الإسلام إلا بالاحسان وأما قوله ولا تظلمون نقيرا فانه يعنى ولا يظلم الله
هو الذى يعملون الصالحات من ثواب عملهم مقدار النقرة التى تكون فى ظهر النواة فى القلة فكيف
بما هو أعظم من ذلك وأكثر وانما يخبر بذلك جل ثناؤه عباده انه لا يخسرهم من جزاء أعمالهم قليلا
ولا كثيرا ولكن يوفهم ذلك كما وعدهم وبالله الذى قلنا فى معنى النقرة قال أهل التأويل ذكرا من قال
ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا جريج عن منصور عن مجاهد ولا يظلمون نقيرا قال النقرة الذى يكون
فى ظهر النواة حدثنا ابن شارق قال ثنا أبو عامر قال ثنا فرقة عن عطية قال النقرة الذى فى وسط
النواة فان قال لما قاتل ما وجد دخول من فى قوله ومن يعمل من الصالحات ولم يقل ومن يعمل الصالحات
فيلدخولها وجهان أحدهما أن يكون الله قد علم ان عباده المؤمنين لن يطبقوا أن يعملوا جميع
الأعمال الصالحة فوجب وعده ان عمل ما أطاق منها ولم يحرم من فضله بسبب ما عجزت عنه من غيرها
قواه والآخر منهما أن يكون تعالى ذكره أوجب وعده لمن اجتنب الكبائر وأدى الفرائض وان
قصر فى بعض الواجب عليه تفضلا منه على عباده المؤمنين اذ كان الفضل به أولى والعجز عن أهل
الإيمان به أحرى وقد يقول قوم من أهل العربية انهم أدخلوا فى هذا الموضع معنى الحذف ويتأوله
ومن يعمل الصالحات من ذكرا وأنتى وهو مؤمن وذلك عندي غير جائز لأن دخولها المعنى معبر
جائز أن يكون معناه الحذف في القول في تأويل قوله (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو
محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا) وهذا قضاء من الله جل ثناؤه لا من رآه بالفضل على سائر الملل
غيره وأهلها يقول الله ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وأهدى سبيلا ممن أسلم وجهه لله
يقول ممن أسلم وجهه لله فانقاد له بالطاعة مصداقاً لله محمد صلى الله عليه وسلم فيما جاء به من عنده
وهو محسن يعنى وهو عامل بما أمر به وبه محرم حرام ومحلل حلال واتبع ملة ابراهيم حنيفا يعنى

قوله ان الله لا يعجز أن يسر له لا كيدوه لانه قد علموا سرا كماله ومن يشرك بالله فقد صلا

ووجدته والمطالب كلما كان أجلى
 أى أوثنا وكأنا وبنا باسماء
 الاناث كالات والعزى فاللات
 تانيت الله والعزى تانيت الاعز قال
 الحسن لم يكن من احياء العرب
 الا وهم صتم بعدونه ويسمونه أنثى
 بنى فلان ويؤيده قراءة عائشة الا
 أوثنا وقراءة ابن عباس الا أنثى
 جمع وثنى مثل أسد وأسود الا ان
 الواو ابدلت همزة كجوه وقيل
 المراد الا أموات لان الاخبار عن
 الاموات يكون كالاخبار عن الاناث
 تقول هذه الاجار أعجبتنى كما تقول
 هذه المرأة أعجبتنى ولان الانثى أنحس
 من الذكرو المبت أنحس من الحى
 وقيل كانوا يقولون فى أصنامهم
 هن بنات الله وقيل ان بعضهم كان
 يعبد الملائكة ويقولون الملائكة
 بنات الله وان يدعون ما يعبدون
 بعبادة الاصنام الاشيطا نامريدا
 بالغافى العصيان مجردا عن الطاعة
 يقال شجرة مرداء اذا تناثر ورقها
 والامر الذى لم تنبت له لحية قال
 المفسرون كان فى كل واحدة من
 تلك الاوثان شيطان يترأى لاسدنة
 يكلمهم وقالت المعتزلة جمعات
 طاعتهم للشيطان عبادة له لانه
 هو الذى أغراه على عبادتها
 فطاعوه والظاهر ان المراد
 بالشيطان ههنا هو ابليس لانه
 وصف بقوله لعنه الله وقال لا اتخذن
 وهو جواب قسم محذوف أى شيطانا
 جامع بين لعنه الله اياه وبين هذا
 القول الشنيع وهو الاخبار عن
 الاتخاذ مؤكرا بالقسم ويمكن أن
 يقال المراد بلعنه الله ما حقق به
 اللعن من استكباره عن السجود
 كقولهم آيت اللعن أى لا فعلت
 ما تحق به ومعنى نصيه مفروضا
 مضافا مطلقا واجبا فرضته له معنى وأصل الفرض القطع ووجه الفرض ثلاثة قاطع الاعذار وقد فرضتم لهن فريضة

(١٧٦) كان نقيضه أبعدهم أو ضاع هذا المعنى بقوله سبحانه ان يعقوبن أى ما يعبدون من دونه الا انما

بذلك واتبع الدين الذى كان عليه ابراهيم خليل الرحمن وأمر به بنيه من بعده وأوصاهم به خفيها معنى
 مستقيما على منهاجه وسيله وقد بينا اختلاف المفسرين فيما مضى قبل فى معنى الخفيف والليل على
 الصحيح من القول فى ذلك بما أغنى عن اعادته ونحو ما قلنا فى ذلك قال اهل التأويل ومن قال ذلك أيضا
 الضمك يجرى بن أبى طالب قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا جوير عن الضمك قال فعل الله
 الاسلام على كل دين فقال ومن أحسن ديننا من أسلم وجهه لله وهو محسن الى قوله واتخذ الله ابراهيم
 خليله وليس يقبل فيه عمل غير الاسلام وهى الخيفية فى القول فى تأويل قوله (واتخذ الله ابراهيم
 خليله) يعنى بذلك جل ثناؤه واتخذ الله ابراهيم وليا فان قال قائل وما معنى الخلة التى أعطىها ابراهيم
 قيل ذلك من ابراهيم عليه السلام العداوة فى الله والبغض فيه والولاية فى الله والحب فيه على ما يعرف من
 معنى الخلة وأما من الله لابراهيم فنضرته على من حوله بسوء كالأذى فعلى به اذا أراد غرود بما أراد به
 من الاحراق بالنار فانقذه منها وأعلى حجة عليه اذا حجه وكما فعل ملكه صرا إذا أراد من أهله ونسبته بما
 أحب وتصيره اماما لمن بعده من عباده وقد وقفن خطفه فى طاعته وعبادته فذلك معنى خلاته اياه وقد
 قيل سمى الله خليله من أجل انه أصاب أهل حاجته حذب فارتحل الى خليل له من أهل الموصل وقال
 بعضهم من أهل مصر فى امتبار طعم لاهل من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما قرب من أهله مر بمخاضة
 ذات رمل فقال لوملائ غرائرى من هذا الرمل لئلا أغم أهل برجوعى اليهم بغير مربية وليظنوا الى قد
 آتيتهم بما يحبون ففعل ذلك فبحول ما فى غرائره من الرمل دقيقا فلما صار الى منزله قام وأهله ففتحوا
 الغرائر فوجدوا دقيقا فحنوا منه وخبروا فاستيقظ فسالهم عن الدقيق الذى منه خبروا فقالوا من
 الدقيق الذى جئت به من عند خليلك فعلم فقال نعم هو من خليلى الله قالوا فسمه الله بذلك خليله
 فى القول فى تأويل قوله (ولله ما فى السموات وما فى الارض وكان الله بكل شئ محيطا) يعنى بذلك
 جل ثناؤه واتخذ الله ابراهيم خليله لاطاعته به واخلاصه العبادته والمسايرة الى رضاه ومحبة لاهل
 حاجته اليه والى خلته ثم قل وكيف يحتاج اليه والى خلته وما فى السموات وما فى الارض من قليل
 وكثير ملكا والمالك الذى اليه حاجة ملكه دون حاجته اليه يقول فكذلك حاجة ابراهيم اليه لا حاجته
 اليه فيتخذ من أجل حاجته اليه خليله ولكنه اتخذ خليله لاطاعته الى رضاه ومحبة فكذلك فسارعوا
 الى رضاه ومحبة لا اتخذكم أولياء وكان الله بكل شئ محيطا ولم يزل الله محيطا بكل ما هو فاعله عبادهم من
 خير وشرع ما بذل لا يخفى عليه شئ منه ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى القول فى تأويل قوله
 (ويستغنونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن
 ما كتب لهن وترغبون أن تنكهن) يعنى جل ثناؤه بقوله ويستغنونك فى النساء ويسألك يا محمد
 أصحابك ان تغتنيهم فى أمر النساء والواجب لهن وعليهن فاكتفى بذلك النساء من ذكر شأنهن لئلا
 ما ظهر من الكلام على المراد منه قل الله يفتيكم فيهن قل لهم يا محمد الله يفتيكم فيهن يعنى فى النساء وما
 يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن واختلاف أهل التأويل فى
 تأويل قوله وما يتلى عليكم فى الكتاب فقال بعضهم يعنى بقوله وما يتلى عليكم قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى
 عليكم قالوا الذى يتلى عليهم هو آيات الفرائض التى فى أول هذه السورة ذكر من قال ذلك حدثنا
 ابن حنبل قال ثنا حكام بن سالم عن عمرو بن أبى قيس عن عطاء عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
 ويستغنونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم فى الكتاب قال كان أهل الجاهلية لا يؤتون
 المولود حتى يكبر ولا يؤتون المرأة فلما كان الاسلام قال ويستغنونك فى النساء قل الله يفتيكم فيهن وما
 يتلى عليكم فى الكتاب فى أول السورة فى الفرائض اللاتى لا تؤتونهن ما كتب الله لهن حدثنا ابن
 وكيع قال ثنا أبى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وما يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء
 اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكهن هن قالت هذا فى البتة تكون عند الرجل لعلها ان

تخطم لمن قطع من المال وفرض الجندى برزقه المظروع المدين قال الحسن (١٧٧) من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعين وذلك للاروى

عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم فيقول ليديك وسعديك والخير بيدك قال أخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعين الحديث وههنا سؤال وهو ان حزب الشيطان وهم الذين يتبعون خطواته من الكفار والفاسق لما كانوا أكثر من حزب الله فلم أطلق عليهم لفظ النصيب مع أنه لا يتناول الا القسم الاقل والجواب ان هذا التفاوت انما يحصل من نوع البشر أما اذا ضم الملائكة اليهم فالغلبة للمحققين لا محالة وأيضاً الغلبة لاهل الحق وان قالوا وغيرهم كالعدم وان كثروا ولا ضللتهم يعني عن الحق قالت المعتزلة فيه دلالة على أصليين من أصولنا الاول ان المضل هو الشيطان دون الله والثاني ان الضلال ليس عبارة عن خلق الكفر والفساد فان الشيطان لا يتفادى لا يقدر على ذلك وأجيب بان هذا كلام ابليس فلا يكون حجة على ان كلامه في هذه المسألة مضطرب جداً فتارة يقول الى القدر المحض وهو قوله لا ضللتهم لاغوينهم وأخرى الى الجبر المحض كقوله رب بما أغويني ولا منيهم الاماني الباطلة من طول الاعمار وبلوغ الآمال واقتحام الاهوال وانتظام الاحوال فلا يكاد يقدم على التوبة والاقبال على نهشت زاد الاخرة حتى يصير قلبه كالخجاجة أو أشد قسوة ولا امر منهم فليست كآذان الانعام البتة القطع وصيف باتك أي صارم والتبتيك التقطيع شدة لا كثرة وجهور المفسرين على أن المراد به

تكون شركته في ماله وهو أولى بها من غيره فترغب عنها أن ينكحها وبعضها لماله ولا ينكحها غيره كراهية أن يشركه أحد في ماله حدثنا ابن وكيع وابن حبان عن جابر عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جابر قال سمعنا قالوا لا يورثون في الجاهلية النساء والفقير حتى يحتمل فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء في أول سورة النساء من الفرائض حدثنا ابن وكيع قال ثنا جابر عن أشعث عن جعفر عن شعبة قال كانوا في الجاهلية لا يورثون اليتيم ولا ينكحون اربعضون فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن الى آخرة الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال أخبرني الجاهلي عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن كثير انه سمع سعيد بن جابر يقول في قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا يورثون ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن الآية قال كان لا يرث الا الرجل الذي قد بلغ لا يرث الرجل الصغير ولا المرأة فلما نزلت آية الموارث في سورة النساء شق ذلك على الناس وقالوا يرث الميراث الذي لا يعمل في المال ولا يقوم فيه المرأة التي هي كذلك فبرئان كما يرث الرجل الذي يعمل في المال فرجوا أن يأتي من ذلك حديث من السماء فانظروا فإساراً والله لا يأتي حديث قالوا لئن تم هذا انه لو اوجب ما منه بد ثم قالوا لو افساها النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في أول سورة في يتامى النساء اللاتي لا يورثون ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن قال سعيد بن جابر فلما كان الولي اذا كانت المرأة ذات جال ومال ترغب فيها ونكحها واستأثر به او اذا لم تكن ذات جال ومال أنكحها ولم ينكحها حدثنا ابن حبان وابن وكيع قال ثنا جابر عن مغيرة بن ابراهيم ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا يورثون ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن أن تنكحوهن قال كانوا اذا كانت الجارية يتيمة ممة لم يعطوها ميريانها وجسوها من التزويج حتى تمت فبرئوها فأنزل الله هذا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم في قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن قال كان الرجل منهم يكون له اليتيم بها الممامة والامر الذي يرغب فيها وله مال قال فلا يترجها ولا يزوجها حتى تمت فبرئها قال فنهاهم الله عن ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرايل عن السدي عن أبي مالك وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا يورثون ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن قال كانت المرأة اذا كانت عند ولي يرغب فيها حبسها ان لم يزوجها ولم يدع أحدًا يزوجها حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله في يتامى النساء اللاتي لا يورثون ما كتب لهن قال كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان شيئا كانوا يقولون لا يغزون ولا يغتمون خيرا ففرض الله لهن الميراث حقا واجبا لا يتناقص أول نفس الرجل في مال يتيمة ان تكن حسنة حدثني الثوري قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بن جوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب يعني الفرائض التي افترض في أمر النساء اللاتي لا يورثون ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن قال كانت اليتيمة تكون في حجر الرجل فيرغب أن ينكحها أو يجاء بها ولا يعطيها مالها جاء أن تمت فبرئها وان مات لها جيم لم يعط من الميراث شيئا وكان ذلك في الجاهلية فبين الله لهم ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن حتى لمع وترغبون أن تنكحوهن وكان الرجل يكون في حجره اليتيمة مدامت له مال فكان يرغب عنها أن يزوجها ويحبسها لماله فأنزل الله فيه ما سمعون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ويستفتونك

ههنا قطع آذان البحائر كانوا يشقون اذن الناقة اذا ولدت خمسة أبطن اذا جاء

(٢٣ - ابن جرير - خامس)

الخامس ذكر احوال مواعلي أنفسهم الاتباع بها (١٧٨) وسعوا بها بحيرة وقال بعضهم كانوا يعلمون آذان الانعام نسكا في عبادة الاولاد

في النساء قل الله يفتيكم فيهن قال كانت البتمة تكون في حجر الرجل فيها دامة فيرغب عنها أن ينكحها ولا ينكحها رغبة في مالها حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكوهن الى قوله بالقسط قال كان جابر بن عبد الله الانصاري ثم السلي له ابنة عم عياض وكانت دمية وكانت قد ورثت عن أبيها مالا فكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها رغبة أن يذهب الزوج بما لها فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وكان ناس في حواريهم جوارى أيضا مثل ذلك فجعل جابر يسأل النبي صلى الله عليه وسلم آثر الجارية إذا كانت قبيحة عياض فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول نعم فأقول الله فيهن هذا وقال آخرون معنى ذلك يستغنونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وفيها يتلى عليكم في الكتاب في آخر سورة النساء وذلك قوله يستغنونك قل الله يفتيكم في الكلالة الى آخر السورة ذكر من قال ذلك حدثني الحرف قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سلام بن سليم عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال كان أهل الجاهلية لا يورثون الولدان حتى يحتلموا فأقول الله ويستغنونك في النساء الى قوله فان الله كان به عليهما قال فترأت هذه الآية ان امرؤ هالك ليس له ولد الآية كما هو وقال آخرون بل معنى ذلك ويستغنونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وفيها يتلى في الكتاب يعني في أول هذه السورة وذلك قوله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير انه سأل عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت يا ابن أخي هي البتمة تكون في حجر ولها تشاركه في ماله فيحبها مالها وجالها فيريد ولها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقتها فيعطيهام كل ما يعطيهما غيره فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا بهن على سنتهن من الصدق وأمر أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواء هن قال عروة قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فيهن فأمر الله ويستغنونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكوهن فالتواذي ذكر الله انه يتلى في الكتاب الآية الأولى التي قال فيها وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء حدثني المنثي قال ثنا أبو صالح قال ثني الليث قال ثني يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة مثله فعلى هذه الأقوال الثلاثة التي ذكرناها ما التي في قوله وما يتلى عليكم في موضع خفض بمعنى العطف على الهاء والنون التي في قوله يفتيكم فيهن فكانهم وجهوا تاريل الآية قل الله يفتيكم أيها الناس في النساء وفيما يتلى عليكم في الكتاب وقال آخرون زلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوم من أصحابه سألوه عن أشياء من أمر النساء وتركوها المسئلة من أشياء أخر كانوا يفعلونها فافتاهم الله فيما سألوا عنه وفيما تركوا المسئلة عنه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن المنثي وسفيان بن وكيع قال سفيان ثنا عبد الله بن علي وقال ابن المنثي ثني عبد الله بن علي قال ثنا داود عن محمد بن أبي موسى في هذه الآية ويستغنونك في النساء قال استفتوا نبي الله صلى الله عليه وسلم في النساء وسكتوا عن شيء كانوا يفعلونه فأمر الله ويستغنونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب ويفتيكم فيما لم تسألوا عنه قال كانوا لا يتزوجون البتمة إذا كان بهم دامة ولا يدفعون إليها مالا فتفق فزلت قل الله يفتيكم في النساء وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكوهن قال والمستضعفين من الولدان قال كانوا يورثون الأكار ولا يورثون الأصاغر ثم أفتاهم فيما سكتوا عنه فقال وان امرأة خافت من بعلها نشورا أو أعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلحا

فهم يظنون ان ذلك عبادة مع أنه في نفسه كفر وفسق قوله فليستكن صبغة غار الغائبين واللام لجواب قسم آخر أي فسواء الله ليستكن وأصله ليستكون فلما دخلت النون الثقيلة سقطت واو الجمع لالتقاء الساكنين واسكتوا بالضم والقاء للتسبيح والايذان بتلازم ما قبلها وما بعدها والجملة كالتفسير لقوله ولا أمرهم ومثله في الأعراب قوله ولا أمرهم فليغيرن خلقت الله والمراد من التغيير اما المعنوي واما الحسي في الأول قول سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والحسن والضحاك ومجاهد والتخفي وقتادة والسدي انه تغيير دين الله بتبديل الحرام حلالا وبالعكس أو بإبطال الاستعداد الفطري فطرة الله التي فطر الناس عليها كل مولود يولد على الفطرة ومن الثاني قال الحسن المراد ما روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله الواشحات والواشرات والمتحصات وذلك ان المرأة تتوصل بهذه الأفعال الى الرأى أو ضم البد فهو أن يعر زها بالابرة ثم يذرعها النسل والوشر تحديد الاسنان والتخمين تنفس شعر الحاجب وغيره وقال أنس وشهر بن حوشب وعكرمة وأبو صالح تغيير خلق الله هو الخشاء وقطع الآذان وفق العيون وكانت العرب اذا بلغت ابل أحدهم ألفا أعور وأعين فله او خشاء البهائم مباح عند عامة العلماء أو ما في بي آدم فمحظور وعند أبي حنيفة يكره شراء الخصيان وامساكهم واستخدامهم لان الرغبة فيهم تدعو الى خصامهم وقال ابن زيد هو التخنث

بهم ما فعلوا بهما فغير وخلق الله
واعلم ان دخول الضرر في الانسان
انما يكون على ثلاثة اوجه التشوش
والنقصان والبطلان فادعى الشيطان
لعنه الله القاء اكثر الخلق في ضرر
الدين وهو قوله لاضلهم ثم فصل ذلك
بقوله ولا يبينهم وهو الضرر من
جنس التشوش لان صاحب
الاماني يتشوش فكره في استخراج
الحيل الدقيقة والوسائل الطيعة في
تحصيل مطالبه الشهوية والغضبية
والشيطانية وقوله ولا يبينهم
فليست كن آذان الانعام اشارة الى
الضرر بالنقصان لان الانسان اذا
صار مستغرق العقل في طلب الدنيا
صار كالرأى ضعيف العزم في
طلب الآخرة فقوله ولا يبينهم
فليغير خلق الله اشارة الى البطلان
لان من بقي مواظبا على طلب اللذات
العاجلة معرضا عن السعادات
الباقية فلا يزال يترابط به وكونه
الى الدنيا حتى يتغير قلبه بالكلية
ولا يخطر بباله ذكر الآخرة ومن
يخذ الشيطان وليا من دون الله
بان فعل ما أمره الشيطان به وترك
ما أمره الرحمن به فقد خسر خسرانا
مبيننا اذ فاته اشرف المطالب بسبب
الاشتغال بانفسها والسبب فيه ان
الشيطان يعدهم وغيبهم فيقول
للشخص انه سيطول عمره وينال
من الدنيا مقصوده ويستولي على
اعدائه ويوقع في قلبه ان الدنيا دول
فر بما يسرني كما تبسرت لغيري
وما يعدهم الشيطان الا غورا لانه
رجا لم يطل عمره وان طال فربما لم
يجد مطلوبه وان طال عمره ونال
ماموله على احسن الوجوه فلا بد
ان يكون عند الموت في أشد حيرة
وأبلغ حيرة لان المطلوب كلما كان

والصالح خيرا ولفظ الحديث لابن المثنى قال أبو جعفر فعلى هذا القول الذي يتلى علينا في الكتاب الذي
قال الله جل ثناؤه قل الله يغيبكم وما يتلى عليكم وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا الآية
والذي سأل القوم فاجيبوا عنه في يتامى النساء اللاتي كنوا الا يورثونهن ما كتب الله لهن من الميراث
عن ورثته عندهن وأولى هذه الأقوال التي ذكرناها عن الصواب وأشبهها بظاهر التنزيل
قول من قال معنى قوله وما يتلى عليكم في الكتاب وما يتلى عليكم من آيات القرآن في أول هذه السورة
وآخرها وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الصداق ليس مما كتب للنساء الا بالنكاح فاما تنكح فلا
صداق لها قبل أحد واذ لم يكن ذلك لها قبل أحد لم يكن مما كتب لها فاذا لم يكن مما كتب لها لم يكن
لقول قائل عن بقوله وما يتلى عليكم في الكتاب الاقسام في صدقات يتامى النساء لان الله قال في سياق
الآية مبين عن الغيب التي وعدنا أن يغيبنا في يتامى النساء اللاتي كنوا يورثونهن ما كتب لهن فانجران
بعض الذي يغيبنا فيه من أمر النساء أمر البتة المحولة بينهما بين ما كتب الله لها والصداق قبل عقد
النكاح ليس مما كتب الله لها على أحد فكان معلوما بذلك أن التي هي هذه الآية هي التي قد حيل
بينها وبين الذي كتب لها مما يتلى علينا في كتاب الله أمره فاذا كان ذلك كان معلوما أن ذلك
هو الميراث الذي وجبه الله لهن في كتابه فاما الذي ذكر عن محمد بن أبي موسى فانه مع خروج من
قول أهل التاويل بعيد عما يدل عليه ظاهر التنزيل وذلك انه زعم ان الذي عن الله بقوله وما يتلى
عليكم في الكتاب هو وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا واذوجه الكلام الى المعنى الذي
ناوله صار الكلام مبتدأ من قوله في يتامى النساء اللاتي كنوا يورثونهن ما كتب لهن نرجة بذلك عن قوله
فيهن ويصير معنى الكلام قل الله يغيبكم فيهن في يتامى النساء اللاتي كنوا يورثونهن ولا دلالة في الآية على
ما قال ولا أثر من يعلم بقوله صحة ذلك واذا كان ذلك كان وصل معنى الكلام بعضه ببعض أولى
ما وجد اليه سبيل فاذا كان الامر على ما وصفتنا فقوله في يتامى النساء بان يكون صلة لقوله وما يتلى عليكم
أولى من أن يكون ترجمة عن قوله قل الله يغيبكم فيهن من قوله وما يتلى عليكم وانقطاع عن قوله
يغيبكم فيهن واذا كان ذلك كذلك فتاويل الآية يستغنونك في النساء قل الله يغيبكم فيهن وما يتلى
عليكم في كتاب الله الذي أنزله على نبيه في أمر يتامى النساء اللاتي كنوا يورثونهن ما كتب لهن يعني ما قرض
الله لهن من الميراث عن ورثته كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد لا يورثونهن
ما كتب لهن قال لا يورثونهن حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عيسى بن عون قال أخبرنا هشيم عن
مغيرة عن ابراهيم قوله لا يورثونهن ما كتب لهن قال من الميراث قال كانوا يورثون النساء وترغبون
أن تنكحوهن واختلاف أهل التاويل في معنى قوله وترغبون أن تنكحوهن فقال بعضهم معنى ذلك
وترغبون عن نكاحهن وقدمت في ذكر جماعة ممن قال ذلك وسنذكر قول آخر لم نذكرهم
حدثنا حميد بن مسعدة الشامي قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا عبيد الله بن عون عن الحسن
وترغون أن تنكحوهن قال ترغبون عن حدثنا يعقوب بن واين وكيع قال ثنا ابن علية عن
ابن عون عن الحسن مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن
شهاب عن عروة قال قالت عائشة في قول الله وترغبون أن تنكحوهن رغبة أحدكم عن بتمته التي
تكون في بجره حين تكون قليلة المال والجمال فهو أن ينكحوا من رغبوا في مالها وجمالها من
يتامى النساء الا بالقسط من أجل رغبتهن عن حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن عيسى بن صالح
قال ثنا الليث قال ثنا يونس عن ابن شهاب قال قال عروة قالت عائشة قد كرمته وقال آخرون
معنى ذلك وترغبون في نكاحهن وقدمت في ذكر جماعة ممن قال ذلك قبل ونحن ذا كرو قول من لم
يدكرهم حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا ابن عون عن محمد بن
عبيدة وترغبون أن تنكحوهن قال وترغبون فيهن حدثني يعقوب بن ابراهيم واين وكيع قال

وأبلغ حيرة لان المطلوب كلما كان

مسباب ولا جرم ولا عقاب فاجتهدوا في استيفاء (١٨٠) الذات العاجلة واعتمدوا في الحياة الزائلة فلذلك قيل أولئك ما واهم بجهة

ولا يحملون عنها محيصا مغرا ومعدلا
وله معنيان أحدهما لا بداهم من
ورودها والثاني التخليد بمعنى
الدوام للكفار أو طول المكث
للفاسق ثم أردف الوعيد بالوعد على
سته اليهود فقال والذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم جنات
تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها
أبدا قال أهل السنة لو كان الخلود
الدوام لزم التكرار فاذن هو طول
المكث المطلق وقوله أبدا مفيد
للتأييد وعد الله حقما صدران الأول
مؤكد لنفسه والثاني مؤكدا لغيره
لأن قوله سندخلهم وعده منه تعالى
ومضمونه هو مضمون وعد الله وأما
حقا مضمونه أنخص من مضمون
الوعد لأن الوعد من حيث هو وعد
يحمل أن يكون حقا وان لا يكون
فمضمونا ههما متغايران تغاير الجنس
والنوع ومن أصدق من الله قيلا
توكيدنا لتبلغ من قبل الاستفهام
المتضمن للانكار وفائدة هذه
التوكيدات معارضة مواعيد
الشیطان الكاذبة والقاع أمانيه
الفارغة والتنبيه على أن قول أصدق
القائلين أولى بالقبول من قول من
لا أحد أكذب منه والقبول مصدر
قال قولنا وعن ابن السكيت إن القبيل
والقال اسمان لا مصدران عن أبي
صالح قال جلس أهل الكتب أهل
التوراة والإنجيل وأهل القرآن
كل صنف يقول لصاحبه نحن خير
منكم فنزلت ليس بآمانيك ولا آمانى
أهل الكتاب وقال مسروق
وقتادة اخذ المسلمون وأهل
الكتاب فقال أهل الكتاب نحن
أهدى منكم نبينا قبل نبيكم وكتابنا
قبل كتابكم ونحن أولى بالله منكم
وقال المسلمون نحن أهدى منكم وأولى بالله نبينا خاتم الأنبياء وكتابنا يقضى على الكتب التي قبله فنزلت ثم أفلح الله

ثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد قال قلت لعبيدة وترغبون أن تنكحوهن قال ترغبون فيهن
حدثني الثني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله في يتامى النساء
اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن فكان الرجل في الجاهلية تكون عنده
اليتيمة قبل أن عليها ثوبه فإذا فعل به ذلك لم يقدر أحد أن يتزوجها أبدا فان كانت جيلة وهو بها تزوجها
وأكل مالها وان كانت دمية منعها الرجل أبدا حتى تموت فإذا ماتت وزنها فحرم الله ذلك ونهى عنه
وأولى القولين ذاويل الآية قول من قال معنى ذلك وترغبون عن أن تنكحوهن لأن حبسهن أموالهن
عنهن مع دملهن إياهن إنما كان ليرثوا أموالهن دون زوج أن يتزوجن ولو كان الذين حبسوا عنهن
أموالهن إنما حبسوها عنهن رغبة في نكاحهن لم يكن العيب عنهن وجه معروف لأنهم كانوا أولياءهن
ولم يكن يمنعهن من نكاحهن مانع فيكون به حاجته إلى حبس مالها عنها ليتخذ حبسها عن سبيل إلى
نكاحها بنفسها منه ❦ القول في ناويل قوله (والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى
بالقسط) يعني بذلك جل ثناؤه ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وفيما يتلى عليكم في
الكتاب وفي المستضعفين من الولدان وفي أن تقوموا لليتامى بالقسط وقد ذكرنا الرواية بذلك عن قاله
من الصحابة والتابعين فيما مضى والذي أفتاهم في أمر المستضعفين من الولدان أن يؤتوهم حقوقهم
من الميراث لأنهم كانوا الأورثون الفغار من أولاد الميت أمرهم أن يقسطوا فيهم فيعدلوا ويعطوهم
فرائضهم على ما قسم الله لهم في كتابه كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال
ثنا إسباط عن السدي قوله والمستضعفين من الولدان كانوا الأورثون جارية ولا غلاما صغيرا فامرهم
الله أن يقوموا لليتامى بالقسط والقسط أن يعطى كل ذي حق من حقه ذكرنا أن أثنى الصغير
منهم بمنزلة الكبير حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويستفتونك في
النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن
قال لا تؤتونهن مالا وأن تقوموا لليتامى بالقسط قال فدخل النساء والصغير والكبير في الموارث
ونسخت الموارث بذلك الأول حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد أن تقوموا لليتامى بالقسط أمرنا لليتامى بالقسط بالعدل حدثني الثني قال ثنا
أبو ذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن
إسرائيل عن السدي عن أبي مالك والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط قال كانوا
يورثون إلا الأكرافلا كبر حدثني الثني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله والمستضعفين من الولدان فكانوا في الجاهلية لا يورثون الصغار ولا البنات فذلك قوله لا تؤتونهن
ما كتب لهن فنهى الله عن ذلك وبين كل سهم سهمه فقال للذكر مثل حظ الأنثيين صغيرا كان
أكبيرا حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس
قال والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط وذلك أنهم كانوا الأورثون الصغير والضعيف
شيئا فامر الله أن يعطى نصيبهم من الميراث حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال
أخبرنا غيرة عن إبراهيم أن عمر بن الخطاب كان إذا جاءه ولي اليتيم فان كانت حسنة غنية قال له عر
زوجها غيرك والتمس لها من هو خير منك وإذا كانت بهادامة ولا مال لها قال تزوجها فان أحق بها
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس بن عبيد عن الحسن قال جاء رجل إلى علي
ابن أبي طالب فقال يا أمير المؤمنين ما أمرى وأمرى بتي قال في أي بالكما قال ثم قال علي أمرت زوجها انت
غنية جيلة قال نعم والاله قال فترزوجها دمية لا مال لها ثم قال علي تزوجها ان كنت خيرا لها فان كان غيرك
خيرا لها فالحقها بالخير قال أبو جعفر فقيامهم لليتامى بالقسط كان العدل فيما أمر الله فيهم ❦ القول
في ناويل قوله (وماتفعولوا من خير فان الله كان به عليما) يعني بذلك جل ثناؤه ومهما يكن منكم

عن الحسن بن علي بن تادهم عن أهل الأديان بقوله ومن يعمل من الصالحات (١٨١) وبقوله ومن أحسن ديناً إلا يتان وقيل الخطاب في

أمانيتكم لعبد الأوثان وأمانيتهم أن لا يكون حشر ولا تشرو ولا معاد ولا عقاب وإن اعترفوا بكنهم يصغون أصنامهم بأنهم شفعاءهم عند الله وقيل الخطاب للمسلمين وأمانيتهم أن يغفروهم وإن ارتكبوا الكبائر وأما أمانى أهل الكتاب فقولهم لن يتحل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى نحن أبناء الله وأحبناؤه لن تمسنا النار إلا بأما معدودات واسم ليس مضر فقبل أى ليس وضع الدين على أمانيتكم وقبل ليس الثواب الذي تقدم الوعد به في قوله سندخلهم وعن الحسن ليس الإيمان بالثبتي ولكن ما وقر في القلب أى أثر فيه ومصدق العمل أن قوماً ألهمهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحن نحسن الظن بالله وكذبوا وأحسنوا الظن به لا حسنوا العمل ويؤكد هذا المعنى قوله بيانا للمذكور من يعمل سواء يجز به ولا يجزله من دون الله وليا ولا نصيراً فن هنا استدلت المعتزلة بالآية على القطع برعيب العساق ونفى الشفاعة وأجيب بأنه مخصوص بالـ قالوا أنهم مخاطبون بالفروع عندنا سلمنا أنه يعي المؤمن والكافر إلا أنه مخصوص في حق المؤمن بقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء سلمنا لكن لم لا يجوز أن يكون جزاؤهم الآلام والاسقام والهموم والغموم الدنيوية روى أنه لما نزلت الآية قال أبو بكر كيف الإصلاح بعد هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم غفر الله لك يا أبا بكر ألسنت تعرض أليس يصيبك اللدواء فهو ما تجزون عن عائشة إن رجلاً قرأ هذه الآية فقال انجزى بكل

أهل المؤمنين من عدل في أموال اليتامى التي أمركم الله أن تقوموا فيها بالقسط والانتفاء إلى أمر الله في ذلك وفي غيره إلى طاعته فإن الله كان به عليماً بزل عالمها هو كائن منكم وهو محص ذلك كله عليكم حافظ لكم حتى يجازيكم به جزاء يوم القيامة ﴿القول في تاويل قوله﴾ (وإن امرأة خافت من بعلها نشووزاً وأعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلاهما والصلح خير) يعني بذلك جل ثناؤه وإن خافت امرأة من بعلها يقول علمت من زوجها نشووزاً يعني استعلاء بنفسه عنها إلى غيرها أثره عليها وأعراضاً يعني ما لبغضت وأما كراهته من بعض أشياءها أما ما منها وأما منها وكبرها أو غير ذلك من أمورها وأعراضاً يعني انصرافها عنها بوجه أو ببعض منافعها التي كانت لها منه فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلاهما يقول فلا حرج عليهما يعني على المرأة الخاتمة نشووز بعلها وأعراضاً عنها أن يصلحا بينهما ما صلاهما ودان تركه يومها أو تضع عنه بعض الواجب لهما من حق عليه تستعطفه بذلك وتستديم المقام في حياته والتمسك بالعقد الذي بينهما وبين من النكاح يقول والصلح خير يعني والصلح بترك بعض الحق استدانة للعزم متوناً سكا بعد النكاح خير من طلب الفرفة والطلاق ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حديثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو الاحوص عن سمك عن خالد بن عريرة أن رجلاً أتى علياً رضي الله عنه يستفتيه في امرأة خافت من بعلها نشووزاً وأعراضاً فقال قد تكون المرأة عند الرجل فينبو عنها من دمايتها أو كبرها أو سوء خلقها أو فقرها فتكره فراقت وان وضعت له من مهرها شيئاً حل له وإن جعلت له من أيامها شيئاً فلا حرج حديثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن سمك بن حرب عن خالد بن عريرة قال سئل على رضي الله عنه وإن امرأة خافت من بعلها نشووزاً وأعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلاهما قال المرأة الكبيرة أو الدمية أو لا يجهاز وجهها فيصطلمان حديثنا ابن المنني قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبه وحماد بن سلمة وأبو الاحوص كلهم عن سمك بن حرب عن خالد بن عريرة عن علي رضي الله عنه بنحو حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن سمك عن خالد بن عريرة أن رجلاً سأل علياً رضي الله عنه عن قوله فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما ما صلاهما قال تكون المرأة عند الرجل دمية فتتبع عينه عنهما من دمايتها أو كبرها فان جعلت له من أيامها أو ما لها شيء فليس عليه جناح حديثنا ابن حميد وابن وكيع قال ثنا جرير عن أشعث عن ابن سيرين قال جاء رجل إلى عرفسالة عن آية فذكره ذلك وضربه بالدره فساله آخر عن هذه الآية وإن امرأة خافت من بعلها نشووزاً وأعراضاً فقال عن مثل هذا فسالوا ثم قال هذه المرأة تكون عند الرجل قد دخل من سننها فيتزوج المرأة الشابة يلتمس وإدخالها اصطلاحاً عليه من شيء فهو جائز حديثنا عمرو بن علي قال ثنا عمران بن عيينة قال ثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله وإن امرأة خافت من بعلها نشووزاً وأعراضاً قال هي المرأة تكون عند الرجل حتى تكبر فيريد أن يتزوج عليها فيصطلمان بينهما ما صلاهما على أن لها بواول هذه بومان أو ثلاثة حديثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عطاء عن سعيد بن عباس بنحوه إلا أنه قال حتى تلد أو تكبر وقال أيضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا على إيسله والآخرى ليلتين حديثنا ابن وكيع وابن جبير قال ثنا جرير عن عطاء بن سعيد بن جبير قال هي المرأة تكون عند الرجل قد طالت صحبتها وكبرت فيريد أن يستبدلها فتكره أن تغاوزه فيتزوج عليها فيصالحا على أن يجعل لها أياماً والآخرى الأيام والشهر حديثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن عمرو بن أبي قيس عن عطاء بن سعيد عن ابن عباس وإن امرأة خافت من بعلها نشووزاً وأعراضاً قال هي المرأة تكون عند الرجل فيريد أن يفارقها فتكره أن يفارقها ويريد أن يتزوج فيقول اني لا أستطيع أن أقسم لك بمثل ما أقسم لها فتصالحا أن يكون لها في الأيام يوم فيتراضيا على ذلك فيصالحا على ما اصطلاحا عليه حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وإن امرأة

ما نعمل لقد علمنا فباغ النبي صلى الله عليه وسلم كلامه فقال يجري المؤمن في الدنيا بصيية في جسده وبما يؤذيه وعن أبي هريرة لما نزلت

الآية بكينا وحزنا وقلنا يا رسول الله ما أبقت هذه (١٨٨) الآية لنا شيئا فقال صلى الله عليه وسلم ابشروا فإنه لا يصيب أحد منكم مصيبا

في الدنيا إلا جعلها الله له كفارة حتى الشوكة التي تقع في قدمه سلطان الجزاء إنما يصل إليه في الآخرة لكنهم روى عن ابن عباس أنه لما نزلت الآية شقت على المسلمين وقالوا يا رسول الله وأينالم يعمل سوا فكيف الجزاء فقال صلى الله عليه وسلم أنه تعالى وعد على الطاعة عشر حسنات وعلى المعصية واحدة عقوبة واحدة من جوزي بالسببة نقصت واحدة من عشرة وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلب أحاده أعشاره وأيضا المؤمن الذي طاع الله سبعين سنة ثم شرب قطرة من الخمر فهو مؤمن قد عمل الصالحات وجب القطع بانه يدخل الجنة قالوا إن صاحب الكبيرة غير مؤمن بأجب بنحو قوله وإن طاعتان من المؤمنين اقتتلوا ما حديث نفي لشقاعة فإذا كانت شقاعة الملائكة إلا نبيا بأذن الله صدق أنه لا ولي أحد ولا نصير إلا الله قال في الكشف من في قوله من الصالحات للتبعض راد ومن يعمل بعض الصالحات إن كلالا لا يمكن من كل الصالحات تختلف الأحوال وإنما يعمل منها ما هو في وسعه وكم من مكمل لأجله ولا جهاد ولا زكاة ولا صلاة في بعض الأحوال ومن في قوله من كرتينين الإجماع في من يعمل الضمير في لا يظلمون عائد إلى عمال سوء وعمال الصالحات جميعا أو يود إلى الصالحين فقط وذكره ندا حدى الغريقين يغنى عن كره عند الآخر والمسيء مستغن عن هذا القيد في المعلوم أن أرحم أجن لا يزيدي في عقابه وأما نقصان فضل في الثواب كما محتملا

خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير قالت هذا في المرأة تكون عند الرجل فلعلمه لا يكون يستكثر منها ولا يكون لها ولد أو لها محبة فتقول لا تطلقني وأنت في حبل من شاني **حدثني** الثني قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة في قوله وإن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا قالت هذا الرجل يكون له امرأتان أحدهما قد عجزت وهي دمية وهو لا يستكثر منها فتقول لا تطلقني وأنت في حبل من شاني **حدثني** الثني قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بنحوه غير أنه قال فتقول أبعلك من شاني في حل فترت هذه الآية في ذلك **حدثني** الثني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله وإن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا تلك المرأة تكون عند الرجل لا يرى منها كثير ما يحب وله امرأة غيرها أحب إليه منها فيؤثرها عليها فامرء الله إذا كان ذلك أن يقول لها يا هذه إن شئت أن تقمي على ما ترين من الأنوثة فأواسيك وأتق عليك فأقبي وإن كرهت خليت سبيلك وإن هي رضىت أن تقيم بعدان بخبرها فلا جناح عليه وهو قوله والصلح خير وهو التخيير **حدثنا** الربيع بن سليمان وبجير بن نصر قال ثنا ابن وهب قال ثني ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أتزل الله هذه الآية في المرأة إذا دخلت في السن فتجعل يومها لمرأة أخرى قالت في ذلك آتلت فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال سألته عن قول الله وإن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا قال هي المرأة تكون مع زوجها فغير بد أن يتزوج عليها فتصالحا من يومها على صلح قال فهم على ما اصطالحا عليه فان انتقصت به فعليه أن يعدل عليها أو يفارقها **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقول ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن مجاهد أنه كان يقول ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة في قوله وإن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا إلى آخر الآية قال يصلحا على ما رضىت دون حقها فله ذلك ما رضىت فإذا أنكرت أو قالت غرت فلها أن يعدل عليها أو يرضيها أو يطلقها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الوهاب عن أيوب عن محمد قال سأل عبيدة عن قول الله وإن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا قال هو الرجل تكون له امرأة قد خلا من منها فتصالحا من حقها على شيء فهو له ما رضىت فإذا كرهت فلها أن يعدل عليها أو يرضيها من حقها أو يطلقها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين قال سأل عبيدة عن قوله وإن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا فقال لا والله قال فان سقطت فله أن يرضيها أو يوفيهما حقها كله أو يطلقها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة قال قال إبراهيم إذا شامت كانت على حقها وإن شامت أبت فردت الصلح فذلك يدها وإن شاء طلقها وإن شاء أمسكها على حقها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم وابن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا فلا جناح عليهما قال على تكون المرأة عند الرجل الزمان الكثير فتخاف أن يطلقها فتصالحا على صلح ما شاء وشامت بيت عندها في كذا وكذا ليلة وعند آخر ما راضيا عليه وإن تكون نفقتا دون ما كانت وما صلحا عليه من شيء فهو جائز **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عبد الملك عن أبيه عن الحكم وإن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا قال هي المرأة تكون عند الرجل فغير بد أن يخلي سبيلها فإذا خافت ذلك منه فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا ندع من أيامها إذا تزوج **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وإن امرأة خافت من بعلمها نشورا أو أعراضا إلى قوله والصلح خير وهو الرجل تكون تحت المرأة الكبيرة فينكح عليها المرأة الشابة فيكره أن يفارق أم ولده فيصالحها

بل ذلك الوهم ثم بين فضل الإيمان المشروط به الفوز بالجنة فقال ومن أحسن ديننا وبين الفضل من وجهين على

مكارم الاخلاق مبلغا يبلغه من ثمنه فلا حرم (١٨٤) اشحق اسم الخليل وقيل الخليل الذي يسايرك في طريقك من الخليل وهو

الطريق في الرمل فلما كان ابراهيم
منقادا لكل ما امر به ونهى عنه
فكانه سايرا ووافق اوامر الله
تعالى ونواهيها فاستحق اسم الخليل
لذلك هذا من جهة الاشتقاق واما
من قبل اسباب النزول فعن
عبد الله بن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا جبريل بم
اتخذ الله ابراهيم خليلا قال
لا طعامه الطعام يا محمد وقال عبد
الله بن عبد الرحمن بن ابري دخل
ابراهيم فجاءه فرأى ملك الموت في
صورة شاب لا يعرفه فقال ابراهيم
عليه السلام يا ذن من دخلت فقال
يا ذن رب المنزل فعرفه ابراهيم عليه
السلام فقال له ملك الموت ان ربك
اتخذ من عباده خليلا قال ابراهيم
ومن ذلك قال وما تصنع به قال
اكون خادما له حتى اموت قال فانه
انت وقال السكبي عن ابي صالح
عن ابن عباس اصاب الناس سنة
جهدوا فيها فحسروا الى باب ابراهيم
يطالبون الطعام وكانت الميرة له
كل سنة من صديق له بمصر فبعث
غامانه بالابل الى خيله بمصر
يساله الميرة فقال خيله لو كان
ابراهيم انما يريد لنفسه احتملنا
ذلك ولكنه يريد للاضياف وقد
دخل علينا ما دخل على الناس من
السدة فرجع رسل ابراهيم فمروا
ببطحاء فقالوا لانا احتملنا من هذه
البطحاء لسيرى الناس اذا قد جئنا
بميرة اننا نذهب ان نخرجهم وابلنا
فارغوا فلو انك الغرائر ثم انهم اتوا
ابراهيم وسارة نائمة فاعلموه ذلك
فاهتم ابراهيم لمكان الناس فعلمته
عنه فقام واستيقظت سارة فقامت
الى تلك الغرائر ففتمها فاذا هي اجود

القراءتين في ذلك الى قراءة من قرأ الا ان يصالحا بينهما ما لم يقع الياء وتشديد الصاد بمعنى يتصالحا
لان التصالح في هذا الموضع أشهر وأوضح معنى وأقصر وأكثر على ألسن العرب من الاصلاح
والاصلاح في خلاف الاقصاد أشهر منه في معنى التصالح فان ظن طان ان في قوله صلحا دلالة على ان
قراءة من قرأ ذلك يصلحا بضم الياء أولى بالصواب فان الامر في ذلك بخلاف ما ظن وذلك ان الصلح اسم
وليس بفعل فيستدل به على أولى القراءتين بالصواب في قوله يصلحا بينهما صلحا في القول في تاويل
قوله (وأحضرت الانفس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيراً) اختلف أهل
التاويل في تاويل ذلك فقال بعضهم معناه وأحضرت أنفس النساء الشح على انصبايحهم من أنفس
أزواجهن وأموالهن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن عطاء
ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وأحضرت الانفس الشح قال نصيبها منه حدثنا ابن
بشار قال ثنا أبو أحمد وحدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن يمان قالا جميعا ثنا سفيان عن عطاء بن
السائب عن سعيد بن جبير وأحضرت الانفس الشح قال في الايام حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء وأحضرت الانفس الشح قال في الايام والنفقة حدثنا
ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي وابن يمان عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال في النفقة حدثنا
ابن وكيع قال ثنا روح عن ابن جريج عن عطاء قال في النفقة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء وأحضرت الانفس الشح قال في الايام حدثنا ابن بشار قال ثنا
محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية وأحضرت الانفس الشح
قال نفس المرأة على نصيبها من زوجها من نفسه وماله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبه
عن أبي بشر عن سعيد بن جبير مثله حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن المبارك
قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن يمان عن
سفيان عن رجل عن سعيد بن جبير في النفقة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن سفيان
عن الشيباني عن بكير بن الانس عن سعيد بن جبير قال في الايام والنفقة حدثنا ابن وكيع قال
ثنا ابن مهدي عن سفيان عن الشيباني عن سعيد بن جبير قال في الايام والنفقة حدثني المثنى قال
ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله وأحضرت الانفس الشح
قال المرأة تشح على مال زوجها ونفسه حدثنا المثنى قال أخبرنا حبان بن موسى قال أخبرنا ابن
المبارك عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال جاءت المرأة حين نزلت هذه الآية وان امرأة حافت
من بعلها نشوزاً واعراضاً قالت اني أريد ان تقسم لي من نفسك وقد كانت رضية ان يدعها فلا
يطلقها ولا يات بها فأنزل الله وأحضرت الانفس الشح حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وأحضرت الانفس الشح قال تطلع نفسها الى زوجها وإلى نفقته
قال وزعم انها نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سودة بنت زمعة كانت قد كبرت فاراد رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يطلقها فاصطلحا على أن يسكها ويجعل يومها العائشة فسميت
بمكانها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال آخر ومن معنى ذلك وأحضرت نفس كل واحد
من الرجل والمرأة الشح بحقه قبل صاحبه ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال سمعت ابن زيد يقول في قوله وأحضرت الانفس الشح قال لا تطيب نفسه أن يعطيها
شيئاً فتخل ولا تطيب نفسها ان تعطيها شيئاً من مالها فتعطيها عليها * قال أبو جعفر وأولى
القولين في ذلك بالصواب قول من قال عسى بذلك أحضرت أنفس النساء الشح بانصبايحهن من
أزواجهن في الايام والنفقة والشح الامراط في الحرص على الشيء وهو في هذا الموضع افراط
حرص المرأة على نصيبها من أيامها من زوجها ونفقة افتأويل الكلام وأحضرت أنفس النساء

بحوارى يكون فامرت الخباز بن خباز واوا لمعمر الناس واستيقظا ابراهيم فوجد ربح الطعام فقال يا سارة من أين اهواء بن

هذا الطغام فقال الحسن عند خيلك المهرى فقال هذا من عند خيلك الله فيوشد (١٨٥) اتخذ الله خيلا وقال شهر بن حوشب غبط

ملك في صورة رجل وذكر اسم الله بصوت رنجيم ثمجي فقال ابراهيم اذ كره مرة أخرى فقال لا اذ كره مجانا فقال لك مالي كله فذكره الملك بصوت أشجي من الاول فقال اذ كره مرة ثالثة ولك اولادى فقال الملك ابشر فاني ملك لا أحتاج الى مال لك ووليك وانما كان المقصود امتحانك فلما بذل المال والاولاد على سماع ذكر الله فلا جرم اتخذ الله خيلا وروى طاوس عن ابن عباس ان جبريل وميكائيل لما دخلا على ابراهيم في صورة غلمان حسان الوجوه فظن الخليل انهم اضيافه وذب لهم عجلا سمينا وقر به اليهم وقال كلوا على شرط ان تسموا الله في اوله وتحمدوه في آخره فقال جبريل انت خليل الله وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ الله ابراهيم خيلا وموسى نبيا واتخذني حبيبا ثم قال وعزني لا وترن حبيبي على خيالي ونجيني قلت وذكرت الفرق بين الخليل والحبيب في سورة البقرة في تفسير قوله اذ قال له ربه اسلم فذكر قال في التفسير الكبير اذا استنار جوهر الروح بالعارف القدسية والجسلايا الالهية صار الانسان متوغلا في عالم القدس فلا يرى الا الله ولا يسمع الا الله ولا يتحرك الا الله ولا يسكن الا الله فهذا الشخص يستحق ان يسمى خليل الله لما ان محبة الله ونوره تغلغل في جميع قواه قال بعض النصارى اذا جاز اطلاق الخليل على انسان نشر يغافل لم يجز اطلاق الابن على آخر لئلا يخل ذلك والجواب ان الخلوة لا تقتضي الجنسية بخلاف البنوة وانه سبحانه متعال عن نجاسة المحدثات ولهذا قال بعد ذلك

أهواه من قرط الخرص على حقوقهن من أزواجهن والشع بذلك على ضرائهن ويخوه قلنا في معنى الشع ذكر عن ابن عباس انه كان يقول حدثني النبي قال ثنا أبو صالح قال ثي معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وأحضرت الانفس الشع والشع هو اهواه في الشيء يحرس عليه وانما قلنا هذا القول أولى بالصواب من قول من قال عني بذلك وأحضرت أنفس الرجال والنساء الشع على ما قاله ابن زبيلان من الخصال الرجل امرأته باعطائه اياها من ماله جعلها على ان تصنع له عن القسم لها غير جائز وذلك انه غير معتاض عوضا من جعله الذي بذله لها والجعل لا يصح الا على عوض اما على عيب واما منفعة والرجل متى جعل للمرأة جعله لا على ان تصنع له عن يومها وليتها فلم يملك عليها عينا ولا منفعة واذا كان ذلك كذلك كان ذلك من معاني كل المال بالباطل واذا كان ذلك كذلك فعلم انه لا وجه لقول من قال عني بذلك الرجل والمرأة فان من ظان ان ذلك اذ كان حق المرأة ولها المطالبة به فللرجل اقتداءه منها يجعل فان شفعنا المتشفع في حصته من دار اسراها رجل من شريكه فيها حق المطالبة بها فقد يجب ان يكون المظلوم اقتداء ذلك منه يجعل وفي اجماع الجميع على ان الصلح في ذلك على عوض غير جائز اذ كان غير معتاض منه المطلوب في الشفعة عينا ولا نفعاما يدل على بطول صلح الرجل امرأته على عوض على ان تصنع عن مطايبها اياه بالقسم لها واذا فسدت ذلك مع ان تاويل الآية ما قلنا وقد أبان الخبر الذي ذكرناه عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار ان قوله وان امرأته خافت من بعلها نشورا أو أعرضا الآية نزلت في امرأته بن خديج وزوجته اذ تزوج عليها اشابة فآثر الشابة عليها ما ثبت الكبيرة ان تقرر على الاثرة فطلقاتها طليقة وتركها فلما قارب انقضاء عدتها خبيرها بين الفراق والرجعة والصبر على الاثرة فاختارت الرجعة والصبر على الاثرة فراجعها وآثر عليها فلم تصبر وطلقاتها في ذلك دليل واضح على ان قوله وأحضرت الانفس الشع اعماعني به وأحضرت أنفس النساء الشع يحقونهن من أزواجهن على ما وصفتنا وما قوله وان تحسنوا وتتقوا فانه يعني وان تحسنوا أيها الرجال في أفعالكم الى نساءكم اذا كرهتم منهن دماسة أو خلقا أو بعض ما تكرهون منهن بالصبر عليهن وايقظن حقوقهن وعشرين بالمعروف وتتقوا يقول وتتقوا الله فيمن بترك الجور ومنكم عليهن فيما يجب لمن كرهنوه منهن عليكم من القسم لله والنفقة والعشرة بالمعروف فان الله كان بما تعملون خبيراً يقول فان الله كان بما تعملون في أمور نساءكم أيها الرجال من الاحسان اليهن والعشرة بالمعروف والجور عليهن فيما يلزمكم لهن ويجب خبيراً يعني عالما خبيرا لا يخفى عليه منه شيء ل هو به عالم وله محص عليكم حتى يوفىكم جزاء ذلك المحسن منكم باحسانه والمسيء باساءته في القول في تاويل قوله (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة) يعني جل تناؤ. بقوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء لن تطيقوا أيها الرجال أن تسووا بين نساءكم وأزواجكم في حبهن بقلوبكم حتى تعدلوا بينهن في ذلك فلا يكون في قلوبكم لبعضهن من المحبة الا مثل ما لصواحبها لان ذلك مما لا تملكونه وليس اليكم ولو حرصتم يقول ولو حرصتم في تسويتكم بينهن في ذلك كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وان تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال واجب أن لا تستطيعوا العدل بينهن فلا تميلوا كل الميل يقول فلا تميلوا باهوائكم الى من لم تملكونه منهن من كل الميل حتى يملككم ذلك على أن تجوروا على صواحبها في ترك أداء الواجب لهن عليكم من حق في القسم لهن والنفقة عليهن والعشرة بالمعروف فتذروها كالمعلقة يقول فتذروها التي هي سوى التي ملتم باهوائكم اليها كالمعلقة يعني كالتى لا هي ذات زوج ولا هي أم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ما قلنا في قوله ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن

ملكه وملكه وفيسه ان كان في القهر والتخفيف هذه الحبيسة وجب على كل عاقل ان يخضع لتكليفه وينقاد لواحه وفواهيه كما قال ابراهيم سلمت لرب العالمين وايضا انه لما ذكر الوعد والوعيد وانه لا يمكن الوفاء بهما الا بالقدر التام على جميع الممكنات والعلم الكامل الشامل لجميع الكليات والجزئيات أشار الى الاول بقوله والله ما في السموات وما في الارض والى الثاني بقوله وكان الله بكل شئ محيطا وانما قدم القدرة على العلم لان الفعل محدوده يدل على القدرة وبما فيه من الاحكام والاتقان يدل على العلم ولا ريب ان الاعتبار الاول مقدم على الثاني وقال بعضهم الا حاطة ايضا ههنا بمعنى القدرة كقوله واخرى لم تقدر واعلم ان حاط الله بهم اولا يلزم تكرار لان الاول لا يدل الا على مال كل ما في السموات والارض قالوا عليم او الثاني يفيد القدرة المطلقة على جميع الاشياء وان فرضت خارج الله وات والارض وعلى ان سلسلة القضاء والقدر في جميع الممكنات انما تنقطع بايجاده وتكون منه وابداعه والتأويل لاخير في كثير من نجوى النفس والهوى والشیطان الا فبن امر بالخيرات وهو الله بالوحى وبالخواطر الروحانية ثم خواص عبادته ومن يشاقق الرسول أى يخالف الالهام الرباني ويتبع ذير سبيل المؤمنين بان يتبع الهوى وتسويل النفس والشیطان فوله ما تولى نكاه بالخذلان الى ما تولى ونص له بسلاسل معاملاته جهنم الصفات البهيمية والسبعية والشیطان بان الله لا يعجز ان يشرك به ولو كان به من يشرك بالله الا ان قدس له ضللا به وادوا الضلال بالاصلال الارلى فانهم ان يدعون

عبدة ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال بنفسه في الحب والجماع حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن نونس عن محمد بن سيرين عن عبيدة ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال بنفسه حدثنا ابن وكيع قال ثنا حنظلة عن اشعث وهشام عن ابن سيرين عن عبيدة ما اتى عن قوله ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال في الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال في الحب والجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل عن عمرو عن الحسن في الحب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال في الحب والجماع حدثنا الحسن بن يحيى قال قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ابي عن ابن سيرين عن عبيدة في قوله وان تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال في المودة كانه يعنى الحب حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ان تعدلوا بالمشورة فيما بينهن ولو حرصت حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وحدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان عمر بن الخطاب كان يقول اللهم اما قاي فلا ملك وأما سوى ذلك فارحون اعدل حدثني المثنى قال ثنا ابو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم يعنى في الحب والجماع حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية وحدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال جميعا ثنا اوب عن أبي قلابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فعدل ثم يقول اللهم هذه قسمتي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد العزيز بن ربيع عن ابن ابي مليكة قال زلت هذه الآية في عائشة ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابو معاوية عن جوير عن الضحاك قال في المشورة والجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن الضحاك قال في الجماع حدثنا علي بن سهل قال ثنا زيد بن أبي الزرقاء قال قال سفيان في قوله ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال في الحب والجماع حدثنا نونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم قال ما يكون من بدنه وقلبه فذلك شئ لا يستطيع ملكه ذكر من قال ما ذاك في تاويل قوله فلا تعدلوا كل الميل حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن عون عن محمد قال قلت لعبيدة فلا تعدلوا كل الميل قال بنفسه حدثنا سفيان قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن محمد عن عبيدة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابواسامة عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة فلا تعدلوا كل الميل قال هشام اظنه قال في الحب والجماع حدثني المثنى قال ثنا حبان بن موسى قال اخبرنا اس المبارك قال اخبرنا هشام عن ابن سيرين عن عبيدة في قوله كل الميل قال بنفسه حدثنا بحر بن نصر الخولاني قال ثنا بشر بن بكر قال اخبرنا الاوزاعي عن ابن سيرين قال سالت عبيدة عن قول الله فلا تعدلوا كل الميل قال بنفسه حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن بن علي قال كل الميل قال في العتيان والقسم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيج عن مجاهد فلا تعدلوا كل الميل لا تعدوا الاساءة حدثني المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيج مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر عن ابن جريج قال بلغني عن مجاهد فلا تعدلوا كل الميل قال يتعمدان يسى ويظلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابو عاصم عن عيسى بن ميمون عن ابن أبي نجيج عن مجاهد مثله حدثني نونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله فلا تعدلوا كل الميل قال هذا في العمل في مبيته عسدها

ما فيها الا ذكر الله وما والاها والنصيب
المفروض طائفة خلقهم الله أهلا
لنار ولا ضلهم كذب عدو الله فانه
عن ابن عباس اليه من الضلالة شيء كما
قال صلى الله عليه وسلم بعثت بالنا
وليس الى من الهداية شيء وعدا الله
حقا وهو قوله هؤلاء الى الجنة ولا
أبالي ليس بآمانكم يعني عوام الخلق
الذين يذنبون ولا يتوبون ويظلمون
أن يغفر الله لهم وقد قال واني لغفار
لمن تاب وآمن وعمل صالحا ولا أمانى
أهل الكتاب علماء السوء الذين
يغسرون العوام بالرجاء والطمع
ويقطعون عليهم طريق الطلب
والاجتهاد فليس من نعمي نعمتهم
غير أن ينبغي كمن تعنى في خدمتهم
غير أن ينبغي نعمته من يعمل سوا
يجزبه في الحال باظهار الرين على
مرآة قلبه كما قال صلى الله عليه وسلم
إذا ذنب عبد ذنبا نكت في قلبه نكتة
سوداء فان تاب ورجع منه قبل
ولا يحده من دون الله وليا يخرج
من ظلمات المعصية الى نور الطاعة
والتوبة ولا نصير انصره بالظفر
على النفس الامارة من ذكر أو أنثى
أى من قلب أو نفس ومن أحسن
دينا يعنى من محمد صلى الله عليه وسلم
حين أسلم سره وروحه وقلبه ونفسه
وشيطانه كما قال أسلم شيطاني على
يدي ومن أسلم نفسه يقول يوم
القيامة أمتى أمتى حين يقول الانبياء
نفسى نفسى وهو محسن بحسن انه
من أهل المشاهدة يعبد الله كأنه
يراه بل براه ولانه أحسن خلقه
العظيم الى ان بلغ حد الكمال والختم
واتبع ملة ابراهيم بان الله اتخذ
خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا قبل
لمحمد بن عامر ما سمك قال ليسلى

وفيما تصيب من خبره حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدي فلا تخالوا كل الميل يقول يعمل عليها فلا يتفق عليها ولا يقسم لها يوما حدثنا اقسام قال
ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد فلا تخالوا كل الميل قال يعمد الاساءة يقول
لا تخالوا كل الميل قال بلغني انه الجماع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حماد بن زيد عن أيوب
عن أبي قلابة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ويقول اللهم هذه قسمتي فيما
أملك فلا تلني فيما أملك ولا أملك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الوهاب عن أيوب عن أبي قلابة عن
عبد الله بن زيد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
همام بن يحيى عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من كانت له امرأة تان يعمل مع احدهما على الاخرى جاء يوم القيامة أحد شقيه ساقط
ذكر من قال ما قلنا في تاول قوله فتذروها كالمعلقة حدثنا المثنى بن ابراهيم قال ثنا عبد
الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس فتذروها كالمعلقة قال تذروها لاهي أيم ولا
ذات زوج حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبير
فتذروها كالمعلقة قال لا تخالوا ذات بعمل حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمار عن مبارك
عن الحسن فتذروها كالمعلقة قال لا تخالوا ذات بعمل حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن
يوسف عن عمرو عن الحسن مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فتذروها
كالمعلقة أى كالمجوسة أو كالمسجونة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر بن قتادة في قوله فتذروها كالمعلقة كالمجوسة كالمسجونة حدثنا ابن جبير قال ثنا
حكيم بن سلم عن أبي جعفر عن الربيع في قوله كالمعلقة يقول لا مطلق ولا ذات بعمل حدثنا المثنى
قال ثنى اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو جعفر عن الربيع بن أنس في قوله فلا
تخالوا كل الميل فتذروها كالمعلقة لا مطلق ولا ذات بعمل حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر
عن ابن جريح قال بلغني عن مجاهد فتذروها كالمعلقة قال لا تخالوا ذات بعمل حدثنا المثنى قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح فتذروها كالمعلقة ليست بايم ولا ذات زوج حدثنا ابن
وكيع قال ثنا الحماري وأبو خالد أبو معاوية عن جويس عن الضحاك قال لا تدعها كأنها ليس
لها زوج حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
فتذروها كالمعلقة قال لا تخالوا ذات بعمل حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قوله فتذروها كالمعلقة قال المعلقة التي ليست بمخلقة وتفسها فتبني لها وليست من هيئة كهيئة المرأة
من زوجها لاهي عند زوجها ولا مغارة فتبني لنفسها فتلك المعلقة قال أبو جعفر وانما أمر الله
جل ثناؤه بقوله فلا تخالوا كل الميل فتذروها كالمعلقة الرجال بالعدل بين أزواجهن فيما استطاعوا فيه
العدل بينهم وبين من القسمه بينهم والنفقة وترك الجور في ذلك بآثار احداهن على الاخرى فيما فرض
عليهم العدل بينهم فيه اذ كان قد دفع لهم عملا يطبقون العدل فيه بينهم مما في القلوب من المحبة
والهوى في القول في تاول قوله (وان تصحوا وتقوا فان الله كان غفورا رحيمًا) يعني بذلك
جل ثناؤه وان تصحوا أعمالكم أيم بالاسم فتعدلوا في قسمكم بين أزواجكم وما رضى الله لهن عايم
من النفقة والعشرة بالمعروف ولا تجوروا في ذلك يقول وتقوا الله في الميل الذي تم كتمه بان تخالوا
لاحداهن على الاخرى فتظلموها حقه ما أوجب الله لهن اليكم فان الله كان غفورا ينفول فان الله
يسر عليكم ما سلف منكم من مبادكم وجوركم عليهم قبل ذلك تركه عقوبة لكم عليه ويعطى ذلك
عليكم بغفوة عندكم ما مضى منكم في ذلك ببل رحيمًا يقولوكم رحيمًا بكم اذ تاب عليكم وقبل توبتكم
من الذي سلف منكم من جوركم في ذلك عليهم وفي توبتكم لكم لصلح بينكم وبينهم بشفاعتهم عن

وقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم ما لا قال الحبيب وكان محمد صلى الله عليه وسلم جديلا أي فقيرا من الخلة الحاجة لانه اعتقر بالكلية الى الله

اتخذ نفسه عدوا في الله وقال ليت
وب محمد لم يخلق محمدا وهذا مقام
الغناء في الغناء بل البقاء بعد الغناء
فلا حرم يقول بالرب عن الرب (ولله
ما في السموات وما في الارض وكان
الله بكل شيء محيطا ويستغنونك في
النساء قل الله يغنيكم فيهن وما يتلى
عليكم في الكتاب في يتامى النساء
الا اني لا اتقون من ما كتب ان
وتزعمون ان تنكحوهن والمستضعفين
من الاولاد ان تقوموا للنكاح
بالقسط وما تعملوا من خيرا فان الله
كان به عليما وان امرأة خافت من
بعلها ناشورا او اعراضا فلا جناح
عليهما ان يصلحا بينهما صلحا او الصلح
خير واذا ضربت النفس الشح وان
تخسروا وتتقوا فان الله كان بما
تعملون خبير اولن تستطيعوا ان
تعلموا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا
كل الميل فتذروها كالمطعونات
صلحا وتتقوا فان الله كان عفورا
رحيما وان يتفرقا يغن الله كلام من
سعه وكان الله واسعا حكيما والله
ما في السموات وما في الارض ولقد
وصينا الذين اوتوا الكتاب من
قبلكم واياكم ان اتقوا الله وان
تكفروا فان الله ما في السموات وما في
الارض وكان الله غنيا جسا دا لله
ما في السموات وما في الارض وكفى
بالله وكلا ان يشا يذهبكم ايها الناس
ويات بان تحزن وكان الله على ذلك
قدرا من كان يريد ثواب الدنيا فعند
الله ثواب الدنيا والآخرة وكان الله
سميعا بصيرا يا ايها الذين آمنوا
كونوا قوميين بالقسط شهداء لله
ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين
ان يكن غنيا أو فقيرا قاله أولى بهما
فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا وان

حقوقهن لكم من القسم على ان لا يطلقن في القول في تاويل قوله (وان يتفرقا يغن الله كلام من
سعه وكان الله واسعا حكيما) يعني بذلك جمل تناو فان أبت المرأة التي قد نزل عليها زوجها أو
اعرض عنها بالليل منه الى ضربتها الجاهل أو ضايقها أو غير ذلك مما قيل النفوس به اليها الصلح لصلحها
لزوجها عن يومها وليلتها وطلبت حقها من القسم والنفقة وما وجب الله لها عليه وأبي الزوج
الاخذ عليها بالاحسان الذي نبيه الله اليه بقوله وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خيرا
والخاقها في القسم لها والنفقة والعشرة بالتي هو اليها مائل فتفرقا بطلاق الزوج اياها يغن الله كان
من سعه يقول يغن الله الزوج والمرأة المطلقتين سعة فضله اما هذه فتزوج زوجها وأصلح لها من
المطلق الاول وأما برزق واسع وهمة وأما هذا فبرزق واسع وزوجه هي أصلح له من المطلقة أو صفة
وكان الله واسعا يعني وكان الله واسعا لهما في رزقها اياها وغيرهما من خلقه حكيما فاقضى بينهما بينهما
من الفرق والطلاق وسائر المعاني التي عرفناها من الحكم بينهما في هذه الآيات وغيرها في غير ذلك
من أحكامه وتدبيره وقضايه في خلقه بخواله الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وان
يتفرقا يغن الله كلام من سعه قال الطلاق يغني الله كلام من سعه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله في القول في تاويل قوله (ولله ما في السموات وما
في الارض ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله وان تكفروا فان الله ما في
السموات وما في الارض وكان الله غنيا جسا دا) يعني بذلك جمل تناو والله مالك جميع ما حوته السموات
السبع والارضون السبع من الاشياء كلها وانما ذكر جمل تناو ذلك بعقب قوله وان يتفرقا يغن الله
كلام من سعه تبيينها منه خلقه على موضع الرغبة عند فراق أحدهم وزوجه ليفزعوا اليه عند الجزع
من الحاجة والفاقة والوحشة بفراق سكنه وزوجه وتذكيرهم له انه الذي له الاشياء كلها وان من
كان له ملك جميع الاشياء فغيره معذرة عليه أن يغنيه وكل ذي فاقة وحاجة ويؤنس كل ذي وحشة ثم
رجع جمل تناو الى عدل من سعى في أمر بني أبيرق وتوبعهم وعيدين فعل ما نزل المرتد منهم فقال
ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم يقول ولقد أمرنا أهل الكتاب وهم أهل التوراة
والانجيل واياكم يقول وأمرناكم وتلنا لكم ولهم اتقوا الله يقول احذر والله ان تعصوه وتخالقوا
أمره ونهيهم وان تكفروا يقول وان تجحدوا وصيته اياكم أي المؤمنون فتخالقوا فان الله ما في
السموات وما في الارض فانكم لا تضرون بخلافكم وصيته غير أن أنفسكم ولا تعدون في كفركم ذلك ان
تكفروا أمثال اليهود والنصارى في تولعقوتهم بكم وحلول غضبه عليكم كالحل بهم اذ بدلو اعهده
ونقضوا ميثاقه فغيرهم ما كانوا فيه من خفض العيش وأمن الشرب وجعل منهم القردة والخنازير
وذلك ان له ملك جميع ما حوته السموات والارض لا يمنع عليه شيء أراد به جميعه وبشيء منه من اعزاز
من أراد اعزازه واذلال من أراد ذلاله وغير ذلك من الامور كلها لان الخلق خلقه بهم الى الفاقة
والحاجة وبه قواهم وبقاوتهم وهلاكهم وقناوتهم وهو الغني الذي لا حاجة تحل به الى شيء ولا فاقة تنزل
به اضطره اليكم أيها الناس ولا الى غيركم والحمد الذي استوجب عليكم أيها الخلق الحمد بصنائه الحمدة
اليكم والآلة الجيلة لديكم فاستدعوا ذلك أيها الناس باتقائه والمسايرة الى طاعته فيما يأمركم به
وبينهاكم عنه كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف عن
أبي روق عن علي رضي الله عنه وكان الله غنيا جسا دا قال خلقه جسا دا قال مستغدا اليهم
في القول في تاويل قوله (ولله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكفالا) يعني بذلك جمل
تناو والله مالك جميع ما حوته السموات والارض وهو القيم بجميعه والحافظ لذلك كله لا يعزب عنه علم
شيء منه ولا يؤوده حفظه وتدبيره كما حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا هشام عن عمرو بن

الذی اتزل من قبل ومن یکفر بالله وما لکم به والیوم الا خسرتم من (۱۸۹) ضللا بعد ان الذین آمنوا تم کفروا ثم آمدوا

سعيد عن قتادة وكفى بالله وكيل قال حذيفة قال قال قائل وما وجه تكرار قوله والله ما في السموات وما في الارض في آيتين اسداه ما في آخر الاخرى فيسئل كرم ذلك لاختلاف معنى الخبرين عما في السموات والارض في الآيتين وذلك ان الخبر عنه في احدى الآيتين ذكر حاجتنا الى بارئته وغنى بارئته عنه في الاخرى حفظ بارئته ما به وعلمه به وتديره فان قال اقل قيل وكان الله غنيا جدا وكفى بالله وكيل فيسئل ان الذي في الآية التي قال فيها وكان الله غنيا جدا بما صلح أن يحتم ما ختم به من وصف الله بالغنى وأنه محدود لم يذكر فيها ما يصلح أن يحتم وصفه معه بالحفظ والتدبير فلذلك كرم قوله والله ما في السموات وما في الارض في القول في تاويل قوله (ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا) يعني بذلك جل ثناؤه ان شاء أيها الناس يذهبكم أي يذهبكم باهلاكم واقنائكم ويأت بآخرين يقول ويأت بناس آخرين غيركم لاوارثة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ونصرته وكان الله على ذلك قديرا يقول وكان الله على هلاككم واقنائكم واستبدال آخرين غيركم بكم قديرا يعني ذا قدرة على ذلك وانما وفتح جمل ثناؤه بسند الآيات الخاتمين الذين خانوا الدرع التي وصفنا شأنها الذين ذكرهم الله في قوله ولا تكن الخاتمين خصيصا وحذرا محمدا صلى الله عليه وسلم أن يكونوا مثلهم وأن يفعلوا فعل المرتد منهم في ارتداده ولحاقه بالشركين وعرفهم ان من فعل فعله منهم فلن يضره الانفسه ولن يوبق برئته غير نفسه لانه المحتاج مع جميع ما في السموات وما في الارض الى الله والله الغنى عنهم ثم نوءدهم في قوله ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين بالهلاك والامتنع ان هم فعلا وفعل ابن أبي رقيق طعمة المرتد باستبدال آخرين غيرهم ثم لنصرة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وصحبته وموارثه على دينه كما قال في الآية الاخرى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انها لما نزلت ضرب بيده على ظهر سلمان فقال هم قوم هذا يعني عجم الغرس كذلك حدثت عن عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال قتادة في ذلك بما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا قاديروا والله ربنا على ذلك انهم لم يكن يشاء من خلقه ويأت بآخرين من بعدهم في القول في تاويل قوله (من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والاخرة وكان الله سميعا بصيرا) يعني بذلك جل ثناؤه من كان يريد من أظهر الايمان لمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل النفاق الذين يستبطنون الكفر وهم مع ذلك يظهرن الايمان ثواب الدنيا يعني عرض الدنيا باظهار ما أظهر من الايمان بلسانه فعند الله ثواب الدنيا يعني جزاؤه في الدين انما هو ثوابه فيها هو ما يصيب من المقام اذا شهد مع النبي مشهدا أو آمنه على نفسه وذريته وماله وما أشبه ذلك وأما ثوابه في الآخرة فنار جهنم في الآيتين من كان من العاملين في الدين من المنافقين يريد بعمله ثواب الدنيا وجزاهم من عمله فان الله يجازيه جزاءه في الدين من الدنيا وجزاه في الآخرة من الآخرة من العقاب والنكال وذلك ان الله قادر على ذلك كله وهو مالك جميعه كما قال في الآية الاخرى من كان يريد الحياة الدنيا وزينة فانوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يخشون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون وانما عني بذلك جل ثناؤه الذين سعووا في أمر بني أبي رقيق والذين وصفهم في قوله ولا تجادل عن الذين يخافون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوفا انما يستحقون من الناس ولا يستحقون من الله وهو معهم اذا يبيتون ما لا يرضى من القول ومن كان من ظن انهم في أعمالهم ونفاقهم وقوله وكان الله سميعا بصيرا يعني وكان الله سميعا يقول هؤلاء المنافقون الذين يريدون ثواب الدنيا بأعمالهم وأظهارهم للمؤمنين ما يظهررون لهم اذا قالوا المؤمنين وقولهم اهلنا بصيرا يعني وكان ذا بصيرة وبما هم عليه من باورن للمؤمنين فيما يكتمونه ولا يبديونه لهم من العس والغل الذي في صدورهم في القول في

اتقوا الله ط وما في الارض ط جهنم ط وما في الارض ط وكيل ط بآخرين ط قديرا ط والاخرة ط بصيرا ط والاقرين ج

المتقين وان كان يحتمل النسب والرفع على الذم المؤمنين ط جميعا لا غيره ز لان مابعد كالتعليل مثلهم ط جميعا ه لان مابعد صفة المنافقين لكم ج ابتداء الشرط مع انه بيان التبرص معكم ز لسترجع جانب العطف وانما بيان النفاق نصيب لان قالوا جواب ان المؤمنين ط القيامة ط سبيلا ه التفسير أحسن الترتيبات اللاتقة بالدعوة الى الدين الحق والبعث على قبول التكليف هو ما عليه القرآن من اقتران الوعد بالوعيد ونحو الترغيب بالترهيب وضم الآيات الدالة على العظمة والكبرياء الى بيان الاحكام والاستغناء طلب الفتوى يقال استفتيت الرجل فافتاني اذناه وفتيا وفتوى وهما اسمان بوضعان موضع الافتاء وهو اظهار المشكل من الفتى وهو الشاب الذي قوى وكل كانه قوى ببيانه ما أشكل فشب وصار فتيا قويا والاستفتاء لا يقع في خوات النساء وانما يقع في حاله من أحوالهن فلذلك احتجوا فمن بعضهم انهم كانوا يورثون النساء والصبيان شيئا من الميراث كما مر في أول السورة فتركت في توريتهم وقيل انه في الاوصياء وقيل في توفية الصداق لهن كانت الشبهة تكون عند الرجل فان كانت جيلة ومال اليها تزوج بها وأكل مالها وان كانت دميعة منعها من الارواح حتى تموت فيرتها أما قوله وما يتلى عليكم فعبه وجوه أحدها انه رفع بالابتداء معطوفا على اسم الله أي الله يفتيكم والمتلو في الكتاب يفتيكم أيضا ويجوز أن يكون رفعه على الفاء لينة لكونه عطفًا على الاستغناء في يفتيكم وبار بلا تا كيد الفصل أي يفتيكم الله والمتلو في الكتاب في معنى اليتامى كقولك أعجبي

ناويل قوله (يا أيها الذين آمنوا) كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى به مما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) وهذا تقدم من الله تعالى ذكره الى عباده المؤمنين به ورسوله أن يفعلوا فعل الذين معوا الى رسول الله في أمر بني أبيرق أن يقوم بالعذر لاهم في أصحابه وذبيهم عنهم وتخصيتهم أمرهم بأنهم أهل فاقة وفقير يقول الله لهم يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط يقول ليكن من أخلاقكم وصفاتكم القيام بالقسط يعني بالعدل شهداء لله والشهداء جمع شهيد ونصبت الشهداء على القطع مما في قوله قوامين من ذكر الذين آمنوا ومعناه قوموا بالقسط نه عند شهادتكم أو حين شهادتكم ولو على أنفسكم يقول ولو كانت شهادتكم على أنفسكم أو على والدين لكم أو أقربيكم فتقوموا فيها بالقسط والعدل وأقيموا على صحتها بان تقولوا فيها الحق ولا تملوا فيها الغنى لغناه على فقير ولا الفقير لفقره على غنى فتجوروا فان الله الذي سوى بين حكم الغنى والفقير فيما ألزمكم أي الناس من إقامة الشهادة لكل واحد منهما بالعدل أولى به مما وأحق منكم لانه مالكمهما وأولى به مادونكم فهو أعلم بحافيه مصلحة كل واحد منهما في ذلك وفي غيره من الأمور كلها منكم فلذلك أمركم بالتسوية بينهما في الشهادة لهما وعليهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا يقول فلا تتبعوا أهواء أنفسكم في الميل في شهادتكم إذا قدمتم الغنى على فقير أو لفقير على غنى الى أحد الفريقين فتقولوا غير الحق ولكن قوموا فيه بالقسط وأدوا الشهادة على ما أمركم الله بأدائها بالعدل لمن شهدتم عليه وله فان قال قائل وكيف يقوم بالشهادة على نفسه الشاهد بالقسط وهل يشهد الشاهد على نفسه قيل نعم وذلك أن يكون عليه حق لغيره فيقره بذلك قيام منه بالشهادة على نفسه وهذه الآية عندى ناذيب من الله جل ثلوه عباده المؤمنين أن يفعلوا ما فعله الذين عندوا بني أبيرق في سرقته ماسر قوا وخبا نتهم ما خافوا من ذكر ما قبل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهادتهم لهم عنده بالصلاح فقال لهم إذا قدمتم بالشهادة لانسان أو عليه فتقوموا فيها بالعدل ولو كانت شهادتكم على أنفسكم وآبائكم وأمهاتكم وأقربائكم فلا يحملنكم غنى من شهدتم له أو فقره أو قرابته ورجسكم على الشهادة بالزور ولا على ترك الشهادة عليه بالحق وكنتم انما قد قيل انهم انزلت تاديبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حد ثنا محمد بن حسين قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي في قوله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله قال نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم واختصم اليه رجلان غني وفقير وكان ضلع مع الفقير رى ان الفقير لا يظلم الغنى فابى الله الا أن يقوم بالقسط في الغنى والفقير فقال ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى به مما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا الآية وقال آخرون في ذلك نحو قولنا انهم انزلت في الشهادة أمر من الله المؤمنين أن يسووا في قيامهم بشهاداتهم لمن قاموا به ابي الغنى والفقير ذكر من قال ذلك حد ثنا المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن عمار عن ابن عباس قوله كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين قال أمر الله المؤمنين أن يقولوا الحق ولو على أنفسهم أو آبائهم أو أبناءهم ولا تحابوا غنيا العنامل ولا ترجوا مسكين المسكينة وذلك قوله ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى به مما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا فتجوروا حد ثنا المشي قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن يونس عن ابن شهاب في شهادة الوالد الولد وذى القرابة قال كان ذلك فيما مضى من السنة في سلف المسلمين وكفوا أولون في ذلك قول الله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى به مما الآية فلم يكن بينهم سلف المسلمين الصالح في شهادة الوالد الولد ولا الولد الولد ولا الاخ لانيه ولا الرجل لامرأته ثم دخل الناس بعد ذلك فظهرت منهم أمور حلت الولاة على انهم فتركت شهادة من بينهم اذا كانت من أقرباؤهم وورثتهم من الولد والوالد والاخ والزوج والمرأة لم بينهم الا هؤلاء في آخر الزمان

اقتناء من الكتاب وثانيها وما قبل
عليكم مبتدأ في الكتاب خبره وهي
جمله معترضة ويكون المراد من
الكتاب الروح المعنوية والغرض
تعليم حال هذه الآية وإن الخلل بها
ومقتضاها من رعاية حقوق البتائى
ظالم متهاون بما عظمه الله ونظيره
في تعظيم القرآن قوله وأنه في أم
الكتاب يدلنا على حكمه وناله الله
مجزر وعلى القسم لعنى التعظيم أيضا
كأنه قيل قل الله يفتيك فيهن وحق
المتأور رابعها أن يكون مجرور على
أنه معطوف على المجرور في فيهن قال
الزجاج أنه ليس بسديد لفظا لعدم
إعادة الحافض ومعنى لأنه لا معنى
لقول القائل يفتي الله فيما يتلى من
الكتاب لأن الاقتناء إنما يكون في
المسائل وقوله في يتامى النساء على
الأول صالة يتلى أى يتلى عليكم في
معناها أو يدل من فيهن وعلى سائر
الوجه يدل من فيهن لا غير والإضافة
في يتامى النساء قال الكوفيون أنها
إضافة الصفة إلى الموصوف وأصله
في النساء البتائى وقال البصريون
أنها على تأويل جرد قطيعة ومحق
عمامة وجوز بعضهم أن يكون
المراد بالنساء أمهات البتائى كما في
قصة أم كة ومعنى لا تؤتونهن ما كتب
لهن قال ابن عباس يريد ما فرض
لهن من الميراث بناء على أنها نزلت
في ميراث البتائى والصغار وقال
غيره يعنى ما كتب لهن من الصداق
وترغبون أن تنكهن قال أبو
عبيدة هذا يحتمل الشهوة والنفرة
أى ترغبن في أن تنكهن
لجأهن أو ترغبن عن أن
تنكهن لدماءهن احتج أصحاب
أن حصة بالآية على أنه يجوز لغير

حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط
شهداء لله إلى آخرة قال لا يملك فقره هذا على أن ترجمه فلا تقيم عليه الشهادة قال يقول هذا
للشاهد حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أيها الذين آمنوا كونوا
قوامين بالقسط شهداء لله الآية هذا في الشهادة فاقم الشهادة يا ابن آدم ولو على نفسك أو والدين
وعلى ذوى قرابتك أو شرف قومك فانما الشهادة لله وليست للناس وإن الله يرضى العدل لنفسه
والإقسط والعدل ميزان الله في الأرض به يرد الله من الشدي على الضعيف ومن الكاذب على الصادق
ومن المبطل على الحق وبالعدل يصدق الصادق ويكذب الكاذب ورد المعتدى بوجهه تعالى ربنا
وتبارك بالعدل يصلح الناس يا ابن آدم إن يكن غنيا أو فقيرا لله أولى به ما يقول أولى بغنيكم وفقيركم
قال وذ كر لنا أن نبى الله موسى عليه السلام قال يا رب أى شئ وضعت في الأرض أقل قال العدل أقل
ما وضعت في الأرض فلا تمنعك غناغنى ولا فقر فقير إن تشهد على بما تعلم فان ذلك عليك من الحق
وقال جل ثناؤه لله أولى بهما وقد قيل إن يكن غنيا أو فقيرا لله أولى به الله أولى بغنى الفقير
لأن ذلك منه لا من غيره فذلك قال بهما ولم يقل به وقال آخرون إنما قيل بهما لأنه قال إن يكن غنيا
أو فقيرا فلم يقصد فقيرا بعينه ولا غنيا بعينه وهو مجهول وإذا كان مجهولا جاز الدلالة عليه بالتوحيد
والثبوت والجمع وذكرنا لهذا القول أنه في قراءة أبيه لله أولى بهم وقال آخرون أو بمعنى الوار
في هذا الموضع وقال آخرون جاز تشبیه قوله بهما لأنهما قد ذكرا كما قيل له أخ أو أخت فلكل
واحد منهما وقبل جاز لأنه أضمر فيه من كانه قيل إن يكن من خاصم غنيا أو فقيرا بمعنى غنيين أو فقيرين
فأله أولى بهما وتأويل قوله فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا عن الحق فتجوروا بترك إقامة الشهادة
بالحق ولو وجهه إلى أن معناه فلا تتبعوا أهواء أنفسكم هربا من أن تعدلوا عن الحق في إقامة الشهادة
بالقسط كان وجهها وقد قيل معنى ذلك فلا تتبعوا الهوى لتعدلوا كما يقال لا تتبع هوائك لترضى ربك
بمعنى أنها عنه كما ترى ربك تركه القول في تأويل قوله (وان تلوا أو تعرضوا لله
كان بما تعملون خيرا) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم عنى وان تلوا أيها
الحكام في الحكم لا أحد الخصمين على الآخر أو تعرضوا لله كان بما تعملون خيرا ووجهه واما معنى
الآية إلى أنها نزلت في الحكم على نحو القول الذي ذكرنا عن السدي قوله ان الآية نزلت في
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكرنا قبل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جندب وابن وكيع
قالا ثنا جرير عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس في قول الله وان تلوا أو تعرضوا
قال هما الرجلان يجلسان بين يدي القاضي فيكون لى القاضى وأعراضا لهما على الآخر وقال
آخرون معنى ذلك وان تلوا أيها الشهداء في شهادتكم فتجروها ولا تقيموها أو تعرضوا عنها
فتتركوها ذكر من قال ذلك حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وان تلوا أو تعرضوا يقول ان تلوا بالاستسكان بالشهادة أو
تعرضوا عنها حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن
عباس قوله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله إلى قوله وان تلوا أو تعرضوا يقول
تلوى لسانك غير الحق وهي الجملة فلا تقيم الشهادة على وجهها والأعراض الترتب حدثني محمد
ابن عمرو قال ما أبرعاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي مجهم عن مجهم في قوله وان تلوا أى
تبدلوا الشهادة أو تعرضوا قال تنكهنها حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد وان تلوا قال بتدليل الشهادة والأعراض كذا أنها حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وان تلوا أو تعرضوا قال ان تجروا أو تتركوا
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وان تلوا أو تعرضوا قال تلجوا أو تنكهنوا

الأول والحد تزوج الصغيرة زربا حاء الأول كور الراد ترغبن أن تنكهنها ادابلعى ولان قد امة من ظمور زوجه بنت أخيه عثمان بن

مطهر من عباده بن عمر بن الخطاب الخيرة بن (١٩٢) شعبة ورويت أمهاني المال لجواز إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فقال قد أمتنا بما بها

روى أبيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنها صغيرة وأنهم لا تزوج إلا بإذنهما وقرى بينهما وبين ابن عمر ولأنه ليس في الآية أكثر من ذكر رغبة الأولياء في نكاح البتة وذلك لا يلبس على الجواز والمستضعفين من الولدان نزلت في ميراث المسغار والخطاب في أن تقوموا لا تفتن في أن ينظروا لهم ويستوفوا حقوقهم قبل وبعثوا أن يكون وأن تقوموا منصوبا أي ويأمركم أن تقوموا ومن جلة ما أخبر الله تعالى أنه يقتسم به في النساء لكن لم يتقدم ذكره قوله وإن امرأة خافت ارتفاع امرأة بفعل يفسره خافت أي علمت وقيل ظنت والظاهر أنه على معناه الأصلي إلا أن الخوف لا يحصل إلا عند ظهور العلامات الدالة على وقوع الخوف كان يقول الرجل لامرأته أنت دميمة أو مستتواني أريد أن أتزوج شابة جيلة والبعث الزوج والنشور يكون من الزوجين وهو كراهة كل منهما صاحبه وينبغي نشور الرجل أن يعرض عنها ويقع وجهها ويترك مجامعتها ويسى عشرتها عن عائشة أنها نزلت في المرأة تكون عند الرجل ويريد الرجل أن يستبدل بها غيرها فتقول أمسك وتزوج به يرى رانت في حل من النفقة والقسم كما فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت مكان عائشة من قلبه فوهبت لها ولها معنى صحا وهو صدر من غير لفظ الفعل مثل والله أنبتكم من الأرض نباتا أن يصلحوا على أن تطيب المرأة نفسها عن القسم أو عن المهر والنفقة فان

وهذا في الشهادة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وإن تلو أو تعرضوا أما تلووا فتلاوى بالشهادة فصرقها حتى لا تقبها وأما تعرضوا فتعرضوا عنها فيكنها ويقول ليس عندي شهادة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد وإن تلووا فتكنوا بالشهادة تلوى تنقص منها أو تعرض عنها فتكنها فتأني أن تشهد عليه يقول أكن من لاه مسكين أرجو فيقول لا أقم الشهادة عليه ويقول هذا غني أقبى وأرجو ما قبله فلا أشهد عليه فذلك قوله إن يكن غنيا أو فقيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن تلووا أو تعرضوا تتركوا حدثنا محمد بن عمار ثنا حسن بن عطية قال ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية في قوله وإن تلووا قال أن تلجوا في الشهادة فتفسدوها أو تعرضوا قال فتتركها حدثنا المنفي قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله وإن تلووا أو تعرضوا قال إن تلووا في الشهادة أن لا يقبها على وجهها أو تعرضوا قال تكنوا الشهادة حدثني المنفي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا شيان عن قتادة أنه كان يقول وإن تلووا أو تعرضوا يعني تلجوا أو تعرضوا قال تدعها فلا تشهد حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله وإن تلووا أو تعرضوا أما تلووا فهو أن يلوى الرجل لسانه بغير الحق يعني في الشهادة قال أبو جعفر وأولى التأويلين بالصواب في ذلك تأويل من تأوله أنه لا يشهد شهادة لمن يشهد له وعليه وذلك تحريمه إياها لسانه وتركه إياها لسانه بذلك شهادة لمن شهد له وعن شهد عليه وأما اعتراضه عنها فانه تركه أداءها والقيام بها فلا يشهد بها وإنما قلناه هذا التأويل أولى بالصواب لأن الله جل ثناؤه قال كوفوا قوامين بالقسط شهداء لله فأمرهم بالقيام بالعدل شهداء وأظهر معاني الشهداء ما ذكرنا من وصفهم بالشهادة واختلفت اقراء في قراءة قوله وإن تلووا فقرأ ذلك عامة قراء الأمصار سوى الكوفة وإن تلووا أو يلوون من لوى الرجل حتى والقوم يلوونني ديني وذلك دامطوره ليا وقرأ ذلك جماعة من قراء أهل الكوفة وإن تلووا برار واحدة ولقراءة من قرأ ذلك وجهان أحدهما أن يكون قارئها أراد همز الواو ولا ضمها مائة أسقط الهمزة فصار أعراب الهمز في اللام إذا سقطت وبقيت واو واحدة كأنه أراد تلووا ثم حذف الهمزة وأدعى هذا الوجه كان معناه معنى من قرأ وإن تلووا أو يلوون غير أنه خالف المعروف من كلام العرب وذلك أن الواو الثانية من قوله تلووا أو يلوون وهي علم لغوي فلا يصح همزها ثم حذفها بعدهم من هذا فيعلم المعنى الذي له أدخلت الواو المحذوفة والوجه الآخر أن يكون قارئها كذلك أراد أن تلووا من الولاية فيكون معناه وإن تلووا أمور الناس أو تتركوا وهذا معنى إذا وجه القارئ قراءته على ما وصفنا إليه خارج عن معاني أهل التأويل وما وجه ما إليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون تأويل الآية فإذا كان فساد ذلك واضحا من كلا وجهيه فالصواب من القراءة الذي لا يصلح غيره أن يقرأ به عندنا وإن تلووا أو تعرضوا معنى الذي هو مطلق فيكون تأويل الكلام وإن تدعوا القيام بالشهادة على وجهها إن لم يكن القيام بها فتغيروها وتبدلوا أو تعرضوا عنها فتركوا القيام بها كما يلوى الرجل دين الرجل فيدفعه بإدائه إليه على ما أوجب عليه مطلقا كما قال الأدهشي

تلوونني ديني النهار واقتضى ليلى إذا وقد انعاس الرقدا

وأما تأويل قوله فإن الله كان بما تعملون خبيرا فانه أراد فإن الله كان بما تعملون من أفعالكم الشهادة وتحريمكم إياها وأعرضكم عنها بكنائسكم وما خبيراً يعني ذا خبرة وعلم به يحفظ ذلك منكم عليكم حتى يجازيكم به جزاءكم في الآخرة المحسن منكم بإحسانه والمسيء بآساءته يقول فاتقوا ربكم في ذلك في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي

الصلح صلح خبر من الفرقة أو من النشور والاعراض فاللام للعهد وهو خبر (١٩٣) من الخصومة في كل شيء فاللام الاستغراقية

تمسك أصحاب أبي حنيفة في جواز الصلح على الإنكار أو الصلح خبر من الخبرات كأن الخصومة شر من الشرور والجلاء معترضون كذا قوله وأحضرت النفس الشح إلا أنه اعتراض مؤكدا لمطالع يحصل المقصود والشح الجمل مع حرص فارض فصح لا تسبيل إلا من مطر كثير جعل الشح كالامر الحاضر للنفس لأنها جبلت على ذلك ثم يحتمل أن يكون هذا تعريضا للمرأة أنها تشع ببذل نصيبها أو حقها أو بالزوج أنه يشع بأنه ينفق على عمره معها مع دمايتها وكبر سنها وعدم الالتذاذ بها واهتمامها به رخص أولا في الصلح بقوله فلا جناح عليهما وغاية ارتفاع الائم ثم بين أنه كالأجناح فيمكن ذلك في خبر كثير ثم حث على الاحسان والتقوى وحسن مادة الخصومة رأسا فقال وان تحسنوا أي بالاقامة على نسايتكم وان كرهتموهن وأحببتم غيرهن وتلقوا النشور والاعراض وما يؤدى إلى الأذى والخصومة المحوكة إلى الصلح فان الله كان بما تعملون من الاحسان والتقوى خبيراً فيحكم على ذلك وعلى هذا الخطاب للزوج وقيل الخطاب للزوجين ان يحسن كل منهما إلى صاحبه ويحترز عن الظلم وقيل لغيرهما ان يحسنوا في المصالحة بينهما وتلقوا الميل إلى واحد منهما يحكى ان عمران ابن حطان الخارجي كان من آدم بنى آدم وامرأته من أجلهم فاجالت يوما نظرها في وجهه ثم قالت الحمد لله فقال مالك فقالت حمدت الله على انى وإياك من أهل الجنة لأنك رزقت مثلي فشكرت ورزقت

نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضالا بعيدا) يعني بذلك جمل تناؤه بآيها الذين آمنوا بمن قبل محمد من الانبياء والرسل وصدقوا بما جاءهم به من عند الله آمنوا بالله ورسوله يقول صدقوا بالله وبمحمد رسوله انه الله رسول مرسل اليكم والى سائر الامم قبلكم والكتاب الذي أنزل على رسوله يقول صدقوا بما جاءكم به محمد من الكتاب الذي أنزل الله عليه وذلك القرآن والكتاب الذي أنزل من قبل يقول وآمنوا بالكتاب الذي أنزل الله من قبل الكتاب الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو التوراة والانجيل فان قال قائل وما وجه دعاه هؤلاء إلى الايمان بالله ورسوله وكتبه وقد سماهم مؤمنين قبل انه جل ثناؤه لم يسمهم مؤمنين وانما وصفهم بأنهم آمنوا وذلك وصف لهم بخصوص من التصديق وذلك أنهم كانوا مستغنيين أهل توراة مصدقين بها ومن جاءهم باوهم مكذبون بالانجيل والقرآن وعيسى ومحمد صلوات الله عليهما وصنف أهل الانجيل وهم مصدقون به وبالتوراة وسائر الكتب مكذبون بمحمد صلى الله عليه وسلم والفرقان فقال جل ثناؤه لهم يا أيها الذين آمنوا يعني بما هم به مؤمنون من الكتب والرسل آمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم والكتاب الذي أنزل على رسوله فانكم قد علمتم ان محمد رسول الله تجدون صفتي كتبكم وبالكتاب الذي أنزل من قبل الذي تزعمون انكم به مؤمنون فانكم لن تكونوا به مؤمنين وأنتم محمد مكذبون لان كتابكم يامركم بالتصديق به وبما جاءكم به فآمنوا بكتابكم في اتباعكم محمد والافانتم به كافرون فهذا وجه أمرهم بالايمان بما أمرهم بالايمان به بعد أن وصفهم بما وصفهم بقوله يا أيها الذين آمنوا وأما قوله ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فان معناه ومن يكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فيجحد نبوته فهو يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر لان وجود من ذلك بمعنى وجود جميعه وذلك لانه لا يصح ايمان أحد من الخلق الا بالايمان بما أمره الله بالايمان به والكفر بشئ منه كفر بجميعه فذلك قال ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر يعقب خطابه أهل الكتاب وأمره اياهم بالايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم تهديدا منه لهم وهم مقررون بوحدة الله والملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر سوى محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من الفرقان وأما قوله فقد ضل ضالا بعيدا فانه يعني فقد ذهب عن قصد السبيل وجار عن حجة الطريق إلى المهالك ذهابا وجورا بعيدا لان كفر من كفر بذلك خرج منه عن دين الله الذي شرعه لعباده والخروج عن دين الله الهلاك الذي فيه البوار والضلال عن الهدى هو الضلال في القول في تاويل قوله (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا) اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم تاويله ان الذين آمنوا بموسى ثم كفروا به ثم آمنوا بعيسى ثم كفروا به ثم ازدادوا كفرا بمحمد لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا ذكر من قال ذلك هـ ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا وهم اليهود والنصارى آمنوا باليهود بالتوراة ثم كفرت وآمنت النصارى بالانجيل ثم كفرت وكفروا به تركهم اياه ثم ازدادوا كفرا بالفرقان وبمحمد صلى الله عليه وسلم لم فقال الله لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا يقول لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريق هدى وقد كفروا بكتاب الله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم هـ ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان الذين آمنوا ثم كفروا قال هؤلاء اليهود آمنوا بالتوراة ثم كفروا ثم ذكر النصارى ثم قال ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا يقول آمنوا بالانجيل ثم كفروا به ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل عنى بذلك أهل الاتفاق اسم آمنوا ثم ازدادوا كفرا ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك هـ ثنا القاسم قال ثنا الحسين

في ميل الطباع ولو حرصتم واذا لم تقدر واعلمها بحيث لا يقع ميل اليأس ولا زيادة ولا نقصان لم تكفروا ما كلفتم به وهذا التفسير يناسب مذهب المعتزلة من أن تكلف ما لا يطابق غير واقع ولا جازم فلا تجلوا كل الميل أي رفع عنكم تمام العدل ونحوه ولكن أنتم ما استطعتم بشرط أن تبذلوا فيه وسعكم وطاعتكم وبوجه آخر (١٩٢) لن تستطيعوا التسوية في الميل القلبي ولو حرصتم ولا التسوية الكيفية في نتائج الحب

من الأقوال والأفعال لان الفعل بدون الداعي ومع قيام الصارف محال فلا تجلوا كل الميل فلا تجلوا على الرغوب عنها كل الجسور فتمنعوها قسمتها ونفقتها وسائر حقوقها وحظوظها من غير رضا منها فتدروها كالمعلقة بين السماء والارض لا على قرار أي غير ذات بعل ولا مطلقة والغرض النهي عن الميل الكلي مع جواز التقريب في العدل الكلي في نتائج الميل القلبي وأما الميل القلبي فعفو بالكل وبالبعض لان القلب ليس في تصرف الانسان وانما هو بين اسبعين من أصابع الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقسم بين نسائه فيعدل فيقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا توأخذني فيما عاك ولا أملك يعني المحبة لان عائشة كانت أحب اليه وعنه صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان يميل مع احدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل وان تصلحوا ما مضى من ميلكم وتداركوه بالتوبة وتقفوا فيما يستقبل فان الله كان غفورا رحيمًا وان يتفرقا يغن الله كلا بروزق كل واحد منهما زوجا خيرا من زوجته وعيشا اهنأ من عيشته وسعة الغنى والمقدرة وكان الله واسعا من الرزق والفضل والرحمة والعلم وأي كمال يفرض ولهذا أطلق حكيمًا قال ابن عباس فيما حكى وعظ وقال الكلي فيما حكى على الزوج من

قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا قال كنا نحسم المنافقين ويدخل في ذلك من كان مثلهم ثم ازدادوا كفرا قال ثم واصل كفروا حتى ماتوا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم ازدادوا كفرا قال ما اتوا حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ثم ازدادوا كفرا حتى ماتوا حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان الذين آمنوا ثم كفروا الآية قال هؤلاء المنافقون آمنوا مرتين ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا بعد ذلك وقال آخرون بل هم أهل الكتابين التوراة والانجيل أتوا ذوباني كفرهم فتابوا فلم تقبل منهم التوبة فيها مع اقامتهم على كفرهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن داود بن أبي هند عن أبي العالية ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا قال هم اليهود والنصارى أذنبوا في شركهم ثم تابوا فلم تقبل توبتهم ولو تابوا من الشرك لقبل منهم * قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية قول من قال عنى بذلك أهل الكتاب الذين أقروا بحكم التوراة ثم كذبوا بخلافهم إياه ثم أقروا منهم بعبسى والانجيل ثم كذب به بخلافه إياه ثم كذب بمحمد صلى الله عليه وسلم والفرقان فازدادت كذبه به كفرا على كفره وانما قلنا ذلك أولى بالصواب في تأويل هذه الآية لان الآية قبلها في قصص أهل الكتابين أعنى قوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله ولا دلالة تدل على ان قوله ان الذين آمنوا ثم كفروا منقطع معناه من معنى ما قبله فالخاتمة بما قبله أولى حتى تأتي دلالة دالة على انقطاعه منه وأما قوله لم يكن الله ليغفر لهم فانه يعنى لم يكن الله يستر عليهم كفرهم وذنوبهم بعفوه عن العقوبة لهم عليه ولكنه يغفرهم على رؤس الاشهاد ولا يهدمهم سيلا يقول ولم يكن ليهدمهم لاصابة طريق الحق فيوفهم لها ولكنه يخذلهم عنها عقوبة لهم على عظيم جرمهم وجرائمهم على رؤسهم وقد ذهب قوم الى أن المرتد يستتاب ثلاثا ان تراعى منهم بهذه الآية وخالفهم على ذلك آخرون ذكر من قال يستتاب ثلاثا حدثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن الشعبي عن علي بن أبي السلام قال ان كنت لمستتب المرتد ثلاثا ثم قرأ هذه الآية ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عامر عن علي بن رضى الله عنه يستتاب المرتد ثلاثا ثم قرأ ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عمرو بن قيس عن سمع ابراهيم قال يستتاب المرتد كلما ارتد في قيام الحجة بان المرتد يستتاب المرة الاولى الدليل الواضح على ان حكم كل مرة ارتد فيها عن الاسلام حكم المرة الاولى في ان توبته مقبولة وان اسلامه حقن لدمه لان العلة التي حقنت دمه في المرة الاولى اسلامه فغير جائز ان توجد العلة التي من أجلها كان دمه محقونا في الحالة الاولى ثم يكون دمه مباحا مع وجودها الا أن يفرق بين حكم المرة الاولى وسائر المرات غير ما يجب التسليم له من أصل محكم فيخرج من حكم القياس حيث تدل القول في تأويل قوله (شر المنافقين بان لهم عذابا أليما) يعنى بذلك جل سائر المنافقين أخبر المنافقين وقد بينا معنى التبشير فيما مضى بما أغنى عن اعادته بان لهم عذابا أليما يعنى بان لهم يوم القيامة من الله على نفاقهم عذابا أليما

امساكها بمعروف أو تسريحها باحسان ثم قال والله ما في السموات وما في الارض وهو كالتفسير لسعت ملكه وملكه وفيه وهو ان الذي أمر به من العدل والاحسان الى التامح والتسوان ليس لجزأ واقترار وانما يعود فائدة ذلك الى المكاف لان الحسن له في دنياه وعقباه ثم بين ان الامر بتقوى الله غير يعنى ودعة لم يحقها أمخ وتبديل وان امتنناه تعالى بالنسبة الى الامم السالفة كهو بالنسبة الى الامم اللاحقة

فقال ولقد وصينا الذين أولوا الكتاب أي جنسه ليسهل التوراة والإنجيل والزبور وغيرهما من الصحف وقوله من قبلكم أي من قبلكم ما أن يتعلق بومينا أو باوتوا وقوله وإياكم عطف على الذين ومعنى أن اتقوا بان اتقوا يكون ان المفسرة لان التوسية في معنى القول وان تكفروا عطف على اتقوا أي أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم ان تكفروا فان الله مافي (١٩٥) السهو واسوما في الارض وهو خالقهم وبالكفهم

والمنتم عليهم باصناف النعم كلها فحقه أن يكون مطاعا في شأقه غير معصى يخشون عقابه ويرجون ثوابه أو قلنا لهم ولكم ان تكفروا فان الله مافي سمواته وأرضه من الملائكة وغيرهم من يوحده ويعبده ويتقيه وكان الله مع ذلك غنيا عن خلقه وعن عبادهم جديا في ذاته وان لم يحمدوا واحدهم ثم كرر قسوله والله مافي السموات وما في الارض وكفى بالله وكيل لا تقر بالاله أهل أن يتقى وتوكيدا لاستغنائاه عن طاعات المطيعين وسبب ان المذنبين ثم بالغ في هذا المعنى بقوله ان يشاء يذهبكم يعذبكم أيها الناس ويأتيا آخرين يوجد خاقا آخرين غير الانس أو من جنس الانس وكان الله على ذلك الاعدام ثم الابداد قد برأ بليخ القدرة لم يزل موصوفا بذلك ولن يزال كذلك وفي الآية من التخويف والغضب ما لا يخفى وقيل الخطاب لاعداء النبي صلى الله عليه وسلم من العرب والمراذبا آخرين ناس يوالونه يروى انهم لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا يريد أبناء فارس ثم رغب الانسان فيما عنده من الكرامة فقال من كان يريد ثواب الدنيا كالجهاد يريد بجهاده الغنيمة فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ما له يطلب الاخر بالذات مع انه اذا طلب الاخر فبعدمه الاخر فالتقدير فعند الله ثواب الدنيا والآخرة

وهو الموجع وذلك عذاب جهنم في القول في تاويل قوله (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتنون عندهم العزة فان العزة لله جميعا) أما قوله جل ثناؤه الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين فمن صفة المنافقين يقول الله لنبيه يا محمد بشر المنافقين الذين يتخذون أهل الكفر ربي والاحاد في ديني أولياء يعني أنصارا أو أخلا من دون المؤمنين يعني من غير المؤمنين أيتنون عندهم العزة يقول أي يطلبون عندهم المنعة والقوة باتخاذهم أيهم أولياء من دون أهل الايمان في فان العزة لله جميعا يقول فان الذين اتخذوهم من الكافرين أولياء ابتغاء العزة عندهم هم الاذلاء الاقلاء فهلا اتخذوا الاولياء من المؤمنين فيلتمسوا العزة والمنعة والنصرة من عند الله الذي له العزة والمنعة الذي يعز من يشاء ويذل من يشاء فيعزهم ويغنيهم وأصل العزة الشدة ومنه قيل للارض الصلبة الشديدة عزاز وقيل قد استعز على المريض اذا اشتد مرضه وكاد يشفي ويقال تعزز اللحم اذا اشتد ومنه قيل عز على أن يكون كذا وكذا بمعنى اشتد على القول في تاويل قوله (وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنهز أياها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) يعني بذلك جل ثناؤه بشر المنافقين الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين وقد نزل عليكم في الكتاب يقول اخبر من اتخذ من هؤلاء المنافقين الكفار أنصارا أو أولياء بعدما نزل عليهم من القرآن ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنهز أياها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره يعني بعدما علموا نهى الله عن مجالسة الكفار الذين يكفرون بحجج الله وآي كذبه ويستنهزون بها حتى يخوضوا في حديث غيره يعني بقوله يخوضون يتحدثون حديثا غيره بان لهم عدا با باليهما وقوله انكم اذا مثلهم يعني وقد نزل عليكم انكم ان جالستم من يكفر بآيات الله ويستنهز أياها وانتم تسمعون فانتم مثله يعني فانتم ان لم تقوموا عنهم في تلك الحال مثلهم في فعلهم لانكم قد عصيتم الله بجالسكم معهم وأنتم تسمعون آيات الله يكفر بها ويستنهز أياها كما عصوه باستنهز انهم بآيات الله فقد أتيتهم من معصية الله نحو الذي أتوه منها فانتم اذا مثلهم في ركو بكم معصية الله واتبانكم ما نهاكم الله عنه وفي هذه الآية الدلالة الواضحة على النهي عن مجالسة أهل الباطل من كل نوع من المبتدعة والفسقة عند خوضهم في باطلهم ونحو ذلك كان جماعة من الامة الماضية يقولون تأولوا منهم هذه الآية انه مراد بها النهي عن مشاهدة كل باطل عند خوض أهله فيه ذكر من قال ذلك حديثي المشي قال ثنا اسحق قال ثنا يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب عن ابراهيم التيمي عن أبي وائل قال ان الرجل ليترككم بالكافة في المجلس من الكذب ليضعلك بها جلساء فيسخط الله عليهم قال فذكر ذلك لابراهيم التيمي فقال صدق أبو وائل اوليس ذلك في كتاب الله ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنهز أياها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم حديثي المشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ادريس عن العلاء بن المنهال عن هشام بن عروة قال اخذ عمر بن عبد العزيز قوما على شراب فضر بهم وفيهم صائم فقالوا ان هذا صائم فقلنا لا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم حديثي المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنهز أياها وقوله ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وقوله أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ونحو هذا من

ان اراده يحصل بجزء بالشرط وكان الله بجميع الاقوال المحمدين والاطالين بصيرا بطاح عبوتهم ومطاح ظنوتهم فيجاز بهم على نحو ذلك ثم بين ان كمال سعادة الانسان في ان يكون قوله لله وعباده الله وحر كتمه الله وسكونه الله فقال يا أيها الذين آمنوا كوفوا قوماسين بالقسط مجتهدين في اختيار العدل مختارين عن ارتكاب الميل شهداء لله لوجهه ولاجل مرضاته كما أمرتم باقامته لولا كانت تلك الشهادة وبالا على أنفسكم أو

والوالدين والأقربين بأن يتوقع ضرر ومن سلطان ظالم أو غشيرة في كلام الحكيم إذا كان الكذب يعني بالفساد أو أنجي أو المراد الأقرب أو على نفسه لأنه في معنى الشهادة عليها بالزام الحق لها وإن يقول أشهدان لقلان على والذي كذا أو على أن أربي كذا وإنما قدم الاسم بالقيام بالقسط على الأمر بالشهادة منه عكس قوله (١٩٦) شهدائه أنه لا اله الا هو والمسالك وأولو العلم قائما بالقسط لان شهادة الله

تعالى عبارة عن كونه خالقا
للمخلوقات وقيامه بالقسط عبارة
عن رعاية قوانين العدل في تلك
المخلوقات والاول مقدم على الثاني
وأما في حق العباد فالعدالة مقدمة
على الشهادة تقدم الشرط على
المشروط فاعلم ان يكن المشهود
عليه غنياً وفقيراً فلا تكتبوا
الشهادة طلبة الرضى الغنى أو ترجحوا
على الفقير فالله أولى بامورهما
ومصالحهما وكان حق النسق ان
لوقيل فالله أولى به أى باحد هذين
الاثنين الضمير يعود الى الجنسين
كله قيل فالله أولى بجنسى الفقير
والغنى أى بالاغنياء والفقراء يريد
بالنظر لهما وارادة مصلحتهم ما ولولا
ان الشهادة عليهم مصلحتهم لهما
لما تسرعها قال السدى اختصم الى
النبي صلى الله عليه وسلم غنى وفقير
وكان ميله الى الفقير رأى ان الفقير
لا يظلم الغنى فابى الله الا أن يقوم
بالقسط فى الغنى والفقير وأُتزل
الآية وقوله ان تعدلوا يحتمل أن
يكون من العدل أو من العدل
ذلك أنه قيل فلا تتبعوا الهوى
كراهة أن تعدلوا بين الناس أو
ارادة أن تعدلوا عن الحق واحتمال
آخر وهو أن يراد ان كوا الهوى
لاجل أن تعدلوا أى حتى تتصفوا
بصفة العدالة لان العدل عبارة عن
ترك متابعة الهوى ومن ترك
أحد النقيضين فقد حصل له الآخر
وان تلووا واوا من من لوى يلوى اذا

القرآن قال أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم انما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله وقوله ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا يقول ان الله جامع الغريبتين من أهل الصكفر والنفاق في القيامة في النار فوق بينهم في عقابه في جهنم واليم عذابه كما اتفقوا في الدنيا فاجتمعوا على عداوة المؤمنين وتوازروا على التخذيل عن دين الله وعن الذي ارتضاه وأمر به وأهله واختلفت القراء في قراءة قوله وقد نزل عليكم في الكتاب فقرأ ذلك عامة القراء بضم النون وتشديد الزاي وتشديد هاء على وجه ما لم يسم فاعله وقرأ بعض الكوفيين بفتح النون وتشديد الزاي على معنى وقد نزل الله عليكم وقرأ ذلك بعض المكيين وقد نزل عليكم بفتح النون وتخفيف الزاي بمعنى وقد جاءكم من الله ان اذا سمعتم وليس في هذه القراءات الثلاث وجه يعد معناه مما يحتمله الكلام غير ان الذي اختار القراء به قراءة من قرأ وقد نزل بضم النون وتشديد الزاي على وجه ما لم يسم فاعله لان معنى الكلام فيه التقديم على ما لم يسم قبل على معنى الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها الى قوله حديث غيره أين غنونا عندهم العزة قوله فان العزة لله جميعا يعني الناحية فلذلك كان ضم النون من قوله نزل أصوب عندنا في هذا الموضع وكذلك اختلفوا في قراءة قوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل فقرأه بفتح نزل وأنزل أكثر القراء يعني والكتاب الذي نزل الله على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل وقرأ ذلك بعض قراء البصرة بضمه في الحرفين كلاهما بمعنى ما لم يسم فاعله وهما متقاربتا المعنى غير ان الفتح في ذلك أعجب الى من الضم لان ذكر الله قد جرى قبل ذلك في قوله آمنوا بالله ورسوله في القول في تاويل قوله (الذين يتر بصون بكم فان كان لكم دفع من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستوذذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين قاله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) يعني جعل تناوذه بقوله الذين يتر بصون بكم الذين ينتظرون أي المؤمنون بكم فان كان لكم دفع من الله يعني فتح الله عليكم فتحا من عدوكم فافاء عليكم فبأ من المغنم قالوا لكم ألم نكن معكم بجهد عدوكم ونغزوهم معكم فاعطونا نصيبا من الغنمة فاقصد ثم دنا القتال معكم وان كان للكافرين نصيب يعني وان كان لاعدائكم من الكافرين حظه منكم باصابهم منكم قالوا ألم نكن معكم بهنى قال هؤلاء المنافقون للكافرين ألم نستوذذ عليكم ألم نغلب عليكم حتى فهرتم المؤمنين ونمنعكم منهم بهنى بلنا اياهم حتى امتنعوا منكم فانصرفوا والله يحكم بينكم يوم القيامة يعني قاله يحكم بين المؤمنين والمنافقين يوم القيامة فيفصل بينكم بالقضاء الفاصل بادخال أهل الايمان جنته وأهل النفاق مع أوليائهم من الكفار ناراه ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا يعني حجة يوم القيامة وذلك وعدم من الله المؤمنين أنه لا يدخل المنافقين مدخلهم من الجنة ولا المؤمنين مدخل المنافقين فيكون بذلك للكافرين على المؤمنين حجة بان يقولوا لهم ان ادخلوا مدخلهم ها اتم كنتم في الدنيا اعداء ما كان المنافقون اولياء ما وقد اجتمعتم في النار فجمع بينكم وبين أوليائنا فإين الذي كنتم تزعمون انكم تقابلوننا من أجله في الدنيا فذلك هو السبيل الذي وعد الله المؤمنين أن لا يجعلها عليهم للكافرين ويؤنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله فان كان

قتل و بواو واحدة من الولايتو المعنى وان تلووا واستدكم عن شهادة الحق وحكومة العدل وتعرضوا عن الشهادة بما عندكم ^{لحكمكم}
 اوان وليتم اقامة الشهادة اوزر كتموها واعلم ان الانسان لا يكون قائما بالقسط الا اذا كان راسخ القدم في الايمان فلهذا اورد فما ذكر
 بقوله يا ايها الذين آمنوا آمنوا بطاعة الله وشعره بالامر بتفصيل الحماصيل فالمقصود ذكر واقبه وجوه الاول يا ايها الذين آمنوا في الماضي

والحاضر آمنوا في المستقبل أعظموا على الإيعان واقتروا الثاني يا أيها الذين آمنوا اتبعوا آئمة الهدى الذين آمنوا استدلوا بالثالث يا أيها الذين آمنوا استدلوا بأعمالكم التي فعلتموها في الدنيا من قبل أن تأتيهم الساعة فجاءهم الموت وهم لا يعلمون رابع يا أيها الذين آمنوا استدلوا بأعمالكم التي فعلتموها في الدنيا من قبل أن تأتيهم الساعة فجاءهم الموت وهم لا يعلمون خامس يا أيها الذين آمنوا استدلوا بأعمالكم التي فعلتموها في الدنيا من قبل أن تأتيهم الساعة فجاءهم الموت وهم لا يعلمون

كعب ونعلبة بن قيس وجاهنم
مؤمنى أهل الكتاب فالو يا رسول
الله أنا مؤمن بل نؤمن بكتابك
وبعيسى والتوراة وعزروا بكفر بما
سواه من الكتب والرسل فانزل الله
هذه الآية فآمنوا بكل ذلك وقيل
ان الخاطئين ليسوا هم المسلمين
والتقديرياء أي الذين آمنوا بعيسى
والتوراة وبعيسى والانجيل آمنوا
بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن
وبجميع الكتب المنزلة من قبل
لا بعضها فقط لان طريق العلم
بصدق النبي هو المعجزاته حاصل في
الكلام فالخطاب لليهود والنصارى
أويا أي الذين آمنوا باللسان آمنوا
بالقلب فهم المنافقون أويا أي
الذين آمنوا باللات والعزى آمنوا
بأنه فهم المشركون والمراد بالكتاب
الذي أنزل من قبل جنسه فان قيل
لم ذكر في مراتب الايمان أمور
ثلاثة الايمان بالله وبالرسل وبالكتب
وذكر في مراتب الكفر أمور
خمس أجيب بان الايمان بالثلاثة
يلزم منه الايمان بالملائكة وباليوم
الآخر لكنه ربما ادعى الانسان
انه يؤمن بالثلاثة ثم انه ينكر
الملائكة واليوم الآخر ولنا ويلات
فاسد فلما كان هذا الاحتمال قائما
نص على ان منكر الملائكة والقيامة
كافر مائة فان قيل لم قدم في مراتب
الايمان ذكر الرسول على ذكر
الكتاب وفي مراتب الكفر عكس
الامر فالجواب ان الكتاب مقدم
على الرسول في مرتبة لئلا يكون

لكم فتح من الله قال المنافقون يتر بصون بالمسلمين فان كان لكم فتح قال ان اصاب المسلمون من عدوهم
غنيمة قال المنافقون ألم تكن معهم قد كذابكم فاعطوا غنيمة مثل ما تاتخذون وان كان للكافرين
نصيب يصيرونهم المسلمين قال المنافقون للكافرين ألم تستخوذ عليكم وغنيمة من المؤمنين قد كذا
تبتلهم عنكم واختلف اهل التأويل في تأويل قوله ألم تستخوذ عليكم فقال بعضهم معناه ألم تغلب
عليكم ذكر من قال ذلك هـ ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدي في قوله ألم تستخوذ عليكم قال تغلب عليكم وقال آخرون معنى ذلك ألم نبين لكم اننا معكم
على ما أتم عليه ذكر من قال ذلك هـ ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
جريح ألم تستخوذ عليكم ألم نبين لكم اننا معكم على ما أتم عليه هـ قال أبو جعفر وهذا القولان
متعار بالمعنى وذلك ان من تأوله بمعنى ألم نبين لكم انما أراد ان شاء الله ألم تغلب عليكم بما كان من
البيان لكم اننا معكم وأصل الاستخوذ في كلام العرب فيما بلغنا الغلبة ومنه قول الله جل ثناؤه استخوذ
عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله بمعنى غلب عليهم يقال منه خاذلهم واستخاذهم يخذلهم ويستخذونهم
وأخاذهم يخذلون لغتم قال خاذل الجاهل في صفة نور وركب هـ يخذلهم وله خوذى هـ وقد
أنشد بعضهم هـ يخذلهم وله خوذى هـ وهما متعار بالمعنى ومن لغة من قال أخاذلهم ليليدني
صفتهم واتن اذا اجتمعت وأخوذ جانبيها هـ وأوردناها على عوج طوال
يعنى بقوله وأخوذ جانبيها غلبها وقهرها حتى خاذل جانبيها فلم يندم منها شيء وكان القياس في
قوله استخوذ عليهم الشيطان أن يأتي استخاذ عليهم لان الواو اذا كانت عين الفعل وكانت متحركة
بالفتح وما قبلها ساكن جعلت العرب حركتها في فاء الفعل قبلها وحولوها لغا متباعدة حركة ما قبلها
كقولهم استخال هذا الشيء هـ كان عليه من حال يحول واستخار فلان بنو ربيعة من النور واستخاذ
بالله من عاذلهم خوذولهم بما تركوا ذلك على أصله كما قال لبيد وأخوذ عليهم ولم يقل وأخاذ عليهم هذه اللغة
جاء القرآن في قوله استخوذ عليهم الشيطان وأما قوله فانه يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله
للكافرين على المؤمنين سبيلا فلا خلاف بينهم في ان معناه ولن يجعل الله للكافرين يومئذ على المؤمنين
سبيلا ذكر الخبر عن قال ذلك هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن ذر عن نسيج الحضرمي
قال كنت عند علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقال لي رجل يا أمير المؤمنين أروايت قول الله ولن يجعل
الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وهم يقاتلوننا فيظهرون ويقتلون قال له على أدنه أدنه ثم قال فانه
يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا يوم القيامة هـ ثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعمش عن ذر عن نسيج الكندي في قوله ولن
يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال جاء رجل الى هلى بن أبي طالب فقال كيف هذه الآية
ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا فقال على أدنه فانه يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله
يوم القيامة للكافرين على المؤمنين سبيلا هـ ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
صفيان عن الأعمش عن ذر عن نسيج الحضرمي عن علي بن خنوة هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا غندر
عن شعبة قال سمعت سليمان يحدث عن ذر عن رجل عن علي رضى الله عنه انه قال في هذه الآية
ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال في الآية هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن
اسرائيل عن السدي عن أبي مالك ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا يوم القيامة هـ ثنا

الخالق الى الخلق وأما في العروج فالرسول مقدم على الكتاب وبوجه آخر الرسول الاول هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والرسول عام له والغاية
فما يخص ذكره أو لا للتعزيز فجعل ذكره تالياً لذكر آياته لمزيد التثنية ولبيان أفضليته صلى الله عليه وسلم ثم لما رغب في الايمان والنبات
عليه بين فساد طريق من يكفر بعد الايمان فقال ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا هم الذين تكفروا والمراد الذين تكفروا منهم الكفار

بأنه الإيمان نارا توارى طوارقال فقال وليس المراد بآيات العدل المراد بآيات العدل ثم ازدادوا كفرهم على ذلك وقيل اليهود آمنوا بالنور والنور هو نورهم ثم كفروا
بغير نورهم آمنوا بدادهم كفروا بعيسى ثم ازدادوا كفرهم على ذلك وقيل هم المنافقون أظهروا الاسلام ثم كفروا بنفاقهم
وكون باطنهم على خلاف ظاهرهم ثم اذا (١٩٨) لقوا الذين آمنوا قالوا آمنوا اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم ثم ازدادوا كفرهم

القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس ولن
يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال ذلك يوم القيامة وأما السبيل في هذا الموضع فالجدة كما
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي في قوله ولن يجعل
الله للكافرين على المؤمنين سبيلا قال حجة في القول في تاويل قوله (ان المنافقين يخادعون الله
وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى براؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا) قد دللنا
فيما مضى قبل على معنى خداع المنافق ربه ووجه خداع الله اياهم بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع مع
اختلاف المختلفين في ذلك فتأويل ذلك ان المنافقين يخادعون الله باحرازهم بنفاقهم دماءهم
واموالهم والله خادعهم عما حكم فيهم من منع دماهم بما أظهروا بالسننهم من الايمان مع علمه بباطن
ضمائرهم واعتقادهم الكفر استدراجا منه لهم في الدنيا حتى يلقوه في الآخرة فيوردتهم بما استبطؤوا
من الكفر نار جهنم كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن
السدي ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم قال يعطيهم يوم القيامة نوراً يمشون به مع المسلمين كما
كانوا معهم في الدنيا ثم يسلبهم ذلك النور فيطغيه فيقومون في ظلماتهم ويضرب بينهم بالسور حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم
قال قلت في عبد الله بن أبي وأبي عامر بن النعمان وفي المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم قال مثل
قوله في البقرة يخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم قال وأما قوله وهو خادعهم فيقول
في النور الذي يعطى المنافقون مع المؤمنين فيعطون النور فاذا بلغوا السور سلب وما ذكر الله من
قوله انظرونا نقبس من نوركم قال قوله وهو خادعهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن
سفيان بن حسين عن الحسن انه كان اذا قرأ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم قال يلقي على كل
مؤمن ومنافق نوراً يمشون به حتى اذا انتهوا الى الصراط طفق نوراً والمنافقين ومضى المؤمنون بنورهم
فينادونهم انظرونا نقبس من نوركم الى قوله ولكنكم فتنتم أنفسكم قال الحسن فتلك خديعة الله
اياهم وأما قوله واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى براؤن الناس يعني ان المنافقين لا يعملون شيئا
من الاعمال التي فرضها الله على المؤمنين على وجه التقرب بها الى الله لانهم غير موقنين بعباد ولا ثواب
ولا عقاب وانما يعملون ما يعملون من الاعمال الظاهرة اتقاء أنفسهم وحذارا من المؤمنين علمها ان
يقتلوا أو يسلبوا أموالهم فقاموا الى الصلاة التي هي من الغرائض الظاهرة قاموا كسالى
البهاية للمؤمنين ليحسبوه منهم وليسوا منهم لانهم غير معتقدي فرضها ووجوبها عليهم فهم في
قيامهم اليها كسالى كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا
قاموا الى الصلاة قاموا كسالى والله لولا الناس ما صلى المنافق ولا يصلي الا رباً ومهمة حدثنا
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى براؤن الناس
قال هم المنافقون لولا الرباء ما صلوا وأما قوله ولا يذكرون الله الا قليلا فاعل قائلاً أن يقول وهمل من
ذكر الله شيء قليل قيل له ان معنى ذلك بخلاف ما اليه ذهبت انما معناه ولا يذكرون الله الا ذكر رياء
ليدعوا به عن أنفسهم القتل والسلب الاموال لا ذكر موقن مصدق بنوحيد الله مخلص له
الربوبية فذلك سمى الله قليلا لانه غير مقصوده الله ولا مبتغى به التقرب الى الله ولا مراد به ثواب الله
وما عنده فهو وان كثر من وجه نصب عامله وذا كره في معنى السراب الذي له ظاهر بغير حقيقة ماء

واجتهادهم في استخراج وجوه
المكابى في حق المسلمين وقيل هم
طائفت من أهل الكتاب قصدوا
تشكيك المسلمين فكافوا بظهور
الايمان نارة والكفر أخرى على
ما أخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا
آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا
وجه النهاروا كفروا آخوه لعلمهم
برجسهم ثم انهم سبوا بالغوا في ذلك
وازدادوا الى حد الاستهزاء والسخرية
بالاسلام وفي الآية دلالة على انه قد
يحصل الكفر بعد الايمان وذلك
يعطى مذهب القائلين بالموافاة
وهي ان شرط صحة الاسلام ان يموت
المنفصل على الاسلام وهم يجيبون
عن ذلك بانما حصل الايمان على
اطهار الايمان وفيها ان الكفر يقبل
الزيادة والنقصان فيجب أن يكون
الإيمان كذلك لانهم ما ضدان
متمايان فاذا قبل أحدهما
التفاوت فكذا الاخر وكيف ازداد
كفرهم فيموجوه أحدها انهم
ما توا على كفرهم وثانها بسبب
ذنوب أصابوها حال كفرهم وعلى
هذا فاصابة الطاعات وقت الايمان
تكون زيادة في الايمان وثالثها
استهزؤهم بالدين وأما قوله تعالى
لم يكن الله ليغفر لهم فقبل عليه
اللام تغيدني التاكيد وهذا
لا يليق بالموضع انما اللاتق به تاكيد
النفي وأجيب بان نفي التاكيد اذا
ذكر على سبيل التمسك أكاد تاكيد
النفي ثم أورد عليه ان الكفر قبل
التوبة غير مغفور وعلى الاطلاق

وحينئذ تضع الشرائط المذكورة في الآيات بعد التوبة بمغفوره ولو بعد ألف مرة فكيف يصح النفي وأجيب بان
اللام في الذين كفروا وهم قوم علم الله منهم انهم يموتون على الكفر لا يتوبون عنه قط فقوله لم يكن الله ليغفر لهم اخبار عن موتهم على الكفر
أو اللام للاستغراق وخروج الكلام على الغالب المعتاد وهو ان كان مضطرب الحال كثيرا لا تتقال من الاسلام الى الكفر لم يكن للايمان في

قلبه وقع واستشام الظاهر من حاله انه يموت على الكفر فليس المراد انه لو أتى بالاعتقاد الصحيح لم يتسكن معتقدا بل المراد منه الاستبعاد والاستغراب كالتعاسق يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع فانه لا يرجع من التوبة والثبات والغالب انه يموت على الفسق ولا يهديهم سيلا أي الى الايمان عند الاشاعة وعند المعتزلة الى الجنة أو يحول على المنع من زيادة اللطاف بشر المنافقين (١٩٩) ثم كقولهم عتابك السيف وتحيته

الضرب أيتقون عندلهم العزة كان المنافقون يوادون اليهود اعتقاد منهم ان أمر محمد صلى الله عليه وسلم لا يتم وحيث يتقون يودهم ان يحصل لهم بهم قوة وغلبة تخيب الله آمالهم بقوله فان العزة لله جميعا وعزة الله تستبمع عزة الرسول والمؤمنين كقوله والله العزة ورسوله والمؤمنين وجميعا حال من العزة أي مجموعة قال المفسرون ان المشركين كانوا بمكة يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم فيستزرون به وبين أظهرهم المسلمون ولا يتهيبونهم حيث لا يهابونهم فظهرت أفعالهم وأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره فكان أحبار اليهود بالمدينة يفعلون بخوف فعل المشركين ويجالسهم بعض المنافقين فانزل الله تعالى في هؤلاء المنافقين وقد نزل عليكم في الكتاب يعني آية الانعام أن اذا سمعتم آيات الله هي المغمضة الثقبيلة وصبر الشان مقلد والمعنى اذا سمعتم آيات الله حال كونها يكفر بها ويستزأ بها وقال الكسائي المعنى اذا سمعتم الكفر بآيات الله والاستهزاء بها ولكن أوقع فعل السماع على الآيات كما يقال سمعت عبدا لله يلام وفيه نظران ايقاع فعل السماع على الآيات يمكن بخلاف ايقاعه على عبدا الله انكم أيها المنافقون اذا مالمهم مثل الاحبار في

وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن أبي الاشهب قال قرأ الحسن ولا يذكرون الله الا قليلا قال انما قل لانه كان لغير الله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يذكرون الله الا قليلا قال انما قل ذكر المنافق لان الله لم يقبله وكل ما رد الله قليل وكل ما قبل الله كثير في القول في تأويل قوله (مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضل الله فلن تجده سيلا) يعني جمل تناوذه بقوله مذبذبين مرددين وأصل التذبذب التحرك والاضطراب كما قال النابغة

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملك دونها يذنب

وانما عني الله بذلك ان المنافقين متغيرون في دينهم لا يرجعون الى اعتقاد شئ على صحة فهم لامع المؤمنين على بصيرة ولا مع المشركين على جهالة ولكنهم حيارى بين ذلك فتلهم المثل الذي ضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثنا به محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعبر الى هذه مرة وإلى هذه مرة لا تدري أيتهما تتبع وحدثنا به محمد بن المثنى مرة أخرى عن عبد الوهاب فوقف به على ابن عمر ولم يرفعه قال ثنا عبد الوهاب مرتين كذلك ثنى عمران بن بكار قال ثنا أبو روح قال ثنا ابن عباس قال ثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله وبخو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول ليسوا بمشركين فيظهروا والشرك ليسوا بمؤمنين حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول ليسوا بمؤمنين مخلصين ولا مشركين مصرحين بالشرك قال وذكر لنا ان نبي الله عليه السلام كان يضرب مثلا للمؤمن والمنافق والكافر كمثل رهط ثلاثة دفعوا الى نهر فوقع المؤمن فقطع ثم وقع المنافق حتى اذا كاد يصل الى المؤمن ناداه الكافر ان هلم الى فاني أخشى عليك وناداه المؤمن ان هلم الى فان عندي وعندى ويحصى له ما عنده فمازال المنافق يتردد بينهما حتى أتى عليه الماء فغرقه وان المنافق لم يزل في شك وشبهة حتى أتى عليه الموت وهو كذلك قال وذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول مثل المنافق كمثل ناعية بين غنم يزأتن غنما على نشرقاتها فلم تعرف ثم رأته غنما على نشرقاتها وسامتها فلم تعرف حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله مذبذبين قال المنافقون حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء يقول لا الى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا الى هؤلاء اليهود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله مذبذبين بين ذلك قال لم يخلصوا الايمان فيكونوا مع المؤمنين وليسوا مع أهل الشرك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله مذبذبين بين ذلك بين الاسلام والكفر لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء وأما قوله ومن يضل الله فلن تجده سيلا فانه يعني من يخذله الله عن طريق الرشاد وذلك هو الاسلام الذي دعا الله اليه عباده يقول من يخذله الله عنه فلم يوفق له فلن تجده با محمد سيلا يعني طريقا يقيلك الى الحق غيره وأي سبيل يكون له الى الحق غير الاسلام وقد أخبر الله جل ثناؤه انه من يتبع غيره دينا

الكفر واذن ههنا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل أي اذن تكونون مثلهم وأفرد مثلهم لانها في معنى المصداق نحو أنؤمن لبشر من مثلنا وقد جمع في قوله ثم لا يكونوا أمثالكم وأعمالكم يحكم بكفر المسلمين بمكة لمجالسة المشركين الخائضين وحكم بنفاق هؤلاء بالمدينة لمجالسة أحبار اليهود الخائضين لان مجالسة أولئك المسلمين كانت لازمة وروية في أو ان ضعف الاسلام ولم يردني بعد ومجالسة هؤلاء

المنافقين كانت في وقت الاختيار وقوة الاسلام وبخود وده النسي قال اهل العلم في الآية دليل على ان من دعى بالكفر فهو كافر ومن دعى
بغيره كراه ونالط أهله وان لم يباشركان شريكهم في الاثم ثم حقق كون المنافقين مثل الكافرين بقوله ان الله جامع المنافقين والكافرين في
جهنم جميعا يعني القاعدين والمقعود (٢٠٠) معهم والضمير في معهم يعود الى الكافرين المستهزئين بدلالة يكفر بها ويستزأ بها

قلن يقبل منه ومن أضله الله عنه فقد غوى فلا هادي له غيره في القول في تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أن يريدون أن تجعلوا الله عليكم سلاطنا مبيننا) وهذا نهي من الله عباد المؤمنين أن يتخذوا الكافرين الذين يقضون الكافرين أولياء من دون المؤمنين فيكونوا مثلهم في ركوب ما نهى الله عن موالاة أعدائه يقول لهم جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا الكفار فتوازروهم من دون أهل ملتكم ودينكم من المؤمنين فتكونوا كن أو جنته النار من المنافقين ثم قال جل ثناؤه مثوعدا من اتخذ منهم الكافرين أولياء من دون المؤمنين ان هولم يردع عن موالاه ويتزجر عن مخالته ان يلحقه باهل ولايتهم المنافقين الذين آمنوا بنبى صلى الله عليه وسلم يتشبههم بان لهم عذابا أليما تريدون أيها المتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ممن قد آمن بي ورسولي أن تجعلوا الله عليكم سلاطنا مبيننا يقول عذرا باخذكم الكافرين أولياء من دون المؤمنين قد استوجبوا منه ما استوجب به أهل النفاق الذين وصف لكم صفتهم وأخبركم بحملهم عنده مبيننا يعني بين من صفتها وحقيقتها يقول تعرضوا لغضب الله باخذكم الكافرين أنفسكم في تقدمكم على ما نهى الله عن موالاة أعدائهم أهل الكفر به وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أن يريدون أن تجعلوا الله عليكم سلاطنا مبيننا والله السلطان على خلقه ولكنه يقول عذرا مبيننا حدثني المثنى قال ثنا قيس بن عتبة قال ثنا سفيان عن رجل عن عكرمة قال ما كان في القرآن من سلطان فهو حجة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سلاطنا مبيننا قال حجة حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله في القول في تاويل قوله (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا) يعني جل ثناؤه بقوله ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ان المنافقين في الطبقة الأسفل من طبقات جهنم وكل طبق من طبقات جهنم فيه لغتان درك بفتح الراء ودرك بنسكيتها فن فتح الراء جمعه في القلة والكثرة وان شاء جمعه في الكثرة الدرك ومن سكن الراء قال ثلاثة أدرك وللحديث الدرك وقد اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة والبصرة في الدرك بفتح الراء وقراءته عامة قراء الكوفة بنسكين الراء وهما قراءتان معروفتان فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب لا تقا معنى ذلك واستغاضة القراءة بكل واحدة منهما في قراءة الاسلام غير أني رأيت أهل العلم بالعربية يذكرون ان فتح الراء منه في العرب أشهر من نسكيتها وحكوا أسماء عامتهم اعطاني دركا أصلي به جبلي وذلك اذا سألت ما يصل به حبله الذي عجز عن بلوغ الركية ونحو الذي قلنا في تاويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن خزيمة عن عبد الله ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار قال في توابيت من حديثهم عليهم حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا وهب بن جرير عن شعبة عن سلمة عن خزيمة عن عبد الله قال ان المنافقين في توابيت من حديثهم عليهم في النار حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن عامر عن فزكون عن أبي هريرة ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار قال توابيت ترجع عليهم حدثنا ابن اسحق قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس

وأراد جامع بالتسوية لانه بعد ما جمعهم ولكن حذف التنوين تخفيفا في اللفظ والمعنى انهم كما اجتمعوا على الاستهزاء بآيات الله في الدنيا فكذلك يجتمعون في عذاب جهنم يوم القيامة ومثله قوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب يترصون بكم ينتظرون بكم ما يتجدد لكم من نصر أو اخفاق فان كان اياكم فتح من الله ظهور على اليهود قالوا ألم نكن معكم مظاهرين فاسهمو لنا في الغنيمة وان كان لكافرين أي اليهود نصيب استيلاء ما في الظاهر قالوا ألم نستحوذ عليكم الحوذ السوق السريع والاستعواذ الغلبة وهذا جاء بالواو على أصله كما جاء استروح واستصوب وفي الآية وجهان الاول ألم تغلبكم وتتمكن من قتلكم وأسركم ثم لم تفعل شيئا من ذلك ونغتمكم من المؤمنين بان تبطلناهم عنكم فها تولى نصيبا لنا مما أصبتم الثاني ان أولئك الكفار كانوا قد هموا بالدخول في الاسلام ثم ان المنافقين نفروهم فاطمعوهم انه سيضعف أمر محمد صلى الله عليه وسلم ويقوى أمرهم فالمراد ألسنا غلبناكم على رأيكم في الدخول في الاسلام ومنعناكم منه وأرشدناكم الى مصالحكم فادفعوا اليانا نصيبا مما وجدتم في تسمية طفر المؤمنين فها ونظر الكافرين نصيبا تثبت للمؤمنين وتعظيم لما هم عليه من الدين وتحقير لسان الكافرين وتوهين لامرهم فكان طفر المسلمين أمر عظيم يفتح له أبواب السماء حين ينزل على أولياء الله وطفر الكافرين حظا دنيويا ينقض ولا يبقى منه الا النهم

قوله في الدنيا والعقبة في الآخرة فانه يحكم بينكم يوم القيامة أي بين المؤمنين والمنافقين والغرض انه يقال ما وضع السيف على المنافقين في الدنيا ولكن أخر عقابهم الى يوم الآخرة وان جعل الله لكافرين على المؤمنين سيلا قال علي وابن عباس المراد في الدنيا ولكن بالجنة أي حجة المسألة غالبية

على نجة الكل وقيل في الآخرة وقيل عام في الكل والشافعي بنى عليه مسائل منها ان الكافر اذا استولى على مال المسلم وأحرقه الى دار الحرب لم يملكه بدلالة هذه الآية ومنها ان الكافر ليس له ان يشتري عبدا مسلم او منها ان المسلم لا يقتل بالذبح والله تعالى أعلم التاويل النفس للروح كالأرواح للزوج ويتأى النساء صفات النفوس وما كتب لهن ما أوجب الله للنفوس من (٢٠١) الحقوق وحاصل المعنى ان نفسك مطيعة

فأرفق بها واليه الإشارة بقوله وأصلح خبير وأحضرت النفس الشح فالروح تشح بترك حقوق الله والنفس تشح بحظوظها فلا تملوا كل الميل في رفض حظوظ النفس فتذروها كالمعلقة بين العالم العلوي والعالم السفلي وان يتفرق أي الروح والنفس فالروح يجتذب بجذبة دفع نفسك وتعال الى سعة غنى الله في عالم هو يتة فيستغنى عن مركب النفس بالوصول الى المقصود والنفس يجتذب عن الروح بجذبة ارجى الى ربك الى سعة غنى الله في عالم فادخلي في عبادي وادخلي جنتي يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالإيمان ثلاث مراتب إيمان للعوام أن يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالبعث والجنة والنار والقدر وهذا إيمان غيبي وإيمان الخواص وهو انه تعالى اذا تجلى للعباد بصفة صفاته خضع له جميع أجزاع وجوده وآمن بالكلية وهذا إيمان عبادي وإيمان للاخص وهو بعد رفع الحجب الانانية حين أفتاه بصفة الجلال وأبقاه بصفة الجمال فلم يبق له الا ان يبقى في العين وهذا إيمان عيني ان الذين آمنوا أي بالتقليد ثم كفروا اذ لم تكن للتقليد أصل ثم آمنوا بالاستدلال العقلي ثم كفروا اذ لم يكن عقولهم مشرقة بالنسور الالهية ثم ازدادوا كفرا بالشبهات والاعتراضات لم يكن انه في الازل غافر لهم بنوره عند الرش

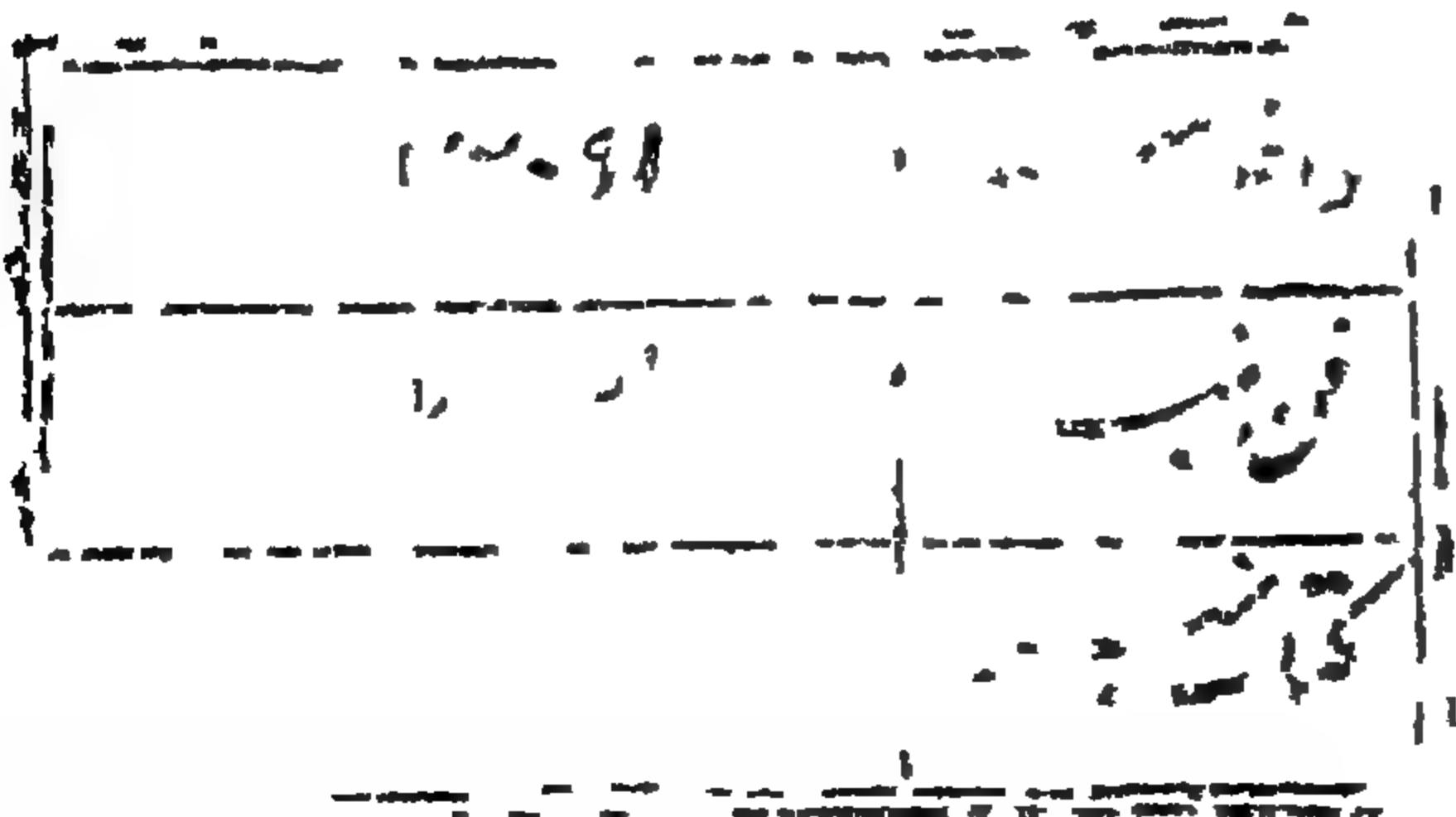
قوله ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار يعني في أسفل النار **هـ** ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال لي عبد الله بن كثير قوله في الدرك الاسفل من النار قال سمعنا ان جهنم ادرالك منازل **هـ** ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن خيثمة عن عبد الله ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال قوايستن نار تطبق عليهم وأما قوله ولن نجد لهم نصيرا فانه يعني ولن تجد لهم ولا المناقين يا محمد من الله اذا جعلهم في الدرك الاسفل من النار اصرا ينصرهم منه فينقذهم من عذابه ويدفع عنهم أليم عقابه **و** القول في تاويل قوله (الا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) وهذا استثناء من الله جل ثناؤه استثنى التائبين من نفاقهم اذا أصلحوا وأخلصوا الدين لله وحده وتبرؤا من الآلهة الا بداد وصدقوا رسوله ان يكونوا مع المصيرين على نفاقهم حتى يوفهم من اياهم في الآخرة وان يدخلوا مدخلهم من جهنم بل وعدهم جل ثناؤه ان يدخلهم مع المؤمنين على الكرامة يسكنهم معهم مساكنهم في الجنة وعدهم من الجراء على توبتهم الجزيل من العطاء فقال وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما فتاويل الآية الا الذين تابوا أي راجعوا الحق وأبوا الا الاقرار بوحداية الله وتصديق رسوله ومبايعة به من عذوبه من نفاقهم وأصلحوا يعني وأصلحوا أعمالهم فعملوا بما أمرهم الله به وأدوا فرائضه وانتهوا عما نهاهم عنه وانزجروا عن معاصيه واعتصموا بالله يقولون **س** كوا بعد الله وقد دللنا فيما مضى قبل على ان الاعتصام بالنسك والتعلق بالاعتصام بالله التمسك بعهده وميثاقه الذي عهد في كتابه الى خلقه من طاعته وتوحيده وخلصوا دينهم لله يقولوا وأخلصوا طاعتهم وأعمالهم التي يعملونها لله فارادوه بها ولم يعملوها رياء للناس ولا على شك منهم في دينهم وامتناعهم في ان الله محص عليهم ما عملوا فيجازي المحسن باحسانه والمسيء باسائه ولكنهم عملوا على يقين منهم في ثواب المحسن على احسانه وجزاء المسيء على اسائه أو يتفضل عليهم به فيعفو متقربين بها الى الله يريدون بها وجه الله فذلك معنى اخلاصهم لله دينهم ثم قال جل ثناؤه وأولئك المنافقون بعد توبتهم واصلاحهم واعتصامهم بالله واخلاصهم له مع المؤمنين في الجنة تلا مع المنافقين الذين ما تواعى نفاقهم الذين أوعدهم الله الدرك الاسفل من النار ثم قال وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما يقول وسوف يعطى الله هؤلاء الذين هذه صفتهم على توبتهم واخلاصهم واعتصامهم بالله واخلاصهم دينهم له على إيمانهم ثوابا عظيما وذلك درجات في الجنة كما أعطى الذين ما تواعى النفاق منازل في النار وهي السفلى منها لان الله جل ثناؤه وعد عباده المؤمنين ان يؤتيهم على إيمانهم ذلك كما أوعده المنافقين على نفاقهم ما ذكر في كتابه وهذا القول هو معنى قول **هـ** ثنا به ابن جندب بن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال حذيفة لا يدخل الجنة قوم كانوا منافقين فقال عبد الله وما علمك بذلك فغضب **ز** حذيفة ثم قام فتخى فلما فرقوا امر به علقمة فدعاها أما ان صاحبك يعلم الذي قامت ثم رآها الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما **و** القول في تاويل قوله (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وكان الله شاكرا عليما) يعني جل ثناؤه بقوله ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم ما صنع الله اياها المنافقون بعذابكم ان أنتم تبتن الى الله ورجعتم الى الحق الواجب لله عليكم فشكرتموه على ما أنتم عليه من نعمه

(٢٦ - (ابن جرير) - خامس) ولا يهدى بهم سبيلا اليوم لان الاصل لا يخطئ بشر المنافقين أي بشرهم بان أصلهم من جوهر الكفار ولهذا اتخذوا الكافرين أو ائمة لا يهدى بهم سبيلا في أرواحهم ويكابدون عيرون وكما يكونون يحشرون (ان المنافقين يحادون الله ورواحهم واداموا الى الصلاة قاموا كسالى يراون الناس ولا يذكرون الله الا لعل لا مذبذب من ذلك لا الى

في أنفسكم وأهاليكم وأولادكم بالإنابة إلى توبته والاعتصام به وإخلاصكم أعمالكم لوجهه
وترك رياء الناس بها وأمتهم برصوله محمد صلى الله عليه وسلم فصدقتموه وأقررتهم بما جاءكم من عنده
فعملتم به يقول لأحاجة بالله أن يجعلكم في الدرك الأسفل من النار أنتم تبتغون طاعته وراجعت
العمل بما أمركم به وترك ما نهىكم عنه لأنه لا يجتلب بعذابكم إلى نفسه نفعا ولا يدفع عنها ضررا
وانما حقوبته من عاقب من خلقه جزاء منه على جوارته عليه وعلى خلائقه أمره ونهيه وكفرانه
شكر نعمه عليه فإن أتم شكرتم له على نعمه وأطعتموه في أمره فلا حاجة به إلى تعذيبكم بل
يشكر لكم ما يكون منكم من طاعته وشكر عجزاتكم على ذلك بما يقصر عنه أمانكم فلم
تبلغه آمالكم وكان الله شاكر لكم ولعباده على طاعتكم إياه بأجزاله لهم الثواب
عليها واعظامه لهم العوض منه اعليما بما يعملون أيها المنافقون وغيركم من
خسبر وشرو صالح وطالح محض ذلك كله عليكم محبط بجمعه حتى
يجازيكم جزاء كرم القياس المحسن بأحسنه والمسمى
بأساءته وقد حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة ما يفعل الله بعذابكم إن
شكرتم وأمتتم وكان الله شاكرا
عليما وإن الله جل ثناؤه
لا يعذب شاكرا
ولا مؤمنا



* (تم الجزء الخامس من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء السادس
أوله ﴿ القول في تاديل قوله (لا يحب الله الجهر بالسوء) *



هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضل
الله فلن نجده سبيلا لهم الذين
آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء
من دون المؤمنين أتريدون أن
تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا أن
المنافقين في الدرك الأسفل من النار
ولن نجعلهم نصيرا إلا الذين تابوا
وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا
دينهم ته فاولئك مع المؤمنين
وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا
عظيما ما يفعل الله بعذابكم إن
شكرتم وأمتتم وكان
الله شاكرا
عليما

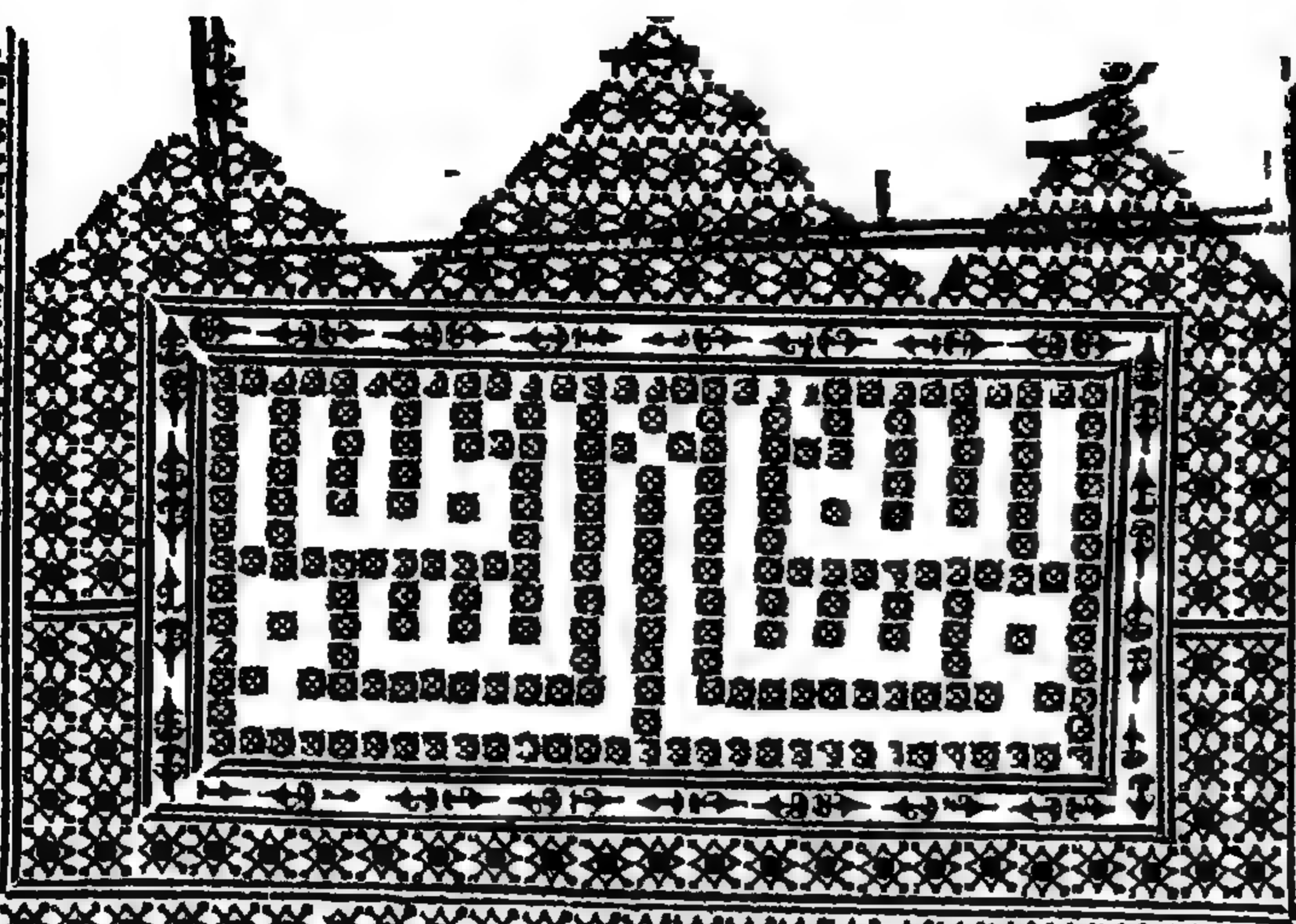
(الجزء السادس)
من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت
الامة على تقدمه في التفسير وجعلته حجة اذا
وقع النزاع في التعبير الامام أبي جعفر
محمد بن جرير الطبري المسمى
جامع البيان في تفسير
القرآن رحمه الله
وأثابه رضاء
آمين

(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامس الجزء السادس من
تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان للعلامة نظام
الدين الحسين بن محمد بن حسين القمي النيسابوري
قدست أسرارہ)

(تنبيه)
طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزنة (أمراء نجد)
آل رشيد * لازالت الايام تتلأأ بزواجر مجدهم ولا يرح
الاتام يعترف من بحار برهم وذلك بعدم مقابلة تلك النسخة
على النسخة الموجودة بالكتبخانة الحدوية لازالت أشعة النفع
ما تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة في تصحيحها ومراجعة
ما يحتاج الى الرابحة من مظانها الموثوق بترجيحها مع عناية جمع
من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكراً مماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)

لا يجب الله الجهر بالسوء
 من القول الا من ظلم وكان
 الله سميعا علما ان تبدوا
 خيرا أو تخفوا أو تغواص
 سوء فان الله كان عفو
 نادرا ان الذين يكفرون
 بالله ورسوله ويريدون أن
 يفرقوا بين الله ورسوله
 ويقولون تؤمن ببعض
 ونكفر ببعض ويريدون أن
 يتخذوا بين ذلك سبيلا
 أولئك هم الكافرون حقا
 وأعدنا للكافرين عذابا
 مهينا والذين آمنوا بالله
 ورسوله ولم يفرقوا بين أحد
 منهم أولئك سوف يؤتيهم
 أجورهم وكان الله
 غفورا رحیما القرا آت في
 الدرك بسكون الراء حزة
 وعلى وتلف وعاصم غير
 الاعشى الباقيون بالفتح
 يؤتيهم بالياء حفص وعباس
 الباقيون بالنون الوقوف
 خادعهم ط لعطف
 المختلفين كسالى لالان
 براؤن صفتهم قليلا ه ز
 بناء على أن مدبذين نصب
 على الذم والالوجه انه حال
 أي براؤن مسدبين بين
 ذلك وقد قبل على تقدير
 الابتداء أي لاهم الى هؤلاء
 والالوجه انه بيان الذنب
 أي لامنسوين الى هؤلاء
 هؤلاء الثانية ط سبلا
 ه من دون المؤمنين ط



بسم الله الرحمن الرحيم

القول في تاويل قوله (لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا علما) اختلفت
 القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار بضم الظاء وقرأه بعضهم الا من ظلم بفتح الظاء ثم اختلف الذين
 قرؤا ذلك بضم الظاء في تاويله فقال بعضهم معنى ذلك لا يجب الله أن يجهر أحدنا بالدعاء على أحد وذلك عندهم
 هو الجهر بالسوء الا من ظلم يقول فيدعو على ظالمه فان الله جل ثناؤه لا يكره له ذلك لانه قد رخص له في ذلك
 ذكر من قال ذلك حدثني الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله
 لا يجب الله الجهر بالسوء أي لا يجب الله ان يدعو أحد على أحد الا أن يكون مظلوما فانه قد أُرخص له ان يدعو
 على من ظلمه وذلك قوله الا من ظلم وان صبر فهو خير له حدثني الثني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية
 بن علي عن ابن عباس قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم فانه يجب الجهر بالسوء من القول
 حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا
 من ظلم وكان الله سميعا علما عذر الله المظلوم كما تسمعون ان يدعو حدثني الحرث قال ثنا أبو عبيد قال
 ثنا هشيم عن يونس عن الحسن قال هو الرجل يظلم الرجل فلا يدع عليه ولكن ليقول اللهم أعني عليه اللهم
 استخرج لي حقِّي اللهم حل بيني وبين ما يريدونجوه من الدعاء فن علي قول ابن عباس هذا في موضع رفع لانه
 وجهه الى أن الجهر بالسوء في معنى الدعاء واستثنى المظلوم منه فكان معنى الكلام على قوله لا يجب الله أن
 يجهر بالسوء من القول الا المظلوم فلا حرج عليه في الجهر به وهذا مذهب يراه أهل العربية تحط في العربية
 وذلك ان من لا يجوز أن يكون رفعا عندهم بالجهر لانها في صله ان وان لم ينله الجحد فلا يجوز العطف عليه هو
 خطأ عندهم أن يقال لا يجبني أن يقوم الا زيد وقد يحتمل ان تكون من نصبا على تاويل قول ابن عباس
 وقوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول كلاما تاما ثم قيل الا من ظلم فلا حرج عليه فتكون من استثناء من
 الفعل وان لم يكن قبل لاستثناء منه شيء طاهر يستثنى منه كما قال جسر ثناؤه لست عليهم بحسب طر الا من تولى
 وكفروا بقولهم اني لا كره الخصومة والراء اللهم الارجل لا يريد الله بذلك ولم يذ كر قبله شيء من الاسماء ومن
 على قول الحسن هذا نصب على انه مستثنى من معنى الكلام لا من الاسم كذا كرنا قبل في تاويل قول ابن

عباس اذا وجهه من الى النصب وكقول القائل كان من الامر كذا وكذا اللهم الا ان فلانا جزاه الله خيرا فاعل كذا وكذا وقال آخرون بل معنى ذلك لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم فيجوز بما قيل منه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابو معاوية عن محمد بن اسحق عن ابن ابي نجيح عن مجاهد قال هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحسن ضيافته فيخرج من عنده فيقول اساء ضيافتي ولم يحسن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج بن ابن جريح عن مجاهد الا من ظلم قال الامن آثم ما قيل له حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابي نجيح عن مجاهد لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال هو الاضيف المحول وحده فانه يجهر لصاحبه بالسوء من القول وقال آخرون عن ذلك الرجل ينزل بالرجل فلا يقربه فينال من الذي لا يقربه ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله الا من ظلم فانتصر بجهر بالسوء حدثني المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي نجيح مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن ابي نجيح عن ابراهيم بن ابي بكر عن مجاهد وعن جندب الامرج عن مجاهد لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحسن اليه فقد رخص الله له ان يقول فيه حدثني احمد بن حماد الدوالي قال ثنا سفيان عن ابن ابي نجيح عن ابراهيم بن ابي بكر عن مجاهد لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال هو في الضيافة ياتي الرجل القوم فينزل عليهم ولا يضيفونه وخص الله له ان يقول فيهم حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا المثنى بن الصباح عن مجاهد في قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال هو رجل يود اليه حق ضيافته فلما خرج اخبر الناس فقال ضفت فلانا فلم يود حق ضيافتي فذلك جهر بالسوء الا من ظلم حين لم يود اليه ضيافته حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال مجاهد الا من ظلم فانتصر بجهر بسوء قال مجاهد نزلت في رجل ضاف رجلا بغلاة من الارض فلم يصفه فنزلت الا من ظلم ذكر انه لم يصفه لا يزيد على ذلك وقال آخرون معنى ذلك الا من ظلم فانتصر من ظلمه فان الله قد اذن له في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم يقول ان الله لا يجب الجهر بالسوء من احد من الخلق ولكن يقول من ظلم فانتصر بنيل ما ظلم فليس عليه جناح فمن على هذه الاقوال التي ذكرناها سوى قول ابن عباس في موضع نصب على انقطاعه من الاول والعرب من شأنها ان تصب ما بعد الا في الاستثناء المنقطع فكان معنى الكلام على هذه الاقوال سوى قول ابن عباس لا يجب الله الجهر بالسوء من القول ولكن من ظلم فلا حرج عليه ان يخبر بما نيل منه او ينتصر من ظلمه وقرأ ذلك آخرون بفتح الظاء الا من ظلم وناولوه لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم فلا باس ان يجهره بالسوء من القول ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال اخبرنا وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم فقرأ ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار حتى بلغ وسوف يؤت الله المؤمنين اجر اعظيما ثم قال بعد ما قال هم في الدرك الاسفل من النار ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وامنتم وكان الله شاكرا عليهما لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال لا يجب الله ان يقول لهذا ألسنت ناعت ألسنت المنافق الذي ظلمت وعلت وفعلت من بعد ما تاب الا من ظلم الا من أقام على النفاق قال وكان أبي يقول ذلك له ويقرأها الا من ظلم فمن على هذا التاويل نصب لتعلقه بالجهر وناول الكلام على قول قائل هذا القول لا يجب الله أن يجهر أحدًا من المنافقين بالسوء من القول الا من ظلم فقام على نفاقه فانه لا باس بالجهره بالسوء من

مبيناً من النار ج
لا ابتداء النفي مع العطف
نصيراً ط الاستثناء مع
المؤمنين ط عظيماته وآمنتم
ط عليهم ط الجزء السادس
ظلم ط عليهم ط قد براه ببعض
لا العطف سبباً لان
ما بعده خبر ان وقيل ان
الخبر محذوف أي هلكوا
أو ما يتلوه مستأنف حقا
ج الاحتمال ما بعده العطف
والاستئناف مهيئاً
أجورهم ط رحمة
التفسير قال الزجاج أي
يخادعون رسول الله صلى
الله عليه وسلم أي يظهر
له الامان ويظهرون
الكفر كقوله ان الذين
يباعونك انما يباعون
الله وهو خادعهم امم فاعل
من خادعته فخذعته اذا غلبته
وكنيت اخذع منه قال ابن
عباس يعطيهم نورا كما يعطي
المؤمنين فاذا وصلا الى
الصراط اتقى نورهم ويبقى
نور المؤمنين فينادون
انظرونا نقبس من نوركم
وباقى تفسير الخادعة تقدم
في أول البقرة كسالى جمع
كسلان كسارى في سكران
أي يقومون متناقلين
متباطئين متعاضدين كما
تري من يفعل شيا على كره
لا عن طيب نفس ووعبة
وهو معنى الكسل والسبب
في ذلك أنهم يبتغون بهاقى
الحال ولا يرجون من فعلها
نوايا ولا يخافون من تركها
عقابا براون الناس أي

لا يقرعون إلى الصلاة إلا لأجل الرياء والسمعة (٤) ومعنى المقالة في الرياء أن المرأى يرى الناس عمله وهم يرونه أسلمسان ذلك العمل أو

القول وأولى القراءتين بالصواب في ذلك قراءة من قرأ الآمن ظلم بضم الظاء لا جماع الخجة من القراء وأهمل التأويل على صحتها وشذوذ قراء من قرأ ذلك بالفتح فإذا كان ذلك أولى القراءتين بالصواب فالصواب في تأويل ذلك لا يجب الله أيها الناس أن يجهر أحد لا أحد بالسوء من القول الآمن ظلم بمعنى الآمن ظلم فلا حرج عليه أن يخبر بما أسى إليه وإذا كان ذلك معناه دخل فيه أخبار من لم يقرأ وأسى قراء أو نيل بظلم في نفسه أو ماله عنوة من سائر الناس وكذلك دعاؤه على من ناله بظلم أن ينصره الله عليه لأن في دعائه عليه إعلاما من الله سمع دعائه عليه بالسوء وإذا كان ذلك كذلك فن في موضع نصب لأنه منقطع عما قبله وأنه لا أساءة قبله يستثنى مما هو نظير قوله لست عليهم بمسيطر الآمن تولى وكفر وأما قوله وكان الله سميعا عليا فإنه يعنى وكان الله سميعا لما يجهرون به من سوء القول لمن يجهرون له به وغيب ذلك من أصواتكم وكلامكم عليا بما تخفون من سوء قولكم وكلامكم لمن تخفون له به فلا تجهرون له به محص كل ذلك عليكم حتى يجازيكم على ذلك كل جزاءكم المسمى بأساءته والمحسن بإحسانه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا قديرا) يعنى بذلك جل ثناؤه ان تبدوا أيها الناس خيرا يقول ان تقولوا جلا من القول لمن أحسن اليكم فتظهروا ذلك شكرامنكم له على ما كان منه من حسن اليكم أو تخفوه يقول أو تتركوا الظاهر ذلك فلا تبسؤوه أو تعفوا عن سوء يقول أو تصغروا لمن أساء اليكم عن أساءته فلا تجهروا له بالسوء من القول الذي قد أذنت لكم أن تجهروا له به فإن الله كان عفوا يقول لم يزل داعفون خلقه يصغح لهم عن عصاه وخالف أمره قد يراي يقول ذا قدرة على الانتقام منهم وانما يعنى بذلك ان الله لم يزل داعفون عباد مع قدرته على عقابهم على معصيتهم إياه يقول فاعفوا أنتم أيضا أيها الناس عن أتى اليكم ظلموا ولا تجهروا له بالسوء من القول وان قدرتم على الاساءة اليه كما يعفون عنكم بكم وأنتم تعفون عنه وتحالفون أمره وفي قوله جل ثناؤه ان تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفوا قديرا الدلالة الواضحة على أن تأويل قوله لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الآمن ظلم بخلاف التأويل الذي تأوله زيد بن أسلم في زعمه ان معناه لا يجب الله الجهر بالسوء من القول لاهل النفاق الآمن أقام على نفاقه فإنه لا بأس بالجهر له بالسوء من القول وذلك انه جل ثناؤه قال عقيب ذلك ان تبدوا خيرا أو تخفوه أو تعفوا عن سوء ومعقول ان الله جل ثناؤه لم يأسر المؤمنين بالعفو للمنافقين على نفاقهم ولا نهاهم ان يسلموا من كان منهم من المنافق منافقا قبل العفو عن ذلك مما لا وجه له معقول لان العفو المفهوم انما هو صغح المرء عماله قبل غيره من حق وتسمية المنافق باسمه ليس بحق لاحد قبله فيؤمر بعفوه عنه وانما هو اسم له وغير مفهوم الامر بالعفو عن تسمية الشئ بما هو اسمه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا) يعنى بذلك جل ثناؤه ان الذين يكفرون بالله ورسوله من اليهود والنصارى ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله بان يكذبوا رسل الله الذين أرسلهم الى خلقه بوجبه ويزعمون انهم اقترأوا على ربهم وذلك هو معنى اردانهم التفريق بين الله ورسوله بتخليتهم إياهم الكذب والفرقة على الله وادعائهم عليه الاباطيل ويقولون نؤمن ببعض يعنى انهم يقولون نصدق به اذا نكذب بهذا كما فعلت اليهود من تكذيبهم عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم وتصديقهم موسى وسائر الانبياء قبلهم ما برعهم وكما فعلت النصارى من تكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم عيسى وسائر الانبياء قبله بزعمهم ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا يقول ويريدون الفرقون بين الله ورسوله الزاعمون انهم يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض أن يتخذوا بين أصناف قولهم نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعض سبيلا يعنى طر يقا الى الضلالة التي أحدثوها بالبسطة التي ابتدعوها يدعون أهل الجاهل من الناس اليه فقال جل ثناؤه لعباده منها لهم على ضلالهم وكفرهم أولئك هم الكافرون حقا يقول أيها الناس هؤلاء الذين وصفت لكم صفتهم هم أهل الكفر المستحقون عذابى والحادون فى نارى حقا فاستقموا ذلك ولا تشككنكم فى أمرهم انما هم الكذب ودعواهم انهم يقولون بما زعموا انهم به مقرون

فأصل ههنا يعنى فعل بالتشديد كقولك ناعسه ونعسمه ولا يذكرون الله أى ولا يصلون الا قليلا لأنه متى لم يكن معهم أحد من الأجانب لا يصلون وإذا كانوا مع الناس فعند وقت الصلاة يتكفون حتى يصيروا غائبين عن أعين الناس فان لم يجدوا مندوحة فحينئذ يصلون وقبل انهم فى صلاتهم لا يذكرون الله الا قليلا وهو الذى يظهر مثل التكبيرات فاما الذى يخفى وهو القراءة والتسبيحات فهم لا يذكرونها وقيل انهم لا يذكرون الله فى جميع الاوقات الا ذكر اقليل فى السجدة كما ترى من بعض المتأولين بامور الدين ولو صحبته أيا ما وليالى لم تسمع منه تلبية ولا تسبيحة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق أوقاته ويجوز أن يراد بالقلة العدم قال قتادة يريد ان الله لا يقبل صلاتهم لان مآرده الله فكثيره قليل وما قبله الله فقليله كثير ومعنى متبذبن ذنبهم الشيطان والهوى وحقيقة المذبذب الذى يذب عن كلا الجانبين أى يذب ويدع الان المذبذبة فيها تكرر رايى فى اللب كان المعنى كلما مال الى جانب ذنب عنه وقرأ ابن عباس مذبذبين بالكسر أى يذبذبون قالوا هم أو ديبهم أو رايهم وعن أبي جعفر

فذلك أعين الكفر والافتقار إلى الله تعالى والكفر بالله تعالى (٥) وذلك قد يشاهد بالاثنتين بقوله عوان بين

ذلك وأعلم أن السبب في
التذبذب هو أن الفاعل
يتوقف على الداعي فإذا
كان الداعي إلى الفاعل هو
الأغراض المتعلقة بأحوال
هذا العالم وانها سبيلة
متغيرة لزم وقوع التغير في
الميل والرغبة وإذا تعارضت
الدواعي والصوارف بقي
الإنسان في الحيرة والتردد
أما من كان مطالبه في فعله
اقتناء الخيرات الباقية
واكتساب السعادات
الروحانية ثم إن تلك
المطالب أمور باقية بريئة
عن التغير والزوال لا حرم
كان هذا الإنسان ثابتا في
إيمانه راسخا في شانه
ولهذا المعنى وصف أهل
الإيمان بالثبات ثبت الله
الذين آمنوا ألا بدكر الله
تطمئن القلوب يا أيها
النفس المطمئنة قبل أنه
تعالى ذمهم على ترك طريقة
المؤمنين وطريقه الكفار
والذم على ترك طريقة
الكفار غير جائز قلنا إنما
توجه الذم لأنهم عدلوا عن
الكفر إلى ما هو أخصب وهو
طريق النفاق ولهذا ورد
فيهم من المبالغات ما ورد
من قوله ومن يضل الله فلن
نجعله سبيلا يا أيها الذين
آمروا لا تتخذوا الكافرين
أولياء أي لا تشبهوا
بالمافقين في اتخاذهم اليهود
وغيرهم من أعداء الإسلام
أولياء زهروني للمؤمنين

من الكتب والرسائل فانهم في دعواهم ما ادعوا من ذلك كذبه وذلك ان المؤمن بالكتب والرسائل هو المصدق
بجميع ما في الكتاب الذي يزعم انه به مصدق وبما جاء به الرسول الذي يزعم انه به مؤمن فاما من صدق ببعض
ذلك وكذب ببعض فهو لنسبة من كذب ببعض ما جاء به جاحدون من جحد نبوة نبي فهو به مكذب وهؤلاء الذين
جحدوا نبوة بعض الانبياء وزعموا انهم مصدقون ببعض مكذبون من زعموا انهم به مؤمنون لتكذيبهم ببعض
ما جاءهم به من عند ربهم فهم بالله ورسوله الذين يزعمون انهم به مصدقون والذين يزعمون انهم به مكذبون
كافرون فهم الجاحدون وحداثة الله ونبوة انبياءه حق الجحد المكذبون بذلك حق التكذيب فاحذر وان
تغتر واهم ويبدعتهم فانما اعتدنا لهم عذابا مهينا واما قوله واعتدنا للكافرين عذابا مهينا فانه يعني واعتدنا
لن جحبا لله ورسوله جحد هؤلاء الذين وصفت لكم أيها الناس أمرهم من أهل الكتاب ولغيرهم من سائر
أجناس الكفار عذابا في الآخرة مهينا يعني به من عذبه به بخلافه فيه وبخلاف الذي قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر من معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ان الذين
يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن
يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا أولئك أعداء الله اليهود
والنصارى آمنتم اليهود بالتوراة وموسى وكفروا بالأنجيل وعيسى وآمنت النصارى بالإنجيل وعيسى
وكفروا بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم فاتخذوا اليهود والنصارى أتباعا لهما بدعتا ليستأمن بالله وتركوا
الإسلام وهودين الله الذي بعثه رسوله حديثا معاذ قال ثنا أحمد قال ثنا أسباط عن السدي ان الذين
يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله يقولون محمد ليس برسول وتقول اليهود عيسى ليس
برسول الله فقد فرقوا بين الله وبين رسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض فهؤلاء يؤمنون ببعض
ويكفرون ببعض حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج قال قال ابن جرير قوله ان الذين يكفرون بالله
ورسوله الى قوله بين ذلك سبيلا قال اليهود والنصارى آمنتم اليهود بعيسى وآمنت النصارى بعيسى
وكفرت بعزير وكانوا يؤمنون بالنبي ويكفرون بالآخرة ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا قال دينايد بنون
به الله في القول في تأويل قوله (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم
أجورهم وكان الله غفورا رحيما) يعني بذلك جل ثناؤه والذين صدقوا بوحداية الله وأقروا بنبوته ورسوله
أجمعين وصدقوهم فيما جاؤهم به من عند الله من شرائع دينه ولم يفرقوا بين أحد منهم يقول ولم يكذبوا
بعضهم ويصدقوا بعضهم ولكنهم أقروا ان كل ما جاؤهم به من عند ربهم حق أولئك يقول هؤلاء الذين هذه
صفتهم من المؤمنين بالله ورسوله سوف يؤتيهم يقول سوف يعطيهم أجورهم يعني جزاءهم ونواهم على
تصديقهم الرسل في توحيد الله وشرائع دينه وما جاء به من عند الله وكان الله غفورا يقول لمن فعل ذلك من
خلقه ما سلفه من آثامه فيستر عليه بعفوه له عنه وتركه العقوبة عليه فانه لم يزل الذنوب المنيين اليه من خلقه
غفورا رحيما يعني ولم يزل بهم رحما بفضله عليهم بالهداية الى سبيل الحق وتوفيقه إياهم لما فيه خلاص رقابهم
من النار في القول في تأويل قوله (يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى
أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فآخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات
فعفونا عن ذلك وآتيناهم موسى ساطعا مينا) يعني بذلك جل ثناؤه يسئلك أهل الكتاب يعني بذلك أهل
التوراة من اليهود أن تنزل عليهم كتابا من السماء فآخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات
صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم من السماء فقال بعضهم سألوا أن ينزل عليهم كتابا من السماء مكتوبا كما جاء
موسى بنى إسرائيل بالتوراة فمكتوبته من عند الله ذكر من قال ذلك حديثا معاذ بن الحسين قال ثنا
أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي يسئلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء قالت
اليهود ان كنت صادقا فانك رسول الله فانما كتابا مكتوبا من السماء كما جاء به موسى حديثا الحسن قال
ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال جاء أمان من اليهود الى رسول الله صلى

على هؤلاء المافقين والنفاق باحلافهم مراءهم ومعنى ساطعا ما حته بيبه على النفاق لان ولى المناق منافق لا حجة له في قوله ان المافقين في

للأول الأسفل من النار فان القمر لا يحرق (٦) النار دوك ودوك ومع ذلك وسف بالاسفل ودرك كانت النار منزلها تنقيض درجات الجنة فيبين

ان المتأق في غاية البعد
ونهاية الطرد عن حضرة
الله تعالى وانه مع فرعون لان
الدرك الاسفل أشد العذاب
وقد قال عز من قائل ادخلوا
آل فرعون أشد العذاب
وقيل ان النار سبع دركات
سميت بذلك لانها متدركة
متتابعة بعضها فوق بعض
قال أبو حاتم جمع الدرك
أدراك كفرس وأفراس
وجمع الدرك أدرك كغلس
وأفلس ثم قال ولن تجد لهم
نصيرا احتجوا بهذا على
اثبات الشفاعة في حق
الفساق من أهل القبلة لانه
تعالى ذكره في معرض
الزجر عن النفاق فلو حصل
نفي الشفاعة مع عدم
النفاق لم يبق هذا زجرا
عن النفاق من حيث أنه
نفاق ثم استثنى منهم التائبين
فشرط أمور أربعة أولها
التوبة وثانيها اصلاح
ما أفسدوا من أسرارهم
وثالثها الاعتصام بدين الله
ورابعها الاخلاص لانه اذا
كان مطلوبه جسد المنافع
ودفع المضار تغير عن التوبة
واصلاح العمل سريعا أما
اذا كان مطلوبه مرضاة الله
وسعادة الآخرة والاعتصام
بجبل الله بقي على هذه
الطريقة ولم يتغير عنها
وعند حصول الشرائط قال
فاولئك مع المؤمنين ولم يفل
مؤمنون تشريفا للمؤمنين
انهم متبعون فالمتأقون

الله عليه وسلم فقالوا ان موسى جاء بالالواح من عند الله فاتنا بالالواح من عند الله حتى نصدقك فانزل الله بسلك
أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء الى قوله على مريم بنتا عظيما وقال آخرون بل سالوه أن
ينزل عليهم كتابا خاصة لهم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله بسلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء أي كتابا خاصة فقد سألوا موسى أكبر من ذلك
فقالوا أرنا الله جهرة وقال آخرون بل سالوه أن ينزل على رجال منهم بأعيانهم كتبيا بالامر بتصديقه
واتباعه ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح قوله
بسلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء وذلك ان اليهود والنصارى أتوا النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا لن نتابعك على ما تدعونا اليه حتى تأتينا بكتاب من عند الله الى فلان انك رسول الله والى فلان بكتاب انك
رسول الله قال الله جل ثناؤه بسلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من
ذلك فقالوا أرنا الله جهرة * قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال ان أهل التوراة
سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسألوه أن ينزل عليهم كتابا من السماء آية معجزة جميع انطلق عن ان
يأتوا بمثلها شاهدة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدق أمره لهم باتباعه وجاز أن يكون الذي سالوه من
ذلك كتابا مكتوبا ينزل عليهم من السماء الى جماعتهم وجاز أن يكون ذلك كتابا الى أشخاص بأعيانهم بل
الذي هو أولى بظاهر التلاوة أن تكون مسألتهم اياه ذلك كانت مسئلة لينزل الكتاب الواحد الى جماعتهم
لذكر الله تعالى في خبره عنهم الكتاب بلفظ الواحد يقول بسلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من
السماء ولم يقل كتبوا أو ما قوله فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فانه تويع من الله سألني الكتاب الذي سالوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزله عليهم من السماء في مسئلتهم اياه ذلك وتقرير معناه لم يقول لبيبه
صلى الله عليه وسلم يا محمد لا يعظم عليك مسئلتهم ذلك فانهم من جهلهم بالله وجراعتهم عليه واعتزازهم
بعلمه لو أنزلت عليهم الكتاب الذي سالوا أن تنزله عليهم لخالفوا أمر الله كمال الغرور بعد احياء الله أوائلهم من
صعقتهم فعبدوا الجمل واتخذوه الها يعبدونه من دون خالقهم وبارئهم الذي أراهم من قدرته وعظيم سلطانه
ما أراهم لانهم لن يعدوا ان يكونوا كأوائلهم وأسلافهم ثم قص الله من قصتهم وقصته موسى ما قص يقول الله
فقد سألوا موسى أكبر من ذلك يعني فقد سأل أسلاف هؤلاء اليهود وأوائلهم موسى عليه السلام أعظم مما
سالوا من تنزيل كتاب عليهم من السماء فقالوا أرنا الله جهرة أي عيانا نعاينه وننظر اليه وقد أتينا على معنى
الجهرة بما في ذلك من الزوائد والشواهد على صحة ما قلنا في معناه فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع
وقد ذكر عن ابن عباس انه كان يقول في ذلك ما حدثني به الحرث قال ثنا أبو عبيد قال ثنا هرون بن
موسى عن عبد الرحمن بن اسحق عن عبد الرحمن بن معاوية عن ابن عباس في هذه الآية قال انهم اذا رأوه
فقد رأوه وانما قالوا جهرة أرنا الله قال هو مقدم ومؤخر وكان ابن عباس يتناول ذلك ان سؤالهم موسى كان
جهرة وأما قوله فاحذتهم الصاعقة فانه يقول فصعقوا بظلمهم أنفسهم وظلمهم أنفسهم كان مسئلتهم موسى
أن يريهم وجه جهرة لان ذلك مما لم يكن لهم مسئلة وقد بينا معنى الصاعقة فيما مضى باختلاف المتكلمين في
تأويلها والدليل على أولى ما قيل فيها بالصواب وأما قوله ثم اتخذوا الجمل فانه يعني ثم اتخذ هؤلاء الذين سالوا
موسى ما سالوه من رؤيتهم جهرة بعدما أحياهم الله فبعثهم من صعقتهم الجمل الذي كان السامري نبذ
فيما نبذ من القبضة التي قبضها من أثر فرس جبريل عليه السلام الها يعبدونه من دون الله وقد أتينا على
ذكر السبب الذي من أجله اتخذوا الجمل وكيف كان أمرهم وأمره فيما مضى بما فيه الكفاية وقوله من
بعد ما جاءتهم البينات يعني من بعد ما جاءت هؤلاء الذين سالوا موسى ما سالوا البينات من الله والدلالات
الواضحات بانهم لن يروا الله عيانا جهارا وانما عني بالبينات انها آيات تبين عن انهم لن يروا الله في أيام حياتهم
في الدنيا جهرة وكانت تلك الآيات البينات لهم على ان ذلك كذلك اصعاق الله اياهم عند مسئلتهم موسى
ان يريهم وجه جهرة ثم أحياهم اياهم بعد مماتهم مع سائر الآيات التي أراهم الله دلاله على ذلك يقول الله

بعد الشرايط لهم ثم بين وعد المؤمنين بقوله وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما يشمل المتأقين التائبين بالتبعية ثم

يرون على ان فائدة الامتحان والعمل الصالح انما يرجع على المكلفين فقال ما يفعل الله بعذابكم (٧) ان شكرتم وامنتم لان تعذيب الملوك

بعض الرعية انما يكون
للتشقي من الغبط اولئك
النار اول طلب المناجع اول دفع
المضار وامثال هذه الامور
في حقه تعالى مجال واعا
المقصود حل المكلفين على
فعل الحسن وترك القبيح
لينا والسعادة العظمى
فمن امتثل واطاع فكيف
يليق بكرمه تعذيبه قالت
المعتزلة هذا صريح في انه
تعالى لم يخلق أحد الغرض
التعذيب وفي ان فاعل
الشكر والامان هو العبد
والاصار التقدير وما يفعل
الله بعذابكم ان خلق الشكر
والامان فيكم ومعلوم ان
هذا غير منتظم والجواب
مسلم انه تعالى غير
مستكمل بالتعذيب ولا
بالانابة لكن وقوع البعض
في مظاهر اللطف والبعض
في مظاهر القهر ضروري
كسبق وايضا انتهاء الكل
الى ارادته وخلق قوته كونه
ضروري بواسطة أو بغير
واسطة فيقول المعنى الى انه
لا يعذبكم ان كنتم مظاهر
اللطف وهذا كلام في غاية
الصحة قال في الكشف
وانما قدم الشكر على
الامان لان العاقل ينظر
اولا الى النعمة فيشكر
شكرا مبهما ثم اذا انتهى
به النظر الى معرفة المنعم آمن
وأقول ان لم تكن الواو
لترتيب فلا سؤال وان
كانت للترتيب فلعلة انما

مقبول اليهم فعلهم ذلك وهو بخال عبادته جهلهم ونقص عقولهم واحلامهم ثم أقروا الجبل بانه لهم اله وهم يرونه
حيانا وينظرون اليه جهارا بعد ما أراهم ورجعهم من الآيات اليينات ما أراهم انهم لا يرون ربهم جهرة وعبانا
في حياتهم الذين انما فكفروا على عبادته مصدقين بالوهم وقوله فعفوا ناعن ذلك يقول فعفوا العبد العجل عن
عبادتهم اياه والمصدق منهم بانه الهوم بعد الذي أراهم الله انهم لا يرون ربهم في حياتهم من الآيات ما أراهم
عن تصديقهم بذلك بالتوبة التي تابوها الى ربهم يقتلهم أنفسهم وصبرهم في ذلك على أمر ربهم وآتيناهم موسى
سلطانا مبينا يقول وآتيناهم موسى حجة تبين عن صدقه وحقيقة نبوته وتلك الحجة هي الآيات التي آناه الله اياها
في القول في تاويل قوله (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا
في السبت واخذنا منهم ميثاقا غليظا) يعني جل ثناؤه بقوله ورفعنا فوقهم الطور يعني الجبل وذلك لما
امتنعوا من العمل بما في التوراة وقبول ما جاءهم به موسى فيها بميثاقهم يعني بما أعطوا الله الميثاق والعهود
لنعلم بما في التوراة وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا يعني باب حطة حين أمروا أن يدخلوا منه مجودا فدخلوا
بزحفون على أستاههم وقلنا لهم لا تعدوا في السبت يعني بقوله لا تعدوا في السبت لا تتجاوزوا في يوم السبت
ما أبيع لكم الى ما لم يبيع لكم كما حد ثنا بشرين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقلنا
لهم ادخلوا الباب سجدا قال كنا نحدث انه باب من أبواب بيت المقدس وقلنا لهم لا تعدوا في السبت أمر
القوم أن لا يأكلوا الخبثان يوم السبت ولا يعرضوا لها وأحل لهم ما راء ذلك واختلفت القراء في قراءة ذلك
فقرأه عامة قراء اصار الا سلام لا تعدوا في السبت بتخفيف العين من قول القائل عدوت في الامر اذا
تجاوزت الحق فيه أعدو وعدوا وعدوا وعدا وقرأ ذلك بعض قراء أهل المدينة وقلنا لهم لا تعدوا بتسكين
العين وتشديد الدال والجمع بين ساكنين بمعنى تعدوا ثم تدغم التاء في الدال فتصير الدال مشددة مضمومة كما قرأ
من قرأ أم من لا يهدي بتسكين الهاء وقوله واخذنا منهم ميثاقا غليظا يعني عهدا وكذا شديدا بانهم يعملون
ما أمرهم الله به وينتهون عما نهاهم الله عنه مما ذكر في هذه الآية وما في التوراة وقد بينا فيما مضى السبب
الذي من أجله كانوا أمروا بدخول الباب سجدا وما كان من أمرهم في ذلك وخبرهم وقصتهم وقصة السبت
وما كان اعتداؤهم فيه بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع في القول في تاويل قوله (فبما نقضهم ميثاقهم
وكفروهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا
قليل) يعني جل ثناؤه فنقض هؤلاء الذين وصفتم صفتهم من أهل الكتاب ميثاقهم يعني عهودهم التي
عاهدوا الله أن يعملوا بما في التوراة وكفروهم بآيات الله يقول وجودهم بآيات الله يعني باعلام الله وأدله
التي اخرج بها عليهم في صدق انبياءهم ورسوله وحقيقة ما جاءهم به من عنده وقتلهم الانبياء بغير حق يقول
وبقتلهم الانبياء بعد قيام الحجة عليهم بنبوتهم بغير حق يعني بغير استحقاق منهم ذلك لكثرة أتوها ولا خطيئة
استوجبوا القتل عليها وقولهم قلوبنا غلف يعني بقولهم قلوبنا غلف يعني يقولون عليها غشاوة وأعطية
عما تدعون اليه فلا تنقم ما تقول ولا تنقله وقد بينا معنى الغلف وذكرنا في ذلك من الرواية فيما مضى قبل بل
طبع الله عليها بكفرهم يقول كذبوا في قولهم قلوبنا غلف ما هي بغلف ولا عليها أعطية ولكن الله جعل
ثناؤه جعل عليها طابعا بكفرهم بالله وقد بينا صفة الطبع على القلب فيما مضى بما أغنى عن اعادته فلا يؤمنون
الا قليلا يقول فلا يؤمن هؤلاء الذين وصف الله صفتهم لطبعه على قلوبهم فيصدقوا بالله ورسوله وما جاءهم به
من عند الله الا ايمانا قليلا يعني الاتصديقا قليلا وانما صار قليلا لانهم لم يصدقوا على ما أمرهم الله ولكن
صدقوا ببعض الانبياء وبعض الكتب وكذبوا ببعض فكان تصديقهم بما صدقوا به قليلا لانهم وان صدقوا
به من وجه فهم به مكذبون من وجه آخر وذلك من وجه تكذيبهم من كذبوا به من الانبياء وما جاءهم به
كتب الله ورسوله الله يصدق بعضهم بعضا وذلك أمر كل نبي أمته وكذلك كتب الله يصدق بعضها بعضا
ويحقق بعض بعضها فالكذب ببعضها مكذب بجميعها من جهة وجود ما صدقه الكتاب الذي يقر بصحته
فلذلك صار ايمانهم بما آمنوا من ذلك قليلا وبخوال الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

قدم الشكر في هذه الآية خلاف أكثر الآيات التي قدم الامان فاعلى العمل الصالح وهو الاصل لان الآية مسوقة في غرض المناقصة وله

الشكر ههنا أهم لانه عبارة
من صرف جميع ما أعطاه
الله تعالى فيما خلق لاجله
حتى تكون أفعاله وأقواله
على نهج السداد وسنن
الاستقامة وكان الله شاكرا
مستيا على الشكر فسمى
جاء الشكر شكر اوفيه
انه يجزي على العمل القليل
ثوابا كثيرا علما بالكيلات
والجزئيات من غير غلط
ونسيان فيوصل جزاء
الشاكرين اليهم كما يليق
بمحالهم بل كما يليق بكرمه
وسعة فضله ورحمته ثم انه
سجله لما هتك ستر المناقبين
وقضهم وكان هتك الستر
منافيا للكرم والرحمة
ظاهر اذ كرم ما يجري مجرى
العذر من ذلك فقال لا يجب
الله الجهر الآية يعني انه
لا يجب اظهار الغضاخ الا
في حق من ظلم وهم المسلمون
الذين عظم ضرر المناقبين
وكيدهم فيهم وايضا ان
المناق اذا تابوا صلح لم يكذب
يسلم من تعيير المسلمين اياه
على ما صدر عنه في الماضي
فبين تعالى ان تعييرهم
بعد التوبة امر مذموم
وانه تعالى لا يرضى به الامن
ظلم نفسه عاد الى نفاقه قالت
المعتزلة في الآية دلالة على
انه تعالى لا يرضى من عباده
فعل القباخ لان محبة الله
تعالى عبارة عن ارادته
وقالت الاشاعرة المحبة
عبارة عن ايصالي الثواب
على العمل بحيث يذهب

صد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله فيما نقضهم ميثاقهم يقول
في نقضهم ميثاقهم لعنائهم وقولهم قلوبنا غلف أي لا نقفه بل طبع الله عليها بكفرهم ولعنهم حين فعلوا ذلك
واختلف في معنى قوله فيما نقضهم الآية وهل هو موصل لما قبله من الكلام أو هو منفصل منه فقال بعضهم
هو منفصل مما قبله ومعناه فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا
غلف بل طبع الله عليها بكفرهم ولعنهم ذكر من قال ذلك صد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة فلا يؤمنون الا قليلا لما ترك القوم أمر الله وقتلوا رسله وكفروا بآياته ونقضوا الميثاق
الذي أخذ عليهم طبع الله عليها بكفرهم ولعنهم وقال آخرون بل هو موصل لما قبله قالوا ومعنى
الكلام فآخذتهم الصاعقة بظلمهم فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وبكذا
وكذا آخذتهم الصاعقة قالوا تتبع الكلام بعضه بعضا ومعناه مردود الى أوله وتفسير ظلمهم الذي آخذتهم
الصاعقة من أجله بما فسر به تعالى ذكره من نقضهم الميثاق وقتلهم الانبياء وسائر ما بين من أمرهم الذي
ظلموا فيه أنفسهم والصواب في ذلك من القول ان قوله فيما نقضهم ميثاقهم وما بعده منفصل معناه من معنى
ما قبله وانما معنى الكلام فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وبكذا وبكذا العناهم وغضبنا عليهم فترك
ذكر لعنائهم دلالة قوله بل طبع الله عليها بكفرهم على معنى ذلك اذ كان من طبع على قلبه فقد لعن ومضط
عليه وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الذين آخذتهم الصاعقة انما كانوا على عهد موسى والذين قتلوا الانبياء
والذين رموا مريم بالبنتان العظيم وقالوا قتلنا المسيح كانوا بعد موسى بدهر طويل ولم يترك الذين رموا
مريم بالبنتان العظيم زمان موسى ولا من صعد من قومه واذ كان ذلك كذلك فعلاوم ان الذين آخذتهم الصاعقة
لم تأخذهم عقوبتهم مريم بالبنتان العظيم ولا لقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم واذ كان ذلك كذلك
فبين ان القوم الذين قالوا هذه المقالة غير الذين عقوبوا بالصاعقة واذ كان كذلك كان بيننا انفصال معنى قوله
فيما نقضهم ميثاقهم من معنى قوله فآخذتهم الصاعقة بظلمهم في القول في تاويل قوله (وبكفرهم
وقولهم على مريم بنتنا عظيما) يعني بذلك جل ثناؤه وبكفر هؤلاء الذين وصف صفتهم وقولهم على مريم
ببنتنا عظيما يعني بغيريتهم عليها ورميهم اياها بالزنا وهو البنتان العظيم لانهم رموها بذلك وهي مما رموها
به برة بغير ثبوت ولا برهان فبنتوها بالباطل من القول وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك صد ثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وقولهم على
مريم بنتنا عظيما يعني انهم رموها بالزنا صد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
اسباط عن السدي قوله وقولهم على مريم بنتنا عظيما حين قد فرها بالزنا صد ثنا المثنى قال ثنا اسحق
قال ثنا يعلى بن عبيد عن جويري في قوله وقولهم على مريم بنتنا عظيما قال قالوا زنت في القول في تاويل
قوله (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) يعني بذلك جل
ثناؤه وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله ثم كذبهم الله في قتلهم فقال وما قتلوه وما صلبوه يعني وما
قتلوا عيسى وما صلبوه ولكن شبه لهم واختلف أهل التأويل في صفة التشبيه الذي شبه لليهود في أمر عيسى
فقال بعضهم لما حاطت اليهودية وباحجابها حاطوا بهم وهم لا يثبتون معرفتي عيسى بعينه وذلك انهم جميعا
حولوا في صورة عيسى فاشكل على الذين كانوا يريدون قتل عيسى عيسى من غيرهم منهم وخرج اليهم بعض
من كان في البيت مع عيسى فقتلوه وهم يحسبونه عيسى ذكر من قال ذلك صد ثنا ابن جند قال ثنا يعقوب
القمي عن هرون بن عثيرة عن وهب بن منبه قال أتى عيسى ومعه سبعة عشر من الخواريين في بيت وأحاطوا
بهم فلما دخلوا عليهم صورهم الله كلهم على صورة عيسى فقالوا لهم سحرتمونا ليبرزن لنا عيسى أولنا قتلناكم
جميعا فقال عيسى لأصحابه من يشترى نفسه منكم اليوم بالجنة فقال رجل منهم أنا فخرج اليهم فقال أنا عيسى
وقد صوره الله على صورة عيسى فاخذوه فقتلوه وصلبوه فنم شبه لهم وطموا انهم قد قتلوا عيسى وطمت
النصارى مثل ذلك انه عيسى ورفع الله عيسى من يومئذ وقد روى عن وهب بن منبه غير هذا القول وهو

هذا الوصفان كهيئة الولاية والعبادة كقولهم اذا حضر بهم في سبيل الله فقتلوا وللبين (٩) واجيب في الظلم والامانة اما قوله الامن

ظلم فالاستثناء فيه متصل
او منقطع وعلى الاول قال
ابو عبيدة تقدره الاجهر
من ظلم فسد المضاف
وقال الزجاج الجهر بمعنى
المجاهر أي لا يحب الله المجاهر
بالسوء الا من ظلم وعلى
الثاني المعنى لكن المظلوم له ان
يجهر بظلامته وماذا يفعل
المظلوم قال ابن عباس له
ان يرفع صوته بالثناء على
من ظلمه وقال مجاهد ان
يجهر بظلم ظالمه وقال الاصم
لا يجسوز اظهار الاحوال
المستورة المكنونة حذرا
من الغيبة والرياسة لكن له
اظهار ظلمه بان يذكر أنه
سرق أو غصب وقال الحسن
له ان يتصر من ظالمه وعن
مجاهد ان ضيف انضيف فوما
فاساؤا فراه فاشتكا هم
فترت الآية بخصه في ان
يشكو وقرأ الضحاك وزيد
ابن اسلم وسعيد بن جبير
الامن ظلم على البناء للفاعل
وقبل انه كلام منقطع عما
قبله أي لكن من ظلم فدعوه
وخذوه وقال الثوري والزجاج
معناه لكن من ظلم فانه
يجهر له بالسوء من القول
وكان الله سبحانه عليا فليق
الله فلا يقبل الا الحق ولا
يقذف مستورا ثم حدث على
العفو بقوله ان تبدوا خيرا
أو تخفوه وهو اشارة الى
ايصال النفع أو تغفوع
سوء وهذا اشارة الى دفع
الضرر وعلى هذين تدور

ما حدث من ثلاثين قال ثنا احمد بن محمد بن عبد الكريم قال ثنا عبد الصمد بن سعيد قال ثنا
سمع وهيب يقول ان عيسى بن مريم لما اُعلم الله انه خارج من الدنيا خرج من الموت وشق عليه فدعا الحوار بين
وصنع لهم طعاما فقال احضروني الى الله فان لي اليكم حاجة فلما اجتمعوا اليه من الليل عشاهاهم وقام يخدمهم فلما
فرغوا من الطعام أخذ يغسل أيديهم ويوضئهم بيده ويمسح أيديهم بشيابه فتعاطفوا ذلك وتكاهوه فقال
الامن رد على شيئا لئلا يظن انهم ليس مني ولا انا منهم فاقروه حتى فرغ من ذلك قال اما ما صنعت بكم الليلة مما
خدمتكم على الطعام وغسلت أيديكم فليكن لكم في اسوة فانكم ترون اني خدركم فلا يتعظم بعضكم على
بعض وليبذل بعضكم لبعض نفسه كما بذلت نفسي لكم واما حاجتي اليكم التي استعنتكم عليها فتدعون لي الله
وتجتهدون في الدعاء ان يؤخر اجلي فلما انصبوا أنفسهم للدعاء فارادوا ان يجتهدوا أخذهم النوم حتى لم
يستطيعوا دعاء فجعل يوقظهم ويقول سبحان الله لا تصبرون لي ليلة واحدة تعينوني فيها قالوا والله ما ندري
مالنا لقد كنا نسهر فنكثر السهر وما يطيق المسألة سمر ولا نريد دعاء الا حيل بيننا وبينه فقال يذهب بالراعي
وتتفرق الغنم وجعل ياتي بكلام نحو هذا يعني به نفسه ثم قال الحق لي كفرن بي أحدكم قبل أن يصبح اليك ثلاث
مرات وليدعي أحدكم بدواهم يسيرة ولياكن ثني فخرجوا وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه فانخذوا وسمعوا أحد
الحواريين فقالوا هذا من أصحابه فمجدوا وقال ما انا صاحب فتركوه ثم أخذوا آخرون فمجدوا كذلك ثم سمع
صوت ديك فبكوا وحزنه فلما أصبح أتى أحد الحوار بين اليهود فقال ما تجعلون لي ان دللتكم على المسيح ففعلوا
له ثلاثين درهما فانخذها ودلهم عليهم قبل ذلك فانخذوه فاستوتقوا منه ووربطوه بحبل فجعلوا
يقودونه ويقولون أنت كنت نجي الموتى وتنهى الشيطان فتبرئ المجنون أفلا تتجنى نفسك من هذا الحبل
ويصقون عليه ويلقون عليه الشوك حتى أتوا به الخشبة التي أرادوا ان يصلبوه عليها فرفعه الله اليه وصلبوا
ما شبه لهم فكث سبعا ثم ان أمه والمرأة التي كان يداويها عيسى فابراها الله من الجنون جاءه تائبان حيث
كان المصاب فجاهداهما عيسى فقال تائبان قالتا عليك فقال اني قد رفعني الله اليه ولم يصني الاخير وان هذا
شيء شبه لهم فامر الحوار بين ان يلحقوا الى مكان كذا وكذا فلقوه الى ذلك الماكان كان أحد عشر وقد الذي كان
باعد ودل عليه اليه ففسال عنه أصحابه فقالوا انه ندم على ما صنع فاختنق وقتل نفسه فقال لو تاب لتاب الله عليه
ثم سالهم عن غلام تبعهم يقال له يحيى فقال هو معكم فانطلقوا فانه سيصم كل انسان منكم يحدث ببلغة قوم
فليذروهم وليدعهم وقال آخرون بل سال عيسى من كن معي في البيت أن يلقى علي بهضهم شبهه فاستدب لذلك
منهم رجل فالتقى عليه شبهه فقتل ذلك الرجل ورفع عيسى بن مريم عليه السلام ذكر من قال ذلك ثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتله
وما صلبوه الى قوله وكان الله عز وجل حكيما أولئك أعداء الله اليهود واشتهروا بقتل عيسى بن مريم رسول الله
ودعوا انهم قتله وصلبوه وذكر لنا ان نبي الله عيسى بن مريم قال لأصحابه أيكم يقذف عليه شبهي فانه
مقتول فقال رجل من أصحابه أنا يا نبي الله فقتل ذلك الرجل ومنع الله نبيه ورفع اليه ثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما قتله وما صلبوه ولكن شبه لهم قال ألقى شبهه على
رجل من الحوار بين فقتل وكان عيسى بن مريم عرض ذلك عليهم فقال أيكم ألقى شبهي عليه وله الجنة فقال
رجل علي ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا اسباط عن السدي ان بي اسرائيل
حضر وعيسى وتسعة عشر رجلا من الحوار بين في بيت فقال عيسى لأصحابه من ياخذ صورتي فيقتل وله
الجنة فانخذها رجل منهم وصعد عيسى الى السماء فجعلوا يعدون القوم فيجدونهم يعصرون رجلا من العدة ويرون
صورة عيسى فيهم فشكوا فيه وعلى ذلك قتلا الرجل وهم يرون انه عيسى وصلبوه فذلك قول الله تبارك
وتعالى وما قتله وما صلبوه ولكن شبه لهم الى قوله وكان الله عز وجل حكيما ثنا
حذيفة قال ثنا شبل عن القاسم بن أبي بزة أن عيسى بن مريم قال أيكم يلقى عليه شبهي فيقتل مكافئ فقال

تذكره على الانتقام فليكن ان تصدوا (١٠) بسنة الله وقيل عتوا في عفا قد ير على ايصال الثواب اليه وقال الكافي معنادان الله اقدر على ظن

رجل من اصحابه انما يارسول الله قال في عليه شبه فقتلوه فذلك قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم **حدثنا** ابن جندب قال ثنا سلمة بن اسحق قال كان اسم ملك بني اسرائيل الذي بعث الى عيسى ليقتله رجلا منهم يقال له داود فلما اجعوا ذلك منه لم يقطع عيسى من عباد الله بالموت فبما ذكر لي فقتلوه ولم يجزع منه جزعه ولم يدع الله في صرفة عنه دعاءه حتى انه يقول فيما يزعمون اللهم ان كنت صار فاهذه الكاس عن احد من خلقك فاصرفها عني وحتى ان جلده من كرب ذلك ليه قصد ما قد دخل المدخل الذي اجعوا ان يدخلوا عليه فيه ليقتلوه هو واصحابه وهم ثلاثة عشر بعيسى فلما ايقن انهم داخلون عليه قال لاصحابه الخواريين وكانوا اثني عشر رجلا فطرس ويعقوب بن زيد ويحيى بن اسحق ويعقوب واندريس وفيلس وابرتلما ومتناو قوماً ويعقوب بن حلقيا ونداوسيس وقتايا وبودس وكرياطوطا قال ابن جندب قال ابن اسحق وكان فيهم فبما ذكر لي رجل اسمه سرجس فكانوا ثلاثة عشر رجلا سوى عيسى بحمدته النصاري وذلك الذي شبهه ليهود مكان عيسى قال فلا أدري ما هو من هؤلاء الاثني عشر أم كان ثالث عشر في حدوده حين أقروا لليهود بصلب عيسى وكفروا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من الخبر عنه وان كانوا ثلاثة عشر فأنهم دخلوا المدخل حين دخلوا وهم بعيسى أربعة عشر وان كانوا اثني عشر فأنهم دخلوا المدخل حين دخلوا وهم بعيسى ثلاثة عشر **حدثنا** ابن جندب قال ثنا سلمة بن اسحق قال ثني رجل كان نصرانيا فأسلم ان عيسى حين جاءه من الله اني رافعتك الى قال يا معشر الخواريين أيكم يحب أن يكون رفيقي في الجنة على ان يشبه للقوم في صورتي فيقتلوه مكاني قال سرجس انما يارسول الله قال فاجلس في مجلسي فجلس فيه ورفع عيسى صلات الله عليه فدخلوا عليه فاخذوه فصلبوه وكان هو الذي صلبوه وشبه لهم به فكانت عدتهم حين دخلوا مع عيسى معاومة قدر أوههم وأحصوا عدتهم فلما دخلوا عليه ليأخذوه وجدوا عيسى فيما يرون راضيا به وفقدوا رجلا من العدة فهو الذي اختلفوا فيه وكانوا لا يعرفون عيسى حتى جعلوا اليودس أو كرياطوطا ثلاثين درهما على أن يدلهم عليه ويعرفهم اياه وقال لهم اذا دخلتم عليه فاني سأقبله وهو الذي أقبل نخذوه فلما دخلوا عليه وقد رفع عيسى رأى سرجس في صورة عيسى فلم يشكك انه هو عيسى فاكب عليه يقبله فاخذوه فصلبوه ثم ان يودس أو كرياطوطا ندم على ما صنع فاختنق بحبل حتى قتل نفسه وهو ملعون في النصاري وقد كان أحد المعدودين من اصحابه وبعض النصاري تزعم ان يودس أو كرياطوطا هو الذي شبه لهم فصلبوه وهو يقول اني لست بـصاحبكم انما الذي دلتكم عليه والله أعلم اني ذلك كان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح بلغنا ان عيسى بن مريم قال لاصحابه أيكم يتدرب فيلقى عليه شبه فيقتل فقال رجل من اصحابه انما ياني الله فالتى عليه شبه فقتل ورفع الله نبيه اليه **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله شبه لهم قال صلبوا رجلا غيـر عيسى بحسبونه اياه **حدثنا** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولكن شبه لهم فذكروا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال صلبوا رجلا شبهوه بعيسى بحسبونه اياه ورفع الله اليه عيسى عليه السلام حيا قال أبو جعفر وأولى هذه الاقوال بالصواب أحد القولين اللذين ذكرناهما عن وهب بن منبه من ان شبه عيسى ألقى على جميع من كان في البيت مع عيسى حين أحيط به وبهم من غير مسألة عيسى اياهم ذلك ولكن اخبرني الله بذلك اليهودي ينقذه نبيه عليه السلام من مكر وهما أرادوا به من القتل ويتلى به من أراد ابتلاءه من عبادته في قبلة في عيسى وصدة الخبر عن أمره والقول الذي رواه عبد العزيز عنه وانما قلنا ذلك أولى القولين لان الذين شهدوا عيسى من الخواريين لو كانوا في حال ما رفع عيسى وألقى شبهه على من ألقى عليه شبهه كانوا قد عاينوا عيسى وهو يرفع من بينهم وأثبتوا الذي ألقى عليه شبهه وعينوه متحولاً في صورته بعد الذي كان به من صورة نفسه بحضرتهم لم يخف ذلك من أمر عيسى وأمر من ألقى عليه شبهه عليهم مع ما يثبتهم ذلك كما ولم يلتبس ولم يشك عليهم وان أشكل على غيرهم من أعدائهم من اليهود والنصارى والمسلمين وان عيسى رفع من بينهم حيا وكيف يجوز ان يكون كان أشكل

فقد بكت منك على عتو صاحبك وفي الخبر ان أبا بكر شبه رجل فسكت مراراً ثم رد عليه فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر شمتني وأنت جالس فلما رددت عليه تمت قال ان ملكا كان يجيب عنك فلما رددت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم أجلس عند محبي الشيطان ثم انه سبحانه تكلم بعد ذكر أحوال المنافقين في مذاهب اليهود والنصارى وأباطيلهم وذلك أنواع الاول ايمانهم ببعض الانبياء دون بعض فسلكتهم في سلك من لا يقر بالوحدانية ولا بالنبوات وهم الذين يكفرون بالله ورسوله وفي سلك من يقر بالوحدانية وينكر النبوات وهم الذين يريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله في الايمان بالله والكفر بالرسول وذلك ان اليهود آمنوا بموسى والنسوراة وكفروا بعيسى والانجيل ومحمد صلى الله عليه وسلم والنصارى آمنوا بعيسى والانجيل وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن فآمنوا ببعض الانبياء وكفروا ببعض وأرادوا أن يتخذوا بين ذلك أي بين الايمان بالكل وبين الكفر بالكل سبيلاً أي واسطة أولئك أي الطوائف الثلاث هم الكافرون أما الطائفة الاولى فكفروا بهما واما الثانية فكانت تكذيب الانبياء وادكارهم يستلزم تكذيب الله ان الذين يبايعونك

انما يابعون الله وأما الطائفة الثالثة فلان الدليل الدال على نبوة بعض الانبياء هو المعجزة (١١) ويلزم منه حصول النبوة حيث حصل

المعجزة القدر في بعض من
ظهر على يده المعجزة هو
القدح في كل بني قحليل هب
انه يلزمهم الكفر بكل
الانبياء ولكن ليس اذا توجه
بعض الازمان على انسان
لزم أن يكون ذلك الانسان
قائلا به فالزام الكفر أمر
والزام الكفر غير فالجواب
ان الازمان اذا كان خفيا
يحتاج فيها إلى فكر وتأمل
فالامر كما ذكرتم أما اذا
كان جليا واضحا لم يبق بين
الازمان والالزام فسرف
واتصاب حقا على انه مصدر
وكذلك غيره كقولك زيد
قام حقا أي أخبرتك بهذا
المعنى اخبارا حقا وقيل
المرادهم الكافرون كفرا
حقا وطعن الواحد في
بان الكفر لا يكون حقا
بوجوه الوجوه وأجيب
بان الحق منها الكامل
الراسخ الثابت ثم ختم النوع
بوعده المؤمنين ومعنى بين
أحدين اثنين منهم أو جماعة
لان أحدا في سياق النبي
يعيد التعداد ومعنى سوف
توكيد الوعيد لا التأخر المجرد
ولهذا قال سيويه لن أفعل
نفي سوف أفعل فالمعنى ان
إتياء الاجور كائن لا محالة وان
تأخر التأويل ان المناقبة
يخادعون الله في الدنيا لان
الله خادعهم في الآزل حيث
رسم نوره وشاهدوه ثم
أخطاهم ان شكرتم نعم الله
عليكم وأمنتكم أنفسكم
من عذابه لا يجب الله ابهر بالسوء من القول ومن العوام ولا من التجديث بالنفس من الخواص ولا من الخواطر من الاخص الا من ظلم ابا بتقاضي

ذلك عليهم وقد سمعوا من عيسى مقالته من ياتي عليه شيء ويكون رفيق في الجنتين كان ذلك وسمعوا جواب
مجيبيهم ثم أتوا عابثوا تحول المجيب في صورة عيسى بعقب جوابه ولكن ذلك كان ان شاء الله على ما وصف
وهب بن منبه أما ان يكون القوم الذين كانوا مع عيسى في البيت الذي رفع منه من حوار به حولهم الله جميعا في
صورة عيسى حين أراد الله رفعه فلم يشئوا عيسى معرفته بعينه من غيره لتشابه صورة جميعهم فقتلت اليهود منهم
من قتلتهم يرونه بصورة عيسى ويحسبونه اياه لانهم كانوا عارفين قبل ذلك ووطن الذين كانوا في البيت مع
عيسى مثل الذي ظنت اليهود لانهم لم يميزوا شخص عيسى من شخص غيره لتشابه شخصه وشخص غيره ممن
كان معه في البيت فاتفقوا جميعهم أعمى اليهود والنصارى من أجل ذلك على ان المقتول كان عيسى ولم يكن به
ولكنه شبه لهم كما قال الله جل ثناؤه وما قتله ودم صلبه ولكن شبه لهم أو يكون الامر كان في ذلك على نحو
ما روى عبد الصمد بن معقل عن وهب بن منبه ان القوم الذين كانوا مع عيسى في البيت تغرقوا عنه قبل أن يدخل
عليه اليهود وبقى عيسى وألقى شبهه على بعض أصحابه الذين كانوا مع عيسى في البيت بعدما تفرق القوم غير عيسى
وغير الذي ألقى شبهه عليه ورفع عيسى قتل الذي تحول في صورة عيسى من أصحابه ووطن أصحابه واليهود ان
الذي قتل وصلب هو عيسى لما رأوا من شبهه ونهضوا أمر عيسى عليهم لان رفعه وتحول المقتول في صورته كان
بعد تفرق أصحابه عنه وقد كانوا مع عيسى من الليل ينمي نفسه ويحزن لما قد ظن انه نازل به من الموت فحكوا
ما كان عندهم فقالوا الامر عند الله في الحقيقة بخلاف ما حكوا فلم يستحق الذين حكوا ذلك من حوار به أن
يكونوا كذبة أو حكوا ما كان حقا عندهم في الظاهر وان الامر كان عند الله في الحقيقة بخلاف الذي حكوا
في القول في تأويل قوله (وان الذين اختلفوا فيه لاني شك منهم ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتله يقينا)
يعني جل ثناؤه بقوله وان الذين اختلفوا فيه اليهود الذين أحاطوا بعيسى وأصحابه حين أرادوا قتله وذلك انهم
كانوا قد عرفوا عده من في البيت قبل دخولهم فيه إذ كثر فلما دخلوا عليهم فقدوا واحدا منهم فالتبس أمر
عيسى عليهم بفقد واحد من العدة التي كانوا قدأصوها وقتلوا من قتلاوا على شك منهم في أمر عيسى وهذا
التأويل على قول من قال لم يفارق الحوار بين عيسى حتى رفع ودخل عليهم اليهود وأما تأويله على قول من
قال تغرقوا عنه من الليل فانه وان الذين اختلفوا في عيسى هو الذي بقي في البيت منهم بعد خروج من خرج
منهم من العدة التي كانت فيه أم لا في شك منه يعني من قتله لانهم كانوا أحصوا من العدة حين دخلوا البيت
أكثر من خرج منه ومن وجد فيه فشكوا في الذي قتله هل هو عيسى أم لا من أجل فقدهم من فقدوا من
العدد الذين كانوا أحصوه ولكنهم قالوا قتلنا عيسى لشابهة المقتول عيسى في الصورة يقول الله جل ثناؤه
ما لهم به من علم يعني انهم قتلوا من قتلاوا على شك منهم فيه واختلاف هل هو عيسى أم هو غيره الا اتباع الظن
يعني جل ثناؤه ما كان لهم من قتله علم ولكنهم اتبعوا ظنهم فقتلوه ظنا منهم انه عيسى وأنه الذي يريدون قتله
ولم يكن به وما قتله يقينا يقول وما قتله هذا الذي اتبعوه في المقتول الذي قتله وهم يحسبونه عيسى يقينا انه
عيسى ولانه غيرهم ولكنهم كانوا مع على ظن وشبهة وهذا كقول الرجل للرجل ما قلت هذا الامر علما وما
قلته يقينا اذا تكلم فيه بالظن على غير يقين علم فالهاتفي قوله وما قتله عائدة على الظن ونحو الذي قلنا في
ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** النبي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وما قتله يقينا قال يعني لم يقتلوا ظنهم يقينا **حدثني** النبي قال
ثنا ابيحق قال ثنا علي بن عبيد عن جويري في قوله وما قتله يقينا قال ما قتلاوا ظنهم يقينا وقال السدي في
ذلك ما **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي وما قتله يقينا وما
قتلوا أمره يقينا ان الرجل هو عيسى بل رفعه الله اليه **في** القول في تأويل قوله (بل رفعه الله اليه وكان الله
عزيزا حكيمًا) وأما قوله جل ثناؤه بل رفعه الله اليه فانه يعني بل رفع الله المسيح اليه يقول لم يقتله ولم يصلبه
ولكن الله رفعه اليه فطهرهم من الذين كفروا وديننا كيف كان رفع الله اياه اليه فيما مضى وذكرنا اختلاف
المختلفين في ذلك والصحيح من القول فيه بالادلة الشاهدة على صحته بما أعني عن عادته وأما قوله وكان الله عزيزا
من عذابه لا يجب الله ابهر بالسوء من القول ومن العوام ولا من التجديث بالنفس من الخواص ولا من الخواطر من الاخص الا من ظلم ابا بتقاضي

فواعى البشر يتن غير اختيار (١٢) أو ابتلا من اضطرار أو يشاء لا يحب الله الجهر بالسوء من القول بالمشاة من الرؤى واطهاها وهاه

حكيماته يعني ولم يزل الله مستقما من أعدائه كاستقامه من الذين أخذتهم الساعة بظلمهم وكلهم الذين قص
قصتهم بقوله فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بإيات الله حكيمًا يقول ذاك حكمة في تديره وتصريفه مخلقه في
قضائه يقول فاحذروا أيها السائلون محمداً أن ينزل عليكم كتاباً من السماء من حلول عقوبتي بكم كالحل
بأوائلكم الذين فعلوا فعلكم في تكذيبكم رسلي واقترائكم على أوليائي وقد حدثنا أبو بكر قال ثنا محمد
ابن الحسن بن أبي سارة الرازي عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قول الله محضوا
رحميا وكان الله عز وجل حكيمًا قال معنى ذلك أنه كذلك في القول في تأويل قوله (وان من أهل الكتاب
الليؤمنن به قبل موته) اخلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وان من أهل الكتاب
الليؤمنن به يعني بعيسى قبل موته يعني بوجه ذلك إلى ان جميعهم يصدقون به اذا نزل يقتل
الرجال فتصير الملل كلها واحدة وهي مله الاسلام الحنيفة دين ابراهيم صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
وان من أهل الكتاب الليؤمنن به قبل موته قال موت عيسى بن مريم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي
عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وان من أهل الكتاب الليؤمنن به قبل موته قال
قبل موت عيسى حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك في قوله الا
ليؤمنن به قبل موته قال ذلك عند نزول عيسى بن مريم لا يبقى أحد من أهل الكتاب الليؤمنن به حدثني
المثنى قال ثنا المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن حميد عن الحسن قال قبل موته قبل أن يموت عيسى بن مريم
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء عن الحسن في قوله وان من أهل الكتاب الليؤمنن به قبل
موته قال قبل موت عيسى والله انه الآن لحي عند الله ولكن اذا نزل آمنوا به أجمعون حدثنا بشر بن معاذ
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وان من أهل الكتاب الليؤمنن به قبل موته يقول قبل موت
عيسى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وان من أهل الكتاب الا
ليؤمنن به قبل موته قال قبل موت عيسى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة وان من أهل الكتاب الليؤمنن به قبل موته قال قبل موت عيسى اذا نزل آمنتم به الا ديان كلها
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن الحسن قال قبل موت عيسى
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن عوف عن الحسن الليؤمنن به قبل موته قال عيسى ولم يمت بعد
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عمران بن عيينة عن حصين عن أبي مالك قال لا يبقى أحد منهم عند نزول عيسى
الا آمن به حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حصين عن أبي مالك قال قبل موت عيسى
حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان من أهل الكتاب الليؤمنن به قبل موته قال
اذا نزل عيسى بن مريم فقتل الدجال لم يبق يهودى في الارض الا آمن به قال وذلك حين لا ينفعهم الايمان
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وان من أهل
الكتاب الليؤمنن به قبل موته يعني انه سيدرك أماس من أهل الكتاب حين يبعث عيسى فيؤمنون به
ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور
ابن راذان عن الحسن انه قال في هذه الآية وان من أهل الكتاب الليؤمنن به قبل موته قال أبو جعفر
أظنه انا قال اذا خرج عيسى آمنتم به اليهود وقال آخرون معنى ذلك وان من أهل الكتاب الليؤمنن
بعيسى قبل موت الكتابي ذكر من كان بوجه ذلك الى أنه اذا علم الحق من الباطل لان كل من تركه
الموت لم يخرج نفسه حتى يتبين له الحق من الباطل في دينه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وان من أهل الكتاب الليؤمنن به قبل موته قال لا يموت يهودى
حتى يؤمن بعيسى حدثنا ابن وكيع وابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد وان من أهل
الكتاب الليؤمنن به قبل موته قال لا يخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى وان غرق أو تردى من حائط أو مبيتة

الالهية أو يكشف القناع
من مكنونات الغيب
ومكنونات غيب الغيب
الامن ظلم بخلبات الاحوال
وتعاقب كؤوس الجلال
والجمال فاضطر الى القتال
فقال باللسان الباقي لا باللسان
الغاني انا الحق وسجاني
ان تبدوا خبرا بما كوشتم
به من الطاف الحق تنبها
لخلق واقادة بالحق أو تخفوه
ميانة لنفوسكم عن آفات
الشوائب وظلماتها عن
المشارب أو تعفوا عن سوء
مما يدعوا اليه هوى النفس
الامارة أو تتركوا اعلان
ما جعل الله اظهاره سوا
فان الله كان عفوا فتكون
عفوا متخلقا باخلاقه ان
الذين يكفرون فيه اشارة الى
ان الايمان لا يتبعض وان
كان يزيد ينقص مثله
شعاع الشمس اذا دخل
كوة البيت فيزيد وينقص
بحسب سعة الكوة وضيقها
لكن لا يمكن تجزئتها بحيث
يؤخذ جزء منه فيجعل في
شي آخر غير محاذ للشمس
والله تعالى أعلم (يسئلك
أهل الكتاب أن تنزل
عليهم كتابا من السماء فقد
سألوا موسى أكبر من ذلك
فقالوا أرنا الله جهرة
فأخذتهم الساعة بظلمهم
ثم اتخذوا العجل من بعد
ما جاءهم البينات فغفونا
عن ذلك وآتيناهم موسى
سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم
الطور بميثاقهم وقلنا لهم
ادخلوا البابي سجدا وقلنا لهم

وقتلهم الانبياء بنسبتهم وقولهم قلوبنا غاصيل طبع الله عليهم انكفروهم فلا يؤمنون الا قليلا (١٨) وتكفروهم وقولهم على مريم بنتنا

عظيما وقولهم اما قلنا
المسيح عيسى بن مريم
رسول الله وماقتلوه وما
صليوه ولكن شبه لهم وان
الذين اختلفوا فبيني وبينك
منه ما لهم به من علم الا اتباع
الظن وماقتلوه يقتلوا
رفعه الله اليه وكان الله عزير
حكيم وان من اهل الكتاب
الا يؤمنون به قبل موته ويوم
القيامة يكون عليهم شهيدا
فيظلم من الذين هادوا حرمنا
عليهم طيبات احلت لهم
وبصدهم عن سبيل الله
كثيرا واخذهم الربا وقد
نہواعنه واكلمهم اموال
الناس بالباطل واعتدنا
للكافرين منهم عذابا أليما
لكن الراسخون في العلم
منهم والمؤمنون يؤمنون بما
اتزل اليك وما اتزل من قبلك
والمقيم الصلاة والمؤتون
الزكاة والمؤمنون بالله
واليوم الآخر اولئك
سنؤتيهم اجرا عظيما انا
اوحينا اليك كما اوحينا الى
نوح والانس من بعده
واوحينا الى ابراهيم واسماعيل
واسحق ويعقوب والاسباط
وعيسى وابوب وونس
وهرون وسليمان وآتينا
داود زورا ورسلنا قد
قصصناهم عليك من قبل
ورسلناهم معهم عليك
واكلم الله موسى تكليمارسلنا
مبشرين ومنذرين لئلا يكون
للناس على الله حجة بعد
الرسل وكان الله عزير
حكيم لكن الله يشهد بما اتزل اليك اتزله علموا والملا

كانت حديثي محمد بن عمر قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نجيج عن مجاهد في قوله الا
ليؤمنون به قبل موته كل صاحب كتاب ليؤمنون به بعيسى قبل موته صاحب كتاب حديثي المثنى
قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن ابي نجيج عن مجاهد ليؤمنون به كل صاحب كتاب يؤمن بعيسى
قبل موته صاحب الكتاب قال ابن عباس لو ضربت عنقه لم تخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى حديثنا ابن
جيد قال ثنا ابو ثعلبة قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة عن
ابن عباس قال لا يموت اليهودي حتى يشهد ان عيسى عبدالله ورسوله ولو جعل عليه بالسلاح حديثي
اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خفيف عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
وان من اهل الكتاب الا ليؤمنون به قبل موته قال في قراءة آبي قبل موته ليس يهودي يموت ابدا حتى
يؤمن بعيسى قبل لابن عباس ارايت ان خرم من فوق بيت قال يتكلم به في الهواء فقيل ارايت ان ضربت
عنق احد منهم قال تلجج بالسانه حديثي المثنى قال ثنا ابو نعيم قال ثنا سفيان عن خفيف عن
عكرمة عن ابن عباس وان من اهل الكتاب الا ليؤمنون به قبل موته قال لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى بن
مريم وان ضرب بالسيف تكلم به قال وان هوى تكلم به وهو يهودي حديثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبه عن ابي هرون الغنوي عن عكرمة عن ابن عباس انه قال في هذه الآية وان من اهل
الكتاب الا ليؤمنون به قبل موته قال لو ان يهوديا وقع من فوق البيت لم يمت حتى يؤمن بعيسى حديثنا ابن
المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبه عن مولى اقرش قال سمعت عكرمة يقول لو وقع يهودي من
فوق القصر لم يبلغ الى الارض حتى يؤمن بعيسى حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن ابي هاشم الرباني عن مجاهد ليؤمنون به قبل موته قال وان وقع من فوق البيت لا يموت حتى يؤمن به
حديثنا ابن جيد قال ثنا حكام عن عمرو بن ابي قيس عن منصور عن مجاهد وان من اهل الكتاب الا
ليؤمنون به قبل موته قال لا يموت رجل من اهل الكتاب حتى يؤمن به وان غرق أو تردى أو مات بشئ
حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد في قوله وان من اهل الكتاب الا يؤمنون
به قبل موته قال لا تخرج نفسه حتى يؤمن به حديثنا ابن وكيع قال ثنا سفيان عن خفيف عن عكرمة
وان من اهل الكتاب الا ليؤمنون به قبل موته قال لا يموت احد منهم حتى يؤمن به يعني بعيسى وان خرم من فوق
بيت يؤمن به وهو يهودي حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابو خالد الجعفي عن جوير عن النخاع قال ليس
احد من اليهود يخرج من الدنيا حتى يؤمن بعيسى حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابي عن اسرائيل عن
فرائد القراز عن الحسن قال لا يموت احد منهم حتى يؤمن بعيسى يعني اليهود والنصارى حديثنا الحسن بن
يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا اسرائيل عن فرائد عن الحسن في قوله وان من اهل الكتاب الا
ليؤمنون به قبل موته قال لا يموت احد منهم حتى يؤمن بعيسى قبل ان يموت حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا الحكم بن عطية عن محمد بن سيرين وان من اهل الكتاب الا ليؤمنون به قبل موته قال موت
الرجل من اهل الكتاب حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي
وان من اهل الكتاب الا ليؤمنون به قبل موته قال قال ابن عباس ليس من يهودي ولا نصراني يموت حتى يؤمن
بعيسى بن مريم فقال له رجل من اصحابه كيف والرجل يغرق أو يحترق أو يسقط عليه الجدار أو ياكله
السبع فقال لا تخرج روحه من جسده حتى يقذف فيه الايمان بعيسى حديثنا عن الحسين بن الفرج
قال سمعت ابا معاذ يقول اخبرنا عيسى بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله وان من اهل الكتاب الا
ليؤمنون به قبل موته قال لا يموت احد من اليهود حتى يشهد ان عيسى روح الله صلى الله عليه وسلم حديثي
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا يعلى عن جوير في قوله ليؤمنون به قبل موته قال في قراءة آبي قبل موته
وقال آخرون معنى ذلك وان من اهل الكتاب الا ليؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل موت الكتابي ذكر
من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا الجراح بن الميمون قال ثنا حماد عن جيد قال قال عكرمة لا يموت

حكيم لكن الله يشهد بما اتزل اليك اتزله علموا والملاكة يشهدون وكفى بالله شهيدا ان الذين كفروا وادعوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا

ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر (١٤) لهم ولا ليعذبهم نظر فيقال طريق جهنم خالدين فيها ابدا وكان ذلك على الله يسيرا القر اة

النصراني واليهودي حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم يعني في قوله وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته * قال ابو جعفر واولى الاقوال بالصحيح والصواب قول من قال تاويل ذلك وان من اهل الكتاب الا يؤمن بعيسى قبل موته وانما قلنا ذلك اولى بالصواب من غيره من الاقوال لان الله جل ثناؤه محكم لكل مؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم يحكم اهل الاخبار في الموارث والصلاة عليه والحق صغار اولاده بحكمه في الملة فلو كان كل كتابي يؤمن بعيسى قبل موته لوجب ان لا يرث الا كتابي اذا مات على ملته الا اولاده الصغار او البالغون منهم من اهل الاسلام ان كان له ولد غير او بالغ مسلم وان لم يكن له ولد غير ولا بالغ مسلم كان يكون ميراثه مصر وفا حيث يصرف اليه مال المسلم موت ولا وارث له وان يكون حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه وغسله وتقبيره لان من مات مؤمنا بعيسى فقد مات مؤمنا بمحمد وبجميع الرسل وذلك ان عيسى صلات الله عليه جاء بتصديق محمد وجميع المرسلين فالصدق بعيسى والمؤمن به مصدق بمحمد وبجميع انبياء الله ورسله كما المؤمن بمحمد ومن بعيسى وبجميع انبياء الله ورسله فغير جائز ان يكون مؤمنا بعيسى من كان بمحمد مكذبا فان ظن طان ان معنى ايمان اليهودي بعيسى الذي ذكره الله في قوله وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته انما هو اقراره بانه نبي مبعوث دون تصديقه بجميع ما أتى به من عند الله فقد ظن خطأ وذلك غير جائز ان يكون منسوبا الى الاقرار بنبوة نبي من كان له مكذبا في بعض ما جاء به من وحي الله وتنزيله بل غير جائز ان يكون منسوبا الى الاقرار بنبوة أحد من انبياء الله لان الانبياء جاءت الامم بتصديق جميع انبياء الله ورسله فالكذب ببعض انبياء الله فيما أتى به أمتة من عند الله مكذب بجميع انبياء الله فمادعو اليه من دين الله عباد الله واذ كان ذلك كذلك وكان الجميع من اهل الاسلام مجمعين على ان كل كتابي مان قبل اقراره بمحمد صلات الله عليه وما جاء به من عند الله فمحكم له بحكم المسئلة التي كان عليها أيام حياته غير منقول شيء من أحكامه في نفسه وماله وولده صغارهم وكبارهم بموته عما كان عليه في حياته أدل الدليل على ان معنى قول الله وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته انما معناه الا ليؤمنن بعيسى قبل موته عيسى وان ذلك في خاص من اهل الكتاب ومعنى به اهل زمان منهم دون اهل كل الزمنة التي كانت بعد عيسى وان ذلك كان عند نزوله كالذي حدثني بشر بن معاذ قال ثني يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال الانبياء اخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد وانى اولى الناس بعيسى بن مريم لانه لم يكن بيني وبينه نبي وانه نازل فاذا رأيتوه فاعرفوه فانه رجل مربوع الخلق الى الجرة والبياض سبط الشعر كان رأسه يقطروا ولم يصبه بال بين مصرتين فيديق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويتوغيض المال ويقاتل الناس على الاسلام حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير الاسلام ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب البجال وتقع الامنة في الارض في زمانه حتى ترفع الاسود مع الابل والحمور مع البقر والدواب مع الغنم وتلعب الغلمان والصبيان بالحيات لا يضر بعضهم بعضا ثم يلبث في الارض ما شاء الله ورجع بما قال أربع سنين ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفونه وأما الذي قال عني بقوله ليؤمنن به قبل موته ايؤمنن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل موت الكتابي اهل الاوجه مفهوم لانه مع فساده من الوجه الذي دللنا على فساد قول من قال عني به ليؤمنن بعيسى قبل موت الكتابي يزيد فسادا انه لم يجز لمحمد عليه السلام في الآيات التي قبل ذلك ذكر فيجوز صرف الهاء الى قوله ليؤمنن به الى انها من ذكره وانما قوله ليؤمنن به في سياق ذكر عيسى وأمه واليهود فقير جائز صرف الكلام عما هو في سياقه الى غيره لا بحجة يجب التسليم لها من دلالة ظاهر التنزيل أو خبر عن الرسول تقوم به حجة فاما الدعاوى فلا تتعذر على أحد فتأويل الآية اذ كان الامر على ما وصفت وما من اهل الكتاب الا من ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وحذف من بعد الا دلالة الكلام عليه فاستغنى بدلالة من اظهاره كسائر ما قد تقدم من أمثاله التي قد أتينا البيان عنها في القول في تاويل قوله (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) يعني بذلك جل ثناؤه ويوم القيامة يكون عيسى على اهل الكتاب شهيدا يعني شاهدا عليهم بتكذيب من كذب منهم

ولا تعدوا تشديدا لال مع
سكون العين أبو جعفر ونافع
غدير ورش وقرأ ورش
مفتوحة العين مشددة بل
طبع بالادغام على وهشام
وأبو عمرو عن حمزة بل رفعه
مظهر او بابه الحساواني عن
قالون سيوتهم حمزة وخلف
وقتيبة الباقر بالنون وروا
بضم الزاي حيث كان حمزة
وخلف الباقر بالفتح
الوقوف بظلمهم ج لان
ثم لترتيب الاخبار مع أن
مراد الكلام متضمن ذلك
ج لان التقدير وقد آتينا
مينا • غليظا • غلف ط
قليل • صر له طلف عفا ما
• لان التقدير وفي قولهم
رسول الله ج لان ما بعده
يحمل ابتداء النفي والحال
شبه لهم ط منه ط الطن
ج لاحتمال الاستئناف
والحال يقينا ج لتقرير
نفي القتل بآيات الرفع اليه
ط حكميا • قبل موته ج
لان الواو للاستئناف مع
اتحاد المقصود شهيدا ج
للاية ولان قوله فيظلم راجع
الى قوله فيما نقضهم وقولهم
متعلق الكل حونا كثيرا
لا بالباطل ط ألبها •
واليوم الآخر ط عظيما
• من بعده ج للعطف مع
تكرار الفعل وسليمان ج
لان التقدير وقد آتينا
لتخصيص داود بآية الزبر
ويورا ج لان التقدير
وقصصنا وسلا عليك ط
تكميها ج لاحتمال البدل والنصب على المدح الرسل ط حكميا • بعلمه ج لاحتمال ما بعده الاستئناف والحال

تكميها ج لاحتمال البدل والنصب على المدح الرسل ط حكميا • بعلمه ج لاحتمال ما بعده الاستئناف والحال وتصديق

يشهدون ط شهداء ط بعيدا ط طريقا لا أبدا ط يستراط ط التفسير هذا نوع (١٥) ثان من جهالات اليهود فانهم قالوا ان

وتصدق من صدقهم منهم وبعثناهم به من عند الله وبلاغه رسالة ربه كالذي حدثنا القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنى عجاج قال قال ابن جريح ويوم القيامة يكون عليهم شهداء ان قد بلغهم ما أرسله به اليهم
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ويوم القيامة يكون عليهم شهداء يقول
يكون عليهم شهداء يوم القيامة على انه قد بلغ رسالة ربه وأقر بالعبدية على نفسه ﴿ القول في تاويل قوله
(فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربا وقد نهوا
عنه) كلهم أموال الناس بالباطل وأعدنا للكافرين منهم عذابا أليما ﴾ يعني بذلك جعل ثناؤه فحرمنا على
اليهود الذين نقضوا ميثاقهم الذي واثقوا به من أموالهم وكفروا بآيات الله وقتلوا أنبياءه وقالوا البهتان على مريم
وفعلوا ما وصفتهم الله في كتابه طيبات من المال كل وغيرها كانت لهم حلالا عقوبة لهم بظلمهم الذي أخبر
الله عنهم في كتابه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فبظلم من الذين هادوا
حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم الآية عقوب القوم بظلم ظالموه وبنى بغوه حرم عليهم أشياء يبغيهم وظلمهم
وقوله وبصدهم عن سبيل الله كثيرا يعني وبصدهم عباد الله عن دينه وسبيله التي شرعها لعباده صدا كثيرا
وكان صدهم عن سبيل الله بقولهم على الله الباطل وادعائهم ان ذلك عن الله وتبديلهم كتاب الله ونحوه
معانيه عن وجوهه وكان من عظيم ذلك بخودهم نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وتركهم بيان ما قد علموا من
أمره لمن جهل أمره من الناس ونحو ذلك كان مجاهد يقول حدثني محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم
قال ثنى عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا
قال أنفسهم وغيرهم عن الحق حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد مثله وقوله وأخذهم الربا وأخذهم ما فضلوا على رؤس أموالهم اغفل تأخير في الاجل بعد محلها وقد
ينتفعي الربا فيمضي قبل بما أغنى عن اعادة وقد نهوا عنه يعني عن أخذ الربا وقوله وأكلهم أموال
الناس بالباطل يعني ما كانوا يأخذون من الرشا على الحكم كلوصة هم الله في قوله وتري كثيرا منهم يسارعون
في الأثم والعدوان وأكلهم السحت لبس ما كانوا يعملون وكان من أكلهم أموال الناس بالباطل ما كانوا
يأخذون من أثمان الكتب التي كانوا يكتبونها بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله وما أشبه ذلك من المال كل
الطبيسة الخبيثة فعاقبهم الله على جميع ذلك بتحرمة ما حرم عليهم من الطيبات التي كانت لهم حلالا قبل ذلك
وأنما وصفتهم الله بأنهم أكلوا ما أكلوا من أموال الناس كذلك بالباطل بأنهم أكلوه بغير استحقاق وأخذوا
أموالهم منهم بغير استيجاب فقوله وأعدنا للكافرين منهم عذابا أليما يعني وجعلنا للكافرين بالله وبرسوله
محمد من هؤلاء اليهود العذاب الأليم وهو الموضع من عذاب جهنم عدة يسألونها في الآخرة اذا وردوا على ربهم
فيعاقبهم بها ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك
وما أنزل من قبلك والمقيم الصلاة والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنوتهم أجرا
عظيما) وهذا من الله جل ثناؤه استثناء استثنى من أهل الكتاب من اليهود الذين وصفهم صفتهم في هذه
الآيات التي مضت من قوله يستلك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء ثم قال جعل ثناؤه لعباده
مبيناً لهم حكم من قد هداه الله منهم ووفقه لرشده ما كل أهل الكتاب صفتهم الصفات التي وصفت لكم لكن
الراسخون في العلم منهم وهم الذين قدر محوافي العلم بأحكام الله التي جاءت بها أنبأؤه وأيقنوا ذلك وعرفوا
حقيقة ما وقد بينا معنى الرسوخ في العلم بما أغنى عن اعادة في هذا الموضع والمؤمنون يعني والمؤمنون بالله
ورسله هم يؤمنون بالقرآن الذي أنزل الله اليك يا محمد وبالكتب التي أنزلها على من قبلك من الانبياء
والرسل ولا يسألونك كما سأل هؤلاء الجاهلة منهم أن تنزل عليهم كتابا من السماء لانهم قد علموا بما قرؤا من
كتب الله وأنهم به أنبيأؤه هم انك الله رسول واجب عليهم اتباعك لا يسعهم غير ذلك ولا حاجة بهم الى أن
يسألوك آية معجزة ولا دلالة غير الذي قد علموا من أمرك بالعلم الراسخ في علومهم من اخبار أنبيائهم أي أنهم
بذلك وبما أعطيتك من الأدلة على نبوتك دهم لذلك من علمهم ورسوخهم فيه يؤمنون بك وبما أنزل اليك

كنت رسولاً من عند الله
فالتنا بكتاب من السماء جعله
كلما موسى بالالواح وقيل
اقتروا أن ينزل عليهم كتاب
الى فلان وكتاب الى فلان
بانه رسول الله وقيل كتابا
معانسة حسين ينزل فان
استكبرت ما أسألوه فقد سألو
بمعنى سأل آباؤهم ومن
هؤلاء على مذهبهم موسى
أكبر من ذلك فقالوا أو نأله
جهره وانما كان سؤال
الرؤية أكبر من سؤال
تنزيل الكتاب لان التنزيل
أمر ممكن في ذاته بخلاف
رؤية الله عيانا فانها ممنوعة
لذا نهوا عنها المعترلة أو ممنوعة
في الدنيا عند غيرهم وفي قوله
من بعد ما جاءهم البينات
وجوه أحد هات البينات
الصاعقة لانها تدل على قدرة
الله تعالى وعلى علمه وعلى
قدمه وعلى كونه مخالفا
للأجسام والاعراض وعلى
صدق موسى عليه السلام
في دعوى النبوة ونائبها
انزال الصاعقة وحيأؤهم
بعد ما ماتهم وثالثها انها
الآيات التسع من العصا
واليد وخلق البحر وغيرها
وخلق الكلام ان هؤلاء
يطلبون منك يا محمد ان تنزل
عليهم كتابا من السماء
فاعلم انهم لا يطلبونه منك
الا عناد والجاها فان موسى
عليه السلام قد أنزل عليه
هذا الكتاب وأنزل عليه
سائر المعجزات القاهرة ثم

انهم طلبوا الرؤية على سبيل العباد وأقربوا على زيادة الخجل وكل ذلك يدل على انهم يحبون على اللجاج والبعده عن طريق الحق فعنفوا عن ذلك

ثم قيل لم تستأصل عبدة العجل وآتيناه (16) موبى سلطانا نبيا سلطانا طاهرا وهو ان احلهم قتل انفسهم والمراد قوة آمرة وكله

من الكتاب وبما أنزل من قبله من سائر الكتب كما حدثنا بنسرين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك استثنى الله
منهم ثنية من أهل الكتاب وكان منهم من يؤمن بالله وما أنزل عليهم وما أنزل على نبي الله يؤمنون به ويصدقون
به ويعلمون أنه الحق من ربهم ثم اختلف في المقيمين الصلاة هم الراسخون في العلم أم هم غيرهم فقال بعضهم
هم هم ثم اختلف فأتوا ذلك في سبب مخالفة اعرابهم اعراب الراسخون في العلم وهما من صفة نوع من الناس
فقال بعضهم ذلك غلط من الكاتب وانما هو لكن الراسخون في العلم منهم والمقيمون الصلاة ذكر من قال
ذلك حدثني المتني قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن الزبير قال قلت لابن عثمان
ابن عفان ما شأنها كتبت لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك
والمقيمين الصلاة قال ان الكاتب لم يكتب لكن الراسخون في العلم منهم حتى اذا بلغ قال ما أكتب قبيل له
اكتب والمقيمين الصلاة حدثنا ابن جبير قال ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه انه سأل
عائشة عن قوله والمقيمين الصلاة وعن قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون وعن قوله ان هذان
لساحران قالت يا ابن أخي هذا عمل الكتاب لخطوا في الكتاب وذكرا ان ذلك في قراءة ابن مسعود والمقيمون
الصلاة * وقال آخرون وهو قول بعض نحوي الكوفة والبصرة والمقيمون الصلاة من صفة الراسخين في
العلم ولكن الكلام لما تطاول واعترض بين الراسخين في العلم والمقيمين الصلاة ما اعترض من الكلام فقال
نصب المقيمين على وجه المدح قالوا والعرب تفعل ذلك في صفة الشيء الواحد ونعتها اذا تطاوت بمدح أو ذم
خالقوا بين اعراب أوله وأوسطه أحيانا ثم رجعوا بآخوه الى اعراب أوله ورجعوا بآخره الى اعراب
أوسطه ورجعوا بآخره الى اعراب أوله واحسن من الاعراب واستشهدوا بقولهم ذلك بالآيات التي ذكرناها في
قوله والمؤمنون به هم اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء * وقال آخرون بل المقيمون الصلاة
من صفة غير الراسخين في العلم في هذا الموضع وان كان الراسخون في العلم من المقيمين وقال قائل هذه المقالة
جميعا موضع المقيمين في الاعراب خفض فقال بعضهم موضع خفض على العطف على ما التي في قوله يؤمنون
بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ويؤمنون بالمقيمين الصلاة ثم اختلف متاولو ذلك في هذا التأويل في
الكلام فقال بعضهم معنى ذلك والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وباقام الصلاة قالوا ثم
ارتفع قوله والمؤمنون الزكاة طغى على ما في يؤمنون من ذكر المؤمنين كانه قيل والمؤمنون يؤمنون بما أنزل
اليك هم المؤمنون الزكاة * وقال آخرون بل المقيمون الصلاة الملائكة قالوا واقامتهم الصلاة تسبيحهم
ربهم واستغفارهم في الارض قالوا ومعنى الكلام والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك
وبالملائكة * وقال آخرون منهم بل معنى ذلك والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك
ويؤمنون بالمقيمين الصلاة هم والمؤمنون الزكاة كما قال جل ثناؤه يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين وأنكر قائلو
هذه المقالة أن يكون المقيمين منصوبا على المدح وقالوا انما نصب العرب على المدح من نعت من ذكرته بعد
تمام خبره قالوا وخبر الراسخين في العلم قوله أولئك سنوتهم أجزاعا عظيما قالوا غير جائز نصب المقيمين على المدح
وهو في وسط الكلام وما تم خبر الابتداء * وقال آخرون معنى ذلك لكن الراسخون في العلم منهم
ومن المقيمين الصلاة وقالوا موضع المقيمين خفض * وقال آخرون والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك والى
المقيمين الصلاة وهذا الوجه الذي قبله منكر عند العرب ولا تسكاد العرب تظاها على مكنتي في حال الخفض وان
كان ذلك قد جاء في بعض اسعارها وأولى الاقوال عندى بالصواب ان تكون المقيمين في موضع خفض نسقا
على ما التي في قوله وما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وان يوجه معنى المقيمين الصلاة الى الملائكة فيكون تأويل
الكلام والمؤمنون منهم يؤمنون بما أنزل اليك يا محمد من الكتاب وبما أنزل من قبلك من كتي وبالملائكة
الذين يقيمون الصلاة ثم يرجع الى صفة الراسخين في العلم فنقول لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون
بالكتب والمؤمنون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر وانما اخترنا هذا على غيره لانه قد ذكرنا ذلك في

وانكسار ونصومه فغيبه
بشارة النبي صلى الله عليه
وسلم ان هؤلاء الكفار
الذين يعاندونه فانه بالآخرة
يستولى عليهم ويقهرهم
ثم حكى عنهم سائر جهالاتهم
واصرارهم على أباطيلهم
منهاته تعالى رفع الطور
بمناقهم أى بسبب مناقهم
لخافوا فلا ينقضوه ومنها
قصة دخولهم الباب باب بيت
المقدس ومنها قصة اعتدائهم
في السبت باصطياد السمك
وقد مر جميع هذه القصص
في سورة البقرة وقيل ان
العدو ههنا ليس بمعنى
الاعتداء وانما هو بمعنى
الخطا والمراد به النهي عن
العمل والسكسب يوم السبت
كأنه قيل لهم اسكسوا عن
العمل في هذا اليوم واقعدوا
في منازلكم فانما الزايق ثم
قال وأخذنا منهم ميثاقا
غلظا أى العهد المأكد غاية
التوكيد وعلى ان يتمسكوا
بالتوراة ويعملوا فيها فيما
نقضهم ما خريده للتوكيد أى
فينقضهم وبسبب كذا وكذا
ثم قال بل طبع الله عليها
رد القول لهم قلوبنا أوعية
للعلم وتنبها على انه تعالى
ختم عليها فلها لا يصل أثر
الدعوة والبيان اليها أو
تسكديا لادعائهم ان قلوبنا
في أكنة وذلك بحسب
تفسيرى الغلف كما مر في
سورة البقرة فلا يؤمنون
الا ايمانادى لا وهو ايمانهم
بموسى والتوراة على زعمهم والا قال الكافر بنى واحد كافر بجميع الانبياء والمقالة في الحقيقة بمعنى العدم وبكفرهم وقولهم

على مريم بنتا عظيمةا لاسكارهم قدوة الله تعالى على خلق الواسع غير ابيوكذا انكارهم (١٧) نبوة عيسى كقوتهم مريم بنتا

عظيم لانه ظهر لهم عند ولادة عيسى من الكرامات والمجزات انما دلهم على براعتهم من كل سوء وقولهم انما قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله قالوه على وجه الاستهزاء كقول فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون اوانه تعالى جعل الذكر الحسن مكان القبيح الذي كانوا يطلقونه عليهم من الساحر ابن الساحر والفاعل ابن الفاعلة وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه اى المقتول لهم دلالة ذكر قتلنا على المقتول اويكون شبه مسندا الى الجار والمجرور وهولهم اى وقع لهم التشبيه ولا يجوز ان يكون فى شبه ضمير المسيح لانه المشبه به وليس بمشبه قال اكثر المتكلمين ان اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله الى السماء فخاف رؤساء اليهود وقوع الفتنة فيما بين عوامهم فاخذوا انسانا وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس انه هو المسيح والناس ما كانوا يعرفون المسيح الا بالاسم لانه كان قليل المخالطة مع الناس وقيل ان اليهود لما علموا انه فى البيت القلاني مع اصحابه امرهم بؤدارأس اليهود رجلا من اصحابه يقال له ططبانوس ان يدخل على عيسى ويخرجه ليقتله فلما

قراءة ابي بن كعب والمقيمين وكذلك هو فى مصنفه فيما ذكر واذا كان ذلك خطا من الكاتب لكان الواجب ان يكون فى كل المصاحف غير مصنفنا الذى كتبه لنا الكاتب الذى اخطا فى كتابه بخلاف ما هو فى مصنفنا وفى اتفاق مصنفنا ومصحف ابي فى ذلك ما يدل على ان الذى فى مصنفنا من ذلك صواب غير خطا ومع ان ذلك لو كان خطا من جهة الخط لم يكن الذين اخذ عنهم القرآن من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمون من علموا ذلك من المسلمين على وجه الحسن ولا صلوه بالسنتهم ولقنوه لامة تعليم على وجه الصواب وفى نقل المسلمين جميعا ذلك قراءة على ما هو به فى الخط مرسوما اذ الدليل على صحة ذلك وصوابه وان لا يمنع فى ذلك لكتابنا ما من وجه ذلك الى النصب على وجه المدح لراى محققى العلم وان كان ذلك قد يجهل على بعض كلام العرب لما قد ذكرنا قبل من الهذيان وهو ان العرب لا تعدل عن اعراب الامم المنعوت بنعت فى نعته الا بعد تمام خبره وكلام الله جل ثناؤه انصح الكلام فغير جائز توجيهه الى الذى هو به من الفصاحة واما توجيهه من وجه ذلك الى العطف به على الهاء والميم فى قوله لكن الراسخون فى العلم منهم اوالى العطف على الكاف من قوله بما ازل اليك اوالى الكاف من قوله وما اترل من قبل فانه ابعده من الفصاحتين نصبه على المدح لما قد ذكرنا قبل من قبح رد الظاهر على المكنى فى الخفض واما توجيهه من وجه المقيمين الى الاقامة فانه دعوى لبرهان عليها من دلالة ظاهر التنزيل ولا خبر تثبت بحجة وغير جائز نقل ظاهر التنزيل الى باطن بغير برهان واما قوله والمؤمنون الزكاة فانه معطوف به على قوله والمؤمنون يؤمنون وهو من صفتهم وقاويله والذين يعطون زكاة اموالهم من جعلها لله وصرفها اليه والمؤمنون بالله واليوم الآخر يعي والمصدقون بوحداية الله والوهمته والبعث بعد الممات والثواب والعقاب اولئك سنوتهم اجرا عظيما يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم سنوتهم يقول سنعتهم اجرا عظيما ما يعنى جزاء على ما كان منهم من طاعة الله واتباع امره ونوايا عظيما وذلك الجنة **في** القول فى تاويل قوله (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى ويونس وهرون وسليمان وآتيناهم داود ذورا) يعنى جل ثناؤه بقوله انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح انا ارسلنا اليك يا محمد بالنبوة كما ارسلنا الى نوح والى سائر الانبياء الذين سميتهم لمن بعده والذين لم اسمهم لك كما صد ثنا ابن وكيع قال ثنا جريح عن الاعشى عن منذر الثوري عن الربيع بن خثيم فى قوله انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده قال اوحى اليه كما اوحى الى جميع النبيين من قبله وذكر ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لان بعض اليهود لما فاضحهم الله بالآيات التى اترها على رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك من قوله يستاك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فتلا ذلك عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اما انزل الله على بشر من شئ بعد موسى فانزل الله هذه الآيات تكذيبا لهم واخبر بنبيه والمؤمنين به انه قد انزل عليه بعد موسى وعلى من سماهم فى هذه الآية وعلى آخرين لم يسهم كما صد ثنا ابو كريب قال ثنا يونس بن بكير وصد ثنا ابن جبير قال ثنا سامة عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن ابي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس قال قال سكين وعدي بن ثابت يا محمد ما تعلم الله انزل على بشر من شئ بعد موسى فانزل الله فى ذلك من قواله انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده الى آخر الآيات وقال آخرون بل قالوا لما انزل الله الآيات التى قبل هذه فى ذكرهم ما انزل الله على بشر من شئ ولا على موسى ولا على عيسى فانزل الله جل ثناؤه وما قدر والله حق قدره اذ قالوا اما انزل الله على بشر من شئ ولا على موسى ولا على عيسى ذكر من قال ذلك **صد ثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا ابو معشر عن محمد بن كعب القرظى قال انزل الله يستاك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الى قوله وقولهم على مريم بنتا عظيمةا فلما اتاها عليهم يعنى على اليهود ودوا خبرهم باعمالهم الحبيشة جحدوا كل ما انزل الله وقالوا اما انزل الله على بشر من شئ ولا على موسى ولا على عيسى وما انزل الله على نبي من شئ قال فخل حبوته وقال ولا على احد فانزل الله جل ثناؤه وما قدر والله حق قدره اذ قالوا اما انزل الله على بشر من شئ واما

دخل عليه اخرج الله تعالى عيسى من سقف البيت

السماء وألقى الله الشبهه
على ذلك الرقيب فقتلوه وهو
يقول لست عيسى وقيل
ان رهطاً من اليهود سبوه
وسبوا أمه فدعا عليهم
اللهم أنت ربى وبكأمتك
تخلقتنى اللهم العن من
سبى سبى والدنى فمسخ
الله من سبهم افرده وخنازير
فاجعت اليهود على قتله
فلما هموا باخذه وكان
معه عشرة من أصحابه قال
لهم من يشتري الجنة بان
ياقى عليه شبهى فقال
واحد منهم أنا فلقى الله شبه
عيسى عليه فخرج وقتل
ورفع الله عيسى وقيل
كان رجل يدعى أنه من
أصحاب عيسى وكان منافقاً
فذهب الى اليهود ودلهم
عليه فلما دخل مع اليهود
لأخذه ألقى الله شبهه عليه
فقتل وصلب وان الذين
اختلفوا فيه لنى شك منه
قبل ان المختلفين هم اليهود
لما قتلوا الشخص المشبه
ونظروا الى بدنه قالوا ان
صكان هذا عيسى فان
صاحبنا وان كان هذا
صاحبنا فان عيسى وقيل
ان المختلفين هم النصارى
وذلك انهم باسره متفقون
على ان اليهود قتلوه الآن
كبار فرق النصارى ثلاثة
النسطورية والمساكنية
والبقرية فالنسطورية
زعموا ان المسيح صاب من
جهة ناسوته لامن جهة

قوله وآ تينا داودز بورا فان القراء اختلفت في قراءته فقرأه عامسة قراء أمصار الاسلام غير نفر من قراء
الكوفة وآ تينا داودز بورا بفتح الزاى على التوحيد بمعنى وآ تينا داود الكتاب المسمى زوروا وقد أذلك بعض
قراء الكوفيين وآ تينا داودز بورا بضم الزاى جمع زبركانهم وجهوا تاو يله وآ تينا داود كتاباً وصفاً مزبورة
من قولهم زبرن الكتاب أزره زبراو ذبره أذره ذبرا اذا كتهته * قال أبو جعفر وأولى القراءتين في ذلك
بالصواب عندنا قراءة من قرأ وآ تينا داودز بورا بفتح الزاى على أنه اسم الكتاب الذى أوتيه داود كماسمى
الكتاب الذى أوتيه موسى التوراة والذى أوتيه عيسى الانجيل والذى أوتيه محمد الفرقان لان ذلك هو الاسم
المعروف به ما أوتى داود وانما تقول العرب زور داود بذلك تعرف كتابه سائر الامم في القول في تاويل
قوله (ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاهم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً) بمعنى بذلك
جل ثناؤه أنا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والى رسلا قد قصصناهم عليك ورسلا لم نقصصهم عليك فاعل
قائل أن يقول فاذا كان ذلك معناه مقابال قوله ورسلاهم نقصصهم عليك فاعل نصب ذلك اذ لم تعد عليه الى التي
نقصت الاسماء قبله وكانت الاسماء قبلها وان كانت مخفوضة فانها في معنى النصب لان معنى الكلام أنا
أرسلناك رسولا كما أرسلنا نوحاً والى عيسى من بعده فحذف الرسل على معنى الاسماء قبلها في الاعراب لا تقطعها
عنها دون الفاظها اذ لم يكن عليها ما خفضها كما قال الشاعر

لوجئت بالخبره منشرا * أو اليبض مطبوعاً معاً والسكر * لم يرضه ذلك حتى يسكرا

وقد يحتمل أن يكون نصب الرسل لتعلق الواو بالفعل بمعنى وقصصنا رسلاً عليك من قبل كما قال جل ثناؤه
يدخل من يشاء في رجته والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً وقد ذكر ان ذلك في قراءة أبي ورسلا قد قصصناهم
عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك فرفع ذلك اذا قرئ كذلك بعائد الذكر في قوله قصصناهم عليك وأما
قوله وكلم الله موسى تكليماً فانه بمعنى بذلك جل ثناؤه وخاطب الله بكلامه موسى خطاباً وقد حدثنا ابن
جيد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا نوح بن أبي مريم وشل كيف كلم الله موسى تكليماً فقال مشافهة وقد
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن ابن مبارك عن معمر بن يونس عن الزهري عن أبي بكر بن عبد
الرحمن بن الحرث بن هشام قال أخبرني جزي بن جابر الخثعمي قال سمعت كعباً يقول ان الله جل ثناؤه لما كلم
موسى كلمه باللسنة كلها قبل كلامه بمعنى كلام موسى فجعل يقول يارب لأفهم حتى كلمه بلسانه آخر
اللسنة فقال يارب هكذا كلامك قال لموسى كلامي على وجهه لم تكن شيئاً قال ابن وكيع قال أبو
اسامة وزادني أبو بكر الصغاني في هذا الحديث ان موسى قال يارب هل في خلقك شيء يشبه كلامك قال
لا وأقرب خلقي شهاباً كلامي أشد ما تسمع الناس من الصواعق حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن عمر بن
حزرة بن عبد الله بن عمر قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول سئل موسى ما شئت كلام ربك مما خلق
فقال موسى الرعد الساكن حدثني يونس بن عبد الاعلى قال ثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني يونس
عن ابن شهاب قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن انه أخبر عن جزي بن جابر الخثعمي قال لما كلم الله موسى
باللسنة كلها قبل لسانه فطلق يقول والله يارب ما أفقه هذا حتى كلمه بلسانه آخر اللسنة بمثل صوته فقال
موسى يارب هذا كلامك قال لا قال هل في خلقك شيء يشبه كلامك قال لا وأقرب خلقي شهاباً كلامي أشد ما تسمع
الناس من الصواعق حدثني أبو يونس المكي قال ثنا ابن أبي أريس قال أخبرني أنس عن سليمان عن
محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام انه أخبر عن جزي بن جابر الخثعمي
انه سمع الاجبار تقول لما كلم الله موسى باللسنة كلها قبل لسانه فطلق موسى يقول أي رب والله ما أفقه
هذا حتى كلمه آخر اللسنة بلسانه بمثل صوته فقال موسى أي رب أهكذا كلامك فقال لو كأمك بكلامي لم
تكن شيئاً قال أي رب هل في خلقك شيء يشبه كلامك فقال لا وأقرب خلقي شهاباً كلامي أشد ما تسمع من
الصواعق حدثنا ابن عبد الرحيم قال ثنا عمرو قال ثنا زهير عن يحيى عن الزهري عن أبي بكر بن
عبد الرحمن بن الحرث بن هشام عن جزي بن جابر انه سمع كعباً يقول لما كلم الله موسى باللسنة قبل لسانه طفق

عيسى وبن سائر المصاويين ان نفعه كانت قدسية على يث مشرقه قريته من عالم الارواح (١٩) فلم يظلم ناله سبب القتل وتخريب

البدن وقالت الملكانية
القتل والصلب وصل الى
اللاهوت بالاحساس
والشعور لا بالمباشرة وقالت
اليعقوبية القتل والصلب
وقال المسيح الذي هو جوهر
متولد من جوهرين
والشك في الاحكام استواء
طرفي نقبضه عند الناكز
وقد يطلق عليه الفلن
ولهذا دم في قوله ما لهم به
من علم الاتباع الفلن وأما
العمل بالقياس فليس من
اتباع الفلن في شيء لانه عمل
بالطرف الرابع ولان العلم
بحسب العمل فليس في
قال وماقتلوه يقينا وانه
يحمل عدم يقين القتل أي
قتلا يقينا أي متيقنين
واليقين عقد جازم مطابق
نابت لدليل ويحمل يقين
عدم القتل على ان يقينا
ناكيد لقوله وماقتلوه أي
حق انتفاء قتله حقاً وهذا
أولى لقوله بل رفعه الله اليه
وقيل هو من قولهم قتلت
الشيء علماً اذا تباع فيه
علمه فيكون نهكاً بهم لانه
نفي عنهم العلم أولاً نفي كلياً
ثم نفي بقوله وكان الله
عزيراً حكماً على ان رفع
عيسى الى السماء بالنسبة
الى قدرته سهل وان فيه
من الحكم والفوائد ما لا
يحصيها الا هو ثم قال وان
من أهل الكتاب الاليوتين
به قبل موته فقوله الا
ليؤمنن به جلة قسمة واقعة
صفة لوصف محذوف وان هي النافية التقدير وما من أهل الكتاب أحد الا يؤمنن به كقوله وما من الإله مقام معلوم والضمير في به عائداً الى

موسى يقول أي رب اني لا أفقه هذا حتى كلمة الله آنرا الالهيته بمثل لسانه فقال موسى أي رب هذا كلامك
قال الله لو كانت بكلامي لم تكن شيئاً قال يا رب فهل من خلقك شيء يشبه كلامك قال لا وأقرب خلقي شيئاً
بكلامي أشد ما يسمع من الصواعق ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (رسالة مبشرين ومنذرين لتلايكون
للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيراً حكماً) يعني جل ثناؤه بذلك انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى
نوح والنبيين من بعده ومن يذكر من الرسل رسلاً فنصب به الرسل على القطع من أسماء الانبياء الذين ذكر
أسماءهم مبشرين يقول أرسلتهم رسلاً الى خلقي وعبادي مبشرين بشواحي من أطاعني واتبع أمري وصدق
رسلي ومنذرين عقابي من عصاني وخالف أمري وكذب رسلي لتلايكون للناس على الله حجة بعد الرسل يقول
أرسلت رسلي الى عبادي مبشرين ومنذرين لتلايخرج من كفر بي وعبداً لاندامن دوني أوضل عن سبيلي بان
يقول ان أردت عقابه لولا أرسلت اليه رسلاً لا فتبص آياتك من قبل أن تدل وتغري فقطع حجة كل مبطل
ألحد في توحيديه وخالف أمره بجميع معاني الحجج القاطعة عنده ما عدا ما منه بذلك اليهم لتكون لله الحجة
البالغة عليهم وعلى جميع خلقه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد
ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي لتلايكون للناس على الله حجة بعد الرسل
فيقولوا ما أرسلت اليه رسلاً وكان الله عزيراً حكماً يقول ولم يزل الله ذاعرة في انتقامه من انتقام من خلقه على
كفره ومعصيته اياه بعد تبيينه حجة عليه برسالة وأدلته حكماً في تدبيره فيهم ما دبره ﴿ القول في تاويل
قوله ﴾ (لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به له والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً) يعني بذلك جل
ثناؤه ان يكفر بالذي أوحينا اليك يا محمد اليهود الذين سألوك أن تنزل عليهم كتاباً من السماء وقالوا ان
ما أنزل الله على بشر من شيء فكذبوك فقد كذبوا ما الأمر كما قالوا لكن الله يشهد بتدبيره اليك ما أنزل من كتابه
ووحيه أنزل ذلك اليك به علم منه بانك خيرته من خلقه وصغيفه من عباده ويشهدك بذلك ملائكته فلا
يجزئك تكذيبهم من كذبك وخلاف من خالفك وكفالك بالله شهيداً يقول وحسبك بالله شاهد اعلى صدقك
دون ما سواه من خلقه فانه اذا شهدك بالصدق ربك لم يضرك تكذيبهم من كذبك وقد قيل ان هذه الآية
نزلت في قوم من اليهود دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى اتباعه وأخبرهم أنهم يعلمون حقيقة نبوته
في بعدوا نبوته وأنكروا معرفته ذكر الخبر بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا يونس عن محمد بن
اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير وأبو بكر عن ابن عباس قال
دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من يهود فقال لهم اني والله أعلم انكم تعلمون اني رسول الله
فقالوا ما تعلم ذلك فأنزل الله لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به له والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً
حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة قال ثنا ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد عن عكرمة وسعيد بن
جبير عن ابن عباس قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عصابة من اليهود ثم ذكر نحوه حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به له والملائكة
يشهدون وكفى بالله شهيداً شهدوا الله غير متهمة ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (ان الذين كفروا وصدوا عن
سبيل الله قد ضلوا ضلالاً بعيداً) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين جحدوا يا محمد نبوتك بعد علمهم بها من أهل
الكتاب الذين اتصفت عليك قصتهم وأنكروا أن يكون الله جل ثناؤه أوحى اليك كتابه وصدوا عن
سبيل الله يعني عن الدين الذي بعثك الله به الى خلقه وهو الاسلام وكان صددهم عنه قتلهم للناس الذين
يسألونهم عن محمد من أهل الشرك ما نجد صفة محمد في كتابنا وادعاءهم أنهم عهد اليهم ان النبوة لا تكون
الا في ولد هرون ومن ذر يتداود وما أشبه ذلك من الامور التي كانوا يشبهون الناس بها عن اتباع رسول الله
صلى الله عليه وسلم والتصديق به وبما جاء به من عند الله وقوله قد ضلوا ضلالاً بعيداً قد جازوا عن قصد الطريق
جوراً شديداً وزلوا عن المحجة وانما يعني جل ثناؤه بجورهم عن المحجة وضلالهم عنها خطاهم دين الله الذي
ارتضاه لعباده وابتعث به رسلاً يقول من جحد رسلاً محمد صلى الله عليه وسلم وصد عما بعث من الله من قبل منه

صفة لوصف محذوف وان هي النافية التقدير وما من أهل الكتاب أحد الا يؤمنن به كقوله وما من الإله مقام معلوم والضمير في به عائداً الى

فيمسي وفي موته الى أحد عن شهر بن (٢٠) جوشب قال في الجراح آية ما قرأتم الا تتعجب في نفسي شي منها يعني هذا الآية وقال ان

أوتى بالاسير من اليهود والنصارى فاضرب عنقه فلا أسمع منه ذلك فقلت ان اليهودي اذا حضر الموت ضربت الملائكة دبره ووجهه وقالوا يا عبد الله أتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت انه عبدني وتقول للنصراني أتاك عيسى نبيا فزعمت انه الله أو ابن الله فيؤمن به انه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه اعانه قال وكان متكئا فاستوى جالس فنظر الى وقال من قلت قلت حدثني محمد بن علي ابن الحنفية فاحذ ينصت الارض بقضيه ثم قال لقد أخذتها من عين صافية أو من معدتها وعن ابن عباس انه فسره كذلك فقال له عكرمة فان أتاه رجل فضرب عنقه قال لا تخرج نفسه حتى يحرك بها نفسه قال وان خرم فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم بها في الهواء ولا يخرج روح حتى يؤمن به وفائدة هذا الاخبار الوعيد والزام الحجة والبعث على معاجلة الايمان به في أو ان الانتفاع لانه اذا لم يكن بدم الايمان به فلا يؤمن به حال التكليف ليقع معصيته أولى وقيل الضمير ان في به وفي موته لعيسى فالمراد باهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله وروى أنه ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام

فقد ضل فذهب عن الدين الذي هو دين الله الذي ابتعثه أنبياءه ضلالا بعيدا في القول في تاريل قوله ان الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم طريقا لا طريق جهنم خالدين فيها ابدا وكان ذلك على الله يسيرا) يعني بذلك جل ثناؤه ان الذين يجذروا رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وكفروا بالله سبحانه وتعالى وظلموا بمقامهم على الكفر على علم منهم بظلمهم عباد الله وحسد للعرب وبغيا على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن الله ليغفر لهم يعني لم يكن الله ليغفر عن ذنوبهم بترك عقوبتهم عليها ولكنه يفضيهم بها بعقوبته اياهم عليها ولا يهديهم طريقا يقول ولم يكن الله تعالى ذكره ليهدي هؤلاء الذين كفروا وظلموا الذين وصفنا صفتهم فيوقفهم لطريق من الطرق التي ينالون بها ثواب الله ويصلون بلزومهم اياه الى الجنة ولكنه يجذاهم عن ذلك حتى يسلكوا طريق جهنم وانما كفي بذكر الطريق عن الدين وانما معنى الكلام لم يكن الله ليوفقهم للاسلام ولكنه يجذلهم عنه الى طريق جهنم وهو الكفر يعني حتى يكفروا بالله ورسوله فيدخلوا جهنم خالدين فيها ابدا يقول مقبين فيها ابدا وكان ذلك على الله يسيرا يقول وكان تحليده هؤلاء الذين وصفت لكم صفتهم في جهنم على الله يسيرا لانه لا يقدر من أراد ذلك به الامتناع منه ولا له أحد عنه منه ولا يستصعب عليه ما أراد فعله به من ذلك وكان ذلك على الله يسيرا لان الخلق خلقوا لامر امره في القول في تاريل قوله (يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيرا لكم وان تكفروا فان الله مافي السموات والارض وكان الله عليما حكيما) يعني بقوله جل ثناؤه يا أيها الناس مشركي العرب وسائر اصناف الكفر قد جاءكم الرسول يعني محمد صلى الله عليه وسلم قد جاءكم بالحق من ربكم يقول بالاسلام الذي ارتضاه لعباده دينيا يقول من ربكم يعني من عند ربكم فآمنوا خيرا لكم يقول فصدقوه وصدقوا بما جاء به من عند ربكم من الدين فان الايمان بذلك خير لكم من الكفر به وان تكفروا يقول وان تجحدوا رسالته وتكذبوا به وبما جاءكم به من عند ربكم فان جحودكم ذلك وتكذيبكم به لن يضر غيركم وانما مكروه ذلك عائد عليكم دون الله الذي أمركم بالذي بعث اليكم رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ولم وذلك ان الله مافي السموات والارض ملكا أو خلقا لا ينقص كفركم بما كفرتم به من أمره وعصيانكم اياه فيما عصيتهوه فيمن ماله وسلطانه شيئا وكان الله عليما حكيما يقول وكان الله عليما بما أنتم صائرون اليه من طاعته فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه ومعصيته في ذلك وعلى علم منه بذلك منكم أمركم ونهاكم حكميا يعني حكميا في أمره اياكم بما أمركم به وفي نهيه اياكم عما نهاكم عنه وفي غير ذلك من تدبيره فيكم وفي غيركم من خلقه واختلف أهل العربية في المعنى الذي من أجله نصب قوله خير لكم فقال بعض نحوي الكوفة نصب خبرا على الخروج مما قبله من الكلام لان ما قبله من الكلام قد تم وذلك قوله فآمنوا وقال قد سمعت العرب تفعل ذلك في كل خبر كان تاما ثم اتصل به كلام بعد تمامه على نحو اتصال خبر بما قبله فتقول لتقوم من خبرك ولو فعلت ذلك خير لك واتق الله خير لك قال فاما اذا كان الكلام ناقصا فلا يكون الا بالرفع كقولك ان تتق الله خير لك وان تصبر واخبر لكم وقال آخر منهم جاء النصب في خبر لان أصل الكلام فآمنوا وخبركم فلما سقط هو الذي هو مصدر اتصل الكلام بما قبله والذي قبله معرفتو خير نكرة فاتصبت لاتصاله بالمعرفة لان الاضمار من الفعل قم فالقيام خير لك ولا تقوم فترك القيام خير لك فلما سقطت اتصل بالاول وقال ألا ترى انك ترى الكناية عن الامر تصلح قبل الخبر فتقول للرجل اتق الله هو خير لك أي الاتقاء خير لك وقال ليس نصبه على اضمار يكن لان ذلك يأتي بقياس يبطل هذا ألا ترى انك تقول اتق الله تكن محسنا ولا يجوز ان تقول اتق الله محسنا وانت تضرر كان ولا يصلح ان تقول أبصرنا أخانا وانت تريد تكن أخانا وزعم قائل هذا القول انه لا يجيز ذلك الا في أفعال خاصة فتقول أفعل هذا خيرا لك ولا تفعل هذا خيرا لك وأفضل لك ولا تقول صلاحك وزعم انه انما قيل مع أفعل لان أفعل يدل على ان هذا أصح من ذلك وقال بعض نحوي البصرة نصب خبر لانه حين قال لهم آمنوا أمرهم بما هو خير اياهم فكانه قال اعملوا خيرا لكم وكذلك انتهوا خيرا لكم قال فهذا انما يكون في الامر والنهي خاصة ولا يكون في الخبر لا تقول أنا انتهى خيرا لي ولكن يرفع على كلامين لان الامر والنهي يضمن فيهما فكانك أنخرجه

وحيث ان الله في زمان المسيح البجل والوثيق الامنة حتى ترفع الاسود والثلج مع الابل والبقر (٢١) والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان

بالحيات ويلعب في الارض
 أربعين سنة ثم توفي وصلى
 عليه المسلمون ودفنوه
 قال بعض المتكلمين ينبغي
 أن يكون هذا عند ارتفاع
 التكليف أو بحيث
 لا يعرف اذ لو نزل مع بقائه
 التكليف على وجه يعرف
 انه عيسى فاما أن يكون
 نبيا ولا نبى بعد محمد صلى الله
 عليه وسلم أو غير نبى وعزل
 الانبياء لا يجوز وأجيب بأنه
 كان نبيا الى بعث محمد
 صلى الله عليه وسلم وبعد
 ذلك انتهت مدته نبوته فلا
 يلزم عزله فلا يعد أن يصير
 بعد نزوله تبعاً لمحمد صلى
 الله عليه وسلم قال في الكشف
 ويجوز أن يراد انه لا يبقى
 أحد من جميع أهل الكتاب
 الا ليؤمن به على ان الله
 تعالى يحبسهم في قبورهم في
 ذلك الزمان ويعلمهم نزوله
 وما أنزله ويؤمنون به
 حين لا ينفعهم ايمانهم
 وقيل الضمير في رجوع
 الى الله تعالى وقيل الى محمد
 صلى الله عليه وسلم ويوم
 القيامة يكون عليهم شهيداً
 يشهد على اليهودياتهم
 كذوباً وعلى النصارى بانهم
 دعوه ابن الله وكذلك كل
 نبى شاهد على أمته قوله
 فيظلم التسويح للتعظيم
 يعني قبأى ظلم من الذين
 هادوا الذنوب نوحان الظلم
 على الخلق وهو قوله فيظلم
 والاعراض عن دين الحق

من شئ الى شئ لانك حين قلت له اتقنه كأنك قلت له اخرج من ذا وادخل في آخر واستشهد بقول الشاعر
 عمر بن أبي ربيعة فواعده سرحي ملك * أو الربي بينهما أسهلا
 كما تقول واعده خير الملك قال وقد سمعت نصب هذا في الخبر تقول العرب آتى البيت خيراً الى وأتركه خيراً
 لي وهو على ما فسرنا لك في الامر والنهي وقال آخرون منهم نصب خيراً بفعل مضمر واكتفى من ذلك الضمير بقوله
 لا تفعل هذا وافعل الخير وأجازه في غير فعل فقال لا تفعل ذلك سلاً حالك وقال آخرون منهم نصب خيراً على ضمير
 جواب يكن خيراً لكم وقال كذلك كل أمر ونهي في القول في تاويل قوله (يا أهل الكتاب لا تغلوا في
 دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق) يعني جل ثناؤه بقوله يا أهل الكتاب يا أهل الانجيل من النصارى لا تغلوا
 في دينكم يقول لا تجاوزوا الحق في دينكم فتغزطوا فيه ولا تقولوا في عيسى غير الحق فان قيلكم في عيسى انه
 ابن الله قول منكم على الله غير الحق لان الله لم يتخذوا فيكون عيسى أو غيره من خلقه ابناً ولا تقولوا على الله
 الا الحق وأصل الغلو في كل شئ مجاوزة حده الذي هو حده يقال منه في الدين تغلوا فهو يغلو غلواً وغلا
 بالجارية عظمها ولحمها اذا أسرعت الشباب فجاوزت لثامها تغلوا بها غلواً وغلاء ومن ذلك قول الحرث بن
 خالد المخزومي خصانة قلق موضعها * رود الشباب غلاماً عظماً

وقد حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال صاروا فريقين فريق
 غلوا في الدين فكان غلوهم فيه الشك فيه والرغبة عنه وفريق منهم قصر واعنه ففسقوا عن أمرهم في القول
 في تاويل قوله (انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه) يعني جل ثناؤه
 بقوله انما المسيح عيسى بن مريم ما المسيح أي الماهي لونه في دينهم من أهل الكتاب بان الله كما ترون ولا كنه
 عيسى بن مريم دون غيرها من الخلق لا نسب له غير ذلك ثم نعت الله جل ثناؤه بنعته ووصفه بصفته فقال هو
 رسول الله أرسله الله بالخلق الى من أرسله اليه من خلقه وأصل المسيح الممسوح صرف من مفعول الى ففعل
 وسماه الله بذلك لتطهيره اياه من الذنوب وقيل مسح من الذنوب والادناس التي تكون في الآسمين كما يمسح
 الشئ من الأذى الذي يكون فيه فيطهر منه وذلك قال مجاهد ومن قال مثل قوله المسيح الصديق وقد زعم بعض
 الناس ان أصل هذه الكلمة عبرانية أو سريانية مشيخاً فعبت فقبيل المسيح كما عرب سائر أسماء الانبياء في
 القرآن مثل اسمعيل واسحق وموسى وعيسى وليس ما مثل به من ذلك للمسيح نظير وذلك ان اسمعيل
 واسحق وما أشبه ذلك أسماء لأصغيات المسيح صفة وغير جاز أن تخاطب العرب وغيرهم من أجناس الخلق في
 صفة شئ أن لا يفهم عن خاطبها ولو كان المسيح من غير كلام العرب لم تكن العرب تعقل معناه بما خوطبت
 به وقد تبين من البيان عن نظائر ذلك فيما مضى بما قبله من الكفاية من اعادته وأما المسيح البجل فانه أيضاً
 بمعنى الممسوح العين صرف من مفعول الى ففعل فعني المسيح في عيسى صلى الله عليه وسلم الممسوح البدن من
 الادناس والآلام ومعنى المسيح في البجل الممسوح العين البني والبصري كالذي روى عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في ذلك وأما قوله وكلمته ألقاها الى مريم قال يعني بالكلمة الرسالة التي أمر الله ملائكته أن تأتي
 مريم بها بشارته من الله لها التي ذكر الله جل ثناؤه في قوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه
 يعني برساله منه وبشارة من عنده وقد قال قتادة في ذلك ما حدثنا به الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
 الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكلمته ألقاها الى مريم قال هو قوله كن فكان وقد بينا اختلاف المختلفين
 من أهل الاسلام في ذلك فيما مضى قبل مع البيان عن الصحيح من القول فيه فيما مضى بما أغنى عن اعادته في
 هذا الموضع وقوله ألقاها الى مريم يعني ألقاها بها وأخبرها كما يقال ألقى اليك كلمة حسنة بمعنى أخبرتك
 بها وكلمتك بها وأما قوله وروح منه فان أهل العلم اختلفوا في تاويله فقال بعضهم معنى قوله وروح منه
 ونفخة منه لانه حدث عن نفخة جبريل عليه السلام في درع مريم يا مريم الله اياه بذلك فنسب الى انه روح من
 الله لانه بامر الله كان قال وانما سمي النفع روحاً لانها راجت تخرج من الروح واحتشدوا على ذلك من قولهم يقول
 اذى الرمة في صفة ما رعتها

وهو قوله وبصدهم عن سبيل الله كثيراً أي ناساً كثيراً أو صفاً كثيراً من هذا القبيل أخذوا به بعد النهي عنهم وأكل أموال الناس بالباطل

فما كنت تكفيتها وهي طرفة * بطمسك تكمل ذراعا ولا شبرا
وقلت لك ارفعها اليك وأحياها * بروحك واقسه لها فينة قدرا
وظاهر لها من باتس الثمعت واستعن * عليها الصبا واجعل يديك لها سترا
فما جرت الى الخزل حرا مكانه * سنا البرق أحد ثنا لحا القها شكرا

وقالوا يعني بقوله أحياها بروحك أي أحياها بنفخك وقال بعضهم يعني بقوله روح منه أنه كان انسانا باحياه الله بقوله كن قالوا واعلم أن في متعلق قوله روح منه وحياته منه يعني احياه الله اياه بتكويته وقال معني قوله روح منه ورحمته منه كما قال جل ثناؤه في موضع آخر وأيدهم بروح منه قال ومعناه في هذا الموضع ورحمته منه قال فجعل الله عيسى رحمة منه على من اتبعه وآمن به وصدق له هداهم الى سبيل الرشاد وقال آخرون معني ذلك وروح من الله خلقها قصورها ثم أرسلها الى مريم فتدخلت فيها فصارها الله تعالى روح عيسى عليه السلام ذكر من قال ذلك **هـ** **ث** الثاني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد قال أخبرني أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالبة عن أبي بن كعب في قوله وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم قال أخذهم فجعلهم أرواحهم صورهم ثم استنطقهم فكان روح عيسى من تلك الأرواح التي أخذ عليها العهد والميثاق فأرسل ذلك الروح الى مريم فتدخلت فيها فحملت والذي خاطبها هو روح عيسى عليه السلام وقال آخرون معني الروح هاهنا جبريل عليه السلام قالوا ومعني الكلام وكلمته ألقاها الى مريم وروح منها ألقاها أيضا اليها روح من الله قالوا فالروح معطوف به على ما في قوله من ذكر الله بمعني القاء الكلمة الى مريم كان من الله ثم من جبريل عليه السلام ولكل هذه الأقوال وجه ومذهب غير بعيد من الصواب **ج** القول في تاويل قوله (فأمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خبر لكم) يعني بقوله جل ثناؤه فأمنوا بالله ورسوله فصدقوا بأهل الكتاب بوحدانية الله وروبوته وأنه لا ولد له وصدقوا برسوله فيما جاؤكم به من عند الله وفيما أخبركم به أن الله واحد لا شريك له ولا صاحبة له ولا ولد له ولا تقولوا ثلاثة يعني ولا تقولوا الأرباب ثلاثة ورفعت الثلاثة بمحذوف دل عليه الظاهر وهو هم ومعني الكلام ولا تقولوا هم ثلاثوا إنما جاز ذلك لأن القول حكاية والعرب تفعل ذلك في الحكاية ومنه قول الله سبحانه قولون ثلاثا رابعهم كبهم وكذلك كل ما ورد من مرفوع بعد القول لا رافع معه فقيه اضمار اسم رافع لذلك الاسم ثم قال لهم جل ثناؤه متوعدا لهم في قولهم العظيم الذي قالوه في الله انتهوا أيها القائلون الله ثالث ثلاثة عما تقولون من الزور والشرك بالله فإن الانتهاء عن ذلك خير لكم من قبله لما لكم عند الله من العقاب العاجل لكم على قبلكم ذلك أن أقمتهم عليه ولا تنسوا الحق الذي أمرتكم بالإنابة الى مولانا جل في عداكم **ج** القول في تاويل قوله (إنما الله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكبلا) يعني بذلك جل ثناؤه إنما الله واحد أيها القائلون الله ثالث ثلاثة كما تقولون لأن من كان له ولد ليس به وكذا من كان له صاحبة فغير جائز أن يكون الها معبودا ولكن الله الذي له الألوهة والعبادة اله واحد معبود لا ولد له ولا صاحبة ولا شريك له ثم تزهد جل ثناؤه نفسه وعظمها ورفعهاء قال فيه أعداؤه الكفرة به فقال سبحانه أن يكون له ولد يقول علا الله وجل وعز وتعالى عن أن يكون له ولد أو صاحبة ثم أخبر جل ثناؤه عباده أن عيسى وأمهم من في السموات ومن في الأرض عبيده ومملكه وخلق وانه رازقهم وخالقهم وانهم أهل حاجة وفاقة اليه احتجاجا منه بذلك على من ادعى أن المسيح ابنه كما قالوا لم يكن ذا حاجة اليه ولا كان له عبدا لموا كذا قال له ما في السموات وما في الأرض يعني لله ما في السموات وما في الأرض من الأشياء كلها ما كذا وخلقوا هو رزقهم ويقوتهم ويدبرهم فكيف يكون المسيح ابن الله وهو في الأرض أو في السموات غير خارج من أن يكون في بعض هذه الأما كن وقوله وكفى بالله وكبلا يقول بحسب ما في السموات وما في الأرض بالله قبيحا ومذراة من الحاجة معه الى غيره **ج** القول في تاويل قوله (لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون) يعني جل ثناؤه بقوله لن يستنكف المسيح لن ياتف ولن يستكبر المسيح أن يكون عبدا لله يعني من أن يكون

كأجيء في سورة الانعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية وأما في الآية فقولنا وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليها واعلم أن في متعلق قوله فبما نضهم وما عطف عليه قولين الاول انه محذوف والتقدير فبنقضهم وبكذا وكذا العناهم أو مخطئنا عليهم أو نحو ذلك ثم استأنف قوله فبظلم ومتعلقه حرمنا وكذا متعلق المعطوفات بعده الثاني ان متعلق الكل حرمنا وقوله فبظلم بدل من قوله فبما نضهم قاله الزجاج ويرج الاول بان حذف المتعلق أنهم ليذهب الوهم كل مذهب ولان تحريم الطيبات عقوبة خفيفة فلا يحسن تعليقها بتلك الجنايات العظام قلت وجعل قوله وأعتدنا معطوفا على حرمنا زال هذا الاشكال اما تكرار الكفر في الآيات ثلاث مرات ويلزم من عطف الثالث على الاول أو على الثاني عطف الشيء على نفسه فقد أجاب عنه في الكشف بأنه قد تكررت منهم الكفر لانهم كفروا بعيسى ثم بعيسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم فعطف بعض كفرهم على بعض أو عطف مجموع المعطوف على مجموع المعطوف عليه كانه قيل فجميعهم بين نقض الميثاق والكفر بأن الله وقتل الانبياء عليهم السلام وقولهم فلو بنا علف وجميعهم بن كفرهم ونقضهم

مريم وأختها وهم يثقل عيسى عاتقهاهم أو بل تبسح أقدامهم بكفهم وبعدهم بين كفهم (٢٣) وكذا وكذا ثم وصف طريق المؤمنين

المؤمنين منهم فقال لكن
الراشدين في العلم منهم
يعني عبدا لله بن سلام
واضرباه بمن ثبت في العلم
وثبت وأتقن وأبصر
حتى حصلت المعارف
بالاستدلال واليقين دون
التقليد والتخمين لأن المقلد
يكون بحيث إذا شكك
تشكك أما المستدل فإنه
لا يشكك البتة والمؤمنون
بريد المؤمنين منهم أو
المؤمنين من المهاجرين
والانصار والراشدين
مبتدأ يؤمنون خبره أما
قوله والمؤمنين الصلاة فعبه
أقوال الأول روى حسن
عثمان وعائشة أنها قالت
ان في المحصف لنا وستقمه
العرب بالسنتها ولا يخفى
ركا كنه هذا القول لأن
هذا المحصف منقول بالتواتر
عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فكيف يمكن ثبوت
الحسن فيه الثاني قول
البصريين انه نصب على
المدح لبيان فضل الصلاة
والموتون الزكاة ورفع على
المدح لبيان فضل الزكاة
كقولهم جاءني قومك
الطعمين في المحل والمغشون
في الشدة اندفقدت الآية
أعني المؤمنين الصلاة وهم
الموتون الزكاة والمؤمنون
بأنه واليوم الآخر وطعن
الكسائي في هذا القول
بان النصب على المدح انما
يكون بعد تمام الكلام

عبدا لله كما شهدنا بشرين معا فقال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة بن يستنكف المسبح أن يكون
عبدا لله ولا الملائكة المقربون لن يحشم المسبح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة وأما قوله ولا الملائكة المقربون
فانه يعني ولن يستنكف أيضا من الاقرار لله بالعبودية والاذعان له بذلك رسله المقربون الذين قرهم الله ورفع
منزلهم على غيرهم من خلقه وروى عن الضحاك انه كان يقول في ذلك ما حدثني به جعفر بن محمد
اليزوري قال ثنا يعلى بن عبيد عن الاجل قال قلت للضحاك ما المقربون قال قرهم الى السماء الثانية
في القول في تاويل قوله (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا) يعني جل ثناؤه
بقوله ومن يتعظم عن عبادته به ويانغمس التذلل والخضوع له بالطاعة من الخلق كلهم ويستكبر عن ذلك
فسيحشرهم اليه جميعا يقول فسيبعثهم يوم القيامة جميعا فيجمعهم لموعدهم عنده في القول في تاويل قوله
(فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى لهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استنكفوا واستكبروا
فيعذبهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) يعني جل ثناؤه بذلك فاما المؤمنون المقربون
بوحداية الله الخاضعون له بالطاعة المتذللون له بالعبودية والعاملون الصالحات من الاعمال وذلك أن يردوا
على ربهم قد آمنوا به وبرسله وعملوا الصالحات بما آتاهم به رسوله من عندهم من فعل ما أمرهم به واجتناب
ما أمرهم به باجتنابه فيوفى لهم أجورهم يقول فيؤتيهم جزاء أعمالهم الصالحة فاما ما يزيدهم من فضله يعني
جل ثناؤه يزيدهم على ما وعدهم من الجزاء على أعمالهم الصالحة والثواب عليها من الفضل والزيادة ما لم
يعرفهم مبلغه ولم يحداهم منها وذلك ان الله وعد من جاء من عباده المؤمنين بالحسنة الواحدة عشر أمثالها من
الثواب والجزاء فذلك هو أحر كل عامل على عمله الصالح من أهل الايمان المحدود مبلغه والزيادة على ذلك تفضلا
من الله عليهم وان كان كل ذلك من فضله على عباده غير ان الذي وعد عباده المؤمنين أن يوفىهم فلا ينقصهم من
الثواب على أعمالهم الصالحة وهو ما حد مبلغه من العشر والزيادة على ذلك غير محدود مبلغها فبذلك يد من شاء
من خلقه على ذلك قدر ما يشاء لاحد قدره يوقف عليه وقد قال بعضهم الزيادة على سبع مائة ضعف وقال آخرون
الى ألفين وقد كثر اختلاف المختلفين في ذلك فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله وأما
الذين استنكفوا واستكبروا فانه يعني وأما الذين تعظموا عن الاقرار لله بالعبودية والاذعان له بالطاعة
واستكبروا عن التذلل لالوهته وعبادته وتسليم الربوبية والوحدانية له فيعذبهم عذابا أليما يعني عذابا موجعا
ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا يقول ولا يجد المستنكفون من عبادته والمستكبرون عنها إذا عذبهم
الله الايم من عذابه سوى الله لا نفسهم وليا ينجيهم من عذابه وينقذهم منه ولا نصيرا ينصرهم فيستنقذهم من
ربهم ويدفع عنهم بقوته ما أحل بهم من نعمته كالذي كانوا يفعلون بهم إذا أرادهم غيرهم من أهل الدنيا في
الدنيا بسوء من نصرتهم والمدافعة عنهم في القول في تاويل قوله (يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم
وأتولنا اليكم نورامينا) يعني جل ثناؤه بقوله يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم يا أيها الناس من جميع
أصناف الملل يهودها ونصاراها ومشركيها الذين قص جل ثناؤه قصصهم في هذه السورة قد جاءكم برهان من
ربكم يقول قد جاءكم حجة من الله تبرهن لكم بطول ما أنتم عليه معتمدون من أديانكم وممالككم وهو محمد صلى
الله عليه وسلم الذي جعله الله عليكم حجة قطع بها عذركم وأبلغ اليكم في المعذرة بارساله اليكم مع تعريفيكم بحجة
نبوته وتحقيق رسالته وأتولنا اليكم نورامينا يقول وأتولنا اليكم معه نورامينا يعني بين لكم المحجة الواضحة
والسبل الهادية الى ما فيه لكم النجاة من عذاب الله وأليم عقابه ان سلكتموها واستترتم بظنوتهم وذلك النور
المبين هو القرآن الذي أنزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله
برهان من ربكم قال حجة حدثني النبي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله يا أيها الناس قد جاءكم برهان من
ربكم أي بينة من ربكم وأرسلنا اليكم نورامينا وهو هذا القرآن حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن

وهذه الخبر وهو قوله أولئك الى آخره من نظير والحواريين ان الخبر يؤمنون ولو سلم في الليل على أنه لا يجوز الاعتراض بالمدح بين المبتدأ وخبره

لثالث وهو اختيار الكسائي ان اقمين (٢٤) خفض العطف على ما في قوله بما أنزل اليك والمراد بهم الانبياء لانه لم يحل شرع واحد منهم

من الصلاة وقال تعالى وأوحينا اليهم فعل الخيرات وأقام الصلاة والملائكة لقوله وإنا نحن الصافون واعلم ان العلماء ثلاثة أقسام العلماء باحكام الله وتكاليفهم وشرايعهم والعلماء بذات الله وصفاته الواجبة والمعتقة وأحوال المبدأ والمعاد والعلماء الجامعون بين العلمين مع العمل بما يجب العمل به وهم الراشخون في العلم وانهم أكابر العلماء والى الاقسام الثلاثة أشار بقوله صلى الله عليه وسلم جالس العلماء وخالفوا الحكم ورافق الكبراء اللهم اجعلنا من زمرة من يفضلك يا مستعان ثم انه سبحانه عاد الى الجواب عن سؤال اليهود وهو اقتراح نزول الكتاب جله فقال انا أوحينا اليك الآية فبدأ بكفوف عليه السلام لانه أول من شرع الله على لسانه الاحكام والحلال والحرام ثم قال والنيبين من بعده ثم خص بعض النبيين بالذكر لكونهم أفضل من غيرهم ولم يذكر فيهم موسى لان المقصود من تعدد هؤلاء الانبياء اتم كفاؤهم لسلامة ان واحدا منهم ما أوتي كتابا مثل التوراة دفعت واحدة ثم ختم ذكر الانبياء بقوله وآتينا داود ذبوراً يعني انكم اعترفتم ان الزبور من عند الله ثم انه ما نزل على داود

مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قد جاءكم برهان من ربكم يقول حجة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح برهان قال بينت وأتزلنا اليكم نوراً مينا قال القرآن ﴿القول في تاويل قوله﴾ (فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطاً مستقيماً) يعني بذلك جل ثناؤه فاما الذين صدقوا الله وأقروا بوحدايته وما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم من أهل الملل واعتصموا به يقول وتمسكوا بالتوراة المبين الذي أنزله الى نبيه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح واعتصموا به قال بالقرآن فسيدخلهم في رحمة منه يقول فسوف تنالهم رحمة التي تجيبهم من عقابه وتوجب لهم ثوابه ورحمته وحيته وتحققهم من فضله ما ألحق أهل الايمان به والتصديق لرسوله ويهديهم اليه صراطاً مستقيماً يقول ويوفقهم لاصابة فضله الذي تفضل به على أوليائهم ويسددهم لسلك منتهج من أنعم عليهم من أهل طاعته ولا فتقاء آثارهم واتباع دينهم وذلك هو الصراط المستقيم وهو دين الله الذي ارتضاه لعباده وهو الاسلام ونصب الصراط المستقيم على القطع من الهباء التي في قوله اليه ﴿القول في تاويل قوله﴾ (يستقونك قل الله يفتيك في الكلالة ان امرؤ هلك ايمس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك) يعني تعالى ذكره بقوله يستقونك يسألونك يا محمد ان تقبيلهم في الكلالة وقد بينا معنى الكلالة فيما مضى بالشواهد الدالة على صحته وقد ذكرنا اختلاف المختلفين فيه فاعني ذلك عن اعادته وبيننا ان الكلالة عندنا ما عدا الولد والوالدان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك يعني بقوله ان امرؤ هلك ان انسان من الناس مات كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي ان امرؤ هلك يقول مات ليس له ولد ذكر ولا أنثى وله أخت يعني واليمين أخت لا ييمه وأمه أو لا ييمه فلها نصف ما ترك يقول فلأخيه التي تركها بعده بالصفة التي وصفنا نصف تركته ميراثاً عنه دون سائر عصبة وما بقي فلعصبة وذكرنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم همهم شأن الكلالة فانزل الله تبارك وتعالى فيها هذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا ابن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يستقونك قل الله يفتيك في الكلالة فسألوا عن هاني الله فانزل الله في ذلك القرآن ان امرؤ هلك ليس له ولد فقرأ حتى بلغ والله بكل شيء عليم قال وذكرنا ان أبابكر الصديق رضي الله عنه قال في خطبته ألا ان الآية التي أنزل الله في أول سورة النساء من شأن الغرائض أنزلها في الولد والوالدان والآية الثانية أنزلها الله في الزوج والزوجة والاخوة من الام والآية التي ختم بها سورة النساء أنزلها الله في الاخوة والاخوات من الاب والام والآية التي ختم بها سورة الانفال أنزلها الله في أولى الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله مما حوت الرحم من العصبة حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الشيباني عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال سأل عمر بن الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلالة فقال أليس قد بين الله ذلك قال فتركت يستقونك قل الله يفتيك في الكلالة حدثنا مؤمل بن هشام أبو هشام قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن هشام الدستوائي قال ثنا أبو الزبير عن جابر بن عبد الله قال اشتكيت وعندي تسع أخوات لي أو سبع أبو جعفر الذي يشك فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فنفخ في وجهي فافقت وقلت يا رسول الله ألا أوصي لأخواتي بالثلثين قال أحسن قلت الشطر قال أحسن ثم خرج وتزكني ثم رجعت الى فقال يا جابر اني لأراك ميتاً من وجعت هذا وان الله قد أنزل في الذي لأخواتك فجعل لهن الثلثين قال فكان جابر يقول أنزلت هذه الآية في يستقونك قل الله يفتيك في الكلالة حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا ابن أبي عدي عن هشام يعني الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثني المنثري قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال مرضت فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني هو وأبو بكر وهما ماشيان فوجدوني تدأعي على فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب على من وضوئه فافقت فقلت يا رسول الله كيف أقضي في مالي أم كيف أصنع في مالي وكان له تسع أخوات ولم يكن له والد ولا ولد قال فلم يحيني شيئاً حتى نزلت آية الميراث يستقونك قل الله يفتيك في الكلالة الى آخر السورة قال ابن المنكدر قال جابر انما أنزلت هذه الآية في وكان بعض أصحاب رسول الله

أجسوال بعض الانبياء في القرآن والاكثر من غير مذكور بن علي سبيل التفصيل وكلام الله موسى تكليما هذا أيضا من جهة الجواب والمراد انه بعث كل هؤلاء الانبياء والرسول وخص موسى عليه السلام بشرف التكليم معه ولم يلزم منه الطعن في سائر الانبياء فكيف يلزم الطعن بانزال التوراة عليه دفعة وانزال غيرها على غيره منجما رسلا مبشرين ومنذرين يعني ان المقصود من بعث الانبياء الزام التكليف بالانذار والتبشير وقد يتوقف هذا المطالب على انزال الكتب وقد يكون انزال الكتاب منجما مفرقا أقرب الى المصلحة لانه اذا نزل بجملة كثرت التكاليف فيثقل القبول كما ثقل على قوم موسى فعصوا ثم ختم الآية بقوله وكان الله عزيزا حكيما والمعنى ان عزته تقتضي أن لا يجاب التعتات الى مطالبه وان كان أمرا هيئنا في القدرة وكذلك حكمته تقتضي هذا الامتناع لانه لو فعل ذلك لاصروا على الحاج في كل قضية واحتج الاشاعة بالآية على ان معرفة الله لا تثبت الا بالسمع لقوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فيكون قبل البعثة اهم حجة في نزول الطاعات والمعارف وأجابت المعتزلة بان الرسل منهمون

صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه الآية هي آخر آية نزلت من القرآن ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن أبي اسحق عن البراء بن عازب سمعته يقول ان آخر آية نزلت من القرآن يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي خالصة عن أبي اسحق عن البراء قال آخر آية نزلت من القرآن يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة حدثنا محمد بن خلف قال ثنا عبد الصمد بن النعمان قال ثنا مالك بن مغول عن أبي السفر عن البراء قال آخر آية نزلت من القرآن يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة حدثنا هرون بن اسحق الهمداني قال ثنا مصعب بن الملقم قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن البراء قال آخر سورة نزلت كاملة براءة وآخرة نزلت خاتمة سورة النساء يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة واختلف في المكان الذي نزلت فيه الآية فقال جابر بن عبد الله نزلت في المدينة وقد ذكرت الرواية بذلك عنه فيما مضى بعضها في أول السورة وعند فاتحة آية المواريش وبعضها في مبتدأ الاخبار عن السبب الذي نزلت فيه هذه الآية وقال آخرون بل نزلت في مسير كان فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ذكر الاخبار بذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن جبر عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال نزلت يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة على النبي صلى الله عليه وسلم والنبي في مسيره والى جنبه حذيفة بن اليمان فبلغها النبي صلى الله عليه وسلم حذيفة فبلغها حذيفة عمر بن الخطاب وهو يسير خلفه فلما استخلف عمر سال حذيفة عنها ورجا أن يكون تفسيرها عنده فقال له حذيفة والله انك لعاجز ان طنت أن امارتك تحملني ان أحدتك فيها بما لم أحدتك يومئذ فقال عمر لم أرد هذا وجك الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين بنحوه الا أنه قال في حديثه فقال له حذيفة والله انك لاحق ان طنت حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا ابن عون عن محمد بن سيرين قال كانوا في مسير ورأس راحلة حذيفة عند ردف راحلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس راحلة عمر عند ردف راحلة حذيفة قال ونزلت يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة فلما هار رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة فلما هار حذيفة عمر فلما كان بعد ذلك سال عمر عنها حذيفة فقال والله انك لاحق ان كنت طنت انه لقائهم رسول الله فلقنتسكها كما لقائهم والله لا أزيد عليها شيئا أبدا قال وكان عمر يقول اللهم ان كنت بينتهال فانهم لم يبين لي واختاف عن عمر في الكلالة فروى عنه انه قال فيها عند وفاته هو من لا والله وقد كرنا الرواية عنه بذلك فيما مضى في أول هذه السورة وآية المبرات وروى عنه انه قال قبل وفاته هو ما خلا الاب ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا شيبان قال ثنا شعبه عن قتادة عن سالم بن أي الجعد عن معمر بن أبي ملحمة البعمرى قال قال عمر بن الخطاب ما أعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما نازعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما نازعته في آية الكلالة حتى ضرب صدري وقال يكفيك منها آية الصبغ التي أنزلت في آخر سورة النساء يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة وساقضي فيما يقضاه يعلمه من يقرأ ومن لا يقرأ هو ما خلا الاب كذا أحسب قال ابن عرفة قال شيبان الشك من شعبه وروى عنه انه قال اني لاسخى ان أخالف فيه أبابكر وكان أبو بكر يقول هو ما خلا الولد والوالد وقد ذكرنا الرواية بذلك عنه فيما مضى في أول السورة وروى عنه انه قال عند وفاته قد كنت كتبت في الكلالة كتابا وكتبت أستخير الله فيه وقد رأيت ان أترككم على ما كنتم عليه وانه كان يتمنى في حياته أن يكون له بها علم ذكر الرواية بذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن جبر عن المعمرى عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان عمر كتب في الجد والكلالة كتابا فكف فيه يستخير الله يقول اللهم ان علمت فيه خيرا فامض حتى اذا طعن دعا بالكتاب فمعي فلم يدروا أحدا كتب فيه فقال اني كنت كتبت في الجد والكلالة كتابا وكنت أستخير الله فيه فرأيت ان أترككم على ما كنتم عليه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عمرو بن نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان قال ثنا عمرو بن مرة عن مرة الهمداني قال قال عمر ثلاث لان يكون النبي صلى الله عليه وسلم بينهن

لنا أحب إلى من الدنيا وما فيها الكلالة والخلافة وأبواب الرضا حديثنا أبو كريب قال ثنا عثمان قال ثنا
 الأعشى قال سمعتهم يذكرون ولا أرى إبراهيم إلا فيهم عن عمر قال لأن تكون أعلم الكلالة أحب إلى من أن
 يكون لي مثل حوبة قصور الروم حديثنا أبو كريب قال ثنا عثمان قال ثنا الأعشى عن قيس بن مسلم
 عن طارق بن شهاب قال أخذ عمر كنفنا وجمع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال لا قضين في الكلالة قضاء
 تحدث به النساء في صدورهن فخرجت حينئذ حيت من البيت فتفرقوا فقال لو أراد الله أن يتم هذا الأمر لآتاه
 حديثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا أبو حيان قال ثنا الشعبي عن ابن عمر قال
 سمعت عمر بن الخطاب يخطب على منبر المدينة فقال أيها الناس ثلاث وددت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يفارقنا حتى يعهد إلينا في عهدنا ينتهي إليه الجد والكلالة وأبواب من أبواب الرضا حديثنا يعقوب قال
 ثنا ابن علية عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن عمر بن
 الخطاب قال لما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء أكثر مما سألت عن الكلالة حتى طعن بأصبعه في
 صدري وقال تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء حديثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا
 عبد الله بن بكر السهمي عن سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان عن عمر قال لم أدع شيئا أهم
 عندي من أمر الكلالة فما أغلظ لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما أغلظ لي فيها حتى طعن بأصبعه في
 صدري أو قال في جني فقال تكفيك الآية التي أنزلت في آخر النساء حديثنا محمد بن بشير قال ثنا ابن
 أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن عمر بن الخطاب يخطب الناس
 يوم الجمعة فقال أيها الناس ما أدع بعد شيئا هو أهم إلى من أمر الكلالة وقد سألت عنها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فما أغلظ لي في شيء ما أغلظ لي فيها حتى طعن في صدري وقال تكفيك آية الصيف التي أنزلت في آخر
 سورة النساء فان أعش أقض فيها بقصة لا يختلف فيها أحد قرأ القرآن حديثنا ابن بشير قال ثنا يحيى
 ابن سعيد قال ثنا هشام عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن عمر بن الخطاب بنحوه
 حديثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال سمعت أبي يقول أخبرنا أبو حمزة عن جابر عن الحسن بن مسروق
 عن أبيه قال سألت عمر وهو يخطب الناس عن ذي قرابة لي وورث كلالته فقال الكلالة الكلالة الكلالة
 وأخذ يلحيه ثم قال والله لأن أعاهها أحب إلى من أن يكون لي ما على الأرض من شيء سألت عنها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال ألم تسمع الآية التي أنزلت في الصيف فاعادها ثلاث مرات حديثنا ابن وكيع قال ثنا
 أبو أسامة عن زكريا عن أبي إسحق عن أبي سلمة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الكلالة
 فقال ألم تسمع الآية التي أنزلت في الصيف وان كان رجل يورث كلالته إلى آخر الآية حديثنا محمد بن
 خلف قال ثنا إسحق بن عيسى قال ثنا ابن أبي عمير عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الحسين أن رجلا سأل
 عقبه عن الكلالة فقال ألا تجيبون من هذا يسألني عن الكلالة وما أعضل بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شيء ما أعضل بهم الكلالة قال أبو جعفر قال قال قائل فإوجه قوله جل ثناؤه ان امرؤ هلك ليس له ولده
 أخت فلها نصف ما ترك ولقد علمت اتفاق جميع أهل القبلة ما خلا ابن عباس وابن الزبير على أن الميت وترك
 ابنة وأختا أن لا بنته النصف وما بقي فلاخته إذا كانت أخته لا يبعو أمه وأبويه وأن ذلك من قوله ان امرؤ هلك
 ليس له ولده أخت فلها نصف ما ترك وقد ورد فيها النصف مع الولد قبل ان الأمر في ذلك بخلاف ما ذهبت
 إليه أئمتنا جعل الله جل ثناؤه بقوله ان امرؤ هلك ليس له ولده أخت فلها نصف ما ترك إذا لم يكن للميت ولد
 ذكر ولا أنثى وكان موروثا كلالته النصف من تركته فريضة لها مسماة فاما إذا كان للميت ولد أنثى فهي
 معها عصبة يصير لها ما كان يصير للعصبة غيرها لو لم يكن ذلك غير محدود ولا مفروض لها فرض سهام أهل
 الميراث غير أنهم عن ميتهم ولم يقل الله في كتابه فان كان له ولد فلا شيء لأخته معه فيكون لما روى عن ابن عباس
 وابن الزبير في ذلك وجه وجه اليمامة ابن جسر ثناؤه مبلغ حقها إذا ورث الميت كلالته وترك بيان ما لها من
 حق إذا لم يرث كلالته في كتابه وبنيته بوجهه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلها عصبة مع ما ترك ولد

عدم إرسال الرمل إذا كان يصلح عذرا فإن يكون عدم القدرة والمكنته صالحا للعذر أولى وعورض وأيضا قالوا الآية تدل على أن العبد قد يخرج على الرب فيبطل قول أهل السنة أنه لا اعتراض عليه لاحد وأجيب بأنه يشبه الحجة وليس حجة في الحقيقة قوله لكن الله يشهد بأنه من مستدرك لأن لكن لا يتدأ به وفي ذلك المستدرك وجهان أحدهما أن هذه الآيات بأسرها جواب عن قول اليهود لو كان نبيا أنزل عليه الكتاب جله وهذا الكلام يتضمن أن هذا القرآن ليس كتابا نازلا عليه من السماء فلا جرم قيل لكن الله يشهد بأنه نازل عليه من السماء الثاني أنه تعالى لما قال أنا أوحينا إليك قال القوم نحن لا نشهد لك بذلك فنزل لكن الله يشهد ومعنى شهادة الله أنزال أنقرآن بحيث يحجز عن معارضته الأولون والآخرون بشهدك بالنبوة بواسطة هذا القرآن الذي أنزله عليك ثم فسر ذلك وأوضح بقوله أنزله بعلمه أي من ليس بعلمه الخاص الذي لا يعلم غيره أو بسبب علمه الكامل مثل كتبت بالقلم وهذا كما يقال في الرجل المشهور بكمال الفضل إذا صنف كتابا واستقصى في تجويده أنما صنف هذا بكمال علمه يعني

من مصالح العباد فيه أو أثره وهو عالم به رقيب عليه حافظ له من شياطين الجن والانس والملائكة (٢٧) يشهدون لانهم لا يسبقونه بالقول

فشهادته تستبص شهادتهم
ومن صدقه رب العالمين
وملائكة السموات
والارضين لم يلتفت الى
تكذيب آخس الناس اياه
وكفى بالله شهيدا وان لم
يشهد غيره ان الذين كفروا
بمحمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن وصدوا غيرهم عن
سبيل الله بالقضاء الشبهات
كقولهم لو كان رسولا لا نزل
عليه القرآن دفعة كما نزل
التوراة على موسى وكقولهم
ان شريعة موسى لا تنسخ
وان الانبياء لا يكونون الا من
اولاد هرون وداود قد ضلوا
ضللا بعيدا ان غاية الضلال
ان ينضم معه الضلال ان
الذين كفروا وظلموا محمد ا
صلى الله عليه وسلم بكتان
بعته أو عوامهم بالقضاء
الشبهات في قلوبهم ومعنى
قوله ولا يهديهم طريقا
انهم لا يسلكون الا الطريق
الموصل الى جهنم ولا يهديهم
يوم القيامة الا طريقها
والعامل في خالدين معني
لا يهديهم أي يعاقبهم أو
يدخلهم النار خالدين وكان
ذلك على الله بسيرة الانه
لا صارف عن ذلك ولا يتعذر
عليه ابصال الام اليه شيئا
بعد شي الى غير الهاية واللام
في الذين اما القوم معه يدين
علم الله منهم انهم يموتون على
الكفر واما الاستغراق
فوجب أن يظهر شرط عدم
التوبة وحل المعتزلة قوله

الميت وذلك معنى غير معنى وراثته الميت اذا كان موروثا كلاله في القول في تاويل قوله (وهو يرتهاان لم يكن لها ولد) يعني جل ثناؤه بذلك وأخو الراة يرتهاان ماتت قبله اذا ورت كلاله ولم يكن لها ولد ولا ولد القول في تاويل قوله (فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما تركه وان كانوا اخوة رجلا ونساء فللذ كرمثل حظ الاثنين) يعني جل ثناؤه بقوله فان كانتا اثنتين فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما تركه وان كانوا اخوة رجلا ونساء فللذ كرمثل حظ الاثنين يعني من تركته مثل حظ الاثنين يعني مثل نصيب اثنين من اخواته وذلك اذا ورت كلاله والاخوة والاخوات اخوته وأخواته لا يسهو لأمه وأولايه القول في تاويل قوله (يبين الله لكم أن تضلوا) يعني بذلك جل ثناؤه يبين الله لكم قسمة موار يشكم وحكم الكلاله وكيف فرائضهم أن تضلوا بمعنى لئلا تضلوا في أمر الموار يت رقة مما أي لئلا تجوروا عن الحق في ذلك وتخطئوا الحكم فيه فتضلوا عن قصد السبيل كما حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله يبين الله لكم أن تضلوا قال في شأن المواريت حد ثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن جيسد الميمري حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال كان عمر اذا قرأ يبين الله لكم أن تضلوا قال اللهم من بينت له الكلاله فلم تبين لي قال أبو جعفر وموضع أن في قوله يبين الله لكم أن تضلوا نصب في قول بعض أهل العربية لا تضلوا بال فعل وفي قول بعضهم خفض بمعنى يبين الله لكم بان لا تضلوا ولئلا تضلوا وأسقطت لام اللفظ وهي مطلوبة في المعنى لدلالة الكلام عليها والعرب تفعل ذلك تقول جئتكم ان تلومني بمعنى جئتكم أن لا تلومني كما قال القطامي في صفة ناقة

وأينا ما يرى البصراء فيها * فآبينا عليها أن تباعا

معنى أن لا تباع القول في تاويل قوله (والله بكل شيء عليم) يعني بذلك جل ثناؤه والله بكل شيء من مصالح عبادته في قسمة موار يشكم وغيره وأوجيع الاشياء عليهم يقول هو بذلك كله ذوعلم * آخر تفسير سورة النساء والحمد لله رب العالمين

* (تفسير سورة المائدة)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) يعني جل ثناؤه بقوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا يا أيها الذين أقرؤا بوحداية الله وأذعنوا له بالعبودية وتسلموا له الألوهية وصدقوا رسوله محمد ا صلى الله عليه وسلم في نبوته وفيما جاءهم به من عذرهم من شرائع دينه أو دوا بالعقود يعني أو دوا بالعهود التي عاهدتموها ربكم والعقود التي عاهدتموها إياه وأوجبتموها على أنفسكم حقوقا وألزمتم أنفسكم بالله فروضا فاعوها بالوفاء والكمال والتمام منكم لله بما ألزمكمها ولن عاقدتموها مشكم بما أوجبتموها على أنفسكم ولا تمسكوها فتقضوها بعد توكيدها واختلاف أهل التأويل في العقود التي أمر الله جل ثناؤه بالوفاء بها هذه الآية بعد إجماع جميعهم على أن معنى العقود العهود ففعال بعضهم هي العقود التي كان أهل الجاهلية عاقد بعضهم بعضها على النصرة والموازرة والمظاهرة على من حاول ظلمه أو بغاه سوا ذلك هو معنى الحلف الذي كانوا يتعاهدونه بهم ذكر من قال معنى العقود العهود حد ثنا المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي عن ابن عباس قوله أوفوا بالعقود يعني بالعهود حد ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله جل وعز أوفوا بالعقود قال العهود حد ثنا المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حد ثنا سفيان قال ثنا ابن أبي سفيان عن رجل عن مجاهد مثله حد ثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن ابن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال جلسنا الى مطرف بن الشخير وعنده رجل يحدثهم فقال يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود قال هي العهود حد ثنا المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ثني جعفر عن أبيه عن الربيع أوفوا بالعقود قال

وظلموا على أصحاب الكعبة اثر بناء على ايه لا برق عندهم يزال كافر وصاحب الكبيرة في ايه لا يعفر لهم الا بالتوبة والتاويل أن الله جهره لعل

شهرته موسى بن زاني كانت بشوم (٢٨) القوم وما كان في أنفسهم من سوء أدب هذا السؤال السائل يطالب بمطالعة فيهم

العهد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جويس بن الضحاك يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود قال هي العقود حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول أوفوا بالعهود حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله أوفوا بالعقود قال بالعهود حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أوفوا بالعقود قال هي العقود حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال سمعت الثوري يقول أوفوا بالعقود قال بالعهود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله والعقود جمع عقد وأصل العقد عقد الشيء بغيره وهو وصلة به كالعقد الجبل بالجبل إذا وصل به شدا يقال منه عقد فلان بينه وبين فلان عقد فهو بعقده ومنه قول الخطيب

قوم إذا عقدوا عقدا جاورهم * شدوا القناح وشدوا فوقه الكربا

وذلك إذا وثق على أمر وعاهده عليه عهدا بالوفاء له بما عاقده عليه من أمان أو ذمة أو نصرة أو نكاح أو بيع أو شركة أو غير ذلك من العقود ذكر من قال المعنى الذي ذكرنا عن قوله في المراد من قوله أوفوا بالعقود حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد في قوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود أي بعقد الجاهلية ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول أوفوا بعقد الجاهلية ولا تتحدوا عقدا في الإسلام وذكر لنا أن فرات بن حبان العجلي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حلف الجاهلية فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لعلي أنسأل عن حلف لحيم وتيم الله فقال نعم يا نبي الله قال لا يزيد الإسلام الأشدة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا معمر عن قتادة أوفوا بالعقود قال عقود الجاهلية بالحلف وقال آخرون بل هي الحلف التي أخذ الله على عباده بالإيمان به وطاعته فيما أحل لهم وحرم عليهم ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال أخبرنا عبد الله قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أوفوا بالعقود يعني ما أحل وما حرم وما فرض وما حدى القرآن كله فلا تغدروا ولا تنكثوا ثم شدد ذلك فقال والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل إلى قوله سوء الدار حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أوفوا بالعقود ما عقد الله على العباد مما أحل لهم وحرم عليهم وقال آخرون بل هي العقود التي يتعاقدها الناس بينهم وبينهم بعقد المرء على نفسه ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة قال العقود خمس عقدة الإيمان وعقدة النكاح وعقدة العهد وعقدة البيع وعقدة الحلف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا وكيع عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي أو عن أخيه عبد الله بن عبيدة نحوه حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود قال عقد العهد وعقد الإيمان وعقد الحلف وعقد الشركة وعقد النكاح قال هذه العقود خمس حدثني المثنى قال ثنا عتبة بن سعيد الجصبي قال ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن أسلم قال ثنا أبي في قول الله جل وعز يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود قال العقود خمس عقدة النكاح وعقد الشركة وعقد الإيمان وعقدة العهد وعقدة الحلف وقال آخرون بل هذه الآية أمر من الله تعالى لأهل الكتاب بالوفاء بما أخذ به ميثاقهم من العمل بما في التوراة والإنجيل في تصديق محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به من عند الله ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج أوفوا بالعقود قال العهد التي أخذها الله على أهل الكتاب أن يعملوا بما جاءهم حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا الليث قال ثنا يونس قال قال محمد بن مسلم قرأت كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتب لعمر بن الخطاب حين بعثه إلى نجران فكان الكتاب عند أبي بكر بن خرم فيه هذا بيان من الله ورسوله يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وذكر في الآيات ما احتج به من أن الله سريع الحساب * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب ما قاله ابن عباس وإن معناه أوفوا يا أيها الذين آمنوا بعقود الله التي

أعطوا وأعمالهم تبين لأنهم كانوا أشقياء والسعيد من وعظ بغيره فكما زاد عنادهم زاد بلاؤهم وابتلاؤهم كرفع الطور فوقهم وغير ذلك قال أهل الإشارة ارتكاب المحظورات توجب تحريم المباحات والطيبات التي أسلمت لازواجهم الطيبين قبل التلوث بقدر المخالفة والاسراف في المباحات يستتبع حرمان المتابعة والقربان لكن الراسخون في العلم هم الذين يرضوا بقدمي الصدق والعمل في العلم إلى أن بلغوا معادن العلوم فاتصلت علومهم الكسبية بالعلوم العطاءية والدينية أنا وأوجينا اليك كما أوجينا إلى نوح والنيين من بعده أي كل ما أوجينا اليك من سرفاوح إلى عبده ما أوحى ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل أي ليلة العراج ورسلا لم نقصهم عليك الآن في القرآن مفصلة أنزل به علمه تجلي له بصفة العالمية حتى علم بعلمه ما كان وما سيكون والملائكة يشهدون على تلك الخلوة وإن لم يكونوا معك في الخلوة وكفى بالله شهيدا على ما جرى قد كان ما كان سرا لأبوح به فقطن خبرا ولا تسأل عن الخبر (يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا وخبروا لکم وان تكفروا فان الله ما في السموات

رسول الله وكلمته القاهالي من يوم وروح من فاستنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثا انتهوا خيرا (٢٩) لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون

له وله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيل
ان يستكشف المسبح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون ومن يستكشف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى لهم اجرهم ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فسيحشرهم عذابا أليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا ايها الناس قباء كبرهان من ربكم وانزلنا اليكم نورنا مبينا فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويبدهم اليه صراطا مستقيما يستقبلونك قل الله يفتيك في الكلاله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا حرة رجالا ونساء فلذلك كرم مثل حظ الانثيين بين الله لكم ان تضلوا والله بكل شئ عليم القراءات وسحشرهم بالنون المفضل الباقر بالبلاء الوقوف خيرا لكم ط والارض ط حكماءه الا الحق ط وكلمته ج للاستئناف مع اتحاد المقصود وروح منه ز اعطاف المتكلمين ولكن فاء التعقيب توجب تعجيل الايمان مع تمام البيان

أوجبها عليكم وعقدها فيما أحل لكم وحرم عليكم والزكم فرضين لكم حسدوده وانما قلنا ذلك أول بالصواب من غيره من الأقوال لان الله جل وعز اتبع ذلك البيان عما أحل لعباده وحرم عليهم وما أوجب عليهم من فرائضه كان معلوما بذلك ان قوله أو فوا بالعقود أمر منه بعباده بالعمل بما ألزمهم من فرائضه وعقوده عقيب ذلك ونهي من لهم عن نقض ما عقده عليهم منه مع ان قوله أو فوا بالعقود أمر منه بالوفاء بكل عقد أذن فيه فغير جائز ان يخص منه شئ حتى تقوم حجة بخصوص شئ منه يجب التسليم لها فاذا كان الامر في ذلك كما وصفتنا فلامعنى لقول من وجه ذلك الى معنى الامر بالوفاء ببعض العقود التي أمر الله بالوفاء بها دون بعض وأما قوله أو فوا فان العرب فيه لغتين أحدهما أو فوا من قول القائل أو فيت لغلان بعهد أو فية به والاخر من قولهم وفيت له بعهد أو فية والايقاء بالعهد انما هي على ما عقده عليهم شروطها الخاتمة في القول في تاويل قوله (أحلت لكم بهيمة الانعام) اختلف أهل التأويل في بهيمة الانعام التي ذكر الله عز ذكره في هذه الآية انه أحلها لنا فقال بعضهم هي الانعام كلها ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن عوف عن الحسن قال بهيمة الانعام من الابل والبقر والغنم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أحلت لكم بهيمة لانعام قال الانعام كلها حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا ابن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أحلت لكم بهيمة الانعام قال الانعام كلها حدثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله أحلت لكم بهيمة الانعام قال الانعام كلها حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله بهيمة لانعام هي الانعام وقال آخرون بل عني بقوله أحلت لكم بهيمة الانعام أجنة الانعام التي توجد في بطون أمهاتها اذا انحرت أو ذبحت ميتة ذكر من قال ذلك حدثنا الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال أخبرنا أبو عبد الرحمن الفراري عن عطية العوفي عن ابن عمر في قوله أحلت لكم بهيمة الانعام قال ما في بطونها قال قلت ان خرج ميتا آكله قال نعم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا يحيى بن زكريا عن ادريس الاودي عن عطية عن ابن عمر نحوه وزاد فيه قال نعم قال هو بمنزلة رثتها وكبدها حدثنا ابن جلدان وكيع قال ثنا حريز عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال الجنين من بهيمة الانعام ذكاه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعود بن سفيان عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس ان بقرة نحر في بطها جنين فاحدا ابن عباس بذنب الجنين فقال هذا من بهيمة الانعام التي أحلت لكم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال هو من بهيمة الانعام حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم وموئل قال ثنا سفيان عن قابوس عن أبيه قال ذبحنا بقرة فاذا في بطها جنين فسا لنا ابن عباس فقال هذه بهيمة الانعام وأولى القولين بالصواب في ذلك قول من قال عني بقوله أحلت لكم بهيمة الانعام كلها أجنتها ومخالها وكبارها لان العرب لا تمنع من تسمية جميع ذلك بهيمة بها ثم ولم يخص الله منها شيئا دون شئ فذلك على عومه بظاهره حتى تأتي حجة بخصوصه يجب التسليم لها وأما النعم فانها عند العرب اسم للابل والبقر والغنم خاصة كما قال جل ثناؤه والانعام خلقها لكم فيها دف ومنافع ومها تاكلون ثم قال والحي والبالغ والغير ليركبوها وزينة فضل جنس النعم من غيرها من أجناس الحيوان وأما ما فيها فانها أولادها وانما قلنا يلزم الكبار منها اسم بهيمة كما يلزم الصغار لان معنى قول القائل بهيمة لانعام نظير قوله ولدا لانعام فلما لا يسقط معنى الولادة عنه بعد الكبر فكذلك لا يسقط عنه اسم البهية بعد الكبر وقد قال قوم بهيمة الانعام وحشها كالظباء وبقر الوحش والجر في القول في تاويل قوله (الامايتلى عليكم) اختلف أهل التأويل في الذي عناء الله بقوله امايتلى عليكم فقال بعضهم عنى الله بذلك أحلت لكم أولاد الابل والبقر والغنم اما بين الله لكم فيما يتلى عليكم بقوله حرمت عليكم الميتة والدم الآية ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بهيمة الانعام الا

ورسوله ط ثلاثة ط خير لكم ط الله را ح ط ط ولدا لان الميتة مطلق الويل ولو وصل أدهم أن الميتة والموصوف بان له ما في السموات

يستغنونك ط الكلاله
ط ما ترك ج لان ما بعده
مبتداً ولكن الكلام مقصد
اليان اهاوله ط لان جلة
الشرط يعود الى قوله فلها
نصف وبينهما عارض مما
ترك ط لابتداء حكم جامع
لصفتين الانثيين ط أن
تضلوا ط عايمه * التفسير
لما بين فساد طريقة اليهود
وأجاب عن شبههم ط
الخطاب فقال يا أيها الناس
قد جاءكم الرسول بالحق
أي بالقرآن والقرآن معجز
فيكون حقاً وبالذروة الى
عبادة الله فالعارض عن
غيره هو الحق الذي تشهد
له العقول السليمة فآمنوا
بخبركم انتصابه بضمير
وكذا في انتها خبركم
لانه لما بهم على الايمان
والانتهاء عن التثليث علم
انه يحملهم على امر بالمعنى
اقصدا وأخيرا لكم
أنتم فيه من الكفر والتثليث
وهو الايمان والتوحيد فان
الايمان لا شك انه أجد
عاقبة من الكفر بل العاقبة
كلها له وقيل انه منصوب
على خبرية كان أي يكن
الايمان خيراً لكم والاول
أصح لئلا يلزم الحذف من
غير قرينة وان تكفروا فان
الله غني عنكم لانه مالك
الكل أو هو قادر على انزال
العذاب لان الكل تحت قهره
وتخيره أوله عبيد آخر
يعبدونه غيركم وكان الله علماً
بأحوال العباد حكماً لا يضيع

ما ينل عليكم الا الميتة ما ذكره ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أحلت
لكم بهيمة الانعام الا ما ينل عليكم أي من الميتة التي عنى الله منها وقدم فيها حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة الا ما ينل عليكم قال الميتة وما لم يذكر اسم الله عليه حدثني
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي الا ما ينل عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أحلت
لكم بهيمة الانعام الا ما ينل عليكم الميتة ولحم الخنزير حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما ينل عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما
أهل لغير الله به وقال آخرون بل الذي استثنى الله بقوله الا ما ينل عليكم الخنزير ذكر من قال ذلك
حدثني عبد الله بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن ابن عباس الا ما ينل
عليكم قال الخنزير حدثني عن الحسن بن قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك يقول في قوله الا ما ينل عليكم يعني الخنزير وأولى التأويلين في ذلك بالصواب تاويل من قال عنى
بذلك الا ما ينل عليكم من تحريم الله ما حرم عليكم بقوله حرمت عليكم الميتة الآية لان الله عز وجل استثنى فيها
أباح لعباده من بهيمة الانعام ما حرم عليكم منها والذي حرم عليهم منها ما بينه في قوله حرمت عليكم الميتة والدم
ولحم الخنزير وان كان حرمه الله علينا فليس من بهيمة الانعام فيستثنى منها ما استثناء ما حرم علينا مما دخل في
جمله ما قبل الاستثناء أشبه من استثناء ما حرم مما لم يدخل في جمله ما قبل الاستثناء العول في تاويل قوله
(غير محلي الصيد وأنتم حرم ان الله يحكم ما يريد) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم معنى
ذلك يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود غير محلي الصيد وأنتم حرم أحلت لكم بهيمة الانعام فذلك على
قولهم من التوخر الذي معناه التقديم فغير منصوب على قول فائلي هذه المقالة على الحال مما في قوله أوفوا من
ذكر الذين آمنوا تاويل الكلام على مذهبهم أوفوا أيها المؤمنون بعقود الله التي عقدها عليكم في كتابه
لا محلين الصيد وأنتم حرم وقال آخرون معنى ذلك أحلت لكم بهيمة الانعام الوحشية من الطيأ والبقر
والجمل وغير محلي الصيد غير مستحلي اصطيادها وأنتم حرم الا ما ينل عليكم فغير محلي قوله هو لا منصوب على الحال
من الكاف والميم اللتين في قوله لكم يتأويل أحلت لكم أيها الذين آمنوا بهيمة الانعام لا مستحلي اصطيادها
في حال احرامكم وقال آخرون معنى ذلك أحلت لكم بهيمة الانعام كلها الا ما ينل عليكم الا ما كان منها وحشياً
فانه صيد فلا يحل لكم وأنتم حرم فكل من قال ذلك وجه الكلام الى معنى أحلت لكم بهيمة الانعام كلها الا
ما ينل عليكم الا ما بين لكم من وحشيتها غير مستحلي اصطيادها في حال احرامكم فتكون غير منصوبة على قولهم
على الحال من الكاف والميم في قوله الا ما ينل عليكم ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا
عبيد الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال جلسنا الى مطرف بن الشخير وعنده رجل فحدثهم فقال
أحلت لكم بهيمة الانعام صيد غير محلي الصيد وأنتم حرم فهو عليكم حرام يعني بقر الوحش والطيأ وأشباهه
حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله أحلت لكم بهيمة
الانعام الا ما ينل عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم قال الانعام كلها احل الا ما كان منها وحشياً فانه صيد فلا يحل
اذا كان محرماً وأولى الأقوال في ذلك بالصواب على ما تظاهره تاويل أهل التأويل في قوله أحلت لكم بهيمة
الانعام من أنها الانعام وأجنتها ومخالها وعلى دلالة ظاهر التزويل قول من قال معنى ذلك أوفوا بالعقود غير
محلي الصيد وأنتم حرم فقد أحلت لكم بهيمة الانعام في حال احرامكم أو غيرها من أحوالكم الا ما ينل عليكم
تحريم من الميتة منها والدم وما أهل لغير الله به وذلك ان قوله الا ما ينل عليكم لو كان معناه الا الصيد لقليل الا
ما ينل عليكم من الصيد غير محلي وفي ترك الله وصل قوله الا ما ينل عليكم بما ذكرنا واظهار ذكر الصيد في قوله
غير محلي الصيد وضع الدليل على ان قوله الا ما ينل عليكم خبر متناهية وصته وان معنى قوله غير محلي الصيد
مفصل منه وكذلك لو كان قوله أحلت لكم بهيمة الانعام مقصوداً به قصد الوحش لم يكن أيضاً عادة ذكر

الغلو في الدين وهو الافراط في شأن المسيح الى أن اعتقدوه لها انبياء وحتمهم على أن لا يقولوا (٣١) على الله الحق الذي يحق ويمكن وصفه

به وهو تزييمه عن الحول في
يدن انسان واتخاذ زوجة
واتخاذ لصاحبه وولدانها
المسيح عيسى ابن مريم رسول
الله وكلمته ووجد باسمه من غير
واسطة أب ولا نطفة ألقاها
أي الكلمة الى مريم أي
أوصلها اليها وحصلها فيها
وروح منه أي انه طاهر
تظيف بمنزلة الروح كما يقال
هذه نعمت من الله أو سمي
بذلك لانه سبب حياة الارواح
أو كمالها كما يسمى القرآن
روحاني قوله وكذلك أوحينا
اليك روحا من أمرنا وقيل
أي رحمة كقوله وأيدهم
بروح منه ولا شك أن وجود
النبي صلى الله عليه وسلم
رحمة لا مل قال تعالى وما
أرسلناك الا رحمة للعالمين
وقال صلى الله عليه وسلم إنما
أنا رحمة مهداة وقيل الروح
هو الریح يعني ان النفع من
جبريل كان باسم الله تعالى
فهو منه والتكبير للعظيم
أي روح من الارواح الشريفة
القدسية العالوية منه اضافة
ذلك الروح الى نفسه لاجل
التشريف فاستنوا بالله
رسوله أي آمنوا به كما آمنتمكم
بشار الرسل ولا تجعلوه الها
ولا تقولوا ثلاثة هي خير
مبتدأ محذوف أي الله ثلاثة
ان كان معتقدهم ان الذات
جوهر واحد وانه ثلاثة لم
بالصفات ويسمونها الاقازير
أقسام الاب وأقسام الميعين
وأقسام روح القدس قيل غير
حرفا جاب

الصيد في قوله غير محلي الصيد وجهه مقدم في ذكره قبل ولقبيل أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما تبلى عليكم غير
محلي وأتم حرم وفي اظهاره ذكر الصيد في قوله غير محلي الصيد أي الدلالة على محتملنا في معنى ذلك فان
قال قائل فان العرب ربما أظهرت ذكر الشئ باسمه وقد جرى ذكره باسمه قبل ذلك من فعلها ضرورة
شعر وليس ذلك بالغصص المستعمل من كلامهم وتوجيه كاذم الله الى الاصح من لغات من ترك كلامه بلغته
أولى ما وجد الى ذلك سبيل من صرفنا الى غير ذلك في الكلام اذا بائنا الذين آمنوا أو فوايعقود الله التي عقد
عليكم فيما حرم وأحل لا محلين الصيد في حرمكم فغيبا حل لكم من بهيمة الانعام المذكورة دون مبيتها منع لكم
ومستغنى عن الصيد في حال احرامكم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ان الله يحكم ما يريد) يعني بذلك جعل
ثماؤه ان الله يقضي في خلقه ما يشاء من تحليل ما أراد تحليله وتحريم ما أراد تحريمه وما يجب ما شاء ايجابه عليهم
وغير ذلك من أحكامه وقضايه فافوا أيها المؤمنون بما عقد عليكم من تحليل ما أحل لكم وتحريم ما حرم عليكم
وغير ذلك من عقوده فلا تنكثوها ولا تنقضوها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله ان الله يحكم ما يريد ان الله يحكم ما أراد في خلقه وبين لعباده وفرض فرائضه وحدوده وأمر
بطاعته ونهى عن معصيته ﴿القول في تاويل قوله﴾ (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) اختلف
أهل التأويل في معنى قول الله لا تحلوا شعائر الله فقال بعضهم معناها لا تحلوا حرمان الله ولا تعتدوا حدوده كأنهم
وجهوا الشعائر الى المعالم وتاولوا لا تحلوا شعائر الله مع عالم حدود الله وأمره ونهيه وفرائضه حدثنا ابن ربيع
قال ثنا عبد الوهاب الثقفي قال ثنا حبيب المعلم عن عطاء أنه سئل عن شعائر الله فقال حرمان الله واجتناب
مخطأ الله واتباع طاعته فذلك شعائر الله وقال آخرون معنى قوله لا تحلوا حرم الله فكانهم وجهوا معنى
قوله شعائر الله أي معالم حرم الله من البلاد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
الفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله قال أما شعائر الله فحرم الله وقال
آخرون معنى ذلك لا تحلوا مناسك الحج فتضيعوها وكانهم وجهوا تاويل ذلك الى لا تحلوا معالم حدود الله التي
حدها لكم في حجكم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن
جريح قال ابن عباس قوله لا تحلوا شعائر الله قال مناسك الحج حدثني المثني قال ثنا أبو صالح قال ثنا
معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله قال كان المشركون
يحجون البيت الحرام ويهدون الهدايا ويعظمون حرمة المشاعر ويتجرون في حجهم فاراد المسلمون أن يغيروا
عليهم فقال الله عز وجل لا تحلوا شعائر الله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله شعائر الله الصغار المروة والهدى والبدن كل هذا من شعائر الله حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقال آخرون معنى ذلك
لا تحلوا ما حرم الله عليكم في حال احرامكم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا تحلوا شعائر الله قال شعائر ما نهى الله عنه أن يصيبه وأنت
محرم وكان الذين قالوا هذه المقالة وجهوا تاويل ذلك الى لا تحلوا معالم حدود الله التي حرمها عليكم في
احرامكم وأولى التأويلات بقوله لا تحلوا شعائر الله قول عطاء الذي ذكرناه من توجيهه معنى ذلك الى لا تحلوا
حرمان الله ولا تضعوا فرائضه لان الشعائر جمع شعيرة والشعيرة فعيلة من قول القائل قد شعر فلان بهذا
الامر اذا علم به فالشعائر المعالم من ذلك وادا كان ذلك كان معنى الكلام لا تسفلوا أيها الذين آمنوا
معالم الله في ذلك معالم الله كلها في مناسك الحج من تحريم ما حرم الله ما نهى الله تعالى المحرم وتضييع
ما نهى عن تضيقه فيها وفيما حرم من استحلال حرمان حرمه وغير ذلك من حدوده وفرائضه وحلاله وحرامه
لان كل ذلك من معالمه وشعائره التي جعلها أمارات بين الحق والباطل يعلم ما حلاله وحرامه وأمره ونهيه وانما
قلنا ذلك القول أولى بتاويل قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله لان الله نهى عن استحلال شعائره ومعالم حدوده
واحلالها نهيا عاما من غير اختصاص شئ من ذلك دون شئ فلم يجز لاحداث توجيه معنى ذلك الى الخصوص الا

يقولون أقنوم الذات وأقنوم العلم وأقنوم الحياة والالهة ثلاثة ان كان في اعتقادهم انهم اذ بانفسها لا بوالا بن ولعل

منهم من جبالهم إذا جوزوا (٢٢) على الصفات الاستقبال والحلول في عيسى وفي من قد جبالهم سبقتهم بأنفسهم لهذا الزم التكفر

والشرك والأقبح دأبنا
الصفات لله تعالى لا يوجب
الشرك فلا شاعرة أثبتوا
لله تعالى صفات ثمان قديما
انتهوا عن التثليث واقتدوا
خيرا لكم انما الله واحد
لا تركيب فيه بوجوه
الوجوه سبحانه أن يكون له
ولد أو سبعة تسبعا وأنزله
تنزيها من أن يكون له ولد
فلا يتصل به عيسى اتصال
الابناء بالأباء ولكن من
حيث أنه عبده ورسوله
موجود بامر جسد احيا
من غير أب له ما في السموات
وما في الأرض فكيف يكون
بعض ملكه جزأ منه على
أن الجزء انما يصح في المنقسم
عقلا أو حسا والله لا ينقسم
بجهة من الجهات العقلية
ولا الحسية وكفى بالله وكيفا
وإذا كان كافيا في تدبير
المخلوقات وحفظ المحدثات
فلا حاجة معه الى القول
بأثبات الله آخر مستقل أو
مشارك قال السكاكي ان وفد
نجران قالوا يا محمد لم تعيب
صاحبنا قال ومن صاحبكم
قالوا عيسى قال وأي شيء
أقول قالوا تقول انه عبد
الله ورسوله فقال لهم انه
ليس بعار لعيسى أن يكون
عبد الله قالوا بلى فنزل لن
يستفكف المسح أن يكون
عبد الله والتحقيق أن الشبهة
التي بني عليها يقولون في
دعوى انه ابن الله هي انه
كان يخبر عن المغيبيات ويأتي

بمحبة يسلمها ولا حجة بذلك كذلك في القول في تأويل قوله (ولا الشهر الحرام) يعني جل ثناؤه بقوله (ولا الشهر الحرام) ولا تسفلوا الشهر الحرام بقتالكم أعداءكم من المشركين وهو كقوله يستأونك عن الشهر الحرام قتال فيه قتال فيه كبير وبخوالذي قلنا في ذلك قال ابن عباس وغيره ذكر من قال ذلك حديثه المتن قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله (ولا الشهر الحرام) يعني لا تسفلوا قتال فيه حديثنا أبو إسحق بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال كان المشرك يومئذ لا يصد عن البيت فامر وإن لا يقاتلوا في الشهر الحرام ولا عند البيت وأما الشهر الحرام الذي عناه الله بقوله (ولا الشهر الحرام) فربما مضى وهو شهر كانت مضى تحرم فيه القتال وقد قيل هو في هذا الموضع ذو القعدة ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قال هو ذو القعدة وقد بينا الدلالة على صحة قلنا في ذلك فيما مضى وذلك في تأويل قوله يستأونك عن الشهر الحرام قتال فيه في القول في تأويل قوله (ولا الهدى ولا القلائد) وأما الهدى فهو ما أهدها المرء من بعير أو بقرة أو شاة أو غير ذلك إلى بيت الله تقرأ به إلى الله ويطلب ثوابه يقول الله عز وجل فلا تسفلوا ذلك فتغصبوه أهله عليه ولا تحولوا بينهم وبين ما أهدهوا من ذلك أن يبلغوا به المحل الذي جعله الله محله من كعبته وقد روى عن ابن عباس ان الهدى انما يكون هديا ما لم يقلد حديثنا بذلك محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله (ولا الهدى) قال الهدى ما لم يقلد وقد جعل على نفسه أن يهديه ويقلده وأما قوله (ولا القلائد) فانه يعني ولا تسفلوا أيضا القلائد ثم اختلف أهل التأويل في القلائد التي نهي الله عز وجل عن إحلالها فقال بعضهم عن القلائد القلائد الهدى وقالوا انما أراد الله بقوله (ولا الهدى ولا القلائد) لا تحلوا الهدايا المقلدات منها وغير المقلدات فقوله (ولا الهدى) ما لم يقلد من الهدايا ولا القلائد المقلدات منها قالوا ودل بقوله (ولا القلائد) على معنى ما أراد من النهي عن استحلال الهدايا المقلدة ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله (ولا القلائد) القلائد مقلدات الهدى وإذا قاد الرجل هديه فقد أحرمه فان فعل ذلك وعليه قبضه فليخلعه وقال آخرون يعني بذلك القلائد التي كان المشركون يقلدونها إذا أرادوا الحج مقبلين إلى مكة من لحاء السمير وإذا خرجوا منها إلى منازلهم نصر في منها من الشعر ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام قال كان الرجل في الجاهلية إذا خرج من بيته يريد الحج يقلد من السمير فلم يعرض له أحد فاذا رجع يقلد فلانة فلم يعرض له أحد وقال آخرون بل كان الرجل منهم يقلد إذا أراد الخروج من الحرم أو خرج من لحاء شجر الحرم فبأنهم بذلك من شاع من قبائل العرب أن يعرضوا له بسوء ذكر من قال ذلك حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مالك بن مغول عن عطاء ولا القلائد قال كانوا يقلدون من لحاء شجر الحرم فبأنهم بذلك إذا خرجوا من الحرم فنزلت لا تحلوا شعائر الله الا بقوله الهدى ولا القلائد حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا القلائد قال القلائد اللحاء في رقاب الناس والبهائم أمن لهم حديثنا المتن قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله (ولا الهدى ولا القلائد) قال ان العرب كانوا يقلدون من لحاء شجر مكة فيقيم الرجل بمكانه حتى إذا انقضت الأشهر الحرم فإراد أن يرجع إلى أهله فلدن نفسه وناقته من لحاء الشجر فبأنهم حتى يأتوا أهله حديثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله (ولا القلائد) قال القلائد كان الرجل يأخذ لحاء شجرة من شجر الحرم فيقلدها ثم يذهب حيث شاء فبأنهم بذلك القلائد وقال آخرون انما عني الله المؤمنين بقوله (ولا القلائد) أن ينزعوا شيئا من شجر الحرم فيقلدوه كما كان المشركون يفعلونه في جاهليتهم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جريج قال ثنا جريح عن عبد الملك عن عطاء في قوله (ولا الهدى ولا القلائد) كان المشركون يأخذون من شجر مكة من لحاء السمير فيقلدونها فبأنهم من الناس

بجوارق العبادات كاجابة الاموات وقيل لهم ان يستفكف المسح بسبب هذا القدوم العلم والقدرة عن عبودية الله تعالى فمسي

فإن الملائكة المقرئين أعلى من الملائكة المطهرين على الموضع المحفوظ وقد جل العرش (٣٣) مع عظمتهم ثم أتيتهم ثم أتتهم لم يستنكفوا

عن كونهم عباد الله تعالى فكيف يستنكف المسبح عن ذلك أي يتنعم وياتف والتركيب يدور على التحية والارواق من ذلك تنكفت للدمع انكفها اذا انحبت من خذل باصبعك وتنكفت عن الشيء أي عدلت والقائلون بافضلية الملائكة استدلوا بهذه الآية وقد تقدم الاستدلال بها والجواب عنها والبحث عليها في سورة البقرة في تفسير قوله واذا قلنا للملائكة اسجدوا أما قوله ولا الملائكة فانه معطوف على المسبح وهو الاظهر وجوز بعضهم عطفه على الضمير في يكون أو في عباد بمعنى الوصفية فيه فيكون المعنى ان المسبح لا ياتف أن يكون هو ولا الملائكة موصوفين بالعبودية أو لا ياتف ان يعبد الله هو والملائكة وفي الغيبين انحراف عن الغرض فالاول أولى والمراد بالملائكة كل واحد منهم حتى يكون خبره أيضا عبدا أو يكون الخبر عبدا وحذف لدلالة عباد الله ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسبحهم اليه أي يجمعهم يوم القيامة الى حيث لا يكون لانفسهم شيئا ثم انه تعالى لم يذكر ما فعل بهم بل ذكر أولئك المؤمنين المطيعين فستل ان التفصيل غير مطابق للمفصل لانه اشتمل على فريق واحد فاجاب

فنهى الله أن ينزع شجرها فينقلد حد ثنا ابن وكيع قال ثنا عيسى بن الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس قال جلسنا الى عمار بن الشخير وعنده رجل فحدثهم في قوله ولا القلائد قال صكان المشركون ياخذون من شجر مكة من لحاء السمر فينقلدون فيأمنون بها في الناس فنهى الله عزذ كره أن ينزع شجرها فينقلدوا الذي هو أولى بنا ويل قوله ولا القلائد اذا كانت معطوفة على أول الكلام ولم يكن في الكلام ما يدل على انقطاعها عن أوله ولا أنه عنى بها النهي من التقاد وأخذ القلائد من شيء أن يكون معناه ولا تنحلوا القلائد فاذا كان ذلك بناو له أولى فاعلم أنه نهى من الله جسد ذكره عن استئصال حرمة المقلد هديا كان ذلك أو انسا نادون حرمة القلائد وان الله عزذ كره انما يدل بغيره حرمة القلائد على ما ذكرنا من حرمة المقلد فاجتزى بذكره القلائد من ذكر المقلد اذ كان مفهوما عند المخاطبين بذلك معنى ما أريد به فمعنى الآية اذ كان الامر على ما وصفنا يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله ولا الشهور الحرام ولا الهدى ولا المقلد فتسبه بقلائد الحرام وقد ذكر بعض الشعراء في شعره ما ذكرنا من تأول القلائد انما قلائد لشجر الحرام الذي كان أهل الجاهلية يتقلدونه فقال وهو يعيب رجلين قتلا رجلين كان تقلدا ذلك

ألم يقتلوا الحربين اذا عورا * كجمران بالابدى للخالق المظفرا
والحربان المقتولان كذلك ومعنى قوله أعورا كما أمكننا كل من عورته ما * القول في تأويل قوله (ولا آمين البيت الحرام) يعني بقوله عزذ كره ولا آمين البيت الحرام ولا تنحلوا قاصدين البيت الحرام العامدية تقول منه أمت كذا اذا قصدته وعدته وبعضهم يقول بمعتمه كما قال الشاعر

اني كذلك اذا ما ساء في بلد * يمت صلو بعيري غيره بلدا
والبيت الحرام بيت الله الذي بمكة وقد بينت فيما مضى لم قبله الحرام يتغوى فضلا من ربهم يعني يلتمسون أربابا في تجارتهم من الله ورضوانا يقول وأن رضى الله عنهم ينسكهم وقد قيل ان هذه الآية نزلت في رجل من بني ربيعة يقال له الحطام ذكره من قال ذلك حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغضل قال ثنا أسباط عن السدي قال أقبل الحطام بن هند البكري ثم أحد بن قيس بن ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم وحده وخلف خيله خارجة من المدينة فدعاه فقال الام تدعونا فاجابه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه يدخل اليوم عليكم رجل من ربيعة ينسككم بلسان شيطان فلما أخبره النبي صلى الله عليه وسلم قال انظروا له لي أسلم ولي من أشاورة فخرج من عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد دخل بوجه كافر وخرج به عقب غادر فخرج من سرح المدينة فساقه فانطلق وهو يرتجز

قد لغها الليل بسواق حطام * ليس براعى ابل ولا غنم
ولا بجزار على ظهر الوضم * يا قوا نياما وابن هند لم ينم
بان يقاسمها غلام كالزلم * خذ لجام الساقين مسوح القدم

ثم أقبل من عام قابل حاجا قد قلدا وأهدى فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث اليه فنزلت هذه الآية حتى بلغ ولا آمين البيت الحرام قال له ناس من أصحابه يا رسول الله دخل بيننا وبينه فانه صاحبنا قال انه قد قلدا قالوا انما هو شيء كنا نضعه في الجاهلية فإني عليهم فنزلت هذه الآية حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جراح عن ابن جريح عن عكرمة قال قدم الحطام أحد بني ضبيعة بن ثعلبة البكري المدينة في عير له يحمل طعاما فبأه ثم دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فبأه وأسلم فلما ولى خارجا نظر اليه فقال لمن عنده لقد دخل على بوجه فاجروا ولي بقعا غادر فلما قدم اليه امة ارتد عن الاسلام وخرج في عير له تحمل الطعام في ذي القعدة يريد مكة فلما سمع به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نهب للخروج ليه نفر من المهاجرين والانصار ليقتطعوه في عيره فانزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله الآية فانتهى اقوم قال ابن جريح قوله ولا آمين البيت الحرام قال ينهى عن الحاج ان تقطع سبلهم قال وذلك ان الحطام قدم على النبي صلى الله عليه وسلم ليرتاد وينظر فقال اني داعية قوم فاعرض على ما تقول قال له ادعوك الى الله أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا

الفرقة بين الدلالة والتفصيل
عليه ولان ذكر أحدهما
يدل على ذكر الثاني كما
حذف أحدهما في التفصيل
في قوله فاما الذين آمنوا بالله
واعتصموا به أو قدم ثواب
المؤمنين توطئة كانه قيل
ومن يستنكف عن عبادته
ويستكبر فسيعذب
بالخسرة اذا رأى أجور
العاملين وسيعاقب مع ذلك
بما يصيبهم من العذاب
أقول لوجعل الضمير في
قوله فسيعذبهم راجعا الى
الناس كالمخرج الى هذه
التكلمات ويحصل الربط
بسبب العموم ومثله غير
عزيز في القرآن كقوله ان
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات انا لانضيق آخر
من أحسن علام عاد الى
تعميم الخطاب بقوله يا أيها
الناس فسجدواكم برهان
الآية فيجتمل أن يراد
بالبرهان والنور كلهم
القرآن ويحتمل أن يراد
بالبرهان محمد صلى الله عليه
وسلم لانه يقيم البرهان على
تحقيق الحق وإبطال الباطل
و بالنور المبين القرآن لانه
سبيل لوقوع نور الايمان في
القلب فاما الذين آمنوا
بالله في ذاته وصفاته وأفعاله
وأحكامه وأسمائه
واعتصموا به فليكنوا بدينه
أولوا اليه في أن يثبتهم
على الايمان ويصونهم عن
زيغ الشيطان فليدخلهم

وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم شهر رمضان وتحج البيت قال الحطيم في أمره هذا غلظة أرجع الى قوى
فأذكر لهم ما ذكرته فان قبلت معهم وان أدبروا كنت معهم قاله أرجع فلما خرج قال لقد دخل على
بوجه كافر وخرج من عندي بعقب غادر وما الرجل بمسلم فرعلى صرح لاهل المدينة فأتوا به فطلبه أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وقدم اليه فحضر الحج فبهر حواجا وكان عظيم التجارة فاستاذنوا أن
يتلقوه ويأخذوا مائة فانزل الله عز وجل لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين
البيت الحرام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا آمين البيت الحرام الآية
قال هذا يوم الفتح جاء ناس يؤمنون البيت من المشركين يهلون به مرة فقال المسلمون يا رسول الله انما هؤلاء
مشركون فقتل هؤلاء فلن ندعهم الا أن نغير عليهم فتنزل القرآن ولا آمين البيت الحرام حدثني محمد بن
سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس ولا آمين البيت الحرام يقول من
وجه حيا حدثني الثني قال ثنا عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله ولا
أمين البيت الحرام يعني الحاج حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن
الريبع بن أنس قال جلسنا الى مطرف بن الشخير وعنده رجل فحدثهم فقال ولا آمين البيت الحرام قال
الذين يريدون البيت ثم اختلف أهل العلم فيما نسخ من هذه الآية بعد اجتماعهم على ان منها منسوخا فقال
بعضهم نسخ جميعها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جوير عن بيان عن عامر قال لم ينسخ
من المائة الا هذه الآية لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد حدثنا ابن وكيع
قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مجاهد بن أبي يونس الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله
نسختها اقلوا المشركين حيث وجدتموهم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن بيان عن الشعبي قال لم ينسخ من سورة المائة غير هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر
الله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تحلوا شعائر الله ولا
الشهر الحرام الآية قاله نسوخ قال كان المشرك يؤمئذ لا يصد عن البيت فاسروا أن لا يقاتلوا في الشهر الحرام
ولا عند البيت فنهى عنها قوله اقلوا المشركين حيث وجدتموهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية
عن جوير عن الضحاك لا تحلوا شعائر الله الى قوله ولا آمين البيت الحرام قال نسختها براءة اقلوا المشركين
حيث وجدتموهم حدثني الثني قال ثنا عمرو بن عوف قال ثنا هشيم عن الضحاك مثله حدثنا
ابن وكيع قال ثنا جوير عن منصور عن حبيب بن أبي ثابت لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى
ولا القلائد قال هذا مني عن عوف فترك كلهم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام
قال هذا كله منسوخ نسخ هذا ما أمره بمجاهد هم كافة وقال آخرون الذي نسخ من هذه الآية قوله
ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد بن
سلمة قال قال قرأت على ابن أبي عروبة قال هكذا سمعت من قتادة نسخ من المائة آمين البيت الحرام
نسختها براءة قال الله اقلوا المشركين حيث وجدتموهم وقال ما كان للمشركين أن يعمرؤا ما جسد الله
شاهدين على أنفسهم بالكفر وقال انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهو العام
الذي حج فيه أبو بكر فمضى فيه بالاذان حدثني الثني قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا همام بن
يحيى عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله الآية قال قسح منها آمين البيت الحرام نسختها براءة
اقلوا المشركين حيث وجدتموهم فذكر نحو حديث عبيد حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال نزل في شأن الحطيم ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام ثم
نسختها الله فقال اقلواهم حيث تقتلهم حدثني الثني قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي
عن ابن عباس قوله لا تحلوا شعائر الله الى قوله ولا آمين البيت جميعا فنهى الله المؤمنين أن يمنعوا أحدا أن

الحسية الباقية وبالهداية
الذات الروحية الدائمة
أنه سبحانه ختم السورة
بالحكماء وأهله وهو أحكام
الموارث وقال يستفتونك
الآية قال أهل العلم إن الله
تعالى أنزل في الكلاله
آيتين أحدهما في الشتاء
وهي السبي في أول هذه
السورة والاخرى في الصيف
وهي هذه وله ذات تسمى آية
الصيف عن جابر قال
اشتكت فدخل علي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعندي سبع أخوات
منفج في وجهي فانت
فقلت يا رسول الله أوصي
لاخواني بالثلثين قال فاحبس
فقلت الشطر قال احبس
ثم خرج وتركني ثم دخل
فقال يا جابر إن لا أراكم ثموت
في وجهك هذا وإن الله قد
أنزل فيمن الذي لاخوانك
وجعل لاخوانك الثلثين
وروي أنه آخر ما نزل من
الأحكام كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم في طريق
مكة عام حجة الوداع فماه
جابر بن عبد الله فقال إنني
أخافكم أخاف من ميراثها
إن ماتت فتركت هذا وقد
تقدم أن الكلاله اسم
يقع على الوارث وهو من
أهل البيت والولد على المورث
وهو الذي لا ولد له ولا ولد
إن امرؤ هلك ارتفع امرؤ
بضمير يفسره هذا الظاهر
ويحتمل ليس له ولد ورفع على
والمراد به الابن لأنه هو الذي

يجع البيت أو يعرضوا له من مؤمن أو كافر ثم أنزل الله بعد هذا التماسا المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام
بعد عامهم هذا وقال ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله وقال أنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم
الآخر ففي المشركين من المسجد الحرام حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام الآية قال منسوخ كان الرجل في الجاهلية إذا خرج من
بيته يريد الحج تقلد من الشعر فلم يعرض له أحد وإذا رجع تقلد قلادة شعر فلم يعرض له أحد وكان المشرك
يؤمئذ لا يصدع البيت وأمره أن لا يقتلوا في أشهر الحرم ولا عند البيت فنسخها قوله أقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شيء إلا القلائد التي كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء الشجر
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قوله لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام الآية قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم هذا كله من عمل الجاهلية
نسخه وأقامه فحرم الله ذلك كله بالإسلام إلا لحاء القلائد فترك ذلك ولا آمين البيت الحرام فحرم الله على كل أحد
أخافهم حدثنا الذي قال ثنا أبو ذؤيب قال ثنا شبل بن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأولى الأقوال
في ذلك بالصحة قول من قال نسخ الله من هذه الآية قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين
البيت الحرام لا جاع الجوع على أن الله قد أحل قتال أهل الشرك في الأشهر الحرم وغيرها من شهور السنة
كأهل ذلك أجمعوا على أن المشرك لو قلده عنقه أو فزاعبه لحاء جميع أمصار الحرم لم يكن ذلك له أما ما من
القتل إذ لم يكن تقدم له عقد من المسلمين أو ما من وقد بينا فيما مضى معنى القلائد في غير هذا الموضع وأما
قوله ولا آمين البيت الحرام فإنه محتمل ظاهره ولا تحلوا حرمة آمين البيت الحرام من أهل الشرك والإسلام
لعمومهم جميع من أم البيت وإذا احتمل ذلك فكان أهل الشرك داخلين في جملتهم فلا شك أن قوله أقتلوا
المشركين حيث وجدتموهم ناسخ له لأنه غير جازم اجتماع الأمر بقتلهم وترك قتلهم في حال واحدة
ووقت واحد وفي اجتماع الجميع على أن حكم الله في أهل الحرب من المشركين قتلهم أم البيت الحرام أو البيت
المقدس في أشهر الحرم وغيره ما يعلم أن المنع من قتلهم إذا أموا البيت الحرام منسوخ ويحتمل أيضا ولا آمين
البيت الحرام من أهل الشرك وأكثر أهل التأويل على ذلك وإن كان معنى بذلك المشركون من أهل الحرب
فهو أيضا لا شك منسوخ وإذا كان ذلك كذلك وكان لا اختلاف في ذلك بينهم ظاهر وكان ما كان مستغنيا
فيهم ظاهر أوجه فالواجب أن احتمل ذلك معنى غير الذي قالوا التسليم لاستغاض بدمته قتلهم في القول في
تأويل قوله (يتغون فضلا من ربهم ورضوانا) يعني بقوله يتغون يطلبون ويلتمسون والفضل الأرباح
في التجارة والرضوان رضى الله عنهم فلا يجعل لهم من العقوبة في الدنيا ما أحل بغيرهم من الأمم في عاجل دنياهم
بحسبهم يبنون نحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال ثنا معمر عن قتادة في قوله يتغون فضلا من ربهم ورضوانا قال هم المشركون
يلتمسون فضل الله ورضوانه فيما يصلح لهم دنياهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد بن سليمان قال
قرأت على ابن أبي عروة فقال هكذا سمعت من قتادة في قوله يتغون فضلا من ربهم ورضوانا والفضل
والرضوان اللذان يتغون أن يصلح معاشهم في الدنيا وأن لا يجعل لهم العقوبة فيها حدثنا الذي قال ثنا
عبد الله قال ثنا معاوية بن علي عن ابن عباس يتغون فضلا من ربهم ورضوانا يعني أنهم يرضون الله
بحسبهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أسس قال جلسنا إلى
مطرف بن الشخير وعنده رجل فحدثهم في قوله يتغون فضلا من ربهم ورضوانا قال التجارة في الحج والرموان
في الحج حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي أمية قال قال ابن عمر في الرجل
يحج ويحمل معه أقال لا بأس به وتلاه هذه الآية يتغون فضلا من ربهم ورضوانا حدثنا محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يتغون فضلا من ربهم ورضوانا قال يتغون
الاجر والتجارة في القول في تأويل قوله (وإذا حلتم فاصطادوا) يعني ذلك قبل ثأوه وإذا حلتم فاصطادوا

يستقطب الاختصاص ما لبنت فلانستقطبها (٣٦) . ولما كنا نعصبها لما روي عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى في شئ وبنت ابن

الصيد الذي نهيتكم أن تصاوه وأنتم حرم يقول فلا حرج عليكم في اصطيداده واصطادوا ان شئتم حيث دلان
المعنى الذي من أجله كنت حرمته عليكم في حال احرامكم قد زال وبما قلنا في ذلك قال جميع أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حديثه يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال ثنا حصين عن مجاهد انه قال هي
رخصة يعني قوله واذا حلتم فاصطادوا حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن مجاهد عن القاسم
عن مجاهد قال خمس في كتاب الله رخصة وليست بعزيمة فذكر واذا حلتم فاصطادوا قال من شاء فعل ومن شاء لم
يفعل حديثنا ابن وكيع قال ثنا خالد بن جراح عن عطاء بن رباح عن ابن وكيع قال ثنا أبي عن
سفيان عن حصين عن مجاهد واذا حلتم فاصطادوا قال اذا حل فان شاء صادوا وان شاء لم يصطد حديثنا ابن
وكيع قال ابن ادريس عن ابن جريح عن رجل عن مجاهد انه كان لا يرى الا كل من هدى المنعوا جبا وكان
يتأول هذه الآية واذا حلتم فاصطادوا فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض في القول في تأويل قوله
(ولا يجرم منكم) يعني جل ثناؤه بقوله ولا يجرم منكم ولا يحمل منكم كما حديثنا المتني قال ثنا عبد الله بن
صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن ابن عباس قوله ولا يجرم منكم شئ ان قوم يقول لا يحمل منكم شئ ان
قوم حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يجرم منكم شئ ان قوم أي لا يحمل منكم
وأما أهل المعرفة باللغة فانهم اختلفوا في تأويلها فقال بعض البصريين معنى قوله ولا يجرم منكم لا يحقن لكم
لان قوله لا حرم ان لهم نار هو حق ان لهم النار وقال بعض الكوفيين معناه لا يحمل منكم وقال يقال جلني
فلان على ان صنعت كذا وكذا أي جرمي عليه واحج جميعهم بيت الشاعر

ولو طعنت أبا عيينة طعنة * حرمت فراره بعدها ان يعصبوا

فتأول ذلك كل فريق منهم على المعنى الذي تأوله من القرآن فقال الذين قالوا لا يجرم منكم لا يحقن لكم معنى
قول الشاعر حرمت فراره أحقت الطعنة لفراره العصب وقال الذين قالوا معناه لا يحمل منكم معناه في البيت
حرمت فراره ان يعصبوا حلت فراره على ان يعصبوا وقال آخرون الكوفيين معنى قوله لا يجرم منكم لا يكسبنكم
شئ ان قوم وتأويل قائل هذا القول قول الشاعر في البيت حرمت فراره كسبت فراره أن يعصبوا قال
وسمعت العرب تقول فلان جرمة أهله بمعنى كاسبهم وخرج بجرمهم بكسبهم وهذه الأقوال التي حكيناها
عن حكيناها عنه متقاربة للمعنى وذلك ان من حمل رجلا على بعض رجل فقدأ كسبه بعضه ومن أ كسبه بعضه
فقدأ حقه له فان كان ذلك كذلك فالذي هو أحسن في الأمانة عن معنى الحرف ما قاله ابن عباس وقتادة وذلك
توجيههم معنى قوله ولا يجرم منكم شئ ان قوم ولا يحمل منكم شئ ان قوم على العدوان واختلفت القراءة في قراءة
ذلك فقراءته عامة قراء الامصار ولا يجرم منكم بفتح الياء من حرمة أجرمه وقرأ ذلك بعض قراء الكوفيين وهو
يحيى بن وثاب والاعشى ما حديثنا ابن جريد وابن وكيع قال ثنا جرير عن الاعشى انه قرأ ولا يجرم منكم
مر تفعلة الياء من أجرمته أجرمه وهو يجرمني والذي هو أولى بالصواب من القراءة قراءة من قرأ ذلك ولا
يجرم منكم بفتح الياء لاستغاضة القراءة بذلك في قراء الامصار وشذوذ ما خلفه وانها اللغة المعروفة السائرة في
العرب وان كان مسموعا من بعضها أجرم يجرم على شذوذه وقراءة القرآن بافصح اللغة أولى وأحق منها بغير
ذلك ومن لغت من قال حرمت قول الشاعر

يا أيها المشتكى عكلا وما حرمت * الى القبائل من قتل وابا آس

في القول في تأويل قوله (شئ ان قوم) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءه بعضهم شئ ان بفتح ريك
الشين والنون الى الفتح بمعنى بغض قوم توجيههم ذلك الى المصدر الذي يأتي على فعلان نظير الطيران
والنسلان والعسلان والرملان وقرأ ذلك آخرون شئ ان قوم بتسكين النون وفتح الشين بمعنى الاسم توجيههم
منهم معناه الى لا يحمل منكم بغض قوم فيخرج شئ ان على تقدير فعلان لان فعل منه على فعل كما يقال سكران من
سكر وعطشان من عطش وما أشبه ذلك من الاسماء والذي هو أولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ
شئ ان قوم بفتح النون بحركة لساتع تأويل أهل التأويل على أن معناه بغض قوم وتوجيههم ذلك الى معنى

وأنت بان لبنت النصف
ولبنت الابن السادس
والباقي للاخت فاعلى هذا
فلو اختلفت بنتا واختا لبنت
النصف والباقي للاخت
بالعصوبة الثاني ان ظاهر
الآية يقتضي أنه اذا لم يكن
للميت ولد فان الاخت
تأخذ النصف وليس كذلك
على الاطلاق بل الشرط
ان لا يكون للميت ولد ولا
والد لان الاخت لا تورث مع
الولد بالاجماع الثالث قوله
وله أنت اخت المراد الاخت من
الاب والام أو من الاب لان
الاخت من الام والاخت من
الام ذكر حكمهما في أول
السورة بالاجماع ثم قال
وهو يرثها أي وأخوها
يرثها ويستغرق مالها ان
قدر الامر على العكس من
موتها وبقائه بعدها ان لم
يكن لها ولد أي ابن كما قلنا
لان الابن يسقط الاخ دون
البنت وأيضا ان هذا في الاخ
من الابوين أو من الاب أما
الاخت من الام فانه لا يستغرق
الميراث وأيضا المراد ان لم
يكن لها ولد ولا والد لان
الاب أيضا يسقط للاخت
لقوله صلى الله عليه وسلم
ألقوا الفسائض باهلها
فما بقي فلاولى عصبة ذكر
والاب أولى من الاخ ثم قال
وان كانتا يعني من يرث
بالاخوة اثنتين فانت وثني
باعتبار الخبر كقولهم من
كانت أمك وكذا الكلام

المصدر دون معنى الاسم واذا كان ذلك موحدا الى معنى المصدر فالقصر من كلام العرب فيما جاء من المصادر على الفعلان بفتح الغاء وتحريرك نازبه دون تسكينه كما وصفت من قولهم الجران والرملان من درج فرمل فكذلك الشنان من شذبه أشناه شنانا ومن العرب من يقول شنان على تقدير فعال ولا أعلم قارئاً قرأ ذلك كذلك ومن ذلك قول الشاعر

وما العيش الا ما يلد ويستهي * وإن لام فيه ذوالشنان وفندا

وهذا في لغتهم ترك الهمز من الشنان فصار على تقدير فعال وهو في الاصل فعلان ذكر من قال من أهل التاويل شنان قوم بغض قوم حدثني الثني قال ثنا عبدالله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا يجرم منكم شنان قوم لا يحمل منكم بغض قوم وحدثني الثني مرة أخرى بإسناده عن ابن عباس فقال لا يحمل منكم عداوة قوم أن تعتدوا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يجرم منكم شنان قوم لا يجرم منكم بغض قوم حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يجرم منكم شنان قوم قال بغضواهم أن تعتدوا في القول في تاويل قوله (أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) واختلقت القراء في قراءة ذلك بقراءة بعض أهل المدينة عامة قراء الكوفيين أن صدوكم بفتح الالف من أن بمعنى لا يجرم منكم بغض قوم بصدوهم أي أن تعتدوا الحرام أن تعتدوا وكان بعض قراء الحجاز والبصرة يقرأون ذلك ولا يجرم منكم شنان قوم أن صدوكم بكسر الالف من أن بمعنى ولا يجرم منكم شنان قوم أن صدوكم منكم صداعن المسجد الحرام أن تعتدوا فقرأه ابن مسعود أن يصدوكم فقرأ ذلك كذلك اعتباراً بقراءة الصواب من القول في ذلك عندي أنه ما قرأه نافع وعثمان مشهورتان في قراءة الامصار صحيح معنى كل واحدة منهما واذن ان النبي صلى الله عليه وسلم صد عن البيت هو وأصحابه يوم الحديبية وأنزلت عليه سورة المائدة بعد ذلك فنقرأ أن صدوكم بفتح الالف من أن فعناه لا يحمل منكم بغض قوم أيها الناس من أجل أن صدوكم يوم الحديبية عن المسجد الحرام أن تعتدوا عليهم ومن قرأ أن صدوكم بكسر الالف فعناه لا يجرم منكم شنان قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام إذا أردتم دخوله لان الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من قريش يوم فقع مكة قد حاولوا صدوهم عن المسجد الحرام فتقدم الله الى المؤمنين في قول من قرأ ذلك بكسر ان بالنهي عن الاعتداء عليهم انهم صدوهم عن المسجد الحرام قبل أن يكون ذلك من الصادين غير أن الامروان كان كما وصفت فان قراءة ذلك بفتح الالف أبين معنى لان هذه السورة لا تدافع بين أهل العلم في أنها نزلت بعد يوم الحديبية واذ كان ذلك كذلك فالصدق قد كان تقدم من المشركين فنهى الله المؤمنين عن الاعتداء على الصادين من أجل صدوهم أيهم عن المسجد الحرام وأما قوله أن تعتدوا فانه يعني ان تجاوزوا الحد الذي حده الله لكم في أمرهم فتاويل الآية اذا ولا يحمل منكم بغض قوم لان صدوكم عن المسجد الحرام أيها المؤمنون أن تعتدوا حكم الله فيهم فتجاوزوه الى ما نهاكم عنه ولكن الزموا طاعة الله فيما أحببتم وكرهتم وذكرا ما أنزلت في النهي عن الطلب بدخول الجاهلية ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أن تعتدوا رجل مؤمن من حلفاء محمد قتل حليفاً لابن سفيان من هذيل يوم الفتح بعرفه لانه كان يقتل حلفاء محمد فقال محمد صلى الله عليه وسلم لعن الله من قتل بدخل الجاهلية حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه قال وقال آخرون هذا منسوخ ذكر من قال ذلك حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولا يجرم منكم شنان قوم أن تعتدوا قال بعضناؤهم حتى تأووا ما لا يحمل لكم وقرأ أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا وقال هذا كله قد نسخ منه الجهاد وأولى القولين في ذلك بالصواب قول مجاهد انه غير منسوخ لاحتماله أن تعتدوا الحق فيما أمرتكم به واذا احتمل ذلك لم يجز أن يقال هو منسوخ الا بحجة يجب التسليم لها في القول في تاويل قوله وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان يعني لا تؤاخذوا بقوله وتعاونوا على البر والتقوى وليعن

بها السورة في الاخوة والاتحات من الاب وام والتي نعت بها الاطفال في أولى الارحام بين الله لكم أن تضلوا قال البصريون المضاف محذوف أي كراهة أن تضلوا وقال الكوفيون لئلا تضلوا قال الجرجاني صاحب النظم بين لكم الضلالة لتعلموا أنها ضلالة فتجنبوها والله بكل شيء عليم فيكون بيانه حقاً وتعرفه صدقاً ختم السورة بيان كمال العلم كما أنه ابتدأها بكال القدرة فهم ما يتم الا لهيتو يحصل الترهيب والترغيب للعاصي والطيع والله المستعان والتاويل وان تكفروا فان الله مافي السموات والارض يعني ان تؤمنوا يكن لكم ماله وان تكفروا فالكل له لا تغلوا في دينكم لا تعجلوا الى طرفي التغريط والافراط فاليهود فرطوا في شأنه فلم يقبلوه نبياً وهموا بقتله والنصارى أفرطوا في حبه فجعلوه ابن الله وكذلك كل ولي له سبحانه تسعى قوم بترك احترامه وطلب أذيته وقوم بالزيادة في اعظامه حتى يعتقد فيه ما ليس برضى به كالحوارج والعلاء من الشيعة ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم وروح منه لانه يكون بأمر

كن من غير واسطة أب كما أن الروح يكون كذلك قل الروح من أمر ربي ولغلبة جانب الروحانية عليه كان يحكي الاجساد لمية اذ ينفع فيها

ولهذا الاستعداد الروحاني الذي هو من (٣٨) كلمة الله مذكورة في جبهة الانسان ان تخلص بغيره ومانيتن من مبدن بشر يشفي نفسا ثانيا

يكون عيسى وقته فيسي
الله تعالى بانفاسه القلوب
الميتة ويغفر به آذانا صميا
وعيوناً عميا فيكون في
قومه كانبى في آمنه ولا
تقولوا ثلاثة يعني نفوسكم
والرسول والله بل انتهوا
بنظر الوحدة عن رؤية
الثلاثة فيكشف لكم
انما الله اله واحد سبحانه
ان يتولد من وحدانيته شيء
له الوجود الحقيقي القائم
أولا وأخرا وظاهرا وباطنا
كل شيء هالكة الا وجهه
وكفى بالله وكلا اسكل هالك
لن يستكشف المسيح أن
يكون عبدا لله لان العبدية
وهي حقيقة الامكان
الذاني واجبة ولهذا نطق
في المهد بقوله اني عبدا لله
ولا الملائكة المقربون انما
ذكرهم لان بعض الكفار
كافوا يقولون الملائكة
بنات الله كما قالت النصارى
المسيح ابن الله قد جاءكم برهان
جعل نفس النبي برهانا لانه
برهان بالكيفية وبرهان
غيره كان في اشياء غير
أنفسهم مثل ما كان برهان
موسى في عصاه ففس ذلك
برهان بصره ما زاع البصر
وما طفي ومنه برهان أنفاني
لا جد نفس الرجن من جانب
اليمين ومنه برهان لسانه وما
ينطق عن الهوى وبرهان
بصاقه بصق في الحجين وفي
البرمة فاكلوا من ذلك وهم
ألف حتى تركوه والبرمة

بعضكم أيها المؤمنون بعضا على البر وهو العمل بما أمر الله بالعمل به والتقوى هو اتقاهما أمر الله باتقاه
واجتنابه من معاصيه وقوله ولا تعاونوا على الاثم والعدوان يعني ولا يعن بعضكم بعضا على الاثم يعني على ترك
ما أمركم الله بفعله والعدوان يقول ولا على أن تتجاوزوا ما أحده الله لكم في دينكم وفرض لكم في أنفسكم وفي
غيركم وانما معنى الكلام ولا يجر منكم شئنا أن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتسبوا ولكن ليعن
بعضكم بعضا بالامر بالانتهاء الى ما أحده الله لكم في القوم الذين صدوكم عن المسجد الحرام وفي غيرهم والانتباه
عما نهاكم الله ان تاتوا فيهم وفي غيرهم وفي سائر ما نهاكم عنه ولا يعن بعضكم بعضا على خلاف ذلك وبما قلنا في
البر والتقوى قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية
عن علي عن ابن عباس قوله وتعاونوا على البر والتقوى البر ما أمرت به والتقوى ما نهيت عنه حدثني المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العلاء في قوله وتعاونوا على البر
والتقوى قال البر ما أمرت به والتقوى ما نهيت عنه ﴿القول في تاويل قوله﴾ (واتقوا الله ان الله شديد
العقاب) وهذا وعيد من الله جل ثناؤه ونهذيلن اعتدى حده وتجاوزا أمره يقول عزذ كره واتقوا الله يعني
واحذروا الله أيها المؤمنون ان تلقوه في معادكم وقد اعتديتم حده فيما حد لكم وخالفتم أمره فيما أمركم به أو
نهيه فيما نهاكم عنه فتستوجبوا عقابه وتستحقوا أليم عذابه ثم وصف عقابه بالشدة فقال عزذ كره ان الله
شديد عقابه لمن عاقبه من خلقه لانها نار لا يطغأ حرها ولا يخمد جرها ولا يسكن لها بها نعوذ بالله منها ومن عمل
يقربنا منها ﴿القول في تاويل قوله﴾ (حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) يعني
بذلك جيل ثناؤه حرم الله عليكم أيها المؤمنون الميتة والميتة كل ماله نفس سائلة من دواب البر وطيره مما أباح
الله أكلها أهلها وروحها فارقتهار وروحها غيرت كية وقد قال بعضهم الميتة هو كل ما فارقته الحيا من دواب
البر وطيره غيرت كية سأل الله أكله وقد بينا العلة الموجبة صحة القول بما قلنا في ذلك في كتابنا كتاب
اللطيف القول في الاحكام وأما الدم فانه الدم المسفوح دون ما كان منه غير مسفوح لان الله جل ثناؤه قال قل
لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فاما ما كان قد
صار في معنى اللحم كالسكبد والطحال وما كان في اللحم غير منسفع فان ذلك غير حرام لا جاعا لبيع على ذلك
وأما قوله ولحم الخنزير فانه يعني وحرم عليكم لحم الخنزير أهليه وبرية فالميتة والدم شرجهما في الظاهر مخرج
عموم والمراد من ما انحصر وأما لحم الخنزير فان ظاهره كباطنه وباطنه كظاهره حرام جميعه لم يخص من
شيء وأما قوله وما أهل لغير الله به فانه يعني وما ذكرك عليه غير اسم الله وأصله من استهلال الصبي وذلك اذا صاح
حين يسقط من بطن أمه ومنه اهلال المحرم بالحج اذ ألجى ومنه قول ابن حجر
يهل بالفرقة وكبائنها * كما يهل الراكب المعتمر

وانما معنى بقوله وما أهل لغير الله به وما ذبح للآلهة وللآوثان يسمى عليه غير اسم الله وبالله قلنا في ذلك قال
أهل التاويل وقد ذكرنا الرواية عن قال ذلك فيما مضى فذكرهنا عاذه ﴿القول في تاويل قوله﴾ (والمختقة)
اختلف أهل التاويل في صفة الاختقاق الذي عنى الله جل ثناؤه بقوله والمختقة فقال بعضهم بما
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي والمختقة قال التي تدخل
رأسها بين شعبتين من شجرة فتحقق فتموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الجرجاني عن
الضحاك في المختقة قال التي تحتق فتموت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله والمختقة التي تموت في خنائها وقال آخرون هي التي توثق فيقتلها بالخنق وناقها ذكر من
قال ذلك حدثت بن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله
والمختقة قال الشاة توثق فيقتلها خنقا فدهى حرام * وقال آخرون بل هي البهيمة من النعم كان المشركون
يخنقونها حتى تموت فحرم الله أكلها ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية عن علي عن ابن عباس والمختقة التي تحتق فتموت حدثنا أنس قال ثنا يزيد قال ثنا

يده ولاميت اذ لم يشرب الخصى في يده و برهان أم بعد اشارة الى القمر فانشق (٣٩) فلقين وقد جرى الميعاد بين أصابعه سحبي

شرب ورفعه منه خلق كثير
و برهان صدره كان يصلي
ولصدره ازيز كازير الرجل
الم تشرح لك صدرتك و برهان
قلبه تمام عيناى ولا ينام
قلبي نزل به الروح الامين
على قلبك و برهان كله
سبحان الذى أسرى بعبده
المهم ارزقنا الاقشاص
من هذا البرهان والاقشاص
من أنوار القرآن انك أنت
الرفف المنان كتب المصنف
في نسخة علقه مؤلفه
الحسن بن محمد بن الحسين
المشهر بنظام النيسابورى
ببلاد الهند في دار مملكتها
المعروفة بآبادى أوائل
صفر سنة ٧٣٠

* (تفسير سورة المائدة) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
(يا أيها الذين آمنوا أوفوا
بالعقود أحلت لكم بحمة
الانعام الا ما يتلى عليكم غير
محلى الصيد وأنتم حرم ان
الله يحكم ما يريد يا أيها
الذين آمنوا اتحلوا شعائر الله
ولا الشهر الحرام ولا الهدى
ولا القلائد ولا آمين البيت
الحرام يتبعون فضلا من
ربهم ورضوانا واذ حلتم
فاصطادوا ولا يجزئكم
شأن قوم أن صدوكم عن
المسجد الحرام أن تعبدوا
وتعبدوا على البر والتقوى
ولا تعاونوا على الاثم
والعدوان واتقوا الله ان
الله شديد العقاب حرم
عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير وما أهل لغير الله به
والخنزير والموقوذة
والمرتدية والنطيحة وما أكل

سعيد عن قتادة والخنثى كل أهل الجاهلية يخفون الشاة حتى اذا ماتت أكلوها وأولى هذه الاقوال
بالصواب قول من قال هي التي تخفق امامي وناقها واما بادل رأسها في الموضع الذي لا تقدر على التخلص منه
فمختق حتى تموت وانه ما قبله اذ لا أولى بالصواب في تاويل ذلك من غير لان الخنثى هي الموصوفة بالاختناق
دون خنق غير هاله اولو كان معنيا بذلك انها مفعول به القيل والخنثى مختق يكون معنى الكلام ما قالوا
القول في تاويل قوله (والموقوذة) يعني جل ثناؤه بقوله والموقوذة والميتة وقبذ يقال منه وقذه وقذا اذا
ضربه حتى أشرف على الهلاك ومنه قول الفرزدق

شعاره بعد الفضيل برحها * قطاره لعوائم الابكار ٧

وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا
معاوية بن علي عن ابن عباس والموقوذة قال الموقوذة التي تضرب بالخشب حتى يوقذها فتتوت حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والموقوذة كان أهل الجاهلية يضربونها بالعصا حتى اذا ماتت
أكلوها حدثنا محمد بن بشار قال ثنا روح قال ثنا شعبان عن قتادة في قوله والموقوذة قال كانوا
يضربونها حتى يوقذوها ثم ياكلونها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
قتادة في قوله والموقوذة التي توقذ فتتوت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جويبر عن الضحاك
قال الموقوذة التي تضرب حتى تموت حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي والموقوذة قال هي التي تضرب فتتوت حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول
أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله والموقوذة كانت الشاة أو غيرها من الانعام تضرب
بالخشب لا لآلهم حتى يقتلوا فياكلوها حدثنا العباس بن الوليد قال أخبرني عتبة بن علقمة ثنى
ابراهيم بن أبي عيلة قال ثنى نعيم بن سلامة عن عبد الله الصنابحي قال ليست الموقوذة الا في مالك وايس في
الصيد وقبذ القول في تاويل قوله (والمتردية) يعني بذلك الجبل ثناؤه وحرمت عليكم الميتة تردى من جبل
أو بر أو غير ذلك وتردى من مهابتها من مكان لم مشرف الى سفله وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس والمتردية قال التي تردى من الجبل حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
والمتردية كانت تردى في البئر فتتوت فياكلونها حدثنا ابن بشار قال ثنا روح قال ثنا سعيد عن
قتادة والمتردية قال التي تردى في البئر حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي في قوله والمتردية قال هي التي تردى من الجبل أو البئر فتتوت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو
خالد الأحمر عن جويبر عن الضحاك المتردية التي تردى من الجبل فتتوت حدثت عن الحسين بن الفرج
قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والمتردية قال التي تخرف ركي أو من
رأس جبل فتتوت القول في تاويل قوله (والنطيحة) يعني بقوله النطيحة الشاة التي تنطحها أخرى
فتتوت من النطاح بغير تذكية فحرم الله جل ثناؤه ذلك على المؤمنين ان لم يدركوا ذكاته قبل موته وأصل النطيحة
المنطوحة صرفت من مفعوله الى فاعله فان قال قائل وكيف أثبت الهاء التأنيث فيها وأنت تعلم ان
العرب لا تكاد تثبت الهاء في نظائرها اذا صرفوها صرف النطيحة من مفعول الى فاعل انما نقول لحية دهن
وعين كميل وكف خضيب ولا يقولون كف خضيب ولا عين كحيلة قبل قد اختلف أهل العربية في ذلك يقال
بعض نحوى البصرة أثبت فيها الهاء أعني في النطيحة لانها جعلت كلاس مثل الطويلة والطريقة وكان
قائل هذا القول وجه النطيحة الى معنى الناطحة وتاويل الكازم على مذهبه وحرمت عليكم الميتة نطاحا كانه
عنى وحرمت عليكم الناطحة التي تموت من نطاحها قال بعض نحوى الكوفة انما تحذف العرب الهاء من
الفعل الماصر وفعه عن المفعول اذا جعلته ماصرا لا سم قد تقدمها فتقول رأينا كفا خضيبا وعبنا كحيلة فاما اذا

٧ هكذا هذا البيت بالاصل ولا ش هذفيه ولا معنى له بليراجع من نظائره فاعل فيه تحريف اه معجمه

السبع الاماذا كنتم وما دبح على اصيب وأن تستقيموا بالارلام ذكركم فسق اليوم يشس الذين كفروا من دينكم ولا تخشوههم واخشون اليوم

أما لتسلك دينكم وأما مشيكم (١٠) نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً فمن اضطر في شخصه صغيراً أو كبيراً فليأثم فإن الله غفور رحيم يسألونك

حذفت الكفو والعين والاسم الذي يكون فعيل نعتاً لها واجتزأ بغيره منها أثبتوا فيه هاء التأنيث ليعلم بثبوتها فيه إنها مفعلة للمؤنث دون المذكر فتقول رأيتا كيلة وخضية وكيلة السبع قالوا ولذلك أدخلت الهاء في النطجة لأنها مفعلة مؤنث ولو أسقطت منها لم يدرأ هي مفعلة مؤنث أو مذكورة وهذا القول هو أولى القولين في ذلك بالصواب لسامع أقوال أهل التأويل بأن معنى النطجة المنطوحة ذكر من قال ذلك
حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية بن علي عن ابن عباس قوله والنطجة قال الشاة تنطع الشاة
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أحمد الزبيري عن قيس بن عيسى عن أبي إسحق عن أبي ميسرة قال كان يقرأ والمنطوحة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير عن الضحاك والنطجة الشاتان ينتطحان فيوتان حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي والنطجة التي تنطحها الغنم والبقرة فتوت يقول هـ إذا حرام لأن ناساً من العرب كانوا ياكلونه حدثنا بزرع قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة والنطجة كان الكبشان ينتطحان فيوت أحدهما فياً كلونه حدثنا ابن بشار قال ثنا روح قال ثنا سعيد بن قتادة والنطجة الكبشان ينتطحان فيقتل أحدهما الآخر فياً كلونه حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله والنطجة قال الشاة تنطع الشاة فتوت ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وما أكل السبع) يعني جمل ثناؤه بقوله وما أكل السبع ورحم عليكم غير المعلوم من الصوائد وكذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن علي عن ابن عباس وما أكل السبع يقول ما أخذ السبع حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جوير عن الضحاك وما أكل السبع يقول ما أخذ السبع حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة وما أكل السبع قال كان أهل الجاهلية إذا قتل السبع شيئاً من هذا أو كل منه أكلوا ما بقي حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أحمد الزبيري عن قيس بن عطاء بن السائب عن أبي لهيعة عن ابن عباس أنه قرأ واكيل السبع ﴿القول في تأويل قوله﴾ (الاماذا كيتم) يعني جل ثناؤه بقوله الاماذا كيتم الاما طهرتموه بالذبح الذي جعله الله طهوراً ثم اختلف أهل التأويل فيما استثنى الله بقوله الاماذا كيتم فقال بعضهم استثنى من جميع ما سمي الله تحريم من قوله وما أهل غير الله به والمتخفة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية بن علي عن ابن عباس الاماذا كيتم يقول ما أدركت ذكاته من هذا كله يتحرك له ذنب أو تطرف له عين فاذبح واذا كراه الله عليه فهو حلال حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن أشعث عن الحسن حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل غير الله به والمتخفة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الاماذا كيتم قال الحسن أي هذا أدركت ذكاته فدكه وكل فقلت يا أبا سعيد كيف أعرف قال إذا تطرف بعينها أو ضربت بذنبها حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة الاماذا كيتم قال فكل هذا الذي سماه الله عز وجل ههنا ما خلا لحم الخنزير إذا أدركت منه عينا تطرف أو ذنباً يتحرك أو قائمة تركض فدكته فقد أحل الله لك ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن قتادة الاماذا كيتم من هذا كله فاذا وجدتها تطرف عينا أو تحرك أذنيها من هذا كله فهي لك حلال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم وعبد الله قال أخبرنا حجاج عن حصين عن الشعبي عن الحرث عن علي قال إذا أدركت ذكاة الموقوذة والمتردية والنطيحة وهي تحرك يداها ورجلها فكلها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا معمر عن إبراهيم قال إذا أكل السبع من الصيد أو الموقوذة والنطيحة أو المتردية فادركت ذكاته فكل حدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن سلام أن عبيد بن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال إذا ركضت برجلها أو طرفت بعينها أو حركت ذنبها فقد أحزى حدثنا ابن المثنى وابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن حرج قال أخبرني ابن طاوس عن أبيه قال إذا ذبحت فصحت بذنبها

ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله ان الله مريب الحساب اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتوهن أجورهن بحسن غير مسافحين ولا تخذين أخذان ومن يكفر بالاعمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين وان كنتم جنباً فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا الله ان الله عليم بذات الصدور يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين للشهاد بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون وعد الله الذين

آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم (٤١) يا أيها الذين آمنوا إذا كروا نعمة الله

عليكم لذكروا نعم الله عليكم
الذين كفروا فكف أيديهم
عنكم واتقوا الله وعلى الله
فليتوكل المؤمنون القرآن
ولا يجرم منكم بالنون الخفيفة
روى عن رويس الباقر
منه شنا في الموضوعين
يسكون النون ابن عامر
واسم جيل وأبو بكر وحيد
ويزيد من طريق ابن وردان
الباقر بالغث أن صدوق
بكسر الهمزة ابن كثير وأبو
عمرو الباقر بالغث ولا
تعاونوا بشديد التاء البري
وإن فليح الميتة وفن اضطر
كما في البقرة وانخسوف
باله في الوقف سهل ويعقوب
وأرجاكم بالنصب ابن عامر
ونافع وعلي والمفضل
وحفص ويعقوب والاهشي
في اختياره الباقر بالجـ ر
الوقوف بالعقود ط
استئناف الفعل حرم ط ما يريد
هو وضوانا ط فاصطادوا ط
لا ابتداء غنى أن تعسدا
لثلاثتهم العطف وحذف
الناعم تعاونوا والتقوى
ص لعطف المتغضين
والعدوان ص كذلك
واتقوا الله ط شديد العقاب
بالإزلام ط فسق ط
واخشون ط دينا ط لان
الشرط من تمام التحريم
لا بما يليه لان ما بعده
جزاء جزمه أحل لهم ط
فصلا بين السؤال والجواب
الطيبات ط للعطف أي
وصيد ما علمتم مما علمكم

أو تحركت فقد حلت لك أو قال حسنة حدثنا ابن المثنى قال ثنا الحاجب بن المهال قال ثنا حماد عن
جسد عن الحسن قال إذا كانت الموقودة تطرف بصرها أو ترس برجلها أو تمص بظنها فاذبح وكل
حدثنا المثنى قال ثنا الحاجب قال ثنا حماد عن قتادة بن شمس حدثنا المثنى قال ثنا سويد قال
أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريح عن أبي الزبير أنه سمع عبيد بن عير يقول إذا طرفت بعينها أو مصعت بظنها
أو تحركت فقد حلت لك حدثنا عن الحسن قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الضحاك يقول كان أهل الجاهلية ياكلون هذا فحرم الله في الإسلام الاماذا كمنه فما أدرك فحرم منه
رجل أو ذنب أو طرف فذ كفه حلال حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وقوله والمتخنة والموقودة والمتردية والنطيحة الآية وما أكل السبع
الاماذا كتم قال هذا كله محرم الاماذا كمنه هذا فتأويل الآية على قول هؤلاء حرمت الموقودة والمتردية فان
ماتت من التردى والوقود والنطح وفسر السبع الآن نذكر كواذا كانتا قد كرهوا قبل موتها فتكون حيت
حلالا أكلها وقال آخرون هو استثناء من التحريم وليس باستثناء من المحرمات التي ذكرها الله تعالى في
قوله حرمت عليكم الميتة لان الميتة لا ذكاه لها ولا للخنزير برأوا وانما معنى الآية حرمت عليكم الميتة والدم وسائر
ما سمي مع ذلك الاماذا كتم مما أحله الله بالتذكية فانه لكم حلال ومن قال ذلك جماعة من أهل المدينة
ذكر بعض من قال ذلك حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال مالك وسئل عن الشاة التي يخرق
جوفها السبع حتى تخرج أمعائها فقال مالك لا أرى أن تذكي ولا تؤكل أي شيء يذكي منها حدثنا
يونس عن أشهب قال سئل مالك عن السبع يعدد على الكيس فيذق ظهره ترى أن يذكي قبل أن يموت
فيؤكل قال إن كان بلغ السبع فلا أرى أن يؤكل وإن كان إنما أصاب أطرافه فلا أرى بذلك بأسا قيل له وثب
عليه فذق ظهره قال لا يجنبني أن يؤكل هذا لا يعيش منه قليل فالتذيب يعدد على الشاة فيشق بطنها ولا يشق
الأمعاء قال إذا شق بطنها فلا أرى أن تؤكل وعلى هذا القول يجب أن يكون قوله الاماذا كتم استثناء منقطع
فيكون تأويل الآية حرمت عليكم الميتة والدم وسائر ما ذكرنا ولكن ما ذكيت من الحيوانات التي أحلها لكم
بالتذكية حلال وأولى القولين في ذلك عندنا بالصواب القول الأول وهو أن قوله الاماذا كتم استثناء من قوله
وما أكل أهل غير الله به والمتخنة والموقودة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع لان كل ذلك مستحق الصفة التي هو
بها قبل حال موتها فيقال لما قرب المشركون لا لهم فمعه هو ما أكل أهل غير الله به بمعنى سمي قربا لغير الله
وكذلك المتخنة إذا تخنعت وإن لم تمت فهي متخنة وكذلك سائر ما حرم الله ما بعد قوله وما أكل أهل غير الله به
الابالتذكية فانه يوصف بالصفة التي هو بها قبل موته فمعه الله على عباده الابالتذكية كماله دون الموت
بالسبب الذي كان به موصوفا فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية ونحو حرم عليكم ما أكل أهل غير الله به والمتخنة وكذا
وكذا وكذا الاماذا كتم من ذلك فاذا كان ذلك تأويله في موضع نصب بالاستثناء مما قبلها وقد يجوز فيه الرفع
وإذا كان الأمر على ما وصفنا فكل ما أدركت ذكاه من طائر أو بهيمة قبل خروج نفسه ومغارة روحه جسده
حلال أكله إذا كان ممأ حله الله لعباده فان قال لنا قائل فاذا كان ذلك معناه عندك فما وجه تكرره
ما كرر بقوله وما أكل أهل غير الله به والمتخنة والموقودة والمتردية وسائر ما عدت تحريمه في هذه الآية وقد افتخ
الآية بقوله حرمت عليكم الميتة وقد علمت أن قوله حرمت عليكم الميتة شامل كل ميتة كان موته حذفت أنفه
من عله به غير جنابة أحد عليه أو كان موته من ضرب ضارب آياه أو انخناق منه أو انتطاح أو فرس سبع
وهلا كان قوله إن كان الأمر على ما وصفنا في ذلك من أنه معنى بالتحريم في كل ذلك الميتة بالانخناق
والانتطاح والوقود أو كل السبع أو غير ذلك دون أن يكون معنيابه تحريمه إذا تردى أو انخنى أو فرسه السبع
فبلغ ذلك منه ما يعلم انه لا يعيش مما أصابه منه الا باليسير من الحياة حرمت عليكم ميتة معنيابه من تكرير ما كرر
بقوله وما أكل أهل غير الله به والمتخنة وسائر ما ذكرنا وتعيد ما عدت تحريمه وجه تكراره ذلك وإن كان
تحريم ذلك إذا مات من الأسباب التي هو بها موصوف وقد تقدم بقوله حرمت عليكم الميتة ان الذين خوطبوا

الغياث ط لان ما بعده مبتدأ لكم ص لعطف المتعنيين لهم ز لان قوله والعصا شختلف على وطعام الذين لا على ما يليه احداث ط
 عله ز لعطف المختلفين مع ان ما بعده (٤٢) من تمام جزاء الكفر معنى الخاسرين ط السكعين ط لا ابتداء حكم فاطهروا ط كذلك

بهذه الآية كانوا لا يعدون للينتمن الحيوان الامانات من علة عارضة به غير الانحناق والتردى والانتطاح
 وقرس السبع فاعلمهم الله ان حكم ذلك حكم امات من العلة العارضة وان العلة الموجبة تحريم الميتة ليست
 وتمام علة مرض أو أذى كان بها قبل هلاكها ولكن العلة في ذلك انهم لم يذبحوها من أجل ذبيحة بالمعنى
 الذي أحله الله كالذي حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي في
 قوله والمخنف والموقوذة والمتري والنطيحة وما كل السبع الا ما ذكركم يقول هذا احرام لان ناسا من العرب
 كانوا يأكلونه ولا يعدونه ميتا انما يعدون الميت الذي يموت من الوجع فخرمه الله عليهم الا ما ذكره واسم الله
 عليه وأدركوا ذكاته وفيه الروح في القول في تاريل قوله (وما ذبح على النصب) يعني بقوله جل ثناؤه
 وما ذبح على النصب يحرم عليكم أيضا الذي ذبح على النصب في قوله وما ذبح يرفع عما ذبح على ما التي في قوله وما
 أكل السبع والنصب الاذن من الحجارة جماعة تنصب فكانت تجمع في الموضع من الارض فكان
 المشركون يقربون لها وليست باصنام وكان ابن جريح يقول في صفته ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
 قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح النصب ليست باصنام الصنم يصور ويقدس وهذه حجارة تنصب ثلثمائة
 وستون حجرا منهم من يقول ثلثمائة منها بحجارة فكلوا اذا ذبحوا به ووالدم على ما أقبل من البيت وشرحوا
 اللحم وجعلوه على الحجارة قال المسلمون يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت باسم فحقن أحق أن
 نعظمه فكان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكره ذلك فانزل الله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها وما يحقق قول
 ابن جريح في ان الانصاب غير الاصنام ما حدثنا به ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد وما ذبح على النصب قال حجارة كان يذبح عليها أهل الجاهلية حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو
 عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله النصب قال حجارة حول الكعبة يذبح عليها أهل
 الجاهلية ويبدلون اذا شاؤوا بحجارة أعجب اليهم منها حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما ذبح على
 النصب والنصب حجارة كان أهل الجاهلية يعبدونها ويذبحون لها فنهى الله عن ذلك حدثنا الحسن بن
 يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما ذبح على النصب يعني أنصاب الجاهلية
 حدثنا المنشي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وما ذبح على النصب
 والنصب أنصاب كانوا يذبحون ويملأون عليها حدثنا ابن جريح قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد
 الرحمن عن القاسم بن أبي بردة عن مجاهد قوله وما ذبح على النصب قال كان حول الكعبة حجارة كان يذبح
 عليها أهل الجاهلية ويبدلون ان شاؤوا بحجارة أحب اليهم منها حدثنا عن الحسين قال سمعت أبا معاذ
 يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة بن مزاحم يقول الانصاب حجارة كانوا يملأون لها ويذبحون عليها
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زريق في قوله وما ذبح على النصب قال ذبح على النصب وما أهل
 لعبادة به هو واحد في القول في تاريل قوله (وأن تستقسموا بالآلام) يعني بقوله وأن تستقسموا
 بالآلام وان تطلبوا علم ما قسم لكم أو لم يقسم بالآلام وهو استغلت من القسم قسم الرزق والحاجات وذلك
 ان أهل الجاهلية كان أحدهم اذا أراد سفرا أو غزا أو نحو ذلك أجال القداح وهي الآلام وكانت قد احا
 مكتوبا على بعضها نهي ربي وعلى بعضها أمر ربي فان خرج القدح الذي هو مكتوب عليه أمرني ربي
 مضى لما أراد من سفرا أو غزا أو تزوج وغير ذلك وان خرج الذي عليه مكتوب نهاني ربي كف عن المضى
 لذلك أو أمسك ففعل وأن تستقسموا بالآلام لانهم يفعلون ذلك كانوا كأنهم يسألون آلامهم أن يقسم
 لهم ومنه قول الشاعر مفتخر اترك الاستقسام بها * ولم أقدم فترثني القسم * وأما الآلام فان
 واحد ها ولم ويقال ولم وهي القداح التي وصفتها امرها ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل لسأ ريل

وأيدىكم منه ط تشكرون
 واثقكم به لان اذ ظرف
 الموائمة وأطعنا ز لعطف
 المتعنيين مع وقوع العارض
 واتقوا الله ط الصدوره
 بالتعظيم ز لعطف المتعنيين
 مع زيادة نون التأكييد
 المؤذن بالاستئناف أن
 لا تعلوا ط الاستئناف اعدوا
 ح وقلة لطيفة لان الضمير
 مبتدأ مع شدة اتصال
 المعنى للتقوى ز واتقوا
 الله ط بما تعملون
 الصالحات لان ما بعده
 مفعول الوعد أي ان لهم
 عظيم * الجيم * أيدىكم
 عنكم ج لاعراض الظرف
 بين المتعنيين واتقوا الله ط
 المؤمنون * التفسير
 وفي العهد أو في به بمعنى
 والعقد وصل الشئ بالشئ
 على سبيل الاستيثاق
 والاحكام والعهد الزام مع
 احكام والمقصود من الايمان
 بالعقود أداء تكليفه فعلا
 وتركوا التصديق ان الايمان
 معرفة الله بذاته وصفاته
 وأحكامه وأفعاله فكانه
 قبيل يأبى الذين التزم
 بايمانكم أنواع العقود أو دوا
 بها معنى تسمية التكليف
 عقود انها مربوط بالعباد
 كما يربط الشئ بالشئ بالحبيل
 الموقوف قال الشافعي اذا نذر
 صوم يوم العيد أو نذر ذبح
 الولد لعاقبه صلى الله عليه

وسلم لا ينفى معصيته وقال بوجوبه فيجب عليه الصوم والذبح لقوله تعالى أو فوا بالعقود عاينته له هذا الذي ذكر
 بخصوص كون الصوم واقعا في يوم العيد فيكون الذبح في الولد قال أيضا خيار المجلس غير ثابت لقوله أو فوا بالعقود وعنه ص الشافعي

هذا العموم بالقياس وهو

انه لو حرم الجمع لما انقذ وقد

نقد فلاسفه بر شیخانه سنیانه

المسألة الثالثة

في

د لومړي پلورج حېمې څارنې

الحمد لله الذي جعل القرآن
الذي هو الكتاب العظيم

والهيمة كل حي لأعقله

من قولهم استبهم الامر اذا

آشکل و هذا باب مهم ای

مسدود شد تخمیناً ۱۰۰ نفر از این اسامی

كل ذات أربع في البر والبحر

والانعام هي المال الرابعة

من الآيات والقرآن والقسم

قال الله تعالى: ﴿لَا يَخْشَى الْفِتْنَةَ سِوَاكَ﴾

هناك واحد في يوم يسجل

بسم الامام الخافضل له ما حدود

من نعمة الوطن وإضافة

البهيمة الى الانعام للبيان

مثل خاتم فضة بنقد رومن

وفائدة زيادة لفظ الهمة:

میں نے یہ سنا کہ ان کے اہل خانہ نے ان کو

الانجيل كما في افسس ١: ١٠

مقام الاحسان

افلا لم يردوا الى ربهم فاعلموا

وَأَمَّا وَحْدَ الْهَيْمَلَايَا

اسم جمع۔ اسم افسرادھا

وَجَمْعُ الْأَنْعَامِ لِأَنَّ النَّمْرَ

مفردا يقع في الاكثر على

الابل وحدها وقيل المراد

الهدية التي لا انعام فيها

خروجی از این جهان

لذلك يجب ان الصحة النظام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أولاء الله الذين آمنوا

دعا محمد بن اسماعيل

جلس الانعام في الاجراء

عدم الانبياء واضيقت الى

نعام للإبسة الشبه الثاني

ما الاجنة عن ابن عباس

كانت مذكاة أمه قالت الثوبية

بکن و لسان گفتار

۱۰۰

ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشير وابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان
عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة وأن تستقسموا بالازلام قال القداح كانوا إذا أرادوا أن يخرجوا في سفر
جلسوا قدام الجالس والخروج فان وقع الخروج خرجوا وان وقع الجالس جلسوا حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن شريك عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة وأن تستقسموا بالازلام قال حصي بيض كانوا
يضربون بها قال لنا سفيان بن وكيع هو الشطر الخ حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عباد بن
راشد البزار عن الحسن بن علي بن فضال قال قال القداح كانوا إذا أرادوا أمرا أو سفرا يعمدون إلى قداح
ثلاثة على واحدة ثم يكتبون أوامرهم وعلى الآخرة انهم يتركون الآخرة لا يخرجون منها ليس عليه شيء ثم يحلون
فان خرج الذي عليه أوامرهم مضوا الأمرهم وان خرج الذي عليه انهم كفوا وان خرج الذي ليس عليه شيء
أعادوها حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وأن تستقسموا بالازلام
بجارة كانوا يكتبون عليها اسمونها القداح حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله بالازلام قال القداح يضربون لكل سفر وغزو وتجارة حدثني
المنثري قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا
يحيى بن آدم عن زهير عن إبراهيم بن مهاجر عن مجاهد وأن تستقسموا بالازلام قال كعب فارس السني
يقمرون ما وسهام العرب حدثني أحمد بن حازم الغفاري قال ثنا أبو نعيم قال ثنا زهير عن إبراهيم
ابن مهاجر عن مجاهد وأن تستقسموا بالازلام قال سهام العرب وكعب فارس والروم كانوا يتقاسمون بها
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وأن تستقسموا بالازلام
قال كان الرجل إذا أراد أن يخرج مسافرا كتب في قدح هذا يا امرئ بالملك وهذا يا امرئ بالخروج وجعل
معها سمعة شيء لم يكتب فيه شيئا ثم استقسم بها حيز يريدان يخرج فان خرج الذي يا امرئ بالملك مكث وان
خرج الذي يا امرئ بالخروج خرج وان خرج الآخر أجالها ثمانية حتى يخرج أحد القدحين حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة وأن تستقسموا بالازلام وكان أهل الجاهلية إذا أراد أحدهم خروجا أخذ قدحا
فقال هذا يا امرئ بالخروج فان خرج فهو مصيب في سفره خيرا أو يأخذ قدحا آخر فيقول هذا يا امرئ بالملك
فليس يصيب في سفره خيرا والمع بينهما فتهبى الله عن ذلك وقدم فيه حدثت عن الحسين بن الفرج قال
سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الضحاك يقول في قوله وأن تستقسموا بالازلام قال كانوا
يستقسمون بها في الأمور حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد الازلام أقداح لهم كان
أحدهم إذا أراد شيئا من تلك الأمور كتب في تلك القداح ما أراد فيضرب بها فأي قدح خرج وان كان بعض
تلك ارتكبه وعمل به حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي
وأن تستقسموا بالازلام قال الازلام قداح كانت في الجاهلية عند الكهنة فإذا أراد الرجل أن يسافر أو يتزوج
أو يحدث أمرا أتى الكاهن فاعطاه شيئا فيضرب به فان خرج شيء يعجبهم منها أمره ففعل وان خرج منها شيء
يكرهه نهاه فانتهى كما ضرب عبد المطلب على زمزم وعلى عبد الله والابلي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال سمعنا أن أهل الجاهلية كانوا يضربون بالقداح في
الظعن والاقامة أو الشيء يريدونه فيخرج سهم الظن فيظعنون والاقامة فيقيمون وقال ابن اسحق في الازلام
ما حدثني به ابن جبير قال ثنا سلمة بن ابن اسحق قال كانت هبل أعظم أصنام قريش بمكة وكانت في بئر
في جوف الكعبة وكانت تلك البئر هي التي يجمع فيها ما يهدي للكعبة وكانت عند هبل سبعة أقداح كل قدح
مها في كلب قدح فيه العقل إذا أخذ القوافي العقل من يحمله منهم من يربوا بالقداح السبعة وقدح فيه نعم للامر
إذا أرادوه يضرب به فان خرج قدح نعم تجاوبه وقدح فيه لا فإذا أرادوا أمرا ضرر به في القداح فإذا خرج ذلك

من بقره دعت فوجدني بطما حين فأنشد ابن عباس يندنها وقال هذه بيعة الانعام وعن ابن عمر انها أجنة الانعام

فذكر الحمائمات الام والابلام فبهم ونحوهما الامم بل وفي الحزم والحيرة الى حيث لا يقدر ان يدفع عن نفسه

۱. مقدمه
 ۲. بیان مسئله
 ۳. اهداف پژوهش
 ۴. روش پژوهش
 ۵. نتایج و بحث
 ۶. نتیجه‌گیری
 ۷. پیشنهادات
 ۸. منابع
 ۹. ضمیمه‌ها
 ۱۰. فهرست منابع
 ۱۱. فهرست مطالب
 ۱۲. فهرست تصاویر
 ۱۳. فهرست جداول
 ۱۴. فهرست نمودارها
 ۱۵. فهرست معادلات
 ۱۶. فهرست فرمول‌ها
 ۱۷. فهرست اصطلاحات
 ۱۸. فهرست واژه‌ها
 ۱۹. فهرست کلمات کلیدی
 ۲۰. فهرست کلمات کلیدی

يقصد بالاسماء القبيح لا يرضى به الا الله الرحيم الحكيم فلا يكون الذبح مباحا خلافا لافقة هذه الشبهة ثم عزم البكر يضمن المسلمين انه تعالى يدفع
الذبح عن الحيوانات وقالت المعتزلة (٤٤) ان الايلام انما يقع اذا لم يكن مسبوقا بجناية ولا ملحوقا بعوض وههنا يعوض الله سبحانه وتعالى

هذه الحيوانات باعواض
شرية فلا يكون ظلم
وقبيحا كالقصد والجناية
لطلب الصفة وقالت الاشاعرة
الاذن في ذبح الحيوانات
نصرفه من الله تعالى في
ملكه فلا اعتراض عليه
وانما قال ان الله يحكم ما يريد
قال بعضهم احدث لكم
بمجة الانعام مجمل لاحتمال
ان يكون المراد احلال
الانتفاع بمجدها وعظمها
او صرفها او بالكل والجواب
ان الاحلال لا يضاف الى
الذات فتعين ضمما للانتفاع
بالهيمنة فيشمل اقسام
الانتفاع على ان قوله والانعام
خلقها لكم فيها ذوق ومنافع
ومنها تاكلون يدل على
الانتفاع بها من كل الوجوه
الا انه الحق بالآية نوعين
من الاستثناء الاول قوله الا
ما يتلى عليكم أي الا يحرم
ما يتلى عليكم أو الا ما يتلى
عليكم آية تحرمة وأجمع
المفسرون على ان الآية
قوله بعد ذلك حرمت عليكم
الميتة والدم والثاني قوله
فبحرمة الصيد وانتم حرم
دخالون في الحريم أو في
الاحرام قال الجوهري رجل
حرام أي محرم والجمع حرم
مثل قذال وقذال وقيل مفرد
يستوي فيه الواحد والجمع
كما يقال قوم جنب وانصاب
ببر محلي على الحال من

القدح لم يفعلوا ذلك الامر وقدح فيمنكم وقدح فيمصلق وقدح فيه من غيركم وقدح فيه المياه اذا أرادوا أن
يخرجوا الماء ضربوا بالقدح وفيها ذلك القدح في ما خرج غلوا به وكانوا اذا أرادوا أن يجيبوا غلاما أو أن
ينكحوا منكحا أو أن يدفنوا ميتا أو يشكوا في نسب واحد منهم ذهبوا به الى هبل بما تشبههم ويجزور
فاعطاهما صاحب القدح الذي يضر بهما ثم قربوا صاحبهم الذي يريدون به ما يريدون ثم قالوا يا الهنا هذا
فلان بن فلان قد اردنا به كذا وكذا فخرج الحق فيسه ثم يقولون لصاحب القدح اضرب فيضرب فان خرج
عليه من غيركم كان حليفان خرج ماصقا كان على يرائهمهم لا نسب له ولا حلف وان خرج فيه سوى هذا
مما يعملون به نعم غلوا به وان خرج لا آخروه عامهم ذلك حتى ياتوا به مرة أخرى ينتهون في أمورهم الى ذلك
مما خرجت به القدح حدثني الثني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله
وأن تستقسموا بالازلام يعني القدح كانوا يستقسمون بها في الامور ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ذلكم
فسق) يعني جل ثناؤه بقوله ذلكم هذه الامور التي ذكرها وذلك أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وسائر
ما ذكر في هذه الآية مما حرم أكله والاستقسام بالازلام فسق يعني خروج عن أمر الله وطاعته الى ما نهى
عنه وزجر الى معصيته كما حدثني الثني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس
ذلكم فسق يعني من أكل من ذلك كله فهو فسق ﴿القول في تاويل قوله﴾ (اليوم يشس الذين كفروا
من دينكم) يعني بقوله جل ثناؤه اليوم يشس الذين كفروا من دينكم لأن انقطع طمع الأحزاب وأهل
الكفر والجدأ بها المؤمنون من دينكم يقول من دينكم ان تتركوه فترتدوا عنه راجعين الى الشرك كما
حدثني الثني قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اليوم يشس الذين كفروا
من دينكم يعني ان ترجعوا الى دينهم أبدا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا
أسباط عن السدي قوله اليوم يشس الذين كفروا من دينكم قال أطن يشسوا أن ترجعوا عن دينكم فان
قال قائل وأي يوم هذا اليوم الذي أخبر الله ان الذين كفروا يشسوا فيه من دين المؤمنين قيل ذكر ان ذلك
كان يوم عرفة عام حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وذلك بعد دخول العرب في الاسلام ذكر من قال
ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال بجاهد اليوم يشس الذين كفروا
من دينكم اليوم أكلت لكم دينكم هذا حين فعلت قال ابن جريح وقال آخرون ذلك يوم عرفة أو يوم جعلنا
تطرا النبي صلى الله عليه وسلم فلم ير الا موحدا ولم ير مشركا جدد الله فنزل عليه جبريل عليه السلام اليوم
يشس الذين كفروا من دينكم ان يعودوا كما كانوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قوله اليوم يشس الذين كفروا من دينكم قال هذا يوم عرفة ﴿القول في تاويل قوله﴾ (فلا تخشوهم
واخشون) يعني بذلك فلا تخشوهم أي المؤمنون هؤلاء الذين قد يشسوا من دينكم ان ترجعوا عنهم
الكفار ولا تخافوهم ان يظهروا عليكم قبة هروك ويردوكم عن دينكم واخشون يقول ولكن خافون ان أنتم
خالفتهم أمري واجترأتم على معصيتي وتعديتم حدودي ان أحل بكم عقابي وأتزل بكم عذابي كما حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح فلا تخشوهم واخشون فلا تخشوهم ان يظهروا
عليكم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (اليوم أكلت لكم دينكم) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك
فقال بعضهم يعني جل ثناؤه بقوله اليوم أكلت لكم دينكم اليوم أكلت لكم أيها المؤمنون فرائضكم عليكم
وحدودكم وأمري يا أيكم ونهي وحلالي وحرامي وتنزيل من ذلك ما أنزلت منه في كتابي وتبيين ما بينت لكم منه
بوحى على لسان رسول والادلة التي نصبتكم على جميع ما بكم الحاجة اليه من أمر دينكم فأنتم على جميع
ذلك فلا زيادة فيه بعد هذا اليوم قالوا وكان ذلك في يوم عرفة عام حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وقالوا
لم ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شيء من الفرائض ولا تحليل شيء ولا تحريم شيء وان النبي صلى

لضمير في لكم أي أكلت لكم هذه الاشياء لا يحلن الصيد في حاله الاحرام وفي الحريم ثم كان لقائل أن يقول ما السبب في
باجة الانعام في جميع الاحوال وباجة الصيد في بعض الاحوال فقيل ان الله يحكم ما يريد فليس لاحد اعتراض على حكمه ولا سؤال بلم وكيف ثم

أكد النبي من مخالفة تكاليفه بقوله يا أيها الذين آمنوا اتحلوا شأرا لله إلا كثرون على أنهم أجمع شريعة نبيه ^{بمقتضى} معناه وقال ابن فارس
واحد شاعرة ثم القسرون اختلفوا على قولين أحدهما أنها عامة في جميع تكاليفهم (٤٥) قول الحسن شعائر الله دين الله والثاني

انها هي خاص من التكاليف
ثم قيل المراد لا تحلوا ما حرم
الله عليكم في حال احرامكم
من الصيد وقبل الافعال التي
هي علامات الحج يعرف بها
من الاحرام والطواف والسعي
والحلق والنحر وقال القراء
كانت عامة العرب لا يرون
الصفا والمروة من شعائر
الحج فهو عن ترك السعي
بينهما وقال أبو عبيدة
الشعائر الهدايا التي يطعن
في سنامها وتقلد ليعلم انها
هدى وقال ابن عباس ان
الحطيم واسمه شرج بن
ضبيعة الكندي أنى النبي
صلى الله عليه وسلم من الجماعة
الى المدينة تخلف خيله
خارج المدينة ودخل وحده
على النبي صلى الله عليه وسلم
فقال له الام تدعو الناس
فقال الى شهادة أن لا اله الا
الله واقام الصلاة وابتداء
الزكاة فقال حسن الآن لي
أمراء لا أقطع أمراء دينهم
ولعلي أسلم وآتيهم وقد
كان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لأصحابه يدخل عليكم
رجل يتكلم بلسان شيطان
ثم يخرج من عنده فلما خرج
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لقد دخل بوجه كافر
وخرج بعقب غادر وما الرجل
بمسلم فمر بسرح المدينة
فاستاقه فطلبوه فمجزوا عنه
فلما خرج رسول الله صلى

الله عليه وسلم لم يشبهه نزل هذه الآية الا احدي وغنائم ليلة قال
ثنا عبدالله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله اليوم اكملت لكم دينكم وهو الاسلام قال
أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين انه قد أكمل لهم الامانة فلا يحتاجون الى زيادة أبدا وقد أتم الله
عز ذكره فلا ينقصه أبدا وقد رتب الله فلا يستعمل أبدا ^{حدثنا} محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل
قال ثنا أسباط عن السدي قوله اليوم اكملت لكم دينكم هذا نزل يوم غرة فلم يزل بعد ما حلال ولا
حرام ورجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات فقالت أسماء بنت عيسى حجبت مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم تلك الحجة فيمنعنا نحن نسيرا فجعل له جبريل صلى الله عليه وسلم على الرحلة فلم تطق الرحلة من ثقل
ما عليها من القرآن فبركت فأتته فسحبت عليه برداء كان على ^{حدثنا} القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريح قال مكث النبي صلى الله عليه وسلم بعدما نزلت هذه الآية احدى وغنائم ليلة قوله اليوم
اكملت لكم دينكم ^{حدثنا} سفيان قال ثنا ابن فضيل عن هرون بن عنترة عن أبيه قال لما نزلت اليوم
اكملت لكم دينكم وذاك يوم الحج الاكبر بكي عرف قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قال أبكاني انا
كنا في زيادة من ديننا فاما ذلك فانه لم يكمل شي الا نقص فقال صدقت ^{حدثنا} ابن وكيع قال ثنا
أحمد بن بشير عن هرون بن أبي وكيع عن أبيه فذكر نحو ذلك وقال آخرون معنى ذلك اليوم اكملت لكم
دينكم حجكم فافردتم بالبلد الحرام تحجونه أنتم أيها المؤمنون دون المشركين لا يتخاطبكم في حجكم مشرك
ذكر من قال ذلك ^{حدثنا} ابن وكيع قال ثنا يحيى بن أبي عتبة عن أبيه عن الحكم اليوم اكملت لكم
دينكم قال أكمل لهم دينهم ان يحجوا ولم يحج معهم مشرك ^{حدثنا} الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة اليوم اكملت لكم دينكم قال أخاص الله لهم دينهم ونفى المشركين من البيت
^{حدثنا} أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا قيس عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة اليوم اكملت لكم
دينكم قال تمام الحج ونفى المشركين من البيت وأولى الاقوال في ذلك باله وابان يقال ان الله عز وجل
أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به انه أكمل لهم يوم أزل هذه الآية الى نبيه دينهم بافرادهم البلد
الحرام واجلائه عنه المشركين حتى يحج المسلمون دونهم لا يتخاطبونهم المشركون فاما الغرائض والاحكام
فانه قد اختلف فيها هل كانت اكملت ذلك اليوم أم لا فروى عن ابن عباس والسدي ما ذكرنا عنهما قبل
وروى عن البراء بن عازب ان آخر آية نزلت من القرآن يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة ولا يدفع ذو علم
ان الوحي لم ينقطع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان قبض بل كان الوحي قبل وفاته أكثر ما كان
تتابعها ذلك كان قوله يستغنونك قل الله يفتيك في الكلالة آخرها نزل ولا وكان ذلك من
الاحكام والغرائض كان معلوما معنى قوله اليوم اكملت لكم دينكم على خلاف الوجه الذي تأوله من
تأوله أعني كمال العبادات والاحكام والغرائض فان قال قائل فما جعل قول من قال نزل بعد ذلك فرض أولى
من قول من قال لم ينزل قبل لان الذي قال لم ينزل يخبرانه لا يعلم نزل فرض والنفي لا يكون شهادة والشهادة
قول من قال نزل وغير جازم دفع خبر الصادق فيما أمكن أن يكون فيه صادقا ^{حدثنا} القول في تأويل قوله
(وأتممت عليكم نعمتي) يعني جل ثناؤه بذلك وأتممت نعمتي أيها المؤمنون باطهاركم على عدوي وعدوكم من
المشركين ونفقي ابائهم عن بلادكم وقطعي طمعهم من رجوعكم وعودكم الى ما كنتم عليه من الشرك وبخوالذي
قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك ^{حدثنا} الثني قال ثنا عبدالله قال ثنى معاوية
عن علي عن ابن عباس قال كان المشركون والمسلمون يحجون جميعا فلما نزلت براءة نفي المشركين عن البيت
وحج المسلمون لا يشاركونهم في البيت الحرام أحسن من المشركين فكان ذلك من تمام النعمة وأتممت عليكم نعمتي
^{حدثنا} بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم

الله عليه وسلم الى عمرة القضاء مع تلبية حجاج اليمامة ل لأصحابه هدا الطم وأصحابه وكان قد قدمنا من سرح المدينة وأهداه الى الكعبة
فلما توجهوا في طلبه أنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتحلوا شأرا لله يريد ما أشعر الله وان كانوا على غير دين الاسلام وقال زيد بن أسلم كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحد يبيحون ما كان حراما فيهم من المشركين ولا يذرون المشركين فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نصد (٤٦) هؤلاء عن البيت فاصدنا أصحابهم فانزل الله لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد

ولا آمين البيت الحرام أي قوما قاصدين إياه والمعنى لا تعتدوا على هؤلاء العمار لأن صدكم أصحابهم فالشهر الحرام شهر الحج أعني ذالحجة أو المراد وجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وعبر عنها بلفظ الواحد استغناء باسم الجنس أي لا تحلوا القتال في هذه الأشهر والهدى ما أهدى إلى البيت وتقريبه إلى الله من الناس تلك جمع هديته والقلائد جمع قلادة وهي ما قلده الهدى من نعل أو عروة مزادة أو لحاء شجر الحرم والمراد لا تحلوا ذوات القلائد من الهدى أفراد الاختصاص بالفضل مثل وجب وبيع وميكال ويحتمل أن ينهى عن التعرض للقلائد ليحرم النهي عن ذوات القلائد بالطريق الأولى كقوله ولا يبددين زينتهن فإنه ينهى عن إبداء الزينة بمبالغة في النهي عن إبداء واقعها والمفسرين خلاف في الآية فذهب كثير منهم كابن عباس ومجاهد والحسن والشعبي وقتادة أنهم منسوخة وذلك أن المسلمين والمشركين كانوا يحجون جميعا فهدى المسلمون أن يمنعوا أحدا من حج البيت بقوله لا تحلوا ثم نزل بعد ذلك إنما أشركون نجس ما كان لهم شركين أن

نعمني الآية ذكر لنا أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة يوم جمعته بين نبي الله المشركين عن المسجد الحرام وأخلص للمسلمين حجهم حد ثنا أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال ثنا داود عن الشعبي قال نزلت هذه الآية بعرفات حيث هدم منار الجاهلية واضمحل الشرك ولم يحج معهم في ذلك العام مشرك حد ثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر في هذه الآية اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي قال نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفات وقد أطاف به الناس وتم منار الجاهلية ومناصدهم واضمحل الشرك ولم يطف حول البيت عريان فانزل الله اليوم أكلت لكم دينكم حد ثنا يعقوب قال ثنا ابن علية عن داود عن الشعبي نحوه في القول في تاويل قوله (ورضيت لكم الإسلام ديناً) يعني بذلك جل ثناؤه ورضيت لكم الإسلام لا مري ولا انقياد لطاعتي على ما شرعت لكم من حدوده وفرائضه ومعالمه ديناً يعني بذلك طاعة منكم في أن قال قائل أو ما كان الله راضياً بالإسلام لعباده اليوم أنزل هذه الآية قبل لم يزل الله راضياً لخلق الإسلام ديناً ولكنه جل ثناؤه لم يزل يصرف نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه في درجات الإسلام ومراتبه بعد درجة ومرتبته بعد مرتبة ولا يتوحد بعد حال حتى أكمل لهم شرائعهم ومعالمهم وبلغهم أقصى درجاته ومراتبه ثم قال حين أنزل عليهم هذه الآية ورضيت لكم الإسلام ديناً بالصفة التي هو بها اليوم والحال التي أتم عليها اليوم من هذه ديناً فالزموه ولا تقاروه وكان قتادة يقول في ذلك ما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سماعة عن قتادة قال ذكر لنا أنه مثل لاهل كل دين دينهم يوم القيامة فاما الأيمان فيشر أصحابه وأهلهم ويعدونهم في الخير حتى يجيء الإسلام فيقول رب أنت السلام وأنا الإسلام فيقول يا لك اليوم أقبل وبك اليوم أخرى وأحسب أن قتادة وجهه معنى الأيمان بهذا الخبر إلى معنى التمديق والقرار باللسان لأن ذلك معنى الأيمان عند العرب ووجهه معنى الإسلام إلى استسلام القلب وخضوعه لله بالتوحيد وانقياد الجسد بالطاعة فيما أمر ونهى ولذلك قيل الإسلام يا لك اليوم أقبل وبك اليوم أخرى ذكر من قال نزلت هذه الآية بعرفة في حجة الوداع على رسول الله صلى الله عليه وسلم حد ثنا محمد بن بشير وابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قالت اليهود اعمرائكم تقرأون آيتوا أنزلت فينا لا تخذنا هاعبدا فقال عرائني لا علم حين أنزلت وأين أنزلت وأين رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت أنزلت يوم عرفة ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة قال سفيان وأشك كان يوم الجمعة أم لا اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً حد ثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا ابن إدريس قال سمعت أبا عبد الله عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال يهودي لعمر لو علمنا مشر اليهود حين نزلت هذه الآية اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً لو علمنا ذلك اليوم اتخذنا ذلك اليوم عيداً فقال عمر قد علمت اليوم الذي نزلت فيه والساعة وأين رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت نزلت ليلة الجمعة ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات لفظ الحديث لا يكره حد ثنا ابن وكيع قال ثنا جعفر بن عون عن أبي العباس عن قيس بن مسلم عن طارق عن عمار عن حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حماد بن سلمة عن عمار عن أبيه قال قرأ ابن عباس اليوم أكلت لكم دينكم وعنده رجل من أهل الكتاب فقال لو علمنا أي يوم نزلت هذه الآية لا اتخذناه عيداً فقال ابن عباس فانهم أنزلت يوم عرفة يوم الجمعة حد ثنا أبو كريب قال ثنا حماد بن سلمة عن عمار عن ابن عباس قال قرأ اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً قال يهودي لو نزلت هذه الآية علينا لا اتخذناها يوماً عيداً فقال ابن عباس فانهم أنزلت في يوم عيدين اثنين يوم عيد ويوم جمعة حد ثنا المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عمار عن أبي عمار عن ابن عباس

يعمر ومساجداً لله وهو لاء فسر والابتداء العمل بالتجارة وابتداء الرضوان بأن المشركين كانوا يظنون في أنفسهم أنهم على شيء من الدين وأن الحج يقرهم إلى الله فوصفهم الله بظلمهم وقال الآخرون إنهم حكمته وأنه تعالى أمرنا أن لا نحيف من يقصد دينهم

المسلمين بدليل قوله يتخون فضلا من الله أي ثوابا ورضوانا وإن يرضى عنهم وهذا إنما يليق بالمسلم لا بالكافر وقال أبو مسلم المراد بالآية الكفار الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما زال العهد بسورة براءة زال ذلك الخطر (٤٧) وإذا حالتم فاصطادوا ظاهرا الأمر للوجوب

الآية فيسدها الإباحة لأنه لما كان المانع من حال الاصطيد هو الإحرام لقوله غير محلي الصيد وأنتم حرم فإذا زال الإحرام رجس إلى أصل الإباحة ولا يجزئكم معطوف على لا تحلوا وحرم بمعنى كسب من حيث المعنى ومن حيث تعديه إلى مفعول واحد نازلة إلى مفعولين أخرى تقول حرم ذنبا نحو كسبه وحرمته ذنبا نحو كسبه آية وهذا هو المذكور في الآية الشان بالتحريك والتسكين مصدر شانه اشتوه وكلاهما شاذة التحريك شاذ في المعنى لأن فعلا من بناء الحركة والاضطراب كالضريان والحققان والتسكين شاذ في اللفظ لأنه لم يجزئ شي من المصادر عليه فله الجوهرى ومعنى الآية لا يكسبكم بغض قوم الاعتداء أولا يحملكم بعضهم على الاعتداء وقوله أن صدوكم من قرأ بكسر الهمزة فهو شرط وجوابه ما يدل عليه لا يجزئكم ومن قرأ بفتح الهمزة التعليل أي لأن صدوكم قبل هذه القراءة أولى لأن المرامض أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة والسورة نزلت بعد الحديبية وتعاونا على البر والتقوى

نحوه حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن عيسى قال ثنا رجاء بن أبي سلمة قال أخبرنا عباد بن نسي قال ثنا أميرنا اسحق قال أبو جعفر اسحق هو ابن حوشب عن قبيصة قال قال كعب لو أن غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية لظفروا اليوم الذي أنزلت فيه عليهم فاتخذوه عيداً يجتمعون فيه فقال عمر أي آية يا كعب فقال اليوم أكملت لكم دينكم فقال عمر قد علمت اليوم الذي أنزلت فيه والمكان الذي أنزلت فيه يوم جمعة ويوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد حدثنا ابن جبر قال ثنا حكام بن عيسى عن عيسى بن حارثة الأنصاري قال كنا جلوساً في الدوان فقال لنا نصراني يا أهل الإسلام لقد نزلت عليكم آيتون نزلت علينا لا تحذنا ذلك اليوم وتلك الساعة عيداً ما بقي منا إثنان اليوم أكملت لكم دينكم فلم يجبه أحد منا فلقيت محمد بن كعب القرظي فسألته عن ذلك فقال لا ردتم عليه فقال قال عمر بن الخطاب أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف على الجبل يوم عرفة فلما زال ذلك اليوم عيداً للمسلمين ما بقي منهم أحد حدثنا جبر بن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا داود عن عامر قال أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً عشيبة عرفة وهو في الموقف حدثنا ابن المنني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود قال قلت لعامر بن اليهودي تقول كيف لم تحفظ العرب هذا اليوم الذي أكمل الله لهدايتها فقهه فقال عامر أو ما حفظته قلت له فأي يوم قال يوم عرفة أنزل الله في يوم عرفة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جبر بن عيسى عن قتادة قال بلغنا أن نزلت يوم عرفة ووافق يوم الجمعة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جبر بن عيسى عن جبيب عن أن أبي نجيع عن عكرمة أن عمر بن الخطاب قال نزلت سورة المائدة يوم عرفة ووافق يوم الجمعة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا جبر بن عيسى عن ليث عن شهر بن حوشب قال نزلت سورة المائدة على النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة على راحلته فتنوخحت لأن يدق ذراعها حدثنا ابن جبر قال ثنا جبر عن ليث عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد قالت نزلت سورة المائدة جيعاً وأنا آخذة بزمام ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء فأتت فكدت من ثقلها أن يدق عضد الناقة حدثني أبو عامر اسمعيل بن عمرو السكوني قال ثنا هشام بن عمار قال ثنا ابن عباس قال ثنا عمرو بن قيس الكندي أنه سمع معاوية بن أبي سفيان على المنبر ينتزع هذه الآية اليوم أكملت لكم دينكم حتى ختمها فقال نزلت في يوم عرفة في يوم جمعة وقال آخرون بل نزلت هذه الآية أعنى قوله اليوم أكملت لكم دينكم يوم الاثنين وقالوا أنزلت سورة المائدة بالمدينة ذكر من قال ذلك حدثني المنني قال ثنا اسحق قال أخبرنا محمد بن حرب قال ثنا ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن جبر عن ابن عباس ولديكم صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وخرج من مكة ودخل المدينة يوم الاثنين وأنزلت سورة المائدة يوم الاثنين اليوم أكملت لكم دينكم ورفع الذكر يوم الاثنين حدثني المنني قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة قال لما نزلت سورة المائدة مدنية وقال آخرون نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيره في حجة الوداع ذكر من قال ذلك حدثني المنني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس قال نزلت سورة المائدة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسير في حجة الوداع وهو راكب راحلته فبركت به راحلته من ثقلها وقال آخرون ليس ذلك يوم معلوم عند الناس وإنما معناه اليوم الذي أعلمه نادون خلقي أكملت لكم دينكم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن ابن عباس اليوم أكملت لكم دينكم قول ليس بيوم معلوم يعلمه الناس وهو أولى الأقوال في وقت زول الآية القول الذي روى عن عمر بن الخطاب أنها نزلت يوم عرفة يوم جمعة لصحة سندته وهو أسايد غيره القول في تأويل قوله (فمن انظر في محمداً) يعني تعالى

على العفو والأغضاء أو على كل ما يدبر أو تقوى ولا تعاونا على الإثم والعدوان على الانتقام والتشفي أو على كل ما يورث الأثم والتجاوز عن الحد والحاصل أن الباطل واللام لا يصلح أن يترى بهر ما عليه وأما الآية التي بالافتداء بمواظبه هو الخير والبر وما يسهه تقوى الله سبحانه

وَنُصَالِي ثُمَّ بِالْغَى فِي هَذَا الْمَعْنَى يَقُولُهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ أَيَّ فِي اسْتِحْلَالِ شُجَارِ مَدَائِنِ اللَّهِ شَدِيدَ الْعِقَابِ ثُمَّ تَمَرَّعَ فِي تَفْصِيلِ الْأَسْتِثْنَاءِ الْمَوْعُودِ ثَلَاثَةً فِي قَوْلِهِ لَا مَا يَنْتَلِي عَلَيْكُمْ فَقَالَ حَرَمْتُ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ (٤٨) الْآيَةَ وَالْمَجْمُوعَ الْمُسْتَقْنَى أَحَدَ عَشَرَ نَوْعًا * الْأَوَّلُ الْمَيْتَةُ كَأَنَّا يَقُولُونَ أَنْتُمْ بَا كَلُونَ مَا قَاتَلْتُمْ وَلَا

ذَكَرَهُ يَقُولُهُ لَمَّا اضْطَرَّ فَمِنْ أَصَابِهِ ضَرْفٌ فِي خُمْصَةٍ يَعْنِي فِي مَجَاعَةٍ وَهِيَ مَفْعَلَةٌ مِثْلُ الْمَجْبُوتِ وَالْمَجْلُوتِ وَالْمَجْبُوتِ مِنَ نَجَسِ الْبَطْنِ وَهِيَ وَأَطْنُهُ هُوَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ مَعْنَى بِهِ اضْطَمَّ أَرَمِنْ الْجُوعِ وَشِدَّةِ السَّغْبِ وَقَدْ يَكُونُ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ اضْطَمَّ أَرَمِنْ غَيْرِ الْجُوعِ وَالسَّغْبِ وَلَكِنْ مِنْ خِلَافَةِ كَمَا قَالَ نَابِغَةُ بَنِي دِيْلَانَ فِي صَفَةِ امْرَأَةٍ تَخْمَصُ الْبَطْنَ وَالْبَطْنَ ذُو عَيْنٍ خَيْصُ لَيْنٍ * وَالْبَحْرُ مِنْفَعَةٌ يَبْدَى مَقْعَدٌ

فَعَلُومُ أَنَّهُ لَمْ يَرُدَّ صَفَتُهَا بِقَوْلِهِ خَيْصُ بِالْهَزَالِ وَالضَّرْمُ مِنَ الْجُوعِ وَلَكِنَّهُ أَرَادَ وَصْفَهَا بِطَلْقَةِ طَى مَا عَلَى الْأَوْرَاكِ وَالْإِتْفَادُ مِنْ جَسَدِهَا لِأَنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَحْدُثُ مِنَ النِّسَاءِ وَلَكِنْ الَّذِي فِي مَعْنَى الْوَصْفِ بِالِاضْطِمَارِ وَالْهَزَالِ مِنَ الضَّرْمِ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ أَعْشَى بَنِي ثَعْلَبَةَ

تَيْتُونَ فِي الْمُسْتَامِلِ لَا يَبْطُونَكُمْ * وَجَارَانُكُمْ غَرَفِي تَبِينُ خَائِنًا
يَعْنِي بِذَلِكَ تَبَيَّنَتْ مَضْطَمَّرَاتُ الْبَطُونِ مِنَ الْجُوعِ وَالسَّغْبِ وَالضَّرْفِ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ فِي خُمْصَةٍ وَكَانَ بَعْضُ نَحْوِي الْبَصْرَةِ يَقُولُ الْخُمْصَةُ الْمَصْدُورُ مِنْ نَجَسِ الْجُوعِ وَكَانَ غَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ يَرَى أَنَّهُ اسْمٌ لِلْمَعْدَرِ وَلَيْسَتْ بِمَصْدَرٍ وَلِذَلِكَ تَقَعُ الْمَفْعَلَةُ اسْمًا فِي الْمَصَادِرِ لِلتَّائِيثِ وَالتَّذْكِيرِ وَنَحْوِ الَّذِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذَكَرْنَا مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى قَالَ ثَنَا أَبُو صَالِحٍ قَالَ ثَنِي مُعَاوِيَةَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَمِنْ اضْطَرَّ فِي خُمْصَةٍ يَعْنِي فِي مَجَاعَةٍ حَدَّثَنَا بِشْرٌ قَالَ ثَنَا يَزِيدٌ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَوْلُهُ فَمِنْ اضْطَرَّ فِي خُمْصَةٍ أَيَّ فِي مَجَاعَةٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ مِثْلَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ ثَنَا أَسْبَاطُ عَنْ السَّيِّدِ فَمِنْ اضْطَرَّ فِي خُمْصَةٍ قَالَ ذَكَرَ الْمَيْتَةَ وَمَا فِيهَا مِنْ كُلِّهَا فِي الْاضْطِرَارِّ فِي خُمْصَةٍ يَقُولُ فِي مَجَاعَةٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ زَيْدٍ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ فَمِنْ اضْطَرَّ فِي خُمْصَةٍ قَالَ الْخُمْصَةُ الْجُوعُ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ (غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ) يَعْنِي بِذَلِكَ جَلَّ ثَنَا وَهُوَ فَمِنْ اضْطَرَّ فِي خُمْصَةٍ إِلَى أَكْلِ مَا حَرَمْتُ عَلَيْهِ مِنْكُمْ أَهْلَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَيْتَةِ وَالْأَخْطَرُ بِرِيسَانٍ وَمَا حَرَمْتُ عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ يَقُولُ لَا مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ فَلِذَلِكَ نَصَّبَ غَيْرُ خُرُوجِهِ مِنْ الْأَثَمِ الَّذِي فِي قَوْلِهِ فَمِنْ اضْطَرَّ وَهِيَ بِمَعْنَى لَا فَنَصَّبَ بِالْمَعْنَى الَّذِي كَانَ بِهِ مَنْصُوبًا الْمُتَجَانِفُ أَوْ حَاءُ الْكَلَامِ لَا مُتَجَانِفًا وَأَمَّا الْمُتَجَانِفُ لِلْأَثَمِ فَالْأَثَمُ الْإِتْمَالُ الْمَحْرُوفُ إِلَيْهِ وَهُوَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ مَرَادُهُ الْمُتَعَمُّدُ الْإِقْصَادُ إِلَيْهِ مِنْ جَنْفِ الْقَوْمِ عَلَى إِذَا مَا لَوْ وَكُلَّ أَعْوَجَ فَهُوَ أَجْنَفُ عِنْدَ الْعَرَبِ وَقَدْ بَيَّنَّا مَعْنَى الْجَنْفِ بِشَوَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ فَمِنْ حَافٍ مِنْ مَوْصُوفٍ جَنْفًا بِمَا أَعْنَى عَنْ عَادَتِهِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ وَأَمَّا مُتَجَانِفٌ آكَلَ الْمَيْتَةَ فِي أَكْلِهَا وَفِي غَيْرِهَا بِمَا حَرَّمَ اللَّهُ أَكْلَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِهَذِهِ الْآيَةِ لِأَثَمٍ فِي جَالِ أَكْلِهِ فَهُوَ تَعَمُّدُهُ لِكُلِّ غَيْرٍ دَفْعَ الضَّرُورَةِ النَّازِلَةِ بِهِ وَلَكِنْ لَمْ يَحْتِجْ اللَّهُ وَخِلَافَ أَمْرِهِ فِيمَا أَمَرَهُ بِهِ مِنْ تَرْكِ أَكْلِ ذَلِكَ وَنَحْوِ الَّذِي قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَالَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ ذَكَرْنَا مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى قَالَ ثَنَا أَبُو صَالِحٍ قَالَ ثَنِي مُعَاوِيَةَ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ فَمِنْ اضْطَرَّ فِي خُمْصَةٍ غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ يَعْنِي مَا حَرَّمَ مِمَّا سَمِيَ فِي مَصْدَرِ هَذِهِ الْآيَةِ غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ يَقُولُ غَيْرُ مُتَعَمِّدٍ لِأَثَمٍ حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى قَالَ ثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ ثَنَا شَيْبَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مَجَاهِدٍ غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ غَيْرُ مُتَعَمِّدٍ لِأَثَمٍ قَالَ إِلَى حَرَّمَ اللَّهُ مَا حَرَّمَ رَخَصَ لِلْمُضْطَرِّ إِذَا كَانَ غَيْرَ مُتَعَمِّدٍ لِأَثَمٍ أَعْيَا كَأَنَّ مِنْ جَهْدٍ فَمِنْ بَغَى أَوْ عَادَ أَوْ خَرَجَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَأْكُلَهُ حَدَّثَنَا بِشْرٌ قَالَ ثَنَا يَزِيدٌ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَوْلَهُ غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ أَيَّ غَيْرُ مُتَعَرِّضٍ لِمَعْصِيَةِ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ غَيْرُ مُتَعَمِّدٍ لِأَثَمٍ غَيْرُ مُتَعَرِّضٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ ثَنَا أَسْبَاطُ عَنْ السَّيِّدِ غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ يَقُولُ غَيْرُ مُتَعَرِّضٍ لِأَثَمٍ أَيَّ يَبْتَغِي فِيهِ شَهْوَةً أَوْ يَتَعَدَّى فِي أَكْلِهِ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ زَيْدٍ فِي قَوْلِهِ غَيْرُ مُتَجَانِفٍ لِأَثَمٍ لَا يَأْكُلُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً لِأَثَمٍ وَلَا جَرَاءً عَلَيْهِ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) وَفِي هَذَا السَّكَاكِمِ مَرْرًا كَتَبْتُ بِدَلَالَةِ مَا ذَكَرَ عَلَيْهِ مِنْهُ وَذَلِكَ أَنَّ مَعْنَى

تَا كَلُونَ مَا قَاتَلِ اللَّهُ قَاتِلَ الْعُقُلَاءِ الْحِكْمَةُ فِي تَحْرِيمِ الْمَيْتَتَانِ الَّتِي جُوهَرُ لَطِيفِ قَاذِمَاتِ الْحَيَاةِ أَنْ تَحْتَسِبَ الدَّمُ فِي عُرْوَتِهِ وَتَعْنَفَ فَيَحْصِلَ مِنْ أَكْلِهِ مَضَارٌ كَثِيرَةٌ * الثَّانِي الدَّمُ كَأَنَّا يَأْكُلُونَ الْغَصِيدَ وَهُوَ دَمٌ كَانَ يَجْعَلُ فِي مَعَى مِنْ فَصْدٍ عَرَفَ ثُمَّ يَشْوِي فَيُطْعَمُهُ الضَّيْفُ فِي الْأَزْمَةِ وَمِنْهُ الْمَثَلُ لَمْ يَحْرَمْ مِنْ فَصْدِهِ الْبَعِيرُ وَرَبَّمَا يُقَالُ مَنْ فَرَدَهُ * الثَّالِثُ لَحْمُ الْخَنَزِيرِ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ الْغَذَاءُ يَصِيرُ حَرْمًا مِنْ جَوْهَرِ الْمَغْتَذَى وَلَا يَدَانِ يَحْصِلُ لِلْمَغْتَذَى أَثْلَاقٌ وَصِفَاتٌ مِنْ جَنْسِ مَا كَانَ حَاصِلًا فِي الْغَذَاءِ وَالْخَنَزِيرُ مَطْبُوعٌ عَلَى الْخَرَصِ وَالشَّرْهُ حَرَمٌ أَكَلُهُ لَا يَتَكَيَّفُ الْإِنْسَانُ بِكَيْفِيَّتِهِ وَأَمَّا الْغَنَمُ فَأَمَّا فِي غَايَةِ السَّلَامَةِ وَكَانَهَا عَارِيَةً عَنْ جَمِيعِ الْأَخْلَاقِ فَلَا يَتَغَيَّرُ مِنْ أَكْلِهَا أَحْوَالُ الْإِنْسَانِ * وَالرَّابِعُ مَا أَهْلُ لُغَةِ اللَّهِ بِهِ وَالْأَهْلُ لِيَرْفَعُ الصَّوْتُ وَكَانُوا يَقُولُونَ عِنْدَ الذَّبْحِ بِاسْمِ الْإِلَهِ وَالْعَرَبِيُّ وَقَدْ مَرَّ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ سَائِرُ مَا يَتَعَلَّقُ بِهَذِهِ الْأَنْوَاعِ الْأَرْبَعَةِ فَلْيَرْجِعْ إِلَيْهَا * الْخَامِسُ الْمُتَخَنِّقَةُ كَأَنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَخْتَفُونَ الشَّاةَ فَإِذَا مَاتَتْ أَكَلُوهَا وَقَدْ تَخَنَّقَتْ بِجَبَلِ لُصَائِدٍ وَقَدْ يَدْخُلُ وَأَسْفَا

بَيْنَ عَوْدِيْنِ فِي شَجَرَةٍ فَتَخَنَّقَتْ تَوَاتُ وَبَا بِجَمَلَةٍ قَبَائِيْرُ حَرَامٍ * السَّادِسُ الْمَوْقُودَةُ وَهِيَ الْمَقْتُولَةُ بِالْحَشَبِ الْكَلَامُ قَدْ هَاقَ هَذَا إِذَا ضَرِبَ بِهَا حَتَّى مَاتَتْ وَهِيَ بِهَا بِالنَّارِ فِي الْيَتَامَى السَّابِعُ الْمُرْدِيَّةُ الَّتِي تَقَعُ فِي الرَّدِيِّ وَهِيَ الْهَلَالُ وَتُرَدَّى إِذَا وَقَعَ فِي بَرٍّ أَوْ سَطْحٍ مِنْ

موضع مرتفع و يدخل فيما اذا أصابه سهم وهو في الجبل فسقط على الأرض فانه زم أكله لانه لا يعلم ان زهوقه وسه بالتردى أو بالسهم الثامن النطحة التي تنطعها أخرى فانت بسببه ولا يخفى ان هذه الأقسام الأربعة (٤٩) داخله في الميتة دخول الخاص في العام

فأوردت بالذكريات بيد البيان
والهواء في المنخفضة والموقوفة
والسردية والنظية لأنها
صفات الشاة بناء على
أغلب ما ياكله الناس والا
فالحكم عام وانما أنت
النظية مع أن فعلا بمعنى
مفعول لا بد منه الهاء
كقولهم كف خضيب ولحية
دهن وعين كحل لان
الموصوف غير مذكور
تقول مردن بامرأة قبل
فلان فاذا حذف الموصوف
قلت بقتله فلان لتلايق
الاشباه التاسع ما أكل
السبع وهو اسم يقع على
ما له ناب وبعده على
الانسان ويقرس الحيوان
كالاسد وما دونه قال قتادة
كان أهل الجاهلية اذا جرح
السبع شيئا فقتله وأكل
بعضه أكلوا ما بقي فخرمه
الله وفي الآية حذف
التقدير وما أكل منه
السبع لان ما أكله السبع
فقد ولا حكمه وانما الحكم
للأباقى قوله الاما ذكيتم
الذكاء في اللغة تمام الشيء
فإنما الذكاء في الفهم وفي
السن التمام فيها والذاكى
الخليل التي قد أنى عليها بعد
فروجهاء سنة أو سنتان
وتذكية النار رفعها وقوة
استعمالها والتذكية كمال
الذبح اما المستثنى منه فعن
علي وابن عباس والحسن

السكلام في اضطرار في مخمصة الى ما حرمت عليه مما ذكر في هذه الآية غير متجانب لا ثم فاكه فان الله غفور
رحيم فترك ذكر فاكه وذكرك له دلالة سائر ما ذكر من الكلام عليهم او ما قوله فان الله غفور رحيم فان معناه
فان الله لمن اكل ما حرمت عليه هذه الآية اكل في مخمصة غير متجانب لا ثم غفور رحيم بقول يستتره عن
أكله ما كل من ذلك بعقوبة عن مواخذته اياه وصفحه عنه وعن عقوبته عليه رحيم بقول وهو رفيع من
رجته ورفقه أباح له أكل ما أباح له أكله من الميتة وسائر ما ذكر معناه في هذه الآية في حال خوفه على نفسه
من كلب الجوع وضر الحاجة العارضة بيده فان قال قائل وما الاكل الذي وعد الله المضر الى الميتة وسائر
الحرمات معها هذه الآية غفرانه اذا كل منها قيل ما حدثني عبد الله بن علي بن واصل الاسدي قال ثنا
محمد بن القاسم الاسدي عن الازراعي عن حسان بن عطية عن أبي واقد الليثي قال قلنا يا رسول الله انابارض
يصيغها فيها مخمصة فما يصلح لنا من الميتة قال اذا لم تصطبجوا أو تغتبعوا أو تخفوا أو باقلا فأنشأكم بها حدثنا
أبو كريب قال ثنا هشيم عن الخصب بن يزيد التميمي قال ثنا الحسن بن رجلا سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال الى متى يحل لي الحرام قال فقال الى ان تروى أهالك من اللبن أو تحيا ميرتهم حدثني يعقوب
ابن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا خبيب بن يزيد التميمي قال ثنا الحسن بن رجلا سأل النبي صلى
الله عليه وسلم فذكر مثله الا انه قال أو تحيا ميرتهم ٧ حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال
ثني عمر بن عبد الله بن عروة عن جده عروة بن الزبير عن حدثه ان رجلا من الاعراب أتى النبي صلى الله
عليه وسلم يستفتيه في الذي حرم الله عليه والذي أحله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يحل لك الطيبات ويحرم
عليك الخبائث الا أن تقتقر الى طعامك فتأكل منه حتى تستغني عنه فقال الرجل وما فقرى الذي يحل لي وما
غناى الذي يغني عن ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كنت ترجو تناجا فتبلغ لحوم ما شئت الى تناجك
أو كنت ترجو غنى فطلبه فتبلغ من ذلك شيئا فاطعم أهالك ما بدالك حتى تستغني عنه فقال الاعراب ما غناى
الذي ادعاه اذا وجدته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا أرويت أهالك غبوقا من الليل فاجتنب ما حرم الله
عليك من طعام ما لك فانه مستور كله ليس فيه حرام حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن
ابن عون قال وجدت عند الحسن كتاب سمرة فقرأته عليه وكان فيه ويجزى من الاضطرار غبوق أو صبح
حدثنا هناد وأبو هشام الرافعي قالا ثنا يحيى بن أبي زائدة عن ابن عون قال قرأت في كتاب سمرة بن جندب
يكفي من الاضطرار أو من الضرورة غبوق أو صبح حدثني علي بن سعيد الكندي وأبو كريب قالا ثنا
عبد الله بن ادريس عن هشام بن حسان عن الحسن قال اذا اضطر الرجل الى الميتة أكل منها قوته يعني
مسكته حدثنا هناد بن السري قال ثنا ابن مبارك عن الازراعي عن حسان بن عطية قال قال الرجل
يا رسول الله انابارض مخمصة فما يصلح لنا من الميتة ومتى تحل لنا الميتة قال اذا لم تصطبجوا أو تغتبعوا أو تخفوا
بقلان فأنشأكم بها حدثنا هناد بن السري قال ثنا عيسى بن يونس عن الازراعي عن حسان بن عطية عن
رجل قد سمى لنا ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما نكون بارض مخمصة فتحل لنا الميتة قال اذا لم
تتبعوا ولم تصطبجوا ولم تخفوا فأنشأكم بها روى هذا على أربعة أوجه تخفوا وبالهمزة
وتخفوا بتخفيف التاء والتاء وتخفوا بتشديد التاء وتخفوا بالتاء والتخفيف ويحتمل الهمزة
في القول في تاول قوله (يستلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مأكلة) (ي)
يعني بذلك جل ثناؤه يسألك يا محمد أصحابك ما الذي أحل لهم أكله من المطاعم والمساكل فقل لهم أحل لكم
منها الطيبات وهي الحلال الذي أذن لكم ربكم في أكله من الذبائح وأحل لكم أيضا مع ذلك صيد ما علمتم من
الجوارح وهن السكوا سب من سباع البهائم والطير سميت جوارح لجر حها لاربابها وكسبها اياهم أقواتهم من
الصيد يقال منه جرح فلان أهله خير اذا كسبهم خيرا وفلان جارحة أهله يعني بذلك كسبهم ولا جارحة

(٧ - (ابن جرير) - سادس) وقتادة نه جميع ما تقدم من قوله والمنخقة الى قوله وما كل السبع والمعنى انك ان أدركته ذكاته بان وجدته عينا اطرف أو ذبها يتحرا : أو رجلا تركض فاذبح فهو حلال لان ذلك دليل الحياة المستقرة وقيل انه

الهيئة وانما اذ منتهى الاثم تسكن طوبى له كما فسق اشارة الى جميع ما تقدم من الحرمان أي تناولها فسق ويحتمل ان يرجع الى الاستقسام بالازلام فقط وتكونه فسقا بمعنى اليسر ظاهر وأما بمعنى طلب الخير والشر فوجه انهم (٥١) كانوا يحيلونها عند أصنامهم ويعتقدون

ان ما خرج من الامراء والنهي هو اشارة الى انما واعانتها لذلك كان فسقا وكفرا وقال الواحد في انما حرم لانه طلب معرفته الغيب وانه تعالى مختص بمعرفة غيبه وضعف بان طلب الظن بالامارات المتعاقبة غير منهي كالتعبير والغال وكما يدعي أصحاب الكرامات والغسرات ثم انه سبحانه حرض على التمسك بما شرع فقال اليوم يشق قيل ليس المراد يوما بعينه وانما أراد الزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الماضية والآتية كقولك كنت بالأمس شابا وأنت اليوم شيخ وقيل المراد يوم معين وذلك انها نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع سنة عشر والنبي صلى الله عليه وسلم واقف على ناقة العضاء وعن ابن عباس انه قرأ الآية معه يهودي فقال اليهودي لو نزلت علينا في يوم لا تختارناه عيد فقال ابن عباس انها نزلت في عيدين اتفقاني يوم واحد في يوم جمعة وافق يوم عرفة أي يشوا من أن يحلوا هذه الخبائث بعد ان جعلها الله تعالى محرمة أو يشوا من ان يهلككم على دينكم لانه حقق وعده باظهار هذا

أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن ابن طاوس عن أبيه وماعلمت من الجوارح مكبلين قال من الكلاب وغيرهما من الصقور والبيرات واشباه ذلك مما يعلم حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وماعلمت من الجوارح مكبلين والكلاب والصقور والمعلمة حديثي سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار سمع عبيد بن عير يقول في قوله من الجوارح مكبلين قال الكلاب والطيور وقال آخرون انما عني الله جل ثناؤه بقوله وماعلمت من الجوارح مكبلين الكلاب دون غيرها من السباع ذكر من قال ذلك حديثنا ابن خنيد قال ثنا أبو عبيدة قال ثنا عبيد عن الضحاك وماعلمت من الجوارح مكبلين قال هي الكلاب حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله وماعلمت من الجوارح مكبلين يقول أحل لكم صيد الكلاب الذي علمتوهن حديثنا هناد قال ثنا ابن أبي رائدة قال أخبرنا ابن جريج عن نافع عن ابن عمر قال أما ما صادم من الطير والبراة من الطير فساد أدركت فهو لك والافلاتة معه وأولى القولين بتأويل الآية قول من قال كل ما صادم من الطير والسباع فمن الجوارح وان صيد جميع ذلك حلال اذا صاد بعد التعليم لان الله جل ثناؤه عم بقوله وماعلمت من الجوارح مكبلين كل جارحتهم يخص منها شيا فكل جارحة كانت بالصفة التي وصف الله من كل طائر وسبع فحلال أكل صيدها وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ما قلنا في ذلك خبر مع ما في الآية من الدلالة التي ذكرنا على صحة ما قلنا في ذلك وهو ما حديثنا به هناد قال ثنا عيسى بن يونس عن مجاهد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال ما أمسك عليك في كل فاباح صلى الله عليه وسلم صيد البازي وجعله من الجوارح ففي ذلك دلالة بينة على فساد قول من قال عني الله بقوله وماعلمت من الجوارح مكبلين خاصة دون غيرها من سائر الجوارح فان ظن ظان ان في قوله مكبلين دلالة على ان الجوارح التي ذكرنا في قوله وماعلمت من الجوارح هي الكلاب خاصة فقد ظن غير الصواب وذلك ان معنى الآية قل أحل لكم أيها الناس في حال صيدكم أصحاب كلاب الطيبات وصيد ما علمتموهما الصيد من كواصب السباع والطيور فقوله مكبلين صفة للقائص وان صاد بغير الكلاب في بعض أحيانه وهو تظير قول القائل يخاطب قوما أحل لكم الطيبات وماعلمت من الجوارح مكبلين وممنين فعلموا انه انما عني قائل ذلك اخبار القوم ان الله جل ثناؤه كره أحل لهم في حال كونهم أهل ايمان الطيبات وماعلمت من الجوارح مكبلين لذلك تظيره في ان التكليف للقائص بالكلاب كان صيده أو بغيره لانه اعلام من الله عز ذكره انه لا يحل من الصيد الا ما صادته الكلاب في القول في تأويل قوله (تعلمونهم مما علمكم الله) يعني جل ثناؤه بقوله تعلمونهم تؤدون الجوارح فتعلمونهم طلب الصيد لكم مما علمكم الله يعني بذلك من التاديب الذي أدبكم الله والعلم الذي علمكم وقد قال بعض أهل التأويل معنى قوله مما علمكم الله كما علمكم الله ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي تعلمونهم مما علمكم الله يقول تعلمونهم من الطلب كما علمكم الله ولستنا نعرف في كلام العرب من بمعنى الكاف لان من تدخل في كلامهم بمعنى التبعية والكاف بمعنى التشبيه وانما يوضع الحرف مكان آخر غيره اذا تقارب معنيهما فاما اذا اختلفت معانيهما فغير موجود في كلامهم وضع أحدهما عقب الآخر وكتاب الله وتزيله أخرى الكلام ان يجنب ما خرج عن المفهوم والغاية في الفصاحة من كلام من نزل بلسانه حديثنا أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن صبيح قال ثنا أبو هاني عمر بن بشير قال ثنا عامر بن عدي بن حاتم الطائي قال أتني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله عن صيد الكلاب فلم يدروا يقول له حتى نزلت هذه الآية تعلمونهم مما علمكم الله قبل اختلاف أهل التأويل في

الدين على سائر الأديان فلا تخشوهم وتخشون اخلصوا الى الخشية قبل في الآية يدل على ان التقية جائزة عند الخوف لانه علل اظهار هذه الشرائع بزوال الخوف من الكفار اليوم أكلت لكم دينكم مثل ههنا انه يلزم منه ان الدين كان ناقصا قبل ذلك وكيف يجوز أن يكون

النبي صلى الله عليه وسلم مواعظ على الدين الناقص أكثر قهره وأجيب بانه يقول الملك اذا استولى على عدوه اليوم كل ملكنا وزيغ بان
السؤال بعد بان لان ذلك الملك لابد (٥٢) ان يكون قبل قهر العدو ناقصا وقبل المراد ان أتممت لكم ما تحتاجون اليه في تكاليفكم

من تعليم الحلال والحرام
وقوانين القياس وأصول
الاجتهاد وضعف بانه يلزم
ان لا يكمل لهم قبل ذلك
اليوم ما كانوا محتاجين اليه
من الشرائع وتاخير البيان
عن وقت الحاجة غير جائز
والختار في الجواب ان الدين
كان أبدا كاملا بمعنى ان
الشرائع النازلة من عند
الله في كل وقت ناسخة أو
منسوخة أو مجملة أو مبينة
أو غير ذلك كافة بحسب
ذلك الوقت وفي آخر زمان
البعثة حكم ببقاء الاحكام
على حالها من غير نسخ
وزيادة ونقص الى يوم
القائمة قال نفاة القياس
اكمال الدين ان يكون حكم
كل واقعة منصوصا عليه فلا
فائدة في القياس وأجيب
بان اكماله هو جعل
النصوص بحيث يمكن
استنباط احكام نظائرها
منها قالوا نعم لكن كل أحد
ان يحكم بما غلب على ظنه
لا يكون اكمالا للدين وانما
يكون القاء للناس في ورطة
الظنون والاهام وأجيب
بانه اذا كان تكليف كل
مجتهد ان يعمل بمقتضى
ظنه كان كل مجتهد قاطعا
بانه عامل بحكم الله وروى انه
لما نزلت الآية على النبي
صلى الله عليه وسلم فرح
الصحابه وأطهروا السرور

ذلك فقال بعضهم هو ان يستشلى لطلب الصيد اذا أرسله صاحبه ويمسك عليه اذا أخذ فلا يأكل منه
ويستحب له اذا دعاه ولا يغرمه اذا أراد فاذ اتابع ذلك منه مرارا كان معلما وهذا قول جماعة من أهل
الجواز وبعض أهل العراق ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن
جريح قال قال عطاء كل شيء قتله صائدا قبل ان يعلم ويمسك ويصيده فهو ميتة ولا يكون قتله اياه ذكاف حتى
يعلم ويمسك ويصيده فان كان ذلك ثم قتل فهو ذكاه حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ان المعلم من الكلاب ان يمسك صيده فلا يأكل منه حتى يأتيه
صاحبه فان أكل من صيده قبل ان يأتيه صاحبه فيدرك ذكاه فلا يأكل من صيده حديثنا أبو كريب قال
ثنا ابن عيينة عن عمرو عن طاوس عن ابن عباس قال اذا أكل الكلب فلانا كل فأنما أمسك على نفسه
حديثنا أبو كريب ويعقوب بن ابراهيم قال ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال ثنا أبو المعلى عن سعيد بن جبير
قال قال ابن عباس اذا أرسل الرجل الكلب فأككل من صيده فقد أفسده وان كان ذكرا سم الله حين أرسله
فرغم انه انما أمسك على نفسه والله يقول من الجوارح مكابن تعلمون من مما علمكم الله فرغم انه اذا أكل من
صيده قبل ان يأتيه صاحبه انه ليس بمعلم وانه ينبغي ان يضرب ويعلم حتى يترك ذلك الخلق حديثنا أبو كريب
قال ثنا معمر الرقي عن حجاج عن عطاء عن ابن عباس قال اذا أخذ الكلب فقتل فأككل فهو سبع حديثنا
ابن المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن ابن عباس قال لا يأكل منه فانه لو كان معلما لم
ياكل منه ولم يتعلم ما علمته انما أمسك على نفسه ولم يمسه عليك حديثنا ابن المنثري قال ثنا يزيد بن
هرون قال أخبرنا داود عن الشعبي عن ابن عباس بنحوه حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا
سفيان عن حماد عن ابراهيم عن ابن عباس قال اذا أكلت الكلاب فلانا كل حديثنا ابن بشار قال ثنا
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن الشعبي عن ابن عباس بنحوه حديثنا جريد بن مسعدة قال
ثنا بشر بن المفضل قال ثنا ابن عون قال قلت لعاصم الشعبي الرجل يرسل كلبه فيأكل منه أنا كل منه قال
لا لم يتعلم الذي علمته حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر قال اذا
أكل الكلب من صيده فاضربه فانه ليس بمعلم حديثنا سوار بن عبد الله قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن
جريح عن ابن طاوس عن أبيه اذا أكل الكلب فهو ميتة فلا تأكله حديثنا الحسن بن عرفة قال ثنا هشيم
عن أبي بشر عن سعيد بن جبير وسيار عن الشعبي ومغيرة عن ابراهيم انهم قالوا في الكلب اذا أكل من صيده
فلانا كل فأنما أمسك على نفسه حديثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريح قال قال عطاء
ان وجدت الكلب قد أكل من الصيد فاجده ميتا فدعه فانه مما لم يمسه عليك صيده انما هو سبع أمسك
على نفسه ولم يمسه عليك وان كان قد علم حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا
اسباط عن السدي بنحوه وقال آخرون نحو هذه المقالة غير انهم حددوا المعرفة الكلاب بان كلب قد قبل التعليم
وصار من الجوارح الحلال صيدها ان يفعل ذلك كلبه مرات ثلاثا وهذا قول يحيى عن أبي يوسف ومحمد بن
الحسن وقال آخرون ممن قال هذه المقالة لاحد لعلم الكلاب بذلك من كلبه أكثر من ان يفعل ما وصفتنا
انه له تعليم قالوا فاذ فعل ذلك فقد صار معلما لا صيده وهذا قول بعض المتأخرين وفرق بعض قائل هذه
المقالة من تعليم البازي وسائر الطيور والجوارح فتعلم الكلب وضاري السباع الجارحة فقال جازأ كل ما أكل
منه البازي من الصيد قالوا وانما تعلم البازي ان يطير اذا استشلى ويحب اذا دعى ولا ينغم من صاحبه اذا أراد
أخذه قالوا وليس من شروط تعليمه أن لا يأكل من الصيد ذكر من قال ذلك حديثنا هناد بن السري قال
ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم وحجاج عن عطاء قال لا بأس بصيد البازي وان أكل منه حديثنا أبو كريب
قال ثنا اسباط قال ثنا أبو اسحق الشيباني عن حماد عن ابراهيم عن ابن عباس انه قال في الطير اذا أرسلته

الا كارههم كابي بكر الصديق وغيره فانهم خروا وقالوا ليس بعد الكمال الزوال وكان كاطنوا فانه لم يمر بعدها فقتل
الا احد او ثمانين يوما او اثنين وثمانين يوما ولم يحصل في الشريعة بعد هذه زيادة ولا نسخ ولا نقص قال العلماء كان ذلك جارا مجرى اخبار النبي

صلى الله عليه وسلم عن قريب وفاته وذلك ان أخبار الغيب فيكون معجز الحجت الاشاعة بالآية على ان الذين سواه قيل انه العمل أو المعرفة أو مجموع الاعتقاد والافراد والعمل لا يحصل الا بخلق الله وإيجاده فانه لن يكونا كمال الدين (٥٣) منه الا واصله منه والمعتزلة حلوا ذلك

على اكمال بيان الدين واظهار الشرائع ثم قال واقتضت عليكم نعمتي أي بذلك الاكمال لانه لانعمة أتم من نعمة الاسلام أو نعمتي بفتح مكة ودخولها آمينين ظاهرين ورضيت أي اخترت لكم الاسلام ديناً نصب على الحال أو مضى قول ثان ان ضمن رضيت معنى صيرت واعلم أن قوله ذلك كم فسق الى ههنا اعتراض أكذبه معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة التامة واحتياط الدين الاسلام للناس من بين سائر الاديان ثم بين الرخصة بقوله فمن اضطر في مخمصة أي في مجاعة وأصل الخمس ضمور البطن غير محتانف منصوب باضطر أو بضمير أي فتناول غير منحرف الى اثم بان يأكل فوق الشبع أو عاصياً بسفره وقد مر القول في هذه الرخصة مستوفى في سورة البقرة يستلونك ماذا أحل لهم كأنهم حين تلى عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المأككل سأل عما أحل لهم والسؤال في معنى القول والمالم يقل ماذا أحل لما على حكاية قولهم نظر الى ضمير الغائب في يستلونك ومثل هذا يجوز فيه الوجهان تقول أقسم زيد ليفعلن أو

فقتل فكل فان الكلب اذا ضربته لم يعد وأن تعلم الطير أن يرجع الى صاحبه وليس يضرب اذا أكل من الصيد وتنف من الريش حدثنا ابن جبير قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا أبو حنيفة عن جابر عن الشعبي قال ليس البازي والصقر كالكلب فاذا أرسلتهما فامسكاهما فلا تدعوهن مما تبال فكل منه حدثنا هناد قال ثنا أبو يزيد عن مطرف عن حماد قال ابراهيم كل صيد البازي وان أكل منه حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن حماد عن ابراهيم وجابر عن الشعبي قال لا كل من صيد البازي وان أكل حدثنا ابن جبير قال ثنا جابر عن حماد عن ابراهيم اذا أكل البازي والصقر من الصيد فكل فانه لا يعلم حدثنا ابن جبير قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد عن ابراهيم قال لا بأس بما أكل منه البازي حدثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد قال في البازي اذا أكل منه فكل وقال آخرون منهم سواء تعلم الطير والبهائم والسباع لا يكون نوع من ذلك معاً الا بما يكون به سائر الانواع معلماً وقالوا لا يحل كل شيء من الصيد الذي صادته جوارحه فاكلت منه كانت تلك الجوارحه بهيمة أو مائراً قالوا لان من شروط تعليمها الذي يحل به صيدها ان تمسك ما صادت على صاحبها فلا تأكل منه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا محمد بن سالم عن عامر قال قال علي اذا أكل البازي من صيده فلا تأكل حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن جعفر عن شعبة عن محمد بن سالم عن سعيد بن الشعبي قال اذا أكل البازي منه فلا تأكل حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن سالم عن سعيد بن جبير قال اذا أكل البازي فلا تأكل حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن عمر بن الوليد السني قال سمعت عكرمة قال اذا أكل البازي فلا تأكل حدثنا ابن جبير قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قال عطاء الكلب والبازي كله واحد لا تأكل ما أكل منه من الصيد الا ان تدرك ذكاه فتذكيه قال قلت لعطاء البازي ينتف الريش قال نعم اذا دركته ولم يأكل فكل قال ذلك غير مرة وقال آخرون تعليم كل جوارحه من البهائم ولطير واحد قالوا وتعلمه الذي يحل به صيده ان يشلي على الصيد فيستشلي ويأخذ الصيد ويدعوه صاحبه فيجيب أو لا يفر منه اذا أخذه قال فاذا فعل الجوارح ذلك كان معلماً اخلافي المعنى الذي قال الله وما علمهم من الجوارح مكابن تعلمون من علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم قالوا وليس من شرط تعليم ذلك أن لا يأكل من الصيد قالوا وكيف يجوز أن يكون ذلك من شرطه وهو يؤذ بأكاه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة عن سعيد بن مسعود عن سليمان قال اذا أرسلت كلبك على صيد وذكرت اسم الله فكل ثلثه وبقى ثلثه فكل ما بقي حدثنا جبير بن مسعدة قال ثنا بشر بن المغضل قال ثنا حماد قال ثنا القاسم بن زوية عن حماد عن سليمان وبكر بن عبد الله عن حماد عن سليمان ان الكلب يأخذ الصيد فكل منه قال كل وان أكل ثلثه اذا أرسلته وذكرت اسم الله وكان معلماً حدثنا ابن جبير وابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب قال قال سليمان كل وان أكل ثلثه يعني الصيد اذا أكل منه الكلب حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن سليمان نحوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي وعبد العزيز بن عبد الصمد عن شعبة ح وحدثنا هناد قال ثنا عبدة جيعان عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب قال قال سليمان اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل ثلثه وبقى ثلثه فكل حدثنا هناد قال ثنا عبدة عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن سليمان نحوه حدثنا مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد بن بكر بن عبيد الله المزني والقاسم ان سليمان قال اذا أكل الكلب فكل وان أكل ثلثه حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن داود بن أبي الغران عن محمد بن زيد عن سعيد بن المسيب قال قال سليمان اذا أرسلت كلبك المعلم أو بارك فسميت فكل نصفه أو ثلثه فكل بقیته حدثني

لا أعلن اما سبب النزول فعن أبي رافع ان جبريل عاياه السلام جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذن عليه فاذن له فلم يدخل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جبريل ان لا تدخل بيتي فيه كلب ولا صورة فتظروا فاذا في بعض يومهم جرو وقال أبو رافع فامرني ان لا أدع بالمدينة كلباً

لأنه ليس من حقنا أن نأخذها كلب يجر سائرهم فأنزل الله عليه وسلم فأخبرته فأمرني بقتله فرجعت إلى الكلب فقتلته فجاء ناس فقالوا يا رسول الله (٥٤) ماذا يحصل لنا من هذه الأمة التي تقتلها فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن

نزلت هذه الآية فأمر بقتل الكلب الكلب والعقور وما يضرب ويؤذى وأذن في اقتناء الكلاب التي يتبع بها وقال سعيد بن جبيرة نزلت في عدي بن حاتم وزيد الخيل الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخيل حين قال يا رسول الله أتأقوم نصب الكلاب والبراة وأنها تأخذ البقر والجر والقطب والضب فنه ما ندر لك أنه ومنه ما نقتل فلا ندر لك وقد حرم الله المدينة فإذا جعل لنا منها قل لكم لكم الطيبات أي ما ليس بغيب منها وهو ما لم يأت تحريره في كلب أوسنة أو قياس مجتهد أو أحسن لكم كل ما يستلزم ويشتمى عند أهل المروءة والأخلاق الجيلة وأعلم أن الأصل في الأعيان الحل لأنها خلقت لمنافع العباد وهو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا واستثنى من ذلك أصول الأول تنصيب الكلاب على نحره كالبنسة واللهم وغيرهما الثاني تنصيب السنة كروى عن جمع من الصحابة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عام خبير عن ذكاح النعنة وعن لحوم الجراد طليسة والبغال كخير ولا تحرم الخيل عنه - أشدعي

يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ثمرمة بن بكير عن أبيه عن حميد بن مالك بن خثيم الدؤلي أنه سأل سعد بن أبي وقاص عن الصيدا كل منه الكلب فقال كل وإن لم يبق منه إلا حديه يعني بعضه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبان عن عبد الوهيد بن سعيد قال سمعت بكير بن الأشج يحدث عن سعد قال كل وإن أكل ثلثه حدثنا ابن المثنى قال ثنا سعيد بن الربيع قال ثنا شعبان عن عبد الوهيد بن سعيد قال سمعت بكير بن الأشج عن سعيد بن المسيب قال سمعت من سعيد قال لا قال كل وإن أكل ثلثه قال ثم إن شعبان قال في حديثه عن سعد قال كل وإن أكل نصفه حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن أبي هريرة قال إذا أرسلت كلبك فأكل منه فإن أكل ثلثه فكل حدثنا ابن المثنى قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند عن الشعبي عن أبي هريرة بنحوه حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن أبي هريرة بنحوه حدثنا ابن المثنى قال ثنا سالم بن نوح الطار عن عمر بن عبد الله عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن سلمان قال إذا أرسلت كلبك المعلم فأخذ فقتل فكل وإن أكل ثلثه حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا المعمر قال سمعت عبد الله بن وهب حدثنا هناد قال ثنا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن عمر قال إذا أرسلت كلبك المعلم وذ كرت اسم الله فكل ما أمسك عليك كل ولما كل حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا عبيد الله بن نافع عن ابن عمر بنحوه حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن أبي ذئب أن نافع حدثهم أن عبد الله بن عمر كان لا يرى باكل الصيدا إذا قتله الكلب وأكل منه حدثني يونس به مرة أخرى فقال أخبرنا ابن وهب قال ثنا عبيد الله بن عمرو ابن أبي ذئب وغير واحد أن نافع حدثهم عن عبد الله بن عمر فذكر نحوه حدثنا ابن جبريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا محمد بن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يرى باسما كل الكلب الضاري حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن ابن أبي ذئب عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن حميد بن عبد الله عن سعد قال قلت لينا كلاب ضواري يا كنز وبقين قال كل وإن لم يبق إلا بضعة حدثنا هناد قال ثنا قبيصة عن شعبان عن ابن أبي ذئب عن يعقوب بن عبد الله بن الأشج عن حميد قال سألت سعدا فذكر نحوه وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندنا في تأويل قوله تعلمونهم مما علمكم الله أن النعيلة الذي ذكره الله في هذه الآية للجوارح إنما هو أن يعلم الرجل بآخرة الاستئلاء إذا شلى على الصيد وطلبه إياه إذا غمرى أو أمسكه عليه إذا أخذ من غير أن يأكل منه شيئا وأن لا يفر منه إذا راده وأن يجيبه إذا دعاه فذلك هو تعليم جميع الجوارح طيرها ووحشها وأن أكل من الصيد جازحة صائد جازحة حديث غير معلوم أن ذلك صيده صاحب حياته فكل له كله وإن أدركه ميتا لم يحل له أكله لأنه ما أكله السبع لذي حرمه الله تعالى بقوله وما أكل السبع ولم يدركه ذكاه وما أكل ما ذكاه في الأقوال في ذلك بالصواب لتظاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما حدثنا به ابن جبريد قال ثنا ابن الساري عن عاصم بن سليمان الأحول عن الشعبي عن عدي بن حاتم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصيد فقال إذا أرسلت كلبك ذكرا سم الله عليه فان أدركته فقتل وأكل منه فلا تأكل منه شيئا فأنما أمسك على نفسه حدثنا أبو كريب وأبو هشام الرافعي قال ثنا محمد بن فضيل عن بيان بن بشر عن عامر عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أتأقوم تصيده هذه الكلاب فقال إذا أرسلت كلابك المعلم وذ كرت اسم الله عليها فكل ما أمسك عليك وإن قتلن إلا أن يأكل الكلب فإن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنما حبسه على نفسه فان قال قائل فإنت قائل فيما حدثك به عمران بن بكير الكلابي قال ثنا عبد العزيز بن موسى قال ثنا محمد بن دينار عن أبي ياس عن سعيد بن المسيب عن سلمان الغارمي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أرسل الرجل كلبه على الصيد فادركه وقد أكل منه فليأكل

روى من غيره قال نه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والخير ولم نه عن الخيل إلا أنها هوف في معنى الموضوع كالبغلة مسكر كالحمار كالحمار في التحريم رابع كل ذي ناب من السباع وذئب يخلب من الطيور وقدم معنى السبع عن ما

قريب فلا يصل بموجب هذا الأصل الكاتب الأسعد والذئبي والنمر والفهد والذئب واللبب والقرد والغيل لأنها تعد وبانيها ولا يصل من الطيور البازي والشاهين والصقور والعقاب جميع جوارح الطيور الخماس ما أمر بقتله من (٥٥) الحيوانات فهو حرام لأن الأصل بقتله مطلقا

الحرمه ومنع من اقتنائها ولو
 كان ما كولا لجاز اقتناؤه
 لتسعين واعدا له لا كل
 وقت الحاجة ومنه الفواسق
 الخمس روى انه صلى الله
 عليه وسلم قال خمس فواسق
 يقتلن في الحل والحرم الحية
 والغارة والغراب الابقع
 والكب والحدأة السادس
 ما ورد النهي عن قتله فهو
 حرام لانه لو كان ما كولا
 لجاز ذبحه ليؤكل كلوى
 انه صلى الله عليه وسلم نهى
 عن قتل الخطأ طيف وكذا
 الصرد والنملة والنحلة
 والهدهد والخفاش السابع
 الاستطابة والاستحباب
 له والله تعالى قل أحل لكم
 الطيبات قال العلماء فيبعد
 الرجوع الى طبقات الناس
 وتنزيل كل قوم على
 ما يستطيعون ويستحبون
 لان ذلك يوجب اختلاف
 الاحكام في الحل والحرمه
 وذلك يحالف موضوع
 الشرع فالعرب أولى أمة
 بالاعتبار لان الدين عربى
 وهم المخاطبون أولا وليس
 لهم ترفه وتنعم يورث تضيق
 المطاعم على الناس ولكن
 اعتبر استطابة سكان
 القرى والبلاد دون أجلاف
 الوادى الذين لا تمير لهم
 وأيضا يعتبر أصحاب اليسار
 والترف دون أصحاب
 الضرورات والحاجات

ما بقي قبل هذا خبر في استاده نظره فان سعيدا غير معلوم له سمع من سلمان والثقات من أهل الآثار يقولون
هذا الكلام على سلمان ورواه عنه من قبله غير مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم والحفاظ الثقات اذا
تتابعوا على نقل شيء بصفة نخالقهم واحد منهم دليس له حفظهم كانت الجماعة لا نبات أحق بصحة ما نقلوا من
الفرد الذي ليس له حفظهم واذا كان الامر في الكلب على ما ذكرتم من انه اذا أكل من الصيد فغير معلوم فكذلك
حكم كل جارية في ان ما أكل منها من الصيد فغير معلوم لا يحل له أكل صيده الا أن يدرك ذكاته في القول في
تأويل قوله (فكلوا مما أمسكن عليكم) يعني بقوله فكلوا مما أمسكن عليكم فكلوا أيها الناس مما
أمسكت عليكم جوارحكم واختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم ذلك على الظاهر والعموم كما عجمه
الله حلال أكل كل ما أمسكت علينا الكلاب والجوارح المعلقة من الصيد الحلال أكله أكل منه الجوارح والكلاب
أولها كل منه أدركت ذكاته فذكي أو لم تدرك ذكاته حتى قتلتها الجوارح يجرحها باه أو بغير جرح وهذا
قول الذين قالوا تعليم الجوارح الذي يحل به صيدها ان تعلم الاستسلاء على الصيد وطلبه اذا شلت عليه
وتأخذه وترك الهرب من صاحبها دون ترك الأكل من صيدها اذا صادته وقد ذكرنا قول قائل هذه المقالة
والرواية عنهم باسانيدها الواردة آنفا وقال آخرون بل ذلك على الخصوص دون العموم قالوا ومعناه فكلوا
مما أمسكن عليكم من الصيد جميعه دون بعضه قالوا فان أكلت الجوارح منه بعضا وأمست بعضا فإلدي
أمست منه غير جائز أكله وقد أكلت بعضه لأنها إنما أمسكت ما أمسكت من ذلك الصيد بعد الذي أكلت منه
على أنفسها لا علينا والله تعالى ذكره إنما أباح لنا أكل ما أمسكت جوارحنا المعلقة علينا بقوله فكلوا مما
أمسكن عليكم دون ما أمسكت على أنفسها وهذا قول من قال تعليم الجوارح الذي يحل به صيدها أن يستشلي
للصيد اذا شلت فتطلبه وتأخذه فتمسكه على صاحبها فلا تأكل منه شيئا ولا تغرم صاحبها وقد ذكرنا من قال
ذلك فيما مضى منهم جماعة كثيرة ونذكر منهم جماعة أخرى في هذا الموضع **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد
الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فكلوا مما أمسكن عليكم يقول كلوا مما قتلنا قال علي
وكان ابن عباس يقول ان قتل وأكل فلا تأكل وان أمسك فادركته حيا فذكه **حدثنا** محمد بن سعد قال
ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ان أكل المعلم من الكلاب من صيده
قبل ان يأتيه صاحبه فيدرك ذكاته فلا يأكل من صيده **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل
قال ثنا أسباط عن السدي فكلوا مما أمسكن عليكم اذا صاد الكلب فأمسكه وقد قتله ولم يأكل منه فهو
حل فان أكل منه فيقال إنما أمسك على نفسه فلا تأكل منه شيئا انه ليس بمعلم **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد
قال ثنا سعيد عن قتادة يسألونك ماذا أحل لهم إلى قوله فكلوا مما أمسكن عليكم واذا كروا اسم الله عليه
قال اذا أرسلت كلبك المعلم أو طبرك أو سهمك فذكر اسم الله فاحذر وقل فكل **حدثنا** عن الحسين
قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول اذا أرسلت كلبك المعلم فذكر
اسم الله حين ترسله فأمسك أو قتل فهو حلال فاذا أكل منه فلا تأكل فانما أمسكه على نفسه **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن الشعبي عن عدي قوله فكلوا مما أمسكن عليكم قال
فلت يارسول الله ان أرى أرض صيد قال اذا أرسلت كلبك وسميت فكل مما أمسك عليك كلبك وان قتل
فان أكل فلا تأكل فانه إنما أمسك على نفسه وقد بينا أولى القولين في ذلك بالصواب **حدثنا** فاعني ذلك عن
اعادته وتكراره فان قال قائل وما وجه دخوله من في قوله فكلوا مما أمسكن عليكم وقد أحل الله له الصيد
جوارحنا الحلال ومن انما تدخل في الكلام مبهضة لما دخلت فيه قيل قد ادخل في معنى دخوله في هذا
الوضع أهل العربية فقال بعض نحوي البصرة دخلت في هذا الموضع ليرمى بجملة العرب في قولهم
كان من مطروك كان من حديث قال ومن ذلك قوله ونكفر عكم من سياتكم وقوله وينزل من السماء من

وأيضاً المنة بمرحال الحب والرفاهية بدون حال الجذب والشدة والخسران بأسرها من تجربة كالذباب والخنفساء والجمالان وحوار قبان الا الصب
ثمة الى الله عليه وسلم قال لا آكل ولا أحرده ومن الاصول انه لا يجوز أكل الاعيان العجمية في حال الاختيار وكذا أكل الطاهر اذا نكس

بإضافة النجاسة كاللهن والسمن والذائب والديس والخسل ومن الأصول الكسب بخامصة النجاسة ولكن كسب الحجام حلال عند الشافعي ومن
الأصول ما يضر كالزجاج والسه والتبنا المسكر (٥٦) أو المحن قوله سبحانه وما علمتم من الجوارح معناه أحل لكم صيده ما علمتم على حذف

إضافة دلالة فكلوا مما
أمسكن عليه ويجوز أن
تكون ماثر طيبة والجزاء
فكلوا وعلى هذا يجوز
الوقوف على الطيبات
والجوارح السكااسب من
سباع البهائم والطيور
كالسكاب والفهد والباري
والهقر قال تعالى ويعلم
ما جرحتم بالهارى كسبتم
وجوز معناه ان يكون
من الجراحة وقال ما أخذ
من الصيد فلم يسئل منه
لم يحل وانتصاب مكلمين على
الحال من عاتمة وفائدة هذا
الحال مع الاستعانة عنها
بعلمهم ان علم الجوارح
ينبغي ان يكون ما هرا في
عامه صدر بأفبه موصوفا
مالت كاي قتل عن ابن عمر
والصحة والسنن ان
ما صداه غير السكااسب فلم
يدرك دكاه لم يجزأ
لان قوله مكلمين يدل على
كون هذا الحكم مخصصا
بالسكااسب والجمهور على
ان الجوارح يدخل فيه
ما يمكن الاطباء به من
السباع قولا المكاب
مؤدب الجوارح ورائضاها
لان معادلهما واما
اشتق من السكااسب لكثره
هذا المعنى في قوله
سكااسب على ما
كفوله على الله ما يوصف
الصيد بالصيد

بإحرامه
بإحرامه
بإحرامه

تعلون من حال ثانية أو استئناف ما علمكم الله من علم السكايب لأن بعض الهام من الله أو ما عرفكم أن تعلموه من اتباع السيد بار سال صاحبه وانزجاره بزجره واعلم انه يعتبر في سير وردة السكايب معلما أو مود منها أن يتزجر بزجر صاحبه في (٥٧) ابتداء الاسر وكذا إذا انطلق واشتد

بأحدهما حل لكم يقول حلال لكم كل دون ذبايح سائر أهل الشرك الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب وعبد الأوثان والأصنام فإن لم يكن منهم من أقرب بتوحيد الله عز ذكره ودان دين أهل الكتاب فإمام عليكم ذبايحهم ثم اختلف فيمن عني الله عز ذكره بقوله وطعام الذين أوتوا الكتاب من أهل الكتاب فقال بعضهم عني الله بذلك ذبيحة كل كتابي ممن أنزل عليه التوراة والإنجيل أو ممن دخل في ملتهم فدان دينهم وحرم ما حرموا وحل ما حلوا منهم ومن غيرهم من سائر أجناس الأمم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد قال ثنا خفيف قال ثنا عكرمة قال سئل ابن عباس عن ذبايح نصارى بني تغلب فقرا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود إلى آخر الآية ومن يتولهم منهم فانه منهم حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم الاحول عن عكرمة عن ابن عباس مثله حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن عتبة قال ثنا سعيد بن بشر عن قتادة عن الحسن وعكرمة انهما كانا لاريان بأسابذ باخ نصاري بني تغلب وتزوج نسائهم ويتولون ومن يتولهم منهم فانه منهم حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب انهما كانا لاريان بأسابذ ذبيحة نصاري بني تغلب حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن الشعبي انه كان لاري بأسابذ باخ نصاري بني تغلب وقرأوا كنزك نسيا حدثنا ابن بشار وابن المثني قالا ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريح قال ثنا ابن شهاب عن ذبيحة نصاري العرب قال توكل من أجل انهم في الدين أهل كتاب ويذكرون اسم الله حدثنا ابن بشار وابن المثني قالا ثنا أبو عاصم قال ثنا ابن جريح قال قال عطاء انما يقرؤن ذلك الكتاب حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه قال ثنا شعبة قال سألت الحكم وحامدا وقتادة عن ذبايح نصاري بني تغلب فقالوا لا بأس بها قال وقرأ الحكم ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى حدثنا المثني قال ثنا الحجاج قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال كلوا من ذبايح بني تغلب وتزوجوا من نسائهم فان الله قال في كتابه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم فلو لم يكونوا منهم إلا بالولاية لكانوا منهم حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عليه عن ابن أبي عروبة عن قتادة ان الحسن كان لاري بأسابذ باخ نصاري بني تغلب وكان يقول اتعوا ديننا فذلك دينهم وقال آخرون انما عني بالذين أوتوا الكتاب في هذه الآية الذين أنزل عليهم التوراة والإنجيل من بني اسرائيل وأبنائهم فإما من كان دخيلا فيهم من سائر الأمم ممن دان بدينهم وهم من غير بني اسرائيل فلم يعن بهذه الآية وليس هو ممن يحل أكل ذبايحهم لانه ليس ممن أوتي الكتاب من قبل المسلمين وهذا قول كان محمد بن ادريس الشافعي يقوله حدثنا بذلك عنه الربيع ويتناول في ذلك قول من كره ذبايح نصاري العرب من الصحابة والتابعين ذكر من حرم ذبايح نصاري العرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عباس عن أبيه عن محمد بن عبيدة قال قال علي رضوان الله عليه لا تأكلوا ذبايح نصاري بني تغلب فانهم انما يتسكنون من النصرانية بشرب الخمر حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي قال لا تأكلوا ذبايح نصاري بني تغلب فانهم لم يتمسكوا بشئ من النصرانية إلا بشرب الخمر حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا عبد الله بن بكر قال ثنا هشام عن محمد بن سيرين عن عبيدة قال سألت عابدا عن ذبايح نصاري العرب فقال لا تأكل ذبايحهم فانهم لم يتعلقوا من دينهم إلا بشرب الخمر حدثنا علي بن سعد الكندي قال ثنا علي بن عابس عن عطاء بن السائب عن أبي الجحتر قال قال علي عن ذبايح نصاري العرب حدثنا ابن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي حمزة القصاب قال سمعت محمد بن علي يحدث عن علي انه كان يكره ذبايح نصاري بني تغلب حدثنا ابن حميد قال ثنا جريح عن ليث عن سعيد بن جبيرة عن ابن

عدوه وحسنه يشترط أن يتزجر بزجره أيضا على الاشبه فيه يظهر التأديب ومنها أن يسترسل بار سال صاحبه أي إذا أغرى بالسيد هاج ومنها أن يسلك الصيد لقوله فكلوا مما أمسكن عليكم وفي هذا اعتبار وصفتين أحدهما أن يحفظ ولا يخلفه والثاني أن لا يأكل منه لقوله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم فان أكل فلا تأكل منه فانما أمسكه على نفسه وجوارح الطير يشترط فيها أن تهيج عند الاغراء وأن تترك الأكل ولكن لا مطمع في انزجارها بعد الطيران ويشترط عند الشافعي تكرر هذه الامور بحيث يغلب على الظن تأديب الجارح بها وأقله ثلاث مرات ولم يقدر إلا كثرة عدد المرات كأنهم رأوا العرف مضطربا وطباع الجوارح مختلفة فيرجع إلى أهل الخبرة بطباعها وعن سلمان الفارسي وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبي هريرة انه يحل وان أكل فعندهم الامسالك هو أن يحفظه ولا يتركه كمواعى الآية كلوا مما تبقي لكم الجوارح وان كان بعد أكلها منه ومن في مما أمسكن قيل زائدة نحو كلوا من ثمره وقيل مفيدة وذلك أن بعض

خلاف انه اذا كانت الجارحة معلة ثم تصيد صيدا وجرحته وقتلته وادركه الصائده. اذ هو جرح الجارحة كالذي جرح وان قتلته بالضم من غير جرح فلي حله خلاف اما قوله سبحانه (٥٨) واذكروا اسم الله عليه فالضمير انا ان يعود الى ما مسكن اى هو عليه اذا ادركتم ذكاته او الى جرح فلي حله خلاف

ما علمت أي سوا عليه عند
إرساله أو إلى الأكل وعلى
هذا فلا كلام وعلى الأول
فالتسمية مجزئة على التلب
عند الشافعي وعلى الوجوب
عند أبي حنيفة وسعي

تمام المسئلة في سورة الانعام
ان شاء الله تعالى اليوم
أحل لكم الطيبات فائدة
الاعادة أن يعلم بقاء هذا
الحكم عندا كمال الدين
واستقراره وطعام الذين
أوتوا الكتاب حل لكم
الاكترون على أن المراد
بالطعام الذبائح لان ما قبل
الآية في بيان الصيد والذبائح
ولان ما سوى الصيد
والذبائح لله قبل ان
كانت لاهل الكتاب وبعد
ان صارت لهم فلا يسيق
لتخصيصها باهل الكتاب
فائدة وعن بعض أئمة الزيدية
أن المراد هو الحيز والغاكمة
وما لا يحتاج به الى الذكاة
وقيل انه جميع الطعومات
وطعامكم حل لهم أي يحل
لكم أن تطعموهم من
طعامكم لانه لا اعتنع أن
يحرم الله تعالى أطعامهم
من ذمائهم وأيضا لفائدة
في ذكره ان يعلم أن اباحة
الذبائح حاصلة في الجانبين
وليس كإباحة الذمائم
فإنها غير حاصلة في الجانبين
والمحضات الحارثية وانما غاكت

عباس قال لا تأكلوا ذبايح نصارى العرب وذبايح نصارى أرمينية وهذا لا يخبر من على رضوان الله عليه إنما
نزل على أنه كان ينهى عن ذبايح نصارى بنى تغلب من أجل أنهم ليسوا على النصرانية وتركهم تحليل ما تحلل
النصارى وتحريم ما تحرم غير الحرم من كان متعلما له هو وغيره متمسك بها بشئ فهو إلى البراءة منها أقرب إلى
المعاقبم وأبوابها قلنا ذلك نهي على عن أكل ذبايح نصارى بنى تغلب لأن أجل أنهم ليسوا من بنى إسرائيل فإذا
كان ذلك كذلك وكان اجماع من المجتهد لاف ذبيحة كل نصراني ويهودي إن اتحل دين النصراني أو اليهودي
فاحل ما أحلوا وحرم ما حرموا من بنى إسرائيل كان أو من غيرهم فبين خطا ما قال الشافعي في ذلك وتأويله
الذي تأوله في قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم أنه ذبايح الذين أوتوا الكتاب التوراة والانجيل من بنى
إسرائيل وصواب ما خالف تأويله ذلك وقول من قال إن كل يهودي ونصراني فلال ذبيحتهم من أى أجناس
بنى آدم كان وأما الطعام الذي قال الله وطعام الذين أوتوا الكتاب فإنه الذبايح وبمثل ما قلنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن كريب وابن وكيع قال ثنا ابن إدريس عن ليث عن مجاهد
وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال الذبايح حدثنا ابن حنبل قال ثنا ابن إدريس عن عيسى بن محمد بن
عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال ذبايحهم
حدثنا مجاهد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا المثنى قال
ثنا أبو نعيم وقبيصة قال ثنا سفيان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن
سليمان الرازي عن أبي سنان عن ليث عن مجاهد مثله حدثنا مجاهد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ذبيحتهم ذبيحة أهل الكتاب حدثنا يعقوب بن إبراهيم
قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم في قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال ذبايحهم حدثنا
ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن المغيرة عن إبراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن سفيان عن مغيرة عن إبراهيم مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن مغيرة عن إبراهيم مثله حدثنا المثنى قال ثنا أبو نعيم وقبيصة قال ثنا سفيان عن مغيرة
عن إبراهيم مثله حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال ذبيحتهم حدثني المثنى قال ثنا المعلى بن أسد قال ثنا
خالد بن نونس عن الحسن مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وطعام الذين
أوتوا الكتاب حل لكم أى ذبايحهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط
عن السدي وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم لما طعامهم فهو الذبايح حدثنا عن الحسن قال سمعت
أبا معاذ يقول حدثنا عبيدة قال سمعت الضحاك يقول في قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم قال
أحل الله لنا طعامهم ونساءهم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه
عن ابن عباس أما قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم فإنه أحل طعامهم ونساءهم حدثني نونس
قال أخبرنا ابن وهب قال سألته يعني ابن زيد عما ذبح للمشركين وسعى عليها فقال أحل الله لنا طعام أهل
الكتاب ولم يستثن منه شيئا حدثني يوسف قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا معاوية عن أبي الزاهرية
هدير بن كريب عن أبي الأسود عن عمار بن الأسود أنه سأل أبا الدرداء عن كبش ذبح لكنيسة يقال لها
جرحس اهدوه لها أنا كل منه فقال أبو الدرداء اللهم عفو الله عنهم أهل كتاب طعامهم حل لنا وطعامنا حل
لهم وأمره يا كلوه وأما قوله وطعامكم حل لهم فإنه يعني ذبايحكم أيها المؤمنون حل لأهل الكتاب ﴿القول
في تزيين قوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتوهن

يحل بها كالح الاماء وقدر = و هو به تعالى مال اذا آتيت ومن أجورهن ومهر الاماء لا يدفع اليهن بل الى ساداتهن أجورهن
 ٩ ر كبره = ١٠ ر ٢ مشرود = ١١ ر عول اخره وتحتب العنت وبان تخصيص الغنائم بالجمل بدل طار انا على

عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثبت أنه غير مجرم ولو جازنا المحصنات على الحر أو لم نجرم بنكاح الامتوا نحن نقول به على بعض الفقهاء وإنه وإن وصف
النفس في حق المرأة أكثر ثبوتاً من حق الامتلا من البرزخ بالموحصنات (٥٩) من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم

أجورهن) يعني جل ثناؤه بقوله والمحصنات من المؤمنات أحل لكم أيها المؤمنون المحصنات من المؤمنات وهن
الحر أو منهن أن تسكنوهن والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم يعني والحر أو من الذين أوتوا
الكتاب وهم اليهود والنصارى الذين دأبوا في التوراة والإنجيل من قبلكم أيها المؤمنون بمحمد صلى الله
عليه وسلم من العرب وسائر الناس أن تسكنوهن أيضاً إذا آتيتوهن أجورهن يعني إذا أعطيتن من نكحتن
من محصناتكم ومحصناتهن أجورهن وهي مهورهن واختلف أهل التأويل في المحصنات إلا أني عناهن الله
بقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فقال بعضهم معنى بذلك الحر أو
خاصة فاحرة كانت أو عفيفة وأجاز قائلوه هذه المقالة نكاح حرة مؤمنة كانت أو كاتبة من اليهود والنصارى
من أي أجناس كانت بعد أن تكون كاتبة فاحرة كانت أو عفيفة حرة أو أمة أهل الكتاب أن يتزوجهن بكل
حال لأن الله جعل ثنائه شرطاً في نكاح الأماء المؤمنات إلايمان بقوله ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح
المحصنات المؤمنات فاعلمتكم أيها المؤمنات ذكر من قال ذلك هـ ثنا ابن وكيع قال
ثنا أبو داود عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب قال الحر أو حرة هـ ثنا محمد
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من
قبلكم قال من الحر أو حرة هـ ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن
شهاب أن رجلاً طلق امرأته وخطبت إليه أخته وكانت قد أحدثت فأتى عمر فذكر ذلك له منها فقال عمر
ما رأيت منها قال ما رأيت منها إلا خبراً فقال زوجها ولا تخبر هـ ثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا عبد
الواحد قال ثنا سليمان الشيباني قال ثنا عامر قال زنت امرأة من همدان قال فخلدها مصدق رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحديث ثابت فأتوا عمر فأتوا زوجها وبش ما كان من أمرها قال عمر لئن بلغني أنكم
ذكرتم شيئاً من ذلك لأعاقبنكم عقوبة شديدة هـ ثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن رجلاً أراد أن يزوجه أخته فقالت لئن أخشى أن أقضخ أبي فقد
بغيت فأتى عمر فقال أليس قد تابت قال بلى قال فزوجها هـ ثنا ابن المنني قال ثنا أبو داود قال ثنا
شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي أن نبيشة امرأة من همدان بغت فأرادت أن تذبح نفسها قال
فادركوها فداووها فبرئت فذكروا ذلك لعمر فقال انكسوها نكاح العفيفة المسلمة هـ ثنا ابن المنني
قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أن رجلاً من أهل اليمن أصابت أخته فاحشة فامرت الشجرة
على أوداجها فادركت فذوى جرحها حتى برئت ثم أنعمها انتقل بأهلها حتى قدم المدينة فقرأت القرآن
ونسكت حتى كانت من أنسك نسائهم فخطبت إلى عمها وكان يكره أن يذلها ويكره أن يغشي على ابنة أخيه
فأتى عمر فذكر ذلك له فقال عمر لو أنفست عليها لعاقبتك إذا ناك رجل صالح فزواجه أياه هـ ثنا
ابن المنني قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر أن رجلاً من بني النضير يقال له نبيشة أصابت فاحشة
فذكر نحوه هـ ثنا نعيم بن المنصور قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا اسمعيل عن عامر أن رجلاً من بني النضير
ابنة لى كانت وثقت في الجاهلية فاستخرجتها قبل أن تموت فادركت الإسلام فلما أصابت حد من
حدود الله فعمدت إلى الشجرة لتذبح بها نفسها فادركتها وقد قطعت بعض أوداجها فداوينا حتى برئت ثم
أنها أقبلت بتوبة حسنة فهدى فخطب إلى أمير المؤمنين فأنخبر من شأنها بالذي كان فقال عمر أنخبر بشأنها
تعمد إلى ما ستره الله فتبديده والله لئن أخبرت بشأنها أحد من الناس لأجهلنك كالأهليل الأمصار بل
أنكعها بنكاح العفيفة المسلمة هـ ثنا أحمد بن منيع قال ثنا مروان عن اسمعيل عن الشعبي قال
سأول رجل إلى عمر فذكر نحوه هـ ثنا مجاهد قال ثنا يزيد قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن أبي الزبير أن رجلاً
خطب من رجل أخته فأنخبرها أنها قد أحدثت فباع ذلك عمر بن الخطاب فضرب الرجل وقال مالك والخبر

أجورهن) يعني جل ثناؤه بقوله والمحصنات من المؤمنات أحل لكم أيها المؤمنون المحصنات من المؤمنات وهن
الحر أو منهن أن تسكنوهن والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم يعني والحر أو من الذين أوتوا
الكتاب وهم اليهود والنصارى الذين دأبوا في التوراة والإنجيل من قبلكم أيها المؤمنون بمحمد صلى الله
عليه وسلم من العرب وسائر الناس أن تسكنوهن أيضاً إذا آتيتوهن أجورهن يعني إذا أعطيتن من نكحتن
من محصناتكم ومحصناتهن أجورهن وهي مهورهن واختلف أهل التأويل في المحصنات إلا أني عناهن الله
بقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم فقال بعضهم معنى بذلك الحر أو
خاصة فاحرة كانت أو عفيفة وأجاز قائلوه هذه المقالة نكاح حرة مؤمنة كانت أو كاتبة من اليهود والنصارى
من أي أجناس كانت بعد أن تكون كاتبة فاحرة كانت أو عفيفة حرة أو أمة أهل الكتاب أن يتزوجهن بكل
حال لأن الله جعل ثنائه شرطاً في نكاح الأماء المؤمنات إلايمان بقوله ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح
المحصنات المؤمنات فاعلمتكم أيها المؤمنات ذكر من قال ذلك هـ ثنا ابن وكيع قال
ثنا أبو داود عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب قال الحر أو حرة هـ ثنا محمد
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من
قبلكم قال من الحر أو حرة هـ ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن
شهاب أن رجلاً طلق امرأته وخطبت إليه أخته وكانت قد أحدثت فأتى عمر فذكر ذلك له منها فقال عمر
ما رأيت منها قال ما رأيت منها إلا خبراً فقال زوجها ولا تخبر هـ ثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا عبد
الواحد قال ثنا سليمان الشيباني قال ثنا عامر قال زنت امرأة من همدان قال فخلدها مصدق رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحديث ثابت فأتوا عمر فأتوا زوجها وبش ما كان من أمرها قال عمر لئن بلغني أنكم
ذكرتم شيئاً من ذلك لأعاقبنكم عقوبة شديدة هـ ثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة
عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب أن رجلاً أراد أن يزوجه أخته فقالت لئن أخشى أن أقضخ أبي فقد
بغيت فأتى عمر فقال أليس قد تابت قال بلى قال فزوجها هـ ثنا ابن المنني قال ثنا أبو داود قال ثنا
شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي أن نبيشة امرأة من همدان بغت فأرادت أن تذبح نفسها قال
فادركوها فداووها فبرئت فذكروا ذلك لعمر فقال انكسوها نكاح العفيفة المسلمة هـ ثنا ابن المنني
قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أن رجلاً من أهل اليمن أصابت أخته فاحشة فامرت الشجرة
على أوداجها فادركت فذوى جرحها حتى برئت ثم أنعمها انتقل بأهلها حتى قدم المدينة فقرأت القرآن
ونسكت حتى كانت من أنسك نسائهم فخطبت إلى عمها وكان يكره أن يذلها ويكره أن يغشي على ابنة أخيه
فأتى عمر فذكر ذلك له فقال عمر لو أنفست عليها لعاقبتك إذا ناك رجل صالح فزواجه أياه هـ ثنا
ابن المنني قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر أن رجلاً من بني النضير يقال له نبيشة أصابت فاحشة
فذكر نحوه هـ ثنا نعيم بن المنصور قال أخبرنا يزيد قال أخبرنا اسمعيل عن عامر أن رجلاً من بني النضير
ابنة لى كانت وثقت في الجاهلية فاستخرجتها قبل أن تموت فادركت الإسلام فلما أصابت حد من
حدود الله فعمدت إلى الشجرة لتذبح بها نفسها فادركتها وقد قطعت بعض أوداجها فداوينا حتى برئت ثم
أنها أقبلت بتوبة حسنة فهدى فخطب إلى أمير المؤمنين فأنخبر من شأنها بالذي كان فقال عمر أنخبر بشأنها
تعمد إلى ما ستره الله فتبديده والله لئن أخبرت بشأنها أحد من الناس لأجهلنك كالأهليل الأمصار بل
أنكعها بنكاح العفيفة المسلمة هـ ثنا أحمد بن منيع قال ثنا مروان عن اسمعيل عن الشعبي قال
سأول رجل إلى عمر فذكر نحوه هـ ثنا مجاهد قال ثنا يزيد قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن أبي الزبير أن رجلاً
خطب من رجل أخته فأنخبرها أنها قد أحدثت فباع ذلك عمر بن الخطاب فضرب الرجل وقال مالك والخبر

الجزية منهم دون كل ذبا نكحهم ونكاح نسائهم إذا آتيتوهن أجورهن فبما من تزوجه امرأة وعزم على أن لا يعطيهام صداقاً كان كالزاني
والزنا ضربان سفاح وهو على سبيل الاعلان واتخاذ خدن وهو على سبيل الاسرار فمرهم الله تعالى في الآتواها. التمهيد ١٠٠

الاحسان وهو التزوج بالشروط والاركان ثم حث على التزام التكليف المذكور بقوله ومن يكفر بالايمان أي بشرائع الله وتكاليفه التي هي من نتائج الايمان بالله ورسوله (٦٠) وقال ابن عباس ومجاهد معناه ومن يكفر برب الايمان أي بانه وقال قتادة ومن يكفر بالقرآن

الذي أنزل فيه هذه التكليف التي لا بد منها في الايمان فتسبب وتسبب وفيه ان أهل الكتاب وان حصلت لهم فضيلة المناكحة وإباحة الذبايح في الدنيا الا ان ذلك لا يقيدهم في الآخرة لان كل من كفر بالله فقد حبط عمله في الدنيا ولم يصل الى شيء من السعادات في الآخرة البتة واءلم أن القائلين بالاحباط فسروا قوله فقد حبط عمله بان عقاب كفره بزيل ما كان حاصله من ثواب أعماله ومنكروا الاحباط قالوا ان عمله الذي أتى به بعد ذلك الايمان قد بان انه لم يكن معتد به وكان ضائعاً في نفسه ثم انه سبحانه لما افتتح السورة بطلب الوفاء بالعقود فكان قاله عهده الربوبية منك وعهده العبودية منك وانت أولى بتقديم الوفاء بعهده الربوبية فاجاب الله تعالى نعم أنا أوفى بعهده الربوبية والكرم ومعلوم أن منافع الدنيا محصورة في نوعين لذات المطعم ولذات المنكح فبين الحلال والحرام من المطاعم والمناكح وقدم المطعم على المنكح لانه أهم وعند تمام هذا البيان كانه قال قد وفتت بعهده الربوبية فاشتغل بها العبد بوجاهة العبودية ولا سيما

أنكح واهكت حديثنا ابن بشار قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا أبو هلال عن قتادة عن الحسن قال قال عمر بن الخطاب لقد هممت أن لا ادع أحداً أصاب فاحشة في الاسلام ان يتزوج محصنة قال له أبي بن كعب يا أمير المؤمنين النمر أظلم من ذلك وقد يقبل منه اذا تاب وقال آخرون انما عفى الله بقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم العتائف من الفريقين اما كن أو سوا فاجاز قائلو هذه المقالة نكاح اماء أهل الكتاب الدائنة دينهم بهذه الآية وتحريم البغايا من المؤمنات وأهل الكتاب ذكر من قال ذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادریس عن ليث عن مجاهد في قوله والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم قال العتائف حديثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد مثله حديثنا ابن جندب وابن وكيع قالوا ثنا جرير عن مطرف عن عامر والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم قال احسان اليهودية والنصرانية أن لا تزني وتغتسل من الجنابة حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن عامر والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم قال احسان اليهودية والنصرانية أن تغتسل من الجنابة وان تحصن فرجها حديثنا ابن جندب قال ثنا حكام عن عيسى عن مطرف عن رجل عن الشعبي في قوله والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم قال احسان اليهودية والنصرانية ألا تزني وان تغتسل من الجنابة حديثنا المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن مطرف عن الشعبي في قوله والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم قال احسانهم أن تغتسل من الجنابة وان تحصن فرجها من الزنا حديثنا المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد قال أخبرنا مطرف عن عامر بن نحو حديثنا المثنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك قال سمعت سفيان يقول في قوله والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب قال العتائف حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم قال أما المحصنات فهن العتائف حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا سعيد عن قتادة ان امرأة اتخذت مملوكها وقالت تأولت كتاب الله وما ملكت أيمانكم قال فأتى بها عمر بن الخطاب فقال له ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تأولت آية من كتاب الله على غير وجهها قال فقرب العبد وجزأه وقال أنت بعده حرام على كل مسلم حديثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن منصور عن ابراهيم انه قال في التي تسرى قبل ان يدخل بها قال ليس لها صدق ويغفر بينهما حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادریس قال ثنا أشعث عن الشعبي في البكر تهيج قال تضرب مائة سوط وتنفق سنة وتزويجها ما أخذت منه حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادریس قال ثنا أشعث عن أبي الزبير عن جابر مثل ذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادریس قال أخبرنا أشعث عن الحسن مثل ذلك حديثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن عيسى عن يونس ان الحسن كان يقول اذا رأى الرجل من امرأته فاحشة فاستيقن فانه لا يحسبها حديثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي مبسرة قال لو كان أهل الكتاب بمنزلة حرائرهم ثم اختلف أهل التأويل في حكم قوله والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم أعاد أم خاص فقال بعضهم هو عام في العتائف منهن لان المحصنات العتائف وللمسلم ان يتزوج كل حرة وأمة كطية حرة كانت أوفية واعتلوا في ذلك بظاهر قوله والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم وان المعنى بين العتائف كائنة من كانت منهن وهذا قول من قال عني المحصنات في هذا الموضع العتائف وقال آخرون بل اللواتي عني بقوله جل ثناؤه والمحصنات من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم الحرائر منهن والآية عام في جميعهن فنكاح جميع الحرائر اليهود والنصارى حار حريات كن أوفيات من أي أجناس اليهود والنصارى مكن وهذا قول جماعة ممن المتقدمين والمؤخرين ذكر من قال ذلك حديثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن

بأن صلاة نبي هي عهدهم الله عز وجل بمقدمه في تسمي مسائل الأولى ليس المراد بقوله اذا قمتم نفس القيام ولا ربه تسمي ربه من الله عز وجل ولا ربه عياله وأيضا لو غسل الأعضاء قبل الصلاة فاصداً ومضطجعاً لم يخرج عن العهدة بالاجماع فالمراد

أذا شمرتم للقيام إلى الصلاة وأردتم ذلك ووجب هذا المجاز أن الإرادة الجازمة بسبب حصول الفعل وإطلاق اسم المسبب على السبب مجاز مستفيض
الثانية ذهب قوم إلى أن الأمر بالوضوء تبع للأمر بالصلاة وليس تكليفا مستقلا لأنه شرط (٦١) القيام إلى الصلاة ولا يصح أنه عبادة

بأسها لأن قوله فاعسوا
أمر ظاهره الوجوب غاية
ذلك أنه مقيد بوقت النهي
لصلاة وأيضاً أنه طهارة
وقد قال تعالى في آخر
الآية ولكن يريد ليطهركم
وقال صلى الله عليه وسلم نبي
الدين على النظافة أمتي غر
محمليون من آثار الوضوء
يوم القيامة والآن أخبار الواردة
في كون الوضوء سبباً
لغفران الذنوب كثيرة
الثالثة قال داود يجب الوضوء
لكل صلاة فإنه ليس المراد
قياماً واحداً في صلاة واحدة
والأمر الاجمال إذا دلل
على تعيين تلك المرة والاجال
خلاف الأصل فوجب حمل
الآية على العموم وأيضاً
ذكر الحكم عقيب الوصف
المناسب مشعر بالعلية
في تكرره بتكرره فيجب
الوضوء عند كل قيام إلى
الصلاة وأيضاً أنه نظافة فلا
يكون منها بد عند الاشتغال
بخدمة المعبود وقال سائر
الفقهاء إن كلمة إذا لا تغيد
العموم ولهذا قال لامرأته
إذا دخلت الدار فانت طالق
لم تطلق مرة أخرى بالنحول
فأما ما يروى أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يتوضأ
لكل صلاة اليوم الغفر فإنه
صلى الله عليه وسلم صلى
الصلاة كلها بوضوء واحد
قال عمر فقلت له في ذلك

المسيب والحسن أنهما كانا لا يريان بأساً بنكاح نساء اليهود والنصارى وقال أحدهما الله على علم وقال
آخرون منهم بل عني بذلك نكاح بني إسرائيل الكايات منهن خاصة دون سائر أجناس الأمم الذين كانوا
باليهودية والنصرانية وذلك قول الشافعي ومن قال بقوله وقال آخرون بل ذلك معنى به نساء أهل الكتاب
الذين هم من المسلمين ذمتهم عهد فاما أهل الحرب فان نساءهم حرام على المسلمين ذكر من قال ذلك هـ
أبو كريب قال ثنا محمد بن عتبة قال ثنا الفراري عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مقسم عن ابن
عباس قال من نساء أهل الكتاب من يحل لنا ومنهم من لا يحل لنا ثم قرأ فاتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية من
أعلى الجزية حل لنا نساءهم ومن لم يعط الجزية لم يحل لنا نساءهم قال الحكم فذكر ذلك لأبراهيم فاعجبه
هو وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال عني بقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين
أتوا الكتاب من قبلكم حرائر المؤمنين وأهل الكتاب لأن الله جل ثناؤه لم يأذن بنكاح الاماء الاحرار في الحال
التي أباحهن لهم الآن أن يكن مؤمنات فقال عز ذكره ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات
فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات فلم يعي منهن الا المؤمنات فلا كان مراد بقوله والمحصنات من
المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب العتائق لخل العتائق من ايمانهم في الاباحة يخرج منها غير
العتائق من حرائرهم وحرائر أهل الايمان وقد أحل الله لنا حرائر المؤمنات وإن كن قد آتين بفاحشة بقوله
وأنكحوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وامانتكم وقد دللنا على فساد قول من قال لا يحل نكاح من أتى
الفاحشة من نساء المؤمنين وأهل الكتاب للمؤمنين في موضع غير هذا بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع فنكاح
حرائر المسلمين وأهل الكتاب حلال للمؤمنين كن قد آتين بفاحشة أو لم ياتين بفاحشة ذميمة كانت أو حربية
بعد أن تكون بموضع لا يخاف النكاح فيه على ولده أن يعبر على الكفر بظاهر قول الله جل وعز والمحصنات
من المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم فاما قول الذي قال عني بذلك نساء بني إسرائيل
الكايات منهن خاصة فقوله لا يوجب التشاغل بالبيان عنه لشذوذه والخروج عما عليه علماء الامنة من تحليل
نساء جميع اليهود والنصارى وقد دللنا على فساد قول قائل هذه المقالة من جهة القياس في غير هذا الموضع بما
فيه الكفاية فذكر هذا عادته وأما قوله اذا آتينوهن أجورهن فان الاجر العرض الذي يبذله الزوج للمرأة
للاستمتاع بها وهو المهر كما هـ شئني المتني قال ثنا أبو صالح قال شئني معاوية بن عمار عن ابن عباس في قوله
آتينوهن أجورهن يعني مهرهن في القول في ناويل قوله (محصنين غير مسافحين ولا متخذين أخدان)
يعني بذلك جل ثناؤه أحل لكم المحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم وأنتم
محصنون غير مسافحين ولا متخذين أخدان ويعني بقوله جل ثناؤه محصنين اعفاء غير مسافحين يعني
لامعالن بالسفاح بكل فاحرة وهو العجور ولا متخذين أخدان يقول ولا منفردين ببغية واحدة قد خادنها
وخادته واتخذها لنفسه صدقة بفجرهم او قد يذم معنى الاحسان ووجوه ومعنى السفاح والحدن في غير
هذا الموضع بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وهو كما هـ شئني المتني قال ثنا عبد الله قال شئني معاوية
عن علي عن ابن عباس قوله محصنين غير مسافحين يعني ينكحوهن بالمهر والبيعة غير مسافحين متعالنين الرتا
ولا متخذين أخدان يعني يسرون بالرتا هـ شئني بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال أحل
الله محصنين مؤمنة ومحصنات من أهل الكتاب ولا متخذين أخدان ذات الحدن ذات الحليل الواحد هـ شئني
المتني قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن سليمان بن المغيرة عن الحسن قال سأله رجل ايتزوج
الرجل المرأة من أهل الكتاب قال ماله ولاهل الكتاب وقد أكثر الله المسلمين فان كان لا بد فاعلا فاعلمد اليها
حصاناً غير مسافحة قال الرجل وما المسافحة قال هي التي اذا ملح الرجل اليها بعينه اتبعته في القول في ناويل

فقال عند اقلت ذلك يا عمر أجاب داود بان خبر الواحد لا ينسخ القرآن وأيضاً الخبر معنيان أحدهما وجوب التجديد لكل صلاة لأقل من
استحب بذلك الثاني انه ترك ذلك يوم الفتح والاول بوجوب المتابعة والثاني مرجوح لان الفتح يقتضي زيادة الطاعة لا نقصانها وأيضاً التجديد

أحوط وأيضاً دلالة ظاهر القرآن قوليه ودلالة الظاهر نصية والقولية أقوى ولنا من المذهب المشهور أن يقول النجم على المنفرد والمجامع واجب
لذا لم يجد الماء لقوله أوجاء أحد منكم (٦٢) من الغائط ألا يتوضأ بذلك على أن وجوب الوضوء قد يكون بسبب آخر سوى القيام إلى

قوله (ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) يعني بقوله جل ثناؤه ومن يكفر
بالآيمان ومن يجحد أمر الله بالتصديق به من توحيد الله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله
وهو الآيمان الذي قال الله جل ثناؤه ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله يقول فقد بطل ثواب عمله الذي كان
يعمله في الدنيا يرجو أن يدرك به منزلة عند الله وهو في الآخرة من الخاسرين يقول وهو في الآخرة من
الهاكين الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من ثواب الله بكفرهم بمحمد وعملهم بغير طاعة الله وقد ذكر أن قوله
ومن يكفر بالآيمان عني به أهل الكتاب وأنه أنزل على رسوله صلى الله عليه وسلم من أجل قوم يخرجوا منك
نساء أهل الكتاب لما قبل لهم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم
والمحصات من المؤمنات والمحصات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ذكر من قال ذلك حديثاً بشراً قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن ناساً من المسلمين قالوا كيف تزوج نساءهم يعني نساء
أهل الكتاب ودم على غير ديننا فأنزل الله عز ذكره ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من
الخاسرين فأحل الله تزويجهم على علم وبخو الذي قلنا في تأويل الآيمان قال أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حديثاً محمد بن بشر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن ابن جريح عن عطاء ومن يكفر بالآيمان
فقد حبط عمله قال الله الآيمان حديثاً ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن واصل عن عطاء ومن يكفر
بالآيمان قال الآيمان التوحيد حديثاً ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريح عن مجاهد
ومن يكفر بالآيمان قال بالله حديثاً ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن ابن جريح عن مجاهد مثله
حديثاً ابن جبر قال ثنا حكام عن عيسى عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في
قوله ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله قال من يكفر بالله حديثاً مجاهد قال ثنا أبو عامر قال ثنا
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن يكفر بالآيمان قال من يكفر بالله حديثاً مجاهد قال ثنا
أبو عامر قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ومن يكفر بالآيمان قال الكفر بالله حديثاً
الثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثاً الثنى قال ثنا عبد
الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله قال أخبر الله سبحانه أن
الآيمان هو العروة الوثقى وأنه لا يقبل عملاً إلا به ولا يحرم الجنة إلا على من تركه فان قال لنا قائل وما وجه تأويل
من وجه قوله ومن يكفر بالآيمان إلى معنى ومن يكفر بالله قبل وجه تأويله ذلك كذلك أن الآيمان هو
التصديق بالله وبرسوله وما أبتعهم به من دينه والكفر بخود ذلك قالوا في الكفر بالآيمان هو جحود الله
وجحود توحيده ففسر والمعنى الكعبة بما رويها وأعرضوا عن تفسير الكعبة على حقيقة الغاطها
وطاها في التلاوة فان قال قائل فما تأويلها على ظاهرها وحقيقة الغاطها قبل تأويلها ومن باب الآيمان
بالله ويمنع من توحيد الطاعة فيما أمر به ونهاه عنه فقد حبط عمله وذلك أن الكفر هو الجحود في كلام
العرب والآيمان التصديق والاقراء ومن أبي التصديق بتوحيد الله والاقراء به فهو من الكافرين فذلك
تأويل الكلام على وجهه في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) يعني بذلك
جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة وأنت على غير طهر الصلاة فاعسلوا وجوهكم بالماء وأيديكم إلى
المرافق ثم اختلف أهل التأويل في قوله إذا قمتم إلى الصلاة أراد به كل حال قام إليها أو بعضها أو أي أحوال
القيام إليها فقال بعضهم في ذلك بخوما قلنا فيه من أنه معنى به بعض أحوال القيام بالهادون كل الأحوال وان
الحال التي عني بها حال القيام إليها على غير طهر ذكر من قال ذلك حديثاً ابن جبر قال ثنا يحيى بن
واضح قال ثنا عبد الله قال سئل عكرمة عن قول الله إذا قمتم إلى الصلاة فاعسلوا وجوهكم وأيديكم إلى
المرافق ذلك في عتبة بتوضئة ل ابن عباس لا وضوء إلا من حدث حديثاً ابن المثنى قال ثنا محمد بن

الصلاة فلم يكن هو مؤثراً وحده وإذا لم يكن مؤثراً مستقلاً جاز تخلف الأثر عنه نعم التجديد مستقبلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده كانوا يتوضئون لكل صلاة وقال صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجباً أول ما فرض ثم نسخ الرابعة الأصح أن في الآية دلالة على أن الوضوء شرط لصحة الصلاة لأنه علق فعل الصلاة بالظهور ثم بين أنه متى عدم الماء لم تصح الصلاة إلا بالتيمم فلو لم يكن شرطاً لم يكن كذلك وأيضاً أنه أمر بالصلاة مع الوضوء فالآية فيها بدو الوضوء تارة لله مؤربه فيستحق العقاب وهذا معنى البقاء في عهدة التكليف الخامسة قال أبو حنيفة: النبوة ليست شرطاً في الوضوء لأنهم أغبر مذكورة في الآية والزيادة على النص نسخ ونسخ القرآن بخبر الواحد وبالقياس غير جائز وعند الشافعي هي شرط فيه لأن الوضوء مأمور به لقوله فاعسلوا وامسحوا وكل مأمور به يجب أن يكون متوياً لقوله تعالى ومن هو إلا يعبد الله محصبين ولا تدركه عينه

ما صل أنما يجب أن يكون في الوضوء يتما في الباب أنه مخصوص في بعض الصور فتبقى جهة في غير محل التخصيص جعفر
بما هو في قوله تعالى ومن هو إلا يعبد الله محصبين

الثلث بالولاية ان يعفى من الزمان ما يجب فيه الغسل مع اعتدال الهواء ومراعاة الشخص في الشاة قال أبو حنيفة لا يخرج من غير السيلين ينقض الوضوء لان طاهر الآية يقتضي (٦١) الايمان بالوضوء لكل صلاة لما ترك العمل به عندما لم يخرج الخارج النجس من البدن فيبقى

معسولا به عند خروج الخارج النجس وخالفه الشافعي تعويلا على ما روى أنه صلى الله عليه وسلم احتجم وصلى ولم يرد على غسل أثر محابه الناسة قال مالك لا وضوء في الخارج عن السيلين اذا كان غير معتاد وسلم في دم الاستحاضة لنا التمسك بع عموم الآية العاصرة قال أبو حنيفة القهقهة في الصلاة المشبهة على الركوع والسجود تنقض الوضوء وقال الباقر لا تنقض لابي حنيفة أن يمسك بع عموم الآية الحادي عشر قال أبو حنيفة لمس المرأة وكذا لمس الفرج لا ينقض الوضوء وقال الشافعي ينقض منسكا بالعموم الثاني عشرة لو كان على وجهه وبدنه نجاسة فغسلها ونوى الطهارة من الحدث فذلك الغسل هل يصح وضوءا قال في التفسير الكبير ما رأيت هذه المسئلة في كتب الاصحاب قال والذي أقوله انه يكفي لانه أمر بالغسل في قوله فاغسلوا وقد أتى به وأقول الظاهر انه لا يكفي لانه لا يرتفع بغسله واحدة نجاستان حكمية وعينية وهذا بخلاف ما لو نوى الردا والتطاف فن النجاسة هنا حكمية فقط الثالث عشر لو وقف

مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن مسعود بن علي قال سألت عكرمة قال قلت يا أبا عبد الله أتوضأ لصلاة الغداة ثم أتى السوق فحضر صلاة الظهر فاصلى قال كان علي بن أبي طالب رضى الله عنه يقول يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت مسعود بن علي الشيباني قال سمعت عكرمة يقول كان علي رضى الله عنه يتوضأ عند كل صلاة ويقرأ هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية حدثنا زكريا ابن يحيى بن أبي رائدة قال ثنا أزهر عن ابن عون عن ابن سيرين ان الخلفاء كانوا يتوضئون لكل صلاة حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي هدي عن حميد عن أنس قال توضأ عمر بن الخطاب وضوءا فيه تجوز تخفيفا فقال هذا وضوء من لم يحدث حدثنا ابن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال أخبرنا شعبه عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال قال رأيت عليا صلى الله عليه وسلم قد غسل في الرحبة ثم أتى بماء فغسل وجهه ويديه ثم مسح برأسه وجلبه وقال هذا وضوء من لم يحدث حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم ان عليا كمال من حبة وضوءا فيه تجاوز فقال هذا وضوء من لم يحدث وقال آخرون بل كان هذا أمرا من الله عز ذكره يبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به أن يتوضوا لكل صلاة ثم نسخ ذلك بالتخفيف ذكر من قال ذلك حدثنا عبد الله بن أبي زياد القطواني قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا أبي عن أبي اسحق قال ثنا محمد بن يحيى بن حبان الانصارى ثم المازني مازن بن النجار فقال لعبيد الله بن عبد الله بن عمر أخبرني عن وضوء عبد الله لكل صلاة طاهرا كان أو غير طاهر عن هو قال حدثني أسماء ابنة زيد بن الخطاب أن عبد الله بن زيد بن حنظلة بن أبي عامر الغسيل حدثها ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء عند كل صلاة فشق ذلك عليه فأمر بالسؤال ورفع عنه الوضوء الا من حدث فكان عبد الله يرى ان به قوة عليه فكان يتوضأ حدثنا ابن حيد قال ثنا سلمة بن الفضل عن ابن اسحق عن محمد بن طلحة بن زيد بن دكانة قال ثنا محمد بن يحيى بن حبان الانصارى قال قلت لعبيد الله بن عبد الله بن عمر أخبرني عن وضوء عبد الله لكل صلاة ثم ذكر نحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة فلما كان عام الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال عمر انك فعلت شيئا لم تكن تفعله قال عدا ففعله حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم فتح مكة صلى الصلوات كلها بوضوء واحد حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ فذكر نحوه حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن علقمة ابن مرثد عن أبي بريدة عن أبيه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات كلها بوضوء واحد فقال له عمر يا رسول الله صنعت شيئا لم تكن تصنعه فقل عدا ففعله يا عمر حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن سفيان عن عارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة فلما فتح مكة صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد حدثنا محمد بن عبد المحارب قال ثنا الحسن بن ظهير عن مسعر عن عارب بن دثار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بوضوء واحد وأولى الاقوال في ذلك عندنا باصواب قول من قال ان الله عفى بقوله اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا جميع أحوال قيام القائم الى الصلاة غير انه أمر فرض بغسل ما أمر الله بغسله القائم الى صلاته بعد حدث كان منه واقض طهارته وقبل أحداث الوضوء منه وأمر نذبان كان على طهر قد تقدم منه ولم يكن منه بعده حدث ينقض طهارته ولذلك كان عليه السلام يتوضأ لكل صلاة قبل فتح مكة ثم صلى يومئذ الصلوات

نحتم بركا حذر من عليه الى وهو رفع الحدث هل يصح وضوءه يمكن أن يقال لانه لم يأت بعمل وان يقال نعم لانه أتى بما عفى الى الله عز وجل وهو لا مع شر اذا غسل أعضاء الوضوء ثم كس طجله فلا طهر وجوب غسله لتحصيل الامتثال فان

ذلك الموضع فستبرئ من غسله عشر لو رطب الاضراس من غير سيلان الماء عليها لم يكف لانه مأمور بالغسل وهذا ليس بغسل وفي الجنبه
يكفي لانه هناك مأمور بالتطهير ولكن يريد ليظهر كرم والتطهير يحصل بالترطيب (٦٥) السادس عشر لو أمر الثلج على العتوفان

ذاب وصال بارز الا فلا خلاف
لما لا والا وراعي لنا فاعسوا
وهذا ليس بغسل السابع
عشر التلث سنة لان
ماهية الغسل تحصل بالمره
الثامن عشر المسألة
سنة لا واجبة لان الآية
ساكتة عنه وكذا القول في
التسعة خلافا لاجدوا حق
وكذا في تقديم غسل
اليدين على الوضوء خلافا
لبعضهم التاسع عشر قال
الشافعي لا يجب المضمضة
والاستنشاق في الوضوء
والغسل وأجدوا حق
يجب فيها أبو حنيفة يجب
في الغسل لا في الوضوء حجة
الشافعي انه أوجب غسل
الوجه والوجه هو الذي
يكون مواجها وحده من
مبتدأ تسطح الجبهة الى
منتهى الذقن طولا ومن
الاذن الى الاذن عرضا
وداخل الغم والانف غير
مواجه العشرون ابن
عباس يجب اتصال الماء
الى داخل العين لان العين
جزء من الوجه الباقيون
لا يجب لقوله في آخر الآية
ما يريد الله ليجعل عليكم من
خرج وادخال الماء في العين
حرج الحادي والعشرون
غسل البياض الذي بين
الاذن والاذن واجب عند
الشافعي وأبي حنيفة ومحمد
خلافا لابي يوسف لانه

كلها بوضوء واحد يعلم أمته ان ما كان يفعل عليه السلام من تجديد الطهر لكل صلاة انما كان منه أخذ
بالفضل وايتبارأ منه لأحب الامر من الى الله ومسارعتة الى ما نذبه اليه لانه لا على ان ذلك كان عليه فرضا واجبا
فان ظن ظان ان في الحديث الذي ذكرناه عن عبد الله بن حنظلة ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء عند
كل صلاة دلالة على خلاف ما قلنا ان ذلك كان نذرا للنبي عليه السلام وأصحابه ونحوه الى ان ذلك كان على
الوجوب فقد ظن غير الصواب وذلك ان قول القائل أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بكذا وكذا محتمل من وجوه
الامر الايجاب والارشاد والنذب والاحتياط والاطلاق واذا كان محتملا ما ذكرنا من الوجوه كان أولى وجوهه
ما على صحة الحجة مجمعة دون ما لم يكن على صحته برهان يوجب حقيقة متدعية وقد أجمعت الحجة على ان الله
عز وجل لم يوجب على نبيه صلى الله عليه وسلم ولا على عباده فرض الوضوء لكل صلاة ثم نسخ ذلك في اجسامها
على ذلك الدلالة الواضحة على صحة ما قلنا من ان فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يفعل من ذلك كان على
ما وصفنا من ايتبارأ فعل ما نذبه الله الى فعله ونذب اليه عباده المؤمنين بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة
فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق الآية فان ترك في ذلك الحال التي تركه كان ترخيصا لامته واعلاما منه
اهم ان ذلك غير واجب ولا لازم ولا لهم الامن حدث يوجب نقض الطهر وقدر ويختم ما قلنا في ذلك أخبار
حدثنا ابن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبه عن عمرو بن عامر عن أنس ان النبي صلى الله
عليه وسلم أتى بقعب صغير فتوضأ قال فأتى أنس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلاة قال
نعم قلت فأنتم قال كننا صلى الصلوات بوضوء واحد حدثنا سليمان بن عمر بن خالد الرقي ثنا عيسى بن يونس
عن عبد الرحمن بن زياد الاقربقي عن أبي عطياف قال صليت مع ابن عمر الطهر فأتى مجلسا في داره فجلس وجلس
معه فلما نودي بالعصر دعا بوضوء فتوضأ ثم خرج الى الصلاة ثم رجع الى مجلسه فلما نودي بالمغرب دعا بوضوء
فتوضأ فقلت أسئله ما أراك تصنع قال لا وان كان وضوئي لصلاة الصبح كلف الصلوات كلها ما لم أحدث ولكني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات فان رغب في ذلك حدثني
أبو سعيد البغدادي قال ثنا اسحق بن منصور عن هريم عن عبد الرحمن بن زياد عن أبي عطياف عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات وقد قال قوم ان هذه الآية أتزلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلاما من الله بها أن لا وضوء عليه الا اذا قام الى صلاته دون غيرها من الاعمال
كلها وذلك انه كان اذا أحدث امتنع من الاعمال كلها حتى يتوضأ فاذن الله بهذه الآية أن يفعل كل ما بداه
من الافعال بعد الحدث عدا الصلاة توضأ أو لم يتوضأ وأمره بالوضوء اذا قام الى الصلاة قبيل الدخول فيها
ذكر من قال ذلك حدثنا أبو بكر بن قريظ قال ثنا معاوية بن هشام عن شيكان عن جابر بن عبد الله بن أبي
بكر عن عمرو بن حزم عن عبد الله بن علقمة بن صفوان عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراق
البول نكاهه فلا يكلمنا ونسلم عليه فلا رد علينا حتى يأتي منزله فتوضأ كوضوءه للصلاة فقلنا يا رسول الله
نكاهك فلا تكلمنا ونسلم عليك فلا ترد علينا قال حتى تزلت آية الرخصة يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة
الآية ﴿القول في تاريل قوله﴾ (فاغسلوا وجوهكم) اختلف أهل التأويل في حد الوجه الذي أمر الله
بغسله القائم الى الصلاة به وله اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم فقال بعضهم هو ما طهر من بشرة الانسان
من قصاص شعر رأسه ثم خدر الى منقطع ذقنه طولا وما بين الاذنين عرضا قالوا اما الاذن وما بطن من داخل الغم
والانف والعين فليس من الوجه وغيره ولا أحب غسل ذلك ولا غسل شيء منه في الوضوء قالوا اما غطاء الشعر
منه كالذقن الذي غطاء شعر اللحية والصدغين الذين قد غطاهما عذار اللحية فان امر بالماء على ما على ذلك
من الشعر مجزئ عن غسل ما بطن منه من بشرة الوجه لان الوجه عندهم هو ما طهر من ان طهر من ذلك فقابلها
دون غيره ذكر من قال ذلك حدثنا أبو بكر بن قريظ قال ثنا عمرو بن عبيد عن معمر عن ابراهيم قال يجزئ

(٩ - (ابن جرير) - سادس) واجب قبل نبات الشعر بالاجماع فكذا بعده ولانه من الوجه والوجه يجب
عساره كما الثاني والعشرون أبو حنيفة لا يحب اتصال الماء الى ما تحت اللحية الشافعي يجب لقوله فاغسلوا ترك العمل عند كثافة اللحية

دفع الحرج فيبقى عند كثافة على الأصل الثالث والعشرون الأصح عند الشافعي جواباً عما رواه الماء على ظاهر الآية النارة طولا والخارجة
إلى الأذنين غرضاً لأنه مواجهاً ما لك وأبو حنيفة (٦٦) والمرنى لا يجب لأنه لا جلد تحتها حتى يغسل ظاهرها بتبعيتها الرابع والعشرون

لونت المرأة لحية وجب
إيصال الماء إلى جلد الوجه
وإن كانت لحيتها كثيفة لا
تركت العمل بظاهر الآية
في الحية الكثيفة للرجل
دفع الحرج ولحية المرأة
نادرة ونحوها الكثيفة
فيبقى حكمها على الأصل
* الخامس والعشرون
يجب إيصال الماء إلى ما تحت
الشعر الكثيف في خمسة
مواقع العنق والحنك
والشارب والعذار والهدب
لأن قوله فاعسوا يدل على
وجوب غسل كل جلد
ترك العمل به في الحية
الكثيفة دفع الحرج وهذه
الشعور خفيفة غالباً فبقى
على الأصل * السادس
والعشرون الشعبي ما قبل
من الأذن فهو من الوجه
فيغسل وما أدبر من الرأس
فيغسل ووديان الأذن غير
مواجها أصلاً * السابع
والعشرون الجمهور على
أن المرفقين يجب غسلهما
مع اليدين وخالف مالك
وزفر وكذا الخلاف في
قوله وأرجلكم إلى السبعين
والتحقيق أن اليمين معنى
العاية مطلقاً والمراد بالعاية
جميع السافة أو حقيقة
النهاية ثم إن حد الشيء قد
يكون مفصلاً عن الحدود
حسباً ففصل الصلوة عن
أنور في قوله ثم أتوا الصلوة

الحية ما سال عليها من الماء حديثاً جدياً مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبة قال ثنا
المغيرة عن إبراهيم قال يكفيه ما سال من الماء من وجهه على لحية حديثاً ابن المنثي قال ثنا ابن أبي غدي
عن شعبة عن المغيرة عن إبراهيم بنحو حديثاً ابن المنثي قال ثنا أبو داود عن شعبة عن المغيرة عن إبراهيم
بنحو حديثاً ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن مغيرة في تحليل الحية قال يجزئك
ما مر على لحيتك حديثاً هرون بن اسحق الهمداني قال ثنا مصعب بن المقدام قال ثنا زائدة عن
منصور قال رأيت إبراهيم يتوضأ فلم يخل لحية حديثاً أبو كريب قال ثنا ابن إدريس عن سعيد
الزبيدي عن إبراهيم قال يجزئك ما سال عليها من أن تخلها حديثاً ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر
عن شعبة عن يونس قال كان الحسن إذا توضأ مسح لحيته مع وجهه حديثاً أبو كريب قال ثنا ابن إدريس
قال ثنا هشام عن الحسن أنه كان لا يخل لحية حديثاً ابن جدي قال ثنا ابن المبارك عن هشام عن
الحسن أنه كان لا يخل لحية إذا توضأ حديثاً ابن جدي قال ثنا هرون عن اسمعيل عن الحسن مثله
حديثاً يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشام عن أشعث عن ابن سيرين قال ليس يغسل الحية من السنة
حديثاً ابن جدي قال ثنا هرون عن عيسى بن يزيد عن عمرو عن الحسن أنه كان إذا توضأ لم يبلغ الماء في
أصول لحية حديثاً ابن جدي قال ثنا هرون عن أبي شيبة سعيد بن عبد الرحمن الزبيدي قال سألت
إبراهيم أن يخل لي عند الوضوء بالماء فقال لا تأكل كفيك ما مررت عليه يدك حديثاً يعقوب بن إبراهيم قال
ثنا ابن علي قال سألت شعبة عن تحليل الحية في الوضوء فقال قول المغيرة قال إبراهيم يكفيه ما سال من الماء
من وجهه على لحية حديثاً محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا حجاج بن رشدين قال ثنا عبد الجبار
ابن عمر أن ابن شهاب وربيعة قوضا دبر الماء على طاهما ولم أر أحداً منهما يخل لحية حديثاً أبو الوليد
الدهشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال سألت سعيد بن عبد العزيز عن عرك العارضين في الوضوء فقال ليس
ذلك بواجب رأيت مكحولاً يتوضأ فلا يفعل ذلك حديثاً أبو الوليد أحمد بن عبد الرحمن القرشي قال ثنا
الوليد قال أخبرني سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن قال ليس عرك العارضين في الوضوء بواجب حديثاً
أبو الوليد قال ثنا أبو داود قال أخبرني إبراهيم بن محمد عن المغيرة عن إبراهيم قال يكفيه ما مر من الماء على
لحيته حديثاً أبو الوليد القرشي قال ثنا الوليد قال أخبرني ابن لهيعة عن سلمان بن أبي أزيب قال سألت
القاسم بن محمد كيف أصنع بالحيتي إذا توضأت قال استمس الذين يغسلون لحاهم حديثاً أبو الوليد قال ثنا
الوليد قال أبو عمرو وأبو عرك العارضين وتشريك الحية بواجب في الوضوء ذكر من قال ما حكينا عنه من أهل
هذه المقالة في غسل ما بين من لغم والأنف حديثاً ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن
عبد الملك بن أبي بشير عن عكرمة عن ابن عباس قال لولا التلطي في الصلاة ما مضت حديثاً أبو كريب قال
ثنا ابن إدريس قال سمعت عبد الملك يقول لعل عطاء عن رجل صلى ولم يمتضمض قال ما لم يسم في الكتاب
يجزئه حديثاً يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشام عن مغيرة عن إبراهيم قال ليس المضمضة والاستنشاق
من واجب الوضوء حديثاً ابن جدي قال ثنا الصباح عن أبي سنان قال كان الضحاك ينهانا عن المضمضة
والاستنشاق في الوضوء في رمضان حديثاً أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت هشاماً عن الحسن
قال إذا نسى المضمضة والاستنشاق قال إن ذكر وورد دخل في الصلاة فلبس في صلاته وإن كان لم يدخل
تضمض واستنشق حديثاً يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علي عن شعبة قال سألت الحكم وقتادة عن
رجل ذكر وهو في الصلاة أنه لم يمتضمض ولم يستنشق فقال يضي في صلاته ذكر من قال ما حكينا عنه من
أهل هذه المقالة من أن الأذنين ليستا من الوجه حديثاً يزيد بن مخلد الواسطي قال ثنا هشام عن غيلان
قال سمعت ابن عمر يقول الأذنان من الرأس حديثاً عبد الكريم بن أبي عمير قال ثنا أبو مطرف قال

ثنا

أنه ليس بواجب من الحدود وقد لا يكون كذلك نحو حقلت القرآن من قوله إلى آخره ويعتلك هذا

أوسر هذا "صرف لم يملك" صرف في حر الجاني الحدود دولة لسلن المرفق وهو موصل النزاع في العضمي بذلك لا رتفاق صاحبها

خبر مشيرة في الحسن عن محمد ودها فلا يكون ايجاب الغسل الى جزء اولي من ايجابه الى جزء آخر فوجب غسلها جميعا وان سلم ان المرفق لا يجب غسلها
لكنها اسم لما جاز طرف العظم ولا تراعى في ان ساوراء طرف العظم لا يجب غسله وهذا الجواب (٦٧) اختيار الزاجي وعلي هذا انقطع

اليد من المرفق يجب عليه
امساح الماء بطرف
العظم وان كان أقطع مما
فوق المرفقين لم يجب عليه
شي لان محل هذا التكليف
لم يبق أصلا * الثامن
والعشرون تقديم اليمنى
على اليسرى مندوب وليس
بواجب خلافا لاجدلنا أنه
ذكر الابدى والارجل في
الآيتين غير تقديم لاحدى
اليدين أو الرجلين * التاسع
والعشرون ذهب بعضهم
الى أن مبتدأ الغسل يجب
ان يكون الكف بحيث
يسيل الماء من الكف الى
المرفق لان المرفق جعلت
في الآية نهاية الغسل
وجهور الفقهاء على ان
عكس هذا الترتيب لا يخل
بصحة الوضوء لان المراد في
الآية بيان جملة الغسل
لا بيان ترتيب أجزاء الغسل
* الثلاثون لو نبت من
المرفق ساعدان وكفان
وجب غسل الكل لعموم
قوله وأيديكم الى المرفق
كلو نبت على الكف أصبح
زائدة * الحادى والثلاثون
المراد من تحديد الغسل
بالمرفق بيان الواجب فقط
لما ورد في الاخبار ان
تطويل الغرة سنة مؤكدة
* الثاني والثلاثون ما لم يجب
مسح كل الرأس أبو حنيفة
يتقدر بالربع لانه صلى الله

تنا غيلان مولى بنى مخزوم قال سمعت ابن عمر يقول الاذان من الرأس * حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا
محمد بن يزيد عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال الاذان من الرأس فاذا مسحت الرأس فامسحهما
* حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرني غيلان بن عبد الله مولى قريش قال سمعت ابن عمر سأله سائل
قال انه قوضا ونسى أن يمسح أذنيه قال فقال ابن عمر الاذان من الرأس ولم يمسح بأصابعه * حدثنا محمد بن عبد
الله بن عبد الحكم قال ثنا أيوب بن سويد ح * حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن جيعان عن سفيان
عن سالم أبي النضر عن سعيد بن مرزبان عن ابن عمر قال الاذان من الرأس * حدثنا ابن المنثى قال ثنا
وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن رجل عن ابن عمر قال الاذان من الرأس * حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا حماد بن سلمة عن علي بن يزيد عن يونس بن مهران عن ابن عباس قال الاذان من الرأس
* حدثنا جريد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة عن الحسن بن سعيد بن المسيب
قال الاذان من الرأس * حدثنا ابن المنثى قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة قال الاذان من
الرأس عن الحسن بن سعيد * حدثنا أبو الوليد المشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني أبو عمرو عن
يحيى بن أبي كثير عن ابن عمر قال الاذان من الرأس * حدثنا أبو الوليد قال ثنا الوليد قال أخبرني ابن
لهيعة عن أبي النضر عن ابن عمر مثله * حدثنا ابن جبر قال ثنا هرون عن عيسى بن يزيد عن عمرو عن
الحسن قال الاذان من الرأس * حدثنا محمد بن عبد الله بن زريع قال ثنا حماد بن زيد عن سنان بن
ربيع عن شهر بن حوشب عن أبي امامة أو عن أبي هريرة عن ابن زريع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
الاذان من الرأس * حدثنا أبو كريب قال ثنا علي بن منصور عن حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن
شهر بن حوشب عن أبي امامة قال الاذان من الرأس قال حماد لا أدري هذا عن أبي امامة أو عن النبي صلى الله
عليه وسلم * حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو اسامة قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا سنان بن ربيعة أبو
ربيعة عن شهر بن حوشب عن أبي امامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاذان من الرأس * حدثنا أبو
الوليد المشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني ابن جريج وغيره عن سليمان بن موسى أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الاذان من الرأس * حدثنا الحسن بن شبيب قال ثنا علي بن هاشم بن الرند قال ثنا
اسماعيل بن مسلم عن عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان من الرأس * حدثنا
جريد بن مسعدة قال ثنا سليمان بن حبيب عن يونس أن الحسن قال الاذان من الرأس * وقال آخرون
الوجه كل ما دون منابت شعر الرأس الى منقطع الذقن طولاً ومن الاذن الى الاذن عرضاً ما ظهر من ذلك لعين
الناظر وما باطن منه من منابت شعر اللحية النبات على الذقن وعلى العارضين وما كان منه داخل الفم والانف
وما أقبل من الاذنين على الوجه كل ذلك عندهم من الوجه الذي أمر الله عندهم بغسله بقوله فاغسلوا وجوهكم
وقالوا ان ترك شيأ من ذلك المتوضي ولم يغسله لم تجز صلاته بوضوءه ذلك ذكر من قال ذلك * حدثنا محمد بن
بشار قال ثنا محمد بن بكر وأبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني نافع ان ابن عمر كان يبل أصول شعر
لحيته ويغفل بيده في أصول شعرها حتى تكثر القطرات منها * حدثنا جريد بن مسعدة قال ثنا سفيان
ابن حبيب عن ابن جريج قال أخبرني نافع مولى ابن عمر ان ابن عمر كان يغفل بيده في لحيته حتى تكثر منها
القطرات * حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن سعيد قال ثنا ليث عن نافع عن ابن عمر
كان اذا قوضا غسل لحيته حتى يبلغ أصول الشعر * حدثنا ابن أبي الشواب قال ثنا يزيد قال ثنا
معلي بن جابر اللقيط قال أخبرني الأزرق بن قيس قال رأيت ابن عمر قوضا غسل لحيته * حدثنا يعقوب قال
ثنا ابن علية قال أخبرنا ليث عن نافع ان ابن عمر كان يحلل لحيته بانما حتى يبلغ أصول الشعر * حدثنا ابن
بشار قال ثنا محمد بن بكر قال ثنا ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن عبيد بن عمير اباه عبيد بن عمير كان

عليه وسلم مسح على رأسه وانما ربع الرأس الشافعي الواجب أقل ما ينطق عليه اسم المصح لانه اذا قيل مسحت المنديل فهذا لا يصدق الا عند
مسحه بالسكينة أما لو قال مسحت يدي بالمنديل كفي في صدقه مسح اليد بجزء من أجزاء المنديل فهكذا في الآية والاحتجاج في تعيين المقدار الى

دليل متصل ونصير الآية بحملة وهو خلاف الأصل والثالث والثلاثون لا يجوز إلا كقوله بالسمع على العمارة لأن ذلك ليس مسما الرأس وقا
الأوزاعي والثوري وأحمد يجوز لاروي (٦٨) أنه صلى الله عليه وسلم منع على العمارة وأجيب بأنه لم يسمع الغرض على الرأس

والبقية على العمارة
الرابع والثلاثون اختلف
الناس في مسح الرجلين
وفي غسلهما فنقل القائل
في تفسيره عن ابن عباس
وأُسَين مالك وعكرمة
والشعبي وأبي جعفر محمد بن
علي الباقر رضي الله عنه
أن الواجب فيهما المسح
وهو مذهب الامامية وجهور
الفقهاء والمفسرين على أن
فرضهما الغسل وقال داود
يجب الجمع بينهما وهو
قول الناصر للحق من أئمة
الزيدية وقال الحسن
البصري ومحمد بن جرير
الطبري المكاف بخير بين
المسح والغسل بجمعة من
أوجب المسح قراءة الجهر
في وأرجلكم عطفاً على
برؤسكم ولا يمكن أن يقال
أنه كسر على الجوار كفي
قوله بخرض خربان
ذلك لم يحن في كلام
الفصاح في السعة وأيضاً
أنه جاء حيث لا بأس ولا
عطف بخلاف الآية وأما
القراءة بالنصب فيكون
للعطف على محل رؤسكم جهة
الجمهور اخبار وردت
بالغسل وإن فرض الرجلين
محدود إلى الصكابين
والحد بدءاً من الغسل
لأن المسح والقسم أجابوا
بأن أخبار الاتحاد تعارض
القرآن ولا تنسخه وبالمعنى

إذا توضأ غلغل أصابعه في أصول شعر الوجه يغلغلها بين الشعر في أصوله بذلك بأصابعه البشارة فاشار إلى عبادة الله
كما أخبره الرجل كل يوم فنه عنه حدثنا أبو الوليد قال ثنا الوليد قال ثنا أبو عمرو عن نافع عن ابن عمر
أنه كان إذا توضأ عرك عارضيه بعد العزل وشبك لحيته بأصابعه أحياناً ويترك أحياناً حدثنا أبو الوليد
وعلي بن سهل قال ثنا الوليد قال قال أبو عمرو أخبرني عبدة عن أبي موسى الأشعري عن ذلك حدثنا
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن مسلم قال رأيت ابن أبي ليلى توضأ فغسل لحيته وقال من
استطاع منكم أن يبلغ الماء أصول الشعر فليقل حدثنا حماد بن مسعدة قال ثنا سفيان بن حبيب عن
ابن جريج عن عطاء قال حق عليه أن يبل أصول الشعر حدثنا ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد بن زريع
قال ثنا شعبه عن الحكم قال كان مجاهد يخل لحيته حدثنا حماد قال ثنا سفيان عن شعبه عن الحكم
عن مجاهد أنه كان يخل لحيته إذا توضأ حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن
الحكم عن مجاهد مثله حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبه عن الحكم عن مجاهد مثله
حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو داود الطفري عن سفيان عن ابن شبرمة عن سعيد بن جبيرة قال ما بال لحيته
تغسل قبل أن تنبت فإذا نبتت لم تغسل حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا عبد الله عن
نافع عن ابن عمر أنه كان يخل لحيته إذا توضأ حدثنا ابن جيسد قال ثنا هرون عن عنبسة عن ليث عن
طاوس أنه كان يخل لحيته حدثنا حماد قال ثنا هرون عن اسمعيل عن ابن سيرين أنه كان يخل لحيته
حدثنا ابن جيسد قال ثنا ابن المبارك عن هشام عن ابن سيرين مثله حدثني يعقوب قال ثنا ابن
عليه قال سألت شعبه عن تخليل اللحية في الوضوء فذكر عن الحكم بن عتبة أن مجاهداً كان يخل لحيته
حدثنا ابن جيسد قال ثنا هرون عن عمرو بن مروف قال رأيت ابن سيرين توضأ فخل لحيته حدثنا
أبو كريب قال ثنا ابن إدريس قال ثنا هشام عن ابن سيرين مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن
يمان عن سفيان عن الزبير بن عدي عن الضحاك قال رأيت يخل لحيته حدثنا عيسى بن المنتصر قال أخبرنا
محمد بن يزيد عن أبي الأشهب عن وسيم بن أبي عائشة عن زيد الخضر عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فخل لحيته فقلت لم تفعل هذا يا بني الله قال أمرني بذلك ربي حدثنا
عيسى قال أخبرنا محمد بن يزيد عن سلام بن سلم عن زيد القمي عن معاوية بن قررة أو يزيد الرقاشي عن أنس
قال وضأت النبي صلى الله عليه وسلم فادخل أصابعه من تحت حنكته فخل لحيته وقال بهذا أمرني ربي جل وعز
حدثنا محمد بن اسمعيل الجاسي قال ثنا المحارب عن سلم بن سلام المديني قال ثنا زيد القمي عن
معاوية بن قررة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا أبو
عبدة الحداد قال ثنا موسى بن شروان عن يزيد الرقاشي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هكذا أمرني ربي وأدخل أصابعه في لحيته فخلها حدثنا أبو كريب قال ثنا معاوية بن هشام وعبيد الله
ابن موسى عن خالد بن إلياس عن عبد الله بن رافع عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فخل لحيته
حدثنا علي بن الحسين بن الحر قال ثنا محمد بن ربيعة عن واصل بن السائب عن أبي سورة عن أبي أيوب
قال رأينا النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وخل لحيته حدثنا أبو هشام الرقاشي قال ثنا زيد بن حباب قال
ثنا عمرو بن سليمان عن أبي غالب عن أبي امامة أن النبي صلى الله عليه وسلم خل لحيته حدثنا محمد بن
عيسى الدامغاني قال ثنا سفيان عن عبد الكريم أبي أمية عن حسان بن بلال المزني رأى عمار بن ياسر
توضأ وخل لحيته فقل له أتفعل هذا فقال اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله حدثنا أبو الوليد
قال ثنا الوليد قال ثنا أبو عمرو قال أخبرني عبد الواحد بن قيس عن زيد الرقاشي وقتادة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ عرك عارضيه وشبك لحيته بأصابعه حدثنا أبو الوليد قال ثنا الوليد قال

في محل النزاع فزعوا جمهوراً في العطف على مفعول غسلوا وإن كان أبعد من أسعوا
وقراءة الجهر تنبيه حتى وجوب الاقتصاد في صب الماء لأن الأرجح تغسل بانصب فكانت مظنة الإسراف والخامس والثلاثون جهور الفقهاء

على ان السكبيين هما العظامان التناثرتان من جانبي الساق وقال الامام سيثوكل من قال بالمسح ان السكبي عظم مشد برموض تحت عظام الساق حيث يكون مفصل الساق والقدم كافي ارجل جميع الحيوانات والمفصل يسمى كعبا (٦٩) ومنه كعب الرمح لقاصده في الجهور

أخبرني أبو مهيدي سعيد بن سنان عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** محمد بن اسمعيل الاجمعي قال **حدثنا** محمد بن عبيد الله بن عيسى أبو عبد الله قال **تق** وأما الرقائش عن أبي سودة هكذا قال الاجمعي عن أبي أيوب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ تيمم وضوءه من تحتها بالماء ذكر من قال ما حكينا عنه من أهل هذه المقالة في غسل ما بطن من الأنف والغم **حدثنا** ابن بشار قال **حدثنا** عبد الرحمن قال **حدثنا** سفيان عن ابن أبي نجيح قال سمعت مجاهد يقول الاستنشاق شطر الوضوء **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال **حدثنا** ابن علية عن شعبة قال سألت حماد عن رجل ذكر وهو في الصلاة أنه لم يغمض ولم يستنشق قال حماد ينصرف فيمضمض ويستنشق **حدثنا** ابن جبر قال **حدثنا** الصباح عن أبي سنان قال قدمت الكوفة فأتيت حماد فسألت عن ذلك يعني عن ترك المضمضة والاستنشاق وصلى فقال أرى عليه إعادة الصلاة **حدثنا** جبر بن مسعدة قال **حدثنا** يزيد بن زريع قال **حدثنا** شعبة قال كان قتادة يقول إذا ترك المضمضة والاستنشاق أو أذنته أو طائفتين من وجهه حتى يدخل في صلاته فإنه ينتقل ويتوضأ ويعيد صلاته ذكر من قال ما حكينا عنه من أهل هذه المقالة من أن ما أقبل من الأذنين من الوجه وما أدبر من الرأس **حدثنا** أبو السائب قال **حدثنا** حفص بن غياث قال **حدثنا** أشعث عن الشعبي قال ما أقبل من الأذنين من الوجه وما أدبر من الرأس **حدثنا** جبر بن مسعدة قال **حدثنا** يزيد بن زريع قال **حدثنا** شعبة عن الحكم وحماد عن الشعبي في الأذنين باطنهما من الوجه وظاهرهما من الرأس **حدثنا** محمد بن المثني قال **حدثنا** محمد بن جعفر قال **حدثنا** شعبة عن الحكم عن الشعبي قال مقدم الأذنين من الوجه ومؤخرهما من الرأس **حدثنا** ابن المثني قال **حدثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم وحماد عن الشعبي بمثله إلا أنه قال باطن الأذنين **حدثنا** ابن المثني قال **حدثنا** محمد بن جعفر قال **حدثنا** شعبة عن حماد عن الشعبي بمثله إلا أنه قال باطن الأذنين **حدثنا** ابن المثني قال **حدثنا** محمد بن جعفر قال **حدثنا** شعبة عن حماد عن الشعبي بمثله **حدثنا** ابن جبر قال **حدثنا** جبر عن مغيرة عن الشعبي قال باطن الأذنين من الوجه وظاهرهما من الرأس **حدثنا** ابن جبر قال **حدثنا** أبو ثعلبة ح **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال **حدثنا** ابن علية قال **حدثنا** محمد بن اسحق قال **حدثنا** محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة عن عبيد الله الخولاني عن ابن عباس قال قال علي بن أبي طالب ألا توضأ لكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلنا نعم فتوضأ فلما غسل وجهه ألقم إبهاميه ما أقبل من أذنيه قال ثم لما مسح برأسه مسح أذنيه من ظهورهما * وأولى الأقوال بالصواب في ذلك عندنا قول من قال الوجه الذي أمر الله بجل ذكره بغسله القائم إلى صلاته كل ما انحدر عن منابت شعر الرأس إلى منقطع الذقن طولا وما بين الأذنين عرضا لمما هو ظاهر العين الناطرة من باطن من الغم والأنف والعين ودون ما غطاء شعر اللحية والعارضين والشاربين فستره عن أبصار الناظرين ودون الأذنين وإنما قلنا ذلك أولى بالصواب وإن كان ما تحت شعر اللحية والشاربين قد كان وجهها يجب غسله قبل نبات الشعر الساتر عن أعين الناظرين على القائم إلى صلاته لاجتماع جميعهم على أن العينين من الوجه ثم هم مع اجتماعهم على ذلك مجمعون على أن غسل ما علاهما من أجفانهما دون إيصال الماء إلى ما تحت الأجفان منهم ما يجزئ فإذا كان ذلك منهم اجابا بتوقيف الرسول صلى الله عليه وسلم أمته على ذلك فنظير ذلك كل ما علاه شيء من مواضع الوضوء من جسد ابن آدم من نفس خلقه سائر لا يصل الماء إليه إلا بكافة وموتة وعلاج قياسا لما ذكرنا من حكم العينين في ذلك فإذا كان ذلك كذلك ولا شك أن مثل العينين في موتة إيصال الماء إليها عند الوضوء ما بطن من الأنف والغم وشعر اللحية والصدغين والشاربين لأن كل ذلك لا يصل الماء إليه إلا بعلاج لا يصل الماء إليه نحو كافة علاج الحدقين لا يصل الماء إليهما وأشدوا إذا كان ذلك كذلك كان يجب أن يغسل من غسل من الصابغة والتابعين ما تحت منابت شعر اللحية والعارضين والشاربين وما بطن من الأنف والغم أي كان إيتار أمته لاشق الأمرين

قال في الثاني انما ان وجب الغسل ونحوه ان الرجل هو الموضع الذي يقطع منه جلدة القامة وأما ختان المرأة فان شفرها يحيطان بثلاثة أشياء
ثقب في أسفل الفرج وهي مدخل الذكر (٧٠) ومخرج الحيض والولادة وثقبه أخرى فوق هذه مثل احليل الذكروهي مخرج البول لاغير

والثالث جلدة رقيقة قائمة
مثل عرف الديك فوق ثقبه
البول وقطع هذه الجلدة
هو ختانها فاذا لايجوز
للجنب من المصحف خلافا
لداود لنا قوله فاطهروا يبدل
على ان الطهارة غير حاصلة
والا لكان أمرا تطهير
الطاهر وحيث لايجوز له
من المصحف لقوله لايمسه
الا المطهرون * التاسع
والثلاثون فاذا غابت الحشفة
حاذي ختانه ختانها ولا طلاق
قوله فاطهروا علم انه أمر
بتحصيل الطهارة في كل
البدن والانصت تلك
الاعضاء بالذكرك في الطهارة
الصغرى وعلم انه لايجب
تقديم الوضوء على الغسل
خلافا لابي نوري وداود وعلم
ان الترتيب غير واجب
خلافا لما سبق فانه واجب
البداية باعلى البدن وعلم
ان ذلك غير واجب خلافا
لمالك * الاربعون الشافعي
المضمضة والاستنشاق غير
واجبين في الغسل لقوله
صلى الله عليه وسلم اما أنا
فاغتني على رأسي ثلاث
حشيات فاذا أنا قد طهرت
أبوحنيفة هما واجبان
لقوله تعالى فاطهروا
والتطهير لا يحصل الا
بطهارة جميع الاعضاء
ترك العمل به في الاعضاء
الباطنة لتعذر ودخل القدم

عليه من غسل ذلك وترك غسله كما آثر ابن عمر غسل ما تحت أجنف العينين بالماء بصبه الماء في ذلك لا على ان
ذلك كان عليه عند فرضه واجبا فاما من ظن ان ذلك من فعلهم كان على وجه الايجاب والغرض فانه خالف في
ذلك بقوله منها جههم وأغفل سبيل القياس لان القياس هو ما وصفتنا من تحصيل المختلف فيه من ذلك بالاصل
المجمع عليه من حكم العينين وان لاخير عن واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو جب على تارك
ايصال الماء في وضوئه الى أصول شعر لحية وعارضيه وتارك المضمضة والاستنشاق إعادة صلاة اذا صلى بطهره
ذلك في ذلك أوضح الدليل على صحة ما قلنا من ان فعلهم ما فعلوا من ذلك كان ايشار منهم لافضل الفعلين من
الترك والغسل فان ظن ظان أن في الانخبار التورويث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا توضأ أحدكم
فليستثر دليلا على وجوب الاستنثار فان في اجماع المجتعل على ان ذلك غير فرض واجب يجب على تارك من تركه
إعادة الصلاة التي صلاها قبل غسله ما ينفي عن اكثار القول فيه وأما الاذنان فان في اجماع جميعهم على ان ترك
غسلهما أو غسل ما قبل من ماع الوجوه غير فسد صلاة من صلى بطهره الذي ترك فيه غسلهما مع اجماعهم
جميعا على انه لو ترك غسل شيء مما يجب عليه غسله من وجهه في وضوئه ان صلاته لا تجزئه بطهره ذلك ما ينفي
على القول في ذلك مما قاله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ذكرنا قولهم انما ما ليس من الوجوه دون
ما قاله الشعبي في القول في تأويل قوله (وأيديكم الى المرافق) اختلف أهل التأويل في المرافق هل هي من اليد
الواجب غسلها أم لا بعد اجماع جميعهم على ان غسل اليد اليها واجب فقال مالك بن أنس وسئل عن قول الله
فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق ترى ان يختلف المرفقين في الوضوء قال الذي أمر به أن يبلغ المرفقين قال
تبارك وتعالى فاغسلوا وجوهكم مذهب هذا يغسل حلقه فقل له فانما يغسل الى المرفقين والكعبين لا
يجاوزهما فقال لا أدري ما لا يجاوزهما أما الذي أمر به أن يبلغ به فهذا الى المرفقين والكعبين * ثمانون
عن أشهب عنه وقال الشافعي لم أعلم مخالفا في أن المرافق فيما يغسل كله يذهب الى أن معناها فاغسلوا وجوهكم
وأيديكم الى أن تغسل المرافق * ثمانون بذلك عنه الربيع وقال آخرون انما واجب الله بقوله وأيديكم الى
المرافق غسل اليدين الى المرفقين فالمرققان غاية لما أوجب الله غسله من آخر اليد والغاية غير داخله في الحد كما
غير داخل اليد فيما أوجب الله تعالى على عباده من الصوم بقوله ثم أتموا الصيام الى الليل لان الليل غاية لصوم
الصائم اذا بلغه فقد قضى ما عليه فالواكذلك المرافق في قوله فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق غاية لما أوجب
الله غسله من اليد وهذا قول زهير بن الهذيل والصرابي من القول في ذلك عندنا ان غسل اليدين الى المرفقين
من الغرض الذي ان تركه أو شيئا منه تارك لم تجزئه الصلاة مع تركه غسله فاما المرفقان وما وراءهما فان غسل
ذلك من السبب الذي ندب اليه صلى الله عليه وسلم أمته بقوله أمتي الغر المحجلون من آثار الوضوء فمن استطاع
مكم أن يطبل غرته فليشعل فلا تفسد صلاة ترك غسلهما وغسل ما وراءهما لما قد بينا قبل فيما مضى من ان كل
غاية حدث بالي فقد تحتمل في كذا من العرب دخول الغاية في الحدود ووجهها منه واذا احتمل الكلام ذلك لم يجز
لاحد القضاء بان ادخله فيه الا لمن لا يجوز خلافه فيما بين وحكم ولا حكم بان المرافق داخله فيما يجب غسله عندنا
من يجب التسليم بحكمه في القول في تأويل قوله (وامسحوا برؤسكم) اختلف أهل التأويل في صفة المسح
الذي أمر الله به بقوله وامسحوا برؤسكم فقال بعضهم وامسحوا بأكبادكم أن تمسحوا به من رؤسكم بالماء اذا
قتم الى الصلاة ذكر من قال ذلك * ثمانون نصير بن علي الجهضمي قال ثنا جناد بن مسعدة عن عيسى
ابن حفص قال ذكر عند القاسم بن محمد مسح الرأس فقال يا نافع كيف كان ابن عمر يمسح فقال مسحة
واحدة ووصف انه مسح مقدم رأسه الى وجهه فقال القاسم ابن عمر أفقها وأعلمنا * ثمانون ابن بشار قال
ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول أخبرني نافع ابن عمر كان اذا توضأ ركب يديه الى الماء
ووضعهما فيه ثم مسح يديه مقدم رأسه * ثمانون ابن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريج قال

والأنف يمكن تطهيرها فيقيد في النص ولان قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل فيه الا ان في داخله
شعر أو نقوا البشرة * ثمانون في سجدته داخل انهم والحادي والاربعون لا يجب نقض الشعر ان لم يمنع عن وصول الماء الى منابته لان المقصود

الظهار وان منع وجب خلافه النفي الثاني والاربعون ان كان المرض المانع من استعمال الماء سلا في بعض جسده دون بعض فقال الشافعي يغسل ما لا ضرر عليه ثم يتيمم للاحتياط وقال أبو حنيفة ان كان أكثر البدن مباحا (٧١) . غسل المصحح دون التيمم وان كان

أكثره حرا يكفيه التيمم لان المرض اذا كان سلا في بعض أعضائه فهو مريض * الثالث والاربعون لو ألق على موضع التيمم لصوقا منع وصول الماء الى البشرة ولا يخاف من ترع ذلك المصوق التالف قال الشافعي يلزم زرع المصوق حتى يصل التراب اليه أخذا بالاحوط قال الاكثرون لا يجب دفع الخرج * الرابع والاربعون قال الشافعي الاستحباب واجب اما بالماء أو بالأجار لقوله صلى الله عليه وسلم فليستنج بثلاثة أجار وقال أبو حنيفة واجب عند المجيء من الغائط أما الوضوء أو التيمم ولم يوجب غسل موضع الحدث فدل على انه غير واجب * الخامس والاربعون لمس المرأة ينقض الوضوء عند الشافعي ولا ينقضه عند أبي حنيفة وقد مرّت المسئلة في سورة النساء * السادس والاربعون لا يكره الوضوء بالماء المسخن لقوله صلى الله عليه وسلم فلم تجدوا ماء فهنا قد وجد ماء وخالف يهاهد * السابع والاربعون أبو حنيفة وأحمد لا يكره المشمس لقوله تعالى فلم تجدوا ماء فهنا قد وجد ماء الشافعي يكره الحديث * الثامن والاربعون لا يكره

أنحبري نافع ان ابن عمر كان يضع بطن كفه اليمنى على المساء ثم لا ينفضهما ثم يمسح بهما بين قرنييه الى الجبين واحدة ثم لا يزيد عليها في كل ذلك مسحة واحدة مقبلة من الجبين الى القرن حدثنا تميم بن المنتصر قال ثنا اسحق قال أنحبرنا ناسريك عن يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا توضأ مسح مقدم رأسه حدثنا تميم بن المنتصر قال أنحبرنا اسحق قال أنحبرنا ناسريك عن عبد الاعلى الثعلبي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال يجزئك ان تمسح مقدم رأسك اذا كنت معتمرا وكذلك تفعل المرأة حدثنا أبو كريب قال ثنا عبدالله الاشجعي عن سفيان عن ابن عجلان عن نافع قال رأيت ابن عمر مسح بياقونه مسحة وقال سفيان ان مسح شعرة أجزاء يعني واحدة حدثنا أبو هشام قال ثنا عبدالسلام بن حرب قال أنحبرنا مغيرة عن ابراهيم قال أي جوانب رأسك مسحت الماء أجزاءك حدثنا أبو هشام قال ثنا علي بن ظبيان قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي مثله حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أنحبرنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يمسح رأسه هكذا فوضع أيوب كفه في وسط رأسه ثم أمرها على مقدم رأسه حدثنا الرافعي قال ثنا وكيع عن اسمعيل الأزرق عن الشعبي مثله حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه قال أنحبرنا أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يمسح رأسه هكذا فوضع أيوب كفه في وسط رأسه ثم أمرها على مقدم رأسه حدثنا أبو كريب قال ثنا يزيد بن الحباب عن سفيان قال ان مسح رأسه باصبع واحدة أجزاء حدثنا أبو الوليد الدمشقي قال ثنا الوليد بن مسلم قال قلت لابي عمر وما يجزئ من مسح الرأس قال ان تمسح مقدم رأسك الى القفا أحب الي حدثني العباس بن الوليد عن أبيه عنه نحوه وقال آخرون معنى ذلك فامسحوا بجميع رؤوسكم قالوا ان لم يمسح بجميع رأسه بالماء لم تجزه الصلاة بوضوئه ذلك ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الاعلى قال ثنا أشهب قال قال مالك من مسح بعض رأسه ولم يمسح أعاد الصلاة بمنزلة من غسل بعض وجهه أو بعض ذراعه قال وسئل مالك عن مسح الرأس قال يبس دأ من مقدم وجهه فيدير يديه الى قفاه ثم يرد يده الى حيث بدا منه وقال آخرون لا يجزئ مسح الرأس باقل من ثلاث أصابع وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد والصواب من القول في ذلك عندنا ان الله جل ثناؤه أمر بالمسح برأسه القائم الى صلاته مع ساتر ما أمره بغسله معه أو مسح ولم يحدد ذلك بحذ لا يجوز التقصير عنه ولا يجاوزه واذا كان ذلك فامسح به المتوضئ من رأسه فاستحق بمسحه ذلك ان يقال مسح برأسه فقد أدى ما فرض الله عليه من مسح ذلك لدخوله فيما لم يمسح برأسه اذا قام الى صلاته فان قال لنا قائل فان الله قد قال في التيمم فامسحوا بوجوهكم وأيديكم أفيجزئ المسح ببعض الوجه واليدين في التيمم فيسل له كل ما مسح من ذلك بالتراب فيما تنازعت فيه العلماء فقال بعضهم يجزئه ذلك من التيمم وقال بعضهم لا يجزئه فهو مجزئه لدخوله في اسم المسحين به وما كان من ذلك مجمعا على انه غير مجزئ فسلم لما جاء به الحجة قلا عن نبينا صلى الله عليه وسلم ولا حجة لاحد علمنا في ذلك اذ كان من قوله ان ما جاء في آي الكتاب عام في معنى فالواجب من الحكم به على عمومه حتى يخصه بما يجب التسليم له فاذا خص منه شيء كان ما خص منه خارجا من ظاهره وحكم سائر على العموم وقد بينا ان العلة الموجبة صحة القول بذلك في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ولرأس الذي أمر الله بالمسح به بقوله وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين هو منابت شعر الرأس دون ما جاوز ذلك الى الفخما سائر دون ما انحدر عن ذلك مما استقبل من قبل وجهه الى الجهة في القول في تأويل قوله (وأرجلكم الى الكعبين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه جماعة من قراء الحجاز والعراق وأرجلكم الى الكعبين بصافته و يله اذا قتم الى الصلاة فامسحوا بوجوهكم وأيديكم الى المرافق وأرجلكم الى الكعبين وامسحوا برؤوسكم واذا قرئ كذلك كان من المؤخر الذي معناه التقديم وتكون الأرجل منصوبة عطفا على الأيدي وتأويل فارثو ذلك كذلك ان الله إنما أمر عباده بغسل الأرجل دون المسح بها ذكر من

الوضوء بغسل ماء المشرق وبالماء في آنية المشرق لانه واجد للماء فلا تيمم وقد توضأ النبي صلى الله عليه وسلم من مرادة مشرك وتوضأ عمر بن ماء في حرة نصراية وقال تجدوا بحق لا يجوز * التاسع والاربعون يجوز الوضوء بماء البحر لانه واجد للماء خلافا لعبد الله بن عمرو بن

اعاصق * الحسون جورا أبو حنيقة الوضوء بهذا الثغر في السفر المديث ولم يجوزوا الشافعي وقال يشيم لانه غير واحد الماء والحادي والحسون ذهب الاوزاعي والاصم الى انه يجوز الوضوء (٧٢) والغسل بجميع الساعات الطاهرة والاكترون لا يجوز تحتها فاعسوا أمر

قال عن أبيه بقره وأرجلكم إلى الكعبين الغسل **حدثنا** جريد بن مسعدة قال **ثنا** يزيد بن زريع قال **ثنا** خالد الخزاز عن أبي قلابة أن رجلا صلى على طاهر قدمه موضع طهر فلما قضى صلاته قال له عمر أعدد وضوءك وصلاتك **حدثنا** جريد قال **ثنا** يزيد بن زريع قال **ثنا** إسرائيل قال **ثنا** عبد الله بن حنشل قال **ثنا** هذيل بن شرحبيل عن ابن مسعود قال خالوا الأصابع بالماء لا تتخللها النار **حدثنا** عبد الله بن الصباح العطارد قال **ثنا** حفص بن عمر الخوضي قال **ثنا** هرباج يعني ابن رجاء اليشكري قال **ثنا** أبو روح عمارة بن أبي حفصة عن المغيرة بن حذاف عن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يتوضأ وهو يغسل رجله فقال لهم ذا أمرت **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الرحمن قال **ثنا** سفيان عن واقد بن زريق بن خليفة قال سمعت مصعب بن سعيد يقول رأى عمر بن الخطاب قوما يتوضئون فقال خالوا **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت القاسم قال كان ابن عمر يخلع خفيه ثم يتوضأ فيغسل رجله ثم يخلل أصابعه **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الرحمن قال **ثنا** سفيان عن الزبير بن عدي عن إبراهيم قال قلت للأسود رأيت عمر يغسل قدميه غسلا قال نعم **حدثني** محمد بن خلف قال **ثنا** اسحق بن منصور قال **ثنا** محمد بن مسلم عن إبراهيم بن مبصرة عن عمر بن عبد العزيز أنه قال لابن أبي سويد بلغنا عن ثلاثة كلهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يغسل قدميه غسلا أذناهم ابن عمر المغيرة **حدثنا** ابن جريد قال **ثنا** الصباح عن محمد وهو ابن أبيان عن أبي اسحق عن الحزف عن علي قال اغسلوا الأقدام إلى الكعبين **حدثني** يعقوب قال **ثنا** ابن علية عن خالد عن أبي قلابة أن عمر بن الخطاب رأى رجلا قد ترك على ظهر قدمه منسل الطفر فأمره أن يعيد وضوءه ومسلاته **حدثني** يعقوب قال **ثنا** ابن علية عن محمد بن اسحق عن شيبة بن نضاح قال سمعت القاسم بن محمد إلى مكة فريته إذا توضأ للصلاة يدخل أصابعه رجليه يصب عليها الماء قالت يا أبا محمد لم تصنع هذا قال رأيت ابن عمر يصنعه **حدثنا** أبو بكر يربو بن وكيع قال **ثنا** ابن إدريس قال سمعت أبي عن حماد عن إبراهيم في قوله فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين قال عاد الأمر إلى الغسل **حدثني** الحسين بن علي الصدائي قال **ثنا** أبي عن حفص العاصري عن عامر بن كليب عن أبي عبد الرحمن قال قرأ على الحسن والحسين رضوان الله عليهما فقرا وأرجلكم إلى الكعبين فسمع علي عليه السلام ذلك وكان يقضي بين الناس فقال وأرجلكم هذا من المقدم والمؤخر من الكلام **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** عبد الوهاب بن عبد الأعلى عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأها فامسحوا برؤوسكم وأرجلكم بالنصب وقال عاد الأمر إلى الغسل **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** عبدة وأبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قرأها وأرجلكم وقال عاد الأمر إلى الغسل **حدثنا** أبو بكر يرب قال **ثنا** ابن طبع عن قيس عن عاصم عن زر عن عبد الله أنه كان يقرأ وأرجلكم بالنصب **حدثنا** محمد بن الحسين قال **ثنا** أحمد بن مفضل قال **ثنا** أسباط عن السدي قوله فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين أما وأرجلكم إلى الكعبين فيقول اغسلوا وجوهكم واغسلوا أرجلكم وامسحوا برؤوسكم فهذا من التقديم والتأخير **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** حسين بن علي عن سفيان قال أثبت لي عن علي أنه قرأ وأرجلكم **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي عن سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه وأرجلكم جمع الأمر إلى الغسل **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي عن سفيان عن خالد عن عكرمة مثله **حدثني** المثني قال **ثنا** الجاني قال **ثنا** شريك عن الأعشى قال كان أصحاب عبد الله يقرؤنها وأرجلكم يمسحون **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال اغسل القدمين إلى الكعبين **حدثني** عبد الله بن محمد الزبيري قال **ثنا** سفيان بن عيينة عن أبي السوداء عن ابن عبد خيرة عن أبيه أنه رأى عليا توضأ فغسل طاهر قدميه وقال لولائي رأيت

الباقى ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم خاق الماء طهورا لا ينجس شيئا لما غير طعمه أو ريحه أو لونه حجة الشافعى
 رحمه الله، قوله صلى الله عليه وسلم ذابح الماء قلعة يزل به كل شيء، والامامس والخمسون يجوز الوضوء بغسل ماء الجنب لان واحد واحد للماء وقال

أحمدوا حتى لا يجزوا الوضوء بفضل ما إذا خلعت به وهو قول الحسن وسعيد بن المسيب والسادس والثمسون أسأرا السباع طاهرة مطهرة وكذا سؤرا الحمار لأنه واجب الماء وقال أبو حنيفة نجسة السابعة والثلثون (٧٣) قال الشافعي وأبو حنيفة والاكثر من لابد

في التيمم من النية ثلاثة قال
فتيمموا والتيمم عبارة عن
القدم وهو النية والوضوء
لا يجب بالناس والثلثون
الشافعي لا يجوز التيمم إلا
بعد دخول الصلاة لأنه
طهارة ضرورية ولا ضرورة
قبل الوقت أبو حنيفة يجوز
قياسا على الوضوء ولظاهر
قوله إذا قمم والقيام إلى
الصلاة يكون بعد دخول
وقتها التاسع والثلثون
لا يجوز التيمم بتراب نجس
لقوله تعالى معيدا طيبا
الستون لا خلاف في
جواز التيمم بدلا عن الوضوء
أما التيمم بدل غسل الجنابة
فمن على رضي الله عنه وابن
عباس جوازه وهو قول
أكثر الفقهاء وعن عمرو بن
مسعود أنه لا يجوز لنا قوله
تعالى أولستم أما يختص
بالجماع أو يدخل الجماع
فيه الحادي والستون
الشافعي لا يجوز أن يجمع
بتيمم واحد بين صلاتي
مرضين لأن طاهر قوله إذا
قمم يقتضي إعادة الوضوء
لكل صلاة ترك العمل به
في الوضوء لفعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيبقى في
التيمم على طاهره أبو حنيفة
يجوز أداء الغرائض به
كالوضوء أحد يجمع بين
المواثب ولا يجمع بين
صلاتي وقتين الثاني

رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك فليفتان بطن القدم أحق من ظاهرها حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن
عمان قال ثنا عبد الملك عن عطاء قال لم أر أحدا يمسح على القدمين حديثنا المثنى قال ثنا الجراح بن المنهال
قال ثنا حماد عن قيس بن سعد عن مجاهد أنه قرأ وأرجلكم إلى الكعبين فغسلها وقال جع إلى الغسل
حديثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال سمعت الأعمش يقول وأرجلكم بالنصب حديثنا يونس قال
أنس بن شبيب قال سئل مالك عن قول الله وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين أهى أرجلكم أو
أرجلكم فقال إنما هو الغسل وليس بالمسح لا تسمع إلا رجل إنما تغسل قبله أفرايت من مسح يجر به
ذلك قال لا حديثنا أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا سلمة بن الضحاک وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم
قال اغسلوها غسلا وقرأ ذلك آخرون من قراء الجواز والعراق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم بخفض الأرجل
وتناول قارئوا ذلك كذلك إن الله إنما أمر عباده بمسح الأرجل في الوضوء دون غسلها وجعلوا الأرجل عطا
على الرأس فخفضوها لذلك ذكر من قال ذلك من أهل التأويل حديثنا أبو كريب قال ثنا محمد بن
قيس الخراساني عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال الوضوء غسلة واحدة ومسحتان
حديثنا حماد بن مسعود قال ثنا بشر بن المغيرة عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى
عليه قال ثنا حماد قال قال موسى بن أنس لانس ونحن عنده يا أبا حمزة إن الجراح خطبنا بالاهواز ونحن
معهم فذكر الطهور فقال اغسلوا وجوهكم وأيديكم وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم وأه ليس من ابن آدم
أقرب إلى نجس قديمه فاعسلوا بطونهم وظهورهم وعراقيهم فقال أنس صدق الله وكذب الجراح قال
الله وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم قال وكان أنس إذا مسح قديمه بلمها حديثنا ابن سهل قال ثنا مؤمل قال
ثنا حماد قال ثنا عاصم الأحول عن أنس قال نزل القرآن بالمسح والسنة الغسل حديثنا ابن بشار قال
ثنا ابن أبي عدي عن حماد بن موسى بن أنس قال خطب الجراح فقال اغسلوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم
ظهورهم واطونهم وعراقيهم فما كان ذلك أدنى إلى نجسكم قال أنس صدق الله وكذب الجراح قال الله
وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين حديثنا يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا عبد الله العتكي عن
عكرمة قال ليس على الرجلين غسل إنما نزل فيهما المسح حديثنا ابن حماد قال ثنا هرون عن عنبسة عن
سائر عن أبي جعفر قال مسح على رأسك وقديمك حديثنا أبو السائب قال ثنا ابن إدريس عن داود بن
أبي هند عن الشعبي قال نزل جبريل بالمسح قال ثم قال الشعبي ألا ترى أن التيمم إن مسح ما كان غسلا ويلغى
ما كان مسحاً حديثنا ابن حماد قال ثنا جابر عن معمر بن الشعبي قال أمر بالتيمم فيما أمر به بالغسل
حديثنا يعقوب قال ثنا ابن عليه عن داود عن الشعبي أنه قال إنما هو المسح على الرجلين ألا ترى أنه ما كان
عليه الغسل جعل عليه المسح وما كان عليه المسح أهمل حديثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا
داود عن عامر أنه قال أمر أن مسح في التيمم ما أمر أن يغسل في الوضوء وأبطل ما أمر أن يمسح في الوضوء الرأس
والرجلان حديثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي قال أمر أن يمسح له عدي في التيمم
ما أمر أن يغسل الماء وهمل ما أمر أن يمسح بالماء حديثنا ابن أبي زياد قال ثنا يزيد قال ثنا اسمعيل
قال ذات العام أناسا يقولون إن جبريل صلى الله عليه وسلم نزل بعسل الرجلين فقال نزل جبريل بالمسح
حديثنا أبو شرار الواسطي المحقق بن شاهين قال ثنا خالد بن عبد الله عن يونس قال ثنا من صحب عكرمة
إلى واسط قال فزارته غسل رجلا فاعلمت عليه ما حتى خرج من بيتنا بشرا قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا إذا قمم إلى الصلاة فغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا
برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين فأنصرت الله فأنصرتين ومعهين حديثنا ابن جابر عن أبيه قال ثنا جابر
عن أنس عن يحيى بن وثاب عن عاتقه أنه قرأ وأرجلكم فغسلته لأم حديثنا ابن جابر عن أبيه قال ثنا جابر

(١٠ - ابن جرير - السادس) والله تعالى أعلم بالصواب إذا لم يجد الماء في أول الوقت ونوع في آخره جازله التيمم
قوله إذا قمم يدل على أن عدد دخول الوقت أن لم يجد الماء في أول الوقت ونوع في آخره جازله التيمم
الثالث والستون إذا وجد

الماء بعد التيمم وقبل الشروع في الصلاة بماله نجسه لأنه وجد الماء فلا يجوز له الشروع في الصلاة بالتيمم وخالف أبو مسلم وموسى الأشعري والشافعي • الرابع والستون لو فرغ من (٧٤) الصلاة ثم وجد الماء لا يلزمه إعادة الصلاة لأنه يخرج من هذه التكليف خلافا لما مر

ثنا جابر عن الأعمش مثله **حديثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو الحسن العجلي عن عبد الوارث عن حميد عن مجاهد أنه كان يقرأ وأرجلكم **حديثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال ثنا اسمعيل بن أبي خالد قال كان الشعبي يقرأ وأرجلكم بالخفض **حديثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن الحسن بن صالح عن غالب عن أبي جعفر أنه قرأ وأرجلكم بالخفض **حديثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة عن الفضالة أنه قرأ وأرجلكم بالكسر والصواب من القول عندنا في ذلك أن الله أمر بعموم مسح الرجلين بالماء في الوضوء كما أمر بعموم مسح الوجه بالتراب في التيمم وإذا فعل ذلك بهما المتوضئ كان مستحقاً اسم ماسح غاسل لأن غسلهما أمر الماء عليهما وأما مسحهما بالماء ومسحهما باليد ومقام اليد عليهما فإذا فعل ذلك بهما فاعل فهو غاسل ماسح وكذلك من احتمل المسح المعينين اللذين وصفت من العموم والخصوص اللذين أحدهما مسح ببعض والآخرون مسح بالجميع اختلفت قراءة القراء في قوله وأرجلكم فذهب بعضهم توجيهاً من ذلك إلى أن الغرض فيها الغسل وإنكاراً منه المسح عليهما مع تظاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعموم مسحهما بالماء وخفضها بعضهم توجيهاً من ذلك إلى أن الغرض فيها المسح ولم يقلنا في تأويل ذلك أنه معني بعموم مسح الرجلين بالماء كمره من كره المتوضئ الاجتزاء بإدخال جلبيه في الماء دون مسحهما بيده أو بمقام مقام اليد توجيهاً من قوله وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين إلى مسح جميعهما عاماً باليد أو بمقام مقام اليد دون مسحهما مع غسلهما بالماء كما **حديثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان قال ثنا نافع عن ابن عمر عن الأحول عن طاووس أنه سئل عن الرجل يتوضئ ويدخل رجله في الماء قال ما أعد ذلك طائلاً وأجاز ذلك من أجاز توجيهاً منه إلى أنه معني به الغسل كما **حديثنا** أبو السائب قال ثنا ابن إدريس قال سمعت هشاماً يذكر عن الحسن في الرجل يتوضئ السفينة قال لا بأس أن يغمس رجله فيها **حديثنا** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني أبو حمزة عن الحسن في الرجل إذا توضأ على حرف السفينة فخفض قدميه في الماء فإذا كان في المسح المعينين اللذان وصفت من عموم الرجلين به بالماء وخصوص بعضهما به وكان صحيحاً بالدلالة الدالة التي سند كرها بعد أن مراد الله من مسحهما العموم وكان لعمومهما بذلك معنى الغسل والمسح فينبى صواب قراءة القراءتين جميعاً أعني النصب في الأرجل والخفض لأن في عموم الرجلين مسحهما بالماء غسلهما وفي أمر اليد ومقام اليد عليهما مسحهما فوجه صواب من قرأ ذلك نصيباً لما في ذلك من معنى عمومهما بالماء عليهما وجه صواب قراءة من قرأه خفضاً لما في ذلك من أمر اليد عليهما أو مقام مقام اليد مسحهما ما غير أن ذلك وإن كان كذلك وكانت القراءتان كلتاهما أحسنهما صواباً فاجب القراءتين إلى أن أقرأها قراءة من قرأ ذلك خفضاً لما وصفت من جمع المسح المعينين اللذين وصفت ولأنه بعد قوله وامسحوا برؤوسكم فاعطف به على الرأس مع قر به منه أولى من العطف به على الأيدي وقد حيل بينه وبينها بقوله وامسحوا برؤوسكم فإن قال قائل وما الدليل على أن المراد بالمسح في الرجلين العموم دون أن يكون خصوصاً نظير قولك في المسح بالرأس قبل الدليل على ذلك تظاهر الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ويل للأعقاب والبطون الاقتدام من النار ولو كان مسح بعض القدم مجزياً عن عمومها بذلك لما كان لها الويل بترك ما تركه مسحها بالماء بعد أن مسح بعضها الآن من أدى فرض الله عليه فيما لم يغسله منها لم يستحق الويل بل يجب أن يكون له الثواب الجزيل فوجوب الويل لعقب تارك غسل عقبه في وضوئه أوضح الدلائل على وجوب فرض العموم مسح جميع القدم بالماء وصحة ما قلنا في ذلك وفساد ما خالفه ذكر بعض الأخبار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا **حديثنا** جابر بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبان عن محمد بن زياد قال كان أبو هريرة يمر ونحن نتوضئ من المطهرة فيقول أسبغوا الوضوء

في الخامس والستون لو وجد الماء في أثناء الصلاة لا يلزمه الخروج منها وبه قال مالك وأحمد لأنه اتفق على صلاته صحيحة بحكم التيمم فلم يبطل صلاته لا بصير قادر على استعمال الماء وما لم يصير قادر على استعمال الماء لم تبطل صلاته فيدور وقال أبو حنيفة والثوري والمزني يلزمه الخروج لأنه واجد للماء السادس والستون لو نسي الماء في رحله وتيمم وصلى ثم علم وجود الماء لم يلزمه الإعادة على أحد قولي الشافعي وهو قول أحمد وأبي يوسف والثاني لا يلزمه وهو قول مالك وأبي حنيفة ومحمد لأن النسيان في حكم العجز وكذا إذا ضل رحله في الرحال بالطريق الأولى لأن تحميم الرفقة أوسع من رحله ولو تيقن الماء في رحله واستقصى في الطلب فلم يجده وتيمم وصلى ثم وجد فلا كثرون على أنه يلزمه الإعادة لأن العذر ضعيف وقيل لأن حكمه حكم العاجز السابع والستون لو صلى بالنيم ثم وجد ماء في بر يجنبه يمكنه استعمال ذلك الماء فإن كان قد علمه أولا ثم نسيه فهو كمن نسي الماء في رحله وإن لم يكن عالما فإن كان عليها علامة

ظاهره فلا عاده ولا ذل لانه كذا اخبره الله من وان استون اذا لم يكن معه ماء ولا يمكنه ان يشتري الا لعين افا حاش جاز اسبعوا
التهم لقوله ما يريد ان يجعل منكم من جريح ويوعب منه لما انتم القبول لان الله فيه سهل ولو وهب منه ثمنه لم يلزمه القبول لان نقل المنة وجود

الخرج ولعل هذا يجب قبوله لولا لاجئته هذه جملة المسائل الفقهية المستبطن من الآية يسوي ما أمرت في سورة النساء واعلم ان قوله سبحانه وتعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج أصل معتبر في علم الفقه لانه يدل (٧٥) على ان الاصل في المضار الحُرمة وفي المنافع الاباحة

وقد ينسلك به نقاء القياس
قالوا ان كل سادثة في حكمها
المفصل ان كان مذكورا في
الكتاب والسنة فذلك
والا فان كان من باب المضار
فلا يصل فيها الحرمة وان
كان من باب المنافع فلا يصل
فيها الاباحة والقياس
المعارض لهذين الاصلين
يكون قياسا واقعا في مقابلة
النص فيكون مردودا اما
قوله ولكن يريد لطهركم
فله تفسيران أحدهما
واليه ذهب أكثر أصحاب
أبي حنيفة ان عند خروج
الحدث تجس الأعضاء
نجاسة حكمية فالمقصود
من هذا التطهير إزالة تلك
النجاسة الحكمية تزييف
بان أعضاء المؤمن لا تجس
لقوله تعالى انما المشركون
نجس ولقوله صلى الله عليه
وسلم المؤمن لا يجس لاحيا
ولا ميتا وبانه لو كان رطبا
فاصابه ثوب لم يجس ولو
جلاه انسان وصلى لم تقصد
مسلاته بالاتفاق وبان
الحدث لو كان يوجب نجاسة
الأعضاء ثم كان تطهير
الأعضاء الأربعة يوجب
طهارة كل عضو لوجب ان
لا يختلف ذلك باختلاف
الشرائع وبان خروج
النجاسة من موضع كيف
يوجب تجس موضع آخر
وبان التيمم زيادة في

١ سبغوا الوضوء قال أبو القاسم ويل للعراقيب من النار **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن شعبة عن محمد
 ابن زباد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **الأنه** قال ويل للعراقيب من النار **حدثنا** ابن
 المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن محمد بن زياد قال كان أبو هريرة يمر بأناس يتوضئون مسرعين
 الطهور فيقول أسبغوا الوضوء فاني سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقب من النار **حدثنا**
 أبو كريب قال ثنا أبو أسامة عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع عن جاد بن سلمة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع عن جاد بن سلمة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ويل للعقاب من النار **حدثنا** أبو كريب قال ثنا خالد بن مخلد قال ثنا
 سليمان بن بلال قال ثنا سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للعقاب
 من النار يوم القيامة **حدثني** اسحق بن شاهين واسماعيل بن موسى قال ثنا خالد بن عبد الله عن سهيل بن
 أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للعقاب من النار وقال اسمعيل
 في حديثه ويل للعراقيب من النار **حدثنا** جاد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا حسين المعلم
 عن يحيى بن أبي كثير عن سالم الدوسي قال دخلت مع عبد الرحمن بن أبي بكر على عائشة فدخلت فوضوء فقالت
 عائشة يا عبد الله أسبغ الوضوء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقاب من النار **حدثنا**
 ابن المثنى قال ثنا عمر بن يونس الحنفي قال ثنا عكرمة بن عمار قال ثنا يحيى بن أبي كثير قال ثنا
 أبو سلمة بن عبد الرحمن قال ثنا أبو سالم مولى المهدي هكذا قال عمر بن يونس قال خرجت أنا وعبد الرحمن
 ابن أبي بكر في جنازة سعد بن أبي وقاص قال فررت أنا وعبد الرحمن على حجرة عائشة أخت عبد الرحمن فدعا
 عبد الرحمن بوضوء فسمعت عائشة تناديه يا عبد الرحمن أسبغ الوضوء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ويل للعقاب من النار **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا أبو عامر قال ثنا علي بن المبارك عن يحيى
 ابن أبي كثير عن سالم مولى دوس قال سمعت عائشة تقول لآخيه عبد الرحمن يا عبد الرحمن أسبغ الوضوء فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقاب من النار **حدثني** يعقوب وسوار بن عبد الله قال
 ثنا يحيى القطان عن ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي سلمة عن عائشة رأت عبد الرحمن يتوضأ
 فقالت أسبغ الوضوء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقاب من النار **حدثنا** ابن
 وكيع قال ثنا ابن عيينة ويحيى بن سعيد القطان عن ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي سلمة قال
 رأت عائشة عبد الرحمن يتوضأ فقالت أسبغ الوضوء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل
 للعراقيب من النار **حدثني** محمد بن عبد الله بن الحكم قال أخبرنا أبو ربيعة وعبد الله بن راشد قال أخبرنا
 حيوة بن شريح قال أخبرنا أبو الأسود أخبرنا عبد الله مولى شداد بن الهاد حدثه أنه دخل على عائشة زوج
 النبي صلى الله عليه وسلم وعندها عبد الرحمن فتوضأ عبد الرحمن ثم قام فادبر فنادته عائشة فقالت يا عبد الرحمن
 فاقبل عليها فقالت له اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقاب من النار **حدثني** محمد بن
 المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال ثنا أبو اسحق عن سعد بن سعيد بن أبي كريب قال سمعت جابر
 ابن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للعراقيب من النار **حدثنا** خالد بن أسلم قال ثنا
 اسحق قال أخبرنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت ابن أبي كريب قال سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقب أو للعراقيب من النار **حدثني** اسمعيل بن محمود الجعفي قال
 ثنا جاد بن الحسن قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت سعيد يقول سمعت جابرا يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعقاب من النار **حدثنا** ابن بشر وابن المثنى قال ثنا

انكدر فيك في بوجب النظافة والتطهير و بان المسمع على الخلقين كيف يقوم مقام غسل لرجلين و بان الذي يراد الله لبس من الاجسام
ولا يكن محسوسا ولا من الاعراض لان انتقال الاعراض محل التفسير الثاني ان المراد طهارة القلب عن صفاته ثم دعوى طاعة الله تعالى لان

ايصال الماء أو التراب الى هذه الاعضاء المخصوصة ليس فيه فائدة يحتاجها المكافؤ لانها لا تنفذ في هذا التكليف تعبد شخص بربل آثار التمر
ويؤكد كده الاخبار في ان المؤمن اذا غسل (٧٦) وجهه اخرجت خطايا من وجهه وكذا القول في يديه ورأسه ورجليه ولينعمت عليكم

عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن سعيد بن أبي كريب عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ويل للعراقيب من النار حد ثنا ابن جبير قال ثنا الصباح بن جابر عن محمد
ابن أبان عن أبي اسحق عن سعيد بن أبي كريب عن جابر بن عبد الله قال سمع أذني من النبي صلى الله عليه
وسلم ويل للعراقيب من النار حد ثنا ابن جبير قال ثنا الصباح بن جابر عن محمد بن أبان عن أبي اسحق
عن سعيد بن أبي كريب عن جابر بن عبد الله قال سمع أذني من النبي صلى الله عليه وسلم ويل للعراقيب من
النار أسبغوا الوضوء حد ثنا الحسين بن علي الصدائي قال ثنا الوليد بن القاسم عن الاعمش عن أبي سفيان
عن جابر بن عبد الله قال أبصر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يتوضأ ويبقى من عقبه شيء فقال ويل للعراقيب
من النار حد ثنا علي بن مسلم قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا حفص عن الاعمش عن أبي
سفيان عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قوما يتوضئون لم يصب أعقابهم الماء فقال ويل
للعراقيب من النار حد ثنا أبو سفيان الغنوي يزيد بن عمرو قال ثنا خلف بن الوليد قال ثنا ثني أيوب
ابن عتبة عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن معيقب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للعراقيب
من النار حد ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي
يحيى عن عبد الله بن عمر وقال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتوضئون فرأى أعقابهم لم تلوح فقال
ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء حد ثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبان عن منصور
عن هلال بن يساف عن أبي يحيى الاعرج عن عبد الله بن عمر وقال أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوما يتوضئون لم ينموا الوضوء قال أسبغوا الوضوء ويل للعراقيب والأعقاب من النار حد ثنا ابن بشار
قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبان عن أبي بشر عن رجل من أهل مكة عبد الرحمن بن عمرو عن النبي
صلى الله عليه وسلم رأى قوما يتوضئون فلم ينموا الوضوء فقال ويل للأعقاب من النار حد ثنا أبو كريب قال
ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي يحيى عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأى قوما يتوضئون وأعقابهم تلوح فقال ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء حد ثنا أبو
كريب قال ثنا عبيد الله عن اسراييل عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي يحيى مولى عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن
عمر وقال كذا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فسبقنا ناس فتوضوا فجاء رسول الله صلى
الله عليه وسلم فرأى أقدامهم يعضون أثر الوضوء فقال ويل للعراقيب من النار أسبغوا الوضوء حد ثنا علي بن
عبد الأعلى المحاربي قال ثنا المحاربي عن مطر عن يزيد بن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن
أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار قال فأتاني في المسجد ثم يفر ولا وضيع
الانظرت اليه فقلت عرفوه ينظر اليهما حد ثنا أبو كريب قال ثنا حسين عن زائدة عن ليث قال ثنا
عبد الرحمن بن سابط عن أبي أمامة أو أحدهما عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أصرأ قوما يتوضئون
وفي عقب أحدهم أو كعب أحدهم مثل موضع الدرهم أو موضع الطفر لم يمسسه الماء فقال ويل للأعقاب من
النار قال فجعل الرجل اذا رأى في عقبه شيئا لم يصبه الماء أعاد وضوءه فان قال قائل فإنت قائل فيما حدثكم به
محمد بن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبان عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن أوس بن أبي أوس قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على نعليه ثم قام فصلى وما حدثك به عبد الله بن الحجاج بن المنهال قال ثنا
أبي قال ثنا جرير بن عازم قال سمعت الاعمش عن أبي وائل عن حذيفة قال أتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم سعة قوم فبال عليها فأنتم دعاءهم فتوضأ ومسح على نعليه وما حدثك به الحرث قال ثنا القاسم
ابن سلام قال ثنا هشيم قال ثنا يعلى بن عطاء عن أبيه عن أوس بن أوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتى سباطة قوم فتوضأ ومسح على نعليه وما أشبه ذلك من الاخبار امد الله على ان انسخ ببعض الرجلين في

بإباحة الطيبات الدينية من
المطاعم والمناكح بهذه
النعمة الدينية وهي كيفية
فرض الوضوء أو ليتيم برحمته
كالتميم ونحوه انعام عليكم
بغير انتم ثم ذكر ما يوجب
عليهم قبول تكاليفه وذلك
من وجهين الاول تذكرة
نعمته يعني التأمل في هذا
النوع الذي لا يقدر عليه
غيره لان هذا النوع وهو
اعطاء نعمة الحياة والنعمة
والعقل والهداية والصون
من الآفات والايصال الى
الخيرات في الدنيا والآخرة
حيث انه يمتاز عن نعمة
غيره وانه لا يقدر عليه غيره
يجب تلقيه بالتشكر وهو
الاذعان لاوامره والانقياد
لنواهيته فان قيل اذ كروا
مشر بسبق النسيان وكيف
يعقل نسيانهم مع تواترها
وتواليها في كل لحظة ولحظة
فالجواب انها صارت لتواليها
كلام المعتاد فصارت غاية
الظهور وكلام المستور أو
المراد التوبخ على عدم
القيام بما وجبها فكأنها
كالشيء المنسى الثاني ذكر
الميثاق ومعنى واتقكم به
عاقده عقد الوثاق يعنى
ميثاق رسوله حين بايعهم
تحت الشجرة وغيرها على
السمع والطاعة في المحبوب
والمكروه وعن ابن عباس
هو الميثاق الذي أخذوا

بى اسراييل حين هلكوا لآدم ولتور نوحا من البشارة بنى آخر الزمان ومن غيرها وقال مجاهد والسكبي ومقاتل انه
أشدة من قوله فإنت قائل فيما حدثكم به محمد بن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبان عن يعلى بن عطاء عن أبيه عن أوس بن أبي أوس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

التكليف وان كثرت الالهام فمصر في ثوبين التعظيم لامر الله واليه الاشارة بقوله كوتوا قلوبكم لله والشهادة على شاق ان شححت عليها بقوله شهداء بالقسط قال علماء يقول لا تخاف في شهادتك اهل ولدك وقرابتك ولا تمنع (٧٧) شهادتك اعداءك واخذادك ووالك

الزجاج بينوا دين الله لان الشاهدين ما يشهد عليه ثم امر جميع الخلق بان لا يهاملوا احد الا على سبيل العدل والانصاف ويقرروا الظلم والاعتساف فقال ولا يجر منكم أي لا يحمل منكم بعض قوم على أن لا تعسوا أي فيهم فخذف العلم ثم استأنف فصرح لهم بالامر بالعدل نا كيدا فقال اعدوا ثم استأنف فذكر لهم وجه الامر بالعدل فقال هو أي العدل الذي دل عليه اعدوا أقرب التقوى أي الى الاتقاء من عذاب الله أو من معاصيه وقيل المراد سبيل العدالة مع الكفار الذين صدوا المسلمين عن البيت بان لا يقتلواهم اذا اظهروا الاسلام أو لا يرتكبوا ما لا يحل من مثله أو قذف أو قتل أولاد أو نساء أو نقض عهد أو نحو ذلك وفي هذا تنبيه على ان العدل مع أعداء الله اذا كان بهذه المسكنة فكيف يكون مع أوليائه وأحبابه ثم ختم الكلام بوعده المؤمنين ووعيد الكافرين وقوله لهم مغفرة بيان للوعد قدم لهم وعدا ثم كانه قيل أي نفي ذلك فقبل لهم مغفرة أو يكون على ارادة القول أي وعدهم وقال لهم مغفرة أو يكون وعدا مضمنا معنى

الوضوء مجزئ قيل له أما حديث أوس بن أبي أوس فإنه لا دلالة فيه على صحة ذلك اذ لم يكن في الخبر الذي روى عنه ذكر انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم توشأ بعد حدث أو جيب عليه الوضوء لمصلاه فمسح على نعليه أو على قدميه وجائز أن يكون مسحه على قدميه الذي ذكره أوس كان في وضوء توشأه من غير حدث كان منه وجب عليه من أجله تجديد وضوئه لان الرواية عنه صلى الله عليه وسلم انه كان اذا توشأ لغير حدث كذلك يفعل يدل على ذلك ما حدثني عنه محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو مالك الجني عن مسلم عن حبة العرفي قال رأيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه شرب في الرحبة قائما ثم توشأ ومسح على نعليه وقال هذا وضوء من لم يحدث هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع فقد أنبأ هذا الخبر عن صحة ما قلنا في معنى حديث أوس فان قال فان حديث أوس وان كان محتملا من المعنى ما قلنا فإنه محتمل أيضا ما قلنا من قاله انه معنى به المسح على النعلين أو القدمين في وضوء توشأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حدث بقل أحسن حادثك لخبر ما حل ما قلنا ان سلم ما ادعى من احتماله ما ذكر من المسح على القدم أو النعل بعد الحدث وان كان ذلك غير محتمل عندنا اذ كان غير جائز أن تكون فرائض الله وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم مناقضة متعارضة وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم الامر بعموم غسل القدمين في الوضوء بالماء بالنقل المستفيض القاطع عذر من انتهى اليه وبلغه واذا كان ذلك عنه محتملا غير جائز ان يكون محتملا باحة ترك غسل بعض ما قد أوجب فريضة الله في حال واحدة ووقت واحد لان ذلك ايجاب فرض وابطاله في حال واحدة وذلك عن أحكام الله وأحكام رسوله صلى الله عليه وسلم متناف غير ان اذا سلمنا ما ادعى في حديث أوس ما ادعى من احتماله مع النبي صلى الله عليه وسلم على قدميه في حال وضوء من حدث نفسه بنا بالفتح عليه فإنه لا حجة في ذلك قلنا فاذا كان محتملا ما ادعى أنه محتمل هو ما قلنا ان ذلك كان من النبي صلى الله عليه وسلم في حال وضوءه لاس من حدث فان قال لا ثبتت مكابرة له لانه لا بيان في خبر أوس ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك في وضوءه من حدث وان قال بل هو محتمل ما قلنا قبله في البرهان على تأويلك الذي ادعى فيه أنه أولى به من تأويلنا فان يدعي برهانا على محتمل دعواه في ذلك الا عورض بمثله في خلاف دعواه وأما حديث حذيفة فان الثقات الحفاظ من أصحاب الأعمش حديثا به عن الأعمش عن أبي وائل عن - حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى سباطة قوم فبال قائما ثم توشأ ومسح على نعليه ح شئنا بذلك أحد بن عبدة الضبي قال ثنا أبو عوانة عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة ح ح شئنا المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن حذيفة ح ح شئنا أبو كريب وأبو السائب قالا ثنا ابن ادريس عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة ح ح شئنا أبو السائب قال ثنا أبو حذيفة عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة ح ح شئنا عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي قال ثنا عمرو بن سعيد عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة ح ح شئنا ابن حميد قال ثنا جابر عن الأعمش عن أبي وائل عن حذيفة وكل هؤلاء يحدث ذلك عن الأعمش بالاسناد الذي ذكرنا عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على خفيه وهم أصحاب الأعمش ولم ينقل هذا الحديث عن الأعمش غير جابر بن حازم ولو لم يخالفه في ذلك لمخالفة لو جب التثبت فيه لشذوذه وكيف والثقات من أصحاب الأعمش يخالفونه في روايته ما روى من ذلك ولو صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم كان جائزا ان يكون مسح على نعليه وهما ملبوسين فوق الجوربين واذا جاز ذلك لم يكن لاحد صرف الخبر الى أحد المعاني المحتملة الخبر لا يحتمل التسليم لها في القيل في تأويل قوله (أي الكعبين) واختلف أهل التأويل في الكعبين فقال بعضهم ح شئنا أحد بن حازم اعفاري قال ما أبو نعيم قال ثنا القاسم بن الفضل الخدافي قال قال أبو جعفر أي الكعبين وقيل القوم هاهنا فقال هذا رأس الساق ولكن الكعبين هما عدا المفصل ح شئنا بوزن قل خبر سبب قل قاله لما الكعب

٧ قوله أحسن - لانك الخ كذا هذه العبارة بالاصل وبعل فيها تحريفة - وجب بها معنى فهمها فلية مل

قال ويجعل وعدا واقعيا هذا القول واذا وعدده هذا قول من هو درعي كل القدر وان عالم بجميع المعلومات غني عن كل الخبايا فقد اتم مع خلاف في وعدده لان ما خلاف ما أهل أو غير أو غني أرح - حتموه من نزع الكل وهذا الوعد يصل اليه قبل الموت فيقبضه السرور وعند

سكراة الموت فيب هل عليه الشدائد وفي ظلمة القبر فيسندة تروا وفي شمس القيامة تبرز يدهم يروا والجحيم اسم من أسماء النار وهي كل نار عظيمة في هواء كقوله قالوا ابتوا له بنيانا (٧٨) فلقوه في الجحيم وأصحاب الجحيم ملاؤمها بسط اليه لسانه اذا شتمو بسط اليه سندها الى

المبطوش به عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل مستترا وتفرق الناس في العشاء يستظلون تحتها فعلق النبي صلى الله عليه وسلم سلاحه على شجرة فخاء اعرابي الى سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمه ثم أقبل عليه فقال من يمنعك مني قال الله قالها تسلانا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله فاعمد الاعرابي السيف فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فاحبرهم خبر الاعرابي وهو جالس الى جنبه لم يعاقبه وقال مجاهدوا الكلبى وعكرمة قتل رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من بني سليم وبين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قومه هماما وادعته فخاء قومه ما يطلبون الدية فأتى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم فدخلوا على كعب بن الاشرف وبني النضير يستقرضهم في عقابها فقالوا نعم يا أبا القاسم قد آن لنا ان تأتينا ونسألنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي تسألنا بخاس هو وأصحابه فخا بعضهم ببعض وقالوا انكم لن تجردوا محمدا قريبا منه الا نفن يظهر على هدا

الذي يجب الوضوء اليه هو الكعب المتصق بالساق المحاذي للعقب وليس بالتظاهر في ظاهر القدم وقال آخرون بما حدثنا الربيع قال قال الشافعي لم أعلم بخلافه ان الكعبين الذين ذكرهما الله في كتابه في الوضوء هما اللذان وهما مجتمع فصل الساق والقدم والصواب من القول في ذلك ان الكعبين هما العظامان اللذان في فصل الساق والقدم تسميهما العرب النجمين وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول هما عظما الساق في طرفهما واختلف أهل العلم في وجوب غسلهما في الوضوء في الحد الذي ينبغي أن يبلغ بالغسل اليه من الرجلين نحو اختلافهم في وجوب غسل المرفقين في الحد الذي ينبغي أن يبلغ بالغسل اليه من اليدين وقد ذكرنا ذلك ودللنا على الصحح من القول فيه بملأه فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته في القول في تأويل قوله (وان كنتم جنبا فاطهروا) يعني جل تناؤه وان كنتم جنبا وان كنتم أصابتكم جنابة قبل أن تقوموا الى صلاتكم فقمتم اليها فاطهروا يقول فطهروا بالاغتسال منها قبل دخولكم في صلاتكم التي قمت اليها وحدث الجنب وهو خير عن الجميع لانه اسم خرج مخرج الفعل كقيل رجل عدل وقوم عدل ورجل زور وقوم زور وما أشبه ذلك لفظ الواحد والجمع والالتصين والتذكير والالتصين في واحد يقال منه أجنب الرجل وجنب واجتنب والفعل الجنابة والاجنب وقد سمع في جمعه أجنب وليس ذلك المستفيض الغاشي في كلام العرب بل الفصح من كلامهم ما جاء به القرآن في القول في تأويل قوله (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء) يعني بقوله جل تناؤه ان كنتم مرضى أو مجذرين وأنتم جنب وقد بينا ان ذلك كذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته أو على سفر فانه يقول وان كنتم مسافرين وأنتم جنب أو جاء أحد منكم من الغائط يقول أو جاء أحد من الغائط بعد قضاء حاجته فيه وهو مسافر وانما عني بذلك مجيئ من قضاء حاجته فيه أو لامستم النساء يقول أو جاءتم النساء وأنتم مسافرون وقد ذكرنا اختلاف المتألفين فيما مضى قبل في الأمر وبيننا أولى الأقوال في ذلك بالصواب فيما مضى بما أغنى عن اعادته فان قال قائل وما وجه تكرير قوله أو لامستم النساء ان كان معنى اللبس الجماع وقد مضى ذكر الواجب عليه بقوله وان كنتم جنبا فاطهروا وقيل وجه تكرير ذلك ان المعنى الذي ذكره تعالى من فرضه بقوله وان كنتم جنبا فاطهروا واغبر المعنى الذي الزم بقوله أو لامستم النساء وذلك انه بين حكمه في قوله وان كنتم جنبا فاطهروا والذا كان له السبيل الى الماء الذي يطهره فرض عليه الاغتسال به ثم بين حكمه اذا عوزه الماء فلم يجد اليه السبيل وهو مسافر غير مريض مقيم فاعلم ان التيمم بالصعيد له حيثما الطهور القول في تأويل قوله (فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) يعني جل تناؤه بقوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فان لم تجدوا أيها المؤمنون اذا قمتم الى الصلاة وأنتم مرضى مقبون أو على سفر أو جاء أحد منكم من قضاء حاجته أو جامع أهله في سفره ماء فتيمموا صعيدا طيبا يقول فتعمدوا واقصدوا وجه الارض طيبا يعني طاهرا نظيفا غير قذر ولا نجس جائز لكم حلالا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه يقول فاضر بوجوهكم الصعيد الذي تيممتموه وتعمدتموه بأيديكم فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه علق بأيديكم منه يعني من الصعيد الذي ضربتموه بأيديكم من ترابه وغباره وقد بينا فيما مضى كيفية المسح بالوجه والايدي منه واختلاف المتألفين في ذلك والقول في معنى الصعيد والتيمم ودللنا على الصحح من القول في كل ذلك بما أغنى عن تكريره في هذا الموضع في القول في تأويل قوله (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) يعني جل تناؤه بقوله ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ما يريد الله بما فرض عليكم من الوضوء اذا قمتم الى صلاتكم والغسل من جنابتكم والتيمم صعيدا طيبا عند عدم الماء ليجعل عليكم من حرج ليلزمكم في دينكم من ضيق ولا يعنتكم فيه وما قلنا في معنى الحرج قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن خالد بن دينار عن أبي العالية وعن أبي مكين عن عكرمة في قوله من

اليت فطرح عليه خرقه فيجئ منه فقال عمرو بن جهم بن كعب أنا فجاء الى رحي عظيمة ليطرحها عليه فامسك الله حرج هذه حرجه من حرجه وأحبره بذلك نخرج النبي صلى الله عليه وسلم وأمر الله هذه الآية تقول نزلت في قصة عسفان حين هم الاعداء أن

الانعام والغيث وسماع الرحمن
 الرحيم وهما من صفات
 اللطاف بورت البقام والقربة
 أوفوا أيام العشق بالعقود
 التي حوت بيننا يوم الميثاق
 ليوم التلاق فنصبر على
 عهوده فقد فاز بمقصوده
 عند بذل وجوده أحط
 لكم ذبح بهيمة النفس التي
 كالانعام في طلب المرام الا
 النفس المطمئنة التي تليت
 عليها ارجى الى ربك
 فتغرت من الدنيا بما فيها
 فهي كالصيد في الحرم وأنتم
 حرم بالتوجه الى كعبة
 الوصال واحرام الشوق الى
 حضرة الجلال والجلال ان
 الله يحكم ما يريد لمن يريد
 فيا من ذبح النفس اذا كانت
 متصفة بصفة البهيمية وترك
 ذبحها اذا كانت مطمئنة
 بذكر الحق وتسمية بسمات
 الملك ثم أنصبر عن تعظيم
 الشعائر من صدق الضمائر
 فقال يا أيها الذين آمنوا
 بشهود القلوب فقصدوا
 زيارة المحبوب وخرجوا عن
 أوطان الاوطار وسافروا
 عن ديار الاغيار لالتحلوامعالم
 الدين والشرعية ومراسم
 آداب الطريقة والحقيقة
 وعظمو الزمان والسكان
 والاخوان والقاصدين
 كعبة الوصول الى الرحمن
 الذين أهدوا للقربان
 نفوسهم وتلدوها بلهاء

شجرة الطيب تليق منوع من مكر الاعداء الخبيثة واذا حلتم اتمتمت مناسك الوصول فاصطادوا ارباب الطلب بشبه كفة
حدث الحمد ما الذي يريدون أن يصدوك عن الحق على أن تعتمد على الطالبيين فتكونوا قطع الطريق عليهم في طلب

الحق المنتهى الدنيا بأسرها والسم والحمل الخنزير الخي معللها وحملها قليلها وكثيرها لأن من السم ما هو حلال والخنزير كله حرام والسم بالنسبة
إلى اللحم قليل وما أهل به أي كل طاعته (٨٠) لغيرة والمختصة والموقوفة يعني الذين يخشون أنفسهم بالمجاهدات ويقدونهم بالرياضات

العقود لما فيه الرضا وقسم لما فيه نجاتكم من الضلالة والودي في نعم غير حاجة كما حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد إذا كروا نعمة الله عليكم قال النعم حدثني
المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وأما قوله وميثاقه الذي واثقكم به
فانه يعني وإذا كروا أيضا أي المؤمنين في سم الله التي أنعم عليكم بميثاقه الذي واثقكم به وهو عهد الذي عاهدكم
به واختلف أهل التأويل في الميثاق الذي ذكر الله في هذه الآية أي موثقة معنى فقال بعضهم عن ميثاق
الله الذي واثق به المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على
السمع والطاعة فيما أحبوا وكرهوا والعمل بكل ما أمرهم الله به ورسوله ذكر من قال ذلك حدثني
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وإذا كروا نعمة الله عليكم
وميثاقه الذي واثقكم به إذا قلتم سمعنا وأطعنا الآية يعني حيث بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم وأنزل الكتاب
فقالوا آمنا بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالكتاب وأقررنا بما في التوراة فذكرهم الله بميثاقه الذي اقروا به على
أنفسهم وأمرهم بالوفاء به حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدي وإذا كروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به إذا قلتم سمعنا وأطعنا فانه أخذ بميثاقنا فقلنا سمعنا
وأطعنا على الإيمان والاقرار به وبرسوله وقال آخرون بل معنى به جل ثناؤه بميثاقه الذي أخذ على عباده
حين أخرجهم من صلب آدم صلى الله عليه وسلم واشهدهم على أنفسهم ألا يستبرئكم فقالوا بلى شهدنا ذكر
من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قوله وميثاقه الذي واثقكم به قال الذي واثق به بني آدم في ظهر آدم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه وأولى الأقوال بالصواب في تأويل ذلك قول ابن عباس وهو
أن معناه وإذا كروا أي المؤمنون نعمة الله عليكم التي أنعمها عليكم مديته أي كما لا سلام وميثاقه الذي
واثقكم به يعني وعهده الذي عاهدكم به حين بايعهم رسوله محمد صلى الله عليه وسلم والسمع والطاعة في المنشط
والمكره والعسر والبسر إذا قلتم سمعنا ما قلنا وأخذت علينا من المواثيق وأطعناك فيما أمرتنا به ونهيتنا
عنه فأنعم عليكم أيضا بتوفيقكم لقبول ذلك منه بقولكم سمعنا وأطعنا يقول فقواله أي المؤمنون بميثاقه
الذي واثقكم به ونعمته التي أنعم عليكم في ذلك بإقراركم على أنفسكم بالسمع والطاعة فيما أمركم به وفيما
نهاكم عنه يفلكم بما ضمن لكم الوفاء إذا أنتم وفيتم له بميثاقه من إتمام نعمته عليكم وبإدخالكم جنته
وبإتمامكم بالخلافة في دار كرامته وإعزازكم من عقابه وألم عذابه وأما قلنا ذلك أولى بالصواب من قول من قال
عن ميثاق الذي أخذناهم في صلب آدم صلوات الله عليه لأن الله جل ثناؤه ذكر بعقب تذكرة المؤمنين
ميثاقه الذي واثقكم به بميثاقه الذي واثق به أهل التوراة بعدما أنزل كتابه على نبيه موسى صلى الله عليه وسلم
فما أمرهم به ونهاهم فيه فها قال ولقد أخذنا الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا آيات بعدها
منها بذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد على مواضع حفظهم من الوفاء لله بما عاهدهم عليه
ومعرفهم سوء عاقبة أهل الكتاب في تضيعهم ماضيهم من ميثاقه الذي واثقهم به في أمره ونهيه وتغريب
أنبيائه ورسوله زاجرهم عن نكث عهودهم فيحل بهم ما أحل بالنا كثر عهوده من أهل الكتاب قبلهم
فكان إذا كان الذي ذكرهم فوعظهم به ونهاهم عن أن يركبوا من الفعل مثله ميثاق قوم أخذ بميثاقهم بعد
إرسال الرسول إليهم وأنزل الكتاب عليهم واجبا أن يكون الحال التي أخذ فيها الميثاق والموعوظين نظير حال
الذين وعظوا بهم وإذا كان ذلك كذلك كان بيننا نحن ما قلنا في ذلك وفساد خلافه وأما قوله واثقوا الله أن الله
عليكم بذات الصدور فانه وعيد من الله جل اسمه للمؤمنين الذين كانوا برسوله صلى الله عليه وسلم من أصحابه وتعددا
لهم أن ينقضوا ميثاق الله الذي واثقهم به في رسوله وعهدهم الذي عاهدوه فيه بأن يضمنوا له خلاف ما أبدوا

رياء وسهبة والمستردة
والنطحة الذين يستردون
أنفسهم إلى أسفل سافلي
الطبيعة بالتناطح مع
الأقران والتفاجر بالعلم
والزهد بين الانحوائت وما
أصكل السبع الظلمة
المتهارشون في جيفة
الدنيا تهاوش الكلاب لا
ما ذكيتهم بالكسب الحلال
وجه صالح بقدر ضرورة
الحال وما ذبح على التصب
ما ذبح عليه النفوس من
المطالب الغائبة وأن
تستقموا بالأزلام أي ان
تكونوا مترددين في طلب
المرام فإذا انتهيت عن هذه
المناهي وتخلصتم عن هذه
الدواهي فقد عادلكم
نهارا وظلمتكم أنوار اليوم
يئس الذين كفروا من
النفوس وصفاتها والدنيا
وشهواتها من دينكم فلا
تخشوهم واخشون فان
كيدى من بين اليوم أي في
الأزل أكلت لكم دينكم
ولكن ظهر الأمر في حجة
الوداع يوم عرفة وأتممت
عليكم نعمتي وهي أسباب
تحصيل الكمال ببعثة النبي
صلى الله عليه وسلم فن
اضطربن ابتلي بالتفات من
من الدنيا والآخرة غير
ماثل البسه للأعراض عن
الحق ولعلكن من فترة
للطالبين أو وقفة للسالكين

يسألونك ماذا أحل لأرباب السلول إذا الدنيا حرام على أهل الآخرة والآخرة حرام على أهل الدنيا وهما حرام
على أهل الله الطيبات كل ما كره ومشروب وملبوس يكون سببا للقيام بأداء الحقوق فكلوا مما أمسكن عليكم تناولوا ما استطادوا ونوس

المعلمة المعلمة بعلم الشريعة المؤدية بأداب الطريقة المنيرة بأفكار الحقيقة وأكبر وأعند تناول كل ما ورد عليكم من الأمور الدنيوية والآخرة ويا من الله أي لا تتصرفوا فيه إلا بالله يا الله في اليوم يعني الذي فيه ظهر كناية (٨١) الدين الأزلي وهو يوم عرفة وهذه فائدة

التكرار أو أحل لكم الطيبات
أحل لكم الطيبات التي
تتعلق بسعادة الدارين بل
أحل لكم المخلوق بالخلق
الطيبات وهي أخلاق الله
المنزهات عن الكميات
والكيفيات وطعام الذين
أوتوا الكتاب وهم الانبياء
حل لكم أي غذيتم بلبان
الولاية كما غدوا بلبان
النبوة وطعامكم حل لهم
أي منبع لسبب النبوة
والولاية واحد وإن كان
الثنى اثنين قد علم كل
أناس مشربهم ولبي
وراء ذلك كالمشرب ايت
عند رب يطعمني ويسقيني
والمحسسات من المؤمنات
وهي أبكار حقائق القرآن
والمحسسات من الذين أوتوا
الكتاب أبكار حقائق
الكتب المنزلة على الأمم
السالفة أي التي أدرجت
في القرآن فلا تـ لم نفس
ما أخفى لهم من قرة أعين
إذا تبوهن أجورهن
وهي بذل الوجود محصنين
في هذا البذل ليكون على
جهالهم غير مسافحين على
وجه الطبع ولا متخذات
أخذان غير ملتفتين إلى شيء
منه إلا كوان ومس يكفر
بالإيمان بهذه المقامات
فقد حبط عمله الذي عمل من
دون المكاشفات بأبها الذين

به بالسنتهم يقول لهم جمل ثناؤه واتقوا الله أيها المؤمنون فاقوه أن تبذلوا عهده وتنقضوا ميثاقه الذي
 واثقكم به أو تخالفوا ما ضمنتم به بقولكم سمعنا وأطعنا أن تضرروا له غير الوفاء بذلك في أنفسكم فإن الله مطلع
 على ضمائر صدوركم وعالم بما تخفيه نفوسكم لا يخفى عليه شيء من ذلك فيعمل بكم من عقوبته ما لا قبل لكم به
 كالذي حل بين قبلكم من اليهود من المسخ وصنوف النقم وتصير وافي معادكم إلى حفظ الله وأليم عقابه
 ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم
 على أن لا تعدلوا) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله محمد ليكون من أخلاقكم وصفاتكم
 القيام لله شهداء بالعدل في أوليائكم وأعدائكم ولا تجوروا في أحكامكم وأفعالكم فتجاوزوا ما حدثت لكم في
 أعدائكم لعداوتهم لكم ولا تقصروا فيما حدثت لكم من أحكامي وحدودي في أوليائكم لولايتهم ولكن
 اتقوا في جميعهم إلى حدي وأعمالوا فيه بأمري وأما قوله ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا فإنه يقول
 ولا يحملنكم عداوة قوم على أن لا تعدلوا في حكمكم فيهم وسيرتكم بينهم فيجوروا عليهم من أجل ما بينكم
 وبينهم من العداوة وقد ذكرنا الرواية عن أهل التأويل في معنى قوله كونوا قوامين بالقسط شهداء لله وفي قوله
 ولا يجرمنكم شنآن قوم واختلاف المتكلمين في قراءة ذلك والذي هو أولى بالصواب من القول فيه والقراءة
 بالدالة الدالة على ضمنية ما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقد قبل ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حين همت اليهود بقتله ~~فذكر~~ من قال ذلك ~~هـ~~ ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم
 شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدوا هو أقرب للتقوى في هو خير أرادوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 ابن جريج قال عبد الله بن كثير ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يهود يستعينهم في دية فهموا أن يقتلوه
 فذلك قوله ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا الآية ﴿القول في تأويل قوله﴾ (اعدوا هو أقرب
 لا تقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون) يعني جل ثناؤه بقوله اعدوا أيها المؤمنون على كل أحد من
 الناس وليالكم كان أوعدا فاجلوه على ما أمرتكم أن تحملوهم عليه من أحكامي ولا تجوروا بأحد منهم
 عنه وأما قوله هو أقرب للتقوى فإنه يعني بقوله هو العدل عليهم أقرب لكم أيها المؤمنون إلى التقوى يعني إلى
 أن تكونوا عند الله باستعمالكم إياه من أهل التقوى وهم أهل انطوف والخدم من الله أن يخالفوه في شيء
 من أمره أو يأتوا شيئاً من معاصيه وانما وصف جل ثناؤه العدل بما وصف به من أنه أقرب للتقوى من الجور
 لأن من كان عادلاً كان لله بعده مطيعاً ومن كان له مطيعاً كان لا شك من أهل التقوى ومن كان جائراً كان
 لله عاصياً ومن كان لله عاصياً كان بعيداً من تقواه وانما كني بقوله هو أقرب عن الفعل والعرب تكني عن
 الأفعال إذا كنش عن اسمها وبذلك كما قال جل ثناؤه هو خير لكم وذلك أزر كي لكم ولولم يكن في الكلام هو لكان
 أقرب نصاً ولقيل اعدوا أقرب للتقوى كما قيل انتهوا خير لكم وأما قوله واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون
 فإنه يعني واحذروا أيها المؤمنون أن تجوروا في عبادة فتجاوزوا فيه حكمه وقضاه الذي بينكم فيعمل بكم
 عقوبته وتستوجبوا منه أليم نكاله إن الله خبير بما تعملون يقول إن الله ذو خبيرة وعلم بما تعملون أيها
 المؤمنون فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه من عمل به أو خلافه محص ذلك عليكم كله حتى يجازيكم به جزاءكم
 الحسن منكم بأحسنه والمسيء بإساءته فاتقوا أن تسيؤوا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وعند الله الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم) يعني جل ثناؤه بقوله وعند الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات وعد
 الله أيها الناس الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به من عديدهم وعملوا بما وصاهم الله به وأوفوا
 بالعقوبات التي عاقدهم عليها بقولهم لسمعنا ولنطيعن الله ورسوله فسمعوا أمر الله ونهى الله وطاعوه فعملوا بما
 أمرهم الله به واتقوا ما نهى الله عنه وبقي بقوله لهم مغفرة أولئك الذين وفوا بعقودهم التي بينهم

(۱۱ - (ابن حریز) - سادس)

(١١ - (ابن حريز) - سادس)
 صلاة وهي معراجكم من رجوع في مكان قريب من مكة وحرهم في وجوههم من النار والظلمة وهاها النظر الى الاغيار بماء التوبة

والاستغفار وأيديكم إلى المرافق أي اغسلوا أيديكم عن التمسك بالدارين حتى الصديق الموافق والرفيق المرافق وامسحوا برؤوسكم بنبذ نفوسكم وأرجلكم إلى الكعبين (٨٢) من طين طينكم والقيام بأنابيتكم ولا يجر منكم ولا يحملنكم حسدا لحساد وعداوة

الانزال على أن لا تعسوا
مع أنفسكم اذهبهم قوم من
الشيطان والنفس والهوى
ان يسطوا اليكم أيديهم
فكفوا أيديهم عنكم والله
خير موقف معين (ولقد أخذ
الله ميثاق بني اسرائيل
وبعثناهم اثني عشر نقيبا
وقال الله اني معكم لئن اقمتم
الصلاة واتيتم الزكاة
وآتمتم برسلي وعززتموهم
وأقرضتم الله قرضا حسنا
لا كفرن عنكم سبئاتكم
ولا دنطنكم جنات تجري
من تحتها الانهار فن كفر
بعد ذلك منكم فقد نسل
سواء السبيل فيما نقضهم
ميثاقهم لعناهم وجعلنا
قلوبهم قاسية يحرفون
الكلم عن مواضعه ونسوا
خطا مما ذكرناه ولا تزال
تطلع على خائنة منهم الا
قليل منهم فاعف عنهم
واصفح ان الله يحب
المحسنين ومن الذين قالوا
انا انصاري أخذنا ميثاقهم
فنسوا خطا مما ذكرناه
فالمر بنا بينهم العداوة
والبغضاء الى يوم القيامة
وسوف ينبئهم الله بما كانوا
يصنعون يا أهل الكتاب
قد جاءكم رسولنا بين لكم
كثيرا مما كنتم تخفون
من الكتاب ويعفون عن
كثير قد جاءكم من الله نور
وكتاب مبين يهدي به الله
من اتبع رضوانه سبيل
السلام ويخرجهم من

به ربهم مغفرة وهي ستر ذنوبهم السالفة عنهم عليهم وتغليتها به غفوه لهم عنها وترك عقوبتهم عليها وفضيحتهم
بها وأجر عظيم يقول ولهم مع عقوبه لهم عن ذنوبهم السالفة عنهم جزاء على أعمالهم التي عملوها ووفاتهم بالعقود
التي عاهدوا ربهم عليها أجز عظيم والعظيم من خير غير محدود ومباغ ولا يعرف منتهاه غيره تعالى ذكره فان قال
قائل ان الله جل ثناؤه أخبر في هذه الآية أنه وعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولم يخبر بما وعدهم فان الخبر
عن الموعد قيل بلى انه قد أخبر عن الموعد والموعود هو قوله لهم مغفرة وأجز عظيم فان قال فان قوله لهم
مغفرة وأجز عظيم خبر مبتدأ ولو كان هو الموعد لقل وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات مغفرة وأجز
عظيم ما لم يدخل في ذلك لهم وفي دخول ذلك دلالة على ابتداء الكلام وانقضاء الخبر عن الوعد قيل ان ذلك
وان كان ظاهره ما ذكرناه مما اكتفى بدلالة ما ظهر من الكلام على ما بطن من معناه من ذكر بعض قد
ترك ذكره فيه وذلك ان معنى الكلام وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن يغفر لهم ويأجرهم أجز
عظيما لان من شأن العرب أن يحبوا الوعدان يعملونه فيها تتركت ان كان الوعد قولاً ومن شأن القول
ان يكون ما بعده من جل الاخبار مبتدأ وذكر بعده جملة الخبر اجترأ بدلالة ظاهر الكلام على معناه وصرفا
للوعد الموافق للقول في معناه وان كان اللفظ مخالفاً لى معناه فكانه قيل قال الله الذين آمنوا وعملوا
الصالحات مغفرة وأجز عظيم وكان بعض نحوي البصرة يقول انما قيل وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات
لهم مغفرة وأجز عظيم الوعد الذي وعدوا فكان معنى الكلام على ناويل قائل هذا القول وعد الله الذين
آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجز عظيم في القول في ناويل قوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك
أصحاب الجحيم) يعني بقوله جل ثناؤه والذين كفروا والذين يحدوا وحدانية الله ونقضوا ميثاقه وعقوده التي
عاهدوها آياه وكذبوا بآياتنا يقول وكذبوا بآية الله وحججه الدالة على وحدانيته التي جاءت به الرسل وغيرها
أولئك أصحاب الجحيم يقول هؤلاء الذين هذه صفتهم أهل الجحيم يعني أهل النار الذين يخلدون فيها ولا
يخرجون منها أبداً في القول في ناويل قوله (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذهبهم قوم ان
يسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم) يعني بذلك جل ثناؤه يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذهبهم قوم ان
ورسالة رسوله صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به من عندهم اذكروا نعمة الله عليكم اذكروا النعمة التي أنعم
الله بها عليكم فاشكروه عليها بالوفاء الذي واثقكم به والعقود التي عاهدتم بدينكم صلى الله عليه وسلم
عليها ثم وصف نعمته التي أمرهم جل ثناؤه بالشكر عليها مع ما ترنمه فقال هي كف عنكم أيدي القوم
الذين هموا بالبطش بكم فصرفهم عنكم وحال بينهم وبين ما أرادوه بكم ثم اختلف أهل التاويل في صفة
هذه النعمة التي ذكر الله جل ثناؤه أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم بها وأمرهم بالشكر له عليها فقال بعضهم
هو استنقاذ الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه مما كانت اليهود من بني النضير هموا به يوم أتوهم
يسخملونهم دية العاصرين الذين قتلهم عرو بن أمية الضمري ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جبير
قال ثنا سلمة عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة وعبد الله بن أبي بكر قال خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى بني النضير ليستعينهم على دية العاصرين الذين قتلهم عرو بن أمية الضمري فلما جاءهم خلا
بعضهم ببعض فقالوا انكم لن تجدوا محمداً أقرب منه الا ن فرأوا رجلاً يظهر هذا البيت فيطرح عليه صخرة
فيربحنا منه فقام عرو بن جحاش بن كعب فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر وانصرف عنهم فانزل الله
عز ذكره فيهم وفيما أراد هو وقومه يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذهبهم قوم ان يسطوا اليكم
أيديهم الآية حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله
ذهبهم قوم ان يسطوا اليكم أيديهم قال اليهود دخل عليهم النبي صلى الله عليه وسلم حاطا لهم وأصحابه من وراء
جداره فاستعانهم في مغرم دية غره هاشم قام من عندهم فأتهم وابتغى بقتله فخرج عيسى الفهري ينظر اليهم ثم

الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم قل فمن
يملك من الله شئاً ان أراد ان يهلك المسيح بن مريم وامه ومن في الارض جيه او الله ملك السموات والارض وما بينهما ما يخلق ما يشاء والله على كل

شي قد بر وقالت اليهود والنصارى نحن ابناؤه واخباؤه قتل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم تشرعن بخلق بغير علم يلبسوا بعبادته يشامون الله ملك
السموات والارض وما بينهما والى المصير يا اهل الكتاب قلبوا كرسولنا بين لكم على فترة (٨٢) من الرجل ان تقولوا ما لبادنا من شير ولا

نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله

على كل شيء قدير (القرآن

قسية جز فوعلى والمفضل

الباقون قاسية في الوقوف

بني اسرائيل ج للعدول عن

الانخبار الى الحكاية مع

اتحاد القصة نقيبا ج

للعدول عن الحكاية الى

الانخبار معكم ط لان ما

بعده ابتداء قسم محذوف

جوابه لا كفر الانهار ج

السبيل قاسية ج لاحتمال

الاستئناف والحال أي

لعناهم بحر فين مواضعه

ط لان ما يتلو حال أي وقد

نساو ذكر وابه ج للعدول

عن الماضي الى المستقبل مع

الواو واصف ط الحسين ه

ذكر وابه من لعطف

المتعقبتين يوم القيامة ط

يصنعون ه عن كثير مبين ه

لان قوله يهدي وصف

الكتاب الى آخر الآية

مستقيم والمسيح بن مريم

الاول ط جميعا ط وما

بينهما ط ما يشاء ط

قدره واعباده ط بذنوبكم

ط لتناهي الاستفهام الى

الانخبار ممن خلق ط من

بشاء ط وما بينهما ط

لفصل بين ذكر الحال

والمآل المصير ه ولانذير ه

للعطف مع وقوع العارض

ونذير ط قد ير ه التفسير

انه سبحانه لما خاطب

المؤمنين بذكر نعمته

دعا أصحابه رجالا رجلا حتى تناموا اليه **حدثني** الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيع عن مجاهد اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم أن يسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم بهود حين دخل
النبي صلى الله عليه وسلم حائطهم وأصحابه من وراء جدار لهم فاستعانهم في مغرم في دينهم فمها ثم قام من
عندهم فائتمروا بينهم بقتله فخرج عشي معترضا ينظر اليهم خيفة ثم دعا أصحابه رجالا رجلا حتى تناموا اليه
قال الله جل وعز فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون **حدثني** هناد بن السري قال
ثنا يونس بن بكير قال ثني أبو معشر عن يزيد بن أبي زياد قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بني النضير
بستعينهم في عقل أصحابه ومعه أبو بكر وعمر وعلي فقال أعينوني في عقل أماني فقالوا نعم يا أبا القاسم قد آن
لك ان تأتينا وتسألنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي نسألنا لجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه ينتظرونه وهو حي بن أنحطب وهو رأس القوم وهو الذي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال
فقال حسبي لأصحابه لا تروونه أقرب منه إلا أنا طرحوه عليه حجارة فاقبلوه ولا ترون سرا أبدا فجاؤا الى
رحي لهم عظيمة ليطرحوها عليه فامسك الله عنها أيديهم حتى جاء جبريل صلى الله عليه وسلم فاقامهم من
ثم فارتل الله جل وعز يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم فكف
أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون فأنحط بر الله عزذ كره نبيه صلى الله عليه وسلم ما
أرادوا به **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عبد الله بن كثير
يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم الآية قال يود دخل
عليهم النبي صلى الله عليه وسلم حائطهم فاستعانهم في مغرم غرمه فائتمروا بينهم بقتله فقام من عندهم فخرج
معترضا ينظر اليهم خيفة ثم دعا أصحابه رجالا رجلا حتى تناموا اليه **حدثني** القاسم قال ثنا
الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو
الانصاري أحد بني النجار وهو أحد النقباء ليليلة العقبة فبعثه في ثلاثين راكبا من المهاجرين والانصار
فخرجوا فلقوا عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر على بئر معونة وهي من مياه بني عامر فاقتتلوا فقتل المنذر
وأصحابه الا ثلاثة نفر كانوا في طلب ضالة لهم فلم يرعهم الا والطيح يحوم في السماء بسقط من بين خراطيمها علق
الدم فقال أحد النفر قتل أصحابنا والرجل ثم تولى يشتد حتى اقي رجلا فاختلعا ضربتين فلما خالطته الضربة
رفع رأسه الى السماء ففتح عينيه ثم قال الله أكبر الجنة ورب العالمين فكان رعي اعتق لموت ورجع صاحباه
فلقيا رجلا من بني سليم وبين النبي صلى الله عليه وسلم وبين قومهما موائد فانتسبا اليهم الى بني عامر فقتلاهما
وقدم قومهما الى النبي صلى الله عليه وسلم بطالبون الذي فخرج ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطه قنوق عبد
الرجل بن عوف حتى دخلوا على كعب بن الاشرف ويهود النضير فاستعانهم في عقلهما قال فاجتمعت اليهود
لقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه واعتلوا بصناعة الطعام فأتاه جبريل صلى الله عليه وسلم بالذي
اجتمعت عليه يهود من الغدر فخرج ثم دعا عليا فقال لا تبرح مقامك فن خرج عليك من أصحابي فسألك عني
فقل وجهه الى المدينة فادركوه قال فجعلوا يجررون على علي يديهم بالذي أمره حتى أتى عليه آخرهم ثم تبعهم
فذلك قوله ولا تزال تطلع على خائنتهم **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا امراة عن
السدي عن أبي مالك في قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم
فكف أيديهم عنكم قال ثنا في كعب بن الاشرف وأصحابه حين أرادوا أن يغدروا برسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال آخرون بل النعمة التي ذكرها الله في هذه الآية فامر المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالشكر له عليهما ان اليهود كانت همت بقتل النبي صلى الله عليه وسلم في طعام دعوه اليه فاعلم الله جل وعز
نبيه صلى الله عليه وسلم ما هموا به فأنهى هو وأصحابه عن اجابتهم اليه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن

وبناءه أردفه ذكر ميثاق بني اسرائيل وقضهم اياه ثم لعنهم بسبب ذلك تحذير هذه الامنة من مثل ما فعلوا وفعل بهم وبوجه آخر لما ذكر
غدر اليهود وانهم أرادوا ايقاع الشر بالنبي صلى الله عليه وسلم لولا دفع الله تعالى أردفه بكرسا فضايحهم ليعلم ان ذلك لم يزل هجيرا هم

واللقيب العريف فعمل بمعنى فاعل لانه ينقب عن احوال العزيم ليكون شاكلهم وشيئهم وقال ابو مسلم يعني مقول يعني اختارهم على علمهم
 وأصل النقب الطريق في الجبل (٨٤) ونقب البيطار سرية الدابة ليجر منها ماء أسفر والمناقب الضائل لانها لا تظهر الا بالنقب عنها

ويقال كلب تنقيب وهو ان
 ينقب خبيرة لثلا يرفع
 صوت نباحه وانما يفعل
 ذلك بضلاء من العرب
 لثلا يطرقتهم ضيف قال
 مجاهد والكلبي والسدي
 ان الله تعالى اختار من
 كل سبط من أسباط بني
 اسرائيل رجلا يكون
 نقيباً لهم وحاكماً فيهم ثم اتهم
 بعثوا الى مدينة الجليل بن
 لينقبوا عن احوالهم
 فرأوا أجراماً عظيمة
 فهابوا ورجعوا وحدوا
 قومهم وقد علموا انهم موسى
 عليه السلام ان يحدوهم
 فتكثروا المشاق الارجلين
 منهم ومعنى اني معكم اني
 ناصركم ومعنيكم والتقدير
 وقال الله لهم لحذف الرابط
 للعلم به والخطاب للنقاء
 أولئك بني اسرائيل
 والحاصل اني معكم بالعلم
 والقعدة فاسمع كلامكم
 وأرى أفعالكم وأعلم
 ضمائركم وأقدر على ابطال
 الجزاء اليكم فهذه مقدمة
 معتبرة جسد في الترغيب
 والترهيب ثم ذكر بعدها
 جملة شرطية مقدمها مركب
 من خمسة أمور والجزاء
 هو قوله لا كفرن وهو اشارة
 الى ازالة العقاب وقوله
 ولا دخلنكم وهو اشارة الى
 ابطال الثواب واللام في
 لثا أقتم موطئة للقسم وفي

سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا
 نعمة الله عليكم الى قوله فكف أيديهم عنكم وذلك ان قوماً من اليهود صنعوا الرسول الله وأصحابه طعاماً ليقالوا
 اذا أتى الطعام فأوحى الله اليه بشانهم فلم يأت الطعام وأمر أصحابه فأتوه وقال آخرون عن الله جل ثناؤه بذلك
 النعمة التي أنعمها على المؤمنين باطلاع نبيه صلى الله عليه وسلم على ما هم به عدوه وعدوهم من المشركين يوم
 بطن نخل من اغترارهم ايدهم والايقاع بهم اذا هم اشتغلوا عنهم بصلاتهم فسجدوا فيها وتعريفه نبيه صلى الله
 عليه وسلم الخدار من عدوه في صلاته بتعليق اياه صلاة الخوف ذكر من قال ذلك هـ ثنا بشر بن معاذ قال
 ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن
 يسلطوا اليكم أيديهم الا يقدحوا لثانهم فارتدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بطن نخل في الغزوة
 السابعة فأراد بنو ثعلبة وبنو محارب أن يقتكروا به فاطلعه الله على ذلك ذكر لنا ان رجلاً انتدب لقتله فأتى نبي
 الله صلى الله عليه وسلم وسيفه موضوع فقال آخذ به انبي الله قال خذوه قال أسأله قال نعم فسله فقال من يمنعك
 مني قال الله يعني منك فهده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغلظوا له القول فشام السيف وأمر نبي
 الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بالرجل فارتدت عليه صلاة الخوف عند ذلك هـ ثنا الحسن بن يحيى قال
 أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري ذكره عن ابن أبي سلمة عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم
 نزل منزلاً وتفرق الناس في العشاء يستظلون تحتها فعلق النبي صلى الله عليه وسلم سلاحه بشجرة فجاء اعرابي الى
 سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ فسله ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يمنعك مني والنبي
 صلى الله عليه وسلم يقول الله فشام الاعراب السيف فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فأنهروهم خبر الاعرابي
 وهو جالس الى جنبه لم يعاقبه قال معمر وكان قتادة يذكر نحو هذا وذكر ان قوماً من العرب أرادوا ان
 يقتكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا هذا الاعرابي وتناول اذ كروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن
 يسلطوا اليكم أيديهم الآية هـ وأولى الاقوال بالصحة في ما قبل ذلك قول من قال عن الله بالنعمة التي ذكر في
 هذه الآية نعمة على المؤمنين به وبرسوله التي أنعم بها عليهم في استغاثتهم بنبيهم محمد صلى الله عليه وسلم بما
 كانت يهود بني النضير همته من قتله وقتل من معه يوم صار اليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم في الديار التي كان
 يعملها عن قتي عمرو بن أمية وانما قلنا ذلك أولى بالصحة في ما قبل ذلك لان الله عقبت ذلك يرى اليهود
 بصنائعها وقبيح أفعالها وخيانتها ربهما وانياء هاشم أمر نبي صلى الله عليه وسلم بالعفو عنهم والصغ عن عظيم
 جهلهم فكان معلوماً بذلك انه صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بالعفو عنهم والصغ عقبت قوله اذ هم قوم أن يسلطوا
 اليكم أيديهم ومن غيرهم كان يسلط الايدي اليهم لانه لو كان الذين هموا يسلط الايدي اليهم غيرهم لكان
 حرياً أن يكون الامر بالعفو والصغ عنهم لا عن لم يجز لهم بذلك كروا لكان الوصف بالخيانة في وصفهم في
 هذا الموضع لا في وصف من لم يجز لخيانته ذكر في ذلك ما ينبغي عن محمداً قضينا له بالصحة من التأويلات في ذلك
 دون ما خالفه هـ القول في تاويل قوله (وعلى الله فليستوكل المؤمنون) يعني جل ثناؤه واحذر الله
 أيها المؤمنون ان تحالفوا فيما أمركم ونهاكم وان تغضوا الميثاق الذي واثقكم به فتستوجبوا منه العقاب
 الذي لا قبيل لكم به وعلى الله فليستوكل المؤمنون يقولوا الى الله فليلق أزمه أمورهم ويستسلم لقضائه ويتق
 بنصرته وعونه المقرون بوحدة اية الله ورسالة رسول الله بالعلمون بأمره ونهيته فان ذلك من كمال دينهم ونظام
 إيمانهم وانهم اذا فعلوا ذلك كلاً هم ورعا هم وحفظهم ممن أرادهم بسوء كما حفظكم ودافع عنكم أيها المؤمنون
 اليهود الذين هموا به من بسط أيديهم اليكم كلاءة منه لكم اذ كنتم من أهل الايمان به وبرسوله دون غيره فان
 غيره لا يطبق دفع سوء أرادكم بكم ولا اجتلاب نفع لكم لم يقض لكم هـ القول في تاويل قوله (ولقد
 أخذنا من قبل بني اسرائيل وبعثناهم اثني عشر نقيباً) وهذه الآية أنزلت اعلاما من الله جل ثناؤه نبيه

لا كفرن جواباً للشره أيضاً والعز في المغفار دونه التعزير والتأديب لانه يرد
 عن انقباع ولها قال الاكثر ون معنى عزوهم نصرهم لان نصر الانسان وداعداً عنه ولو كان التعزير هو التوقيف لكان قوله وتغزوه

وقوله تكرارا وههنا استلهم آخر الامعان بالرسول عن اقامة الصلاة واتباء الوصايا كانه مع ان الامعان مقدم على الاعمال واجيب بعد تسليم ان
الاول ترتيب بان اليهود كانوا معترفين بان التوبة باقامة الصلاة واتباء الوصايا كانه لا انهم (٨٥) كانوا مصرين على تكذيب بعض

الرسول فذكر كونه لا بد بعد
الصلاة والزكاة من الاعمان
بجميع الرسل والامم يكن
لذلك الاعمال اثر قلت
بحتمل ان يكون التقدير
وقد آمنتم أو آخر الامعان
عن العمل بتبها على ان
الامعان انما يقع معتد به
اذا اقترن به العمل كقوله
واني لغفار لمن تاب وآمن
وعمل صالحا ثم اهتدى أو
هو من القلب الذي يشجع
عليه أن الالباس أو لعمل
اليهود كانوا مصرين في
الصلاة والزكاة فكان
ذكرهما أهم سؤال
آخر ما الغائبة في قوله
وأقرضتم بعد قوله وآتيتم
الزكاة وأوجب بان
الاقتراض اريد به الصدقات
المسدوبة قال الغراء ولو
قال وأقرضتم الله اقتراضا
حسنا لكان صوابا أيضا
الآية أقيم الاسم مقام
المصدر مثل وأثبتها نباتا
حسنا آخر لم قال فمن كفر
بعد ذلك منكم فقد ضل
سواء السبيل فان من كفر
قبل ذلك أيضا فقد أخطأ
الطريق المستقيم الذي
شرعه الله لهم والجواب
أجل ولاكن الضلال بعد
الشرط المؤكد المعلق به
لوعيد العظيم أشنع فلهذا
خص بالذكر فيما
نقصهم ميثاقهم بتكذيب

صلى الله عليه وسلم والمؤمنين به أخلاق الذين هموا ببسط أيديهم اليهم من اليهود كالذي حدثنا الحسن بن
محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن في قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل قال اليهود
من أهل الكتاب وان الذي هو رايه من الغدر ونقض العهد الذي بينهم وبينه من صفاتهم وصفات أولادهم
وأخلاقهم وأخلاق اسلافهم قد عملوا احتجاجا لنبيه صلى الله عليه وسلم على اليهود باطلاعه اياه على ما كان عليه
عندهم دون العرب من شئ في أمورهم ومكنون علامهم وتوحيها لليهود في تخاديعهم في النفي واصرارهم على
الكفر مع علمهم بخطأ ما هم عليه مقيمون يقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تستعظموا أمر الذين هموا
ببسط أيديهم اليكم من هؤلاء اليهود بما هموا به لكم ولا أمر الغدر الذي حاولوه وأرادوه بكم فان ذلك من
أخلاق أولادهم واسلافهم لا يعدون ان يكونوا على منهاج أولادهم وطريق سلفهم ثم ابتدأ الخبر عزذ كره عن
بعض غدواتهم وجناباتهم وجرائمهم على ربهم ونقضهم ميثاقهم الذي وانقضهم عليه بادانهم مع نعمه التي
نصهم بها وكراماته التي طوقهم شكرها فقال ولقد أخذ الله ميثاق سلفهم هم ببسط أيديهم اليكم من يهود
بني اسرائيل يا معشر المؤمنين بالوفاء بعهودهم وطاعته فيما أمرهم ونهاهم كما حدثني المثنى قال ثنا آدم
العسقلاني قال ثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العباس في قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل
قال أخذ الله موافقتهم ان يخلصوا له ولا يعبدوا غيره وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً يعني بذلك وبعثنا منهم اثني
عشر كفيلاً كفوا عليهم بالوفاء لله بما واثقوه عليه من العهود فيما أمرهم به وفيما نهاهم عنه والنقيب في كلام
العرب العريف على القوم غير انه فوق العريف يقال منه نقيب فلان على بني فلان فهو ينقب نقباً فاذا أريد
انه لم يكن نقيباً صار نقيباً قيل قد نقب فهو ينقب نقابة ومن العريف عرف عليهم يعرف عرافة فاما المناكب
فانهم كالأعوان يكونون مع العرفاء واحدهم منكب وكان بعض أهل العلم بالعربية يقول هو الامين
الضامن على القوم فاما أهل التأويل فانهم قد اختلفوا بينهم في تأويله فقال بعضهم هو الشاهد على قومه ذكر
من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل
وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً من كل سبط رجل شاهد على قومه وقال آخرون النقيب الامين ذكر من قال
ذلك حدثنا عن عمار بن الحسين قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال قال الله الامناء حدثني
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع مثله وانما كان الله أمر موسى بنبيه
صلى الله عليه وسلم ببعثنا النقباء الاثني عشر من قومه بني اسرائيل الى أرض الجبارة بالشام ليتجسسوا موسى
أخبارهم اذا أراد هلاكهم وان يورث أرضهم وديارهم موسى وقومه وان يجعلها مساكن لبني اسرائيل بعد
ما أخرجهم من فرعون وقومه وأخرجهم من أرض مصر فبعث موسى الذين أمره الله ببعثهم اليها من النقباء كما
حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي قال أمر الله بني اسرائيل
بالسير الى أرض الجاه وهي أرض بيت المقدس فساروا حتى اذا كانوا قريباً منهم بعث موسى اثني عشر نقيباً من
جميع اسباط بني اسرائيل فساروا يريدون ان ياتوه بخبر الجبارة فلقبهم رجل من الجبارين يقال له عاج فاخذ
الاثني عشر فجعلهم في حجرته وعلى رأسه حلة حطبا فاطلق بهم الى امرأته فقال انظري الى هؤلاء القوم الذين
يزعمون انهم يريدون ان يقتلوا فاطرحهم بين يديها فقال ألا أطمعهم برجلي فقالت امرأته بل خل عنهم حتى
يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك فلما خرج القوم قال بعضهم لبعض يا قوم انكم ان اخبرتم بني اسرائيل خبر
القوم اوردوا عن نبي الله عليه السلام لكن اكنتموه واخبروا نبي الله فيكونان فيما يريتم فاجذب بعضهم
على بعض الميثاق بذلك ليكنتموه ثم رجعوا فابطل عشرة منهم فنكثوا العهد فجعل الرجل يحرق أحدهم وأما
رأي من عاج وكنتموه لانهم ما تواموا موسى وهرون فاجبروهما لحسبهم حين يقول الله ولقد أخذ الله
ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى

الرسول وقتلهم او يكتمهم صفتهم صلى الله عليه وسلم وخلصوا من شروط الله كورة لغناهم قال عطاء اخرجناهم من رحمتنا وقال
الحسن ومقاتل معجناهم حتى صاروا قردة وتمازير وقال ابن عباس صرنا الجزية عليهم وجعلنا قلوبهم قاسية من قراقية فمعنى

القاسية أيضا لانها تبلغ كعلمهم وغالب ومنه قولهم قسي اي ردي مغشوش لما فيه من اليسر والصلابة بخلاف الدرهم الخالص فان فيه لينه واتقياد قالت المعتزلة معنى الجعل ههنا (٨٦) أنه اخبر عنها بانها صارت قاسية كما يقال جعلت فلانا قاسقا وعدلا بحرفون الكام بيان

لقسوة قلوبهم لانه لا قسوة أشد من الافتراء على الله وتغيير كلامه ونسوا حظا تركوا نصيبا وافرأ أو قسطا وافيما يذكر وابه من التوراة يريد ان تركهم التوراة واعراضهم عن العمل بها اغفال خطا عظيم أو فسدت نيابهم فحرفوا التوراة وزالت علوم منها عن حفظهم كل روى عن ابن مسعود قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وقال ابن عباس تركوا نصيبا مما أمر وابه في كتابهم وهو الايمان بحمد صلى الله عليه وسلم ثم بين ان نكث اليهود والغدر لم تزل عادتهم خلفا عن سلف فقالوا لا تزال تطالع على خائنة أى خيانة كالعاقبة والحادثة أو صفة لمخدوف مؤنت أى على فعلة ذات خيانة أو على نفس أو فرقة خائنة أو التاء للمبالغة مثل رجل راوية الشعر الا قليلا منهم وهم الذين آمنوا منهم كعبد الله ابن سلام وأمثاله أو هم الذين بقوا على الكفر من غير غدر ونقض لعهدهم فاعف عنهم واصفح بعث على حسن العشرة معهم فقبل منسوخ بآية الجهاد باليه النبي جاهد الكفرة

عن ابن أبي نجيج عن مجاهد في قول الله اثني عشر نقيباً من كل سبط من بني اسرائيل رجل أرسلهم موسى الى الجبارين فوجدوهم يدخلون في كملهم اثنان منهم يلغونهم لغوا ولا يحمل عنقود عنهم الا خمسة أنفسهم بينهم في خشيتهم يدخلون في شطر الرمانة اذا نزع حياخسة أنفسهم أو أربع فرجع النقباء كل منهم ينهي سبطه عن قتالهم الا يوشع بن نون وكلاب بن لقيا يأمران الاسباط بقتال الجبارة ويجهادهم فعصوا هذين وأطاعوا الاخرين **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد بنحوه الا انه قال من بني اسرائيل رجال وقال أيضا يلغونهم **حدثنا** ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال أمر موسى أن يسير بيني اسرائيل الى الارض المقدسة وقال اني قد كتبت اليكم دارا ومثلا فان خرج اليها وجاهد من فيها من العدو فاني ناصركم عليهم وخذ من قومك اثني عشر نقيباً من كل سبط نقيباً يكون على قومه بالوفاء منهم على ما أمر وابه وقل لهم ان الله يقول لكم اني معكم لن أنقتم الصلاة وآتيتكم الزكاة الى قوله فقد ضل سواء السبيل وأخذ موسى منهم اثني عشر نقيباً اختارهم من الاسباط كفلاء على قومه بما هم فيه على الوفاء بعهدده وميثاقه وأخذ من كل سبط منهم خيرهم وأوفاهم رجلاً يقول الله عز وجل ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً فسار بهم موسى الى الارض المقدسة بأمر الله حتى اذا نزل التبة بين مصر والشام وهي بلاد ايس فيها شجر ولا طل دعا موسى ربه حين اذا هم الحرق طال عليهم بالغمام ودعا لهم بالرزق فانزل الله عليهم المن والسلوى وأمر الله موسى فقال ارسل رجلاً يتجسسون الى أرض كنعان التي وهبت لبني اسرائيل من كل سبط رجلاً فارسل موسى الرؤس كلهم الذين فيهم وهذه أسماء الرهط الذين بعث الله من بني اسرائيل الى أرض الشام فيما يذكروا اهل التوراة ليجوسوها لبني اسرائيل من سبط روبيل سامول بن ركون ومن سبط شمعون سافاط بن حربي ومن سبط يهوذا كالب بن يوفنا ومن سبط بنيامين منحائيل بن يوسف ومن سبط يوسف وهوسبط افرايم يوشع بن نون ومن سبط ابن يامين فلط بن ذنون ومن سبط زبولون حدي بن سوشي ومن سبط منشا بن يوسف حدي بن سوشا ومن سبط دان جلاثل ابن جيل ومن سبط اشير سابور بن ملكيل ومن سبط شمعون أبي مخر بن وقسي ومن سبط دار حولايل ابن منشد فهذه أسماء الذين بعثهم موسى يتجسسونه الى الارض ويؤمذسهم يوشع بن نون يوشع بن نون فارسلهم وقال لهم ارتفعوا قبل الشمس فارقوا الجبل وانظروا ما في الارض وما الشعب الذي يسكنونه أقوياء هم أم ضعفاء قليل هم أم كثير وانظروا أرضهم التي يسكنون أثمرت هي أم ذات شجر أم لاوا حلوا البنا من ثمرة تلك الارض وكان ذلك في أول ما سى لهم ثمر العنب **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً ففهم من بني اسرائيل بعثهم موسى لينظروا الى المدينة فانطلقوا فنظروا الى المدينة فجاءوا بحبة من فاكهتهم وقرر رجل فقالوا قدر واقوة قوم وبأسهم هذه فاكهتهم فعند ذلك فتناوفا قالوا لا نستطيع القتال فاذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا فاعدون **حدثني** عن الحسين بن الفرج المروزي قال سمعت أبا معاذ الغضلي بن خالد يقول في قوله وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً أمر الله بني اسرائيل أن يسيروا الى الارض المقدسة مع نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم فلما كانوا قريبين الى المدينة قال لهم موسى ادخلوها فابوا وجبنوا وبعثوا اثني عشر نقيباً لينظروا اليهم فانطلقوا فنظروا فجاءوا بحبة من فاكهتهم وقرر الرجل فقالوا قدر واقوة قوم وبأسهم هذه فاكهتهم فعند ذلك قالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلانا **حدثني** القول في تاويل قوله (وقال الله اني معكم لن أنقتم الصلاة وآتيتكم الزكاة وآمنتكم برسلي وعززتهم وقرضتهم الله قرضاً حسناً) يقول الله تعالى ذكره وقال الله لبني اسرائيل اني معكم يقول اني ناصركم على عدوكم وعدوي الذي أمرتكم بقتالهم ان قاتلتموهم ووفيتهم بعهدي وميثاق الذي أخذته عليكم وفي الكلام محذوف استعني بما ظهر من الكلام عما حذف منه وذلك ان معنى الكلام وقال الله لهم

والمناقضين واغناظ عابهم وقيل المراد عاف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم وقيل بناء على ان القليل هم السابقون على العهد مهادان المراد لا تؤاخذهم بالصغار ماداموا باقين على العهد وهذا قول أبي مسلم ان الله يحب المحسنين قال ابن عباس معناه

إذا عرفت فانت محسن وإذا كنت محسنا فقد احببت الله وعلى قول أبي مسلم فالمراد بهم هؤلاء المحسنين هم القليوب الذين ما تشعروا عهد الله وفي هذا التفسير بعد والله تعالى أعلم ثم قال ومن الذين قالوا أنا نصارى ولم يقل ومن النصارى لانهم (٨٧) انما سموا أنفسهم بهذا الاسم ادعاء

لنصرة الله وهم الذين قالوا لعيسى عليه السلام نحن أنصار الله وكانوا بالحقيقة أنصار الشيطان حيث اختلفوا وخالفوا الحق أخذنا ميثاقهم ان كان الضمير عائدا الى الذين قالوا فالعنى ظاهر وان عاد الى اليهود فالعنى أخذنا منهم مثل ميثاق اليهود في افعال الخير والايمان بالرسل فاغرينا بالصقنا والزنا ومنه الغراء الذي يلصق به وغري بالشيء لزمه واصق به بينهم بين فرق النصارى او بينهم وبين اليهود ثم دعا اليهود والنصارى الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فقال يا أهل الكتاب ووحدا الكتاب لانه أخرج مخرج الجنس مما كنتم تتخفون من الكتاب كصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكصفة الرجم وهذا معجز لانه لم يقرأ كتابا وقد أخبرهم بأسرار كتابهم ويعفون عن كثير مما تخفونه ولا يبينه بما لا تحسن اليه حاجة في هذا الدين وعن الحسن ويعقوب عن كثير منكم لا يؤاخذكم بجرمه قد جاءكم من الله نور ومحمد وآل السلام وكتاب مبين هو القرآن لا باتسه ما كان

اني معكم فترك ذلك لهم استغناء بقوله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل اذ كان متقدما الخبر عن قوم مسيحين باعياهم كان معلوما ان ما في سياق الكلام من الخبر عنهم اذ لم يكن الكلام مصر وفاعنهم الى غيرهم ثم ابتداء ربنا جل ثناؤه القسم فقال قسمي الذين أقمت معشر بني اسرائيل الصلاة وآتيتهم الزكاة ان أعطيتموها من أمر تكمل باعطائكم أو آتيتكم برسلي يقول وصدقتم بما آتاكمه رسلي من شرائع ديني وكان الربيع بن أنس يقول هذا خطاب من الله للنقباء الاثني عشر حدثت عن عمار بن الحسين قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع بن أنس أن موسى صلى الله عليه وسلم قال للنقباء الاثني عشر سيرا واليهيم يعني الى الجبارين فحدثوني حديثهم وما أمرهم ولا تخافوا ان الله معكم ما أقمت الصلاة وآتيتهم الزكاة وآتيتكم برسلي وعززتموهم وأقرضتم الله قرضا حسنا وليس الذي قاله الربيع في ذلك ببعض من الصواب غير ان من قضاء الله في جميع خلقه انه ناصر من أطاعه وولى من اتبع أمره وتجنب معصيته وعافى ذنوبه فاذا كان ذلك كذلك وكان من طاعته اقام الصلاة وآتوا الزكاة والايمان بالرسل وسائر ما ندب القوم اليه كان معلوما ان تكفير السيئات بذلك وادخال الجنات به لن يخص به النقباء دون سائر بني اسرائيل غيرهم فكان ذلك بان يكون ندبا للقوم جميعا وحضالهم على ما حضهم عليه أحق وأولى من أن يكون ندبا لبعض وحضالخاص دون عام واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وعززتموهم فقال بعضهم تأويل ذلك ونصرتموهم ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وعززتموهم قال نصرتموهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله وعززتموهم قال نصرتموهم بالسيف وقال آخرون هو الطاعة والنصرة ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت عبد الرحمن بن زيد يقول في قوله وعززتموهم قال التعزير والتوفير الطاعة والنصرة واختلف أهل العربية في تأويله فذكر عن يونس الحرمرى انه كان يقول تأويل ذلك أبتهم عليهم حدثت بذلك عن أبي عبيدة معمر بن المثنى عنه وكان أبو عبيدة يقول معنى ذلك نصرتموهم وأعتهموهم ووقرتهموهم وعظمتهموهم وأيدتموهم وأنشد في ذلك

وكم من ماجد لهم كريم * ومن لبت بعز في الندى

وكان الغراء يقول العز والرد عززته وددته اذا رأيت بظلم فقلت اتق الله أو نهيت ذلك العز * وأولى هذه الأقوال عندي في ذلك بالصواب قول من قال معنى ذلك نصرتموهم وذلك ان الله جل ثناؤه قال في سورة الفتح انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه فالتوفير هو التعظيم واذا كان ذلك كذلك كان القول في ذلك انما هو بعض ما ذكرنا من الأقوال التي حكيناها عن حكينا عنه واذا فسد أن يكون معناه التعظيم فكان النصر قد يكون باليد واللسان فاما باليد فالنصب بها عنه بالسيف وغيره واما باللسان فحسن الشنا والذب عن العرض صح انه النصر اذ كان النصر يحوي معنى كل قائل قال فيه قولنا ما حكينا عنه وأما قوله وأقرضتم الله قرضا حسنا فانه يقول وأنفقتم في سبيل الله وذلك في جهاد عدوه وعدوكم قرضا حسنا يقول وأنفقتم ما أنفقتم في سبيله فاصبتم الحق في انفاقكم ما أنفقتم في ذلك ولم تتعدوا فيه حدود الله وما ندبكم اليه وحدهم عليه الى غيره فان قال لنا قائل وكيف قال وأقرضتم الله قرضا حسنا ولم يقل أقرضوا حسنا وقد علمت ان مصر أقرضت الاقراض قيل لو قيل ذلك كان صوابا ولكن قوله قرضا حسنا مخرج مصدر من معناه لا من لفظه وذلك ان في قوله أقرض معنى قرض كفي معنى أعطى أخذوا كن معنى انكلام وقرضتم الله قرضا حسنا وظهر ذلك والله ثبتكم من الارض نبا ما ذكرنا في بسمكم معنى فتم وكما قال امر القيس * ورضف بذات صعبة * أي ادلال اذ كان في رضى معنى ذلت خرج الادلال مصدر من معناه لا من

سبيل من حق ولا به طاهر الامجاز ويحتمل ان يكون لسرور كتابه وقرآن المعايير المظنية كادية بين المعطوفين ولا شك ان قرآن سرور معنوي تنقوي به بصيرة على احوال العقائد والمعتويات بحريه انه اي بالكتاب من اتبع رضوانه من كان مطاوعه اتباع الدين

ونسلم دعا جماعة من اليهود والذين في الاسلام وغيرهم بعتاب الله تعالى كيف نفروا بعتاب الله ونحن ابنا الله واسماؤه ومما يتلو النصارى في الانجيل الذي لهم ان المسيح قال لهم اني ذاهب الى ابي وايسمكم ثم انه سبحانه اقبل عليهم ودعاهم (٨٩) بقوله قل فلم يعذبكم بذنوبكم فاستل ان

موضع الازام هو عذاب الدنيا وحتمت المعارضة بوقعة احدثوا بقتل احياء الله كالحسن والحسين عليهما السلام او عذاب الآخرة والقوم ينكرون ذلك ولو كان مجرد اخبار محمد صلى الله عليه وسلم كافيا لكان مجرد اخباره بانهم كذبوا في ادعاء انهم احياء الله كافيا ويصير الاستدلال ضائعا واجيب بان محمل الازام عذاب عاجل والمعارضة يبرم احدثوا قسمة لانهم وان ادعوا انهم الاحياء لكنهم لم يدعوا انهم الابناء او عذاب آجيل واليهود والنصارى يعترفون بذلك وانهم قسمة النار اياما معدودة ويمكن ان يقال المراد منهم قسرة ونحوه بل هذا الجواب اولى ليكون الاحتجاج عليهم بشئ قد دخل في الوجود فلا يمكنهم الانكار بل انتم بشر من جملة من خلق يغفر لمن يشاء ويهذب من يشاء ليس لاحد عليه حق بوجوب ان يغفر له ولا قدرة تمنع من ان يعذبه وباقي الآية تأكيدها لهذا المعنى بين لكم في محمل النصب على الحال وفيه وجهان ان يقدر المبين وهو الدين والشرائع وحسن حسنه

الرايز * وقد سوت وقتلنا في قتلنا على الكلام على هذه القراءة فلعلنا الذين نقضوا عهدى ولم يثابروا بميثاقى من بني اسرائيل بنقضهم ميثاقهم الذي واثقوني وجعلنا قلوبهم قاسية قلبلة يابسة عن الايمان والتوفيق لطاعتي منزوعة منها الرأفة والرحمة فقرأ ذلك بامته قراء الكوفيين وجعلنا قلوبهم قاسية قسمة ثم اختلف الذين قرؤوا ذلك كذلك في تاويله فقال بعضهم معنى ذلك معنى القسوة لان قسمة في التمس ابلغ من قساة فافترنا قرائنا قسمة على قاسية لذلك وقال آخرون منهم بل معنى قسمة غير معنى القسوة وانما القسمة في هذا الموضع القلوب التي لم يخلص ايمانها بالله ولكن يخالط ايمانها كفر كادراهم القسمة وهي التي يخالط فضتها غش من نحاس او رصاص وغير ذلك كما قال ابو زيد الطائي

لها صواهل في صم السلام كما * صاح القسيات في أيدي الصاريغ

يصف بذلك وقع مساحي الذين حفر واقترب عثمان على الصغور وهي السلام وأعجب القراءتين الى في ذلك قراءتين قرأوا وجعلنا قلوبهم قسمة على فعلية لانها ابلغ في ذم القوم من قاسية وأولى التأويل في ذلك بالصواب تاويل من تاويله فعلية من القسوة كما قبل نفسز كيتورا كية وامرأة شاهدة وشهيدة لان الله جل ثناؤه وصف القوم بنقضهم ميثاقهم وكفرهم به ولم يصفهم بشئ من الايمان فتكون قلوبهم موصوفة بان ايمانها يخالطها كفر كادراهم القسمة التي يخالط فضتها غش * القول في تاويل قوله (بحرفون الكلام عن مواضعه) يقول عزذ كره وجعلنا قلوبهم قاسية وجعلنا قلوب هؤلاء الذين نقضوا عهدى باسم بني اسرائيل قسمة منزوعة ايمانها الحسنة مرفوعة التوفيق فلا يؤمنون ولا يهتدون فهم لترع الله عز وجل التوفيق من قلوبهم والايمان يعرفون كلامهم الذي أنزله على نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم وهو التوراة فيسئلونه ويكتبون بأيديهم غير الذي أنزله الله جل وعز على نبيهم ويقولون لجهال الناس هذا هو كلام الله الذي أنزله على نبيه موسى صلى الله عليه وسلم والتوراة التي أوحاها اليه وهذا من صفة القرون التي كانت بعد موسى من اليهود من أدرك بعضهم عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الله عزذ كره أدخلهم في عداد الذين ابتداء الحسنة عنهم من أدرك موسى منهم اذ كانوا من ابناءهم وعلى مناجهم في الكذب على الله والغريفة عليه ونقض المواثيق التي أخذها عليهم في التوراة كما حدثنى النبي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية بن عمار عن ابن عباس قوله يعرفون الكلام عن مواضعه يعني حدود الله في التوراة ويقولون ان أمركم بمحمد بما أنتم عليه فاقبلوه فان خالفكم فاحذروا * القول في تاويل قوله (ونسوا حظا) يعني تعالى ذكره بقوله ونسوا حظا تركوا نصيبا وهو كقوله نسوا الله فنسبهم أي تركوا أمر الله فتركهم الله وقدمضى بيان ذلك بشواهد في غير هذا الموضع داعي ذلك عن اعادته والذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك * ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي ونسوا حظا مما ذكروا به يقول تركوا نصيبا * ثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك بن فضالة عن الحسن في قوله ونسوا حظا مما ذكروا به قال عري دينهم ووطائف الله جل ثناؤه التي لا تقبل الاعمال الا بها * القول في تاويل قوله (مما ذكروا به ولا تزال تطاع على خائنة منهم الا قليلا منهم) يقول تبارك وتعالى لى لى محمد صلى الله عليه وسلم ولا تزال يا محمد تطاع من اليهود الذين ابناءك نباهم من نقضهم ميثاقى وذكنتهم عهدى مع اباى عندهم ونعمتى عليهم على مثل ذلك من المذمومين والحيثية الا قليلا منهم والخائنة في هذا الموضع الحيانة وضع وهو اسم موضع المصدر كقولك خائنة العظيمة وقوله لا تقبل الاعمال الا بالله منهم استثناء من الهاء والميم اللتين في قوله على خائنة منهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك * ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولا تزال تطاع على خائنة منهم قال على خائنة ونحوه * ثنا عمرو بن دينار قال ثنا ابي عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله ولا تزال تطاع على خائنة

علي حين فتور من ارسال الرسل وفي زمان انقطاع الوحي ونسخت المدة بين الرسل من رسل الله فترة لغتو والنواحي في العمل بذلك الشرائع
وكان بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى (٩٠) الله عليه وسلم خمسمائة وستون أو ثمانمائة سنة وعن السكبي كان بين موسى وعيسى

القبوسبعمائة سنة وألف
نبي وبين عيسى عليه
السلام ومحمد صلى الله
عليه وسلم أربعة أنبياء
ثلاثة من بني اسرائيل
و واحد من العرب خالد
ابن سنان العيسى وأما
العيسى بالنون فهو المنتبي
الكاذب والمقصود ان
الرسول بعث اليهم حين
انطمست آثار الوحي ونطرق
التحريف والتغيير الى
الشرائع المتقدمه وكان
ذلك عذرا ظاهرا في اعراض
انخلق من العبادات لان
لهم ان يقولوا الهنا عرفنا
انه لا بد من عبادات ولكننا
ما عرفنا كيف نعبدك
فن الله تعالى عليهم
بازاحة هذه العلة وذلك
قوله ان يقولوا أي كراهة
أن يقولوا ما جاءنا من بشير
ولا نذر فقد جاءكم أي
لا تعتذروا فقد جاءكم
والحاصل ان الغرة
توجب الاحتياج الى بعثة
الرسول وانه قادر على ذلك
لانه قادر على كل شيء فكان
يجب في حكمته ورحمته
ارسال الرسل في الفترات
الزاما للعجج واقامة البيئات
* التاويل جعل في أمة
موسى عليه السلام اثنا
عشر نبي واجعل في هذه
الامة من النجباء البدلاء
أربعين رجلا كما قال صلى

منهم قال هم يهود مثل الذي هموا به من النبي صلى الله عليه وسلم يوم دخل جاتلهم حدثني المشي قال ثنا
أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد بن جبر عن القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
عجاج قال قال ابن جبر قال مجاهد وعكرمة قوله ولا تزال تطلع على خائنة منهم من يهود مثل الذي هموا بالنبي
صلى الله عليه وسلم يوم دخل عليهم وقال بعض القائلين معنى ذلك ولا تزال تطلع على خائن منهم قال والعرب
زيد الهاه في آخر المذكر كقولهم هوراو ية للشعر ورجل علامة وأنشد

حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن * للغدور خائنة مع الاسبغ

فقال خائنة وهو يخاطب رجلا والصواب من التأويل في ذلك القول الذي روينا عن أهل التأويل لان الله
عني بهذه الآية القوم من يهود بني النضير الذين هموا بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إذا تاهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعينهم في دية العامرين فاطلعه الله عزذ كره على ما قدموا به ثم قال جيل
تناؤه بعد تعريفة أخبار أرائلهم واعلامه منهج أسلافهم وان آخرهم على مناج أولهم في الغدر والخيانة
لتلاي كبر فعلهم ذلك على نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال جل تناؤه ولا تزال تطلع من اليهود على خيائنة وغدر
ونقض عهدولم يردانه لا تزال تطلع على رجل منهم خائن وذلك ان الخبر ابتدئ به عن جماعة فقيل يا أيها الذين
آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن ييسطوا اليكم أيديهم ثم قيل ولا تزال تطلع على خائنة منهم فاذا كان
الابتداء عن الجماعة فالتختم بالجماعة أولى في القول في تأويل قوله (فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين)
وهذا أمر من الله عزذ كره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بالعفو عن هؤلاء القوم الذين هم قوم أن ييسطوا
أيديهم اليهم من اليهود يقول الله جل وعزله اعف يا محمد عن هؤلاء اليهود الذين هموا بما هموا به من بسط
أيديهم اليك والى أصحابك بالقتل واصفح لهم عن جرمهم بترك التعرض لمكروهم فاني أحب من أحسن
العفو والصفح الى من أساء اليك وكان قتادة يقول هذه منسوخة ويقول نسختها آية براءة قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله فاعف عنهم واصفح قال نسختها قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون
ما حرم الله ورسوله حدثني المشي قال ثنا عجاج بن المنهال قال ثنا همام عن قتادة فاعف عنهم
واصفح ان الله يحب المحسنين ولم يؤمر يومئذ بقتالهم فامر الله عزذ كره أن يعف عنهم ويصفح ثم نسخ ذلك في
براءة فقال قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق
من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وهم أهل الكتاب فامر الله جل ثناؤه نبيه
صلى الله عليه وسلم ان يقاتلهم حتى يسلموا أو يقرروا بالجزية حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبدة بن
سليمان قال ثارت على ابن أبي عروبة عن قتادة نحوه والذي قاله قتادة غير مدفوع امكانه غير ان الناسخ الذي
لا شك فيه من الامر هو ما كان نافيا كل معاني خلافة الذي كان قبله فاما ما كان غير ناف جيعه فلا سبيل الى
العلم بانه ناسخ الا بخبر من الله جل وعزأ ومن رسوله صلى الله عليه وسلم وليس في قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله
ولا باليوم الآخر دلالة على الامر بنفي معاني العفو والعفو عن اليهود واذا كان ذلك وكان جازما
اقرارهم بالصغار وآداب الجزية بعد القتال الامر بالعفو عنهم في غيرة هموا بها أو نكثت عزموا عليها ما لم
يصيروا حرا بادون أداء الجزية وتعتصروا من الاحكام اللازمة منهم لم يكن واجبا أن يحكم لقوله قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية بانه ناسخ قوله فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين في القول في
تأويل قوله (ومن الذين قالوا اننا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به) يقول عزذ كره
وأخذنا من النصارى الميثاق على طاعني وأداء فرائض واتباع رسل والتصديق بهم فسلوكوا في ميثاق الذي
أخذته عليهم منهاج الامة الصالحة من اليهود فبدلوا بذلك دينهم ونقضوا نقضهم وتركوا حظهم من ميثاق الذي

أخذته

انه عليه وسلم يكون في هذه الامة أربعون رجلا كما قال صلى

عليه وسلم يكون في هذه الامة أربعون رجلا كما قال صلى

والواحد هو القطب والقطب عارف بهم سم جميعا ويشرف عليهم ولا يعرف أحد ولا يشرف عليه وهو امام الاولياء وهكذا الى الثلاث ثم السبعة
والسبعة مع الاربعين فاذا نقص من الاربعين واحد بدل مكانه واحد من غيرهم واذا نقص من (٩١) السبعة واحد جعل مكانه واحد من

الاربعة واذا نقص من
الثلاثة واحد جعل مكانه
واحد من السبعة واذا مضى
القطب الذي به قوام اعداد
الخلق اجعل بدله واحد من
الثلاثة وهكذا الى ان ياذن
الله تعالى في قيام الساعة
لتنقسم الصلاة بان
تجعلها معراجك الى الحق
في درجات القيام والركوع
والسجود والتشهد
في القيام تقتل عن
حجب اوصاف الانسانية
وأعظمها الكبر وهو من
خاصية النار وبالركوع
تقتل عن حجب صفات
الحيوانية وأعظمها
الشهوة وهو من خاصية
الهواء والمعبود تقتل
عن حجب طبيعة النبات
وأعظمها الحرص على
الجذب للنشوة والغنى وهو
من خاصية الماء والتشهد
تقتل عن حجب طبع
الجماد وأعظمها الجود
وهو خاصية التراب فاذا
تخلصت من هذه الحجب
فقد أتممت الصلاة مناجيا
وبك مشاهدا كما قال
صلى الله عليه وسلم اعبد الله
كانك تراه وآتيت الزكاة
بان تصرف ما زاد من
روايتك بتعلق القلب
في سبيل الله وآمنت برسلي
استسلمت بالكلية لتصرفات

أخذته عليهم بالوفاء بعهدى وضعوا أمرى كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن
الذين قالوا ان انصارى أخذنا من مشاقهم قسوا عظيما ذكر وابه نسوا كتاب الله بين أظهرهم وعهد الله الذي
عهده اليهم وأمر الله الذي أمرهم به **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
عن السدي قال قالت النصارى مثل ما قالت اليهود ونسوا عظيما ذكر وابه **في** القول في تاويل قوله
(فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) يعني تعالى ذكره بقوله فاغرينا بينهم حشنا بينهم
والقينا كما تغري الشئ بالشئ يقول جل ثناؤه لما ترك هؤلاء النصارى الذين أخذنا من مشاقهم بالوفاء بعهدى
حظهم مما عاهدت اليهم من أمرى ونهى أغريت بينهم العداوة والبغضاء ثم اختلف أهل التأويل في صفة
اغراء الله بينهم العداوة والبغضاء فقال بعضهم كان اغراءهم بينهم بالاوهاء التي حدثت بينهم ذكر من قال
ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم النخعي في قوله
فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء قال هذه الاوهاء المختلفة والتباغض فهو الاغراء **حدثنا** سفيان بن
وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن العوام بن حوشب قال سمعت النخعي يقول فاغرينا بينهم العداوة
والبغضاء قال أغري بعضهم ببعض بخصوصات بالجدال في الدين **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال
ثني هشيم قال أخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم النخعي والتبى قوله فاغرينا بينهم العداوة
والبغضاء قال لما أرى الاغراء في هذه الآية الا الاوهاء المختلفة وقال معاوية بن قرة الخصومات في
الدين تحبط الاعمال وقال آخرون بل ذلك هو العداوة التي بينهم والبغضاء ذكر من قال
ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فاغرينا بينهم العداوة
والبغضاء الى يوم القيامة الآية ان القوم لما تركوا كتاب الله وعصوا رسوله وضعوا افرائضه وعطلوا
حدوده التي بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة باعمالهم أعمال السوء ولو أخذ القوم كتاب الله وأمره
ما افرقوا ولا تباغضوا وأولى التأويلين في ذلك عندنا بالحق تاويل من قال أغري بينهم بالاوهاء التي حدثت
بينهم كما قال ابراهيم النخعي لان عداوة النصارى بينهم انما هي باختلافهم في قولهم في المسيح وذلك أهواء لا وحى
من الله واختلف أهل التأويل في المعنى بالاهاء والميم اللتين في قوله فاغرينا بينهم فقال بعضهم عنى بذلك
اليهود والنصارى فعنى الكلام على قولهم وتاويلهم فاغرينا بين اليهود والنصارى لسيئاتهم عظيما
ذكر وابه **ذكر** من قال ذلك **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
السدي وقال في النصارى أيضا قسوا عظيما ذكر وابه فلما فعلوا ذلك أغري الله عز وجل بينهم وبين اليهود
العداوة والبغضاء الى يوم القيامة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاغرينا
بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة قال هم اليهود والنصارى قال ابن زيد كما تغري بين اثنين من البهائم
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فاغرينا
بينهم العداوة والبغضاء قال اليهود والنصارى **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة
قال هم اليهود والنصارى أغري الله بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وقال آخرون بل عى الله بذلك
النصارى وحدها وقالوا معنى ذلك فاغرينا بين النصارى عقوبة لها بنسيانهم احكام ما ذكر به قالوا وعليها
عادت الهوى الميم في بينهم دون اليهود ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى بن ابراهيم قال ثنا اسحق قال
ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال ان الله عز ذكره تقدم الى بني اسرائيل أن لا تشركوا
بآيات الله غمنا فلهذا علموا الحكمته ولا أخذوا عليها أجرا فلم يفعل ذلك الا قبل منهم فأخذوا الرشوة في الحكم
وحاولوا الخرد فقال في اليهود حديث حكما بمرأى أمر الله والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وقال

النبوة ورسالة وأقرضتم الله بالوجوه قرض حسنا وهو ان ياخذ منكم وجودا مجازيا فانباو يعطيكم وجودا حقيقيا باقيا كما يقول لا كفرن
لاستمن لو جود الحقيق عنكم سيئاتكم لو جود المجازى ولا دخلتكم جنات الوصله تجري من تحتها أنهار العنايت ولا تزال تطلع على خائنة منهم

لأن النصارى يسمونهم العدوة حيث نزلوا في بلادهم واليهود يسمونهم العدوة حيث نزلوا في بلادهم واليهود يسمونهم العدوة حيث نزلوا في بلادهم
يقولون يشاء وعذب من يشاء يجعل (٩٢) أقول لعلنا نعلم من فعله وآخرين يظهر قهر مودعه وهو أعلم بعباده (واذ قال موسى لقومه

في النصارى قسوا حظا مما ذكروا به فأخر ينابئهم العدوة واليهود البغضاء إلى يوم القيامة وأولى التناويلين
بالآية عندي ما قاله الربيع بن أنس وهو أن المعنى بالاعتراف بينهم النصارى في هذه الآية خاصة وأن الهام والميم
عائدتان على النصارى دون اليهود لأن ذكر الاعتراف في خبر الله عن النصارى بعد تفضي خبره عن اليهود
وبعد ابتدائه خبره عن النصارى فلا يكون ذلك معنيابه إلا النصارى خاصة أولى من أن يكون معنيابه الحزبان
جميعا لما ذكروا أن قال قائل وما العدوة التي بين النصارى فتكون خصومة بمعنى ذلك قبل ذلك عدوة
التسطور ويقال يعقوب يستولى الملكية التسطورية واليعقوب يستولى الذي قاله من قال معنى بذلك اغراء
الله بين اليهود والنصارى بعبادتهم هذا أقرب عندي وأشبه بتأويل الآية لما ذكرنا ﴿ القول في
تأويل قوله ﴾ (وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اعف
عن هؤلاء الذين هموا بيسط أيديهم إليك وإلى أصحابك لئلا تفسخ فإن الله من وراء الانتقام منهم وسينبئهم الله
عند ردهم عليهم في معادهم عما كانوا في الدنيا يصنعون من نقضهم ميثاقهم ونكثهم عهده وتبديلهم كتابه
وتحريفهم أمره ونهيه فيعاقبهم على ذلك حسب استحقاقهم ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (يا أهل الكتاب
قد جاءكم رسولنا يسين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير) يقول عز ذكره لجاعة
أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين كانوا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أهل الكتاب من
اليهود والنصارى قد جاءكم رسولنا يعني محمد صلى الله عليه وسلم كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقوله بين لكم كثيرا مما كنتم
تخفون من الكتاب يقول بين لكم محمد رسولنا كثيرا مما كنتم تكتمونه للناس ولا تبينونه لهم مما في كتابكم
وكان مما يخفونه من كتابهم فينبئهم رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس رجم الزانيين المصنين وقيل إن هذه
الآية نزلت في تبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك للناس من أخطائهم ذلك من كتابهم ذكر من قال
ذلك حد ثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة
عن ابن عباس قال من كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب قوله يا أهل الكتاب قد جاءكم
رسولنا يسين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب فكان الرجم مما أخفوا حد ثنا عبد الله بن أحمد بن
شويه أخبرنا علي بن الحسين قال ثنا الحسين قال ثنا يزيد عن عكرمة عن ابن عباس مثله حد ثنا
المثنى قال ثنا أحمد بن محمد بن الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن عكرمة في قوله يا أهل الكتاب قد جاءكم
رسولنا بين لكم إلى قوله صراط مستقيم قال إن نبي الله أمم اليهود يسألونه عن الرجم واجتمعوا في بيت قال
أيكم أعلم فأشاروا إلى أرمور يا فقال أنت أعلمهم قال سل عما شئت قال أنت أعلمهم قال إنهم لم يزعجوا ذلك
قال فنأشده بالذي أنزل التوراة على موسى والذي رفع الطور وباشده بالوحي الذي أخذت عليهم حتى أخذ
أفكل فقال إن نساء نساء حسان فكثرت فينا القتل فاختصرنا الخصورة فلدا نامة وحلقنا الرأس وخالفنا بين
الرؤس إلى الدواب أحسبه قال الأبل قال فحكم عليهم بالرجم فأرسل الله فيهم يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا
يبين لكم الآيات وهذه الآية وما دخل بعضهم إلى بعض قالوا أنتدثونهم بما قطع الله عليكم ليجازيكم به عند
ربكم وقوله ويعفو عن كثير يعني وقوله ويعفو بترك كثيرا مما كنتم تخفون من كتابكم الذي أنزله
الله إليكم وهو التوراة فلا تعملون به حتى يأمره الله بأخذكم به ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (قد جاءكم من الله
نور وكتاب مبين) يعني جل ثناؤه لهؤلاء الذين خاطبهم من أهل الكتاب قد جاءكم يا أهل التوراة والانجيل
من الله نور وكتاب مبين يعني بالتوراة محمد صلى الله عليه وسلم الذي أنار الله به الحق وأطهر به الإسلام وبحق به
الشرك فهو نور لمن استنار به يبين الحق ومن أنارته الحق تبينه لليهود كثيرا مما كانوا يخفون من الكتاب
وقوله وكتاب مبين يعني كتابا فيه بيان ما خالفوا فيه بينهم من توحيد الله وحلله وحرام موشرائع دينه وهو

يا قوم اذكروا نعمتي الله
ما كنتم إذ جعل فيكم
أنبياء وجعلكم مساكنا
وأتاكم مالم يؤن أحسدا
من العالمين يا قوم ادخلوا
الأرض المقدسة التي كتب
الله لكم ولا تردوا على
أدياركم فتقلبوا خاصرين
قالوا يا موسى إن فيها قوما
جبارين وإننا لندخلها حتى
يخرجوا منها فإن يخرجوا
منها فإنا ندخلون قال
رجلان من الذين يخافون أفع
الله عليهما ادخلا عليهما
الباب فإذا دخلوه فاتكم
غالبون وعلى الله فتوكلوا
إن كنتم مؤمنين قالوا
يا موسى أنا لن ندخلها
أبدا ماداموا فيها فاذهب
أنشور بك فقاتلناهم هنا
فاعدون قال رب اني لأملك
الانفسى وأنى فافرق
بيننا وبين القوم الفاسقين
قال فأنما محرمة عليهم
أربعين سنة يذهبون في الأرض
فلا تناس على القوم
الفاسقين) القراء أن جبارين
بالامالة قتيبة ونصير وأبو
عمر وحيث كان فلا تناس
بغير هذه حيث وقعت
أبو عمرو ويزيد والاعشى
وورش وجرزة في الوقف
الوقوف ملوك جبارين في
قد قيل لشبهة الابتداء بأن
ولكن كسر ألف ان بجملة
بعد القول معطوفا على

الاول حتى يخرجوا منها ج لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب داخلون الباب ج لذلك غالبون مؤمنين فاعدون القرآن
الفاسقين منتهين لانها تحل طرقاته رده والتحرر قبله الفاسقين * التفسير وجه التظلم انه سبحانه كانه قال اخذ الله ميثاق بني اسرائيل

وذكرهم موسى ثم الله وأمرهم بخاربه الجبارين في الفواقى الكل من الله عليهم بأمور ثلاثة أولها قوله أني جعل فيكم أنبياء وذلك أنه لم يعثف
أمة ما عثف في بني إسرائيل من الأنبياء وثانيها قوله وجعلكم ملوكاً قال السدي أي جعلكم (٩٣) أحراراً وتكون أنفكم بعد ما استعبدكم

القبط وقال الضمك كانت منازلهم واسعة وفيها مياه جارية لو كان لهم أموال كثيرة وحسنهم يقومون بأمورهم ومن كان كذلك كان ملكاً وقال الزجاج الملك من لا يدخل عليه أحد إلا بإذنه وقيل الملك هو العتق والاسلام والامن والغور وفهر النفس وقيل من كان مستقلاً بامر نفسه ومعيشتة ولم يكن محتاجاً في مصالحه الى أحد فهو ملك وقيل كان في اسلافهم واختلافهم ملوك وعظماء وقد يقال لمن حصل فيهم ملوك أنهم ملوك مجازاً وقيل كل نبي ملك لانه ملك أمر آمنه ينفذ فيهم حكمه ونالها وآتاكم ما لم يوت أحدكم من العالمين من فلق البحر واغراق العدو وتظليل الغمام وانزال المني والسوى وغير ذلك من الخوارق والعظائم وقيل اراد على زمانهم روى ان ابراهيم عليه السلام لما صعد جبل لبنان قال الله تعالى له انظر فما أدركك بصرك فهو مقدس وميراث لغيرك وقيل لما خرج قوم موسى من مصر وعدهم الله ان كان أرض الشام فكان بنو اسرائيل يسمون أرض الشام أرض المواعيد ثم

القرآن الذي أقره على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بين الناس جميع ما بهم الحاجة من أمور دينهم وبوضعه لهم في يده فواسعهم بأمره في القول في تاويل قوله (يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام) يعني عز ذكره يهدي بهذا الكتاب المبين الذي جاء من الله جل جلاله ويعني بقوله يهدى به الله يرشده الله ويسدده والهاء في قوله به عائدة على الكتاب من اتبع رضوانه يقول من اتبع رضوان الله واختلف في معنى الرضى من الله جل وعز فقال بعضهم الرضى منه بالشئ القبوله والمدح والثناء قالوا فهو قابل الايمان ومركب له ومن على المؤمن بالايمان واصف الايمان بانه نور وهدى وفضل وقال آخرون معنى الرضى من الله جل وعز معنى مفهوم هو خلاف السخط وهو مقتضى صفاته على ما يعقل من معاني الرضى الذي هو خلاف السخط وليس ذلك بالمدح لان المدح والثناء قول وانما يشئ بمدح ما قدرنى قالوا فالرضى معنى والثناء والمدح معنى ليس به ويعني بقوله سبيل السلام طرق السلام والسلام هو الله عز ذكره حديثاً محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي من اتبع رضوانه سبيل السلام سبيل الله الذي شرعه لعباده ودعاهم اليه وابتعث به رسوله وهو الاسلام الذي لا يقبل من أحد عملاً الا به لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية في القول في تاويل قوله (ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه) يقول عز ذكره يهدى الله بهذا الكتاب المبين من اتبع رضوان الله الى سبيل السلام وشرائع دينه ويخرجهم يقول ويخرج من اتبع رضوانه والهاء الميم في ويخرجهم الى من ذكر من الظلمات الى النور يعني من ظلمات الكفر والشرك الى نور الاسلام وضيائه باذنه يعني باذن الله جل وعز واذنه في الموضع تحليه اياه الايمان برفع طابع الكفر عن قلبه ونهاية الشرك عنه وتوفيقه لا بصار سبيل السلام في القول في تاويل قوله (ويخرجهم الى صراط مستقيم) يعني عز ذكره بقوله ويهديهم ويرشدهم ويسددهم الى صراط مستقيم يقول الى طريق مستقيم وهو دين الله القويم الذي لا اعوجاج فيه في القول في تاويل قوله (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم) هذا من الله عز ذكره للنصارى والنصرانية الذين ضلوا عن سبيل السلام واحتجاج منه لنبيه صلى الله عليه وسلم في فرقتهم عليه بادعائهم له ولما يقول جل ثناؤه أقسم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وكفرهم في ذلك تعطينهم الحق في تركهم نبي الوعد من الله جل وعز وادعائهم ان المسيح هو الله فرية وكذباً عليه وقد بينا معنى المسيح فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع في القول في تاويل قوله (قل فنعم لك من انه شيئاً ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعاً) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للنصارى الذين افتروا على وضلوا عن سواء السبيل بقبولهم ان الله هو المسيح ابن مريم من يهلك من يهلك من الله شيئاً يقول من الذي يطبق أن يدفع من الله جل وعز شيئاً فبرده اذا قضاه من قول القائل ملكك على فلان أمره اذا صار لا يقدر أن ينفذ أمر الاله وقوله ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعاً يقول من ذا الذي يقدر أن يرد من أمر الله شيئاً ان شاء أن يهلك المسيح ابن مريم بإعدامه من الارض وإعدام أمه مريم وإعدام جميع من في الارض من الخلق جميعاً يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الجاهلة من النصارى لو كان المسيح كما يزعمون انه هو الله وليس كذلك لقد ان رداً أمر الله اذا جاء به اهلاكاً أو موقداً هلك أمه فلم يقدر على دفع أمره فيها اذ تزل ذلك في ذلك لكم معتبر ان اعتبرتم وحنة عليكم ان عقلت في ان المسيح بشر كما تر بنى آدم وان الله عز وجل هو الذي لا يعلى ولا يقهر ولا رده أمر بسله والحق الدائم القويم الذي يحيى ويميت وينشئ ويقضى وهو حي لا يموت في القول في تاويل قوله (ولله ملك السموات والارض وما بينهما ما خلق ما شاء) يعني تبارك وتعالى بذلك وتنه تصرف ما في السموات والارض وما بينهما ما يعنى وما بين السماء والارض يهلك من يشاء من ذلك ويبقى ما يشاء منه ويوجد ما رادو لعدم ما أحب لا يجمع من شئ راد من ذلك مانع ولا يدفعه عنه دفع ينفذ فيهم

عنه موسى عليه السلام اثني عشر بقيام من الامناء ليتجسسوا لهم من أحوال تلك الاراضى فلما دخلوا تلك البلاد رأوا أجساماً عظيمة هائلة قال يفسرون لمابعث موسى النقبه لاجل التجسس رآهم واحداً من أولئك الجبارين فأنذهم وجعلهم في كفة فأكهة كان قد جعلها من بستانه

واقيم الملك فخرهم بين يديه وقال منجبا المالك هؤلاء يدون قتالنا فقال الملك ارجعوا اليكم وانحسروا وبعثا شاهد ثم فانصرف النشابة
الموسى وانحسروه بالواقعة فامرهم (٩١) ان يكتبوا ما شاهدوه فلم يقبلوا قوله الا رجلان هما كالب بن يوقنا من سبط يهوذا و يوشع بن نون

من سبط افرايم بن يوسف
فانهما قالا هي بلاد طيبة
كثيرة النعم وأجسامهم
عظيمة الا ان قلوبهم ضعيفة
وأما العشرة الباقية فانهم
أوقعوا الجبن في قلوب
الناس حتى أظهروا
الامتناع عن عدوهم
والارض المقدسة هي
المطهرة من الآفات وقيل
من الشرك وزيف بانها
لم تكن وقت الجبارين
كذلك وأوجب بانها كانت
كذلك فيما قبل لانها كانت
مسكن الانبياء ثم انها ما هي
عن حكمة والسدي وابن
زبدي أريحا وقال السكي
دمشق وفلسطين وبعض
الاردن وقيل الطور وما
حوله وقيل بيت المقدس
وقيل الشام ومعنى كتب
الله لكم وهبها لكم أو خط
في اللوح المحفوظ أنها لكم
أو أمركم بدخولها قال ابن
عباس كانت هبة ثم حرمها
عليهم بشؤم ثمرتهم
وعصيانهم وقيل المراد خاص
أي مكتوب لبعضهم
وحرام على بعضهم وقيل
ان الوعد كان مشروطا
بالطاعة فلما لم يوجد
الشرط لم يوجد المشرور
وقيل حرم عليهم أربعين
سنة فلما مضى الأربعون
حصل ما كتب وفي قوله
كتب الله لكم تقوية

حكمه وعضى فيهم قصفه لا المسبح الذي ان أراد اهلا كمر به واهلاك أم لم يهلك دفع ما أراد به من ذلك
يقول جل وعز كيف يكون الها يعبد من كان عاجزا عن دفع ما أراد به غيره من السوء وغير قادر على صرف
ما نزل به من الهلاك بل الاله المعبود الذي له ملك كل شيء ويده تصرف كل من في السماء والارض وما
بينهما فقال جل ثناؤه وما بينهم او قد ذكر السموات بلفظ الجمع ولم يقل وما بينهن لان المعنى وما بين هذين من
الاشياء كما قال الراعي

طرفا ذلك هما هي افرجها * قاصا الواقع كالقسي وحولا

فقال طرفا شبر عن شينين ثم قال ذلك هما هي فرجع الى معنى الكلام وقوله يخلق ما يشاء يقول جل
ثناؤه وتنشئ ما تشاء وتوجد وتخرج من حال العدم الى حال الوجود ولن يقدر على ذلك غير الله الواحد القهار
وانما يعنى بذلك انه تدير السموات والارض وما بينهما وتصريفه وافناءه واعدامه واجداد ما يشاء مما هو غير
موجود لا منشأ يقول فليس ذلك لاحد سوى فكيف زعمتم أيها الكذبة ان المسيح اله وهو لا يطبق شيئا من
ذلك بل لا يقدر دفع الضرر عن نفسه ولا عن أمه ولا اجتلاب نفع اليها الا باذني ﴿ القول في تاويل قوله
والله على كل شيء قدير ﴾ يقول عز ذكره الله المعبود وهو القادر على كل شيء والمالك كل شيء الذي لا يجزه
شيء اراده ولا يغلبه شيء طلبه المقتدر على هلاك المسيح وأمهم ومن في الارض جميعا لا العاجز الذي لا يقدر على منع
نفسه من ضرر نزل به من الله ولا منع أمه من الهلاك ﴿ اقول في تاويل قوله ﴾ وقالت اليهود والنصارى
نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم وهذا خبر من الله جل وعز عن قوم من اليهود والنصارى انهم
قالوا هذا القول وقد ذكر عن ابن عباس سمعنا الذين قالوا ذلك من اليهود صد ثنا أبو كريب قال ثنا
يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير وعكرمة
عن ابن عباس قال اني رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن امار ونجوي بن عمرو وشاس بن عدي فكلموه
فكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى الله وحذروهم نعمة فقالوا ما تخوفنا يا محمد نحن والله أبناء
الله واحباؤه كقول النصارى فانزل الله جل وعز فيهم وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله واحباؤه الى
آخر الآية وكان السدي يقول في ذلك بما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
اسباط عن السدي وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله واحباؤه اما أبناء الله فانهم قالوا ان الله أوحى الى
اسرائيل ان ولدا من ولده اذخلهم النار فيكونون فيها أربعين يوما حتى تطهرهم وتاكل خطاياهم ثم
ينادي مناد ان اخرجوا كل محتون من ولدا اسرائيل فخرجهم فذلك قوله لن تمسنا النار الا أياما معدودات
وأما النصارى فان فرقاءهم قالت للمسيح ابن الله والعرب قد تخرج الخبر اذا تخرج الخبر عن الجماعة
وان كان ما افتخرت به من فعل واحد منهم ما تقول نحن الاجواد الكرام وانما الجواد فيهم واحد منهم وغير
المتكلم الفاعل ذلك كما قال جرير

ندسنا ندسة القبر بالفتى * وماردم من داره نافع

فقال ندسنا وانما النادى ر جل من قوم جرير غيره فانخرج الخبر تخرج الجماعة هو أحدهم فكذا
أخبر الله عز ذكره عن النصارى انهم اقامت ذلك على هذا الوجه ان شاء الله وقوله واحباؤه وهو جمع حبيب
يقول الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الكذبة المغترين على ربهم فلم يعذبكم ربكم يقول فلاي شيء
يعذبكم ربكم بذنوبكم ان كان الامر كما زعمتم انكم أساؤه واحباؤه فان الحبيب لا يعذب حبيبه وأنتم مقرون انه
معذبكم وذلك ان اليهود قالت ان الله معذبنا أربعين يوما عددا لا يام التي عذبنا فيها العجل ثم يخرجنا جميعا منها
فقال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم قل لهم ان كنتم كما تقولون أبناء الله واحباؤه فلم يعذبكم ربكم يعلمهم عز
ذكره ثم أهل قرية وكذب على الله جل وعز ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (بل أنتم بشر من خلق يغفلن

بشاء

القلوب وان الله يبينهم من ضعفهم على الجبارين مع قوتهم ولا تردوا على أدياركم لاترجعوا عن الدين الصحيح

الى المشركين من يمشي عنه الله - سلام وانحسروا هذه الآية ولا ترجعوا عن الارض التي أمرتم بدخولها الى التي خرجتم عنها فقد روي ان

القوم كانوا قد هزموا على الرجوع الى مصر فتنقلبوا خاسرين في الآخرة بغوث الثواب ولحق العقاب اوفس ترجعوا الى التل او تحرقوا في التبة غير واصلين الى شيء من مطالب الدنيا ومنافع الآخرة والجبارفة الى من جبره (٩٥) على الامر بمعنى أجبره عليه وهو العاق

الذي يجبر الناس على ما يريد وهو اختيار الغراء والزجاج قال الغراء لم أسمع فعلا من أفعل الا في حرفين جبار من أجبر ودراك من أدرك ويقال نخلة جبارة اذا كانت طويلة مرتفعة لاتصل الايدي اليها والقوم كانوا في غاية القوة ونهاية العظم فحين قوم موسى عنهم حتى قالوا على سبيل المبالغة في الاستبعاد اننا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون كقوله تعالى ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط قال وجلان هما يوشع وكالب من الذين يخافون الله ومحمل أنهم الله عليهم أي بالهداية والثقة بقوله والاعتماد على نصره مرفوع مغفل جلان ويحتمل أن يكون جملة معترضة قال القفال يجوز أن يكون الضمير في يخافون لبني اسرائيل والعائد الى الموصول مخدوف تقديره من الذين يخافونهم بنو اسرائيل وهم الجبارون وعلى هذا الوجه لان من الجبارين ادخلوا عليهم الباب مبالغة في الوعد بالنصر والظفر كانه قال مني دخاء باب ادهم لم يبق منهم نافع نار ولا ساكن

يشاء ويعذب من يشاء) يقول جل ثناؤه لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم ليس الامر كما زعمتم انكم أبناء الله واحباؤ بل أنتم بشر من خلق يقول خلق من بني آدم خلقكم الله مثل سائر بني آدم ان أحستهم جوزيتهم باحسانكم كما سائر بني آدم مجزون باحسانهم وان أسأتم جوزيتهم باساءتكم كما غيركم مجزى من ليس لكم عند الله الا ما لغيركم من خلقه فانه يغفر لمن يشاء من أهل الايمان به ذنوبه فيصغ عنه بفضله ويستترها عليه برحمته فلا يعاقبه بها وقد بينا معنى المغفرة في موضع غير هذا بشواهد فاعني ذلك عن اعادته في هذا الموضع ويعذب من يشاء يقول ويعدل على من يشاء من خلقه فيعاقبه على ذنوبه ويغضبه على رؤس الاشهاد فلا يستترها عليه وانما هذا من الله عز وجل وعيد لهؤلاء اليهود والنصارى المتكئين على منازل سلفهم الجبار عند الله الذين فضلهم الله بطاعتهم اياه واجتنابهم معصيته لسارعتهم الى رضاه واصطبرهم على ما ناهىهم فيه يقول لهم لا تغتروا بكان أولئك مني ومنزلهم عندي فانهم انما نالوا ما نالوا مني بالطاعة لي وايشاروا على محابهم لا بالاماني فجذوا في طاعتي وانتهوا الى امرى وانزجروا عما نهيتهم عنه فاني انما أغفر ذنوب من أشاء ان أغفر ذنوبه من أهل طاعتي واعذب من أشاء تعذيبه من أهل معصيتي لان قريب زلفه آباؤهم وهو لي عدو ولا امرى ونهي مخالف وكان السدي يقول في ذلك بما حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء يقول يهدي من يشاء في الدنيا فيغفره ويميت من يشاء منكم على كفره فيعذبه ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ولله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير) لله تدبير ما في السموات وما في الارض وما بينهما ما يتصرفه ويبيده أمره وله ملكه يصرفه كيف يشاء ويبدعه كيف أحبه لا شريك له في شيء منه ولا لاحد معه فيه ملك فاعلموا أيها القائلون نحن أبناء الله وأحباؤه انه ان عذبكم بذنوبكم لم يكن لكم منه مانع ولا لكم عنه دافع لانه لا تسب بين أحدو بينه فيعاقبه لسبب ذلك ولا احد في شيء دونه ملك فيحول بينه وبينه ان أراد تعذيبه بذنوبه واليه مصير كل شيء ومرجعه فانقوا أيها المفترون عقابه اياكم على ذنوبكم بعد مرجعكم اليه ولا تغتروا بالاماني وفضائل الآباء والاسلاف ﴿القول في تاويل قوله﴾ (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) يعني جل ثناؤه بقوله يا أهل الكتاب اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم نزلت هذه الآية وذلك انهم أو بعضهم فيما ذكر لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الايمان به وبما جاءهم به من عند الله قالوا ما بعث الله من نبي بعد موسى ولا أنزل بعد التوراة كتابا حد ثنا أبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبيرة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعقبة بن وهب لليهود يا معشر اليهود اتقوا الله فوالله انكم لتعاونون انه رسول الله لقد كنتم تذكروه لنا قبل مبعثه وتصغونه لنا بصغفنا فقال نافع بن حرملة وهب بن بهودا ما قلنا هذا لكم وما أنزل الله من كتاب بعد موسى ولا أرسل بشيرا ولا نذيرا بعده فانزل الله جل وعز في قولهما يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير قد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير ويعني بقوله جل ثناؤه قد جاءكم رسولنا قد جاءكم محمد صلى الله عليه وسلم رسولنا بين لكم يقول يعرسلكم الحق ويوضح لكم اعلام الهدى ويرشدكم الى دين الله المرتضى كما حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل وهو محمد صلى الله عليه وسلم فقرأت ابي ذر عن النبي بين الحق والباطل فيه بيان الله ونوره وهداه وعصمته لمن اتخذه على فترة من الرسل يقول عني قطع عن الرسل والفترة في هذا الموضع الاقطاع قول قد جاءكم رسولنا بين لكم الحق ويرشدكم الى الدين والفترة انقضاء من قول القائل فترة هذا الامر يفترقتم واولئك اذا هادوا سكن وكذلك الفترة في هذا الموضع معناه

دروا داخلوه فانكم غائبون علموه طنائا ويقينان عدة الله في نصرته رسوله عامقون صنفه موسى عليه السلام في قهر أعداء خاصة وعلى الله فتوكلوا رافعا لليدان لا زمام لهما ولا تعدي ولا تعي اعداء الله لانه لا ينبغي ان يبروا اثنين من عظم أجدهم بل نوكا وعلى الله

وَرَأَوْا فِي النَّارِ كَيْدَ قَوْلِهِمْ أَيُّدَادُكُمْ (٩٦) فِيهَا قَاذِبٌ أَنْتَ وَرَبُّكَ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ لَهُمْ كَانُوا حُجَجًا مَتَّبِعُوا زُيُونَ الْإِذْ هَبُوا لِي عَلَى اللَّهِ

تسأل أوتاهم لم يقصدوا
 حقيقة الذهاب كقولك
 كلمته فذهب يعني يريد
 القصد والارادة وقيل المراد
 بالرب أنموهرون وهو
 رباله أكبر من موسى
 وقيل التقدير اذهب
 وريدك معنيك بربك
 ولكن لا يجاب به قوله
 فقاتلا ولا يبقى لقوله أنت
 فائدة واضحة ولا يخفى ان
 هذا القول منهم كقراؤ
 فسق فلهذا قال موسى على
 سبيل الشكوى والبث
 رب اني لا املك الانفسى
 واتى قال الزجاج في اعرابه
 وجهان الرفع على موضع
 اني المعنى انا لا املك الانفسى
 واتى كذلك أو نسقا على
 الضمير في املك أى لا املك أنا
 واتى الألفسنا والنصب على
 انه نسق على الباء أى اني
 واتى لانك الألفسنا أو
 على نفسى أى لا املك الا
 نفسى ولا املك الا انى
 لان انما اذا كان مع الله
 فهو مالك طاعتهم وكأنه لم
 يثق بالرجلين كل الوثوق
 فلهذا لم يذكرهما اوله
 قال ذلك تعليلا لمن وافقه
 او اراد من يواخبه في الدين
 فافرق بيننا وبين القوم
 الفاسقين فباعديتنا وبينهم
 وخلصنا من محبتهم كقوله
 ونجني من القوم الظالمين
 والمراد فافصل بيننا وبينهم

بان فحكم لكل مناج يستحق وهو في معنى الداء اعادهم بدليل فاء التسييب في قوله فانها أي الارض المقدسة ولم
محرمه اعادهم مرة ستة ثم بقية الداء اعادهم من غير محذور والاراد انهم يتنبهون ان يعين ستة ومعه يتنبهون بسير ومن منحير من عن مقاتل.

عليه السلام لبادع عليهم فأنشده الله بأنهم يشبهون قالوا له لم دعوت عليتنا وندم على ما عمل فأوحى الله إليه فلا تأس أي لا تحزن ولا تندم على القوم
الفاستقن فاتهم أحقاء بالعذاب لأنفسهم وجوز بعضهم أن يكون ذلك خطابا للمسلمين صلى الله عليه (٩٧) وسلم أي لا تحزن على قوم لم تزل

مخالفة الرسل هجيرا هم
واعلم أن المفسرين اختلفوا
في أن موسى وهرون حمل
بقيا في التيه أم لا فقال
قوم اتهماما كانا في التيه
لا به دعا أن يفرق بينهما
وبينهم وكل نبي عجاب
ولان التيه عذاب والانبيا
لا يعذبون ولان سبب ذلك
العذاب النرد وانهم لم
يتردوا قال آخرون انهما
كابع القوم الا ان الله
تعالى سهل عليهم ذلك
العذاب لكان النار كانت
على ابراهيم ردا وسلاما
من هؤلاء من قال ان هرون
عليه السلام مات في التيه
ومات موسى عليه السلام
بعده فيه بسنة ودخل
يوشع عليه السلام اريحا
بعدموته بثلاثة أشهر
وكان ابن أخت موسى
ووصيه بعدموته ومات
النبياء في التيه بغزة
بعقوبات غليظة الا كالب
ويوشع ومنهم من قال بل بقي
موسى عليه السلام عد
ذلك وخرج من التيه
وحارب الجبارين وقهرهم
وأخذ الارض المقدسة
والله تعالى أعلم واختلفوا
أيضا في التيه وهي المغارة
التي تاهوا فيها فقال الربيع
مقدار ستة فراسخ وقيل
تسعة فراسخ في ثلاثين
فرسخا وقيل سنة في اثني

ولم يعط ذلك غيركم في زمانكم هذا فقبل ان الانبياء الذين ذكرهم موسى انهم جعلوا فيهم هم الذين اختارهم
موسى اذ صار الى الجبل وهم السبعون الذين ذكرهم الله فقال واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا
وجعلكم ملوكا سخر لكم من غيركم خدما يخدمونكم وقيل انما قال ذلك لهم موسى لانه لم يكن في ذلك
الزمان أحد سواهم يخدمه أحد من بني آدم ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا
قال كنا نحدث انهم أول من سخر لهم الخدم من بني آدم وملوكا وقال آخرون كل من ملك بيتا وخداما
وامرأة فهو ملك كائن من كان من الناس ذكر من قال ذلك حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن
وهب قال أخبرنا أبو هاشم أنه سمع أبا عبد الرحمن الجبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل
فقال ألسنا من فقراء المهاجرين فقال له عبد الله ألك امرأة تأوى اليها قال نعم قال ألك مسكن تسكنه قال نعم
قال فانت من الاغنياء قال اني خادما قال فانت من المملوك حدثنا الزبير بن بكار قال ثنا أبو حمزة أنس
ابن عياض قال سمعت زيدا بن أسلم يقول ملوكا فلا أعلم الا أنه قال قال الرسول صلى الله عليه وسلم من كان له
بيت وخدام فهو ملك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا العلاء بن عبد الجبار عن حماد بن سلمة عن حميد عن
الحسن انه تلا هذه الآية وجعلكم ملوكا فقال وهل الملك الا مربي وخدام ودار فقال قتادة هذه المقالة انما
قال لهم موسى ذلك لانهم كانوا يملكون الثور والخدم ولهم نساء وأزواج ذكر من قال ذلك حدثنا
سفيان بن وكيع وابن جبر قال ثنا جرير عن منصور قال أراه عن الحكم وجعلكم ملوكا قال كانت بنو
اسرائيل اذا كان للرجل منهم بيت وامرأة وخدام عدل ملكا حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان ح
وحدثنا سفيان قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن الحكم وجعلكم ملوكا قال الدار والمرأة والخدام
قال سفيان واثنين من الثلاثة حدثنا محمد بن بشر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعمش عن
رجل عن ابن عباس في قوله وجعلكم ملوكا قال البيت والخدام حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن الحكم أو غيره عن ابن عباس في قوله وجعلكم ملوكا قال الزوجة
والخدام والبيت حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
قول الله وجعلكم ملوكا قال جعل لكم أزواجا وخداما وبيوتا حدثنا المثني قال ثنا علي بن محمد
الطيا لسي قال ثنا أبو معاوية عن حجاج بن نعمان عن ميمون بن مهران عن ابن عباس في قول الله وجعلكم
ملوكا قال كان الرجل من بني اسرائيل اذا كانت له الزوجة والخدام والدار يسمى ملكا حدثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وجعلكم ملوكا قال ملكهم الخدم قال قتادة
كانوا أول من ملك الخدم حدثنا الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز بن أبيان قال ثنا سفيان عن
الاعمش عن مجاهد وجعلكم ملوكا قال جعل لكم أزواجا وخداما وبيوتا وقال آخرون انما عني بقوله
وجعلكم ملوكا كانهم يملكون أنفسهم وأهلهم وأموالهم ذكر من قال ذلك حدثنا موسى بن هرون قال
ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي وجعلكم ملوكا كملكت الرجل منكم نفسه وأهله وماله في القول في
ناويل قوله (وأتاكم مالم يوت أحد من العالمين) اختلف فيمن عنوا بهذا الخطاب فقال بعضهم عني به أمة محمد
صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن
السدي عن أبي مالك ومحمد بن جبير وأما مالم يوت أحد من العالمين فالأمة محمد صلى الله عليه وسلم وقال
آخرون عني به قريش موسى صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال هم قوم موسى حدثنا الحرث بن محمد قال ثنا
عبد العزيز بن أبيان قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس وأما مالم يوت أحد من

(١٣) - (ابن جرير) - (سادس) عشر وقيل كانوا ستمائة ألف فارس ثم لا كثروا على أن قوله فانها
بحر من بحر منيع كانوا يبرون كل يوم على الاسرارة يدير حتى لا يروا الا اذانهم يحثوا على ان يركبوا

تخليد النصارى واليهود واليهود وغير ذلك من طائفة كذا والشقي يفتري بولده يؤذيه ليتأذي ويشتبه بولكن لا يقطع حسب معروفه
واختلافه ويشكل هذا القول بأنه (٩٨) كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم في ذلك القدر الصغير من المفاضة سنين متطاولة بحيث لا يتفق

لا أحد منهم أن يهتدى
طريقا للتيسر ولو بامارات
سكان النجوم والجواب ان
هذا من الخوارق التي يجب
التصديق بها ككسائر
المعجزات التي يستبعد
وقوعها وقال بعضهم ان
هذا التحريم تعبد وأنه
تعالى أمرهم بالمكث في
ذلك المفاضة أربعين سنة
عقابا لهم على سوء صنيعهم
وعلى هذا فلا اشكال
في التأويل أشار موسى عليه
السلام الروح الى القوى
البدنية ادخلوا ارض القلب
المقدسة التي كتبها الله
تعالى للانسان المستعدي
القطرة فيها وان تحمل أعباء
المجاهدات ولزوم المخالقات
والرياضات فقال لهم رجلان
الانسان الاوامه والمطمئنة
انكم غالبون اذا دخلتم باب
الجد والطالب تستبدل
الراحة بالتعب فلم يعتدوا
بقوله فما غفرم الله تعالى
ذلك عليهم أربعين سنة هي
مدة استيفاء حظوظ النفس
الامارة وانكسار سورة
قواها في الاغلب كقوله حتى
اذ بلغ أشده وبلغ أربعين
سنة وفي الآية تنكته هي
ان موسى عليه السلام لما
ظن انه ملك نفسه ونفس
أخيه ابتلاه الله في الحال
بالدعاء على أمته لان المرء
اعماله لنفسه اذا ملكها

العالمين قال هم بين طهرانيه يستدثم اختلافوا في الذي آتاهم الله مالم يوثق أحد من العالمين فقال بعضهم هو
المن والسلوى والجبر والنعمان ذكر من قال ذلك حديثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن
رجل عن مجاهد أو نا كمال يوثق أحد من العالمين قال المن والسلوى والجبر والنعمان حديثنا محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو نا كمال يوثق أحد من العالمين يعني أهل
ذلك الزمان المن والسلوى والجبر والنعمان وقال آخرون هو الدار والخادم والزوجة ذكر من قال ذلك
حديثنا المثني قال ثنا هق قال ثنا بشر بن السري عن طلحة بن عمرو عن عطاء بن ابن عباس أو نا كمال
يوثق أحد من العالمين قال الرجل يكون له الدار والخادم والزوجة حديثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا
سفيان عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس أو نا كمال يوثق أحد من العالمين المن والسلوى والجبر والنعمان
وأولى التأويلين في ذلك عندي بالصواب قول من قال أو نا كمال يوثق أحد من العالمين خطابا لبني اسرائيل
حيث جاء في سياق قوله اذ كروا نعمة الله عليكم ومعطوف عليه ولا دلالة في الكلام تدل على ان قوله أو نا كمال
يوثق أحد من العالمين مصروف عن خطاب الذين استدث بخطابهم في أول الآية فاذا كان ذلك كذلك فاني يكون
خطابا لهم أولى من أن يقال هو مصروف عنهم الى غيرهم فان ظن ظان ان قوله أو نا كمال يوثق أحد من العالمين
لا يجوز أن يكون له خطابا لبني اسرائيل اذ كانت أمة محمد قد أوتيت من كرامة الله نبيها عليه السلام محمد مالم يوثق
أحد غيرهم وهم من العالمين فقد ظن غير الصواب وذلك ان قوله أو نا كمال يوثق أحد من العالمين خطاب
من موسى صلى الله عليه وسلم لقومه يومئذ وعني بذلك عالمي زمانه لا عالمي كل زمان ولم يكن أوفى في ذلك الزمان
من نعم الله وكرامته ما أوفى قومه صلى الله عليه وسلم أحد من العالمين فخرج الكلام منه صلى الله عليه وسلم
على ذلك لا على جميع كل زمان في القول في تأويل قوله (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله
لكم) وهذا خبر من الله عز ذكره عن قول موسى صلى الله عليه وسلم لقومه من بني اسرائيل وأمره اياهم عن
أمر الله اياه يأمرهم بدخول الارض المقدسة ثم اختلف أهل التأويل في الارض التي عنها بالارض المقدسة
فقال بعضهم عني بذلك الطور وما حوله ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الارض المقدسة الطور وما حوله حديثنا المثني قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس ادخلوا الارض المقدسة قال الطور وما حوله وقال
آخرون هو الشام ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله الارض المقدسة قال هي الشام وقال آخرون هي أرض أريحا ذكر من قال ذلك
حديثنا بنس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم قال
أريحا حديثنا يوسف بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدي قال هي أريحا
حديثنا عبد الكريم بن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن ابيسار قال ثنا سفيان عن أبي سعد عن عكرمة عن
ابن عباس قال هي أريحا وقيل ان الارض المقدسة دمشق وفلسطين وبعض الاردن وعني بقوله المقدسة
المطهرة المباركة حديثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد الارض المقدسة قال المباركة حديثنا المثني قد ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد مثله وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال هي الارض المقدسة كما قال نبي الله موسى صلى الله
عليه وسلم لان القول في ذلك بانها أرض دون أرض لا تدرك حقيقة صحته الا بالخبر ولا خبر بذلك يجوز قطع
الشهادة به غير انها لن تخرج من أن تكون من الارض التي ما بين النفران وعريش مصر لاجماع جميع أهل
تأويل والسير والعلماء بالاخبار على ذلك ويعني بقوله التي كتب الله لكم التي أثبت في اللوح المحفوظ

عند الغضب فشتان بينه وبين من له حين ثم رأسه وكسرت ربا عيته اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون اللهم صل عليه وعلى
جميع الانبياء والمرسلين

من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لا قتلتك قال إنما يتقبل الله من المتقين لنسنالك إلى ربك لنقتلن ما آيايناك في السك لا قتلتك إن
أخاف الله رب العالمين إني أريد أن تبوء بأثمي وأثلك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين (٩٩) فطوعته نفسه قبل أخيه فقتله

فأصبح من الخاسرين فبعث
الله غرابا يبحث في الأرض
ليريه كيف يوارى سوءة
أخيه قال يا ويلتي أعجزت أن
أكون مثل هذا الغراب
فاورى سوءة أخى فأصبح
من النادمين من أجل ذلك
كتبنا على بني إسرائيل أنه
من قتل نفسا بغير نفس أو
فساد في الأرض فكأنما
قتل الناس جميعا ومن
أحيها فكأنما أحيى
الناس جميعا ولقد جاءتهم
رسلنا بالبينات ثم إن كثيرا
منهم بعد ذلك في الأرض
لمسرفون إنما جزاء الذين
يحاربون الله ورسوله ويسعون
في الأرض فسادا أن يقتلوا
أو يصلبوا أو تقطع أيديهم
وأرجلهم من خلاف أو
يغوا من الأرض ذلك لهم
خزي في الدنيا ولهم في
الآخرة عذاب عظيم إلا
الذين تابوا من قبل أن
تقدروا عليهم فأعلوا أن
الله غفور رحيم يا أيها الذين
آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا
إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي
سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
الذين كفروا لو أن لهم مافي
الأرض جميعا ومثله معه
ليقتلوا به من عذاب يوم
القيامة ما تقبل منهم ولهم
عذاب أليم يريدون أن
يخرجوا من النار وما هم
بمخرجين منها ولهم عذاب

إنها لكم مساكن ومنازل دون الجبارة التي فيها قال قائل فكيف قال التي كتب الله لكم وقد علمت أنهم
لم يدخلوها بقوله فأنهم أحرم عليهم فكيف يكون مثبتا في الروح المحفوظ أنهما ساكن ومحرما عليهم سكنها
قيل إنهم اكتبت لبني إسرائيل دارا ومساكن وقد سكنوها ونزلوها وصارت لهم كما قال الله جل وعز وإنما قال
لهم موسى ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم يعني بها كتبها الله لبني إسرائيل وكان الذين أمرهم
موسى بدخولها من بني إسرائيل ولم يعن صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى ذكره كتبها للذين أمرهم بدخولها
بأعيانهم ولو قال قائل قد كانت مكتوبة لبعضهم ولخاص منهم فأنخرج الكلام على العموم والمراد منه الخاص
أذ كان يوشع وكالب قد دخلا وكانا من خوطبهم بهذا القول كان أيضا وجهها مع جوار بنحو الذي قلنا في ذلك
قال ابن أسحق **هـ** ثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق التي كتب الله لكم التي وهب الله
لكم وكان السدي يقول معنى **كتب** في هذا الموضع بمعنى أمر **هـ** ثنا بذلك موسى بن هرون
قال ثنا عمرو بن حاد قال ثنا أسباط عن السدي ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم التي
أمركم الله بها **هـ** القول في تأويل قوله (ولا تردوا على أدياركم فتقلبوا خاسرين) وهذا خبر من الله
عز وجل عن قيسل موسى عليه السلام لقومه من بني إسرائيل إذا أمرهم عن أمر الله عز وجل
إياه بدخول الأرض المقدسة أنه قال لهم امضوا أيها القوم لا مرا الله الذي أمركم به من دخول الأرض
المقدسة ولا تردوا يقول لا ترجعوا القهقري مردين على أدياركم يعني إلى ورائكم ولكن امضوا
قلما لا مرا الله الذي أمركم به من الدخول على القوم الذين أمركم الله بقتالهم والهجوم عليهم في
أرضهم وإن الله عز وجل قد كتبها لكم مسكنا وقرارا يعني بقوله فتقلبوا خاسرين أنكم تنصرفوا خائبين
هكذا وقد بينا معنى الخسارة في غير هذا الموضع بشوا هذه المغني عن عادته في هذا الموضع فان قال قائل وما
كان وجه قيل موسى لقومه إذا أمرهم بدخول الأرض المقدسة لا تردوا على أدياركم فتقلبوا خاسرين أو
يستوجب الخسارة من لم يدخل أرضا جعلت له قيل إن الله عز وجل كان أمره بقتال من فيها من أهل الكفر
به وفرض عليهم دخولها فاستوجب القوم الخسارة بتركهم إذا فرض الله عليهم من وجهين أحدهما تضييع
فرض الجهاد الذي كان الله فرضه عليهم والثاني خلافهم أمر الله في تركهم دخول الأرض وقولهم لنبيهم
موسى صلى الله عليه وسلم إذا قال لهم ادخلوا الأرض المقدسة فالتن دخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها
فانادوا خلون وكان قتادة يقول في ذلك بما **هـ** ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا قوم
ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم أمرها كما أمرها بالصلاة والزكاة والحج والعمرة **هـ** القول في
تأويل قوله (قالوا يا موسى إن فيها قوم مجابرين) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عن جواب قوم موسى عليه
السلام إذا أمرهم بدخول الأرض المقدسة أنهم أبوا عليه اجابة إلى ما أمرهم به من ذلك واعتلوا عليه في ذلك بان
قالوا إن في الأرض المقدسة التي تأمرنا بدخولها قوم مجابرين لا طاقة لنا بحربهم ولا قوة لنا بهم وسموهم
جبارين لأنهم كانوا بشدة بطشهم وعظيم خلقهم فيما ذكر لنا قدهم وراسا لأمم غيرهم وأصل الجبار المصلح
أمر نفسه وأمر غيره ثم استعمل في كل من اجترأ على نفسه بحق أو باطل طلب الإصلاح بها حتى قيل
للمتعدى إلى الماليس له بغيا على الناس وقهر لهم وعوا على به جبار وإنما هو فعال من قولهم جبر فلان هذا
الكسر إذا أصله ولا مومنه قول الرازي

قد جبر الدين الاله جبر * وعور الرحمن من ولي العور

يريد قد أصل الدين الاله فصلح ومن أسماء الله تعالى ذكره الجبار لأنه المصلح أمر عباده القاهر لهم بقدرته
ومما ذكره من عظم خلقهم ما حدثني به موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حاد قال ثنا أسباط
عن السدي في قصته كره من أمر موسى وبني إسرائيل قال ثم أمرهم بالسيرة إلى ربهم وهي أرض بيت

مقيم والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم ما جزاء ما أكسبنا كلاما من الله والله عز وجل حكيم فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فان الله يتوب عليه إن الله
غفور رحيم ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض به ذنب من يشاء ويعفر من يشاء والله على كل شيء قدير القرآن لا قتلتك بالنون الخفيفة

روي الله عن زبدي اليك بفتح يا المتكلم أبو جعفر ونافع من أجل بكسر الهمزة وفتح النون زيد قرأ وورش بفتح النون موصولة رسلنا يكون السنين
حيث كان أبو جعفر وهو الوقوف بالحرق (١٠٠) على ان اذعمول اذ كرم ذو قار ووصل لاهم انه معمول اتل وهو محال من الاخر ط لا قتل

ط المتقين ه لا قتل ج
لا احتمال اضممار الادم او
الفاء العالمين ه النارج
لاختلاف الجنتين الظالمين
ه ج لاجل الفاء الخاسرين
ه سواء اخيه ط اخي ج
لطول ما اعترض ه من
المعطوف والمعطوف عليه
النادمين ه ج من أجل
ذلك ج كذلك لان قوله
من أجل يصلح ان يتعلق
باصح وبكتبا ج بما
في الموضعين ط بالبينات
و لان ثم لترتيب الاخبار
لمسرفون ه من الارض
ط عظيم ه لا عليهم ج
لتناهي الاستثناء مع الجواب
أي لا تعذب التائبين فان
الله غفور رحيم ه تغفون
ه منهم ج لتناهي الشرط
مع اتحاد المقصود من الكلام
أليم ه لاتحاد المقصود مع
اختلاف الجنتين مقبم ه
من الله ط حكيم ه يتوب
عليه ط رخصيم ه لمن
يشاء ط قد بره ه التفسير
في النظم وجوه منها انه
راجع الى قوله اذهم قوم
أن يسطوا اليكم أيديهم
فكانه تعالى ذكر لاجل
تسليته نبيه صلى الله عليه وسلم
قصصا كثيرة كقصص النقباء
وما انخر اليه الكلام من
اصرار أهل الكتاب وتعتهم
بعد ظهور الدلائل القاطعة
ثم ختمها بقصة بني آدم وان

المقدس فساووا حتى اذا كانوا قريبيهم بعث موسى اثني عشر نقيبا من جميع أسباط بني اسرائيل فساووا
يريدون ان ياتوه بخبر الجبارين فلقبهم وجعل من الجبارين يقال له عاج فاحذوا لاثني عشر فجعلهم في حوزته وعلى
رأسه حلة ط وطبوا نطقهم الى امرائه فقال انظري الى هؤلاء القوم الذين يزعمون انهم يريدون ان يقتاتونا
فطرحهم بين يديهم فقال ألا طعنهم برجلي فقال امرائه لا بل نخل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك
ه شئ عبد الكرمين الهيثم قال ثنا ابراهيم بن بشار قال ثنا سفيان قال قال أبو سعيد قال عكرمة
عن ابن عباس قال أمر موسى أن يدخل مدينة الجبارين قال فدا موسى بمن همتي نزل قرييما من المدينة
وهي أريحاء فبعث اليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عينا لياتوه بخبر القوم قال فدخلوا المدينة فترأوا
أمر أعظم ما من هيتهم وجثهم وعظمتهم فدخلوا حائطا لبعضهم فجاء صاحب الحائط ليصني الثمار من حائطه
فجعل يحنى الثمار فنظر الى آثارهم وتبعهم كلما أصاب واحد منهم أخذته فحمله في كفه مع الغنا كهنة وذهب
الى ملكهم فخرهم بين يديه فقال الملك قد رأيتم شأننا وأمرنا اذهبوا فاجبروا صاحبكم قال فرجعوا الى موسى
فأخبروه بما عاينوا من أمرهم ه ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله ان فيها قوما
جبارين ذكر لنا انهم كانت لهم أجسام وخلق ليست غيرهم ه شئ المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
ابن أبي عمير عن أبيه عن الربيع قال ان موسى عليه السلام قال لقومه اني سأبعث رجلا يا توتني يخبرهم
وانه أخذ من كل سبط رجلا فكانوا اثني عشر نقيبا فقال سيرا واليهم وحدثوني حديثهم وما أمرهم ولا تخافوا
ان الله معكم ما أنتم الصلوة وآتيتكم الزكاة وآمنتم برسلي وعززتكم وأقرضتم الله فراضا حسنا ان القوم ساروا
حتى هجموا عليهم فترأوا أقواما لهم أجسام عظام وقوة انه فيهم ذكر أكرأ بصرهم أحد الجبارين وهم
لا يألون ان يخفوا أنفسهم حين رأوا العجب فاحذ ذلك الجبار منهم رجلا فأتى رئيسهم فالتاهم قدامه فحجبوا
وضحكوا منهم فقال قائل منهم فان هؤلاء زعموا انهم أرادوا غزوكم وانه لولا ما دفع الله عنهم لقتلوا وانهم رجعوا
الى موسى عليه السلام فحدثوه العجب ه شئ محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اثني عشر نقيبا من كل سبط من بني اسرائيل رجل أو سلمهم موسى الى الجبارين
فوجدوهم يدخل في كم أحدهم اثنان منهم يلقونهم القامولا يعمل عنه ودعهم الا خمسة أنفس بينهم في خشية
ويدخل في شطر الرمانة اذا نزع حبا خمسة أنفس أو أربعة ه شئ المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه ه شئ محمد بن وزير بن قيس عن أبيه عن جوير عن الضحالك
ان فيها قوما جبارين قال سفيان لا خلاق لهم ه القول في تاويل قوله (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها
فان يخرجوا منها فانا ناداخلون) وهذا خبر من الله عزذ كره عن قول قوم موسى لموسى جوابا لقوله لهم ادخلوا
الارض المقدسة التي كتب الله لكم فقالوا انا لن ندخلها حتى يخرجوا منها يعنون من الارض المقدسة الجبارون
الذين فيها جبارنا منهم وجرعنا من قتالهم وقالوا ان يخرج منها هؤلاء الجبارون دخلنا هاروا فاما لا نطيق
دخولها وهم فيها لانه لا طاقة لنا بهم ولا يد ه ثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق ان كالب بن
بوفنا أسكت الشعب عن موسى صلى الله عليه وسلم فقال لهم اناستعوا الارض وترونها وان انهم قوة وأما الذين
كانوا معه فقالوا لا نستطيع أن نعد الى ذلك الشعب من أجل انهم أحرأ منا ثم ان أولئك الجواسيس أخبروا
بني اسرائيل الخبر وقالوا انا امرنا في أرض وأحسنا هاتفا ذاهي تاكل ساكنها ورأينا رجالها جساما ورأينا
الجبارة بني الجبارة وكنافا في أعينهم مثل الجراد فارجفت الجماعة من بني اسرائيل فرفعوا أصواتهم بالبكاء
وبكى الشعب تلك الليلة ووسوسوا على موسى وهرون فقالوا لهما يا ليتنا امتدنا في أرض مصر وليتنا نموت في هذه
البرية ولم ندخلنا الله هذه الارض لنقع في الحرب فتكون نسوانا وبناتنا ونقالتا غنة متولو كنا قعودا في
أرض مصر كن خير النارجعل الرجل يقول لا يحياه تعالوا نجعل علينا رأسا ونصرف الى مصر ه القول

أحدهما قتل الآخر حسدا وبعيا ليعلم ن الفضل كان محسودا بكل أو ان ومنها انه عائد الى قوله يبين لكم كثيرا مما
كتمت عنكم من انكسار فان هذه القصة وكيفية إيجاب القصص بسبب كانت من أسرار التوراة ومنها انه من تمام قوله نحن أبناء الله وأحبناؤه

أى لا ينفعهم كونهم من أولاد الأنبياء مع كفرهم كالم ينفع قاييل والمراد أنى على الناس أو على أهل الكتاب شيئا من أصلهم من قاييل
ثلاثة نبيسة بالحق والعصمة عند الله تعالى أو متلبسة بالصدق وموقفة لتبلى التوراة (١٠١) والآنجيل أو بالغرض المصحح وهو تجميع

الحسنات والتخيرات من سوء

عاقبة الحساد أو أكل عليهم

وانت بحق صائق لا مبطال

هازل كالأقاصيص التى

لا غناء فيها إذ قسر بالقاف

الكشاف نصب بالنبا أى

قصصهم فى ذلك الوقت أو

بدل من النبأ أى نبأ ذلك

الوقت على حذف المضاف

والمقصود إذ قرب كل واحد

منهما قربا بالآله جعها

فى الفعل استكالا على قرينة

الحكاية أولان القران

فى الأصل مصدر ثم سمي به

ما يتقرب به الى الله تعالى

من ذبيحة أو صدقة بروى

ان آدم عليه السلام كان

يؤله فى كل سنة بطن غلام

وجارية فكان زوج البنات

من بطن الغلام من بطن

آخر فولد قاييل وتوأمته

أقلمباو بعدهما هابيل

وتوأمته البوزاء وكانت

توامة قاييل أحسن وأجل

فأراد آدم أن زوجها من

هابيل فأبى فأنزل الله

أحق بها وليس هذا من الله

وانما هو رأيك فقال آدم

لهما فربا فربا فربا

قبل قرينه زوجته منه فقبل

الله فربا هابيل بان زلته

نار فأكنته فأراد قاييل

وقتل أخاه حسدا هذا

ما عليه أكثر المفسرين

وأصحاب الأخبار وقال الحسن

والفضل انهما ما كانا

فى تاويل قوله (قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما) وهذا خبر من الله عزذ كره عن الرجلين
الصالحين من قوم موسى يوشع بن نون وكالب بن يوفنا انهما وفي المومى بماعهد اليهما من ترك اعلام قومه
بنى اسرائيل الذين أمرهم بدخول الارض المقدسة على الجبارة من الكنعانيين بمأربا أو عابنا من شدة
بغائ الجبارة وعظم خلقهم ووصفهما الله بانهما ممن يخاف الله ويراقبه فى أمره ونهيه كما حدثننا محمد بن
بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان ح وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان ح
وحدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله
عليهما قال كالب بن قايينا ويوشع بن نون حدثنا ابن جسد قال ثنا حكيم عن عمرو بن أبي قيس عن
منصور عن مجاهد قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال يوشع بن نون وكالب بن قايينا وهما من
النقباء حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قصة
ذكرها قال فرجع النقباء كلهم ينهى سبطا عن قتالهم الا يوشع بن نون وكالب بن قايينا امران الاسباط
بقتال الجبارين ومجاهدتهما فقصوه أو أطاعوا الآخرين فهما الرجلان اللذان أنعم الله عليهما حدثنا
ابن جسد قال فى حديثه هما من الاثنى عشر نقيباً حدثني عبد الكريم بن الهيثم قال ثنا ابراهيم بن
بشار قال ثنا سفيان قال قال أبو سعيد قال عكرمة عن ابن عباس فى قصة ذكرها قال فرجعوا يعنى النقباء
الاثنى عشر الى موسى فأنخروهم بما عابوا من أمرهم فقال لهم موسى اكنموا شأنهم ولا تخبروا به أحدا من
أهل العسكر فانكم ان أخبرتموهم بهذا الخبر فشاؤوا ولم يدخلوا المدينة قال فذهب كل رجل منهم فأنخبر قريبه
وابن عمه الا هذان الرجلان فأنهما كتماهم يوشع بن نون وكالب بن يوفنا فأنهما كتموا ولم يخبرا به أحدا وهما
اللذان قال الله قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما الى قوله وبين القوم الفاسقين حدثني موسى
ابن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدى قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله
عليهما وهما اللذان كتماهم يوشع بن النون فى موسى وكالب بن يوفنا حدثني موسى حدثنا سفيان قال
ثنا عبيد الله عن فضيل بن مرزوق عن عطية قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما كالب ويوشع بن
النون فى موسى حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا أبي عن أبي عن ابن
عباس قوله قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما والرجلان اللذان أنعم الله عليهما من بنى اسرائيل
يوشع بن نون وكالب بن يوفنا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال رجلان من
الذين يخافون أنعم الله عليهما ذكر لنا أن الرجلين يوشع بن نون وكالب حدثني المشي قال ثنا اسحق
قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع ان موسى قال للنقباء لما رجعوا فحدثوه الحب لا تخدثوا
أحدا بما رأيتم ان الله سيفتحها لكم ويظهركم عليها من بعد ما رأيتم وان القوم أنشوا الحديث فى بنى اسرائيل
فقام رجلان هم اللذان يخافون أنعم الله عليهما كان أحدهما فبسمعنا يوشع بن نون وهو فى موسى
والآخر كالب فقالا ادخلا عليهما الباب الى ان كنتم مؤمنين واختلف القراء فى قراءة قوله قال رجلان من
الذين يخافون قرأ ذلك قراءة الجاز والعراق والشام قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما بفتح الياء
من يخافون على التأويل الذى ذكرنا عن أنعم الله عليهما يوشع بن نون وكالب من قوم موسى ممن
يخاف الله وأنعم الله عليهما بالتوفيق وكان قتادة يقول فى بعض القراء قال رجلان من الذين يخافون الله أنعم
الله عليهما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ح وحدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما فى الحروف
يخافون الله أنعم الله عليهما وهذا أيضا مما يدل على صحة تاويل من تاول ذلك على ما ذكرنا عنه انه قال يوشع وكالب

ابنى آدم لصنعهما كما أن رجلا من بنى اسرائيل لقوله عز من قائل من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أن صلوا والذين من بعده
أى آدم لا يصلح أن يكون سببا لا يحجب القصص على بنى اسرائيل وزيف بان الآية تدل على ان القتلى جهل ما يصنع بالمقتول حتى تعلم ذلك

من في الغراب ولو كان من بني اسرائيل لم يتف عليه قال مجاهد كل النار هلاما الرذوب وهو المنسرين على ان ذلك غلاما القبول وقيل ما كان في ذلك الوقت فتريد دفع اليما يتقرب (١٠٢) به الى الله فكانت النار تنزل من السماء فتأكله وانما صار أحد القريتين مقبولا والآخر

سردود لان حصول التقوى شرط في قبول الاعمال ولهذا قال تعالى حكاية عن الحق في جواب المبال انما يتقبل الله من المتقين وذلك لانه لما كان الحسد هو الذي حله على قومه بالقتل فكانه قال له مالك لا تعاتب نفسك ولا تعملهما على طاعة الله تعالى التي هي السبب في القبول قبل في هذه القصتان أحدهما جعل قرباه أحسن ما كان معه وكان صاحب غنم والا آخر جعله أردأ ما كان معه وكان صاحب زرع وقيل انه أخبر حين قرب انه لا يزوج أخته من هابيل سواء قبل أو لم يقبل وقيل لم يكن قابيل من أهل التقوى وفي الكلام حذف فكان هابيل قال في جواب المتنوع لم تقتلني قال لان قرباك صام مقبولا فقال هابيل وما ذنبى انما يتقبل الله من المتقين ثم حكى الله سبحانه عن المظلوم انه قال لئن بسطت الى يدي لتقتلني ما آتاني بسط يدي اليك قد كثر الشرط بلفظ الفعل والجزاء بلغة اسم الفاعل مقرونا بالباء المزيدة كيد النفي دلالة على انه لا يفعل ما يكتسبه هذا الوصف الشنيع البتة قال مجاهد كان أقوى من القتيل وأبطش منه ولكه

وروي عن سعيد بن جبيرة انه كان يقرأ ذلك قال رجلان من الذين يخافون بضم الباء أنعم الله عليهما حديث بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا هشيم بن القاسم بن أبي أيوب ولا نعلم انه سمع منه عن سعيد بن جبيرة انه كان يقرأها بضم الباء من يخافون وكان سعيدا ذهب في قراءته هذه الى أن الرجلين الذين أخبر الله عنهما انهما قالا لبني اسرائيل ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وكان من رهط الجبارة وكانوا أسلموا واتباع موسى فممن من أولاد الجبارة الذين يخافون بنو اسرائيل وان كانوا لهم في الذين يخافون وقد حكى نحو هذا التاويل عن ابن عباس حديثي المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين قال هي مدينة الجبارين لما نزل بهام موسى وقومه بعث منهم اثني عشر رجلا وهم النقباء الذين ذكرنا عنهم ليأتوهم بخبرهم فساروا فلقبهم رجل من الجبارين فجعلهم في كسائه فجعلهم حتى أتى بهم المدينة فنادى في قومه فاجتمعوا اليه فقال من أتم فقالوا نحن قوم موسى بعثنا اليكم لنأتيهم بخبركم فاعطوهم حبس من عنب يوقر الرجل فقال لهم اذهبوا الى موسى وقومه فقولوا لهم اقدر واقدروا كهنتهم فلما أتوهم قالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا فاعدون قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما وكانا من أهل المدينة أسلموا واتباع موسى وهرون فقالا لموسى ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين فعلى هذه القراءة وهذا التاويل لم يكتف من الاثني عشر نقيباً أحدهما أمرهم موسى بكتفائه بنى اسرائيل عماراً وأوعاينوا من عظم أجسام الجبارة وشدة بطشهم وعجيب أمورهم بل أفسوا ذلك كله وانما القاتل للقوم ولموسى ادخلوا عليهم الباب ورجلان من أولاد الذين كان بنو اسرائيل يخافونهم ويرهبون الدخول عليهم من الجبارة كانوا أسلموا واتباع بنى الله صلى الله عليه وسلم يروون القراءتين بالصواب عند قراءة من قرأ من الذين يخافون أنعم الله عليهما لاجتماع قراءة الامصار عليها وانما استغاضت به القراءة منهم فجأة لا يجوز خلافها وما انفرد به الواحد بخاتمة الخطأ والسهو ثم في اجماع الختفي تاويلها على انه ما رجلا من أصحاب موسى من بني اسرائيل وانما يوشع وكلاهما أغشى عن الاستشهاد على صحة القراءة بفتح الباء في ذلك وفساد غيره وهو التاويل الصحيح عندنا لما ذكرنا من اجماعها عليه وأما قوله أنعم الله عليهما فانه يعني أنعم الله عليهما طاعة الله في طاعة نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم وانتهاهم الى أمره والآن ترجمار حرماعنه صلى الله عليه وسلم من افسا عماراين من عجيب أمر الجبارين الى بني اسرائيل الذي حذر عنه أصحاب ما الآخرون الذين كانوا معهم من النقباء وقد قيل ان معنى ذلك أنعم الله عليهما بالخوف ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا خلف بن عليم قال ثنا اسحق بن القاسم عن سهل بن علي قوله قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال أنعم الله عليهما بالخوف وبخو الذي قلنا في ذلك كان الضحك يقول وجماعة غيره حديث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحك يقول في قوله قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما بالهدى فهما فمما كانا على دين موسى وكانا في مدينة الجبارين في القول في تاويل قوله (ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون) وهذا خبر من الله عز وجل عن قول الرجلين الذين يخافون الله لبني اسرائيل اذ جبنوا وخافوا عن الدخول على الجبارين لما سمعوا خبرهم وأخبرهم النقباء الذين افسوا ما عاينوا من أمرهم فيهم وقالوا ان يهاقوما جبارين وما لن ندخلها حتى يخرجوا منها فقالوا لهم ادخلوا عليهم أيها القوم باب مدنتهم فان الله معكم وهو ناصركم واذا دخلتم ارباب غلبتموهم كما ثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن بعض أهل العلم الكتاب الاول قال لما هبط بنو اسرائيل الانصراف الى مصر حين أخبرهم النقباء بما أخبرهم من أمر الجبارة خرو موسى وهرون على وجوههم ماسحودا قد دام جماعه بنى اسرائيل وخرق يوشع بن نون وكالب بن

تمرجع عن قتل أخيه واستسهل خوفه من الله لان الدرع لم يكن مباحا في ذلك الوقت وهذا وجه قوله اني أخاف الله رب وقتنا
اعلم اني لا أسطردى انما تعرضت له وانما أسطردى الدرع قال أهل العلم الدافع عن نفسه يجب عليه ان يدفع باليسر ولا يسير

وأنت الذي كان منك قبل
 قتلي وقال الزجاج ترجع
 إلى الله بما تم قتلي وأنت الذي
 من أجله لم يتقبل قربانك
 وقال في الكشف أنه يحصل
 مثل الائم المقدر كانه قال اني
 أريد ان تبوء بمسئلتني
 لو بسطت اليك يدي سؤال
 آخر كيف جاز ان يريد
 معصية أخيه وكونه من
 أهل النار والجواب ان هذا
 الكلام انما دار بينهما عند
 ما غلب على ظن المقتول انه
 يريد قتله وكان ذلك قبل
 اقدام القاتل على ايقاع
 القتل فكأنه لما وعظه
 ونصحته قال له ان كنت لا ترجح
 عن هذه الكبيرة بسبب
 هذه النصيحة فلا بد ان
 ترمد لقتلي في وقت غفلة
 وحينئذ لا يمكنني ان أدفعك
 عن قتلي الا اذا قتلتك ابتداء
 بغير الظن والحسبان وهذا
 مني كبيرة ومعصية واذا
 دار الامر بين ان أكون
 فاعل هذه المعصية أو لا وبين
 ان تكون أنت فانا أحب
 ان تحصل هذه الكبيرة لى
 لى ومن البين ان ارادة
 صدور الذنب عن الغير في
 هذه الحالة لا يكون حراما
 بل هو عين الطاعة أو المراد
 زبدان تبوء بعقوبة قتلي
 ولا شك انه يجوز للمظلوم
 ان يريد من الله تعالى عقاب
 الظالم وروى ان الظالم اذا

لم يجد يوم لقائه ما يرضى خذمه أخذ من سيده ان المظالم وحل على اهل على هذا يجوز ان يبدل الى زيد ان تسوء بائني الذي يحمل عليك يوم
القبض ان لم تجد ترصاي وبانك في قرن اياي وعمر من حسن سبل لاول ايضا وهو عتله في قتل ثمن وسعته ورخصته وسهاته

من طاعه المرتع وأطاع إذا انسغ وله لاجل زيادة الربح كقول القائل حفظت زينة له ومنهم من قال تبعته فقتله والتحق ان الانسان يعلم ان القتل العمد العدوان من أعظم (١٠٤) الذنوب فهذا الاعتقاد يكون صارف له عن فعله فلا يطاوع النفس الامارة حتى اذا كثرت وساوسها

إنقاذها ونحضع واضافة
 التماويلع والتمارين الى
 النفس لا ينافي كون الكل
 مضافا الى قضاء الله فتنبيه
 يحكى ان قابيل لم يدرك كيف
 يقتل هابيل فظهر له ابليس
 وأخذ طيرا وضرب رأسه
 بحجر فتعلم قابيل ذلك منه ثم
 انه وجد هابيل يوما ناعما
 فضرب رأسه بصخرة فمات
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال لا تقتل نفس ظلما
 الا كان على ابن آدم الاول
 كفل من دمها وذلك انه أول
 من سن القتل فاصبح من
 الناس من دناؤه وآخرته
 لانه أسخط والده وبقي
 مذموما الى يوم القيامة ثم
 ياتي في النار خالد اقبل لما
 قتل أخاه هرب من أرض
 اليم الى عدن فاتاه ابليس
 وقال له انما أسكت النار
 قرمان هابيل لانه كان يخدم
 النار ويعبد هاقني بيت نار
 وهو أول من عبس النار
 وروى ان هابيل قتل وهو
 ابن عشرين سنة وكان قتله
 عند عقبة حراء وقيل الييب
 في موضع المسجد الحرام
 وروى انه لما قتله اسود
 جسده وكان أبيض فسأله
 آدم عن أخيه فقال لما كنت
 عليه وكبلا فقال بل قتلته
 ولذلك اسود جسده ومكث
 ادم بعده مائة سنة لم يضحك
 وانه رماه بشعره وهذا

القول لموسى عليه السلام حين تبين لهم أمر الجبارين وشدة بطشهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الفضالة يقول أمر الله جل وعز بنى اسرائيل أن يسبوا الى الارض المقدسة مع نبيهم موسى صلى الله عليه وسلم فلما كانوا قريبا من المدينة قال لهم موسى ادخلوها فابوا وجبنوا وبعثوا اثني عشر نقيبا لينظروا اليهم فانطلقوا فاجابوا بحجة فأكهت من فأكهتهم بوفر الرجل فقالوا قدروا قوة قوم وبأسهم هذه فأكهتهم فعند ذلك قالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس نحوه **في** القول في ناول قوله (قال رب اني لأملك الانفسى وأخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) وهذا حديث من الله جل وعز عن قبل قوم موسى حين قال لهم قومه ما قالوا من قوله هم اننا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون انه قال عند ذلك وغضب من قبلهم لهم دعا عيايا رب اني لأملك الانفسى وأخى يعني بذلك لا أقدر على أحد ان أحمله على ما أحب وأريد من طاعتك واتباع أمرك ونهيك الا على نفسي وعلى أخى من قول القائل ما أملك من الامر شيئا الا كذا وكذا يعني لا أقدر على شيء غيري يعني بقوله فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين افضل بيننا وبينهم بقضاء منك تعضيه فينا وفيهم فتبعدهم منا من قول القائل فرقت بين هذين الشئتين بمعنى فصلت بينهما من قول الرازي

باب فارق بينه وبينى * أشد ما فارق بين اثنين
وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال
ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فارق بيننا وبين القوم الفاسقين يقول اقض بيني وبينهم
حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس فارق بيننا وبين القوم
الفاسقين يقول اقض بيننا وبينهم **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط
عن السدي قال غضب موسى صلى الله عليه وسلم حين قال له القوم اذهب أنت وربك فقاتلانا ههنا فاعدون
فدعا عليهم فقال اني لأملك الان نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين وكانت جملة من موسى يعملها
حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحالة يقول في قوله فافرق
بيننا وبين القوم الفاسقين يقول اقض بيننا وبينهم يقول الرجل اقض بيننا فغنى الله جل ثناؤه بينه
وبينهم ان سماهم فاسقين وعنى بقوله الفاسقين الخارجين عن الإيمان بالله وبه الى الكفر بالله وبه وقد دللنا
على ان معنى العسق الخروج من شيء الى شيء فبما مضى بما أغنى عن اعادته **القول في تاويل قوله** (قال
فانهم محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض) اختلاف أهل التاويل في الناصب للاربعة فقال بعضهم
الناصب لها قوله محرمة وانما حرم الله جل وعز الذين عصوه ووالقوا أمره من قوم موسى وأبوا حرب الجبارين
ودخول مدينتهم أربعين سنة ثم قصها عليهم واسكنوها واهلك الجبارين بعد حربهم لهم بعد ان قضيت
الاربعون سنة وخرجوا من التيه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه
عن الربيع قال لما قال لهم القوم ما فاءوا ودعا موسى عايتهم أوحى الله الى موسى انها محرمة عليهم أربعين سنة
يتيهون في الارض فلا تأس على القوم الفاسقين وهم يومئذ فيم اذ كرستمائة ألف مقاتل فجعلهم فاسقين بما
عصوا فلبثوا أربعين سنة في فراخ سنة أو دون ذلك يسبرون كل يوم جادين لكي يخرجوا منها حتى يمضوا ونزلوا
فاذا هم في الدار التي منها ارتحلوا وأنهم اشتكوا الى موسى ما فعلهم فأنزل عليهم المن والسلوى واعطوا من
الكسوة ما هي قاعة لهم ينشأ النائم فتكون معه على هيئة وسأل من ربه أن يسقيهم فأتى بحجر الطور وهو
حجر أبيض اذا ما برل القوم صر به بعصاه فخرج منه اثنتا عشرة عيناً لكل سبط منهم عين قد علم كل أناس
مشرعهم حتى اذا دخلت أربعون سنة وكات عذاباً بما اعتدوا وعصوا وانه أوحى الى موسى أن يرهبه أن

تعبرت البلاد ومن اهلها * ووجه الارض مغربهم * تغير كل ذي لون وطعم * وقل بشاشة الوجه المالح يسيرا
قال في ك * في انه كثر سعد وقد رجع الى الجي * رن عن الشعر وهدى في التفسير الكبير وقال ان ذلك من غابة الركا كنه بحيث

لا يلبس بالاحاد فذلا عن الافراد وتضمن على الملائكة واقول اما ان جميع الانبياء معصومون عن الشعر فاعل دعوى العموم
لا يمكن فيه كانه من خصائص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا اتى الله تعالى عليه (١٠٥) بقوله وما علمناه الشعر وما ينبغي له

من الر كاسكة بالحسنة
الذكورة فمكا برمع ان
مقام البث والشكوى
لا يحتمل الشعر المصنوع والله
اعلم بحقيقة الحال قال
المفسرون انه لما قتله تركه
لا يدري ما يصنع به ثم خاف
عليه السباع فحمله في جراب
على ظهره سنة حتى تغير
فبعث الله غرابا روى
الاكثرون انه بعث غرابين
فاقتلا فقتل أحدهما
الاخر ففسره بمنفاره
ورجله ثم القاه في الحفرة
فتعلم من الغراب وقال الاصم
لما قتله وتركه بعث الله
غرابا يصيح على القتل فلما
راى القاتل ان الله تعالى
كيف يكرمه بدمونه ندم
وقال ابو مسلم عادة الغراب
دفن الاشياء فجاء غراب فدفن
شيئا فتعلم ذلك منه ليريه
أى الله أو الغراب أى ليعلمه
وذلك انه كان سبب تعليمه
كيف يوارى محله نصب على
الحال من ضمير يوارى وبالجملة
منصوبه يبرى مفعولا ثانيا
أى ليريه كيفية موارة
سوا أخيه أى عورته وما
لا يجوز أن ينكشف من
جسده وقيل أى جيفة أخيه
ولسواة السوء الحسنة
القبحة يا ويلتى كلمة
عذاب يقال ويل له
ويلاه ومعناه الدعاء بالهلاك
وقد يقال في معرض الترحم

يسبروا الى الارض المقدسة فان الله قد كفاهم عدوهم وقل لهم اذا اتوا المسجدين يا تو الباب ويسجدوا اذا
دخلوا ويقولوا حطة واتعاقروا لهم حطة أن يحط عنهم خطاياهم فابى عامة القوم وسجدوا على خدعهم وقالوا
حطت فقال الله جل ثناؤه قبل الذين ظلموا فاولا غير الذي قبل لهم الى بما كانوا يغسقون وقال آخرون
بل الناصب للذريعين يتيهون في الارض قالوا ومعنى الكلام قال فانهم يحرمون عليهم ابدان يتيهون في الارض
اربعين سنة قالوا ولم يدخل مدينتا الجبارين أحد من قال اننا لن ندخلها ابدان ادموا فيها فاذهب أنت وحريك
فقاتلا انا ههنا فاعدون وقال ان الله عزذ كره حرمها عليهم قالوا وانما دخلها من أولئك القوم يوشع وكلاب
الذنان قال لهم ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وأولاد الذين حرم الله عليهم دخلوا فقتلهم
الله فلم يدخلها منهم أحد ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان بن حرب قال ثنا
أبو هلال عن قتادة في قول الله انهم يحرمون عليهم قال أبدا حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان بن حرب قال
ثنا أبو هلال عن قتادة في قول الله يتيهون في الارض قال أربعين سنة حدثنا المثنى قال ثنا مسلم بن
ابراهيم قال ثنا هرون النحوي قال ثنا الزبير بن الحريش عن عكرمة في قوله فانهم يحرمون عليهم أربعين
سنة يتيهون في الارض قال التحريم لا ينتهي له حدثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا
أسباط عن السدي قال غضب موسى على قومه فدعا عليهم فقال الرب انى لأملك الاتقى وأنى الآية فقال
الله جل وعز فانهم يحرمون عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض فلما ضرب عليهم التيبه ندم موسى وأناه قومه
الذين كانوا يطيعونه فقالوا له ما صنعت بنابا موسى فكثروا في التيبه فلما خرجوا من التيبه رفع المن والساوى
وأكلوا من البقول والتقى موسى وعاج فوثب موسى في السماء عشرة أذرع وكانت عصاه عشرة أذرع وكان
طوله عشرة أذرع فاصاب كعب عاج فقتله ولم يبق من أبي أن يدخل قرية الجبارين مع موسى الامان ولم
يشهد الفتح ثم ان الله لما انقضت الاربعون سنة بعث يوشع بن النون نبيا فأخبرهم انه نبى وان الله قد أمره أن
يقاتل الجبارين فبايعوه وصدقوه فهزم الجبارين واقصموا عليهم ثم يقتلونهم فكانت العصابة من بنى
اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها لا يقطعونها حدثنا عبد الكريم بن الهيثم قال ثنا ابراهيم
ابن بشار قال ثنا سفيان قال قال أبو سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال الله لعاموسى قال الله فانها
محرمه عليهم أربعين سنة يتيهون في الارض قال فدخلوا التيبه فكل من دخل التيبه من جاز العشر من سنة مات
في التيبه قال فمات موسى في التيبه ومات هرون قبله قال فلبثوا في تيبه أربعين سنة ففناهم يوشع بن نبي معه
مدينة الجبارين فاقترح يوشع المدينة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله انها
محرمه عليهم أربعين سنة حرمت عليهم وكانوا لا يهبطون قرية ولا ينهون على ذلك انما يتبعون الاطواد
اربعين سنة وذكر انما ان موسى صلى الله عليه وسلم مات في الاربعين سنة ولم يدخل بيت المقدس منهم الا
أبناءؤه والرجال الذان قالاما قالاه حدثنا ابن جندب قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنا بعض أهل العلم
بالكتاب الاول قال لما فعلت بنو اسرائيل ما فعلت من معصيتهم نبيهم وهمهم بكالب ويوشع اذا مرهم بدخول
مدينة الجبارين وقال لهم ما قالاه ظهرت عظمة الله بالغمام على نار فيه الرمز على كل بنى اسرائيل فقال جل
ثناؤه لموسى الى منى بعصتي هذا الشعب والى متى لا يصدقون بالآيات كلها التي وضعت بينهم أضربهم بالموت
فاهلكهم واجعل لك شعبا أشدوا كثر منهم فقال موسى يسمع أهل مصر الذي أخرجت هذا الشعب بقوتك
من بينهم ويقول ساكن هذه البلاد الذين قد سمعوا انك أنت الله في هذا الشعب فتوا لك قتلت هذا الشعب
كلهم كرجل واحد دلغالت الامم الذين سمعوا باسمك انما قتل هذا الشعب من أجل الدين لا يستطيعون
بدخولهم الارض التي خلق لهم فقتلهم في البرية ولكن لترفع أباديك وبخطهم جازا يرب كما كنت
تكلمت وقلت لهم فانه مؤيل صبرك كبره نعمك وأنت تعثر الذنوب ولا توبق ونك تحفظ الآباء على الابناء

(١٤ - (ابن جرير) - سادس)
وأيما طلب اقبال الويل ههنا على سبيل التجنب والندبة أى أحضر حتى
تجنب منك ومن قضا عتلك أو احضر فهذا أو ان حضوره والالاف بدن من ياء المتكلم أعجزت استغفهم بطريق الاسكار أن أكون أى عن ان

أكون مثل هذا الغراب أي في القعدة المذكورة ولهذا قال فاذا رى بالنصب على باب الاستغفار من التائبين الندم وضع الزوم ومنه الندم
للأزمة المجلس وأما لم يكن منه توبة لانه لما (١٠٦) تعلم الدفن من الغراب صار من التائبين على ان حمله على ظهره سنة أو ندم على قتل

وأبناء الابناء الى ثلاثة أجيال وأربعة فاعفأ أي ربا يام هذا الشعب بكثرة نعمك وكما غفرت لهم منذ
أخرجتهم من أرض مصر الى الآن فقال الله جل ثناؤه لموسى صلى الله عليه وسلم قد غفرت لهم بكلمتك ولكن
قد أتى اني أنا الله وقد مسلت الأرض محذني كاهها ألا ترى القوم الذين قد رأوا محمدني وآياتي الذي فعلت في
أرض مصر وفي القفار واسألوني عشر مررات ولم يطيعوني لا يرون الأرض التي خلقت لا بآتهم ولا براهام
أفغضيتي فلما عبدى كالب الذي كان روحه معي واتبع هو أي فاني مدخله الأرض التي دخلها و براهام خلغه
وكان العمالق والكنعانيون جالسوا في الجبال ثم غدوا فارتحلوا الى القفار في طريق بحرسون وكلم الله
عز وجل موسى وهرون وقال لهما الى متى توسوس على هذه الجماعة بجماعة السوء قد سمعتم وسوسه بني
اسرائيل فقال لافعلن بكم كما قلت لكم ولتلقين جيفكم في هذه القفار وكسابتكم من بني عشرين سنة فما فوق
ذلك من أجل انكم وسوستم على فلا تدخلوا الأرض التي دفعت اليها ولا ينزل فيها أحد منكم غير كالب بن يوقنا
و يوشع بن نون وتكون أنفالككم كما كنتم الغنيمة واما بنوكم اليوم الذين لم يعلموا ما بين الخير والشر فانهم
يدخلون الأرض واني بهم عارف لهم الأرض التي أردت لهم وتسقط جيفكم في هذه القفار وينهبون في هذه
القفار على حساب الايام التي حسستم الأرض أربعين يوما مكان كل يوم سنة وتقتلون بخطاياكم أربعين
سنة وتعلمون انكم وسوستم قد أتى اني أنا الله فاعلم هذه الجماعة بجماعة بني اسرائيل الذين وعدوا قد أتى بان
ينهبوا في القفار فيها يموتون فأما الرهط الذين كان موسى بعثهم يتحسسوا الأرض ثم حشوا الجماعة
فأفشوا فيهم خبر الشرف فأتوا كلهم بغتة وعاش يوشع وكالب بن يوقنا من الرهط الذين انطلقوا يتحسسون
الأرض فلما قال موسى عليه السلام هذا الكلام كله لبني اسرائيل حزن الشعب حزنا شديدا وغدوا فارتفعوا
على رأس الجبل وقالوا ارتقى الأرض التي قال جل ثناؤه من أجل اننا قد أخطانا فقال لهم موسى لم تعتدون في
كلام الله من أجل ذلك لا يصلح لكم عمل ولا تصعدوا من أجل ان الله ليس معكم فالا تلتكسرون من قدام
أعدائكم من أجل العمالقة والكنعانيين امامكم فلا تقعدوا في الحرب من أجل انكم انقلبتم على الله فلم يكن
الله معكم فاخذوا يرفقون في الجبل ولم يرجع التابوت الذي فيه موثيق الله جل ذكره وموسى من المحلة يعني من
الحكمة حتى هبط العمالق والكنعانيون في ذلك الحائط فحرقوهم وطردوهم وقتلوهم فقتلهم الله
عز ذكره في التيه أربعين سنة بالمعصية حتى تذال من كان استوجب المعصية من الله في ذلك قال فلما شب
النواصي من ذرارهم وهلك آباؤهم وانقضت الاربعون سنة التي يتنبهون فيها وسارهم موسى ومعه يوشع بن
نون وكالب بن يوقنا وكان فيما يزعمون على مريم ابنة عمران أخت موسى وهرون وكان لهم ام صهر اقدم
يوشع بن نون الى اريحا في بني اسرائيل فدخلها بهم وقتل بها الجبارة الذين كانوا فيها ثم دخلها موسى في
اسرائيل فأقام فيها ما شاء الله أن يقيم ثم قبضه الله اليه لا يعلم قبره أحد من الخلائق وأولى القولين في ذلك
عندي بالصواب قول من قال ان الاربعين منصوبة بالخبر وان قوله محرمه عليهم أربعين سنة معني به جميع
قوم موسى لا بعض دون بعض منهم لان الله عز ذكره عم بذلك القوم ولم يخص منهم بعضا دون بعض وقد
وفي الله بما وعدهم به من العقوبة فقتلهم أربعين سنة وحرم على جميعهم في الاربعين سنة التي مكثوا فيها
تأمن دخول الأرض المقدسة فلم يدخلها منهم أحد لا صغير ولا كبير ولا صالح ولا طالح حتى انقضت السنين
التي حرم الله عز وجل عليهم فيها دخولها ثم أذن لمن بقي منهم وفزار بهم بدخولها مع نبي الله موسى والرجلين
الذين أنعم الله عليهم ما افتتح قرية الجبارين ان شاء الله نبي الله موسى صلى الله عليه وسلم وعلى مقدمته يوشع
وذلك لاجتماع أهل العلم باخبار الاولين ان حوج بن عناق قتله موسى صلى الله عليه وسلم فلو كان قتله آياه
قبل مصيره في التيه وهو من أعظم الجبارين خلقهم تكن بنو اسرائيل تجزع من الجبارين الجزع الذي صهر
منها ولكن ذلك كان ان شاء الله بعد قضاء الامه التي جزع وعصرت بها وأبى الدخول على الجبارين مدينهم

أنه لانه لم ينتفع بقتله بل
سقط أخواه واخوته أو ندم
لانه تركه بالبراء استغفارا
وتهاونا وكان دون الغراب
في الشفقة على مقتله حتى
صار الغراب دليلا وقد قيل
اذا كان الغراب دليل قوم
من أجل ذلك القتل قيل هو
من أجل شرايا جله أجلا
اذا حناه كتبنا على بني
اسرائيل ان كان القاتل
والمقتول من بني اسرائيل
فالماسبة بين الواقعة وبين
وجوب القصاص عليهم
طاهرة وان كان ابني آدم
من صلبه فالوجه ان يكون
ذلك اشارة الى ما في القصة
من أنواع المغاسد تكسر ان
الدارين وكالندم على الامور
المذكورة أي من أجل
ما ذكرنا في أثناء القصة من
المغاسد الناشئة من القتل
العمد العدوان شرعا
القصاص في حق القاتل ثم
وجوب القصاص وان كان
عاما في جميع الاديان والممل
الا ان التشديد المذكور
في الآية وهو ان قتل النفس
الواحدة جاز مجرى قتل
جميع الناس غير ثابت الا
على بني اسرائيل والغرض
بيان قسوة قلوبهم فانهم
مع علمهم بهذا الحكم أقدموا
على قتل الانبياء والرسل
فيكون فيه نسيئة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم في الواقعة

التي عروا فيها عني قتله ثم الف
صريح باب الكثرة معاملة تراث
لون بالقياس استدلوا بالآية على ان أحكام الله تعالى قد تكون معاملة بالعلل لانه
التي عروا فيها عني قتله ثم الف
صريح باب الكثرة معاملة تراث
لون بالقياس استدلوا بالآية على ان أحكام الله تعالى قد تكون معاملة بالعلل لانه

الزجاج انه معطوف على
نفس بمعنى أو بغير فساد في
الارض كالنكر بعد
الايمان وكقطع الماريق
وغيره من المهددات فكانما
قتل الناس جميعا وههنا
نكتة وهي ان التشبيه
لا يستدعي التسوية بين
المشبه والمشبه به من كل
الوجوه فلا يكون قتل
النفس الواحدة قتل جميع
الناس فان الجزء لا يعقل
انه مساو للكل فالغرض
استعظام أمر القتل العمد
العدوان واشتراك القتلين
في استحقاق الالم كما قال
مجاهد قاتل النفس جزاؤه
جهنم وغضب الله والعذاب
العظيم ولو قتل الناس جميعا
لم يزد على ذلك والتحقيق فيه
انه اذا أقدم على القتل العمد
العدوان فقد خرج داعية
الشهوة والغضب على داعية
الطاعة واذا ثبت الترجيح
بالنسبة الى واحد ثبت بالنسبة
الى كل واحد بل بالاضافة
الى الكل لان كل انسان
يدلى من الكرامة والحرمة
بما يدلى به الآخر وفيه ان
جد الناس واجتهادهم في
دفع قاتل شخص واحد
يجب أن يكون مثل جدهم
في دفعه لوعلموا أنه يقصد
قتلهم بأسرهم ومن أحباها
استنقذها من مهلكة كعرق
أو غرق أو جوع مفرط

يعني لانهم خربوا بالذي قلنا في ذلك قال اهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المنشي قال ثني معاوية عن علي بن ابن عباس فلاتأس يقول فلاتخزن **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي فلاتأس على القوم الفاسقين قال لما ضرب عليهم التيه ندم موسى صلى الله عليه وسلم فلما ندم أوحى الله اليه فلاتأس على القوم الفاسقين لاتخزن على القوم الذين سميتهم فاسقين فلاتخزن ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قرا باقر ما فاتت قبيل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لا قلنك قال انما يتقبل الله من المتقين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واتل على هؤلاء اليهود الذين هموا أن يسطوا أيديهم اليكم عليكم اذ على أصحابك معك وعرفهم مكروه عاقبة الظلم والمكر وسوء مغبة الجور ونقض العهد وما جزاء الناكث وثواب الوافي خبر ابني آدم هابيل وقايل وما آل اليه أمر المطيع منهما به الوافي بعهده وما اليه صار أمر العاصي منهما به الجائر الناقض عهده فلتعرف بذلك اليهود وخامسة غيب عدوهم ونقضهم ميثاقهم بينك وبينهم وهمهم بما هموا به من بسط أيديهم اليك والى أصحابك فان لك ولهم في حسن ثوابي وعظم جزائي على الوفاء بالعهد الذي جازيت المقتول الوافي بعهده من ابني آدم وعاقبت به القاتل الناكث عهده عزاء جيلا واختلف أهل العلم في سبب تقريبات ابني آدم القربان وسبب قبول الله عز وجل ما تقبل منه ومن الذين قرب بانفعال بعضهم كان ذلك عزاء ٧ من الله جل وعز بإياهما بتقريبه وكان سبب القبول ان المتقبل منه قرب خير ما له وقرب الآخر شر ما له وكان المقربان ابني آدم لصلبه أحدهما هابيل والآخر قاييل ذكر من قال ذلك **حدثني** المنشي بن ابراهيم قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن هشام بن سعيد عن اسمعيل بن رافع قال بلغني ان ابني آدم لما أمر بالقربان كان أحدهما صاحب غنم وكان أفعاه جل في غنمه فاجبه حتى كان يؤثره بالليل وكان يحمله على ظهره من حبه حتى لم يكن له مال أحب اليه منه لما أمر بالقربان قرب به لله فقبله الله فعنه فما زال يرتع في الجنة حتى فدى به ابن ابراهيم صلى الله عليه عليهما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن أبي المعيرة عن عبد الله بن عمرو قال ان ابني آدم الذين قربا باقر ما فاتت قبيل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر كان

ونعود لنسلك الكلام في تشبيه احياء البعض باحياء الهيكل كما تقرر في القتل ثم ان كثير منهم أى من بني اسرائيل بعد ذلك بعد مجي الرسل اسرفون في القتل لا يبالون به تلك حرمته ومعنى ثم تراعى الزينة ثم ان سبحانه بين ان الفساد في الارض الموجب للقتل ما هو فقال انما اسراء الذين

يخبرون الله رسوله استبدل بالآية من جوراودة الخبيثة والجوارح من لفظ واحد لان محاربته عابرة عن مخالفة نفسه ولا يمكن جعلها على حقيقة المحاربة ويحتمل أن يقال انما جعل (١٠٨) هذه المحاربة على مخالفة الامر والتكليف والتقدير انما جازاه الذين يخالفون احكام

الله واحكام رسوله والمراد انما جازاه الذين يخاربون اولياء الله واولياء رسوله كما جاء في الخبر من اهانتي وليا فقد بارزني بالمحاربة ويسعون في الارض فسادا نصب على الحال أي مفسدين أو على الملة أي للفساد أو على المصدر الخاص بخروج القهقري لان الفساد نوع من السعي عن قتادة عن أنس ان الآية نزلت في العربيين الذين نزلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا النود فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم وأمر بقطع أيديهم وأرجلهم ثم جعل أعينهم وتركمهم حتى ماتوا فكانت الآية ناسخة لتلك السنة وعند الشافعي لم يسمح السمة بالقرآن كان السامع لتلك السنة سنة أخرى ونزل هذا القرآن مطابقا للسنة الناسخة وقبل نزلت في قوم أبي بردة الاسلمى وكان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فربهم قوم من كنانة يريدون الاسلام وأبو بردة غائب فقتلوه ثم أخذوا أموالهم وقيل انهم ساءلوا بني اسرائيل الذين حكى الله عنهم انهم مسرفون في القتل وقيل في قطاع الطريق من المسلمين وهذا قول أكثر

أحدهما صاحب حرب والآخرون صاحب غنم وانهم سموا أمرا أن يقربا قربا وانا وان صاحب الغنم قربا كرم غنمه واستنها وأحسنها طيبتهما تقسموا ان صاحب الحرب قربا أشرف حرمه الكورن والزوان غير طيبتهما نفسه وان الله تقبل قربا ان صاحب الغنم ولم يتقبل قربا ان صاحب الحرب فكان من قصتهما ما نص الله في كتابه وقال آية الله ان كان المقتول لاشدال رجلين ولكن منعه التصرح أن يسطا الى أخيه وقال آخرون لم يكن ذلك من أمرهما من أمر الله إياهما به ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال كان من شأنهما أنه لم يكن مسكين فيصدق عليه وانما كان القربان يقربه الرجل فيينا ابنا آدم فاعيدان اذا قالا لو قربنا قربا وانا وكان الرجل اذا قرب قربا وانا فرضيه الله أرسل اليه ناراقا كتبه وان لم يكن رضي الله جنب النار فقربا قربا وانا وكان أحدهما راعيا وكان الآخرون انا وان صاحب الغنم قربا خير غنمه وأسمها وقرب الآخرون بغض زوجه فماتت النار فترت بينهما فاكلت الشاقو تركت الزرع وان ابن آدم قال لا خيسه أتمشى في الناس وقد علموا أنك قربا بقتل قربا ما تقبل منك وود على فلا والله لا تنظر الناس الى واليك وأنت خير مني فقال لا قتلناك فقال أخوه ما ذنبني انما يتقبل الله من المتقين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى قال ثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله اذ قربا قربا وانا قال ابن آدم ها بيل وقا بيل لصلب آدم فقربا أحدهما شاة وقرب الآخرون بقتل قربا ما تقبل من صاحب الشاة فقتله صاحبه حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني الحرب قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربا وانا قال ها بيل وقا بيل فقربا أحدهما شاة من أحسن غنمه وقرب قاي بيل زرع من زوعه قال فاكلت النوا والعناق ولم تأكل الزرع فقال لا قتلناك قال انما يتقبل الله من المتقين حدثني الحرب قال ثنا عبد العزيز قال ثنا رجل سمع مجاهدا في قوله واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربا وانا هو ها بيل وقا بيل لصلب آدم فقربا أحدهما شاة من غنمه وقرب الآخرون بقتل قربا ما تقبل من صاحب الشاة فقال لصاحبه لا قتلناك فقتله فعقل الله احدي رجله بساقها الى فخذه الى يوم القيامة وجعل وجهه الى الشمس حيثما دارت عليه حظيرة من تلج في الشتاء وعليه في الصيف حظيرة من نار ومعه سبعة أملاك كلما ذهب ملك جاء الآخر ثنا سفيان قال ثنا أبي عن سفيان ح وحدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن عثمان عن خيثم عن مجاهد عن ابن عباس واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربا وانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال قرب هذا كبش وقرب هذا صبرا من طعام فتقبل من أحدهما قال تقبل من صاحب الشاة ولم يتقبل من الآخر حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربا وانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن فضيل بن مرزوق عن عطية واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق قال كان أحدهما اسم قاي بيل والآخرون ها بيل أحدهما صاحب غنم والآخرون صاحب زرع فقرب هذا من أمثل غنمه جلا وقرب هذا من أردأ زوعه قال فترت النار فاكلت الجمل فقال لا خيسه لا قتلناك حدثنا ابن جبير قال ثنا سلمة عن أبي اسحق عن بعض أهل العلم بالكاتب الاول ان آدم أمر ابنه قاي بيل أن ينكح أخته تومة ها بيل وأمها ها بيل أن ينكح أخته تومة قاي بيل فسلم لذلك ها بيل ورضي وأبي قاي بيل ذلك وكرهه تكمرا عن أخت ها بيل وورغب باخنة عن ها بيل وقال نحن أولاد الجنة وهما من أولاد الارض وأنا أحق باختي ويقول بعض أهل العلم بالكاتب الاول كانت أخت قاي بيل من أحسن الناس فضن بها عن أخيه وأرادها لنفسه فانه أعم أي ذلك كان فقال له أبو يانني انما لا تحل لك فابي قاي بيل ان يقبل ذلك من

الغفها فاول ولا يجوز جل الا يتعلى المرتدين لان قتل المرتد لا يتوقف على المحاربة واظهار لفساد في الارض ولاه قول لا يجوز الاقمار في المرتد على نصح ليد واليو لان هذه يسقط بالتوبة تقبل القدرة عليه وبعدها اولان الصليب غير مشير وع في حقه ولاز

الاشهاد عام وشيرطوا في هذا الحارب بعد ذكره مسلمات كما ان يكون معتمد القوة في الغلبة مع البغض من الغوث فيخرج الكفار والمراهقون
والجند على الهرب وكذا المتعرض للقادر على الاستغاثة في نفسه واتفقوا على ان (١٠٩) هذه الحالة اذا حصلت في المعراء كان قاطع

الطريق فاما في نفس البلد
فكذلك عند الشافعي
لعموم النص وخالف أبو
حنيفة ومحمد لانه يلحقه الغوث
في الغالب فخكمه حكم
السارق وللعلماء في لفظ أو
في الآية خلاف فمن ابن
عباس في رواية على بن أبي
طه في قول الحسن وسعيد بن
المسيب ومجاهد انهم بالخير
ان شاء الامام قتل وان شاء
صلب وان شاء قطع الايدي
والارجل وان شاء نفى وعنه
في رواية عطاء ان الاحكام
تختلف بحسب الجنائيات
فن اقتصر على القتل قتل
ومن قتل وأخذ المال قدر
نصاب السرقة قتل وصلب
ومن اقتصر على أخذ المال
قطع يده ورجله من خلاف
ومن أخاف السيل ولم يأخذ
المال نفى من الارض واليه
ذهب الشافعي والاكثر من
والذي يدل على ضعف
القول الاول انه ليس للامام
الاقتصاص على النفي بالاجماع
ولان هذا المحارب اذا لم يقتل
ولم يأخذ المال فقد هم
بالعصبة ولم يفعل وهذا
لا موجب القتل كالعزم على
سائر المعاصي فتقدر الآية
أن يقتلوا او قتلوا أو
يصلبوا ان أجمعوا بين
القتل والاخذ أو قطع
أيديهم وأرجلهم من
خلاف ان اقتصر على

قول آية فقال له أبو يابني قريش قربا ماو يقرب أخوك هابيل قربا ما تايا كما قبيل الله قربا به فهو أحق بها
وكان قابيل على بنو الارض وكان هابيل على رعاية الماشية فقرب قابيل فمعا وقرب هابيل ابكارا من ابكار
غنمه وبعضهم يقول قرب بقره فارسل الله نارا ايضا فاكلت قربان هابيل وترك قربان قابيل وبذلك كان
يقبيل القريبان اذا قبله **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن
السدي فيما ذكر عن أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ولد لآدم مولود الا ولد معمارية فكان زوج غلام هذا البطن
جارية هذا البطن الآخر و زوج جارية هذا البطن غلام هذا البطن الآخر حتى ولد له ابنان يقال لهما
قابيل وهابيل وكان قابيل صاحب زرع وكان هابيل صاحب خمر وكان قابيل أكبرهما وكان له أخت
أحسن من أخت هابيل وأن هابيل طلب أن ينكح أخت قابيل فابى عليه وقال هي أختي ولدت معي وهي
أحسن من أختك وأنا أحق أن أتزوجها فامرأه أبوه أن تزوجها هابيل فابى وأنهم سافروا بقربا ما تايا الى الله
أيمها أحق بالجارية وكان آدم يومئذ قد غاب عنهما الى مكة ينظر اليها قال الله لا تميا آدم هل تعلم ان لي
بيتا في الارض قال اللهم لا قال فان لي بيتا بمكة فانه فقال آدم للسماء احفظي ولدي بالامانة فابت وقال للارض
فابت وقال للجبال فابت وقال لقابيل فقال نعم تذهب وترجع وتجد اهلك كما يسرك فلما انطلق آدم قربا
قربا ماو كان قابيل يفخر عليه فقال آنا أحق بهامتك وهي أختي وآنا أكبر منك وآنا وصي والدي فلما قربا
قربا هابيل جذعة سمينة وقرب قابيل خزيمة فوجد فيها سنبلة عظيمة ففركها فاكلها فتركت النار
فاكلت قربان هابيل وترك قربان قابيل فغضب فقال لاقتلنك حتى لا تنكح أختي فقال هابيل انما
يتقبل الله من المتقين **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن قوله واتل عليهم نبأ ابني
آدم بالحق ذكر لنا انهم ما هابيل وقابيل فاما هابيل فكان صاحب ماشية فعمد الى خير ماشيته فقرب بها
فتركت عليه نارا فاكلته وكان القريبان اذا تقبل منهم تركت عليه نارا فاكلته وادار عليهم أكلته الطير والسباع
وأما قابيل كان صاحب زرع فعمد الى أردأ زرعته فقرب به فلم تنزل عليه النار ففسد أخاه عند ذلك فقال
لاقتلنك قال انما يتقبل الله من المتقين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن قتادة في قوله واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق قال هما هابيل وقابيل قال كان أحدهما صاحب زرع
والآخر صاحب ماشية فجاء أحدهما بخير ماله وجاء الآخر بشر ماله فجاءت النار فاكلت قربان أحدهما
وهو هابيل وترك قربان الآخر ففسد فقال لاقتلنك **حدثنا** سفيان قال ثنا يحيى بن آدم عن
سفيان عن منصور عن مجاهد اذ قربا ماو قال قرب هذازرعوا ذاعنا فتركت النار الزرع وأكلت
العناق وقال آخرون اللذان قربا ماو قص الله عز ذكره قصصهما في هذه الآية رجلا من بني اسرائيل
لامن ولد آدم لصلبه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو بن الحسن
قال كل الرجلان اللذان في القرآن اللذان قال الله واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق من بني اسرائيل ولم يكونا
ابني آدم لصلبه واما كان القريبان في بني اسرائيل وكان آدم أول من مات وأولى القولين في ذلك عندى
بالصواب ان اللذين قربا القريبان كانا ابني آدم لصلبه لامن ذريته من بني اسرائيل وذلك ان الله عز وجل
يتعالى عن ان يحاطب عباده بما لا يفيدهم به فائدة والمخاطبون بهذه الآية كانوا عاقلين ان تقرب القريبان
لله لم يكن الا في ولد آدم دون الملائكة والشياطين وسائر الخلق غيرهم فذا كان مع ما ذلك عندهم معقول انه
لولا لم يكن معنيابا بني آدم اللذين ذكرهما الله في كتابه اباء لصلبه لم يفيدهم ذكره جل جلاله ايهما تدم
تكن عندهم وادا كان غير جابر ان يحاطبهم خطا بالافيدهم به معنى معلوم انه عني بني آدم لصلبه لا بني
الدي بعد منة نسبهم مع اجاع أهل الاخبار والسيرة لعلم لتأويل عني انهما كما ابني آدم لصلبه وفي عهد

الاخذ والتشديد في هذه الافعال لتكثير أرويه قوام من الارض ان آدم والسيل والقيس الجلي أيضا يؤيد هذا التفسير لان القتل العمد
العدوان يوجب القتل فقلنا ذلك في قاطع الطريق بالخنم وعدم جواز العفو وأخذ المال يتعلق به قطع اليد فعلق في حقه بقطع الطريقين من

علاق أي يده البني ووجه اليسرى فان عاد الباقين قبل وانما قطع هكذا لا يفوت جنس المنفعة قلت هذا أيضا من باب التخليط لان اليد البني أعون في العمل والرجل اليسرى أعون (١١٠) في الركوب وان جعوا بين القتل والاخذ بجميع بين القتل والعاب لان بقائه مصلوبا

أدم وزمانه وكفى بذلك شاهدا وقد ذكرنا كثيرا من نص عنه القول بذلك وسند ذكر كثير من لا يذكر ان شاء الله **حدثنا** مجاهد بن موسى قال **ثنا** يزيد بن هرون قال **ثنا** حسان بن مسلم عن عمار النهدي عن سالم بن أبي الجعد قال لما قتل ابن آدم أخاه مكث آدم مائة سنة جزينا لا يضحك ثم أتى فقيل له حيالك الله ويالك فقال يياك أضحكك **حدثنا** ابن جندب قال **ثنا** سمعنا أبي اسحق الهمداني قال قال علي ابن ابي طالب رضوان الله عليه لما قتل ابن آدم أخاه بكى آدم فقال

تغيرت البلاد ومن عليها * فلون الارض مغبر قبيح

تغير كل ذي لون وطعم * وقل بشاشة الوجه الملح

(فأجيب آدم عليه السلام)

أباها يبسل قد قتلنا جينا * وصار الحى بالميت الذبيح

وجاء بشر قد كان منه * على خوف فجاء بها يصيح

وأما القول في تقر بهما ما قرأ فان الصواب فيمن القول ان يقال ان الله عز ذكره أخبر عباده عنهما انهما قد قريا ولم يخبران تقر بهما ما قرأ كان من أمر الله ياهاهما ولا عن غير أمره وجائز أن يكون كان عن أمر الله ياهاهما بذلك وجائز أن يكون عن غير أمره غير أنه أي ذلك كان فلم يقر بذلك الا طلب قربة الى الله ان شاء الله وأما تأويل قوله قال لاقتلنك فان معناه قال الذي لم يتقبل منه قرأه لأنه الذي تقبل منه قرأه لاقتلنك فترك ذكر المتقبل قرأه والمردود عليه قرأه استغناء بما قد جرى من ذكرهما عن اعادته وكذلك ترك ذكر المتقبل قرأه مع قوله قال انما يتقبل الله من المتقين وبخوما قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس **حدثنا** محمد بن سعد قال **ثنا** أبي قال **ثنا** عبيد بن ربيعة عن ابن عباس قال لاقتلنك فقال له أخوه ماذني انما يتقبل الله من المتقين **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله انما يتقبل الله من المتقين قال يقول انك لو اتقيت الله في قرآنك تقبل منك حيث بقر بان مغشوش بأشرا ما عندك وحيث أنا بقر بان طيب بخير ما عندى قال وكان قال يتقبل الله منك ولا يتقبل منى ويعنى بقوله من المتقين من الذين اتقوا الله وخافوه وأدأما كفهم من فرائضه واجتناب ما نهاهم عليه من معصيته وقد قال جماعة من أهل التأويل المتقون في هذا الموضع الذين اتقوا الشرك ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جندب قال **ثنا** يحيى ابن واضح قال **ثنا** عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله انما يتقبل الله من المتقين الذين يتقون الشرك وقد بينا معنى القربان فيما مضى وانه الفعلان من قول القائل قرب كـ الفرقان الفعلان من فرق والعدوان من عدا وكانت قرايين الامم الماضية قبل امتنا كالصدقات والزكوات فينا غير ان قرايينهم كان يعلم المتقبل منها وغير المتقبل فبما ذكرنا كل النذر ما يتقبل منها وترك النار ما لم يتقبل منها والقربان في امتنا الاعمال الصالحة من الصلاة والصيام والصدقة على أهل المسكنه وأداء الزكاة المفروضة ولا سبيل لها الى العلم في عاجل والمتقبل منها والمردود وقد ذكر عن عامر بن عبد الله العنبري انه حين حضرته الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك فقد كنت وكنت فقال يبكي اى سمع الله يقول انما يتقبل الله من المتقين **حدثنا** بذلك محمد بن عمر المقدسي قال **ثنا** عبيد بن عامر عن همام عن ذكره عن عامر وقد قال بعضهم قربان المتقين الصلاة **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** حصص بن غيث عن عمران بن سليمان عن عدي بن ثابت قال كان قربان المتقين الصلاة **والقول** في تأويل قوله (لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدي اليك لاقتلك اى أخاف ان يهرب العالمين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن المقتول من ابني آدم انه قال لاخيه لما قال له أخوه القاتل لاقتلنك والله ان بسطت الى يدك يقول مسدت الى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدي اليك يقول ما أنا بباسط يدي اليك لاقتلنك وقد اختلف في السبب الذي من أجله قال المقتول ذلك لاخيه ولم يمانعه

في هذا الطريق أشهر وأزجر وان اقتصر وأصلى مجرد الاتخاف اقتصر الشرع على عقوبة خفيفة هي النقي قال أبو حنيفة اذا قتل وأخذ المال فالامام مخير بين أن يقتل فقط أو يقطع فقط أو يقطع ثم يقتل ويصلب وعند الشافعي لا بد من الصلب لاجل النص وكيفية الصلب أن يقتل ويصلب عليه ثم يصلب مكفنا ثلاثة أيام وقيل يترك حتى يتهرى ويسيل صديده أى صلبه وهو الولد وعند أبي حنيفة يصلب حيا ثم يمزق بطنه بوم حتى يموت ويترك بلا طعام وشرب حتى يموت جوعا ثم انزل غسل وكفن وصلى عليه ودفن وان ترك حتى يتهرى فلا غسل ولا صلاة أما النقي فان الشافعي حله على معنيين أحدهما انهم اذا قتلوا وأخذوا المال فالامام ان يقطعهم أو يقطعهم الخد وان لم يقطعهم طلبهم أبدا فكونهم خائفين من الامام هاربين من بلد الى بلد هو المراد من النقي والثاني الذين يحضرون الواقعة ويعينونهم بتكثير اسود واختاف أسسبن ولصكهم ما قتلوا وما أخذوا المال فالامام يأخذهم ويعززه

ويحبسهم فيكون المراد بنقيهم هو هذا الحبس وقال أبو حنيفة وأجدوا سحق النقي هو الحبس لان الطرد عن جميع الارض غير ممكن والى هذه انتهى استصرار بالعبر والى ذرا كفرت تعرض لله سلم الردة فلم يبق الا أن يكون المراد الحبس لان الحبس

لا يتنعم بشئ من طيبات الدنيا فسكانه يخرج منها ولهذا قال صالح بن عبد القدوس حين حبسوا على نعمة الزندقة وطال لبثه خرجنا من الدنيا ونحن من أهلها فاستامن الاموات قبها ولا الاحياء اذا جاءنا السجبان يوما الحاجة فحجبتنا (١١١) ولتناجنا هذان الدنيا ذلك لهم يعزى ذل

ما فعل به فقال بعضهم قال ذلك اعلامه لانه لا يستحل قتله ولا يسقط يده اليه بما لم ياذن الله
ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن أبي المغيرة عن عبد الله
ابن عمر وانه قال أيم الله ان كان المقتول لاشد الرجلين ولكن منعنا التخرج ان يسقط الى أخيه حدثني محمد
ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عوف عن أبي عن أيمن عن ابن عباس ان بسطت اليك يديك لتقتلني
ما أنا بسط يدي اليك لا أتا بمتصر ولا مسكن يدي عنك وقال آخرون لم يمنع مما أراد من قتله وقال ما قاله
بما قص الله في كتابه ان الله عزذ كره فرض عليهم أن لا يمتنع ممن يريد من أريد قتله ممن أراد ذلك منه ذكر من
قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا رجل سمع مجاهدا يقول في قوله ان بسطت اليك يديك لتقتلني
ما أنا بسط يدي اليك لا قتلك قال مجاهد كان كتب الله عليهم اذا أراد الرجل ان يقتل رجلا تركه ولا يمتنع منه
وأولى القواين في ذلك بالصواب ان يقال ان الله عزذ كره قد كان حرم عليهم قتل نفس بغير نفس ظلموا وان
المقتول قال لأخيه ما أنا بسط يدي اليك ان بسطت اليك يدي لانه كان حراما عليه من قتل أخيه مثل الذي
كان حراما على أخيه القاتل من قتله فاما الامتناع من قتله حين أراد قتله فلا دلالة على ان القاتل حين أراد
قتله وعزم عليه كان المقتول عالما بما هو عليه عازم منه ومحاول من قتله فترك دفعه عن نفسه بل قد ذكر
جماعة من أهل العلم انه قتله غيلة اغتاله وهو نائم فشدح رأسه بصخرة فاذا كان ذلك ممكنا ولم يكن في الآية
دلالة على انه كان مأمورا بترك منع أخيه من قتله لم يكن جائزا ادعاء ما ليس في الآية الا بيهان يجب تسليمه
وأما ما قيل قوله اني أخاف الله رب العالمين فاني أخاف الله في بسط يدي اليك ان بسطتها لقتلك رب العالمين
يعني مالك الخ لاتي كلها ان يعاقبني على بسط يدي اليك في القول في تاويل قوله (اني أريد أن تبوء بإثمي
وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين) اختلف أهل التأويل في تاويل ذلك فقال بعضهم معناه
اني أريد أن تبوء بإثمي من قتلك اياي وإثمك في معصيتك الله بغير ذلك من معاصيك ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي في حديثه عن أبي مالك وعن
أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اني
أريد أن تبوء بإثمي وإثمك يقول اثم قتلني الى اثمك الذي في عنقك فتكون من أصحاب النار حدثنا بشر
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك يقول بقتلك اياي وإثمك
قبل ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة اني أريد أن تبوء بإثمي
وإثمك قال باثم قتلني وإثمك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد في قوله اني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك يقول اني أريد أن يكون عليك خطيئتي ودي تبوءهم - ما
جميعا حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز عن سفيان عن منصور عن مجاهد اني أريد أن تبوء بإثمي
وإثمك يقول اني أريد أن تبوء بقتلك اياي وإثمك قال بما كان قبلك قبل ذلك حدثت عن الحسين بن الفرج قال
سمعت أبا عبد الله الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله اني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك
قال اما اثمك فهو الاثم الذي عمل قبل قتل النفس يعني اخاه واما اثمه فقتله اخاه وكان قاتلي هذه المقالة وجهوا
تأويل قوله اني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك اياي اني أريد أن تبوء بإثم قتل فذف القتل واكتفي بذكر الاثم
اذ كان مفهوما معناه عند المخاطبين به وقال آخرون معنى ذلك اني أريد أن تبوء بخطيئتي فتحمّل قدرها
وإثمك في قتلك اياي وهذا قول وجدته عن مجاهد واخشي ان يكون غلط لان الصحيح من الرواية عنه ما قد
ذكرنا قبل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد اني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك يقول اياي اريد ان تكون عليك خطيئتي ودي فتبوءهم جميعا والصواب
من القول في ذلك ان يقال ان تاويله اني اريد ان تنصرف بخطيئتك في قتلك اياي وذلك هو معنى قوله

وفضحة في الدنيا ولهم في
الآخرة عذاب عظيم استدلل
المعزة بها على القطع بوعيد
الفساق وعلى الاجباط
وقالت الاشاعرة بل بشرط
عدم العفو الا الذين تابوا
قال الشافعي ان تاب بعد
القدرة عليه لم يسقط عنه ما
يختص بقطع الطريق من
العقوبات لانه منهم حيث قد
يدفع العذاب عنه وفي سائر
الحدود بعد القدرة عليه
قبل يكفي في التوبة اظهارها
كما يكفي اظهار الاسلام تحت
ظلال السيوف والاصح انه
لا بد مع التوبة من اصلاح
العمل لقوله تعالى في الزنا
فان تابا وأصلحا فاعرضوا
عنهما وفي السرقة فتن تاب
من بعد ظلمه وأصلح ولعل
الفائدة في هذا الشرط انه
ان ظهر ما يخالف التوبة
أقيم عليه الحد وانما يسقط
بتوبة فاطع الطريق قبل
القدرة عليه تحتم القتل
فالولي يقتص أو يعفو بناء
على ان عقوبة فاطع الطريق
لا تتمم حتى حد ابل يتعلق
بها القصاص وهو الاظهر
أما اذا حضناه حدا فلا شيء
عليه وان كان قد أخذ المال
وقتل سقط الصلح ونحتم
القتل وفي القصاص
وضمان المال ما ذكرنا
وان كان قد أخذ المال
سقط عنه قطع الرجل وفي

قطع اليد وجهان الاظهر السقوط أيضا بناء على أنه جزء من الحد الواجب فاذا لم يقيم الكل لم يقيم شئ من أجزاءه بالتفان والثاني انه ليس من
خواص قطع الطريق لانه يجب بالسرقه دية سقوطه الخلاف في سائر الحدود ثم انه سبحانه لما بين كمال حسنة اليهود على المعاصي وغاية بعدهم

من الوسائل الى الله تعالى الكلام الى ما لا نعد الى اوشاد المؤمنين ليكنوا بالقدمتهم فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة
وايضاً فانهم قالوا نحن أبناء الله وأحبوه (١١٢) أي نحن أبناء الانبياء وكان اختيارهم بأعمال آبائهم فقيل للمؤمنين لتكن مغفوتكم

بأعمالكم لا بأسلافكم فقوله
اتقوا الله إشارة الى ترك
المنهيات وقوله وابتغوا اليه
الوسيلة عبارة عن فعل
الأمور التي وان كان ترك
المناهي أيضاً من جملة
الوسائل إلا أن هذا التقرير
مناسب والفعل والترك
أيضاً يعتبران في الاخلاق
الغائبة والذميمة وفي الافكار
الصائبة والخطئة وأهل
التحقيق يسمون الترك
والفعل بالتخلي والتخلي
أو بالمحو والحضور أو بالنفي
والاثبات أو بالقضاء والبقاء
والاول مقدم على الثاني فما
لم يبق مما سوى الله لم يبق
البقاء بالله والوسيلة فعيلة
وهي كل ما يتوسل به الى
المقصود ولهذا قد تسمى
السُرقة توسلاً والواصل
الراغب الى الله قال ليبد
بلى كل ذي لب الى الله واسل
والتوسيل والتوسل واحد
يقال وسل الى ربه وسيلة
وتوسل اليه بوسيلة اذا تقرب
اليه بعمل قالت التعليمية
انه تعالى أمر بابتغاء الوسيلة
اليه فلا بد من معلم يعلمنا
معرفته وأجيب بان الامر
بالابتغاء مؤخر عن الاعمال
لقوله يا ايها الذين آمنوا
فعلم ان المراد بالوسائل
هي العبادات والطاعات
ثم ان ترك ما لا ينبغي وفعل
ما ينبغي لما كان شاقاً على

اني اريد ان تبوء باثمي وامام عيسى وانك قهرت بغير قتله وذلك معصية الله جل ثناؤه في اعمال سواه وانما
قلنا ذلك هو الصواب لاجماع اهل التاويل عليه لان الله عز ذكره قد أخبرنا ان كل عامل بفراعه له او عليه
واذا كان ذلك حكمه في خلقه فغير جائز ان يكون آتام المقتول ما خوذ بها القاتل وانما يؤخذ القاتل بأثم
بالقتل المحرم وسائر آتام معاصيه التي ارتكبها بنفسه دون ما ركبته قبليه فان قال قائل اوبس قتل المقتول من
بني آدم كان معصية الله من القاتل قبل بلى وأعظمها معصية فان قال اذا كان لله جل وعز معصية فكيف
جاز ان يرد ذلك منه المقتول ويقول اني اريد ان تبوء باثمي وقد ذكرت ان تاويل ذلك اني اريد ان تبوء باثم
قتلي ومعناه اني اريد ان تبوء باثم قتلي ان قتلتني لاني لا أقتلك فان أنت قتلتني فاني مرید أن تبوء باثم
معصيتك الله في قتلك اياي وهو اذا قتلته فهو لا محالة بانه في حكم الله ذارادته ذلك غير موجب له الدخول في
الخطا ويعني بقوله فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين يقول فتكون بقتلك اياي من سكان الجحيم
ووقود النار المخلدين فيها وذلك جزاء الظالمين يقول والنار قواب النار كين طريق الحق الزائلين عن قصد
السييل المعتدين ما جعل لهم الى ما لم يجعل لهم وهذا يدل على ان الله عز ذكره قد كان أمر ونهى آدم بعد ان
أهبطه الى الارض ووعده واعدوا لولا ذلك ما قال المقتول فتكون من أصحاب النار بقتلك اياي ولا تحسبه ان
ذلك جزاء الظالمين فكان مجاهد يقول علق احدى رجل القاتل بساقها الى نكفها من يومئذ الى
يوم القيامة ووجهه في الشمس حينما دارت دارت عليه في الصيف حظيرة من نار وعليه في الشتاء حظيرة
من ثلج حدثنا بذلك القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح قال مجاهد ذلك قال
وقال عبد الله بن عمر وانا النجدي بن آدم القاتل يقاسم أهل النار قسمة صحيحة العذاب عليه شطر عذابهم
وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو ما روى عن عبد الله بن عمر ونحو حدثنا ابن جريح قال
ثنا جريح وثنا سفيان قال ثنا جريح وأبو معاوية ح وحدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية
وكيع جميعاً عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
ما من نفس تقتل ظلماً الا كان على ابن آدم الاول كفل من هذا ذلك بانه أول من سن القتل حدثنا سفيان
قال ثنا ابي ح وحدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن جيع عن سفيان عن الأعمش عن عبد الله بن
مرة عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
حسن بن صالح عن ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم النخعي قال ما من مقتول يقتل ظلماً الا كان على ابن آدم الاول
والشيطان كفل منه حدثنا ابن جريح قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن حكيم بن حكيم انه حدث عن
عبد الله بن عمر انه كان يقول ان أشقى الناس رجلاً بن آدم الذي قتل أخاه ما سفل دم في الارض منذ قتل
أخاه الى يوم القيامة الا الحق به منه شيء وذلك انه أول من سن القتل وبهذا الخبر الذي ذكرنا عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم بين عن القول الذي قاله الحسن في ابني آدم الا الذين ذكرهم الله في هذا الموضع انهم ما لبسوا
بابني آدم لصلبهم ولكنهم ما رجلا من بني اسرائيل وعلى ان القول الذي حكى عنه ان أول من مات آدم وان
القربان الذي كانت النار تاكله لم يكن الا في بني اسرائيل لخطا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخبر
عن هذا القاتل الذي قتل أخاه انه أول من سن القتل وقد كان لاشك القتل قبل بني اسرائيل فكيف قيل
فريسته وخطا من القول ان يقال أول من سن القتل رجل من بني اسرائيل واذا كان ذلك كذلك فعلم ان
الصحيح من القول هو قول من قال هو ابن آدم لصلبه لانه أول من سن القتل فوجب الله له من العقوبة
ما رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القول في تاويل قوله (فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله
فأصبح من الخاسرين) يعني جل ثناؤه بقوله فطوعت فامه وساعدته عليه وهو فعلت من الطوع من قول
القاتل طاعني هذا الامر اذا انعاده وقد اختلف اهل التاويل في تاويله فقال بعضهم معناه فشجعت له نفسه

النفس بتلاعي الضمير لان
الضمير من الضمير ان يرد في التكليف ان يرد في قوله وبما جاهدوا في سبيله والمراد به ان يكون العباد لا حله لا لغرض سواء وهذه
قتل

مرتبة السابقين ثم قال لعلمكم تطعون والفلاح اسم جامع للخلاص من المكروه والنور بالحسب وهذه دون الاولى لان غرضه الرتبة في الجنة أو الهرب من النار وكلتا المرتبتين مرضية ثم أشار الى مرتبة الناقصين بقوله ان الذين كفروا (١١٣) وخبر ان مجموع البلية الشرطية وهي

قوله لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه ليقصدوا به أي بالمذكور أو الواو بمعنى مع والعامل في المفعول معه وهو المثل ما في ان من معنى الفعل أي لو ثبت من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم والغرض التمثيل وان العذاب لازم لهم وقد مر مثله في سورة آل عمران وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقال لا كافر يوم القيامة أرايت لو كان العمل بالأرض ذهباً أكنت تقبدي به فيقول نعم فيقال له قد كنت أبسر من ذلك يريدون أن يخرجوا أي يتمنون الخروج من النار أو يقصدون ذلك قبل اذا رفعهم لهب النار الى فوق فهناك يتمنون الخروج وقيل يكادون يخرجون منها لقوتها ورفعها اليها هم عم المعترضة هذا الوعيد في الكفار وفي الفساق وخصه الاشاعة بالكفار دلالة الآية المتقدمة ثم انه تعالى عاد الى تبهم حكم أخذ المدل من غير استحقاق وهو المدخوذ على سبيل الخفية لا الحاربة فقال والسارق والسارقة وهما مرفوعان على الابتداء والخبر محذوف عند سبويه والاختصاص والتقدير فيما قرض أو فيما يتلى عليكم السارق والسارقة أي حكمهما وعند الغراء

قتل أخيه ذكر من قال ذلك حدثني نصر بن عبد الرحمن الاودي ومحمد بن حنبل قالنا ثنا حكاه بن سلم عن عتبة بن ابي ليلى عن القاسم بن ابي بزة عن مجاهد فطوعت له نفسه قال سمعت حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فطوعت له نفسه قال فسمعت حدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فطوعت له نفسه قتل أخيه قال فسمعت علي قتل أخيه وقال آخرون معنى ذلك زينت له ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله ثم اختلفوا في صفة قتله إياه كيف كانت والسبب الذي من أجله قتله فقال بعضهم وجدوا ثما فشدخ رأسه بهضرة ذكر من قال ذلك حدثني موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي فيما ذكر عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن عبد الله وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فطوعت له نفسه قتل أخيه فطلبه ليقتله فراغ الغلام منه في رؤس الجبال وأماه يوم من الايام وهو برعي غنما في جبل وهو نام فرفع بهضرة فشدخ بها رأسه فقات فتركه بالعراء وقال بعضهم ما حدثني محمد بن عمرو بن علي قال سمعت أشعث السجستاني يقول سمعت ابن جريح قال قال ابن آدم الذي قتل صاحبه لم يدرك كيف يقتله فتمثل ابليس له في هيئة طير فاحذ طيرا فاقطع رأسه ثم وضعه بين حجرين فشدخ رأسه فعمله القتل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قتلته حيث برعي الغنم فأتى لجعل لا يدري كيف يقتله فلوى برقبته وأخذ برأسه فزال ابليس وأخذ ذابها وأطير فوضع رأسه على حجر ثم أخذ حجرا آخر فوضع به رأسه وابن آدم القاتل ينظر فاحذ أخاه فوضع رأسه على حجر وأخذ حجرا آخر فوضع به رأسه حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا رجل سمع مجاهدا يقول فذكر نحوه حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عباس قال لما أكلت النار قربان ابن آدم الذي تقبل قربانه قال لا تحب أمتي في الناس وقد علموا انك قريب قربانا فتقبل منك ورد على والله لا تنظر الناس الى واليك وأنت خير مني فقال لا تلتك فقال له أخوه ما ذنبي انما يتقبل الله من المتقين لخوفه بالنار فلم يتعولم ينزجر فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فاصبح من الخاسرين حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن عثمان بن خيثم قال أقبلت مع سعيد بن جبيرة أرمي الجمرة وهو متنعق متوكئ على يدي حتى اذا دار بنا نزل ممره الصراف وقف فحدثني عن ابن عباس قال نهى أن ينسك المرأة أخوها أو أمها أو ينسكها غيرها من أخوتها وكان يولد في كل بطن رجل وامرأة فولدت امرأة وسيمت وولدت امرأة دمية فبجعة فقال أخو الدمية انسكبي أخنك وانسكحك أختي قال لا أنا أحق باختي فقتل من صاحب الكبس ولم يتقبل من صاحب الزرع فقتله فلم يزل ذلك الكبش يحمي ساعدا الله حتى أخرجه في فداءه حتى فذبحه على هذا الصفا في ثبير عند منزل سمرة الصراف وهو على عينك حين ترى الجمارة قال ابن جريح وقال آخرون يمثل هذه القصة قال فلم يزل بنو آدم على ذلك حتى مضى أربعة أيام فنهك ابنه وذهب نكاح الاخوات وأولى الاقوال في ذلك بالصواب ان يقال ان الله عز ذكره قد أخبر عن القاتل انه قتل أخاه ولا خبر عندنا يقطع العذر به فقتله إياه وجائز أن يكون على نحو ما ذكر السدي في خبره وجائز أن يكون كان على ما ذكر مجاهد والله أعلم أي ذلك كان غير ان القتل قد كان لاشك فيه وأما قوله فاصبح من الخاسرين فان تأويله فاصبح القاتل أخاه من ابني آدم من حزب الخاسرين وهم الذين باعوا آخرتهم بدنياههم بإظهارهم إياها على ما فو كسوا في سعيهم وغبنوا فيه وخابوا في صفتهم القول في تأويل قوله (فبعت الله غرابا يبعث في الأرض ليريه كيف يورثي سورة أخيه فليأويله أبعثت أن يكون من هذا الغراب فداري سورة أخر فاصبح من النادمين) قال أبو جعفر وهذا أيضا أحدا لا دلة على ان القول

(١٥ -) (ابن جرير -) (سادس) وهو ختمه والرجاج ان الالف واللام فيه ما يعني الذي وخبرهما فاقطعوا ودخل

نفسهما معني الشرط كنه قبل الذي سرق والتي سرق فاقطعوا أيديهم ما قرأه عيسى بن عمر بالنفس وفضلها اسنويه على القرأه المشهورة

لأن الأئمة لا يفتنون ان يقع خبر الابتاويل وأما ما قيل من أن يكون من باب الاختصار على شريطة التفسير والغناء يكون مؤدبا بلا مؤملها
وبابها مثل وريل فكبر وضعف (١١٤) قول سيبويه بأنه طعن في قراءته وطالب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وترجيح القراءة

الشاذة فيه ما فيه على ان
الاختصار الذي ذهب اليه
هو خلاف الأصل والذي
مال اليه القراء أدل على
العموم وأوفق لقوله سبحانه
نواه بما كسبناه تصریح
بان المراد من الكلام الاول
هو الشرط والجزاء أما
الحث المعنوي في الآية
فان كثيرا من الأصوليين
زعموا انها مجمله لانه لم يبين
نصاب السرقة وذكر
الأيدي وبالأصابع لا يجب
قطع اليدين ولان البدن يقع
على الأصابع بدليل ان من
حلف لا يمس فلا يبيده فليس
بأصابعه فانه يحتمل ويقع
على الأصابع من الكف
وعلى الأصابع والكف
والساعدين الى المرفقين
وعلى كل ذلك الى المذمومين
وأبضا لطلب في فاعطوا
اما امام الزمان كما هو مذهب
الاكثرين أو لمجموع الأمة
أو لطائفة مخصوصة فثبت
هذه الوجوه ان الآية مجمله
وقال المحققون مقتضى
الآية يتولا سبما في تقدير
القراء عموم القطع بعموم
السرقة الا ان السنتخصصه
بالتصايب أو يقول ان أهل
اللغة لا يقولون لمن أخذ
حبة برانه سارق والمراد
بالأيدي اليدين مثل فقد
صفت فلو بكوا وقد اذعقد
الاجماع على انه لا يجب

في أمر بني آدم بخلاف ما رواه عمرو بن الحسن لان الرجلين الذين وصفه الله صفتهم في هذه الآية يتوكانا من
بني اسرائيل لم يجهل القاتل دفن أخيه ومواراة سواة أخيه ولو كنهما كانا من ولد آدم لصلبه ولم يكن القاتل
منهما أثناء علم سنته في عادة الموت ولم يدوم ما يصنع بأخيه المقتول فذكر انه كان يحمله على عاتقه حينما حتى
أراحت جيفته فأحب الله تعريفة السنة في موتى خلقه فقبض له الغرابين الذين وصفه صفتهم في كتابه
ذكر الاختصار عن أهل التاويل بالذي كان من فعل القاتل من ابن آدم بأخيه المقتول بعد قتله إياه **حدثنا**
سفيان بن وكيع قال ثنا يحيى بن أبي روف الهمداني عن أبيه عن الضحاك عن ابن عباس قال مكث
يحمل أخاه في جواب على رقبته سنة حتى بعث الله جل وعز الغرابين فرأهما يبختان فقال أعجزت أن أكون
مثل هذا الغراب فدفن أخاه **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن
أبيه عن ابن عباس فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يوارى سواة أخيه بعث الله جل وعز غرابا
حيا الى غراب ميت فجعل الغراب الحى يوارى سواة الغراب الميت فقال ابن آدم الذي قتل أخاه يا ويلتنا
أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية **حدثني** موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا
اسباط عن السدي فيما ذكر عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن عبد الله وعن ناس
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ماتت الغلام تركه بالعراد ولا يعلم كيف يدفن فبعث الله غرابين أخوين
فاقتسلا فقتل أحدهما صاحبه فغفر له ثم حنأ عليه فلما رآه قال يا ويلتنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب
فاوارى سواة أخى فهو قول الله فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يوارى سواة أخيه **حدثني**
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يبعث قال بعث الله غرابا حتى
حفر لاخر الى جنبه ميت وابن آدم القاتل ينظر اليه ثم يبعث عليه حتى غيبه **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد غرابا يبحث في الأرض حتى حفر لاخر ميت الى جنبه فغيبه وابن
آدم القاتل ينظر اليه حيث يبعث عليه حتى غيبه فقال يا ويلتنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية
حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قوله فبعث الله غرابا يبحث
في الأرض قال بعث الله غرابا الى غراب فافتلا فقتل أحدهما صاحبه فجعل يبعث عليه التراب فقال يا ويلتنا
أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فاوارى سواة أخى فاصبح من النادمين **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فبعث الله غرابا يبحث في الأرض قال جاء غراب الى غراب
ميت فحنأ عليه من التراب حتى واره فقال الذي قتل أخاه يا ويلتنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله بن موسى عن فضيل بن مرزوق عن عطية قال لما قتله ندم فضمه
اليه حتى أروح وعكفت عليه الطير والسباع تنتظر متى يرى به فتأكله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله فبعث الله غرابا يبحث في الأرض ليريه بعثه الله عز ذكره يبحث في الأرض ذكر
لنا أنهما غرابان اقتتلا فقتل أحدهما صاحبه وذلك يعني ابن آدم ينظروا جعل الحى يحنأ على الميت التراب
فعند ذلك قال ما قال يا ويلتنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب الآية الى قوله من النادمين **حدثنا** الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال أما قوله فبعث الله غرابا قال قتل غراب غرابا
فجعل يحنأ عليه فقال ابن آدم الذي قتل أخاه حين رآه يا ويلتنا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فاوارى
سواة أخى فاصبح من النادمين **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد في قوله فبعث الله
غرابا يبحث في الأرض ليريه كيف يوارى سواة أخيه قال وارى العرب الغراب قال كان يحمله على عاتقه
مائة سنة لا يرى ما يصنع به يحمله ويضعه الى الأرض حتى رأى الغراب يدفن العرب فقال يا ويلتنا أعجزت ان
أكون مثل هذا الغراب فاوارى سواة أخى فاصبح من النادمين **حدثني** المثني قال ثنا معلى بن أسد قال

قطعها معاولا ابتداء باليدى واليدى موضع هذا العضو المنكب ولهذا في قوله وأيديكم الى المرافق
وقد ذهب الخليل الى ان اليدى موضع القدمين واليدى موضع الكوع والحاصل ان الآية عامة لا يكتفى

بلائكم منكم فبقى جنتي الباقى وهذا أول من جعل له الجنة غير مفيدة أصلاً ثم ان جهور الدنيا والسموات والارض لا يصيب الا عند شروط كالنصاب والحرز والنفس ابن عباس وابن الزبير والحسن وداود الاسفهانى (١١٥) والخوارج تحسب كالمعصوم الا يتولان بمقادير

الجنة والكثرة غير مضبوطة
فأذى يستحقه الملك يستكره
الغنى وقد قال الشافعى لو
قال لفلان على مال عظيم ثم
فسره بالحبة يقبل لاحتمال
ان يريد به عظيم فى الحسل
أو عظيم عنده لشدة فقره
ولما طعنت المحدث فى الشريعة
بان البس كلف ينبغي ان
تقطع فى قليل مع ان قيمتها
خمس مائة دينار من الذهب
أجيب عنه بان ذلك عقوبة
من الشارع له على ذنابه
واذا كان هذا الجواب
مقبولاً من الكل فليكن
مقبولاً منى فى اجاب القطع
على القليل والكثير وأيضاً
اختلاف المجتهدين فى قدر
النصاب كما يجب ويدل على ان
الاخبار المخصصة عندهم
متعارضة فوجب الرجوع
الى ظاهر القرآن ودعوى
الاجماع على ان القطع
مخصوص بمقدار معين غير
مضمومة لخلاف بعض
الصحاب والتابعين كما قلنا
واعلم ان الكلام فى السرقة
يتعلق باطراف المسروق
ونفس السرقة والسارق أما
المسروق فمن شرطه عند
الاكثر ان يكون نصيباً
قال الشافعى انه ربع دينار
من الذهب الخالص وما
سواه يقوم به وهو مذهب
الامامية لا روى انه صلى
الله عليه وسلم قال لا قطع الا

ثنا خالد بن حصين عن ابي مالك بن قيس قال بعث الله غراباً
فجعل يحس على غراب ميت الغراب قال فقال عند ذلك انما بعثت ان
فأصبح من النادمين ثم نت عن الحسين بن الفرج قال سمعت ابا عبد الله قال أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت
لهذا يقول فى قوله فبعث الله غراباً يحس فى الارض بعث الله غراباً يحس فى الارض بعث الله غراباً يحس
يوارى سواة الغراب الميت فقال ابن آدم الذى قتل أخاه يا ليتنا أنعمت أن نكون مثل هذا الغراب الا آية
ثم ثنا ابن جبير قال ثنا سليمان بن اسحق فيما يذكر عن بعض اهل العلم بالكتاب الاول قال لما قتله
سقط فى يديه ولم يدرك كيف يواريه وذلك انه كان فيما يزعمون اول قتيلى من بنى آدم واول ميت يا ليتنا
موتنا اننا نكون مثل هذا الغراب فوارى سواة آية ويزعم اهل التوراة ان قابيل حين قتل اخاه
هايسل قال له جل ثناؤه يا قابيل ابن اخوك هايسل قال ما ادرى ما كنت عليه رقيقاً فقال الله جل وعزه
ان صوت دم اخيك لينادى من الارض الآن انت ملعون من الارض التى فحمتها فابلعت دم اخيك
من يدك فاذا أنت عملت فى الارض فانها لا تعود تعطيك حرثها حتى تكون فرغاً تاماً فى الارض قال
ومن عظم خطيئتي من ان تغفرها قد اخرجتني اليوم عن وجه الارض وأتوارى من فسادك وأكون
فرغاً تاماً فى الارض وكل من لقيني قتلتى فقال جل وعز ليس ذلك كذلك ولا يكون كل قاتل قتيلاً يجزى واحداً
ولكن يجزى سبعة وجعل الله فى قابيل آية لتلايقته كل من وجده وخرج قابيل من قدام الله عز وجل من
مرقى عدن الجنة ثم ثنا أبو كريب قال ثنا جابر بن فوح قال ثنا الاعشى عن خزيمة قال لما قتل ابن
آدم أخاه نشفت الارض دمه فلعنت فلم تشف الارض دماً بعد فتأويل الكلام فانار الله للقاتل اذ لم يدرك
ما يمنع باخيه المقتول غراباً يحس فى الارض يقول يحس فى الارض فيشره تراه بالبريه كيف يوارى سواة
أخيه يقول ليريه كيف يوارى جيفة أخيه وقد يحتمل ان يكون معنى بالسواة الفرج غير ان الاغلب من معناه
ما ذكرنا من الجيفة وبذلك جاء تأويل اهل التأويل وفى ذلك محذوف ترك ذكره استغناء بدلالة ما ذكرنا
منه وهو نأواه بان يحس فى الارض لغراب أخيه ميت فواراه فيها فقال القاتل أخاه حينئذ يا ليتنا أنعمت ان
أكون مثل هذا الغراب الذى وارى الغراب الاخر الميت فوارى سواة آية فواراه حينئذ فأصبح من
النادمين على ما فرط منهم معصية الله عز ذكره فى قتله أخاه وكل ما ذكر الله عز وجل فى هذه الآيات مثل
ضربه الله لبنى آدم وحرص به المؤمنين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على استعمال العفو والصغ
عن اليهود الذين كانوا هموا بقتل النبي صلى الله عليه وسلم وقتلهم من بنى النضير اذا أتوهم يستعينونهم فى دية
قتلى عمرو بن أمية الضميرى وعرفهم جل وعز رداءة سخنة أوائلهم وصو استقامتهم على منهج الحق مع كثرة
أباده وآلائه عندهم وضرب مثلهم فى عدوهم ومثل المؤمنين فى الوفاء لهم والعفو عنهم بابى آدم المقربين
قرايتهم الذين ذكرهم الله فى هذه الآيات ثم ذلك مثل لهم على الناسى بالفاضل منهم ادون اطالح وبذلك
جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انما محمد بن عبد الله العلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه قال
قلت لبكر بن عبد الله أما بلغك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله جل وعز ضرب لكم اى آدم مثلاً فخذوا
خيرهما ودعوا شرهما قال بلى ثم ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اى آدم ضرباً بآئله هذه الامه فخذوا منها ثمنا الذى قال ثنا
سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن عاصم الاحول عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله ضرب لكم اى آدم مثلاً فخذوا من خيرهما ودعوا الشر ثم اقرئ فى تأويل قوله (من أجس ذلك
كأن على بى اسرائيل انه من قتل غسابة برقت ودم فى الارض وكأن قتل السبع جيع ومن أحياها
سكناً أحياها من جميعاً) معنى نه كذا ذكره قوله من أجل ذلك وجريته وجنته يقول

فربيع يدور فى بؤس السباع عشرة دراهم روى انه صلى الله عليه وسلم قال لا قطع الا فى ثمن الجنى والظاهر ان ثمن الجنى لا يكون أقل
من عشرة دراهم وقال الشافعى ربع دينار وشره درهم وعن حماد بن عيسى قال قال ابن ابي ليلى خمسة دراهم وعن الحسن درهم وفى

مواضعها جند من قطع يدك في درهم ومنها ان يكون المسروق ملكا لغير السارق في الخارج من الخرز فلو سرق مال نفسه من يدي غيره كئذ المرتبة
والستاجر او طرا مملكه في المسروق قبل (١١٤) اخرج من الخرز بان ورثه السارق او اتى به وهو في سقط القلع ومنها ان يكون محترما

من جرح القاتل أخاه من ابني آدم اللذين اقتتعا صناقصهما الجريرة التي جرحها وجنايته التي جناها كتبناه لي
بني اسرائيل يقال عنه أبليت هذا الامر أي جرحته اليه وكسبته أجله أجلا كقولك أخذته أخذاً ومن
ذلك قول الشاعر

وَأَهْلُ حُضَاءِ صَالِحَاتٍ بَيْنَهُمْ * فَمَا جَزَاءُ مَوَافِي عَاجِلِ أَمَّا آجِلُهُ

بمعنى بقوله أما آجله أنا الجار ذلك عليهم والجانى فعنى الكلام من جنائنا بن آدم القاتل آياه ظلمنا حكمنا على بنى اسرائيل أنه من قتل منهم نفسا ظلمنا بغير نفس قتل بها قصاصا أو فسادا فى الارض يقول أو قتل منهم نفسا بغير فساد كان منها فى الارض فاستحققت بذلك قتلها أو فسادها فى الارض انما يكون بالحرب لله ولرسوله وأخافه السبيل ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدث** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال **حدثني** عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل يقول من أجل ابن آدم الذى قتل آياه ظلمنا ثم اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله جسد ثناؤه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا فى الارض فكذا نما قتل الناس جميعا ومن أحيها فكذا نما أحيها الناس جميعا فقال بعضهم معنى ذلك ومن قتل نبيا أو امام عدل فكذا نما قتل الناس جميعا ومن شذ على عضد نبى أو امام عدل فكذا نما أحيها الناس جميعا ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو عمار الحسين بن حريث المروزي قال ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا فى الارض فكذا نما قتل الناس جميعا من أحيها فكذا نما أحيها الناس جميعا قال من شذ على عضد نبى أو امام عدل فكذا نما أحيها الناس جميعا ومن قتل نبيا أو امام عدل فكذا نما قتل الناس جميعا **حدثني** محمد بن سعد قال **حدثني** أبي قال **حدثني** عن أبي عن أيمن عن ابن عباس فى قوله من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا فى الارض فكذا نما قتل الناس جميعا يقول من قتل نفسا واحدة حرمتها فهو مثل من قتل الناس جميعا من أحيها يقول من ترك قتل نفس واحدة حرمتها خافى واستحيها ان يقتلها فهو مثل استحياء الناس جميعا يعنى بذلك الانبياء **وقال** آخرون من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا فى الارض فكذا نما قتل الناس جميعا عند المقتول فى الآثم ومن أحيها فاستنقذها من هلكة فكذا نما أحيها الناس جميعا عند المستنقذ **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدى فيما ذكر عن أبي مالك عن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن عبد الله وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا فى الارض فكذا نما قتل الناس جميعا عند المقتول يقول فى الآثم ومن أحيها فاستنقذها من هلكة فكذا نما أحيها الناس جميعا عند المستنقذ **وقال** آخرون معنى ذلك ان قاتل النفس المحرم قتلها صلى النار كما يصلاها لو قتل الناس جميعا ومن أحيها من سلم من قتلها فقد سلم من قتل الناس جميعا ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس قال من أحيها فكذا نما أحيها الناس جميعا قال من كف عن قتلها فقد أحيها ومن قتل نفسا بغير نفس فكذا نما قتل الناس جميعا قال ومن أوبقها **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن خصيف عن مجاهد قال من أوبق نفسا كمن قتل الناس جميعا ومن أحيها وسلم فى طلبها فلم يقتلها فقد سلم من قتل الناس جميعا **حدثني** المتنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شريك عن خصيف عن مجاهد فكذا نما قتل الناس جميعا من أحيها فكذا نما أحيها الناس جميعا لم يقتلها وقد سلم من الناس جميعا لم يقتل أحدا **حدثني** المتنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن الأوزاعي قال أخبرنا عبدة بن أبي لبابة قال سألت مجاهدا أو سمعته يسأل عن قوله من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا فى الارض فكذا نما قتل الناس جميعا قال لو قتل الناس جميعا كان جزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما **حدثني**

لا يتكسر وخسيز ومناها ان
يكون الملك تاما فورا والمراد
بالتمام ان لا يكون للسارق
فيه شركة أو حق كمال بيت
المال وبالقوة ان لا يكون
ضعيفا كالاستولادة والوقف
ومنها كون المال خارجا عن
شبهة استحقاق السارق فلو
سرق رطب الدين من مال
المديون فان أخذ لا على
قصد استيفاء الحق أو على
قصد هـ والمديون غير جاحد
ولما اطل قطع وان أخذ
على قصد استيفاء الحق وهو
جاحد أو مما اطل فلا يقطع
سواء أخذ من جنس حقه
أو لا من جنسه وإذا سرق
أحد الزوجين من مال الآخر
وكان المال محررا عنه فعند
أبي حنيفة لا يجب القطع
وعند الشافعي ومالك وأحمد
يجب ومنها كون المال
محررا لقوله صلى الله عليه
وسلم لا قطع في ثمر معلق ولا
في حريسة جبل فاذا آواه
المراح أو الجرين فالقطع فيها
بلغ ثمن المجن وحز كل شيء
على حسب حاله فلا صطليل
حز للدواب وان كانت
نقيسة وليس حز للشباب
والنقود والصنفعة في الدار
وعرضتها حزان للدواني
وثياب البذلة دون الحلبي
والثقة ودقان العادة فيها
الاحواز في الصناديق والمخازن
وعن أبي حنيفة ان ما هو

حرز المال فهو حرز لكل مال وأما السرقة فهي إخراج المال عن أن يكون محرزا ولا بد من شرط الخفية فلا قطع على المحتسب والانتهاز على القوة ولا على المودع إذا جحد خلافاً له وأما المسارق فيشترط فيه التكليف والتزام الأحكام والاختيار فيقط

الذي والمعاهد ولا يقطع المكر وانما ثبت السرقة بثلاث حجج باليمين المردودة أو بالاقرار أو بشهادة رجلين ويتعلق به الحكمان الضمان والقتل وقال أبو حنيفة القطع والغرم لا يجتمعان جهة الشافعي قوله صلى الله عليه وسلم على (١١٧) البديا أخذت حتى تؤدي بوجوب الضمان

وقد اجتمع في هذه السرقة أمران وحسب الله لا يمنع حق العباد ولهذا يجتمع الجزاء والقيمة في الصيد المملوك ولو كان المروق باقيا وجب رده بالاتفاق جهة أبي حنيفة قوله تعالى جزاء بما كسبوا الجزاء هو الكافي فهذا القطع كاف في جنابة السرقة ورد بساير ورد المروق عند كونه قائما أما كيفية القطع فقد روي أنه صلى الله عليه وسلم أي سارق فقطع عنه قال الشافعي فان سرق ثانيا قطعت رجلاه اليسرى فان سرق بالثانية اليسرى فان سرق رابعا فرجله اليمنى وبه قال مالك وروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعند أبي حنيفة واجسد لا يقطع في الثانية وما بعدها لما روي عن ابن مسعود أنه قرأ فاقطعوا أيماهما وضعفه الشافعي بان القراءة الشاذة لا تعارض ظاهر القرآن المقتضي لتكرار القطع بتكرار السرقة واتفقوا على أنه يقطع البدن من الكوع والرجل من المفصل بين الساق والقدم والسبيل تلك إقامة الحد على من يكره لعموم قوله فاقطعوا ولم يجزئه أبو حنيفة واحض المتكلمون بالآية في أنه يجب على الأمة نصب الامام

المتنى قال ثنا سويد قال أخبرنا ابن المبارك عن ابن جريح قراءة عن الامام ج عن مجاهد في قوله فكانما قتل الناس جميعا قال المتنى يقتل النفس المؤمنة متعمدا جعل الله جزاء جهنم وغضب الله عليه واعنه وأعد له عذابا عظيما يقول لو قتل الناس جميعا لم يز على مثل ذلك من العذاب قال ابن جريح قال مجاهد ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا قال من لم يقتل أحدا فقد استراح الناس منه **حدثنا** سفيان قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن نعيم بن جهم عن مجاهد قال أوبق نفسه **حدثنا** سفيان قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن منصور عن مجاهد قال في الاثم **حدثنا** ابن جهم قال ثنا جريح عن ليث عن مجاهد من قتل نفسه بغير نفس أو فساد في الأرض فكانما قتل الناس جميعا وقوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال بصير إلى جهنم بقتل المؤمن كأنه لو قتل الناس جميعا صار إلى جهنم **حدثنا** المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسه بغير نفس أو فساد في الأرض فكانما قتل الناس جميعا قال هؤلاء كآل وقال ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا فاحياؤها لا يقتل نفسها حرمها الله فذلك الذي أحياء الناس جميعا يعني أنه من حرم قتلها لا يحق حيي الناس منه جميعا **حدثنا** ابن جهم قال ثنا حكام عن عيسى بن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد ومن أحياءها قال ومن حرمها فلم يقتلها **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن العلاء قال سمعت مجاهدا يقول من أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا قال من كف عن قتلها فقد أحياءها **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله عز وجل فكانما قتل الناس جميعا قال هي كالتى في النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم في جزائه **حدثنا** المتنى قال ثنا أبو حنيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فكانما قتل الناس جميعا كالتى في سورة النساء ومن يقتل مؤمنا متعمدا في جزائه ومن أحياءها ولم يقتل أحدا فقد حيي الناس منه **حدثنا** هناد قال ثنا أبو معاوية عن العلاء بن عبد الكريم عن مجاهد في قوله من أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا قال التفت إلى جلسائه فقال هو هذا وهذا وقال آخرون معنى ذلك ومن قتل نفسه بغير نفس أو فساد في الأرض فكانما قتل الناس جميعا لأنه يجب عليه من القصاص به والقود بقتله مثل الذي يجب عليه من القود والقصاص لو قتل الناس جميعا ذكر من قال ذلك **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسه بغير نفس أو فساد في الأرض فكانما قتل الناس جميعا قال يجب عليه من القتل مثل لو أنه قتل الناس جميعا قال كان أبي يقول ذلك وقال آخرون معنى قوله ومن أحياءها من عفا عن وجبه القصاص منه فلم يقتله ذكر من قال ذلك **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا يقول من أحياءها أعطاه الله جسد وعز من الأجر مثل لو أنه أحياء الناس جميعا أحياءها فلم يقتلها وعفا عنها قال وذلك ولي القتل والقتيل نفسه يعفو عنه قبل أن يموت قال كان أبي يقول ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن يونس عن الحسن في قوله ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا قال من عفا **حدثنا** سفيان قال ثنا عبد الله بن جهم عن يونس عن الحسن ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا قال من قتل جيمه بغيره فمعاذ الله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن يونس عن الحسن ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا قال العفو بعد القدرة وقال آخرون معنى قوله ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا ومن أحياءها من غرق أو حرق ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جهم قال ثنا جريح عن منصور عن مجاهد ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا قال من غرق أو حرق أو هلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا قال من غرق أو هلك **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد

لأن هذا لا كيف لا يتم إلا به ولا يتم لو اوجب الابن وكنتمة دور المكاف وهو واجب وانصاب جزاءه: كالأعلى أنه مفعول لهما والعامل فاعطوا وان شئت فعل المصدر من الفعل الذي دل عليه فاقطعوا أي جزؤهم ونكروا بهم جزاء بما كسبوا نيكالاً من الله فن تاب من السراق من

بذلك عليه الذي شرهوا صلح أي يتوب ويتنصرتا لغيره من الأشرار الفاسدة فإن الله يتوب عليه وعند بعض الأئمة سقط
العقوبة أيضا وعند الجمهور لا تسقط وبقي (١١٨) الآيات قد مر تفسيرها وانما قدم التعذيب عن المغفرة طبعا لتقدم السرقة على

التوبة والتأويل ان آدم
الروح بازواجه مع حواء
القلب والذليل النفس
وقوامته اقلها الهوى ثم
هايل القلب وتوأمته البوزاء
العقل فكان الهوى في غاية
الحسن في نظر النفس فيه
تميل الى الدنيا ولذاتها وكان
في نظر العقل أيضا في غاية
الحسن فبسه يميل الى طلب
المولى وكان العقل في نظر
النفس في غاية القبح لانها
به تنزع عن طلب الدنيا
وكذا في نظر القلب لانه
بالعقل يمنع عن طلب الحق
والفناء في الله ولهذا قيل
العقل عقيلة الرجال فحرم
الله تعالى الأزواج بين
التوأمين لان الهوى اذا
كان قسرين النفس أثرها
أسفل ساقين الطبيعة واذا
كان قسرين القلب كان عشقا
فيوصله الى أعلى فراديس
القرب واذا كان العقل
قسرين القلب صار عقالا
واذا كان قسرين النفس
يحولها الى العبودية فرضي
هايل القلب وسخط قاييل
النفس وكان صاحب زرع
أي مبدد النفس النامية وهي
القوة النباتية فقرب طعاما
من أودأ زرعوهي القوة
الطبيعية وكان هايل القلب
واصلا لمواثبي الاخلاق
الانسانية والصفات
الحيوانية فقرب الصفة

العزيز قال ثنا اسرائيل عن خفيف عن مجاهد عن ابيها قال أحياءها وقال الضحاك بما حدثنا ابن
وكيع قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن أبي عامر عن الضحاك قال من قتل نفسا بغير نفس قال من تورع
أولم يتورع حدثنا عن الحسين قال سمعت ابا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول
في قوله فكانما أحياء الناس جميعا يقول لولم يقتله لكان قدا أحياء الناس فلم يستحل محرما وقال قتادة والحسن
في ذلك بما حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن يونس عن الحسن من قتل نفسا بغير نفس أو فساد
في الارض قال عظم ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من أجل ذلك كتبنا
على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس الآية من قتلها على غير نفس ولا فساد أفسدته فكانما قتل الناس
جميعا ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا عظم والله أجرها وعظم والله وزرها حدثنا المثنى قال
ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سلام بن مسكين قال ثنا سليمان بن علي الرعي قال قلت
للحسن من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس الآية أهى لنا يا أبا سعيد كما كانت لبني
اسرائيل فقال أي والذي لا اله غيره كما كانت لبني اسرائيل وما جعل دماء بني اسرائيل أكرم على الله من
دمائنا حدثنا المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن سعيد بن زيد قال سمعت خالد أبا
الفضل قال سمعت الحسن تلا هذه الآية فطوعت له نفسه قتل أخيه الى قوله ومن أحياءها فكانما أحياء الناس
جميعا قال عظم والله في الوزر كما تسمعون ورغب والله في الاجر كما تسمعون اذ ظننت يا ابن آدم انك لو قتلت
الناس جميعا فان لك من عملك ما تغور به من النار كذبتك والله نفسك وكذبتك الشيطان حدثنا هناد قال
ثنا ابن فضيل عن عاصم عن الحسن في قوله فكانما قتل الناس جميعا قال وزرنا ومن أحياءها فكانما أحياء
الناس جميعا قال أجزا وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال تاويل ذلك انه من قتل نفسا مؤمنة
بغير نفس قتلها فاستحققت القودم والقول قصاصا أو بغير فساد في الارض بحرب الله ورسوله وحرب المؤمنين
فيها فكانما قتل الناس جميعا فيها استوجب من عظيم العقوبة من الله جل ثناؤه كما أوعده ذلك من فعله ربه
بقوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها و غضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما وأما قوله
ومن أحياءها فكانما أحياء الناس جميعا فاولى التأويلات بقوله من قال من حرم قتل من حرم الله عز ذكره
قتله على نفسه فلم يتقدم على قتله فقتل حي الناس منه سلامتهم منه وذلك أحياءها وأما قوله فقتلها فقتلها
ذكره عن حاج ابراهيم في ربه اذ قال له ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت فكان معنى الكافر
في قتله أنا أحيي وأميت أنا أترك من قدرت على قتله وفي قوله وأميت قتلها من قتلها فكذلك معنى الأحياء في
قوله ومن أحياءها من سلم الناس من قتله أياهم الا فيما أذن الله في قتله منهم فكانما أحياء الناس جميعا وانما
قلنا ذلك أولى التأويلات وتأويل الآية لانه لا نفس يقوم قتلها في عاجل الضر مقام قتل جميع النفوس ولا
أحياءها مقام أحياء جميع النفوس في عاجل النفع فكان معلوما بذلك ان معنى الأحياء سلامة جميع النفوس
منها لانه من لم يتقدم على نفس واحدة فقد سلم منها جميع النفوس وان الواحدة منها التي يقوم قتلها مقام
جميعها إنما هو في الوزر لانه لا نفس من نفوس بني آدم يقوم قتلها مقام جميعها وان كان قد بعضها أعم
صررا من قد بضع في القول في تاويل قوله (واقعد عثم رسلنا بالآيات ثم ان كثير منهم بعد ذلك في
الارض مسرفون) وهذا قسم من الله جل ثناؤه أقسم به ان رسوله ملوات الله عليهم ذرأت بني اسرائيل

البهي يتوهى أحب اليه حاجته اليها الصرامة التعدي وابقاها وسلامتها بالنسبة الى الصفات السمية
والشيطانية فيؤمنه فمنهم من على حبل البشر ثم دعاء آدم الروح فخرت نار الجنة من سماء الجبروت فحملت الصفة البهيمة لانها اجاب هذه

الفلو لم تاكل من قربان قابيل النفس في الاتهام يستمن خطبا بل هي خطبة الاو الخير ايسر قبو باقى وانك اى الله موجودى وانتم وجونك
فان الود جالب بينى وبين محبوبى فقتل قابيل النفس هاويل القلب والنفس اعلى عدو (119) القلب فاصبح من الناس من امانى

الذين قص الله قصصهم وذكروناهم في الآيات التي تقدمت من قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ هم قوم أن يستولوا عليكم أيديهم إلى هذا الموضع بالبينات يعني بالآيات الواضحة والجميع البينة على حقيقتهم وأولاهم اليهم وصحة ما دعواهم اليه من الإيمان بهم وأداء فرائض الله عليهم يقول الله عز ذكره ثم أن كثيرا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون يعني أن كثيرا من بني إسرائيل والهاع والمي في قوله ثم أن كثيرا منهم من ذكر بني إسرائيل وكذلك ذلك في قوله ولقلبناهم بعد ذلك يعني بعد مجي رسول الله بالبينات في الأرض لمسرفون يعني أنهم في الأرض لعاملون بمعاصي الله ومخالفتون أمر الله ونهيه ومجاد والله ورسوله باتباعهم أهواءهم وخلافهم على أنبيائهم وذلك كان أمرهم في الأرض **في القول في تاويل قوله (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا)** وهذا بيان من الله عز ذكره عن حكم الفساد في الأرض الذي ذكره في قوله من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض أعلم عباده ما الذي يستحق المقصد في الأرض من العقوبة والنكال فقال تبارك وتعالى لجزاءه في الدنيا الا القتل والسلب وقطع اليد والرجل من خلاف أو النفي من الأرض خزي بهم وأما في الآخرة أن لم يقب في الدنيا فعذاب عظيم ثم اختلف أهل التأويل فيمن زلت هذه الآية فقال بعضهم زلت في قوم من أهل الكتاب كانوا أهل موادة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنقضوا العهد وأفسدوا في الأرض فعرف الله نبيه صلى الله عليه وسلم الحكم فيهم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا قال كان قوم من أهل الكتاب بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد وميثاق فنقضوا العهد وأفسدوا في الأرض فغير الله رسوله ان شاء أن يقتل وان شاء أن يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف **حدثني** المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك قال كان قوم بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ميثاق ففقدوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا في الأرض فغير الله جل وعز نبيه صلى الله عليه وسلم فيهم فان شاء قتل وان شاء سلب وان شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثني عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فسد كرمهم وقال آخرون زلت في قوم من المشركين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن زيد عن عكرمة والحسن لبسري قال قال انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله إلى أن الله غفور رحيم زلت هذه الآية في المشركين من تاب عن قبل أن تغفر واعلم لم يكن عليه سبيل وليست تحرر هذه الآية الرجل المسلم من الحدان قتل أو فسد في الأرض وحارب الله ورسوله ثم لحق بالكفار قبل أن يقدر عليه لم عنه ذلك ان يقام فيه الحد الذي صاب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد عن أشعث عن الحسن انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله قال زلت في أهل الشرك وقال آخرون بل زلت في قوم من عريضة عكل ارتدوا عن الإسلام وحاربوا الله ورسوله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا روح بن عباد قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن وهب عن عكرمة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلوا يا رسول الله أنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف استوخنا المدينة فامر لهم النبي صلى الله عليه وسلم بذود وراع وأمرهم أن يخرجوا فيها فيشربوا من لبنهم وأبوا له فقتلوا راغبي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود وكفروا به فأسلامهم فأتىهم النبي صلى الله عليه وسلم فقطع أيديهم وأرجلهم وعل أعينهم وتركهم في الحر حتى ماتوا وقد كررنا هذه الآية لتهمهم انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله **حدثنا** ابن جبر قال ثنا روح قال ثنا هشام بن أي مدائنه عن قتادة عن مس بن مهران عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه القصة **حدثنا** محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال سمعت أبي يقول أخبرنا جرحرة عن عبد الكريم بن موسى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وصافي جود و بقر و ر شه و دوما هم بخ رحين + لانهم قوم هرا قهر اسارق و السارة كامامة طوعى الا يدى عن قبول رشاش
و كان نه ول مومى سر اسنة و و ر : قسر ايج عامى قبول لك السادة عاده خزا بما كسما الان فى عالم الصورة

بما كلاً من الله فقد برأ منه في الأول (ما أجماع الرسول لا يهزئك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا باقواهم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا ماعون للكذب ماعون (١٢٠) لغوم آخر لم يأتوا بحقوق الحكم من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا نخذوه وان لم تؤتوه

فاحذروا ومن برأ الله فتنه قلن تلك من الله شيئاً أولئك الذين لم يرد الله أن يطلع سر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم سمعوا للكذب أكلون السمعت فان جازك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فان يضروك شيئاً وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يقولون من بعد ذلك وما أولئك بال مؤمنين انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاعبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون وقفنا على آثامهم بعيسى بن مريم مصداق لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى وبر ومصدقاً لما

سعيد بن جبيرة عن المهاجرين فقال كان ناساً أقوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انبا يعك على الاسلام فبايعوه وهم كذبة وليس للاسلام يريدون ثم قالوا اما نحن في المدينة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذه القحاح تغدو عليكم وتروح فامر بومان أبو الهادوا ألبانها قال فيبيناهم كذلك اذ جاء الصريح فصرخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلوا الراعي وساقوا الذم فامر بني الله فتودى في الناس ان ياخيل الله اركبي قال فركبوا لا ينتظر فارس فارساً قال فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أثرهم فلم يزالوا يطالبونهم حتى أدخلواهم مأمئهم فرجع صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أسروا منهم فأتوا بهم النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية قال فكان نفهم ان نفوهم حتى أدخلواهم مأمئهم وأرضهم ونفوهم من أرض المسلمين وقتل بني الله منهم مصلب وقطع وسمل الاعين قال فسامثل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ولا بعد قال ونهى عن الملة وقال لا تملوا بشي قال فكان أنس بن مالك يقول ذلك غير انه قال أحرقهم بالنار بعد ما قتلهم قالوا بعضهم يقول هم ناس من بني سليم ومنهم من عرينة وناس من بجيلة حديث محمد بن خلف قال ثنا الحسن بن هناد عن عمرو بن هاشم عن موسى بن عبيدة عن محمد بن ابراهيم عن جرير قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم قوم من عرينة متحفاة مضرورين فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحسوا واشتدوا اقتلوا وارتاء القحاح ثم خرجوا بالقحاح عامدين بها الى أرض قومهم قال جرير فبعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من المسلمين حتى أدركناهم بعدما أشرفوا على بلاد قومهم فقدمناهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ففقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسمل أعينهم وجعلوا يقولون المأوى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النار حتى هلكوا قال وكره الله سمل الاعين فانزل هذه الآية انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى آخر الآية حديث يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن لهيعة عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن عن عروة بن الزبير حديث يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن عبد الله بن سالم وسعيد بن عبد الرحمن وابن سمعان عن هشام بن عروة عن أبيه قال أغار ناس من عرينة على لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقوا وقتلوا غلاماً له فيها فبعث في آثامهم فاحذروا ففقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم حديث يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن أبي الزناد عن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن يوسف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونزلت فيهم آية المحاربة حديث علي بن سهل قال ثنا الوايد بن مسلم قال ثنا الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أنس قال قدم ثمانية نفر من عكل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلموا ثم اجزوا والمدينة فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتوا ابل الصدقة فيشر بومان أبو الهادوا ألبانها ففعلوا فقتلوا رعاها واستاقوا ابل فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثامهم فافقه فاني بهم ففقطع أيديهم وأرجلهم وتركهم فلم يحسهم حتى ماتوا حديثنا علي قال ثنا الوليد قال ثنا سعيد بن قتادة عن أنس قال كانوا أربعة نفر من عرينة وثلاثة من عكل فلما أتى بهم قطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ولم يحسهم وتركهم يتلقمون التجارة بالحرة فانزل الله جل وعز في ذلك انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية حديث علي قال ثنا الوليد عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب ان عبد الملك بن مروان كتب الى أنس يسأله عن هذه الآية فكتب اليه أنس يخبره ان هذه الآية نزلت في أولئك النفر العريبيين وهم من بجيلة قال أنس فارتدوا عن الاسلام وقتلوا الراعي واستاقوا ابل وأخافوا السبيل وأصابوا الفرج الحرام حديث موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً قال أنزلت في سودان عرينة قال أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم زهم الماء الاصغر فشكوا ذلك اليه فامرهم فخرجوا الى ابل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقة فقال اشربوا من ألبانها وأبولها فشر بومان ألبانها وأبولها حتى اذا سحقوا وبروا

بين يديه من التوراة وهدى وموعظة لمتقين ويحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون (١٢٠) قرآن من كبر وأبرار ورواها ويعقوب بن يزيد يدعون الى الباقون بسكون العين واخشوني بالاء في الحالين قتلوا

سهل ويعقوب وابن شبنوذين قبل وافق أبو عمرو ويزيد واسماعيل في الوصل والعين وما بعده بالرفع على وافق أبو عمرو وابن كثير وابن خالصة
ويزيد والجروح بالرفع والاذن وبابه يسكون العين نافع ولهم بالتصبيح (١٢١) الباقون بالجزم والوقوف قلوبهم ج أي ومن

الذين هادوا قريش بمعاونة
وان شئت عطفت ومن الذين
هادوا على من الذين قالوا
آمنوا وقتت على هادوا
واستأنفت بقوله هادون
راجعا إلى القشتين والاول
أجود لان التعريف محكي
عنهم وهو مختص باليهود
آخرين لان ما بعده صفة
لهم لم يأتوا ط مواضع
ط لاحتمال ما بعده الحال
والاستئناف فاحذروا
ط شيئا ط قلوبهم ط
عظيم ط السمعت ط
لان المشروط غير مخصوص
بما يليه أعرض عنهم ج
شيئا ط بالقسط ط
المقسطين ط ذلك ط
لتناهي الاستفهام بالموثنيين
ط ونورج لاحتمال ما بعده
الحال والاستئناف شهداء
ج لاختلاف النظم مع فاء
الزعمية قلبلا ط
الكافرون ط بالنفس
ط لمن قرأ والعين وما بعده
بالرفع بالسن ط لمن قرأ
والجروح بالرفع فصاص
ط لابتداء الشرط كفارة
ط الظالمون ط من
التوراة الاولى ط لطلول
الكلام ونور ط لان
الحال بعده معطوف على
محال لانه قبله الواقعة حالا
للمتقين ط لمن قرأ وألهمكم
بالنصب فيه ط الفاسقون
ط التفسير مخاطب محمدا

قتلوا الرعاة واستاقوا الابل * وأولى الاقوال في ذلك عندى ان يقال أنزل الله هذه الآية على نبيه صلى الله عليه وسلم معرفة حكمه على من حارب الله ورسوله وسعى في الأرض فسادا بعد الذي كان من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعربيين ما فعل وانما قلنا ذلك أولى الاقوال بالصواب في ذلك لان القصص التي فيها الله جل وعز قبل هذه الآية يتوعد هاهنا من قصص بني اسرائيل وأبنائهم فان يكون ذلك مصطفا من يعرف الحكم فيهم وفي نظر انهم أولى وأحق وقلنا كان نزول ذلك بعد الذي كان من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعربيين في فعل لتطهر الاخبار عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك واذ كان ذلك أولى بالآية قلنا رصفنا فتأويلها من أجل ذلك كتبتنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس أو سعى بفساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثير منهم بعد ذلك في الأرض لسرفون يقول الساعون في الأرض بالفساد وقتلوا النفوس بغير نفس وغير سعى في الأرض بالفساد حر بالله ورسوله فمن فعل ذلك منهم يا محمد فأنما جزاؤه ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفقوا في الأرض فان قال لنا فائل وكيف يجوز ان تكون الآية نزلت في الحال التي ذكرت من حال نقض كافر من بني اسرائيل عهدا من قولك ان حكم هذه الآية حكم من الله في أهل الاسلام دون أهل الحرب من المشركين قبل جاز ان يكون ذلك كذلك لان حكم من حارب الله ورسوله وسعى في الأرض فسادا من أهل ذمة ملتنا واحد والذين عنوا بالآية كانوا أهل عهد وذمة وان كان داخل في حكمها كل ذي دمي وليس يبطل بدخول من دخل في حكم الآية من الناس ان يكون محضات ولها فمن نزلت فيسوقد ان أهل العلم في نسخ حكم النبي صلى الله عليه وسلم في العربيين فقال بعضهم ذلك حكم منسوخ نسخته نبيه عن الملة به هذه الآية أعني بقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا الآية وقالوا انزل الله هذه الآية اعتبارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما فعل بالعربيين وقال بعضهم بل فعل النبي صلى الله عليه وسلم بالعربيين حكم نابت في نظر انهم أهدم ينسخ ولم يبدل وقوله جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية حكم من الله فحين حارب وسعى في الأرض فسادا بالحرباية قالوا والعربيون ارتدوا وقتلوا ورواوا حاربوا الله ورسوله فحكمهم غير حكم المحارب الساعي في الأرض بالفساد من أهل الاسلام والذمة وقال آخرون لم يعمل النبي صلى الله عليه وسلم أعين العربيين ولكنه كان أراد أن يعمل فانزل الله جل وعز هذه الآية على نبيه يعرفه بالحكم فيهم ونهاه عن عمل أعينهم ذكر القائلين ما رصفنا * حدثني علي بن سهل قال ثنا الوايد بن مسلم قال ذا كرت الليث بن سعد ما كان من عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعينهم تركه * حدثهم حتى ما توافقا فقال سمعت محمد بن عجلان يقول انزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم معاتبته في ذلك وعلمه عقوبة منهم من القطع والقتل والنفي ولم يعمل بعدهم غيرهم قال وكان هذا القول ذكر لابي عمر وفانكر ان تكون نزلت معاتبته وقال بلى كانت عقوبة أولئك النفر باعينهم ثم نزلت هذه الآية في عقوبة غيرهم ممن حارب بعدهم فرفع عنهم العمل * حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن محمد بن فضل قال ثنا اسباط عن السدي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم يعني العربيين فإراد أن يعمل أعينهم فنهاه الله عن ذلك وأمره أن يقيم فيهم الحدود كما أنزلها الله عليه واختلف أهل العلم في ذلك حتى اختلفوا في ما حارب به ورسوله الذي يلزمه حكم هذه فقال بعضهم هو اللص الذي يقطع الطريق ذكر من قال ذلك * حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا * مر عن قتادة وعطاء الخراساني في قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا الآية قالوا هذا هو اللص الذي يقطع الطريق فهو حارب وقال آخرون هو اللص الجاهر بصوصيته الكافر في المصرو وغيره ومن قال ذلك الاوراعي * حدثنا بذلك العباس عن أبيه عنه وعن مالك والليث بن سعد وابن لهيعة * حدثني علي

فلا يجهت بمقتضى سالتهم في الواقع أما وجه النظم فهو انه سبحانه لما بين بعض التكاليق والشرائع وكان قد علم مسارعة بعض الناس الى الكفر فلا جرم صبر رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٢٢) على تحمل ذلك ووعده ان ينصره عليهم ويكفيه شرهم والمراد بمسارعتهم في

ابن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال قال مالك بن أنس تكون محاربة في المشرق قال نعم والمحارب عندنا من حمل السلاح على المسلمين في مصر أو خيلا فكان ذلك منه على غير نأثرة كانت بينهم ولا دخل ولا عداوة فاطع السبيل والطريق والديار محتقيا لهم بسلاحه فقتل أحدا منهم قتله الإمام كقتله المحارب ليس لولي المقتول فيه عفو ولا قود **حدثني** علي قال ثنا الوليد قال وسالت عن ذلك الليث بن سعد وابن لهيعة قلت تكون المحاربة في دور مصر والمدائن والقرى فقال نعم إذا هم دخلوا عليهم بالسيوف علانية أو ليلا بالنيران فقتلوا أو أخذوا المال ولم يقتلوا فقال نعم هم المحاربون فإن قتلوا وقتلوا أو لم يقتلوا وأخذوا المال فماتوا من خلاف إذا هم خرجوا به من المحارب ليس من حرب المسلمين في الخلاء والسبيل بأعظم من محارب يمتن حرامهم في حربهم ودورهم **حدثني** علي قال ثنا الوليد قال قال أبو عمرو وتكون المحاربة في مصر شهر على أهله بسلاحه ليلا أو نهارا قال علي قال الوليد وأخبرني مالك أن قتل الغيلة عنده بمنزلة المحارب به قتل ومات قتل الغيلة قال هو الرجل يخدع الرجل والصبي ليدخله بيتا أو يخاطبه فيقتله ويأخذ ماله فالإمام ولي قتل هذا وليس لولي الدم والجرح قود ولا قصاص وهو قول الشافعي * **حدثنا** بذلك عنه الربيع وقال آخرون المحارب هو قاطع الطريق فاما المكابر في الأمصار وليس بالمحارب الذي له حكم المحارب بين يمين قال ذلك أبو حنيفة وأصحابه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا بشر بن المفضل عن داود أبي هند قال ثنا كزنا المحارب ونحن عندنا بن هبيرة في ناس من أهل البصرة فاجتمع رأيهم أن المحارب ما كان خارجا من مصر وقال مجاهد بن **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويؤمنون في الأرض فسادا قال الزناو السرقه وقتل الناس واهلاك الحرث والنسل **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد يسعون في الأرض فسادا قال الفساد القتل والزنا والسرقه * وأولى هذه الأقوال عدي بالصواب قول من قال المحارب لله ورسوله من حارب من سابلة المسلمين وذمتهم والمعين عليهم في مصارهم وقراهم حاربة وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال بالصواب لانه لا خلاف بين النجاة أن من نصب حربا للمسلمين على الظلم منه لهم أنه لهم محارب ولا خلاف فيه فالذي وصفناه غتة لا شك فيه انه لهم مناصب حربا ظلموا واذ كان ذلك كذلك فسواء كان نصبه الحرب لهم في مصرهم وقراهم وفي سبلهم وطرقهم في انه لله ورسوله محارب بحربه من نراه الله ورسوله عن حربه واما قوله ويسعون في الأرض فسادا فانه يعنى ويعملون في أرض الله باللعاصي من أخافة سبل عباده المؤمنين به أو سبل ذمتهم وقطع طرقهم وأخذ أموالهم ظلما وعدوانا والتوثب على حرمهم فجورا وفسوقا **قال** في تاويل قوله (أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض) يقول تعالى ذكره ما الذي حارب الله ورسوله وسعى في الأرض فسادا من أهل مله الاسلام أو ذمتهم إلا بعض هذه الخلال التي ذكرها جل ثناؤه ثم اختلف أهل التاويل في هذه الخلال أتلتزم المحارب باستحقاقه اسم المحاربة أم يلزمه ما لزمه من ذلك على قدر حرمه من الغيا باختلاف اجرامه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عباس قوله إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله إلى قوله أو ينفوا من الأرض قال إذا حارب فقتل فعليه قتل إذا ظهر عليه قبل توبته وإذا حارب وأخذ المال وقتل فعليه العلب أن يظهر عليه قبل توبته وإذا حارب وأخذ ولم يقتل فعليه قطع اليد والرجل من خلاف أن يظهر عليه قبل توبته وإذا حارب وأحاف السبيل فأنما عليه النفي **حدثنا** ابن وكيع وابن السائب قال ثنا ابن إدريس عن أبيه عن حماد عن إبراهيم أنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله قال إذا خرج فاحاف السبيل وإنه زالم لقطع يده ورجله من خلاف وإذا أحاف السبيل ولم يأخذ المال وقتل صاب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن معوية عن حماد عن إبراهيم فيما أرى في لرجل يجرح محاربا

الكفرة نهاقهم فيهم وحرصهم
 عليه حتى اذا وجدوا فرصة
 لم يخطوها آمنابا فواهم
 فيه تقديم وتأخير أى قالوا
 يا فواهم آمناسماعون
 الكذب قائلون لما يفتعله
 أحبارهم من الكذب على
 الله وتحرى فى كتابه والطعن
 فى نبوة محمد صلى الله عليه
 وسلم من قولك الملك يسمع
 كلام فلان أى يقبله
 سماعون لقوم آخرين لم
 يأثروا أى قائلون من
 الاحبار ومن الذين لم يصابوا
 الى مجلسك من شدة البغضاء
 وافراط العداوة ويحتمل
 ان يراد نفس السماع
 واللام فى الكذب لام
 التعليل أى يسمعون كلامك
 لى يكذبوا عليك
 يحرفون الكلام بدلين
 ومغيرين سماعون لاجل
 قوم آخرين وجهوهم
 عيوننا وجواسيس من بعد
 مواضع أى التى وضعها
 الله فيها من أمكنة الحل
 والخطار والغرض والندب
 وغير ذلك أو من وجوه
 الترتيب والنظم فيها لها
 بغير مواضع بعدان كانت ذا
 موضع ان أوتيتهم هذا
 المحرف الزال عن موضعه
 نقضوه واعلموا أنه الحق
 واعلموا بان لم تؤثروا فقام
 محمد صلى الله عليه وسلم بخلافه

فأذروا فهو الباطل عن البراء بن عازب قال مر على أنس بن مالك عليه وسلم يهودي يحمله الجلود فقال هكذا يتحدون حد الزنى
في كتابكم فأمرهم ورجعوا عن ذلك ثم ردة لصلواته وسلم أثنى عليه فأتته يهودي أنزل التوراة على موسى هكذا يتحدون حد الزنى في كتابكم

قال لا ولولا انك تشدني لم اخبرك بهذا الرأى في كتابنا الرجم ولكنه كثرت في اشرفنا فكان اذا اخذنا الشريفة نر كناه واذا اخذنا الوضيع
اقنا عليه الحد فقلنا اتعالوا اجتماع على شئ نقيم على الشر فقلنا الوضيع فاجتمعنا على التخميم (١٢٣) والجلد مكان الرجم فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اللهم اني
أول من أحى أمرك اذ
اماتوه فامر به فرجم فانزل
الله الا يتالى قوله ان او يتم
هذا يقولون اتوا محمدا
صلى الله عليه وسلم فان اقتاكم
بالتخميم والجلد فخذوا به
وان اقتاكم بالرجم فاحذروا
وفي رواية أخرى ان شريفا
من خيبر زنى بشريفة
وهما محصنان وحدهما
الرجم في التوراة فكرهوا
رجمهما لشرفهما فبعثوا
رهطا منهم الى بنى قريظة
ليسألوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن ذلك وقالوا ان
أمركم محمد صلى الله عليه
وسلم بالجلد والتخميم فاقبلوا
وان أمركم بالرجم فلا تقبلوا
وارسلوا الرائيين معهم
فامرهم بالرجم فاقبلوا ان
ياخذوا به فقال له جبريل
عليه السلام اجعل بينك
وبينهم ابن صوريا فقال
هل تعرفون شابا أمرد
أبيض أعور يسكن فدا
يقاله ابن صوريا قالوا نعم
وهو أعلم به ودى على وجه
الارض ورضوا به فكما
فقاله رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنشدك الله الذي
لا اله الا هو الذي خلق البحر
ورفع فوقكم الطور وأنجاكم
وأغرق آل فرعون والذي
أوتى عليكم كتابه وحلاله
وحرامه هل تجدون فيه

قال ان قطع الطريق وأخذ المال قطعت يده ورجله وان اخذ المال وقتل قتل وان اخذ المال وقتل ومثل
صلب حد ثنا ابن وكيع قال ثنا ابي عن عمار بن حدير عن ابي جابر انما جزاء الذين يحاربون الله
ورسوله الآية قال اذا قتل وأخذ المال وأخاف السبيل صلب واذا قتل لم يعد ذلك قتل واذا أخذ المال لم يعد
ذلك قطع واذا كان يفسدني حد ثنا المثنى قال قال الجاني قال ثنا شريك عن سمك عن الحسن
انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى قوله أو ينقوا من الارض قال اذا أخاف الطريق ولم يقتل ولم يأخذ
المال نفي حد ثنا المثنى قال قال عمرو بن عوف قال أخبرنا هشيم عن حصين قال كان يقال من حارب
فأخاف السبيل وأخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف واذا أخذ المال وقتل صلب حد ثنا
بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انه كان يقول في قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
الى قوله أو ينقوا من الارض حدود أربعة أنزلها الله فامان أصاب الدم والمال جميعا صلب وأمان أصاب
الدم وكف عن المال قتل ومن أصاب المال وكف عن الدم قطع ومن لم يصب شيئا من هذان نفي حد ثنا
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال نهى الله نبيه عليه
السلام عن ان يسهل أعين العربيين الذين أغاروا على لقاحه وأمره أن يقيم فيهم الحدود كما أنزلها الله عليه
فمنظر الى من أخذ المال ولم يقتل فقطع يده ورجله من خلاف يده اليمن ورجله اليسرى ونظر الى من قتل
ولم يأخذ مالا فقتله ونظر الى من أخذ المال وقتل فصلبه وكذلك ينبغي لكل من أخاف طريق المسلمين وقطع
أن يصنع به ان أخذ وقد أخذ مالا قطعت يده ورجله بأخذه المال ورجله بأخذه الطريق وان قتل ولم يأخذ مالا قتل
وان قتل وأخذ المال صلب حد ثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا فضيل بن مرزوق قال
سمعت السدي يسأل عطية العوفي عن رجل محارب خرج فأخذ ولم يصب مالا ولم يهرق دما قال النقي بالسيف
وان أخذ مالا فقتله بالمال ورجله بما أخاف المسلمين وان هو قتل ولم يأخذ مالا قتل وان هو قتل وأخذ
المال صلب وأكبر طعن انه قال تقطع يده ورجله حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن عطاء الخراساني وقتادة في قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية قال هذا اللص
الذي يقطع الطريق فهو محارب فان قتل وأخذ مالا صلب وان قتل ولم يأخذ مالا قتل وان أخذ مالا ولم يقتل
قطعت يده ورجله وان أخذ قبل أن يفعل شيئا من ذلك نفي حد ثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
قيس بن سعد عن سعد بن جبيرة قال من خرج في الاسلام محاربا لله ورسوله فقتل وأصاب مالا فانه يقتل ويصلب
ومن قتل ولم يصب مالا فانه يقتل كما قتل ومن أصاب مالا ولم يقتل فانه يقطع من خلاف وان أخاف سبيل المسلمين
نفي من بلده الى غيره لقول الله جل وعز أو ينقوا من الارض حد ثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد
الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله قال كان ناس يسعون في
الارض فسادا وقتلوا وقطعوا السبيل فصاب أولئك وكان آخرون حاربوا واستحلوا المال ولم يعدوا ذلك
فقطعت أيديهم ورجلهم وآخرون حاربوا واعتزلوا ولم يعدوا ذلك فأولئك أخرجوا من الارض
حد ثنا هناد قال ثنا أبو أسامة عن أبي هلال قال ثنا قتادة عن مروق العبلي في المحارب قال ان كان خرج
فقتل وأخذ المال صلب وان كان قتل ولم يأخذ مالا قتل وان كان أخذ المال ولم يقتل قطع وان كان
خرج مشاقا لمسلمين في حد ثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن ججاج عن عطية العوفي عن ابن عباس
قال اذا خرج المحارب وأخاف الطريق وأخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف فان هو خرج فقتل وأخذ
المال قطعت يده ورجله من خلاف ثم صلب وان خرج فقتل ولم يأخذ مالا قتل وان أخاف السبيل ولم يقتل
ومأخذ المال نفي حد ثنا ابن ابراهيم قال ثنا ابن أبي مريم قال حد ثنا ماعز بن يزيد قال ثنا أبو
حز عن محمد بن كعب القرظي وعن أبي معاوية عن جابر بن جبرير هذه الآية من جبريل بن جابر بن جابر

الرجم على من أحسن قال بنو قريظة عيسى بن مريم قد خفت ان تدينه أن يفر من عينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
شبيهه كان يعرفهم من اعلامه فقال أشهد ان لا اله الا الله وشهد انك رسول الله انبي الامم العربي الذي بشر به المرسلون وأمر رسول الله صلى

الله عليه وسلم بالرائين فرجما عند بابيه - فبذلك قال العلماء القائلون برجم الثيب القبيح ومنهم الشافعي ان كان الامر برجم الثيب الذي من دين
الرسول صلى الله عليه وسلم فهو القودون (١٢٤) كان مما ثبت في شريعتهم موسى عليه السلام فالصل بقاؤه الى طريق الناسخ وا

ورسوله ويسعون في الارض فسادا قال ان اتأف المسلم فاقطع المال ولم يسفك قطوع واذا سفك دما قتل
وصلب وان جمعهم فاقطع مالا وسفك دما قطع ثم قتل ثم صلب كان الصلب مثله وكان القمع السارق والسارقة
فاقطعوا أيديهم وما وكان القتل النفس بالنفس وان امتنع فابي من الحق على الامام وعلى المسلمين أن يطلبوه
حتى ياخذوه فيقيموا على محكم كتاب الله أو ينقوا من الارض من أرض الاسلام الى أرض الكفر واعتل
فأثلو هذه المقالة نقولهم هذا بان قالوا ان الله أوجب على القاتل القود وعلى السارق القطع وقالوا قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا يجعل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث تخطئ لرجل قتل فقتل ورجل زنى بعد احصان فرجم
ورجل كفر بعد اسلامه قالوا فخطئ النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجل مسلم الا باحدى هذه الثلاث فاما
ان يقتل من أجل اخافته السيل من غير ان يقتل أو يأخذ مالا فذلك تقدم على الله ورسوله بالخلاف عليهم
في الحكم قالوا ومعنى قول من قال الامام فيه بالخيار اذا قتل وأخاف السيل وأخذ المال فهناك خيار الامام في
قولهم بين القتل أو القتل والصلب أو قطع اليد والرجل من خلاف وصلبه فاما باسم المحاربة من غير ان يفعل
شيئا من قتل أو أخذ مال فذلك مالم يقوله عالم وقال آخرون الامام فيه بالخيار ان يفعل أي هذه الاشياء التي
ذكرها الله في كتابه ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا جوير عن عطاء
وعن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في المحارب ان الامام مخير فيه أي ذلك شاء فعل حدثني يعقوب بن ابراهيم
قال ثنا هشيم عن عبيدة عن ابراهيم الامام مخير في المحارب أي ذلك شاء فعل ان شاء قتل وان شاء قطع وان
شاء نفى وان شاء صلب حدثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن عاصم عن الحسن في قوله انما اجزاء الذين يحاربون
الله ورسوله الى قوله أو ينقوا من الارض قال يأخذ الامام باجها أحب حدثنا سفيان قال ثنا أبي عن
سفيان عن عاصم عن الحسن انما اجزاء الذين يحاربون الله ورسوله قال الامام مخير فيهما حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن قيس بن سعد قال قال عطاء يصنع الامام في ذلك ما شاء ان شاء قتل أو قطع أو نفى لقول الله أن يقتلوا أو
بصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينقوا من الارض فذلك الى الامام الحاكم يصنع فيه ما شاء
حدثني المشي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله انما اجزاء الذين يحاربون الله
ورسوله الآية قال من شهر السلاح في قتال الاسلام وأخاف السيل ثم ظفر به وقدر عليه فامام المسلمين فيه
بالخيار ان شاء قتله وان شاء صلبه وان شاء قطع يده ورجله حدثنا هناد قال ثنا أبو اسامة قال أخبرنا أبو
هلال قال أخبرنا قتادة عن سعيد بن المسيب انه قال في المحارب ذلك الى الامام اذا أخذه يصنع به ما شاء حدثنا
هناد قال ثنا أبو اسامة عن أبي هلال قال ثنا هرون عن الحسن في المحارب قال ذلك الى الامام يصنع به
ما شاء حدثنا هناد قال ثنا حفص بن غياث عن عاصم عن الحسن انما اجزاء الذين يحاربون الله ورسوله
قال ذلك الى الامام واعتل فأنلو هذه المقالة بان قالوا وجدنا العطف التي وفي القرآن بمعنى التخيير في كل ما
أوجب الله به فرضا منها وذلك كقوله في كرامة اليمين فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون
أهلكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة وكقوله من كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة
أو نسك وكقوله فجاء مثل ما قل من النعم بحكمه ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين
أو عدل ذلك صياما قالوا اذا كانت العطف التي باو في القرآن في كل ما أوجب الله به فرضا منها في سائر القرآن
بمعنى التخيير فكذلك ذلك في آية المحارب بين الامام مخير فيما رأى الحكم به على المحارب اذا قدر عليه قبل التوبة
وأولى التأويلين في ذلك عندنا ما يدل من أوجب على المحارب من العقوبة على قدر استحقاقه وجعل الحكم
على المحاربين مختلفا باختلاف أفعالهم فأوجب على مخيف السيل منهم اذا قدر عليه قبل التوبة وقبل أخذ مال
والقتل النفي من الارض واذا قدر عليه بعد أخذ المال وقتل النفس المحرم قتلها الصلب لاذ كرت من العلة

وجد في شريعتنا ما يدل على
أنه وجه الطريق أجمع
العلماء على ان قوله تعالى
وكنينا عليهم فيها ان النفس
بالنفس حكمه باق في
شريعتنا ومن برداته فتنه
ظاهر الآية ان المراد بالفتنة
أنواع الكفر التي حكاها
عن اليهود وغيرهم والمعنى
ومن برد الله كفره وضلته
فان يقدر أحد على دفع
ذلك ثم أكد هذا بقوله
أولئك الذين لم يرد الله أن
يظهر قلوبهم وفيه دليل
على انه تعالى لا يريد اسلام
الكافرو انه لم يظهر قلبه
من الشك والشرك ولو
فعل لا من والمعترضة قسروا
الفتنة بالعذاب كقوله
يوم هم على النار يفتنون أو
بالفضيحة أو بالاضلال أي
تسميته ضالا أو المراد ومن
رد الله اختياره فيما ينليه
من التكليف ثم انه يتركها
ولا يقوم باذاتها قلن ذلك
من الله نوابا ولا نفع لهم قالوا
أولئك الذين لم يرد الله ان
يعد قلوبهم بالاطاف لانه
تعالى علم انه لا فائدة في تلك
الاطاف لانها لا تنفع في
قلوبهم أو يظهر قلوبهم
من الخرج والغم والوحشة
الذات على كفره أو هو
استعارة عن سقوط وقعه
عند الله تعالى وانه غير ملتفت
اليه بسبب قبح أفعاله ورسوله
أنما له ثم وصف اليهود بقوله
أي استأنس به لانه مسجون البركة ومال مسجون أي مذهب قال لا اله الا الله يحصل منه العار وذلك أنه يسجد فضيلة الانسان

قبل
أي استأنس به لانه مسجون البركة ومال مسجون أي مذهب قال لا اله الا الله يحصل منه العار وذلك أنه يسجد فضيلة الانسان

ويستأصلها ورجل مسهور المدة اذا كان اكولا لا يلقى الا جائعا ابدا كانه يستأصل كل ما يصل اليه من الطعام والسحت الرشوة في الحكم ومهر البقي وعصب الثعلب وكسب الحمام وغن السكب وغن الخروغن المستفوحون (١٢٥) السكاهن والاسنة كساب في المعصية وروى

ذلك عن علي رضي الله عنه وعمر وعثمان وابن عباس وأبي هريرة ومجاهد وزاد بعضهم ونقص بعضهم وكل ذلك يرجع الى الحسرام الحسيس الذي لا يكون فيه بركة ويكون فيه عار بحيث يخفيه صاحبه لاجل حاله قال الحسن كان الحاكم في بني اسرائيل اذا آتاه من كان مبطلا في دعواه رشوة سمع كازمه ولا يلتفت الى خصمه فكان يسمع الكذب ويأكل السحت وقيل كان فقرا وهم يأخذون من أغنيائهم مالا ليقبوا على ما هم عليه من اليهودية فكانوا يسمعون كاذب الاغنياء وياكلون السحت وقيل سمعون لئلا كاذب التي كانوا ينسبونهم الي النوراة كالون للرقول تعالى وأخذهم الر باقان جاؤك واحكم بينهم أو أعرض عنهم خير الله تعالى بين الحكم والاعراض قيل ان هذا الخبر مختص بالاعاهد الذين لا ذمة لهم وقيل انه في أمر خاص وهو رجم الحصن قال ابن عباس والحسن ومجاهد والزهرى وقيل في قتل من اليهود في بني قريظة والنضير وكان في بني النضير شرف وكانت دينهم كاملة وفي قريظة نصف دينهم فقاموا الى النبي

قبل لقائهم هذه المقالة فاما ما اعتل به القائلون ان الامام فيه بالخيار من ان أوفى العطف تأتي بمعنى التخيير في الغرض فنقول لا معنى له لان أوفى كلام العرب قد تأتي بضروب من المعاني لولا كراهة طالة الكتاب بدكرها لذكرتها وقد بينت كثيرا من معانيها فبما مضى وسأني على باقيها فيما يستقبل في أما كتبها ان شاء الله فاما في هذا الموضع فان معناها التعقيب وذلك ظاهر قول القائل ان جزاء المؤمنين عند الله يوم القيامة ان يدخلهم الجنة أو يرفع منازلهم في عليين أو يسكنهم مع الانبياء والصدقيين فعلوم ان قائل ذلك غير قاصد بقوله الى ان جزاء كل مؤمن آمن بالله ورسوله فهو في مرتبة واحدة من هذه المراتب ومنه واحدة من هذه المنازل باعتماده بل المقول عنه ان معناه ان جزاء المؤمن ان يخلو عند الله من بهض هذه المنازل فالمقصود من ان يخلو عند الله من بهض هذه المنازل السابقة بالخيرات السابقة بالخيرات أعلى من منزلة والظالم لنفسه دونها وكل في الجنة كما قال جل ثناؤه جنات عدن يدخلونها فكذا معنى المعطوف بأوفى قوله ان الجزاء الذي يحاربون الله ورسوله الآية انما هو التعقيب فتأويله ان الذي يحارب الله ورسوله ويسعى في الارض فسادا ان يخلو من ان يستحق الجزاء باحدى هذه الخلال الاربع التي ذكرها الله عز ذكره لان الامام محكم فيه ويخبر في أمره كاستمما كانت حالته وعظمت جريرته أو خفت لان ذلك لو كان كذلك لكان للامام قتل من شهر السلاح مخيفا السيل وصلبه وان لم يأخذ مالا ولا قتل أحدا أو كان له نفي من قتل وأخذ المال وأخاف السيل وذلك قول ان قاله قائل خلاف ما يحتج به الا ناز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لا يحمل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث رجل قتل رجلا فقتل به أو زنى بعدا - صان فرجم أو ارتد عن دينه وخلاف قوله القطع في ربع دينار فصاعدا وغير المعروف من أحكامه فان قال قائل فان هذه الاحكام التي ذكرت كانت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير المحارب والمعارب حكم غير ذلك من غيره قيل له في الحكم الذي انفرده المحارب في سنته فان ادعى عنه صلى الله عليه وسلم حكما خلاف الذي ذكرنا كذبه جميع أهل العلم لان ذلك غير موجود بنقل واحد ولا جماعة وان نعم ان ذلك الحكم هو ما في ظاهر الكتاب قيل له فان أحسن حالاتك ان سلم لك ان ظاهر الآية قد يحتمل ما قلت وما قاله من انك فإبرهانتك على ان تأويلك أولى بتأويل الآية من تأويله وبعد فاذا كان الامام مخبرا في الحكم على المحارب من أجل ان أو بمعنى التخيير في هذا الموضع عندك أقله ان يصلب حيا ويترك على الخشبة مصلوبا حتى يموت من غير قتله فان قال ذلك له خالف في ذلك الامم وان زعم ان ذلك ليس له وانما قتله ثم صلبه أو صلبه ثم قتله ترك علمته من ان الامام انما كان له الخيار في الحكم على المحارب من أجل ان أو تأتي بمعنى التخيير وقيل له فكيف كان الخيار في القتل أو النفي أو القطع ولم يكن له الخيار في الصلب وحده حتى تجمع اليه عقوبة أخرى وقيل له هل بينك وبين من جعل بالخيار حيث أثبت وأى ذلك حيث جعلته فرق من اصل أو قياس فلن يقول في احدهما قولنا الا الزم في الآخر مثله وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعجب ما قلنا في ذلك بما في اسناده نظرو ذلك ما حد ثنا به علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب ان عبد الملك بن مروان كتب الى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية وكسب اليه انس يحبره ان هذه الآية نزلت في اولئك نفر العربيين وهم بن بجيلة قال انس فارتدوا عن الاسلام وولوا الراعي وساقوا الابل واحفوا السيل واصابوا الفرج الحرام قال انس فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم حبريل عليه السلام عن القضاء فبين حارب فقال من سرق واخاف السيل فاقطع يده سرقته ورجله باءته ومن قتل قتله ومن قتل فاهف السيل واستحل العرج الحرام فاصابه واماقوله او قطع ايديهم وارجلهم من خلاف فانه يعني به جل وانه تقطع ايديهم مخافة في قطعها قطع ارجلهم وذلك ان تقطع ايديهم وان لم ارجلهم فذلك الخلاف بينهما في القطع ولو كان مكان من في هذا الموضع على او الباء فقبل او تقطع ايديهم وارجلهم على

صلى الله عليه وسلم فجعل ايديهم سواء وعن النخعي والشعبي وقنادة وعطاء وأبي بكر الاصم وأبي مسلم ان الآية عامة في كل من جاء من الكفار وان الحكم ثابت في سائر الاحكام غير منسوخ وعن ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وهو مذهب الشافعي ان هذا الخبر منسوخ في حق

غير المعاهد بن بقوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله فيجب على ساكن المسلمين ان يحكم بين اهل الذمة اذا تناحروا اليه لان في امضاء حكم الاسلام عليهم صغار الهم وأهل الجوار بعضهم لا يرون (١٢٦) اقامة الحدود عليهم يذهبون الى انهم قد صولوا على تركهم وهو اعظم من الحدود

ويقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم وجه اليهوديين قبل نزول الجزية ثم انهم كانوا لا يتناحرون اليه الا لطلب الاسهل والاحف كالجسد مكان الرجم فاذا امرض صلى الله عليه وسلم عنهم وأبي الحكومة بينهم شق عليهم وعادوه فامنه الله بقوله وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط بالعدل والاحتياط فكلمت في الرجم وكيف يحكمونك تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من تحكيمهم لوجوه منها عدولهم عن حكم كتابهم ومن اخرجوهم الى حكم من كانوا يعتقدونه مبطلا ومنها اعراضهم عن حكمه بعد ان حكموه وهذه غاية الجهالة ونهاية العناد والواو في قوله وعندهم الحال من التحكيم والعامل مافي الاستفهام من التعجب اما قوله فيها حكم الله فاما ان ينتصب حال من التوراة على منعوهى مبتدأ خبره عندهم واما ان يرتفع خبرا عنها والتقدير وعندهم التوراة فاطقة بحكم الله فيكون عندهم متعلق الخبر واما ان لا يكون له محل ويكون جملة مبنية لان عندهم ما يغنيهم عن

خلاف أو بخلاف لا دياحما انت عنهم من المعنى واختلاف اهل التأويل في معنى النفي الذي ذكر الله في هذا الموضع فقال بعضهم هو ان يطلب حتى يقدر عليه أو يهرى من دار الاسلام ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن محمد بن فضال قال ثنا اسباط عن السدي قوله أو ينقوا من الارض قال يطلبهم الامام بالخيل والرجال حتى ياخذهم فيقيم فيهم الحكم أو ينقوا من ارض المسلمين حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال نقيب أن يطلب حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي معاوية عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس أو ينقوا من الارض بقوله أو يهرى بواحي يخرجوا من دار الاسلام الى دار الحرب حديثي علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني عبد الله بن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن كتاب أنس بن مالك الى عبد الملك بن مروان انه كتب اليه ونقيه أن يطلب الامام حتى ياخذها فاذا أخذها أقام عليه إحدى هذه المنازل التي ذكر الله جل وعز بما استعمل حديثي علي بن سهل قال ثنا الوليد قال فذكرت ذلك لثني بن سعد فقال نقيه طلبهم بلدا الى بلد حتى يؤخذوا ويخرجوا من دار الاسلام الى دار الشرك والحرب اذا كان محارباً يريد ان الاسلام قال الوليد وسألت مالك بن أنس فقال مثله حديثي علي قال ثنا الوليد قال قلت لمالك بن أنس واليثة بن سعد وكذلك يطلب المحارب المقيم على اسلامه يضطره بطلبهم بلدا الى بلد حتى يصير الى ثغر من ثغور المسلمين أو أقصى جوار المسلمين فانهم طلبوه ودخل دار الشرك فالالا يضطر مسلم الى ذلك حديثنا هناد بن السري قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك أو ينقوا من الارض قال أن يطلبوه حتى يجزوا حديث عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثني عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فذكر نحوه حديثنا ابن وكيع قال ثنا حفص بن غياث عن عاصم عن الحسن أو ينقوا من الارض قال ينفى حتى لا يقدر عليه حديثي محمد بن سعد قال ثنا عبد الله عن أبيه عن الربيع بن أنس في قوله أو ينقوا من الارض قال أخرجوا من الارض أينما أدركوا أخرجوا حتى يلحقوا بارض العدو حديثنا الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال ثنا معمر عن الزهري في قوله أو ينقوا من الارض قال نقيه أن يطلب فلا يقدر عليه كما سمع به في أرض طلب حديثي علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني سعيد بن قتادة أو ينقوا من الارض قال اذا لم يقتل ولم ياخذها لطلب حتى يجزوا حديثي ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرني مافع بن يزيد قال ثني أبو صخر عن محمد بن كعب القرظي عن أبي معاوية عن سعيد بن جبيرة أو ينقوا من الارض من أرض الاسلام الى أرض الكفر وقال آخرون معنى النفي في هذا الموضع ان الامام اذا قدر عليه نفيه من بلده الى بلدة أخرى غيرها ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح قيس بن سعد عن سعيد بن جبيرة أو ينقوا من الارض قال من أخاف سبيل المسلمين نفي من بلده الى غيره لقول الله جل وعز أو ينقوا من الارض حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبو صالح قال ثني الليث قال ثني يزيد بن أبي حبيب وغيره عن حبان بن شرح انه كتب الى عمر بن عبد العزيز في القصص ووصف له لصوصياتهم وجسدهم في السجون قال قال الله في كتابه انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض فكتب اليه عمر بن عبد العزيز أما بعد فانك كتبت الى تذكر قول الله جل وعز انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وتركت قول الله أو ينقوا من الارض فثني أنت يا حبان بن أم حبان لا تحرك الاشياء عن مواضعها تحردت القتل والصلب كأنك عبد بني عقيل من غير ما أشبهك به اذا أتاك كذا هذا فغلبه الى شعب حديثنا يونس قال أخبرني ابن وهب قال ثني الليث عن يزيد وغيره نحو هذا الحديث غير ان يونس قال في حديثه كأنك عبد بني عقيل من غير ما أشبهك به

التحكيم كقولك عتقك زيد بنصرك وبشير عليك بالصواب فتصنع بعيره وأنت التوراة في فهم من صورة ناهي حديثي التأنيث ثم يتوون عطف على يحكمونك وثم لترجي الرتبة أي ثم تعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما في كتابهم وما أوتيتك

بالمؤمنين اخباراتهم لا يؤمنون ابدا والمراد انهم غير مؤمنين بكتابهم كما يدعون والمراد انهم غير كاملين في الايمان على سبيل التكميم ثم
رغب اليهود في ان يكونوا كتبة من انبيائهم ومسلمي اخبارهم فقال انا (١٢٧) انزلنا التوراة فيها هدى ونور العطف يقتضي

الانوار فقل الهدي بيان
الاحكام والشرائع والنور
بيان التوحيد والتبوية
والمعاد وقال الزجاج الهدي
بيان الحكم الذي جاؤا
يستفتون فيه والنور بيان
ان امر النبي صلى الله عليه
وسلم حق وقيل فيها هدى
يهدي للحق والعدل ونور
يدين ما استنبه من الاحكام
فهما عبارتان عن معبر
واحد وقد يستدل بالآية
على ان شرع من قبلنا
يلزمنا لان الهدي والنور
لا بد ان يكون أحدهما
يتعلق بالفساد والآخر
بالاصول والا كان تكرارا
وأياها انزلت في الرجم
ومورد الآية لا بد ان يكون
دائلا فيها سواء قلنا ان
غيره داخل أو خارج ويمكن
ان يجاب بان التكرار
بعبارة غير محذورة وان
في الكلام تقديم وتأخير
والمراد فيها هدى ونور
الذين هادوا يحكم بها النبيون
أما قوله الذين أسلموا فآورد
عليه ان كل نبي مسلم في
الفائدة في هذا الوصف
وأجيب بأن الصفة جارية
على سبيل المدح والتوضيح
والكشف وفيه تعريض
اليهود انهم بعداء عن ملة
الاسلام التي هي دين
الانبياء قدما وحديثا
لان غرض الانبياء الانقياد

عن شئ يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب ان الصلت كاتب حبان بن
شرح أخبرهم ان حبان كتب الى عمر بن عبد العزيز ان ناسا من القبط قامت عليهم البيعة بانهم حاربوا الله
ورسوله وسعوا في الارض فسادا وان الله يقول انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض
فسادا فاقترأ حتى بلغ وأرجلهم من خلاف وسكت عن النبي وكتب اليه فان رأى أمير المؤمنين أن يعضي قضاء
الله فيهم فليكتب بذلك فلما قرأ عمر بن عبد العزيز كتابه قال لقد اجترأ حبان ثم كتب اليه انه قد بلغني
كتابك وفهمته ولقد اجترأت كما كتبت بكتاب يزيد بن أبي مسلم أو علي صاحب العراق من غير ان أشبهك
بهم ما كتبت باول الآية ثم سكت عن آخرها وان الله يقول أو يتقوا من الارض فان كانت قامت عليهم البيعة
بما كتبت به فاعقد في أعناقهم حديدات ثم غيبهم الى شعب ويدا * قال أبو جعفر شعير بدمام موضعان
وقال آخرون معنى النبي من الارض في هذا الموضع الحبس وهو قول أبي حنيفة وأصحابه * وأولى
الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال معنى النبي من الارض في هذا الموضع هو نفيه من بلد الى بلد
غيره وجسه في السجن في البلد الذي نفي اليه حتى يظهر ثوبته من فسوقه ووزعه من معصيته به وانما
قلت ذلك أولى الاقوال بالصحة لان أهل التأويل اختلفوا في معنى ذلك على أحد الأوجه الثلاثة التي ذكرت
واذ كان ذلك كذلك وكان معلوما ان الله جل ثناؤه انما جعل جزاء المحارب القتل أو الصلب أو قطع اليد والرجل
من خلاف بعد القدرة عليه لافي حال امتناعه كان معلوما ان النبي أيضا انما هو جزاءه بعد القدرة عليه لا قبلها
ولو كان هروبه من الصلب نفيه من الارض كان قطع يده ورجله من خلاف في حال امتناعه وحر به على
وجه القتال بمعنى اقامة الحد عليه بعد القدرة عليه وفي اجاع الجميع ان ذلك لا يقوم مقام نفيه الذي جعل الله
عز وجل حداله بعد القدرة عليه واذ كان ذلك كذلك فذلك معلوم انه لم يبق الا الوجهان الآخران وهو النبي من
بلدة الى أخرى غيرهما والسجن فاذا كان ذلك كذلك فلا شك انه اذا نفي من بلدة الى أخرى غيرهما فلم ينفع من
الارض بل انما نفي من أرض دون أرض واذ كان ذلك كذلك وكان الله جل ثناؤه انما أمر بنفيه من الارض
كان معلوما انه لا سبيل الى نفيه من الارض الا بحبس في بقعة منها عن سائر ما فيه كون منفيها حيث نفي
جميعهما الا سبيل الى نفيه منه وأما معنى النبي في كلام العرب فهو الطرد ومن ذلك قول أوس بن حجر

ينفون عن طرق الكرام كما * ينفي المطارق ما يلي الفرد

ومنه قيل للدرهم الرديئة وغيرها من كل شئ للغاية وأما المصدر من نفي فانه النفي والغاية ويقال للدلو
ينفي الماء ويقال لما تطاير من الماء من الدلو النفي ومنه قول الرازي

كان متنبه من النبي * مواقع الطير على الصفي

ومنه قيل نفي شعره اذا سقط يقال حال لونه ونفي شعرك * القول في تأويل قوله (ذلك لهم خزي في
الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعني جل ثناؤه قوله ذلك هذا الجزاء الذي حاربته الذين حاربوا الله
ورسوله وسعوا في الارض فسادا في الدنيا من قتل أو صلب أو قطع يد ورجل من خلاف لهم يعني لهؤلاء
المحاربين خزي في الدنيا يقول هولاء شر وعار وذل ونكال وعقوبة في عاجل الدنيا قبل الآخرة يقال منه
خزيت ذلانا خزي هو خزي أو قوله ولهم في الآخرة عذاب عظيم يقول عز ذكره لهؤلاء الذين حاربوا الله
ورسوله وسعوا في الارض فسادا فلم يروا من فعلهم ذلك حتى هلكوا في الآخرة مع الخزي الذي حاربته به
في الدنيا والعقوبة التي عاقبتهم بها فيها عذاب عظيم يعني عذاب جهنم * القول في تأويل قوله (الا الذين تابوا
من قبلنا قد روي عنهم اعمالهم في الله غفور رحيم) اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك وقال بعضهم
معنى ذلك الا الذين تابوا من شركهم وما سببتهم الحرب لله ورسوله والسعي في الارض بالنفس دينا لا سلام والدخول
في الايمان من قبل قدرة المؤمنين عليهم فانه لا سبيل لمؤمنين عسيهم بشئ من العقوبات التي جعلها الله

تكاليف الله وغرضه من ادعاء الحكم بالتوراة تحذير من اعوام بغير يقين تباينة وانهم ردوا قوله لاذن هادوا أي يحكمون
الا لله قال في كشاف قوله من الذين أسلموا بالبرهان واما دلت على اسود يعزل عن الاسلام قلت هذا بناء على ان صفة الجاهل كمن يلزم ان

تكون مقابلة لمشتاكوكين ولما قيل أن يقول بعد تسليم ذلك أنه لم لا يكتفى بمقابلة الدم لما بين وقال الحسن والزهرى وعكرمة وقتادة والسدي
المراد بالنيبين هو محمد صلى الله عليه وسلم (١٢٨) كقوله ان ابراهيم كان امة لانه اجتمع في من الخصال ما كانت مشفرة في الانبياء وقبل اسلموا

اي انه ادخل الحكم التوراة
فمن الانبياء من لم يكن
يرى عنهم شريعة موسى
والربانيون قد مر تفسيره
في آل عمران والاحبار عن
ابن عباس هم الفقهاء
الواحد بر بالفتح من
قولهم فلان حسن الحابر
والسرا اذا كان جلا حسن
الهيئة او حبر بالكسر من
ذلك ايضا قولهم حسن
الحبر بالكسر ايضا وفي
الحديث يخرج رجل من
الدار قد ذهب حبره وسيره
أي جاله وبهاؤه وتجبير
انطط والشعر تحسبه أو من
هذا الخبر الذي يكتب به
لكون العالم صاحب كتب
قاله القراء والكسائي وأبو
عبيد ثم ان ذكر الربانيين
بعد النبيين يدل على انهم
أعلى حالا من الاحبار في شبه
ان يكون الربانيون
كالمتقدمين والاحبار كالحاد
العلماء وقوله بما استخفوا
اما ان يكون من صلة يحكم
أي يحكم بها الربانيون
والاحبار بسبب ما استخفوا
أو يكون من صلة الاحبار
أي العلماء بما استخفوا
بما سألهم انبياءهم
فقاه ومن في من كتاب الله
للتبيين وقد أخذ الله تعالى
على العلماء ان يحفظوا
كتابه من وجهين أحدهما
ان يحفظوه في صدورهم

جاء من حربه ورسوله وسعى في الأرض فسادا من قتل أو سلب أو قطع يدور رجل من خلاف أو نفي من الأرض
فلا تباعة قبله لاحد فيما كان أصاب في حال كفره وحربه المؤمنين في مال ولادم ولا حرمة قالوا فاما المسلم اذا
حارب المسلمين أو المعاهدين وأتى بعض ما يجب عليه المعقوبة قلن تضع توبته عنه عقوبة ذنبه بل توبته فيما
بينه وبين الله وعلى الامام اقامة الحد الذي أوجب الله عليه وأخذ به بحقوق الناس ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة والحسن
البصري قالوا له انما جزاء الذين يمارون الله ورسوله ويسعون في الأرض الى قوله فاعلموا ان الله غفور
رحيم نزلت هذه الآية في المشركين فمن مات منهم من قبل أن يقدر عليه لم يكن عليه سبيل وليس تحرق هذه
الآية الرجل المسلم من الحدان قتل أو أفسد في الأرض أو حارب الله ورسوله ثم لحق بالسكة أو قبل ان يقدر عليه
ذلك يقام عليه الحد الذي أصاب حدثنا بشر قال ثنا روح بن عباد قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم قال هذا اهل الشرك اذا فعلوا
شيئا في شركهم فان الله غفور رحيم اذا تابوا أو أسلموا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد ان جزاء الذين يمارون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا بالزنا والسرفعة وقتل
النفس واهلاك الحرث والنسل الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم
حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن جوير عن الضحاك قال كان قوم يهود بين
الرسول صلى الله عليه وسلم يثاق فنعضوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا في الأرض فخير الله نبيه صلى الله عليه
وسلم فيهم فان شاء قتل وان شاء أصاب وان شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف فمن تاب من قبل أن تقدروا
عليه قبل ذلك منه حدثني المثنى قال ثنا عبيد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس
قوله انما جزاء الذين يمارون الله ورسوله الآية فذكر نحو قول الضحاك الا أنه قال فان جاء تابا فدخل في
الاسلام قبل منولم يؤاخذ به سلف حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة الا الذين تابوا
من قبل أن تقدروا عليهم قال هذا اهل الشرك اذا فعلوا شيئا من هذا في شركهم ثم تابوا أو أسلموا فان الله غفور
رحيم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سعيد عن عطاء الخراساني وقتادة أما
قوله الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فهذه اهل الشرك فمن أصاب من المشركين شيئا من المسلمين وهو
لهم حرب فاخذوا ما لا أو أصاب دما ثم تاب قبل أن تقدروا عليه أهدر عنه ماضى وقال آخرون بل هذه الآية
معنى بالحكم بها الحماريون الله ورسوله الحراب من أهل الاسلام من قطع منهم الطريق وهو مقيم على اسلامه
ثم استأن من قومه على جانيته التي جناه هو والمسلمين حرب ومن فعل ذلك منهم مرتد عن الاسلام ثم لحق
بداو الحرب ثم استأن من قومه قالوا فاذا آمنه الامام على جانيته التي سافعت لم يكن قبله لاحد تبعة في دم ولا مال
أصابه قبل توبته وقبل امان الامام اياه ذكر من قال ذلك حدثني علي بن سهل قال ثنا الوليد قال
أخبرني أبو اسامة عن أشعث بن سوار عن عمار الشعبي ان حارثة بن بدر خرج محارباً فاقاخاف السبيل وسفك
الدم وأخذ الاموال ثم جاء تائباً من قبل أن يقدر عليه فقبل علي بن أبي طالب عليه السلام توبته وجعل له أماناً
منشوراً على ما كان أصاب من دم أو مال حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن
مجاهد عن الشعبي ان حارثة بن بدر حارب في عهد علي بن أبي طالب فأتى الحسن بن علي رضوان الله عليهما
فطلب اليه أن يستأمن له من علي فأتى ابن جعفر فأتى عليه فأتى سعيد بن قيس الهمداني فأمناه وضمه
اليه وقال له استأمن الى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال فلما صلى على الغداة أتاه سعيد بن قيس فقال يا أمير
المؤمنين ما جزاء الذين يمارون الله ورسوله قال أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف
أو ينفوا من الأرض قال ثم قال الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم قال سعيد بن قيس ان حارثة بن بدر قال

و يدرسه بالسنة والثنائي ان لا يضعوا احكامهم ولا يملوا ثراهم وكافوا اي هؤلاء النبيون والربانيون والاحبار
عليه ان كل ما في التور تحق من عند الله شهداءه فلا بد من يحتمل ان يعود صبراً مستخفوا الى النبيين وغيرهم جميعاً واستخفوا

من الله أي كاشفهم الله سبحانه وان يكونوا عليه شهداء ثم نهى اليهود المعاصرين عن القريض بغيره فقال فلا تخشوا الناس واخشون وعن التفسير لرغبة فقال ولا تشربوا بآياتي غنائلا وهو الرثوة وابتداء الجاه ثم هم الحكم فقال (١٢٩) ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم

الكافرون احدثت الخوا وج

بالآية على ان كل من عصي

الله فهو كافر والمعصية

في جوابهم وجوه الاول انها

مختصة باليهود ودوران العبرة

بعموم القتل بخصوص

السبب ولا ريب ان لفظ من

في معرض الشرط للعموم

فلا وجه لتقديره من لم يحكم

من هؤلاء المذكورين

الذين هم اليهود لانه زيادة

في النص وقال عطاء هو

كفرون كفرو وقال طائوس

ليس بكفر الله ولا يمكن بكفر

بأنه واليوم الا خوف لعلهما

أرادا كفران النعمة

وضعف بان الكافر اذا

أطلق أريد به الكافر في

الدين وقال ابن الانباري

المتراد منه بضاهي الكافر

لانه فعل فعلا مثل فعل

الكافور فيف بأنه عدول

عن الظاهر وقال عبد العزيز

ابن يحيى الكنانى معناه من

أتى بضد حكم الله تعالى في

كل ما أنزل فيخرج الفاسق

لانه في الاعتقاد والافراد

موافق وان كان في العمل

مخالفا وعرض بان سبب

النزول بخرج حبه لانه

نزل في مخالفة اليهود في

الرجم فقط ويمكن ان يقال

المحرف داخل في الكل

وقال عكرمة انما تناول

الآية من أنكر بقلبه

ووجد بلسانه أما العارف

والعقلاء

والمعروف

والمعروف

والمعروف

والمعروف

والمعروف

وان كان حارثة بن بدر قال فهذا حارثة بن بدر وقد جاء ثابته هو آمن قال نعم قال فجاءه فبأبعه وقبل ذلك منه

وكتبه أمانا حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مهران عن مجاهد عن الشعبي قال

كان حارثة بن بدر قد أفسد في الارض وحارب ثم تاب وكلمه على فلم يؤمنه فأتى سعيد بن قيس فكلمه فأنطلق

سعيد بن قيس الى على فقال يا أمير المؤمنين إنا نقول فبين حارب الله ورسوله فقرأ الآية كلها فقال أرايت من

تاب من قبل أن تقدر عليه قال أقول كما قال الله قال فانه حارثة بن بدر قال فامنه على قال حارثة

الا بلغاهم امانا ما لقيتها * على النأي لا يسلم عدو يبيعها

لعمري أيها ان همدان تنق الا له ويقضي بالكتاب خطيبها

حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط قوله الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا

عليهم وتوبتم من قبل أن يقدر عليه أن يكتب الى الامام يستأمنه على من قتل وأفسد في الارض فان لم يؤمن

على ذلك أزدت فسادا أو قتلا وأخذ الاموال أكثر مما فعلت ذلك قبل فعلى الامام من الحق أن يؤمنه على ذلك

فاذا آمنه الامام جاعتي يضع يده في يد الامام فليس لاحد من الناس أن يتبعه ولا ياخذ به بدم سفكه ولا مال

أخذه وكل مال كان له فهو له لئلا يقتل المؤمن من أياض يغسل فاذا رجع الى الله جل وعز فهو وليه ياخذ

بما صنع وتوبته فيما بينه وبين الامام والناس فاذا أخذ الامام وقد تاب فيما يزعم الى الله جل ثناؤه قبل أن

يؤمنه الامام فليقم عليه الحد حدثنا علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز

أنه خبرني مكحول انه قال اذا أعطاه الامام أمانا فهو آمن ولا يقام عليه حد ما كان أصاب وقال آخرون معنى

ذلك كل من جاء ثابا من الحراب قبل القدرة عليه استأمن الامام فأمنه أو لم يستأمنه بعد أن يجيء مستسلما

تارك للعرب ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا محمد بن فضيل عن أشعث عن

عامر قال جاء رجل من مراد الى أبي موسى وهو على الكوفة في امرأة عثمان بعدما سلى المكتوبة فقال يا أبا

موسى هذا مقام العائذ بك أنا فلان بن فلان المرادى كنت حاربت الله ورسوله وسعيت في الارض واني تبت

من قبل أن يقدر على فقام أبو موسى فقال هذا فلان بن فلان وانه كان حارب الله ورسوله وسعى في الارض

فسادا وانه تاب قبل أن يقدر عليه فن لقيه فلا يعرض له الا بخير ذنوبه فأقام الرجل ماشاء الله ثم انه خرج

فدركه الله بذنوبه فقتله حدثني الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن اسمعيل

السددي عن الشعبي قال جاء رجل الى أبي موسى فذكر نحوه حدثني علي بن سهل قال ثنا الوليد بن

مسلم قال قلت لمالك أرايت هذا المحارب الذي قد أخاف السبيل وأصاب الدم والمال فالحق بدار الحرب أو تمنع

في بلاد الاسلام ثم جاء ثابا من قبل أن يقدر عليه قال تقبل توبته قال قلت فلا يتبع بشي من أحداثه قال لا الا

أن يوجد معه مال بعينه فيرد الى صاحبه أو يطلبه ولي من قتل بدم في حربه يثبت بينة أو اعتراف فيقاده

وأما الدماء التي أصاب أو لم يطلبها أو لياؤها فلا يتبعه الامام بشي قال علي قال الوليد فذكرت ذلك لابي عمرو

فقال تقبل توبته اذا كان محارب بالعامية والائمة قد آذاهم بحربه فشهروا سلاحه وأصاب الدماء والاموال

فكانت له منعة وثبتت ليلها اليهم أو لحق بدار الحرب فارتد عن الاسلام أو كان مقبلا عليه ثم جاء ثابا من قبل أن

يقدر عليه قبلت توبته ولم يتبع بشي منه حدثني علي قال ثنا الوليد قال قال أبو عمرو سمعت ابن شهاب

الزهري يقول ذلك حدثني علي بن الوليد قال ثنا الوليد قال بد كقول أبي عمرو ومالك والليث بن

سعد في هذه المسئلة فقال اذا أعلن بالمحاربة للامة والائمة وأصاب الدماء والاموال فتمنع بمحاربته من

الحكومة عليه أو لحق بدار الحرب ثم جاء ثابا من قبل أن يقدر عليه قبلت توبته ولم يتبع بشي من أحداثه في

حربه من دم عام ولا عام وان طلبه وليه حدثني علي قال ثنا الوليد قال ثنا الليث وكذا لابي

موسى بن اسحق المدني وهو الامير عذرة ان عليا الاسدي حارب وأخاف السبيل وأصاب الدم والمال وطلبته

والمعروف

والمعروف

والمعروف

والمعروف

والمعروف

والمعروف

والمعروف

بدلوه حيث فضلوا بني النضير على بني قريظة فقالوا كتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين من قرأ المعطوفات كلها بالنصب فظاهر ومن قرأ ما سوى الأول بالرفع فالعطف على محل (١٢٠) النفس اذ المعنى وكتبنا عليهم في التوراة النفس بالنفس اما لاجراء كتبنا بحرفي قلنا واما بطريق الحكاية كقولك

كتبنا الجنة وقرأت سورة انا انزلناه واما على سبيل الاستئناف والمعنى على جميع التقادير فرفضا عليهم فيها ان النفس مقتولة بالنفس اذ اقلنا بعبير حق والعين مقتولة بالعين والانف مجذوع بالانف والاذن مصالفة بالاذن واللسن مقموعة بالسن والجروح ذات قصاص أي مقاصفة وهذا تعميم للحكم بعد ذكر بعض التفاصيل والمراد منه كل ما يمكن المساواة فيه من الاطراف كالذكر والاثني عشر والالبطين والقدمين واليدين ومن الجراحات المضبوطة كالوصمة مثلا وهي التي توضع العظم وتبدي وضعه وهو السوء والبياض وكذا مسامع الاعضاء والاطراف كالسمع والبرص والبشاش فاما الذي لا يمكن القصاص فيه كرض في لحم أو كسر في عظم أو خدش وادماء في جلد ففي ذلك ارض أو حكمة وتفاصيلها في كتب الفقه من تصدق به فهو كفارة له الصبر في به يعود الى القصاص وفي هو الى التصديق الدال عليه الفعل وفي له وجهان أحدهما به يعود الى لعاني المتصلين لما روي عبادة الصامت ان رسولا أتاه صلى

الاعتوا العامة فامتنع ولم يقدر عليه حتى جاء نائباً وذلك انه مع رجلا يقرأ هذه الآية يا عبادي الذين أمرتوا على أنفسهم لا تقنطروا من رحمة الله الآية فوقف عليه فقال يا عبد الله أعد قراءتها فاعادها عليه فعد سبعة ثم جاء نائباً حتى قدم المدينتين المحرقتين ثم أتى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الصبح ثم قدم الى أبي هريرة في غداة واحدة فلما أسفروا عرفه الناس وقاموا اليه فقال لا سبيل لكم على جنت نائباً من قبل أن تقدروا على فقال أبو هريرة صدق وأخذ يديه أبو هريرة حتى أتى مروان بن الحكم في امرته على المدينة في زمن معاوية فقال هذا على حاء نائباً ولا سبيل لكم عليه ولا قتل قال فترك من ذلك كله قال وخرج على نائباً مجاهد في سبيل الله في البحر فلقوا الروم فمروا بسفينته الى سفينتهم سبقتهم فاقبضهم على الروم في سفينتهم فمروا منه الى سفينتهم الاخرى فالتبهم وبه فمروا جميعاً حدثني أحمد بن حازم قال ثنا أبو نعيم قال ثنا مطرف بن معقل قال سمعت عطاء قال في رجل سرق سرفقة فجاءها نائباً من غير أن يؤخذ فهل عليه حد قال لا ثم قال الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم الآية حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال ثنى أبو هريرة عن محمد بن كعب القرظي وعن أبي معاوية عن سعيد بن جبيرة قال ان جاء نائباً لم يقطع مالا ولم يسفك دمًا ترك فذلك الذي قال الله الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم يعني بذلك انه لم يسفك دمًا ولم يقطع مالا وقال آخرون بل عني بالاستثناء في ذلك التائب من حربه الله ورسوله والسعي في الارض فسادا بعد لحاقه في حربه بدار الكفر فاما اذا كانت حرايته وحربه وهو مقيم في دار الاسلام ودخل في عمار الامة فليست توضع عنه شيأ من حدود الله ولا من حقوق المسلمين والمعاهدين بل يؤخذ بذلك ذكر من قال ذلك حدثني علي بن سهل قال ثنا الوليد بن مسلم قال أخبرني اسمعيل عن هشام بن عروة انه أخبره انهم سألو اعرورة عن تلصص في الاسلام فاصاب حدوداً ثم جاء نائباً فقال لا تقبل توبته ولو قبل ذلك منهم اجترأ عليه وكان فسادا كبيرا ولكن لو فر الى العدو ثم جاء نائباً لم أر عليه عقوبة وقد روي عن عروة خلاف هذا القول وهو ما حدثني به علي قال ثنا الوليد قال وأخبرني من سمع هشام بن عروة عن عروة قال يقام عليه حد ما فر منه ولا يجوز ولا حربه أمان يعني الذي يصيب حداً ثم يغرق في الكفار ثم يجيء نائباً وقال آخرون ان كانت حرايته وحربه في دار الاسلام وهو في غير معة من فئة لجأ اليها ثم جاء نائباً قبل القدرة عاياهان توبته لا تضع عنه شيأ من العقوبة ولا من حقوق الناس فان كانت حرايته وحربه في دار الاسلام او هو لاحق بدار الكفر غير انه في كل ذلك كان يلجأ الى فئة تدمعه ممن أراد من ساطان المسلمين ثم جاء نائباً قبل القدرة عليه فان توبته توضع عنه كل ما كان من أحداثه في أيام حرايته تلك الا أن يكون أصاب حدا أو أمراً لرفقة تبتاعه عقوبة أو غرم لمسلم أو معاهد وهو غير ما تجبى الى فئة تدمعه فانه يؤخذ بما أصاب من ذلك وهو كذلك ولا يضع ذلك عنه توبته ذكر من قال ذلك حدثني علي بن سهل قال ثنا الوليد قال قال أبو عمرو اذا قطع الطريق لص أو جماعة من اللصوص فاصابوا ما أصابوا من الدماء والاموال ولم يكن لهم فئة يلجئون اليها ولا معة ولا يأمنون الا بالخول في عماراتهم وسوادعهم ثم جاء نائباً من قبل أن يقدر عليه لم تقبل توبته وأقيم عليه حد ما كان حدثني علي قال ثنا الوليد قال ذكرت لابي عمرو قول عروة يقام عليه حد ما فر منه ولا يجوز ولا حربه أمان فقال أبو هريرة من حدثني في دار الاسلام فاعطاه اماماً ما لم يجزأ مانه وان هو لحق بدار الحرب ثم سأل اماماً ما على أحداثه لم يبيع لامام ان يعطيه أما وان أعطاه الامام أما ناهو غير عالم بأحداثه فهو آمن وان جاء أحد يطلبه بدم أو مال رد الى مامه فان أبي ان يرجع فهو آمن ولا يعرض له قل وان أعطاه أما ناهو احدائه وهو يعرفها لامام صامن وأست عاياه عقل ما كان أصاب من دم أو مال وكان أصل من ذلك الحدود والدماء آثماً وأمره الى الحد جل وعزه لو قال أبو عمرو هذا أصاب ذلك وكانت له معة وفئة - انبهاً ولحق بدار الحرب وترد عن الاسلام أو كان مقيم عليه ثم جاء نائباً من قبل أن يقدر عليه

المتصلين لما روي عبادة الصامت ان رسولا أتاه صلى الله عليه وسلم من بني قريظة فقالوا كتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين من قرأ المعطوفات كلها بالنصب فظاهر ومن قرأ ما سوى الأول بالرفع فالعطف على محل (١٢٠) النفس اذ المعنى وكتبنا عليهم في التوراة النفس بالنفس اما لاجراء كتبنا بحرفي قلنا واما بطريق الحكاية كقولك

١ نأمرهم أي على آثار النبيين يسيس من مريم أي عقبناهم به لتعدينا إلى المنعول الثاني بالباطون قوله على نأمرهم يسد مسد الأول لانه إذا قفي به على أثره فقد قفي به بابا مسد فالبابين يديه أي قرأان التوراة كتاب منزل من عند الله (٢٣١) تعالى وإنه كان سقا واجب العمل به

قبيل ورود كتابه وهو
الانجيل المصدق أيضا لكونه
مبشرا بعث محمد صلى الله
عليه وسلم كالتوراة أما
النور في بيان الاحكام الشرعية
وتفاصيل التكليف
والهدى الاول اصول
الديانات كالوحيد والنبوات
والمعاد والهدى الثاني
اشتماله على البشارة بمجي
محمد صلى الله عليه وسلم لان
ذلك سبب اهتداء الناس
الى نبوته واشتمال الانجيل
على المواعظ والنصائح
والزواجر ظاهر وخص
الجميع بالتقنين لانهم هم
المتفعون بذلك ومن قرأ
وليحكم بالجزم فاما اخبار
عما قبل لهم في ذلك الوقت
من الحكم بما تضمنه الانجيل
أى قائلهم ليحكموا بما فيه
واما امره سنة الله صارى
بالحكم بما فى كتابهم من
الدلائل الدالة على بهوة محمد
صلى الله عليه وسلم أو بمالم
بصر مدسوسا بالقرآن ومن
قرأ بالنصب فلا به عليه فعل
مخدوف بطل عليه ما تقدمه
فى ولا جل حكمهم بما فيه
آتينا هم كتابهم وعلى هذا
يحوز ان يكون هدى
وموعظة أصا عرضين
مطلوبين للحكم والله أعلم
أما قوله الكافرون الطالمون
الفاستقوب فالحقيرين
فيه خلاف قال القفال هو

[illegible][illegible]

الشيطان نفوسا وسواسا والنفس في هواجسها سمعون لقوم آخرين يسنون السنة السيئة لغيرهم ينفرون فيرون قوائين الشريعة بشروجهات الطائفة وهذه حال مؤول القرآن والاحاديث (١٣٣) على وفق آهوائهم سمعون للكذب كلون الحسن لان الانحلاق الوردية اورثتهم

ثنا أبي عن طلحة عن عطاء وابتغوا اليه الوسيلة قال القربة حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أحمد قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة فهي المسألة والقربة حديثنا بشر قال ثنا زيد قال ثنا سعد عن قتادة قوله وابتغوا اليه الوسيلة أي تقربوا اليه بطاعته والعمل بما يرضيه حديثي المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وابتغوا اليه الوسيلة القربة الى الله حديثي المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن في قوله وابتغوا اليه الوسيلة قال القربة حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قوله وابتغوا اليه الوسيلة قال القربة حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وابتغوا اليه الوسيلة قال المحبة تحبوا الى الله وقرأ أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ﴿ القول في تاويل قوله (وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون) يقول جل ثناؤه للمؤمنين به ورسوله وجاهدوا أيها المؤمنون أعداءكم في سبيلي يعني في دينه وشريعته التي شرعها لعباده وهي الاسلام يقول اتبعوا أنفسكم في قتالهم وحلهم على الدخول في الخيعة فاسلمة لعلكم تفلحون يقول كما تخرجوا فتدركوا البقاء الدائم والخلود في جناته وقد دللنا على معنى الفلاح فيما مضى بشواهد مما أعني عن اعادته في هذا الموضع ﴿ القول في تاويل قوله (ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم) يقول عز ذكره ان الذين يجحدوا بربيتهم ويعبدوا غيره من بني اسرائيل الذين عبدوا العجل ومن غيرهم الذين عبدوا الاوثان والاصنام وهلكوا على ذلك قبل التوبة لو ان لهم ما في الارض كلها وضعف معه ليفتدوا به من عقاب الله اياهم على تركهم أمره وعبادتهم غيره يوم القيامة فافتدوا بذلك كله ما تقبل الله منهم ذلك فداء وعوضا من عذابهم وعقابهم بل هو معذبهم في جحيم يوم القيامة عذابا موحدا لعلهم وانما هذا اعلام من الله جل ثناؤه لليهود الذين كانوا بين ظهري مهابر رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم وغيرهم من سائر المشركين به سواء عنده فيما لهم من العذاب الاليم والعقاب العظيم وذلك انهم كانوا يقولون لن نمسنا النار الا اياما معدودة اغترأوا بالله وكذبوا عليه فكذبهم تعالى ذكره بهذه الآية وبأنى بعدها وحسم طمعهم فقال لهم وجميع الكفرة به ورسوله ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم يقول لهم جل ثناؤه فلا تطمعوا أيها الكفرة في قبول الغدبة منكم ولا في خروجكم من النار بوسائل آبائكم عندى بعد دخولكموها ان أنتم متم على كفركم الذي أنتم عليه ولكن توبوا الى الله توبة عوا ﴿ القول في تاويل قوله (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) يعني جيل ثناؤه بقوله يريدون أن يخرجوا من النار يريد هؤلاء الذين كفروا بربهم يوم القيامة أن يخرجوا من النار بعد دخولها وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم يقول لهم عذاب دائم ثابت لا يزول عنهم ولا يتقل أبدا كما قال الشاعر

فان لكم يوم الشعب منى * عذابا دائما لعلكم مقبها

ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جند قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة ان نافع بن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى البصائر أعمى القلب تزعم ان قوميا يخرجون من النار وقد قال الله جل وعز وما هم بخارجين منها فقال ابن عباس ويحك اقرأ ما فوقها هذه للكفار ﴿ القول في تاويل قوله (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم مما حراما بما كسبنا كالامن الله والله عز رحيم) يقول جل ثناؤه ومن سرق من رجل أو امرأة فاقطعوا أيديهم الناس يده وذلك رفع السارق والسارقة لانهم ما غير معنيين ولو اراد بذلك سارق وسارقة باعينهم ما كان وجه

الاعمال الدينية فالانحلاق نتائج الاعمال والاعمال نتائج الانحلاق وكلها من نتائج الاستعداد الفطري فان جؤك فاحكم بينهم مداويا لدائمهم ان رأيت التداوي سببا لشغائهم أو أعرض عنهم ان تيقنت اعواز الشفاء لشغائهم وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط داوهم على ما يستحقون من دائهم بما استحقوا من كتاب الله الفرق بين بني اسرائيل وبين هذه الامة انهم استخفوا الترواة فضيعوها وحرّفوها وقال في حقتنا انما نحن نزلنا الذ كر واناله لحافظون وكتبنا عليهم كما ان في هلاك النفس هلاك نفس المهلك في احياء نفس الطالب بحياة بالدين حياة نفس محيها وفي معالجة عين قلبه وأنف قلبه وأذن قلبه وسن قلبه بمعالجة هذه الاعضاء بجزيد الادراك فمن تصدق بهذا الاحياء فهو كفارة له فيما فرط من احياء نفسه ومعالجة قلبه طرفه عين ومن لم يحكم على نفسه بما أنزل الله في تركيتها ونحايتهما فاولئك الذين ظلموا أنفسهم بوضع الخطوط مقام الحقوق والله أعلم (وأثرنا اليسك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب وهو بمنزلة عليه

طمعكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم بما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن نسألكم ما آتاكم فاستبقوا الصراط الى الله مرجعكم جميعا فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله

وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاجْتُوهُمْ أَنْ يَفْتُكُوا عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثُرَ مِنْ
النَّاسِ لَفَاسِقُونَ أَفَكُمُ الْجَاهِلِيَّةُ يَبْغُونَ مِنْ أَحْسَنِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى الْقَوْمِ يَوْمَ قُتِلُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى

أولياء بعضهم أولياء بعض
ومن يتولاهم منهم فإنه منهم
إن الله لا يهدي القوم
الظالمين فسرى الذين في
قلوبهم مرض يسارعون
فيهم يقولون نخشى أن
تصينادائرة فعسى الله أن
يأتي بالغفغ أو أمر من عنده
فيصجوا على ما أمروا في
أنفسهم نادمين يقول
الذين آمنوا أهؤلاء الذين
أقسموا بالله جهد أيمانهم
أنهم لمعكم حبطت أعمالهم
فاصبجوا خاسرين يا أيها
الذين آمنوا من ربكم منكم
عن دينه فسوف يأتي الله
بقوم يحبهم ويحبونه أذلة
على المؤمنين أعزة على
الكافرين يجاهدون في
سبيل الله ولا يخافون لومة
لأثم ذلك فضل الله يؤتيه من
يشاء والله واسع عليم إنما
وليكم الله ورسوله والذين
آمَنوا الذين يقيمون الصلاة
ويؤتون الزكاة وهم راكعون
ومن يتول الله ورسوله
والذين آمنوا هم حزب الله
هم الغالبون يا أيها الذين
آمَنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا
دينكم هزوا ولعبا من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم
والكفار أولياء واتقوا الله
إن كنتم مؤمنين وإذا ناديتم
إلى الصلاة اتخذوها هزوا
واعمال ذلك باهم قوم
(د يقولون) القرآن تعون

الكلام النصب وتروى عن عبد الله بن مسعود انه كان يقرأ ذلك والسارقون والسارقان **هـ** ثنا ابن
وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن عون عن ابراهيم قال في قراءة تنا قال وربما قال في قراءة عبد الله
والسارقون والسارقان فاقطعوا اعناقهم **هـ** ثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيسى عن ابن عون عن
ابراهيم في قراءة تنا والسارقون والسارقان فاقطعوا اعناقهم ما في ذلك دليل على صحة ما قلنا من معناه وصحة
الرفع فيمن السارق والسارقة مرفوعان بفعلهما على ما وصفت للعلل التي وصفت وقال تعالى ذكره فاقطعوا
اعناقهم ما والمعنى أيديهم ما ينبغي كما **هـ** ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط
فاقطعوا أيديهم ما ينبغي **هـ** ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن جابر عن عامر قال في قراءة عبد
الله والسارق والسارقة فاقطعوا اعناقهم ما اختلفوا في السارق الذي عنه الله فقال بعضهم عن ذلك سارق
ثلاثة دراهم فصاعدا وذلك قول جماعة من أهل المدينة منهم مالك بن أنس ومن قال بقوله واحتجوا بقوله
ذلك بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع في مجن قيمته ثلاث دراهم وقال آخرون بل عن ذلك سارق ربع
دينار أو قيمته ومن قال ذلك الاوراعى ومن قال بقوله واحتجوا بالقولهم ذلك بالخبر الذي عن عائشة انها قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع في ربع دينار فصاعدا وقال آخرون بل عن ذلك سارق عشرة
دراهم فصاعدا ومن قال ذلك أبو حنيفة وأصحابه واحتجوا في ذلك بالخبر الذي روى عن عبد الله بن عمرو بن
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع في مجن قيمته عشرة دراهم وقال آخرون بل عن ذلك سارق القليل
والكثير واحتجوا في ذلك بان الآية على الظاهر وان ليس لاحد أن يخص منها شيئا إلا بحجة يجب التسليم لها
وقالوا لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر بان ذلك في خاص من السراق قالوا والانخبار فيما قطع فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه مضطربة مختلفة ولم يرو عنه أحدا أنه أتى بسارق دهرهم فخلى عنه وانما روى عنه
انه قطع في مجن قيمته ثلاث دراهم قالوا ويمكن أن يكون لو أتى بسارق ما قيمته دانق أن يقطع قالوا وقد قطع ابن
الزبير في درهم وروى عن ابن عباس انه قال الآية على العموم **هـ** ثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن واضح قال
ثنا عبد المؤمن عن نجدة الحنفي قال سألت ابن عباس عن قوله والسارق والسارقة أخاص أم عام فقال
عام **هـ** والصواب من القول في ذلك عندنا قول من قال الآية معنى بها خاص من السارق وهم سراق ربع دينار
فصاعدا أو قيمته لصحة الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قطع في ربع دينار فصاعدا وقد استقصيت
ذكر أقوال المختلفين في ذلك مع الله التي اعتلوا بها الاقوالهم والتامع عن أولاها بالصواب بشواهد في
كتابنا كلب السرقة فكرر هنا طالة الكتاب بأعادة ذلك في هذا الموضع وقوله جزاء بما كسبنا من كلام الله
يقول مكافاة لهم ما على سرقتهما وعملهما في الناصب بعصية الله نكالا من الله يقول عقوبتهم من الله على
لصوبيته وكن قتادة يقول في ذلك ما **هـ** ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهم جزاء بما كسبنا من كلام الله والله عزير حكيم لا تؤاخذهم
أن تقبوا فيهم الحدود فانه والله ما أمر الله بمرقطة الا وهو صلاح ولا نهى عن أمر مرقطة الا وهو فساد وكان عمر
ابن الخطاب يقول اشتدوا على السراق فاقطعوهم يدايهم ورجلهم ورجلهم وقوله والله عزير حكيم يقول جل ثناؤه
والله عزير في انقامه من هذا السارق والسارقة وغيرهما من معدية بحكمهم في حكمهم فيهم وقضائه عليهم قول
ولا تغرخوا أيها المؤمنون في اقامة حكمي على السراق وغيرهم من أهل الجرائم الذين أوجبت عليهم حدودا
في كتب عقوباتهم **هـ** أي بحكمي قضيت ذلك عليهم وعلى صلاح ذلك لهم **هـ** القول في تويل
قوله (فمن تاب من بعد ذنوبه وأصلح فان الله يتوب عليه) ان الله غفور رحيم يقول جل ثناؤه فمن تاب من
هؤلاء السراق يقول من رجع منهم عما كرهه الله من بعض ما يراه في ما ربه من ذنوبه من بعد
صحة هو اعتدائه وعمله ما نهى الله عنه من سرقة أو مال أو يقول وأصله نكس بحمله على

ثم ان خطاب ابن عامر والحرز عن هبيرة الباقون بالياء قوله ما لو ادو بالرفع عاصم وحزقو على وحلف وقرأ أبو عمرو وسهل ويعقوب بالنصب
عما س شخرا باقون يقول مدود واوالعطف من يرتد الاظهروا نحو حفرو نافع وابن عامر الباقون بالادغام والكفار بالجر أبو عمرو وسهل

ويعزبوا على الباقين بالنصب عطفًا على محل الذين أخذوا على أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم من نصيبه
 طريق ابن مهران بالإسالة الوقوف بالحق (١٣٤) ط ومنها ط الطبرات ط يختلفون ط لالطافوا أناسكم على ما قبله ومن رفته

فصله رأس آية أنزل الله
 اليك ط ذنوبهم ط
 الغاصقون ط يبنون ط
 يوتنون ط أولياء ط ليلزم
 أنهي عن اتخاذ الأولياء
 مطلقاً أولياء بعض ط منهم
 ط الظالمين ط دائرة ط
 لتمام القول نادسين ط
 لأن قرأ يقول بالنصب
 عطفًا على أن يأتي جهد
 إيمانهم لأن قوله أنهم
 جواب القسم لعكم ط
 خاسرين ط ويحبونه
 لأن ما بعده مستفهوم
 الكافرين ز شبه الآية
 لأن ط من يشاء ط علم
 ط واكعون ط الغالبون
 ط أولياء ج العطف ولطول
 الكلام مؤننين ط ولعبا
 ط لا يعقلون ط والتعسير
 من الله تعالى على نبينا صلى
 الله عليه وسلم بأنزال القرآن
 البصير فالباين بديه من
 الكتاب أي جنسه وهو كل
 كتاب سوى القرآن نازل
 من السماء وفي الموهين
 قولان قال الخليل وأبو عبيدة
 هين على الشيء هين إذا
 كان رقيقاً على الشيء وشاهد
 ومصدق قال الجوهري
 أصله آمن به مرتين قلبت
 الثانية بالكرامة اجتماع
 الهمزتين الأولى هاء كفي
 هرفت وهبك والمعنى أنه
 أمين على الكتب التي قبله
 لأنه لا ينسخ المستر ولا يحرف

مكر وهما في طاعة الله والتوبة إليه مما كان عليه من معصيته وكان يجاهد فيما ذكرنا يقول توبت في هذا
 الموضع الحد الذي يقام عليه ههنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه
 عن ابن عباس عن ثاب بن عبد ظلموا صلح فتاب عليه يقول الحد ههنا أبو كريب قال ثنا موسى بن
 داود قال ثنا أبو لهجة عن حماد بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجيلي عن عبد الله بن عمر وقال سرق امرأة
 حلياً فجاء الذين سرقهم فقالوا يا رسول الله سرقنا هذه المرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقطعوا أيديها
 اليمنى فقالت المرأة هل من قربة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت اليوم من خطيبتك كيوم ولدتك
 أمك قال فانزل الله جل وعز في ثاب بن عبد ظلموا وأصلح فان الله يتوب عليه وقوله فان الله يتوب عليه يقول
 فان الله جل وعز يرجعه إلى ما يحب ورضي عما يكره ويستخط من معصيته وقوله ان الله غفور رحيم
 يقول ان الله عز ذكره سائر على من تاب وأتاب عن معاصيه إلى طاعته ذنوبه بالعفو عن عقوبته عليها يوم
 القيامة تركه فضيحتهم على رؤس الأشهاد رحيم به وعباده التائبين اليمن ذنوبهم في القول في ناول قوله
 (ألم تعلم ان الله ملك السموات والارض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير) يقول
 جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم يعلم هؤلاء القاتلون لن غشنا النار الا أياماً معدودة الراعون أنهم
 أبناء الله وأحباؤه ان الله مدبر ما في السموات والارض ومصرفه وخالقه لا يمتنع شيء مما في واحدة منهما
 مما أراد لان كل ذلك ملكه واليه أمره ولا نسب بينه وبين شيء مما فيهما ولا مما في واحدة منهما فحايبه
 بسبب قرابته منه فينجيه من عذابه وهو به كافر ولا امره ونهيه مخالف أو يخطئه النار وهو مطيع لبعده قرابته
 منه ولكنه يعذب من يشاء من خلقه في الدنيا على معصيته بالقتل والحسف والمسخ وغير ذلك من صنوف
 عذابه ويغفر لمن يشاء منهم في الدنيا بالتوبة عليه من كفره ومعصيته فينقذه من الهلكة وينجيه من
 العقوبة والله على كل شيء قدير يقول والله على تعذيب من أرادته ذنبه من خلقه على معصيته وغفران ما أراد
 غفرانه منهم باستنقاده من الهلكة بالتوبة عليه وغير ذلك من الامور كلها قادر لان الخلق خلقه والملك ملكه
 والعباد عبادوه وخرج قوله ألم تعلم ان الله ملك السموات والارض خطاباً صلى الله عليه وسلم والمعنى به من
 ذكرت من فرق بني اسرائيل الذين كانوا عديت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما حوى البهاوقدينا استعمال
 العرب نظير ذلك في كلامها بشواهد ههنا مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع في القول في ناول
 قوله (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم)
 اختاف أهل الناول فيمن عني ههنا الآية فقال بعضهم قلت في أبي لبابة بن عبد المنذر بقوله لبي قريظة
 حين حاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم انما هو الذبح فلا تنزلوا على حكم سعد ذكر من قال ذلك ههنا
 محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا اسباط عن السدي لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر
 من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم قال قلت في رجل من الانصار زعموا انه أبو لبابة أشارت
 اليه بنو قريظة يوم الحصار ما الامر على ما تنزل فاشار اليهم انه الذبح وقال آخرون بل نزلت في رجل من
 اليهود سأل وجلاً من المسلمين يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حكمه في قتل قتله ذكر من قال ذلك
 ههنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن زكريا عن عامر لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر قال
 كان رجل من اليهود قتله رجل من أهل دينه فقال القاتل لخلقاتهم من المسلمين سلوا لي محمد صلى الله
 عليه وسلم فان بعث بالدية اختصمنا اليه وان كان بامرنا بالقتل لم نأته ههنا المثني قال ثنا عمرو بن عون
 قال أخبرنا هشيم عن زكريا عن عامر نحوه وقال آخرون بل نزلت في عبد الله بن عمرو ياوذلك أنه اراد بعد
 اسلامه ذكر من قال ذلك ههنا هناد وأبو كريب قال ثنا يونس عن بكير عن ابن امحوق قال ثني
 اازهرى قال سمعت رجلاً من مريضة يتحدث عن سعيد بن المسيب أن أباه ربه حدثهم ان أحباؤهم

لقولهم والله لا فظنون ومن يمتدحني ربه فاعليه بفتح الهمزة هو من عنده بان حوقف من التغير والتبدل والذي
 بين عليه الله عز وجل كما في كل ما ذكرناه من الشهود لهم بالاجادة فاحكم بينهم بين اليهود بالقرآن ولا تتبع أهواءهم مخرفاً علينا

احكم قبل معطوف على الحجاب اي وانزلنا اليك ان احكم على ان الله صليته وصلىته بالامر لانه فعل كسائر الافعال او عسلي قوله بالحق اي
انزلناه بالحق وبان احكم واقول يحتمل (١٣٦) ان تكون ان مفسرة وفعل الامر محذوف اي هو امرنا ان احكم ونكرر الامر بالاحكم

اما لانا كيدوا ما لانهم
حكمان لانهم احتكموا اليه
في زني المحصنين ثم احتكموا
في قتل كان بينهم وزعم
بعض الاثمة ان هذه
الآية ناسخة للتخفيف في قوله
فاحكم بينهم او اعرض وعن
ابن عباس ان جماعة من
اليهود منهم كعب بن أسيد
وعبد الله بن صوري وشماس
ابن قيس من أحبار اليهود
قالوا اذهبوا بنا الى محمد صلى
الله عليه وسلم لعنانة تنه عن
دينه فاتوه فقالوا يا محمد قد
عرفت انا أحبار اليهود
وأشرافهم وانا ان اتبعناك
اتبعنا اليهود ولم يخالفونا
وان يبتنا وبين قوم خصومة
ونحنا كهم اليك فتعفى لنا
عليهم ونحن نؤمن بك
ونصدقك فاجاب ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم واتزل
الله فيهم واحذرهم ان
يغتنوك بحله نصب على
انه مفعول له أي مخافتان
يغتنوك أو عسلي انه بدل
اشتمال من مفعول احذر
والمراد بالفتنة رده الى
أهوائهم فكل من صرف
من الحق الى الباطل فقد
فتن قال بعض أهل العلم
في الآية دليل على ان الخطأ
والنسيان جائزان على النبي
صلى الله عليه وسلم لان
العمد في مثل هذا غير نزيه
فلم يبق الا الخطا واسين
فلولم يكونا من بين
بعض الذين

فقال خبرهم اللهم اذنشدتنا فاننا نجد عليهم الرجم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كان أول ما ترخصتم
به أمر الله قالوا بن عممك فلم يرجع ثم رضى وجعل آخر في أسرة من الناس فارد ذلك الملك رجه فقام دونه
قومه فقالوا والله لا نرجع حتى ترجع فلانا بن عم الملك فاصطلموا بينهم عقوبة دون الرجم ونزكوا الرجم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أقضى بما في التوراة فانزل الله في ذلك يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في
الكفر الى قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون وقال آخرون بل عني بذلك المنافقون ذكروا
قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسن بن جراح عن ابن جريح عن عبد الله بن كثير في قوله يا أيها الرسول
لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم قال هم المنافقون
حدثني محمد بن عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنما بافواههم
قال يقول المنافقون سمعنا من قوم آخرين قال هم أيضا سمعون لليهود وأولى الأقوال في ذلك عندى
بالصواب ان يقال عني بذلك لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم يؤمن
قلوبهم قوم من المنافقين وجائز ان يكون كان ممن دخل في هذه الآية ابن صوري ويا جاز ان يكون أبو
لبابة وجائز ان يكون غيرهما غير أن أثبت شي روى في ذلك ما ذكرناه من الرواية قبل عن أبي هريرة والبراء
ابن عازب لان ذلك عن رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان ذلك كذلك كان الصحيح
من القول فيه أن يقال عني به عبد الله بن صوري واذا صح ذلك كان تأويل الآية يا أيها الرسول لا يحزنك
الذين يسارعون في جحود نبوتك والكذب بك أنك لى نبي من الذين قالوا اصادقنا بك يا محمد أنك لله رسول
مبعوث وعلمنا بذلك يقينا بوجوهنا صفة في كتابنا وذلك أن في حديث أبي هريرة الذي رواه ابن اسحق
عن الزهري ان ابن صوري قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله يا أبا القاسم انهم ليعلمون أنك نبي
مرسل ولكم يحسدونك فذلك كان على هذا الخبر كان من ابن صوري يا أيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
بقية ولم يكن مصداق ذلك بقية فقال الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مطلع على ضمير ابن صوري يا وانه لم يؤمن
بقلب قول ولم يصدق قلبه بانك لله رسول مرسل في القول في تأويل قوله (ومن الذين هادوا
سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها
الرسول لا يحزنك تسرع من تسرع من هؤلاء المنافقين الذين يظهرون بالسنتهم تصديقك وهم معتقدون
تكذيبك الى الكفر بك ولا تسرع اليهود الى جحود نبوتك ثم وصف جل ذكره صفتهم ونعتهم بنعوتهم
الذميمة وأفعالهم الرديئة أخبرهم عزى الله على ما يناله من الحزن تكذيبهم اجمع علمهم بصدقه أنهم
أهل استحلال الحرام والمآكل الرديئة والمطاعم الدنيئة من الرشا والسحت وأنهم أهل افك وكذب على الله
وتحريف كذبه ثم أعلم انه محل هم خزيه في عاجل الدنيا وعقابه في آجل الآخرة فقال هم سماعون
للكذب يعني هؤلاء المنافقين من اليهود يقول هم سماعون الكذب وسماعهم الكذب سمعهم قول أحبارهم
أن حكم الزاني المحصن في التوراة التحميم والجلد سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يسمعون لأهل الزاني
الذين رادوا الاحتكام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم القوم الآخرون الذين لم يكونوا أتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكانوا مصريين على ان يأتوه كما قال مجاهد حديثنا القاسم قال ثنا الحسن بن جراح
عن ابن جريح قال مجاهد سمعنا من قوم آخرين لم يأتوك مع من أتوك واختلف أهل التأويل في السماعون
للكذب السماعون لقوم آخرين فقال بعضهم سماعون لقوم آخرين يهود فذلك والقوم الآخرون
الذين لم يأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودا مدينة ذكروا ذلك حدثني المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عينة قال ثنا زكريا ومجاهد عن الشعبي عن جابر في قوله ومن

الذين لم يكونوا من بين
بعض الذين لم يكونوا من بين
بعض الذين لم يكونوا من بين

أَوَأَرَادَ الْبَشَرُ خَالِبُ التَّوَلَّى عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الَّذِينَ عَظِيمُ جَدَا (١٣٧) كَقَوْلِ أَيْدٍ قَوْلِ أَمَكُنَّةِ إِذَا لَمْ أَرْضَهَا •

أورثها بعض النفوس
جسامها

أراد نفسه وإنما قصد

تفتيح شاربنا الابرام

فكانه قال نعمنا كبيرة
لان التمسك

البعضمة أيضا القاسم

المتمردون في الكفر وفيه ان

التولى عن حكم الله فسرق

مؤكده بدارم استقامتكم

مفسر الرايهم فعال الخدم
الحاهلية سغون وفيه تصوي

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ۖ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَاطِنَ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ ۚ

ومع ذلك يطلبون حكم الملة

الجاهلية التي هي مض

الوجه - ل و ص ر ج الهوى

والنضير طابوا البهائم بحكم

بما كان بحكمه أهل

الجاهلية من التفاضل بين
القبائل فقبل الإسلام

لله عليه وسلم القتل يوم

فی سوا فقال بنو النفسیر

لكن لا أرضى بذلك فترلت

وعن الحسن هو عام في كل

من ياتني عير - حكم الله
سئل طاوس عن الرجل

غفل بعض والده على

عضقت لاهذه الآية

اللهم في قوله لعوم يؤمنون
آمان كالآمان في بيتك

في هذا الخطاب وهذا

لا تفتهم اهلهم لانهم الذين

معرفة الله لا حد عدل

سَأَلْنَا قَالَ عَطِيَّةُ الْعَرَبِ فِي رَأْسِ

و دکبر اعداء هم حاضر!

[illegible]

ن ولاية اليهود فقال
 لله صلى الله عليه
 وسلم يا أبا الحباب ما جئت
 به من ولاية يهود على عبادة
 ابن الصامت فهو لك دونه
 قال قد قبلت فانزل الله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
 اليهود والنصارى أولياء
 تعاشرهم معاشره
 المؤمنين ثم قال النهي
 بقوله بعضهم أولياء بعض
 لأن الجنسية متعلقة لهم ثم
 أكد ذلك بقوله ومن
 يتوالم منكم فانه منهم من
 جلتهم وحكمهم حكمهم
 ولذلك قال ابن عباس يريد
 انه كافر مثلهم وفيه من
 التغلظ والتشديد ما فيه
 ان الله لا يهدي القوم
 الظالمين الذين ظلموا
 أنفسهم بعبادة الكفرة
 فوضعوا الولاء في غير موضعه
 عن أبي موسى الأشعري
 قال قلت لعمر بن الخطاب
 اني كاتب نصراني فقال
 مالك قال لك الله ألا اتخذت
 حنيئاً مائماً هذه لاية
 قلت دينه ولي كتابته
 فقال لا أكرمهم اذا هانهم
 الله ولا أعزهم اذا دلهم الله
 ولا أدنيهم اذا بعدهم الله
 قلت لا قوام بالبصرة لابه
 قال ما النصراني والسلام
 يعني هبانه قد مات فما
 كنت تكون صانعاً حينئذ
 فاصمه لأن فري الذين في
 توبهم مرض يعني أمه
 عبد الله بن أبي يسار عور
 فيهم في موالاة اليهود واليهود

حدثهم في قصة كرها ومن الذين هادوا سمعوا الكذب سمعوا لقوم آخرين لم يأتوك قال بعثوا
 وتخلفوا وأمرهم بما أمرهم به من تحريم الكلام عن مواضعه فليحرفون الكلام بعد مواضعه
 يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه لنصيبهم وان لم تؤتوه فاحذروا أي الرجم حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا
 أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ان أوتيتهم هذا فخذوه
 يهود تقول للمنافقين حدثنا الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 ان أوتيتهم هذا فخذوه ان وافقكم هذا فخذوه وان لم وافقكم فاحذروهم يهود تقول للمنافقين حدثنا
 ابن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي يحرفون الكلام من بعد مواضعه
 حين حرفوا الرجم فجعلوا يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا حدثنا الثني قال
 ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة قال ثنا زكريا ومجاهد والشامي عن جابر يحرفون
 الكلام من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه يهود فذلك يقولون لليهود المدينة ان أوتيتهم هذا الجلد
 فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا الرجم حدثنا الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن
 صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا وهم اليهود ذنبت
 منهم امرأة وكان الله قد حكم في التوراة في الزنا بالرجم فنفسوا أن يرجوها فقالوا انطلقوا الى محمد فنعسى
 أن يكون عنده رخصة فان كانت عنده رخصة فاقبلوها فاقوه لولا يا أبا القاسم ان امرأة منا زنت فما تقول
 فيها فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم كيف حكم الله في التوراة في الزنا فقالوا دعنا من التوراة ولكن
 ما عندك في ذلك فقال اتوني بأعلمكم بالتوراة التي أنزلت على موسى فقال لهم بالذي نجاكم من آل فرعون
 وبالذي فلق البحر وأغرق آل فرعون الا أخبروني ما حكم الله في التوراة قالوا حكمه الرجم حدثنا
 بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لم يأتوك يحرفون الكلام من بعد
 مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ذلك لنا هذا كان في قتل من بني قريظة
 قتلته النضير فكانت النضير اذا قتلت من بني قريظة لم يقيدوهم انما يعطونهم الدية لفضلهم عليهم وكانت
 قريظة اذا قتلت من النضير قتيلا لم يرضوا الا بالقود لفضلهم عليهم في أنفسهم تعزوا فقدم نبي الله صلى الله
 عليه وسلم المدينة على هيئة دعاهم هذا فارادوا أن يرفعوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم رجل
 من المنافقين ان قتلناكم هذا قتل عمدتي ما ترفعونه الى محمد صلى الله عليه وسلم أخشى عليكم القود فان قبل
 منكم الدية فخذوه والا فكونوا مسلمة على حذر حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
 يحرفون الكلام من بعد مواضعه يقول يحرف هؤلاء الذين لم يأتوك الكلام عن مواضعه لا يضعونه على
 ما أمره الله قال وهؤلاء كلهم يهود وبعضهم من بعض حدثنا هذ قال ثنا أبو معاوية وعبيدة بن
 جبير عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه
 فاحذروا ويقولون اتوا محمد اذ كان بالخميم والجلد فخذوه وان أفتاكم بالرجم فاحذروا القول
 في تأويل قوله (ومن يراد به فتنه فلن تملك له من الله شيئا) وهذا تسلية من الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى
 الله عليه وسلم من حزنه على مسارعة الدين قص قصتهم من اليهود والمنافقين في هذه الآية يقول له تعالى ذكره
 لا يحزنك تسرعهم الى حدود نبوتك فاني قد حنت عليهم انهم لا يتوبون من ضلالهم ولا يرجعون عن كفرهم
 للسابق من غضي عليهم وغير ما فعلهم حزنك على ما ترى من تسرعهم الى ما جعلت سببا لهلاكهم واستحقاقهم
 وعيدي ومعنى القسنة في هذا الموضع الضلالة عن قصد السبيل يقول تعالى ذكره ومن يراد به يا محمد مرجعه
 بضلالته عن سبيل الهدى فلن تملك له من الله استغاثا ما أراد الله به من الحيرة والضلالة فلا تشعر نفسك
 الحزن على ما فاتك من الله تعالى الحق كما حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
 أسباط عن السدي ومن يراد به فتنه فلن تملك له من الله شيئا القول في تأويل قوله (أولئك الذين لم
 يردت ان يطهرتوا هم اهلهم في الدين نرى ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يقول تعالى ذكره ليهي محمد صلى

الله بالاسم ويؤيد كرامه ويؤيد فيه سقط فيجوز اه محمدا

١٣٩) قال الواحدى هي السوة ومثلها مرفوف

الزمان وفوائده وقال الزجاج
تخشى ان لا يتم الامر لمحمد
فيدور الامر كما كان قبيل
ذلك ثم سلى رسوله والمؤمنين
بقوله فعسى الله أن يأتي
بالفتح أو امر من عنده
فعسى من الله الكريم
اطمأع واجب والفتح اما
فتح مكة أو مطلق دولة
الاسلام وغلبة ذويه وقوله
أو امر من عنده المراد به
فعل لا يكون للناس فيه
مدخل البتة كعذف الرعب
في قلوب بني النضير وغيرهم
من الكفار وقيل هو أن
يؤمر النبي صلى الله عليه
وسلم باظهار أمر المنافقين
وقتلهم فيصيحوا على
مأسروا في أنفسهم من
النفاق والشك في أمر
الرسول صلى الله عليه وسلم
يتم نادمين ويقول الذين
آمنوا قال الواحدى - عذف
الواو ههنا كناية فلهذا
جاء في مصاحف أهل الحجاز
والشام بعبروا ووفى مصاحف
أهل العراق بالواو وذلك
ان في الجملة المعطوفة ذكر
من العطف عليها فان
قوله هـ ولاء إشارة الى الذين
بشرعوا دلتما حصل في
كل من الجملتين ذكر من
الاحرى - من الوجهان
وجه العطف مع النصب
طاهر وجه ذلك مع الرفع
على انه كلام مبتدأ أى
ويقول الذين آمنوا في
ذلك الوقت وجه الفعل

الله عليه وسلم لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من اليهود الذين وصفت لك صفتهم وان مسارعهم الى ذلك
 ان الله قدارد قنتهم وطبيع على قلوبهم ولا يهتدون ابدا اولئك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم يقول هؤلاء
 الذين لم يرد الله ان يطهر من دنس الكفر وسمع الشرك قلوبهم بطهارة الاسلام وتطافة الايمان فيتوبوا
 بل اراد بهم الخزي في الدنيا وذلك الذل والهوان وفي الآخرة عذاب جهنم خالد فيها ابدا وبخو الذي قلنا
 في معنى الخزي روى القول عن عكرمة **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن علي
 ابن الارقم وغيره عن عكرمة اوائل الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم اسمهم في الدنيا خزي قال مدين في
 الروم تغفع فيسبون **في** القول في تاويل قوله (سماعون للكذب اكلون للسحت) يقول تعالى
 ذكره هؤلاء اليهود الذين وصفت لك يا محمد صفتهم سماعون لقليل الباطل والكذب من قبل بعضهم لبعض
 محمد كاذب ليس بنبي وقيل بعضهم ان حكم الزاني المحسن في التوراة الجلد والتخميم وغير ذلك من الاباطيل
 والافك ويقبلون الرشى فيأكلونها على كذبهم على الله وفريتهم عليه **كما** **حدثني** المثنى قال ثنا مسلم بن
 ابراهيم قال ثنا ابو عقيل قال سمعت الحسن يقول في قولا سماعون للكذب اكلون للسحت قال تلك
 الاحكام سمعوا كذبة واكلوا رشوة **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد
 عن قتادة سماعون للكذب اكلون للسحت كان هذا في احكام اليهود بين ايديكم كانوا يسمعون الكذب
 ويقبلون الرشاش **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد
 في قول الله اكلون للسحت قال الرشوة في الحكم وهم يهود **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا**
 سفيان بن وكيع قال ثنا ابي رافع عن الازرق **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن عن
 سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله اكلون للسحت قال السحت الرشوة **حدثنا** سفيان بن وكيع
 وواصل بن عبد الاعلى قالا ثنا ابن فضيل عن الاعمش عن سلمة بن كهيل عن سالم بن ابي الجعد قال قيل
 لعبد الله ما السحت قال الرشوة قالوا في الحكم قال ذلك الكفر **حدثنا** سفيان قال ثنا غندر وروى
 ابن جابر عن شعبة عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن مسروق عن عبد الله قال السحت الرشوة **حدثنا**
 هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابي عن حريث عن عامر عن مسروق قال قلنا
 لعبد الله ما كان في السحت الا الرشوة في الحكم قال عبد الله ذلك الكفر **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا
 محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن مسروق عن عبد الله قال السحت الرشاش
 قال نعم **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عامر الذي عن سالم بن ابي
 الجعد عن مسروق قال سألت عبد الله عن السحت فقال الرجل يطلب الحاجة للرجل فيبذرها في يده
 فيقبلها **حدثنا** سوار قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا شعبة عن منصور وسامان الاعمش عن
 سالم بن ابي الجعد عن مسروق عن عبد الله انه قال السحت الرشاش **حدثنا** ابو كريب قال ثنا الحارثي عن
 سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله السحت الرشوة في الدين **حدثني** ابو السائب قال ثنا ابو
 معاوية عن الاعمش عن خزيمة قال قال عمر ما كان من السحت الرشاش والمهر الرأية **حدثنا** سفيان قال ثنا
 ابي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قال السحت الرشوة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد
 الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة قوله اكلون للسحت قال الرشاش **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع
حدثنا ابن وكيع اهل نوى ابي عن طلحة عن ابي هريرة قال مهر البع سحت وعيب الفحل سحت
 وكسب الخمار سحت وخن الكذب سحت **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابو الجعد عن حويرة عن ابي صالح
 قال سمعت الرشوة في الحكم **حدثنا** المثنى قال ثنا ابو عاصم قال سمعت ابا عبد الله بن جبير
 عن سلمة بن ابي الجعد عن مسروق قال سمعت ابن مسعود عن سمرة بن جندب قال سمعت ابا عبد الله
 الكفر **حدثنا** محمد بن الحارث بن ابي رافع قال سمعت ابا عبد الله الكفر **حدثنا** محمد بن الحارث بن ابي رافع
 سمعت يقول الرشاش **حدثنا** ابي رافع قال سمعت ابا عبد الله الكفر **حدثنا** محمد بن الحارث بن ابي رافع

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمٍ يَسْأَلُونَ عَنْ الْقَوْلِ فِي آبَائِهِمْ تَعْتَابُ مَنْ جَاءَ مِنْهُمْ رَجُلٌ مُبَشِّرٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

التوفيق في الاندلس أو يقولونه اليهود (١٤٠) الذين كانوا يحلفون لهم بالعامة والنصرة كما حكى الله عنهم وان قوتكم لتنصرنكم

وقوله جهداً بآمانهم أي
بإخلاص الإيمان نصب على
الحال يجتهدون جهداً بآمانهم
أوعلى المصدر من غير لفظه
حبطت أعمالهم من قول
الله تعالى أو من جملة قول
المؤمنين أي بطلت أعمالهم
التي كانوا يتكافون بها رياء
وقبه معني التعجب أي
ما أحبط أعمالهم فما
أخسرهم حيث بقي عليهم
التعب في الدنيا والعذاب
في العقب من يرد منكم
عن دينه أي من يقول
الكفار منكم فيرد فليعلم
ان الله تعالى يأتي بقوم
آخرين ينصرون هذا
الدين على أبلغ الوجوه وقال
الحسن ع سلم الله تعالى ان
قوما يرجعون عن الاسلام
بعد موت نبيهم فاخبرهم
انه سبحانه سيأتي بقوم يحبهم
ويعبرونه فتكون الآية
اخباراً عن العجب وقد وقع
فيكون معجزاً روي في
الكشاف ان أهل الردة
كانوا احدى عشرة فرقة
ثلاث في عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم بنو مدح
ورئيسهم ذوالخمار الاسود
العنسي وكان كلهم تنبا
باليمن واستولى على بلادهم
وأخرج شمال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكتب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى معاذ بن جبل وإلى
سادات اليمن فهاك الله
على يدى فبرو زائد على

سليم بن كهيل عن مسروق عن علقمة أنهم سموا أبا ابن مسعود عن الرشوة فقال هي السحت
قالا في الحكم قال ذلك الكفر ثم تلا هذه الآية ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون **حدثنا**
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن المسعودي عن بكير بن أبي بكير عن هاشم بن صبح قال شفع
مسروق لرجل في حاجة فاهدى له جارية فغضب غضبا شديدا وقال لو علمت أنك تفعل هذا ما كانت في حاجتك
ولا أكام فبما بقي من حاجتك سمعت ابن مسعود يقول من شفع شفاعا ليرد بها حقا أو يرفع بها ظلما فاهدى له
فقبل فهو سحت فقبل له يا أبا عبد الرحمن ما كنت أرى ذلك إلا الأخذ على الحكم قال الأخذ على الحكم كفر **حدثنا**
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس سمعوا الكذب أكلون السحت
وذلك أنهم أخذوا الرشوة في الحكم وقضوا بالكذب **حدثنا** هناد قال ثنا عبيدة عن عمار عن مسلم بن
صبيح عن مسروق قال سألت ابن مسعود عن السحت الرشافي الحكم فقال من لم يحكم بما أنزل الله فهو كافرو ومن
لم يحكم بما أنزل الله فهو ظالم ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو فاسق ولكن السحت يستعينك الرجل على المظلمة
فتعينه عليها فبهدي لك الهدية فتقبلها **حدثنا** هناد قال ثنا ابن فضيل عن يحيى بن سعيد عن عبيد الله
ابن هبيرة السبائي قال من السحت ثلاثة مهر البغي والرشوة في الحكم وما كان يعطى الكهان في الجاهلية
حدثنا هناد قال ثنا ابن مطيع عن حماد بن سلمة عن عطاء الخراساني عن صهره عن علي بن أبي طالب أنه قال
في كسب الحجام ومهر البغي ونخن السكب والاستعمال في القضية وحلوان الكاهن وعسيب الفحل والرشوة
في الحكم ونخن الحر ونخن الميتة من السحت **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله
أكلون السحت قال الرشوة في الحكم **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن
أبي الموال عن عمر بن حنظلة عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل لحم أنبته السحت
فالنار أولى به قيل يا رسول الله وما السحت قال الرشوة في الحكم **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني عبد الجبار بن عمر عن الحكم بن عبد الله قال قال لي أنس بن مالك إذا انقلبت إلى أبيك فقل له أياك
والرشوة فإنها سحت وكان أبوه على شرط المدينة **حدثنا** ابن جند قال ثنا جابر عن مسروق عن سالم
عن مسروق عن عبد الله قال الرشوة سحت قال مسروق فقال لعبد الله أي الحكم قال لا ثم قرأون لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله
فأولئك هم الفاسقون وأصل السحت كسب الجوع يلهي له مه ولا ن مسحوت المعدة إذا كان أكل لا يلقي
أبدا إلا حائضا أو عاقلا للرشوة السحت تشبهها بذات كان بالستر شي من الرشوة الذي أخذ ما يعطاه من ذلك
مثل الذي بالمسحوت المعدة من انشره إلى الطعام يقال منه سحتته وأسحتته لعنان محكيستان عن العرب يومنه
قول الفرزدق بن غالب

وعض زمان یا بن مروان لم بدع * من المال الامسحتا أو بمحلقا

يعني بالمسحت اذى قد استصله هلا كما كاله اياه وافساده ومنه قوله تعالى فيسحتكم بعذاب وتقول
العرب للعاق احلق المسحت أى استصل **صل** القول فى تاويل قوله (فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض
عنهم وان تعرض عنهم فان يضروك شيأ وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين) يعنى
تعالى ذكره بقوله فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ان جاء هؤلاء القوم الآخرون الذين لم يأتوك بعد
وهم قوم المرأة البغية متحكمين اليك فاحكم بينهم ان شئت بالحق الذى جعله الله حكماً فبين فعل فعل المرأة
البغية منهم أو أعرض عنهم فدع الحكم بينهم ان شئت والحي الىك فى ذلك وبمثل الذى قلنا فى ذلك قال
جماعة من أهل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبى نعيم عن مجاهد أو أعرص **هم** هو رضى رجل **هم** له نسب حقير فرجوه ثم رضى **هم** شريف
بهموه ثم طافرا ثم استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليوافقهم قال فادناهم فيه بالرجم فانكروه
فصرهم أن يدعوا **حب** وهم ورهبانهم فما شد بهم بانه أتجرونه فى التوراة فسكتوه لا رجلا من أمرهم

من الغزو التي سبغ في آخر شهر ربيع الاول بنو حنيفة قوم مسيلة ثبأ وكتبالي (١٤١) رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة

رسول الله الى محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم أما بعد
فان الارض نصفها لله
ونصفها لك فاجلب على الله
عليه وسلم من محمد رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى
مسيلة الكذاب أما بعد
فان الارض لله يورثها من
يشاء من عباده والعاقبة
للمتقين فاربأه أبو بكر
بجنود المسلمين وقتل على
يدوحشى قاتل حزة وكان
يقول قتل خير الناس في
الجاهلية وشر الناس في
الاسلام أراد في جاهليتي
واسلامي وبنو أسد قوم
طلحة بن خويلد ثبأ
فبعث اليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم حالدا فان رزم
بعد القتال الى الشام ثم
أسلم وحسن اسلامه وسبع
في عهد أبي بكر فزاره
قوم عينة بن حصن
وعطافان قوم قره بن سلمة
القشيري وبوسليهم قوم
الغجاعة بن عبد البيل وبنو
يربوع قوم مالك بن نورة
وعض بني نعيم قوم سحاح
بنت المسند المتبثة التي
زوجت نفسها مسيلة
الكذاب وكعدة قوم
الاشعث بن قيس وبنو
بكر بن وائل بالبحرين قوم
الخطيم بن زيد وحزبهم أبو
بكر وكفى الله أمرهم على
يده وفرقة واحدة في عهد
رغسان نوم جبلة بن
لاسه كعب بن مالك بن

أعور فقال كذبوك يا رسول الله انه لفي التوراة حدثنني ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
البيث عن ابن شهاب ان الآية التي في سورة المائدة فان جازك فاحكم بينهم كانت في شأن الرجم حدثنني
محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن عباس قال انهم أتوه يعني اليهود
في امرأة منهم زنت يسألونه عن عقوبتها فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تجدونه مكتوبا عندكم
في التوراة فقالوا تو مبرر رجم الزانية فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعوا فقال الله تبارك وتعالى
وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين حدثننا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير قوله فان جازك فاحكم بينهم أو أعرض
عنهم قال كانوا يجدون في الزنا الى أن زنى شاب منهم ذو شرف فقال بعضهم لبعض لا يدعكم قومه ترجوه
ولكن اجادوه ومثاوبه بخلدوه وجادوه على حمارا كاف وجعلوا وجهه مستقبل ذنب الحمار الى أن زنى آخر
وضيع ليس له شرف فقالوا الرجوه ثم قالوا فكيف لم ترجوا الذي قبله ولكن مثل ما صنعت به فاصنعوا بهذا
فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم قالوا اسألوه لعلكم تجدون عندهم خمسة ونزلت فان جازك فاحكم بينهم أو أعرض
عنهم الى قوله ان الله يحب المقسطين وقال آخرون بل نزلت هذه الآية في قتييل قتل في يوم ودمهم قتله
بعضهم ذكر من قال ذلك حدثننا هناد بن السري وأبو كريب قال ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال
ثنا داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس ان الآيات في المائدة قوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم الى
قوله المقسطين انما نزلت في الديعة في بني النضير وبني قريظة وذلك ان قتلى بني النضير كان لهم شرف نودي
الديعة كاملة وان قريظة كانوا يردون نصف الديعة فتحكموا في ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل فيهم
فخه لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق في ذلك فجعل الديعة في ذال سواء والله أعلم أي ذلك كان حدثننا
أبو كريب قال ثنا عبد الله بن موسى عن علي بن صالح عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس قال كانت قريظة
والنضير وكان النضير أشرف من قريظة وكان إذا قتل رجل من قريظة رجلا من النضير قتل به وإذا قتل رجل
من النضير رجلا من قريظة نودي مائة وتسق ثم فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رجل من النضير
رجلا من قريظة فقالوا ادفعوه اليه فقالوا ايئنا وبنكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وان حكمت
فاحكم بينهم بالقسط حدثنني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد كان في حكم حي بن أخطب
للعصري ديتان والقرطى ديتان كان من النضير قال وأخبرني صلى الله عليه وسلم بما في التوراة قال وكتبنا عليهم
فيها ان النفس بالنفس الى آخر الآية قال فلما رأته قريظة لم يرضوا بحكم ابن أخطب فقالوا انتحكم الى محمد
فقال الله تبارك وتعالى فان جازك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم فخيرهم وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها
حكم الله الآية كما هو كان الشريف اذا زنى بالنضير وجوهها هي وجموا وحسه الشريف وجوهه على البعير
أوجعوا وجهه من قبله بالبهر واذا زنى بالنضير فترجوه وفعلا ما هي ذلك فتحا كوا الى النبي صلى
الله عليه وسلم فرجعها قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم من أعلمكم بالتوراة قالوا فلان الأعور تارسل
اليه فأتاه لالت عليهم التوراة قال كذاك تزعمهم يهود فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أشدك بأته
وراء التي أتوها على موسى يوم طور سيناء ما تجد في التوراة في الزنا بين فقال يا القاسم يرجون الديعة
ويحلمون الشريف على بهير ويحلمون وجهه ويحلمون وجهه من قبله بالبهر ويرجون التوراة التي اذا زنى
بالنضير فترجوه ما هي ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أشدك بالتوراة التي أتوها على
موسى يوم طور سيناء ما تجد في التوراة فعل يروح والنبي صلى الله عليه وسلم يشهد به التوراة التي
أتوها على موسى يوم طور سيناء حتى قل يا أيها الله سمعنا ونسمعون شهودنا في جوهها ما به فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يهود لا تذهبوا بهم ورجوعهم اذ لا عيب فيهم فترجوه بهير يرحمهم عيسى وبقيا
رنة فبعض حتى مات ثم حلف الله في حكمه ما به في يوم من حكمه من الحمار
في الحكم والنضير بن كعب استولعوا بعدا حاكموا بهير في يوم من حكمه من الحمار

لاسه كعب بن مالك بن

الروم وتنصر وتفسر الحجة
 قد مر في سورة البقرة في
 قوله يحبونهم كتب الله
 وانما قدم محبته على محبتهم
 لان محبتهم اياه نتيجة محبته
 الازلية اياهم قال تعالى
 وهذه فرع والرابع من
 الجزاء الى الاسم المتضمن
 للشرط بخلاف معناه
 فسوف ياتي الله بقوم
 مكانهم او بقوم غيرهم اذلة
 جمع ذليل لان ذلولهم
 الذل نقبض الصعوبة
 لا يجمع على اذلة وانما يجمع
 على ذلل وليس المراد انهم
 مهانون عند المؤمنين بل
 المراد المبالغة في وصفهم
 بالرفق واين الجانب فان من
 كان ذا سلاعة انسان
 فانه لا يظهر الكبر والرفع
 البتة ولتضمن الذل معنى
 الحنو والعطف على
 دون الام كانه قيل عاطفين
 عليهم او المراد انهم مع
 شرفهم واستعلاء حالهم
 واستيلائهم على المؤمنين
 خافضون لهم اجنحتهم
 ليضموا الى منصفهم فضيلة
 التواضع اعزة على
 الكاسر بن يظهر من
 الغلظة والرفع عليهم من
 عزه يعزه اذا غلب ونحو
 هذه الآية قوله اشداء على
 الكفار ورحماء بينهم اما
 الواو في قوله ولا يخافون
 فاما ان يكون للمال أي
 يجاهدون روحهم في
 الجهاد

الروم وتنصر وتفسير الحجة
 قد مر في سورة البقرة في
 قوله يحبونهم كتب الله
 وانما قدم محبته على محبتهم
 لان محبتهم اياه نتيجة محبته
 الازلية اياهم قال تعالى
 وهذه فرع والراجع من
 الجزاء الى الاسم المتضمن
 للشرط محذوف معناه
 فسوف ياتي الله بقوم
 مكانهم او بقوم غيرهم اذلة
 جمع ذليل لان ذلولا من
 الذل نقبض الصعوبة
 لا يجمع على اذلة وانما يجمع
 على ذلل وليس المراد انهم
 مهانون عند المؤمنين بل
 المراد المبالغة في وصفهم
 بالرفق ولين الجانب فان من
 كان ذا بلاء عند انسان
 فانه لا يظهر الكبر والرفع
 البتة ولتضمن الذل معنى
 الخنوع والعطف على
 دون الام كانه قيل عاطفين
 عليهم او المراد انهم مع
 شرفهم واستعلاء حالهم
 واستيلائهم على المؤمنين
 خاضعون لهم اجنحتهم
 ليضعوا الى منصبهم فضيلة
 التواضع اعززة على
 الكاسر ينظفرون
 الغلظة والرفع عليهم من
 عزه يعزه اذا غلب ونحو
 هذه الآية قوله أشداء على
 الكثرة ارجاء بينهم أما
 الواو في قوله ولا يحافون
 فاما ان تكون للحال أى
 يجاهدون روحاً لهم في

الجاهلون بين الجاهلة لله وبين الصلابة في الدين اذا شرعوا في امر من امور الدين لا يرفعهم (١٤٣) اعراض معترض وفي وحدة اليوم

[illegible]

وتنكير الائم مبالغتان
كله قيل لا يخافون شيئا قط
من لوم أحد من اللوام ذلك
الذي ذكر من نعوت
الكمال من المحبة والذلة
وغيرها فضل الله احسانه
وقوفيته قالت الاشعرائه
صريح في ان الاعمال مخاوفة
لله تعالى والمعتزلة جاؤا على
فعل اللطاف وضعف بان
اللطاف عام في حق الكل
فلا بد للتخصيص من فائدة
والله واسع عليم تام القدرة
كامل العلم يعلم أهل الفضل
فيوتبهم الفضل واعلم ان
المفسرين خلافا في ان
القوم المذكورين في الآية
من هم قال الحسن وقتادة
والضحاك وابن جرير هم
أبو بكر وأصحابه لانهم الذين
قاتلوا أهل الردة وقال
السدي نزلت في الانصار
وقال مجاهد هم أهل اليمن
لانهم المانزلت أشرا للنبي
صلى الله عليه وسلم - ثم الى أبي
موسى الاشعري وقال هم
قوم هذا وقال آخرون
هم الفرس لما روى انه
صلى الله عليه وسلم سئل عن
هذه الآية فضرب يده على
عاق سبب وقال هذا
وذروه ثم قال لو كان الدين
معنفا "ثريا لله رجال من
نساء ومن وقالت السيدة
رأتني صلى الله عليه
وكرمه الله وجهه لما روى
أنه صلى الله عليه وسلم دفع
الراية الى علي يوم خيبر
ان أكثر المفسرين قال الامام

وكان قد قل لادع من نواية الميراجيل بحسب انتم ورسوله و بحسب انتم ورسوله ولان ما بعد هذا الآية نازلة فيه باتفاق اكثر المفسرين قال الامام

جلبا على امامة على رضى
الله عنه لكان كلهم مرتدين
ثم لجاء الله بقوم تحاربهم
وتودهم الى الحق ولما لم
يكن الامر كذلك بل الامر
بالضد فان فرقة الشيعة
مقهورون أبدا حصل
الجزم بعدم النص ولناصر
مذهب الشيعة أن يقول
ما يدريك انه تعالى لا يجي
بقوم تحاربهم ولعل المراد
بمخرج المهدي هو ذلك
فان محاربة من دان بدين
الاوائل هي محاربة الاوائل
وهذا انما ذكرته بطريق
المنع لاجل العصبية والميل
فان اعتقاد ائمة اهل العصبة
الكرام أمر فطري والله
أعلم ثم انه سبحانه لما نهى
في الآي المتقدمة عن موالاة
الكفار أمر بعد ذلك
بموالاة من يحق موالاة
فقال انما وليكم ولم يقل
أولياؤكم ليعلم ان ولاية الله
أصل والباقي تبع الله
ورسوله والذين آمنوا فيه
قران الاول ان المراد امامة
المؤمنين لان الآية نزلت
على وفق ما من قصة
عبادة بن الصامت وروى
أيضا ان عبد الله بن سلام
قال يا رسول الله ان قومنا
قد هجرونا وأقسموا أن
لا يحالسونا ولا نستطيع
مجالسة أصحابك لبعث
المنازل فنزلت هذه الآية
فقالوا وضينا بالله تعالى
ورسوله وبالمؤمنين وأولياء

بالمؤمنين فيرون بك حكما بينهم وعندهم التوراة التي أنزلها على موسى التي يقرون بها انها حق وانها
كتابي الذي أنزلته على نبي وان ما فيهم من حكم فمن حكمي يعلمون ذلك لا يتناكرونه ولا يشدافونه ويعلمون
ان حكمي فيها على الرائي المحسن الرجم وهم مع علمهم بذلك يتولون يقولون يتركون الحكم به بعد العلم بحكمي
فيه حجة على وعصيانا وهذا وان كان من الله تعالى ذكره خطابا لنبينا صلى الله عليه وسلم فانه تقرير مع
اليهود الذين نزلت فيهم هذه الآية يقول لهم تعالى كيف تقرون أيها اليهود بحكم نبي محمد صلى الله عليه وسلم
مع يهودكم بنوهم وتكذبكم اياه وأنتم تتركون حكمي الذي تقرون به انه حق عليكم واجيب جاءكم به موسى من
عند الله يقول فاذا كنتم تتركون حكمي الذي جاءكم به موسى الذي تقرون بنبوته في كتابي فأنتم تتركون حكمي
الذي يخبركم به نبي محمد انه حكمي أخرى مع يهودكم بنوهم ثم قال تعالى ذكره يخبر عن حال هؤلاء اليهود الذين
وصف صفتهم في هذه الآية عندهم وحال نظرائهم من الجاهل من عن حكمه الرائيين عن محجة الحق وما أولئك
بالمؤمنين يقول أما من فعل هذا الفعل أي من تولي عن حكم الله الذي حكم به في كتابه الذي أنزل على نبيه في
خلقهم ليس بالذي صدق الله ورسوله فافر بتوحيد ونبوته نبيه صلى الله عليه وسلم لان ذلك ليس من فعل أهل
الايمان وأصل التولي عن الشيء الانصراف عنه كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن
ابن جريح عن عبد الله بن كثير ثم يتولون من بعد ذلك قال قولهم ما تركوا من كتاب الله حدثنا المشي قال
ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وكيف يحكمونك
وعندهم التوراة فيها حكم الله يعني حدود الله فان خبر الله بحكمه في التوراة حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعندهم التوراة فيها حكم الله أي بيان الله ما تشاجر واقبه من شأن
قتيلهم ثم يتولون من بعد ذلك الآية حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن
السدي قال قال يعي الرب تعالى ذكره بعيرهم وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله يقول الرجم
القول في تأويل قوله (انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا الذين هادوا)
يقول تعالى ذكره انا أنزلنا التوراة فيها بيان ما سألت هؤلاء اليهود عن حكم الرائيين المحسنين ونور يقول
وفيه اجلاء ما أظلم عليهم وضياء ما التبس من الحكم يحكم بها النبيون الذين أسلموا يقول يحكم بها التوراة في
ذلك أي فيما احتكموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فيه من امر الرائيين النبيون الذين أسلموا وهم الذين اذعنوا
بحكم الله وافرأوه وانما عني الله تعالى ذكره بذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في حكمه على الرائيين
المحسنين من اليهود بالرجم وفي تسوية بين دم قتلي النضير وقرينة في القصص والدية ومن قبل محمد بن
الانبياء يحكم بها من حكم الله كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط
عن السدي انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا يعني النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لما أنزلت هذه الآية نحن نحكم
على اليهود وعلى من سواهم من اهل الاديان حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا
معمر عن الزهري قال ثنا رجل من مريئة ونحن عند سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال رضى رجل من اليهود
بامرأة فقال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى هذا النبي فانه نبي بعث بحقي فان افتنا بقتلنا دون الرجم قبلناها
واحتج بحجنا بعند الله وقلنا قتياني من انبيائك قال فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في
أصحابه فقالوا يا أبا القاسم ما تقول في رجل وامرأة منهم زنا فلم يكلمهم كلمة حتى اتى بيت مدوا من فقام على
الباب فقال انشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى ما تجدون في التوراة على من زنى اذا حصن قالوا يحكم
ويجيمو ويجلد والتجبية ان يحمل الرائيان على حمار يقابل اقصيتهما ويطاف بهما وسكت شاب فلما رآه ألت
به النشدة فقال اللهم اذنشدتنا فانما نجد في التوراة الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم في اول ما تخصص
امر الله قال رضى رجل ذو قرابة من ملث من ملوك كما أخر عنه الرجم ثم رضى رجل في أسوة من الناس فارادوا رجه
فقال قومه دونه وقالوا لا رجم صاحبنا حتى نجى بصاحبك فترجعه فاصطلموا على هذه العقوبة بينهم قال النبي

لا والله تعالى وفوايه
 وة بل المرادون شامهم
 اقامة الصلاة ونحو
 الركوع بالذكر لتسرفه
 وقيل ان العبادة كانوا
 عند نزول الآية مختلفين
 في هذه الصفات منهم من
 قد اتم الصلاة ومنهم من
 دفع المال الى الفقير ومنهم
 من كان بعد في الصلاة
 راعياً فنزلت الآية على
 وفق أحوالهم القول
 الثاني ان المراد شخص
 معين وجيء به على
 لفظ الجمع ليرغب الناس
 في مثل فعله ثم ان
 ذلك الشخص من هو
 روى عن كرمته أنه أبو
 بكر وروى عطاء عن
 ابن عباس أنه على عاتقه
 السلام روى ان عبد الله
 ابن سلام قال لما نزلت هذه
 الآية قالت يا رسول الله
 أنا رأيت علياً تصدق
 بخاتمه على محتاج وهو
 راعٍ فحين تتولاه
 وروى عن أبي قزوه
 قال صليت مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يوماً صلاة الظهر فسائل
 سأل في المسجد فلم
 يعطه أحد فرفع السائل
 يده الى السماء وقال
 اللهم اشهد اني سألت
 في مسجد الرسول فإنا
 أعطاني أحد شيئاً وعلى

صلى الله عليه وسلم فإني أحكم بما في التوراة فأمرهم ما قرأوا من الزهرى قبلنا ان هذه الآية نزلت فيهم سمنا
 انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا فكان النبي منهم حد ثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله يحكم بها النبيون الذين اسلموا النبي صلى الله عليه وسلم
 ومن قبله من الانبياء يحكمون بما فيها من الحق حد ثنا النبي قال ثنا عمرو بن عون قال اخبرنا هشيم
 عن عوف عن الحسن بن قنبر عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي اسلموا النبي صلى الله عليه وسلم الذين اسلموا يعني
 اليهود فاحكم بينهم ولا تتخشمهم في القول في تأويل قوله (والربانيتون والاحبار بما استحقوا من كتاب
 الله وكانوا عليه شهداء) يقول تعالى ذكره ويحكم بالتوراة واحكامها التي ازل الله فيها كل زمان على ما امر
 بالحكم فيها مع النبيين الذين اسلموا الربانيتون والاحبار والربانيتون جمع ربابي وهم العلماء الحكماء البصراء
 بسبب استئناسهم وتديروا امورهم والقيام بمصالحهم والاحبار هم العلماء وقدينا معنى الربانيتون فيما مضى
 بشواهد واقوال اهل التأويل فيه واما الاحبار فانهم جمع حبر وهو العالم المحكم للشيء ومنه قيل لكعب
 كعب الاحبار وكان الغراء يقولوا كثر ما سمعت العرب تقول في واحد الاحبار حبر بكسر الحاء وكان بعض
 اهل التأويل يقول عنى بالربانيتون والاحبار في هذا الموضع ابننا صوريا اللذان أنزل الرسول الله صلى الله عليه
 وسلم يحكم الله تعالى في التوراة على الرانين المحصنين ذكر من قال ذلك حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا
 احمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال كان رجلاً من اليهود اخوان يقال لهم ما باصوري او قد
 اتبعنا النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسلموا واعطاه عهداً ان لا يسألهم عن شيء في التوراة الا أخبراه به وكان
 أحدهما رباباً والآخر حبراً وانما اتبعنا النبي صلى الله عليه وسلم يتعلمان منه فدعاهما فأسألهما فاجاباه الامر
 كيف كان حين رزى الشر يفوزني المسكين وكيف غيره فانزل الله اننا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها
 النبيون الذين اسلموا الذين اسلموا يعني النبي صلى الله عليه وسلم والربانيتون والاحبار هما ابننا صوريا اللذان
 هادوا ثم ذكر ابن صوريا فقال الربانيتون والاحبار بما استحقوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء
 وهو اصواب من القول في ذلك عندي ان يقال ان الله تعالى ذكره أخبر ان التوراة يحكم بها مسلمو الانبياء
 لليهود والربانيتون من خلقهم والاحبار وقديما يجوز ان يكون عنى بذلك ابنه صوريا وغيرهما غير انه قد دخل في
 ظاهر التنزيل مسلمو الانبياء وكل ربابي وحبر ولا دلالة في ظاهر التنزيل على انه معنى به خاص من الربانين
 والاحبار ولا قامت بذلك حجة يجب التسليم لها فكل ربابي حبر داخل في الآية بظاهر التنزيل وبمثل الذي قلنا
 في تأويل الاحبار قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حد ثنا سفيان بن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة
 عن الضحاك الربانيتون والاحبار قراؤهم وفقهاؤهم حد ثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن أشعث عن
 الحسن الربانيتون والاحبار الفقهاء والعلماء حد ثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد الربانيتون والاحبار الفقهاء والعلماء فوق الاحبار حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة الربانيتون فقهاء اليهود والاحبار علمائهم حد ثنا القاسم قال ثنا زيد بن داود قال ثنا
 حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قال الربانيتون والاحبار حكمهم بما فيها من الحق حد ثنا بونس قال اخبرنا
 ابن وهب قال قال ابن زيد الربانيتون الولا والاحبار العلماء وأما قوله بما استحقوا من كتاب الله فإنا
 يحكم النبيون الذين اسلموا يحكم التوراة والربانيتون والاحبار يعنى العلماء بما استحقوا من كتاب الله
 الذي هو التوراة والباء في قوله بما استحقوا من كتاب الله فإنا شهداء فإنا شهداء فإنا شهداء فإنا شهداء
 الربانين والاحبار بما استودعوا من كتاب الله يحكم بالتوراة مع النبيين الذين اسلموا الذين اسلموا هادوا وكانوا على
 حكم النبيين الذين اسلموا الذين هادوا شهداء انهم قضوا عليهم بكتاب الله الذي أنزله على نبيه موسى وفضائه
 عليهم كما حد ثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عبد الله بن عمار وكانوا
 عليه شهداء يعنى الربانين والاحبار هم الشهداء لمحمد صلى الله عليه وسلم بما قال انه حق حاض من عند الله فهو
 بي الله محمد أتته اليهود وقضى بينهم بالحق في القول في تأويل قوله (ولا تتخشوا الناس وانفسون ولا
 تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً) يقول تعالى ذكره لعلماء اليهود وأخبارهم لا تتخشوا الناس في تنفيذ حكمي

اشرح لي صدري الى
قوله واشركه في أمري
فانزلت قرآنا طعناشده
عضدك باخيك ونجعل
لك سلطانا اللهم وأنا
محمد نبيك وصفيك
فاشرح لي صدري ويسر
لي أمري واجعل لي وزيرا
من أهلي عليا شديدا به
أزري قال أبو ذر فوالله
ما أتم رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذه الكلمة
حتى نزل جبريل فقال
يا محمد اقرأ انما وليكم
الله الآية فاستدلت
الشيعية بها على ان الامام
بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو علي بن
أبي طالب عليه السلام
لان الولي هو الوالي
المتصرف في أمور الامة
وانه علي عليه السلام
برواية أبي ذر وغيره
وأجيب بالمتع من ان
الولي ههنا هو المتصرف
بل المراد به الناصر والمحج
لان الولاية المنهى عنها
فما قبل هذه الآية وفيما
بعدها هو هذا المعنى فكذا
الولاية المأمور بها وأيضا
ان عليا لم يكن نافذ
النصرف حال نزول الآية
وانها تقتضي ظاهرا أن
تكون الولاية خاصة له في
الحال وأيضا اطلاق
لفظ الجمع على الواحد

[illegible]

أنه هو الذي حارب المرتدين
فالمناصب أن تكون
هذه أيضا فيه ثم ان
علي بن أبي طالب عليه
السلام كان أعرف
بتفسير القرآن من هؤلاء
الامامية فلو كانت الآية
دالة على امامة علي لاحق
بها كما احتج بما ينلون عنه
انه في يوم الشورى
بخبر الغدير وخبر المباهلة
وجميع مناقبه وفضائله
وهب انها دالة على
امامته لكنه ما كان
نافذ التصرف في حياة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلم يبق الا أنه
يصير اماما ونحن نقول
بوجوبه ولكن بعد
الشيوخ الثلاثة ومن أين
قلتم انها تدل على امامته
بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم من غير
فصل وأيضا انهم كانوا
قاطعين بان التصرف
فهم هو الله ورسوله فلا
تأجيلهم الى ذكر ذلك
فالمراد بقوله انما وليكم الله
ورسوله ان من كان الله
ورسوله ناصر له فأي
حاجته الى طلب المنصرة
والحجة عن غيره واذا
كان الولي مستعملا بمعنى
النصرة مرة امتنع ان يراد
به معنى التصرف لانه
لا يجوز استعمال اللفظ

فاولئك هم الكافرون قال نعم الاخوة لكم بنو اسرائيل كانت لكم كل حلوة ولهم كل مرة ولتسلكن
طريقهم قدر الشراك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي حيان عن الضحاك ومن لم يحكم بما أنزل
الله فاولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون قال نزلت هؤلاء الآيات في أهل الكتاب حدثنا هناد بن
السري قال ثنا وكيع عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي بصير قال قيل لحذيفة ومن لم يحكم
بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون ثم ذكر نحو حديث ابن بشير عن عبد الرحمن حدثنا الحسن بن يحيى
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي بصير قال سأل رجل حذيفة
عن هؤلاء الآيات ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون
قال فقيل ذلك في بني اسرائيل قال نعم الاخوة لكم بنو اسرائيل ان كانت لهم كل مرة ولكم كل حلوة كذا والله
لتسلكن طريقهم قدر الشراك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن
رجل عن عكرمة قال هؤلاء الآيات في أهل الكتاب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعد
عن قتادة قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون ذكر لنا ان هؤلاء الآيات أنزلت في قبيل
اليهود الذين كان منهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله
ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون لاهل الكتاب كلهم تركوا كتاب
الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن البراء بن
عازب قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم يهودي محم تجلوه فدعاهم فقال هكذا تجدون حرم من زنى قالوا نعم
فدعاهم رجلا من علمائهم فقال أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هكذا تجدون حرم الزاني في كتابكم
قال لا ولولا أنك أنشدتني بهذا لم أخبرك حرم في كتابنا الرجم ولكنه كثرة في أشرفنا وكنا اذا أخذنا الشريف
تركناه واذا أخذنا الوضيع أقمنا عليه الحد فقلنا تعالوا فلتجتمع جميعا على التعميم والجلد مكان الرجم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أول من أحيا أمرك اذا ما توفاهم به فرجم فانزل الله يا أيها الرسول
لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر الى قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون يعني اليهود
فاولئك هم الظالمون يعني اليهود فاولئك هم الفاسقون للكفار كلها حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون قال هم من حكم
بكتاب الذي كتب بيده وترك كتاب الله وزعم ان كتابه هذا من عند الله فقد كفر حدثنا هناد قال ثنا أبو
معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث القاسم
عن الحسن بن هناد قال في حديثه فقلنا تعالوا فلتجتمع في شيء نعتبه على الشريف والضعيف فاجتمعنا
على التعميم والجلد مكان الرجم وسائر الحديث نحو حديث القاسم حدثنا الربيع قال ثنا ابن وهب
قال ثنا ابن أبي الزناد عن أبيه قال كنا عند عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود فذكر رجل عنده
ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما
أنزل الله فاولئك هم الفاسقون فقال عبيد الله أما والله ان كثيرا من الناس يتأولون هؤلاء الآيات على ما لم
ينزلن عليهم وما أنزلن الا في حين من مودتهم قال هم قريظة والنضير وذلك ان احدي الطائفتين كانت قد
غزت الاخرى وقهرتها قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حتى ارتضوا راضا طمحا على ان كل قبيل قتلته
العزيزة من الذليلة فدينته خسون وسقاو كل قبيل قتلته الذليلة في العزيزة فدينته مائة وسق فاعطوهم فرقا
وهما قد قدم النبي صلى الله عليه وسلم وهم على ذلك فذلت الطائفتان بمقدم النبي صلى الله عليه وسلم والنبي
صلى الله عليه وسلم لم يظهر عليهما فيمناه ما على ذلك أصابت الذليلة من العزيزة قتيلا فقالت العزيزة
اعطونا مائة وسق فماتت الذليلة وهل كان هذا قط في حي دينهم واحد وبلدهم واحد فدينهم ضعف دية
بعض انما أعطيناكم هذا فرام منكم وهو ما فاجعوا لا يثبتوا بينكم محمد صلى الله عليه وسلم فراضيا على أن
يجعلوا النبي صلى الله عليه وسلم بينهم ثم ان العزيزة قد كرت بينا الخشب أن لا يعطيها النبي صلى الله عليه وسلم
من أصحابها ضعف ما تعطى أصحابها من هادسوا الى النبي صلى الله عليه وسلم اخوانهم من المنافقين فقالوا لهم

المشرك في كلامهم فيه معافا كانه تعالى قسم المؤمنين قسما وجعل على أحدهما نصرا والاخر وايضا ان كلمة لا يوجب للمندوب

القلب بالله فلا يفرغ
لاستماع كلام السائل
ولا إلى دفع الخاتم إليه
لأنه عمل كثير اللهم الا
أن يكون الخاتم سهلاً
لما أخذ أو كان قد أوماً
به إلى السائل فأنه
السائل والحق أنه ان
صحت الرواية فلا لا
دلالة قوية على عظم
شأن علي عليه السلام
والمناقشة في أمثال ذلك
تطويل بلا طائل الا
أن أصحاب المذاهب لما
تكلموا فيها أوردوا
حاصل كلامهم على سبيل
الاختصار ومن يتول
الله ورسوله والذين
آمَنوا فإن حزب الله من
أقامة المظهر مقام المظهر
تشریفوا والمرادفات هم
الغالبون وحزب الرجل
أصحابه المجتمعون لأم
حزبهم وقال الحسن
جند الله أبوروق
أولياء الله أبو العالبة
شبيعة الله وقيل
انصار الله الاخفش هم
الذين يدينون بدينه
ويطيعونه في نصرهم صاحب
الكشاف يحتمل أن يريد
بحزب الله الرسول
والمؤمنين أي ومن يتولهم
فقد تولي حزب الله
وعتضد بمن لا يعالبن
عم الهى عن موالاة جميع
الكفار فقال يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا

أخبر والنار أي رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أعطاهما ما يريد حكمنا ما لم يعطنا حذونا ولم نحبكم
فذهب المناق إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعلم الله تعالى ذكره النبي صلى الله عليه وسلم ما أرادوا من ذلك
الامر كله قال عيسى بن الله فانزل الله تعالى ذكره فيهم بأية الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر
هؤلاء الآيات كهن حتى بلغ ولحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه إلى الفاسقين قرأ عيسى بن الله ذلك آية آية
وفسرهما على ما أنزل حتى فرغ تفسير ذلك لهم في الآيات ثم قال انما عني بذلك يهود وفيهم أنزلت هذه الصفة
وقال بعضهم عني بالكافرين أهل الاسلام والظالمين اليهود والفاسقين النصارى ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن زكريا عن عامر قال أنزلت الكافرون في المسلمين والظالمون في
اليهود والفاسقون في النصارى حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن ابن أبي السفر
عن الشعبي قال الكافرون في المسلمين والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى حدثنا ابن وكيع
وأبو السائب واصل بن عبد الأعلى قالوا ثنا ابن فضيل عن ابن شبرمة عن الشعبي قال آية فينا وآيتان في
أهل الكتاب ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون فينا وفيهم ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الظالمون والفاسقون في أهل الكتاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن جابر عن عامر
مثل حديث زكريا عنه حدثنا محمد بن المنذر قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال ثنا شعبان عن
ابن أبي السفر عن الشعبي ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون فينا وفي المسلمين ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الفاسقون قال النصارى حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا
زكريا بن أي زائدة عن الشعبي قال في هؤلاء الآيات التي في المائدة ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الكافرون قال فينا أهل الاسلام ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون قال في اليهود ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الفاسقون قال في النصارى حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال
ثنا سفيان عن زكريا بن أي زائدة عن الشعبي في قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال
نزلت الأولى في المسلمين والثانية في اليهود والثالثة في النصارى حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثوري عن زكريا عن الشعبي نحوه حدثنا هناد قال ثنا يعلى عن زكريا عن
عامر نحوه وقال آخرون بل عني بذلك كفردون كفر وظلم دون ظلم وفسق دون فسق ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريح عن عطاء قوله ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الفاسقون قال كفردون كفر وفسق دون ظلم دون ظلم حدثنا ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن
قال ثنا حماد بن سلمة عن أيوب عن عطاء مثله حدثني المنذر قال ثنا الحاج قال ثنا حماد عن
أيوب بن أبي سلمة عن عطاء بن أبي رباح نحوه حدثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع عن سفيان عن
ابن جريح عن عطاء بن نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن ابن جريح عن عطاء بن نحوه
حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن سعيد المسكي عن
طاوس ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال ليس بكفر لا ينفك عن الملة حدثنا هناد قال
ثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن معمر بن راشد عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس ومن لم
يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال هي به كفر وليس كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله حدثني
الحسن قال ثنا أبو اسامة عن سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال قال رجل لابن عباس في هذه
الآيات ومن لم يحكم بما أنزل الله فمن فعل هذا فقد كفر قال ابن عباس اذا فعل ذلك فهو به كفر وليس كمن كفر
بالله واليوم الآخر وبكدا وكذا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن
طاوس عن أبيه قال سئل ابن عباس عن قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون قال هي به كفر
قال ابن طاوس وليس كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثوري عن رجل عن رجل عن ابن طاوس فأولئك هم الكافرون قال كمر لا ينفك عن الملة قال وقال

يَجِبُ أَنْ يُقَابَلَ ذَلِكَ
بِالْشَّتَانِ وَالْبَغْضَاءِ وَأَمَّا
عُطْفُ الْكُفَّارِ عَلَى أَهْلِ
الْكِتَابِ مَعَ أَنْ أَهْلَ
الْكِتَابِ أَيْضًا كُفَّارُ
وَالْعُطْفُ يَقْتَضِي الْمَغَابَرَةَ
لأنه أَرَادَ بِالْكَفَّارِ الْمُشْرِكِينَ
الْوَثْنِيِّينَ خَاصَّةً لِمَا نَظَرَ
كَفَرَهُمْ أَفْظَلَ فَكَانُوا
أَحَقَّ بِاسْمِ الْكُفَّارِ
وَمَعَى تَلَاْعِهِمْ بِالْأَدِينِ
وَاسْتِهْزَاءِهِمْ بِهِ أَظْهَرَ هُمْ
ذَلِكَ بِالسَّانِدُونَ مَوَاطِئَ
الْجَنَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي
مَوَالَةِ الْكُفَّارِ إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ حَقًّا لِأَنَّ
الْإِيمَانَ الْحَقِيقِيَّ يَأْبَى
مَوَالَةَ أَعْدَاءِ الدِّينِ قَالَ
الْحَكَمِيُّ كَانَ مُنَادِي رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
نَادَى إِلَى الصَّلَاةِ مَقَامَ
الْمُسْلِمِينَ الْيَهُودَ
قَدْ قَامُوا لَا قَامُوا صَلُّوا
لَا صَلُّوا رُكْعُوا لَارُكْعُوا عَلَى
طَرِيقِ الْاسْتِهْزَاءِ وَالضَّحْكَ
فَنَزَلُوا إِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ
اتَّخَذُوهَا أَيَّ الصَّلَاةِ
وَالْمَادَّةِ وَهَذَا مِنْ
مَا أَحَدُوهُ مِنْ هَذَا
الدِّينِ هَزُوا وَلَعِبَاءُ هَذَا
رَدُّهُ الْآيَةُ الْمَقْدِمَةُ
الْكَلْبِيَّةُ وَقَالَ السَّيِّدِي
نَزَلَتْ فِي رَجُلٍ مِنْ
لُحْيَانِ بِالْمَدِينَةِ كَانَ
إِذَا سَمِعَ الْمُسَوِّدَ يَقُولُ
شَهِدْ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ
لِغِي الْبَيْتِ وَاحْتَرَفَ هُوَ

انه قال جرى الكاظم قد حصل له ما اراد ان يلبس به وهو ما تم واذهب باسم قطايرت بها خبر اورد في البيت واحسن في هو

الكتب ومعانيها لكل جعلنا منكم معاشر الانبياء شريعة فيها بالبيان ومنها ما يسلك فيه بالبيان ولكن ليلوكم أيها الامم فيما آتاكم من البيان والتبيان والحجج والبرهان والعزة والسلطان فابتلاكم بزيعة الدنيا واتباع الهوى ونيل المني ولزعة بين الوري والخاة في العقبي لهتدي التائبون بالبيان ويغيبوا عما ملون بالبرهان ويحكم العارفون بالسلطان بل يقصد الزاهدون برفض الدنيا ويقدم العابدون بنهي الهوى ويسلك المشفقون بنفي المني ويجذب العارفون بترك الوري ويسلب الواصلون بالسلا عن الدنيا والعقبي فاستبقوا الخبرات من هذه المقامات الى الله مرجعكم جميعا اختيارا بقدم الصدق أو اضطرارا لحلول الاجل فان تولوا عن قبول الحق فاعلم بمطالعة القضاء عما يريد الله في حكم القدران يصيهم مصيبة الاعراض ببعض ذنوبهم وهو الاعراض فان الحق سبحانه يلزم بشرط

نونس بن أبي اسحق عن أبي السفر قال دفع رجل من قريش رجلا من الانصار فاندقت ثيابه فرفعه الانصاري الى معاوية فلما ألح عليه الرجل قال معاوية شأنك وصاحبك قال وأبو الرداء عند معاوية فقال أبو الرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يصاب بشئ من جسده فيهبه الا رفعه الله به درجة حتى يحط عنه خطيئته فقال له الانصاري أنت سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته أذناي ووعاه قلبي فلي سبيل القرشي فقال معاوية مروا به بمال حدثنا محمود بن خداف قال ثنا هشيم بن بشير قال أخبرنا مغيرة عن الشعبي قال قال ابن الصامت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جرح في جسده جراحة فتمدق بها كفر عنه ذنوبه بمثل ما تصدق به حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحسن في قوله فمن تصدق به فهو وكفارة له قال كفارة للمجروح حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ذكرى قال سمعت عامرا يقول كفارة لمن تصدق به حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن سبيد عن قتادة قوله فمن تصدق به فهو وكفارة له يقول لولي القتل الذي عفا عنه شي نونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني شبيب بن سعيد عن شعبة بن الحجاج عن قيس بن مسلم عن الهيثم بن العراب قال كنت بالشام فاذا برجل مع معاوية فاعاد على السرير كأنه مولى قال فمن تصدق به فهو وكفارة له قال فمن تصدق به هدم الله عنه مثله من ذنوبه فاذا هو عبد الله بن عمرو وقال آخرون عن ذلك الجرح وقالوا معنى الآية فمن تصدق بما وجبه من قود أو ماص على من وجب ذلك له عليه فغفرت عنه فمؤ ذلك عن الجاني كفارة لذنوب الجاني المجرم كما القصاص منه كفارة له قالوا فاما أحرار العاني المتصدق فعلى الله ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فمن تصدق به فهو وكفارة له قال كفارة للجرح وأجر الذي أصيب على الله حدثنا ابن جبير قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا نونس بن أبي اسحق قال سمعت مجاهدا يقول لابي اسحق فمن تصدق به فهو وكفارة له يا أبا اسحق قال أبو اسحق للمتصدق فقال مجاهد للمذنب الجرح حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال قال مغيرة قال مجاهد للجرح حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن مجاهد مثله حدثنا هناد وسفيان بن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم ومجاهد فمن تصدق به فهو وكفارة له قال الذي تصدق على موأجر الذي أصيب على الله قال هناد في حديثه قال كفارة للذي تصدق به عليه حدثنا هناد قال ثنا عبدة بن جبير عن منصور عن مجاهد بكونه حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن زكريا عن عامر قال كفارة لمن تصدق به عليه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن مجاهد وابراهيم قال كفارة للجرح وأجر الذي أصيب على الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان قال سمعت زبدي بن أسلم يقول ان دغا عنه أراد نص منه أو قبل منه الدية فهو وكفارة له حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال كفارة للجرح وأجر للعاني لقوله فمن عفا وأصلح فأجره على الله حدثني اثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فمن تصدق به فهو وكفارة له قال كفارة للمتصدق عليه حدثني اثنى قال ثنا علي بن أسد قال ثنا خالد قال ثنا حصين عن ابن عباس فمن تصدق به فهو وكفارة له قال هي كفارة للجرح حدثني اثنى قال ثنا أنونيم قال ثنا سفيان بن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال فمن تصدق به فهو وكفارة له قال فالكفارة للجرح وأجر للمتصدق على الله حدثنا اثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبيل عن عبد الله بن كثير عن مجاهد انه كان يقول فمن تصدق به فهو وكفارة له يقول للقاتل وأجر للعاني حدثني اثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عمران بن طيبان عن عدي بن ثابت قال هجر رجل على عهد معاوية فاعطى دينه فلم يقبل ثم أعطى دينين فلم يقبل ثم أعطى ثلاثة فلم يقبل فغضب رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تصدق بدم فادونه كان كفارة له من يوم تصدق الى يوم ولد قال فتصدق لرجل حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أي عن أبيه عن ابن عباس قوله والجروح قصاص فمن تصدق به فهو وكفارة له يقول من جرح فتصدق بالذي جرح به على الجرح وليس على

لنكف ويقدرونهم ويوحدهم بعين التصديق قاله كليف في الواجب والتصريف فيما أوجبه العبرة بالاجاد لا بالاجاب الغافلون

الدينا وسطعت براهين
اليقين وانتم سلك استار
الريب واستنار القلب
بانوار الغيب يسارعون
فهم لان شبيه الشيء
منجذب اليه ان ياتي
بالفتح فتح عيون القلوب
أو امر من عنده وهو
الجذبة التي توازي عمل
الثقلين ويقول الذين
آمنوا بانوار الغيوب في
استار القلوب فاءجوا
خاسرين بابطال الاستعداد
الغطري يقوم بحبهم
ويحبونه هم ارباب
السلوك افناهم عنهم
بسطوات يحبهم ثم ابقاهم
به عند هبوب نفحات
يحبونه فان محبة الله
للعبد اثناء الناسوتية
في بقاء اللاهوتية ومحبة
العبد لله ابقاء اللاهوتية
في فناء الناسوتية
والشيخ نجم الدين الرازي
المعروف بداية رضى الله
عنه قد عكس القضية
فلهذه فهم غير ما فهمنا ثم
قال انه تعالى يحب العبد
بصفة ذاته أولا وهي
الارادة القدسية المخصوصة
بالغاية والعبد يحب
الله بذات تلك الصفة
أبدا ادلة على المؤمنين
لارتفاع الانانية اعزة
على الكافرين ببقاء
اللاهوتية واثبات الوجدانية
بجاهدون في سبيل الله في

الجراح سبيل ولا قود ولا عقل ولا جرح عليه من أجل انه تصدق عليه الذي جرح وكان كفارة له من ظلمه الذي
ظلم * وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال غنى به فمن تصدق به فهو كفارة له المجروح فلان
تكون الهاء في قوله عائدة على من أولى من أن تكون من ذكر من لم يجزه ذكر الا بالمعنى دون التصريح وأمرى
اذا الصدقة هي المكفرة ذنب صاحبها دون المتصدق عليه في سائر الصدقات غير هذه فالواجب ان يكون سبيل
هذه سبيل غير هاهن الصدقات فان ظن ظان ان القصاص اذا كان يكفر ذنب صاحب المقتص منه الذي أتاه في
قتل من قتله ظلماً كقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا أخذ البيعة على أصحابه أن لا تقتلوا ولا تزفوا ولا تسرقوا ثم
قال من فعل من ذلك شيئاً فاقم عليه حده فهو كفارة له فالواجب أن يكون عفو العاني المجنى عليه أو ولي المقتول
عنه نظيره في ان ذلك له كفارة فان ذلك لو وجب أن يكون كذلك لوجب أن يكون عفو المقسذوف من قاذفه
بالزنا وتركه أخذه بالواجب له من الحد وقد قذفه قاذفه وهو عفيف مسلم محصن كفارة للقاذف من ذنبه الذي
ركبه ومعصيته التي أتاهها وذلك ما لا نعلم قائل من أهل العلم بقوله فاذا كان غير جائر أن يكون ترك المقسذوف
الذي وصفنا أمره أخذ قاذفه بالواجب له من الحد كفارة للقاذف من ذنبه الذي ركبه كان كذلك غير جائر أن
يكون ترك المجروح أخذ الجراح بحقه من القصاص كفارة للجراح من ذنبه الذي ركبه فان قال قائل أوليس
للمجروح عندك أخذ جراحه بديته جرحه مكان القصاص قيل له بلى فان قال أفرأيت لو اختار الدية ثم عفا عنها
أكانت له قبله في الآخرة تبعة قيل له هذا كلام عندنا محال وذلك انه لا يكون عندنا اختيار الدية الا وهو لها
أخذ فاما العفو فاما هو عفو عن الدم وقد دللنا على صحة ذلك في موضع غير هذا بما أغنى عن تكريرها في هذا
الموضع الا أن يكون مراد بذلك هيته المأخوذ منه بعد الاخذ مع ان عفو عن الدية بعد اختيارها اما هو
صح لم يكن في صحة ذلك ما يوجب ان يكون المعفوله عنها بريئاً من عقوبة ذنبه عند الله لان الله تعالى ذكره أوعد
قائل المؤمن بما أوعد به أن لم يتب من ذنبه والدية مأخوذة منه أحب أم سخط والتوبة من التائب انما تكون
توبة اذا اختارها أو أرادها أو أثارها على الاصرار فان ظن ظان ان ذلك وان كان كذلك فقد يجب أن يكون له
كفارة كما جاز القصاص له كفارة فاما انما جعلنا القصاص له كفارة مع ندمه وبذله نفسه لاخذ الحق منها
تنصلاً من ذنبه بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاما الدية اذا اختارها المجروح ثم عفا عنها فلم يقض عليه حد ذنبه
فيكون ممن دخل في حكم النبي صلى الله عليه وسلم وقوله فمن أقيم عليه الحد فهو كفارة ثم مما يؤيد كد صحة ما قلنا
في ذلك الاخبار التي ذكرناها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله فمن تصدق به وما أشبه ذلك من الاخبار
التي قد ذكرناها قبل وقد يجوز أن يكون القائلون انه غنى بذلك الجراح أرادوا المعنى الذي ذكر عن عروة بن
الزبير الذي حدثني به الحرث بن محمد قال ثنا ابن سلام ثنا عجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله
ابن كثير عن مجاهد قال اذا أصاب رجل رجلاً ولا يعلم المصاب من أصابه فاعترف له المصيب فهو كفارة للمصيب
قال وكان مجاهد يقول عند هذا أصاب عروة بن الزبير عين انسان عند الركن فيما يستلمون فقال له يا هذا انما
عروة بن الزبير فان كان بعينك باس فانهم او اذا كان الامر من الجراح على نحو ما كان من عروة من خطا فعل
على غير عمد ثم اعترف للذي أصابه بما أصابه ففعاله المصاب بذلك عن حقه قبله فلا تبعة له حيثئذ قبل المصيب
في الدنيا ولا في الآخرة لان الذي كان وجب له قبله مال لا قصاص وقد أراه من فاره منه كفارة له برأ امر حقه
الذي كان له أخذه به فلا طلبته بسبب ذلك قبله في الدنيا ولا في الآخرة ولا عقوبة تلزم به بما كان منه الى من
أصابه لانه لم يتعمد أصابه بما أصابه فيكون بفعله انما يستحق به العقوبة من ربه لان الله عز وجل قد وضع
الجناح عن عباده فيما أخطوا فيه ولم يعمدوه من أفعالهم يقال في كتابه لا جناح عليكم فيما أخطأتم به
ولكن ما تعمدت فلو بكم وقد براد في هذا الموضع بالدم المذموم * القول في ما ويل قوله (ومن
لم يحكم بما أنزل الله فأوكلت هم الظالمون) يقول تعالى ذكره ومن لم يحكم بما أنزل الله في التوراة من قود
النفس القاتلة قصاصاً بالنفس المقتولة ظلماً ولم يفتأ عين الغاني بعين المفقور ظلماً قصاصاً من أمره الله به
بذلك في كتابه ولكن أقام من بعض ولم يقدم من بعض أو قتل في بعض اثنين أو احدى من يفعل ذلك من
الظالمين يعنى ممن جاز عن حكم الله ووضع فعله ما فعل من ذلك في غير موضعه الذي جعله الله له موضعاً

والله واسع كرمه قادر
على ان يتفضل على كل
أحد لكنه علم بحال كل
أحد فلا يتفضل الا على
من يستاهله يعجبون
الصلاة يدعونهم مراقبين
حقوقها في الباطن بمراعاة
السر ويؤتون الزكاة
مازكي من وجودهم
وهو الغناء في الله وهم
راكون راجعون الى
الله بانحطاط من قيام
البشرية الى قيام القيومية
هم الغالبون على
أهوانهم وأنفسهم
والدنيا والشيطان الذين
اتخذوا دينكم يعني
أهل الغفلة والسلا
المستهزئين بأهل المحبة
والقريب من الذين أوتوا
الكتاب اي العلوم
الظاهرة والكفار يعني
الغلاظة ومقلديهم لانهم
بعزل عن العلوم الدنية
والكشفية واذا ناديتهم
الى الصلاة دعوتهم
الى محال القرب والتجوي
لا يعقلون بالوهم والخيال
لذا ذة شهود ذلك
الجمال (قل يا اهل الكتاب
هل تنعمون منا الان
آمننا بالله وما انزل اليه
وما انزل من قبل وأن
اكثركم فاسقون قل
هل انبشكم بشر من
ذلك مثوبة عند الله من

القول في تاويل قوله (وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصداق لما بين يديه من التوراة وآتيناه
الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وهدي وموعظة للمتقين) يعني تعالى ذكره بقوله
وقفينا على آثارهم اتبعنا يقول اتبعنا عيسى ابن مريم على آثار النبيين الذين أسلموا من قبلك يا محمد فبعثناه
نصا مصداق لما بينا الذي أنزلناه الى موسى من قبله انه حق وان العمل بما لم ينمضه الانجيل منه فرض واجب
وآتيناه الانجيل يقول وآتينا اليه كتابا الذي اسمه الانجيل فيه هدى ونور يقول في الانجيل هدى وهو بيان
ما جهله الناس من حكم الله في زمانه ونور يقول وضياء من عي الجلالة ومصدق لما بين يديه يقول وأوحينا اليه
ذلك وأنزلناه اليه بتصدق ما كان قبله من كتب الله التي كان أنزلها على كل أمة أنزل الى نبيا كتاب العمل
بما أنزل الى نبيهم في ذلك الكتاب من تحليل ما حلل وتحريم ما حرم وهدي وموعظة يقول أنزلنا الانجيل الى
عيسى مصداق لما كتب الى قبله وبيننا لحكم الله الذي ارتضاه لعباده المتقين في زمان عيسى وموعظة لهم يقول
وزجرهم عما يكرهه الله الى ما يحبه من الاعمال وتبهيها لهم عليه والمتقون هم الذين خافوا الله وحذروا
عقابه فاتقوه بطاعته فيما أمرهم وحذروا بترك ما نهىهم عن فعله وقدمضي البيان عن ذلك بشواهد قبل
وأعني ذلك عن اعادته القول في تاويل قوله (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما
أنزل الله فاولئك هم الفاسقون) اختلفت القراء في قراءة قوله وليحكم أهل الانجيل فقرأوا الجاز والبصرة
وبعض الكوفيين ولحكم بتسكين اللام على وجه الامر من الله لاهل الانجيل أن يحكموا بما أنزل الله فيه من
أحكامه وكان من قرأ ذلك كذلك أرادوا آتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة
وأمرنا أهله أن يحكموا بما أنزل الله فيه فيكون في الكلام محذوف ترك استغناء بما ذكر عما حذف وقرأ
ذلك جماعة من أهل الكوفة ولحكم أهل الانجيل بكسر اللام من لحكم معنى كي يحكم أهل الانجيل وكان
معنى من قرأ ذلك كذلك وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وكي يحكم أهل بما
فيه من حكم الله والذي يترأى في ذلك انه ما قرأه ناس مشهوران متقاربتا المعنى فبأي ذلك قرأ قارئ فصيب
فيه الصواب وذلك ان الله تعالى لم ينزل كتابا على نبي من أنبيائه الا ليحكم بما فيه أهله الذين أمروا بالعمل بما
فيه ولم ينزله عليهم الا وقد أمرهم بالعمل بما فيه فليعمل بما فيه أنزله وأمر بالعمل بما فيه أهله فكذلك
الانجيل اذ كان من كتب الله التي أنزلها الله على أنبيائه فليعمل بما فيه أنزله على عيسى وأمر بالعمل به أهله
أقرأه عليه فسواء قرئ ذلك على وجه الامر بتسكين اللام أو قرئ على وجه الخبر بكسرها لا تغاير معنيهما واما
ما ذكر عن أبي بن كعب من قرأه ذلك وان يحكم على وجه الامر فذلك ما لم يصح به النقل عنه ولو صح أضاف
يكن في ذلك ما يوجب أن تكون القراءة بخلافه محظورة اذ كان معناها محجوا وكان المتقدمون من أئمة القراء
قد قرأوا به اواذ كان الامر في ذلك على ما بينا فتأويل الكلام اذ قرئ بكسر اللام من لحكم وآتيناه عيسى ابن
مريم الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وهدي وموعظة للمتقين وكي يحكم أهل الانجيل
بما أنزلنا فيه فبدلوا حكمهم وخالفوه وضلوا بخلافهم اياه اذ لم يحكموا بما أنزل الله فيه وخالفوه فاولئك هم
الفاسقون يعني الخارجين عن أمر الله فيه المخالفين له فيما أمرهم ونهاهم في كتابه فاما اذ قرئ بتسكين اللام
فتأويله وآتيناه عيسى ابن مريم الانجيل فيه هدى ونور ومصدق لما بين يديه من التوراة وأمرنا أهله أن
يحكموا بما أنزلنا فيه فلم يطيعونا في أمرنا اياهم بما أمرناهم به فيه ولا كهم خالفوا أمرنا فالذين خالفوا أمرنا
الذي أمرناهم به هم الفاسقون وكان ابن زيد يقول الفاسقون في هذا الموضع وفي غيره هم الكاذبون
حدثني يونس بن عبد الاعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولحكم أهل الانجيل بما أنزل الله
فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون قال ومن لم يحكم من أهل الانجيل أيضا بذلك فاولئك هم
الفاسقون قال الكاذبون به اذا قال وقال ابن زيد كل من في القرآن الا قليلا فاسق وهو كاذب وقرأ قول الله
يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ قال الفاسق ههنا كاذب وقد بينا معنى الفاسق بشواهد مما مضى بما
أعني عن اعادته في هذا الموضع القول في تاويل قوله (وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصداق لما بين يديه
من الكتاب ومهينا عليه) وهذا خطاب من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يقول تعالى ذكره

يكنون وتروى كثيرا منهم يسارعون في الاثم والعسوان واكلهم السمعت لبس ما كانوا يعملون لولا ينهاهم الربانيسون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السمعت لبس ما كانوا يصنعون وقالت اليهود بد الله مغلوبة قلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله ويسعون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لأكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كوا من فوقهم ومن نحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس

وأنزلنا اليك يا محمد الكتاب وهو القرآن الذي أنزلناه عليه وفي قوله بالحق بالصدق ولا كذب فيه ولا شك انه من عند الله مصداق لما بين يديه من الكتاب يقول أنزلناه بتصديق ما قبله من كتب الله التي أنزلها الى أنبيائه ومهمنا عليه يقول أنزلنا الكتاب الذي أنزلناه اليك يا محمد مصداق الكتاب قبله وشهيد اعلمها بانهم باحق من عند الله أميناعلمها حافظا لها وأصل الهيئتها لحفظها والارتقاء يقال اذا قرب الرجل الشيء وحفظه وشهده قد هيمن فلان عليه فهو يهيمن هيمنته هو عليه مهيمن وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل الا أنهم اختلفت عباراتهم عنه فقال بعضهم معناه شهيدا ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله **ومهمنا عليه** يقول شهيدا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي **ومهمنا** قال **ومهمنا عليه** شهيدا **حدثني** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله **وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصداقا لما بين يديه من الكتاب** يقول الكتاب التي خلت قبله **ومهمنا عليه** أميننا وشاهدنا على الكتاب التي خلت قبله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مؤتمنا على القرآن شاهدا ومصداقا قال ابن جريح وقال آخرون القرآن أمين على الكتاب فيما أخبرنا أهل الكتاب في كتابهم بأمران كان في القرآن مصداقوا والافكذوا وقال بعضهم معناه أمين عليه ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن وثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع جيعا عن سفيان عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس **ومهمنا عليه** قال مؤتمنا عليه **حدثنا** محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس في قوله **ومهمنا عليه** قال مؤتمنا عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان واسرائيل وأبيه عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن سفيان واسرائيل عن أبي اسحق باسناده عن ابن عباس مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو عن مطرف عن أبي اسحق عن رجل من نعيم عن ابن عباس مثله **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله **ومهمنا عليه** قال والمهيمن الامين قال القرآن أمين على كل كتاب قبله **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله **وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصداقا لما بين يديه من الكتاب** هو القرآن شاهدنا على التوراة والانجيل مصداقهما **ومهمنا عليه** يعني أميننا عليه يحكم على ما كان قبله من الكتب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن عبد الرحمن عن قيس عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس **ومهمنا عليه** قال مؤتمنا عليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن زهير عن أبي اسحق عن رجل من نعيم عن ابن عباس قال مؤتمنا عليه **حدثني** المثنى قال ثنا يحيى الجاني قال ثنا شريك عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع وثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان واسرائيل عن علي بن بذاعة عن سعيد بن جبيرة ومهمنا عليه قال مؤتمنا على ما قبله من الكتب **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن أبي رجاء قال سألت الحسين عن قوله **وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصداقا لما بين يديه من الكتاب** **ومهمنا عليه** قال مصداقنا لهذا الكتاب وأميننا عليها وسئل عنها كرمتموها اسمع فقال مؤتمنا عليه وقال آخرون معنى المصدق ذكر من قال ذلك **حدثني** نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله **ومهمنا عليه** قال مصداق عليه **حدثني** كل شيء أنزل الله من تورا أو انجيل أو زبور فالقرآن مصدق على ذلك كل شيء ذكر الله في القرآن فهو مصدق عليها وعلى ما حدث عنها الله حق وقال آخر ونعسى بقوله مصداق لما بين يديه من الكتاب **ومهمنا عليه** نبي الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **ومهمنا عليه** محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمنا على القرآن **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو

وما أنزل اليكم من ربكم وليزيدنكم كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا (١٥٥) وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين

ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (القرآآت هل تنعمون وبابه مدغما حزة وعلى وهشام وعبد الطاقوت بضم الباء ونصب الدال وجر الطاقوت حزة الباقون بنصب الطاعوت على ان عسدفعل ماض عطفا على صلة من كانه قيل ومن عسدف الطاقوت مبصوطان مثل وزاده بصطة وقدم في البقرة رسالته أبو عمرو وابن كثير وحزة وعلى وخلف وغاصم غسبر أبي بكر وحاد الباقون رسالته الوقوف من قبل لا لعطف وان أكثركم على أن آمنا فاسقون ه عند الله ط لتناهي الاستفهام والتقدير هو من لعنه الله من جعل محله جوا على البديل من شر لم يقف الطاعون ط السيل ه خرجوا به ط يكتفون ه السحت ط يعملون ه السحت ط يصنعون ه مغولة ط وقيل لا وقف ليتصل قوله غلت وهو جوا قوله ه يد الله مغولة بما قالوا لتلا يوههم ان قوله بل بداه مبسوطان قالوا مبسوطان ط لان قوله يتفق من مقصود الكلام فلا يستأنف كيف يشاء ط وكفرا

عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وميمنا عليه قال محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن على القرآن فتأويل الكلام على ما تأوله مجاهد وأنزلنا الكتاب مصدقا لكتب قبله اليك ميمنا عليه فيكون قوله مصدقا حال من الكتاب وقطعنا منه ويكون التصديق من صفة الكتاب والمهم من حال من الكاف التي في اليك وهي كناية من ذكر اسم النبي صلى الله عليه وسلم واله في قوله عليه عائدة على الكتاب وهذا التأويل بعيد من المفهوم في كلام العرب بل هو خطأ وذلك ان المهم عطف على المصدق فلا يكون الامن صفة ما كان المصدق صفة ولو كان معنى الكلام ما روى عن مجاهد لقيل وأنزلنا اليك الكتاب مصدقا لما بين يديه من الكتاب وميمنا عليه لانه متقدم من صفة الكاف التي في اليك بعد هاتين يكون ميمنا عليه عطفا عليه وانما عطف به على المصدق لانه من صفة الكتاب الذي من صفة المصدق فان ظن ظان ان المصدق على قول مجاهد وتأويله هذا من صفة الكاف التي في اليك فان قوله لما بين يديه من الكتاب يبطل أن يكون تأويل ذلك كذلك وان يكون المصدق من صفة كراتي في اليك لان الهاء في قوله بين يديه كناية اسم غير المخاطب والي صلى الله عليه وسلم في قوله اليك ولو كان المصدق من صفة الكاف لكان الكلام وأنزلنا اليك الكتاب مصدقا لما بين يديك من الكتاب وميمنا عليه فيكون معنى الكلام حيث تذكر كذا القول في تأويل قوله (فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق) وهذا أمر من الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يحكم بين المتحكماين اليه من أهل الكتاب وسائر أهل الملل بكتابه الذي أنزله اليه وهو القرآن الذي خصه بشر بعثه يقول تعالى ذكره احكم يا محمد بين أهل الكتاب والمشركين بما أنزل اليك من كتابي وأحكمي في كل ما احتكموا فيه اليك من الحدود والجروح والقود والنفوس فأرجم الرافى المحسن واقتل النفس الغائلة بالنفس المقتولة ظلما واقفا العين بالعين واجسدع الانف بالانف فأنزلت اليك القرآن مصدقا في ذلك لما بين يديه من الكتب وميمنا عليه رقيبا يرضى على ما قبله من سائر الكتب قبله ولا تتبع أهواء هؤلاء اليهود الذين يقولون ان أوتيتم الجاني الرافى المحسن دون الرجم وقتل الوضيع بالشريف اذا قتله وترك قتل الشريف بالوضيع اذا قتله فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا عن الذي جاءك من عند الله من الحق وهو كتاب الله الذي أنزل اليك يقول له اعمل بكتابي الذي أنزلت اليك اذا احتكموا اليك فاخترنا الحكم عليهم ولا تترك العمل بذلك اتباعا منك أهواءهم وابتغاءا لى الحق الذي أنزلت اليك في كتابي كما حدثني الثني قال ثني عبدالله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فاحكم بينهم بما أنزل الله يقول بحدود الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق حدثنا ابن جيسد قال ثنا هرون عن عنبسة عن جابر عن عامر عن مسروق انه كان يحلف اليهودى والنصراني بالله ثم قرأ وأن احكم بينهم بما أنزل الله وأنزل الله أن لا يشركوا به شيئا القول في تأويل قوله (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) يقول تعالى ذكره لكل قوم منكم جعلنا شرعة والشرعة هي الشريعة بعينها تجمع الشرعة شراعا والشرعية شرايع ولو جعلت الشرعة شرايع كان صوابا لان معناها ومعنى الشرية يعنى واحد فريد هاء عند الجمع الى لفظ تظايرها وكل ما شرعت فيه من شئ فهو شرية ومن ذلك قبل لشرية الماء شرية لانه يشرع منها الى الماء ومنه سميت شرايع الاسلام شرايع لشرع أهله فيه ومنه قيل للقوم اذا تساوا في الشئ هم شرع سواء وأما المنهاج فان أصله الطريق البين الواضح يقال منه هو طريق نهج ومنهج بين كما قال الرازي من يك في شك فهذا فلج ه ما روى وطريق نهج ثم تستعمل في كل شئ كان بيانا واضحا سهلا في معنى الكلام لكل قوم منكم جعلنا طريقا الى الحق يؤمه وسبيلا واضحا يعمل به ثم اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله لكل جعلنا منكم فقال بعضهم على ذلك أهل الملل المختلفة ان الله جعل لكل ملة شرعة ومنهاجا ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يقول سبيلا وسنة والسنن مختلفة لتوراة شرية ولا انجيل شرية وللقرآن شرية يحل الله فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء بلا علم من يطيعه ممن يعصيه والدين واحد الذي لا يقبل غيره التوحيد والاخلاص لله الذي جاءت به الرسل حدثنا الحسن بن

ط النعيم ط أرجلهم ط
 مقتصد ط يعملون ط
 من ربك ط رسالته ط
 من الناس ط الكافرين
 ط من ربكم ط وكفرا
 ج لاختلاف النظم مع فاء
 التعقيب الكافرين ط
 يحزنون ط * التفسير
 لما سأل عنهم انهم اتخذوا
 دين الاسلام هزوا
 ولعبا قال لهم ما الذي
 تنعمون من أهل هذا
 الدين نعمت على الرجل
 أنعم بالكسر اذا عتبت
 عليه ونعمت بالكسر
 لغة ونعمت الامر أيضا
 اذا كرهته وأنكرته
 وسمى العقاب نقمة
 لانه يجب على ما ينكر
 من الفعل والمعنى هل
 تعيبون منا وتذكرون
 الا الايمان بالكتب المنزلة
 كلها وليس هذا مما
 يوجب عتبا وعيبا لان
 الايمان بالله وأسر جميع
 الطاعات وأما الايمان
 بمحمد صلى الله عليه وسلم
 وبجميع الانبياء عليهم
 السلام فهو الحق الذي
 لا يحيد عنه لان الطريق
 الى تصديق الانبياء هو
 المعجز وانه حاصل
 في الكل فلا وجه للايمان
 والكفر ببعض ثم
 عطف عليه وان أكثركم
 فاقول والمراد ما تنعمون منا الا الجمع بين ايماننا وبين نكركم كانه قيل ما تنكرون منا الا مخالفتكم

يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال الدين واحد
 والشرعة مختلفة حدثنا المتشئ قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمر عن
 أبي روق عن أبي أيوب عن علي قال الايمان من ذبعت الله تعالى ذكره آدم صلى الله عليه وسلم شهادة أن لا اله الا
 الله والاقرار بما جاءه من عند الله لكل قوم ما جاءهم من شرعة أو منهاج فلا يكون المقر تاركا ولو لكنه مطيع
 وقال آخرون بل عني بذلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا انما معنى الكلام قد جعلنا الكتاب الذي
 أنزلناه الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أيها الناس لكلكم أي لكل من دخل في الاسلام وأقر بمحمد صلى الله
 عليه وسلم انه لي نبي شرعة ومنهاجا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال سنة ومنهاجا السبيل لكلكم من
 دخل في دين محمد صلى الله عليه وسلم فقد جعل الله له شرعة ومنهاجا يقول القرآن هو له شرعة ومنهاج * وأولى
 القولين في ذلك عندي بالصواب لقوله من قال معناه لكل أهل ملة منكم أيها الامم جعلنا شرعة ومنهاجا وإنما
 قلنا ذلك أولى بالصواب لقوله ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولو كان عني بقوله لكل جعلنا منكم أمة محمد
 وهم أمة واحدة لم يكن لقوله ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة وقد فعل ذلك فجعلهم أمة واحدة معنى مفهوم
 ولكن معنى ذلك على ما جرى به الخطاب من الله لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم انه ذكر ما كتب على بني اسرائيل
 في التوراة وتقدم اليهم فيها بالعمل بما فيها ثم ذكر انه فني بعيسى ابن مريم على آثا والانبيا قبيله وأنزل
 عليه الانجيل وأمر من بعثه اليه بالعمل بما فيها ثم ذكر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأخبره انه أنزل اليه
 الكتاب مصدقا لما بين يديه من الكتاب وأمره بالعمل بما فيه والحكم بما أنزل اليه فيه دون ما في سائر
 الكتب غير مواعيله انه قد جعل له ولأمة شرعة غير شرائع الانبياء والامم قبله الذين قص عليه قصصهم وان
 كان دينه ودينهم في توحيد الله والاقرار بما جاءهم به من عنده والانهاء الى أمره ونهيه واحدا فهم مختلفو
 الاحوال فيما شرع لكل واحد منهم ولأمة فيما أحل لهم وحرم عليهم ونحو الذي قلنا في الشرعة والمناهج
 من التأويل قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال
 ثنا مسعر عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال سنة وسبيلا
 حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان واسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس لكل جعلنا
 منكم شرعة ومنهاجا قال سنة وسبيلا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان واسرائيل وأبيه عن
 أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله حدثنا هناد قال ثنا أبو يحيى الرازي عن أبي شيبة عن أبي
 اسحق عن يحيى بن وثاب قال سألت ابن عباس عن قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا قال سنة وسبيلا
 حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن علية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس قال
 سنة وسبيلا حدثنا ابن جبر قال ثنا حكام عن عمرو عن مطرف عن أبي اسحق عن رجل من بني نعيم عن
 ابن عباس بمثله حدثنا ابن جبر قال ثنا حكام عن عيسى بن عيسى عن ابن اسحق عن التميمي عن ابن عباس
 مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لكل
 جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يعني سبيلا وسنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن
 حسين قال سمعت الحسن يقول الشرعة السنة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عيسى بن عيسى عن موسى عن
 اسرائيل عن أبي يحيى القنات عن مجاهد قال سنة وسبيلا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
 ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره شرعة ومنهاجا قال الشرعة السنة ومنهاجا قال
 السبيل حدثني المتشئ قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه حدثني
 المتشئ قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله
 لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يقول سبيلا وسنة حدثني المتشئ قال ثنا الخوضي قال ثنا شعبة
 قال ثنا أبو اسحق قال سمعت جلام بن نعيم عن ابن عباس بنحوه حدثني محمد بن الحسين
 قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي شرعة ومنهاجا يقول سبيلا وسنة حدثنا القاسم

قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال السنة والسبيل
 حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يقول
 سيلاوسنة حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال أخبرني عبيد بن سليمان
 قال سمعت الضحاك يقول في قوله شرعة ومنهاجا قال سيلاوسنة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولو شاء الله
 لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم) يقول تعالى ذكره ولو شاء ربكم لجعلكم أمة واحدة
 ولم يجعل لسلك أمة شرعية ومنهاجا غير شرائع الأمم الأخر ومنهاجهم فكتم تكفون أمة واحدة لا تختلف
 شرائعكم ومنهاجكم ولكنه تعالى ذكره يعلم ذلك الخالف بين شرائعكم ليختبركم فيعرف المطيع منكم من
 العاصي والعامل بما أمره في الكتاب الذي أنزل إلى نبيه صلى الله عليه وسلم من المخالف والابتلاء هو الاختبار
 وقد ثبت ذلك بشواهد في ما مضى قبل وقوله فيما آتاكم يعني فيما أنزل عليكم من الكتب كما حدثنا القاسم
 قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح ولكن ليبلوكم فيما آتاكم قال عبد الله بن كثير لا أعلمه إلا قال
 ليبلوكم فيما آتاكم من الكتب فإن قال قائل وكيف قال ليبلوكم فيما آتاكم ومن الخطاب بذلك وقد ذكرنا أن
 المعنى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا لكل نبي مع الأنبياء الذين مضوا قبله وأمامهم الذين قبل نبينا صلى الله عليه
 وسلم والخطاب للنبي وحده قبل أن الخطاب وأن كان لنبينا صلى الله عليه وسلم فإنه قد أريد به الخبر عن الأنبياء
 قبله وأمامهم ولكن العرب من شأنها إذا خاطبت امرأة أو ضمت اليها ثباتا فارتدت الخبر عنه أن تغلب الخطاب
 فيخرج الخبر عنهما على وجه الخطاب فلذلك قال تعالى ذكره لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ﴿القول في
 تأويل قوله﴾ (فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يقول تعالى ذكره
 فبادروا أهمل الناس إلى الصالحات من الأعمال والقرب إلى ربكم بأعمالكم الذي أنزل إلى
 نبيكم فإنه إنما أنزل أمثالكم وابتلاء ليتبين المحسن منكم من المسيء فيجازي جميعكم على عمله جزاء عند
 مصيركم إليه فإن إليه مصيركم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون
 بفصل القضاء وبين الحق بمجازاته إياه بجناته من المسيء بعقابه إياه بالنار فيبين حيث كل حزب بما أتاه الحق
 منهم من المبطل فإن قال قائل أولم ينشأ ربنا في الدنيا قبل مرجعنا إليه ما نحن فيه مختلفون فقبل أنه بين ذلك
 في الدنيا بالرسول والأدلة والجميع دون الثواب والعقاب عيانا فصدق بذلك ومكذب وأما عند المرجع إليه فله
 يبينهم بذلك بالمجازات التي لا يشكون معها في معرفة الحق والمبطل ولا يقدر على ادخال اللبس معها على
 أنفسهم فكذلك خبره تعالى ذكره أنه يبينهم عند المرجع إليه بما كانوا مختلفون في الدنيا وأما معنى
 ذلك إلى الله مرجعكم جميعا فمعرفة الحق حيث نزل المبطل منكم كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد
 ابن حبيب عن ابن سنان قال سمعت الضحاك يقول فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعا قال أمة محمد صلى
 الله عليه وسلم البر والفاجر ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وأن أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم
 واحذرهم أن يقتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم وإن
 كثير من الناس لا فاسقون) يعني تعالى ذكره بقوله وأن أحكم بينهم بما أنزل الله وأنزلنا اليك بالكتاب
 مصدقا لما بين يديه من الكتاب وإن أحكم بينهم فإن في موضع نصب بالتسزيل ويعني بقوله بما أنزل الله
 يحكم الله الذي أنزل اليك في كتابه وأما قوله ولا تتبع أهواءهم فإنه نهي من الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 أن يتبع أهواء اليهود الذين احتكموا إليه في قتلهم وفاجرهم وأمرهم به بلزوم العمل بكتاب الله الذي أنزل
 إليه وقوله واحذرهم أن يقتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 واحذر يا محمد هؤلاء اليهود الذين جاؤك يحتكمين اليك أن يقتنوك فيصدوك عن بعض ما أنزل الله اليك
 من حكم كتابه فيجملوك على ترك العمل به واتباع أهوائهم وقوله فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض
 ذنوبهم يقول تعالى ذكره فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم
 علمهم وقضيت فيهم فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم يقول فاعلم أنهم لم يتولوا عن الرضا بحكمك
 وقد قضيت بالحق إلا من أجل أن يتجمل عقوبتهم في عاجل الدنيا ببعض ما قد سلف من ذنوبهم
 اليهود كما هم مساق نعر يضاحبارهم وروسانهم الطالبين لرياسة المال والتقريب إلى الملوك والمراد أن يكرههم في دينهم فساق لا عدول

وانسك فاجر ويجوز
 ان يعطف على المجرور
 أي ما تنقمون منا
 إلا الإيمان بالله وبما
 أنزل وبأن أكثركم
 خارجون من الدين
 ويجوز ان يكون
 الواو بمعنى مع أي ما
 تنكرون منا إلا
 الإيمان مع فسقكم لأن
 أحد الخصمين إذا كان
 مكتسبا للصفات الجيدة
 مع انصاف الآخر
 بالصفات الذميمة كان
 ذلك أشد تأثيرا في
 وقوع البغض والحسد
 في قلب الخصم ويحتمل
 ان يكون تعليلا معطوفا
 على تعليل محذوف
 أي ما تنقمون منا إلا
 الإيمان لقلة انصافكم
 ولأجل فسقكم ومن
 هنا قال الحسن في
 تفسيره بفسقكم تنقم
 ذلك علينا ويجوز ان
 ينتصب بفعل محذوف
 يدل عليه ما قبله أي
 ولا تنقمون أن أكثركم
 فاسقون أو يرتفع
 بالابتداء والخبر
 محذوف أي وفسقكم
 ثابت بحقق عندكم على
 ان حب الجاه والمال
 يدعوكم إلى عدم
 الانصاف وإنما خص
 إلا أكثر بالفسق مع ان
 كثرهم في دينهم فساق لا عدول

قال ابن عباس: أتى نفر من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن يؤمن به من الرسل فقال: أو من بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل إلى قوله ونحن مسلمون فلماذا كره عيسى بحسبوا نبوته قالوا والله ما نعلم أهل دين أقل حظاً في الدنيا والآخرة منكم ولا ديناً شراً من دينكم فانزل الله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك يعني المتقدم وهو الإيمان ولا بد من حذف مضاف قبسه أو قبل من تقديره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنه الله ومثوبة نصب على التفسير من شروهي من المصادر التي جاءت على مفعول كاليسور والمجاود ومثلها المشورة وفري منسوبة كما يقال مشورة والمثوبة ضد العقوبة واستعمال أحد الضدين مكان الآخر مجاز ونحوه إرادة التهمك مثل فيشرهم بعذاب أليم وقد أخرج الكلام ههنا على حسب قولهم واعتقادهم والافلا مشركة بين المسلمين وبين اليهود في أصل العقوبة حتى يقال إن عقوبة أحد الفريقين شر ولكنهم حكموا بأن دين الإسلام شر فقبل لهم هب

وان كثيراً من الناس لغاصقون يقولون كثير من اليهود لغاصقون يقولون لتاركوا العمل بكتاب الله ونحو جون عن طاعته إلى معصيته ونحو الذي قلنا في ذلك جانت الر وايتعن أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً أبو كريب قال ثنا نونس بن بكير عن محمد بن إسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى يزيد ابن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير أو غيره عن ابن عباس قال قال كعب بن أسد وابن صور وباشاس بن قيس بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى محمد لعنا تقتلنا عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد انك قد عرفت أننا أخبار يهود وأشرافهم وساداتهم وأما ان اتبعناك اتبعناهم ودولم يخالفونا وان يفتننا وبين قومنا خصومة فتعنا كهم اليك فتقتضي لنا عليهم وثمن لك ونصدقك فإني رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله فيهم وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم ان يقتولوك عن بعض ما أنزل الله اليك إلى قوله لقوم يوقنون حديثي نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله واحذرهم ان يقتولوك عن بعض ما أنزل الله اليك قال ان يقولوا في التوراة كذا وقد بينا لك ما في التوراة وقرأ وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجرح قصاصاً بعضها ببعض حديثي يعقوب قال ثنا هشيم عن مغيرة عن الشعبي قال دخل الجوس مع أهل الكتاب في هذه الآية وان احكم بينهم بما أنزل الله القول في تأويل قوله (أفكم الجاهلية يبيغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون) يقول تعالى ذكره أتبعي هؤلاء اليهود الذين احتكموا اليك فلم يرضوا بحكمك وقد حكمت فهم بالقسط حكم الجاهلية يعني أحكام عبدة الاوثان من أهل الشرك وعندهم كتاب الله فيه بيان حقيقة الحكم الذي حكمت به فيهم وأنه الحق الذي لا يجوز خلافه ثم قال تعالى ذكره موخفاً لولاء الذين أتوا بقول حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وإهم من اليهود ومسخها لفعالهم ذلك منهم ومن هذا الذي هو أحسن حكماً أيها اليهود من الله تعالى ذكره عندهم كان يوقن بوحداية الله ويقرر بويته يقول تعالى ذكره أي حكم أحسن من حكم الله ان كنتم موقنين ان لكم رباً وتوحيدوا قرار به ونحو الذي قلنا في ذلك قال مجاهد حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أفكم الجاهلية يبيغون قال يهود حديثي المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أفكم الجاهلية يبيغون يهود حديثي الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيخ عن مجاهد أفكم الجاهلية يبيغون قال يهود في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض) اختلف أهل التأويل في المعنى بهذه الآية ان كان مأموراً بذلك جميع المؤمنين فقال بعضهم عن ذلك عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي بن سلول في براءة عبادة من خلف اليهود وفي غمك عبد الله بن أبي ابن سلول بخلف اليهود بعدما طهرت عداوتهم لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وأخبره الله انه اذا قولاهم وغمك بخلفهم انه منهم في براءته من الله ورسوله كبراءتهم منهمما ذكر من قال ذلك حديثاً أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال سمعت أبي عن عطية بن سعد قال جاء عبادة بن الصامت من بني الحرث بن الخزرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني موالى من يهود كثير اعددهم واني أبرأ إلى الله ورسوله من ولايتهم وودأقولي الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي اني رجل أخاف الدوائر لأبرأ من ولايتهم موالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن أبي يا أبا الجبابرة ما خلف به من ولاية يهود على عبادة بن الصامت فهو اليك دونك قال قد قبلت فانزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض إلى قوله فترى الذين في قلوبهم مرض حديثاً هناد قال ثنا نونس بن بكير قال ثنا عثمان بن عبد الرحمن عن الزهري قال لما انهمز أهل بدر قال المسلمون لا وليائهم من يهود آمنوا قبل ان يصيبكم الله بيوم مثل يوم بدر فقال مالك بن صبيح غرماً ان أصبتم رهطاً من قريش لا علم لهم بالقتال املوا أمرنا والعزيم ان نستجمع عليكم لم يكن لكم يدان تقابلونا فقال عبادة يا رسول الله ان أوليائى من اليهود كانت شديدة أنفسهم كثيراً سلاحهم شديدة شوكتهم واني أبرأ إلى الله وإلى رسوله من ولايتهم ولا مولى إلا الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي لكنى لا أبرأ من ولايتهم وانا رجل لا بد لي منهم فقال رسول الله صلى

ان الامر كذلك ولكن ليس الله ونبيه مع الصوريين ذلك قال المفسرون (١٥٩) عن القردة أصحاب السبت والخنزير

الله عليه وسلم بالاجاب رأيت الذي نفسيته من ولايم ودعى عبادة فهو لك دونه قال اذا قبل فأنزل الله تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض الى ان بلغ الى قوله والله يعصمك من الناس ثم اهناد قال ثنا نونس قال ثنا أبو اسحق قال ثنا الذي اسحق بن يسار عن عبادة ابن الوليد بن عباد بن الصامت قال لما حارب بنو قينقاع رسول الله صلى الله عليه وسلم تشبوا بهم عبد الله بن أبي وقاص دونهم مشى عبادة بن الصامت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحد بني عوف بن الخزرج له من حلفهم مثل الذي لهم من عبد الله بن أبي جحلفهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرأ الى الله الى رسوله من حلفهم وقال يا رسول الله اتبرأ الى الله الى رسوله من حلفهم واتولى الله رسوله والمؤمنين وابرأ من حلف الكفار ولا يتهم نفسي وفي عبد الله بن أبي نزلت الآيات في المائدة يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض الآية وقال آخرون بل عنى بذلك قوم من المؤمنين كانوا هموا حينئذ باللهم باحد من أعدائهم من المشركين ما قالهم أن يأخذوا من اليهود عصمة اقنهم الله عن ذلك وأعلمهم ان من فعل ذلك منهم فهو منهم ذكر من قال ذلك **عدي** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم قال لما كانت وقعة أحد اشتد على طائفة من الناس وتخوفوا ان يبدل عليهم الكفار فقال رجل لصاحبه أما أنا فالحق بدهلك اليهودي فأخذه من أمنا وأمرهم معه فاني أخاف ان يبدل علينا اليهود وقال الآخر أما أنا فالحق بغلان النصراني ببعض أرض الشام فأخذه من أمنا وأمرهم معه فأنزل الله تعالى ذكره ينهاهم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي الظالمين وقال آخرون بل عنى بذلك أولياء بني عبد المنذر في اعلامه بنى قريظة اذ رضوا بحكم سعد بن الذبيح ذكر من قال ذلك **عدي** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابالبابة بن عبد المنذر من الاوس وهو من بني عمرو بن عوف فبعثه الى قريظة حين نقض العهد فلما أطاعوا الله بالنزول أشار الى حقه الذبيح **عدي** والصواب من القول في ذلك عندنا ان يقال ان الله تعالى ذكره نهى المؤمنين جميعا ان يتخذوا اليهود والنصارى انصارا وحلفاء على أهل الايمان بالله ورسوله وأخبرانه من اتخذهم نصيرا وحليفا ووليا من دون الله ورسوله والمؤمنين فانه منهم في الحرب على الله وعلى رسوله والمؤمنين وان الله ورسوله منه بريتان وقد يجوز أن تكون الآية نزلت في شأن عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي بن سلول وحلفائهما من اليهود ويجوز أن تكون نزلت في أبي لبابة بسبب فعله في بني قريظة ويجوز أن تكون نزلت في شأن الرجلين اللذين ذكر السدي ان أحدهما هم بالحاق بدهلك اليهودي والآخر بنصراني بالشام ولم يصح بواحد من هذه الأقوال الثلاثة خبر يشهد بحقه فليس ليحتمل القول بأنه كما قيل فاذ كان ذلك كذلك فالصواب أن يحكم لظاهر التنزيل ما عموم على ماعوم ويجوز ما قاله أهل التأويل فيه من القول الذي لا علم عندنا بخلافه غير انه لا شك ان الآية نزلت في مناقق كان يوالي يهودا ونصارى خوعا على نفسه من دوائر الدهر لان الآية التي بعدها تدل على ذلك وذلك قوله فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى ان نصينادائرة الآية وما قوله بعضهم أولياء بعض فانه عنى بذلك ان بعض اليهود انصار بعضهم على المؤمنين ويد واحدة على جميعهم وان النصارى كذلك بعضهم انصار بعض على من خالف دينهم وملتهم معسر فبذلك عبادة المؤمنين ان من كان لهم أولياء فاعاهاه ووليهم على من خالف ملتهم ودينهم من المؤمنين كما اليهود والنصارى لهم حرب فقال تعالى ذكره للمؤمنين فكونوا أئمة أيضا بعضكم أولياء بعض واليهودي والنصراني حربا كما هم لكم حرب وبعضهم لبعض أولياء لان من والاهم فقد أظهر لاهل الايمان الحرب ومنهم البراءة وأبان قطع ولايتهم **عدي** القول في تأويل قوله (ومن يتولهم منهم فانه منهم) يعنى تعالى ذكره بقوله ومن يتولهم منهم فانه منهم ومن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين فانه منهم يقولون ان من تولاهم وانصرهم

كفار مائدة عيسى عليه السلام ويروى ان كلا المحضين كان في أصحاب السبت لان شبانهم مسخوا قردة ومشايعهم مسخوا خنازير ولهذا كان المسلمون يعيرون اليهود بعبد نزول الآية ويقولون يا نخوة القردة والخنزير فينكسون رؤسهم أما قوله وعبد الطاغوت فقد ذكر في الكشف فيه أنواعا من القسرة لا يريد فائدة في تعدد لها لشذوذها الاقراء حجة والوجه فيه ان العبد يعنى العبد الا انه بناء مبالغة كقولهم رجل حذر وطنه للبليخ في الحذر والقطعة قال الشاعر
ابني ليبي ان أمك
أمة وان أباكم عبد
ابني ليبي لستم بيد
الايد ليست لها عضد
وقيل هما لغتان مثل
سبع وسبع وقيل ان
العبد جمعه عباد والعباد
جمعه عبيد كما روى
الا انهم استثقلوا الضميتين
فأبدلت الاولى فتحه وقيل
أرادوا أعبد الطاغوت
مثل فليس وأفلس الا انه
حذف الالف وضم الباء
للاشارة الفعل والطاغوت هو اقبل وقيل هو الاحبار والظاهر انه كل ما عبد من دون الله وكل من أطاع أحدا في

لنا كيد اشارة الكفر اليهم ونفى ان يكون من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فعل (١٦١) أويلم يستحقوا منك يا محمد عند

جلوسهم ما يوجب
كفرا فتكون أنت
الذي ألقينهم في الكفر
بل هم الذين خرجوا
بالكفر باختيار
أنفسهم وههنا استدلال
المعتزلة على صحة
مذهبهم ان الكفر من
العبد لا من الله ولكنه
معارض بالعلم والاعمال
والله أعلم بما يكتمون
فيه ان حسدهم وخبثهم
لا يحيط به الا الله فما
أعظم ذلك وأبلغ
الاثم الكذب كقوله
بعد عن قولهم الاثم
والعدوان الظلم وقيل
الاثم ما يختص بهم
والعدوان ما يتعداهم
الى غيرهم وقيل
الاثم كلمة الشرك
قولهم عزيز ابن الله
وفي الآية فوائد منها
ذكر كثير لان كلهم
كان لا يفعل ذلك اذ
بعضهم يستحي
فيترك ومنها ان
المسارعة انما تليق
بالخيرات وانهم كانوا
يستعملونها في المنكرات
ومنها ان الاثم يتناول
جميع المعاصي فذكر
بعده العدوان وأكل
السمك ليدل على
انهم أعظم أنواع
الاثم والكلام في معنى

في بناءهم دون المؤمنين **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا سباط عن السدي فخرى الذين
في قلوبهم مرض قال شك يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة والدايرة ظهور المشركين عليهم *
والصواب من القول في ذلك عندنا ان يقال ان ذلك من الله خبر عن ناس من المنافقين كانوا يولون اليهود والنصارى
ويخشون المؤمنين ويقولون نخشى أن تدوروا ثامنا اليهود والنصارى وأما لاهل الشرك من عبدة الاوثان أو
غيرهم على اهل الاسلام أو تنزل بهم هؤلاء المنافقين نازلة فيكون بنا اليهم حاجة وقد يجوز أن يكون ذلك كان من قول
عبد الله بن أبي وجوز أن يكون كان من قول غيره غير انه لا شك انه من قول المنافقين فتأويل الكلام اذا ترى
يا محمد الذين في قلوبهم مرض وشك ايمان بنيتك وتصديق ما جنتهم به من عندك يسارعون فيهم يعني
في اليهود والنصارى ويعني يسارعون فيهم يسارعون في موالاتهم ومعانعتهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة
يقول هؤلاء المنافقون انما تسارع في موالاتهم هؤلاء اليهود والنصارى خوفا من دائرة تدور علينا من عدونا ويعني
بالدائرة الدولة كما قال الرازي **ترددت** القدر والقدر **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا سباط
يعني أن تدور الدهر دولة فتحتاج الى نصرتهم اباننا نحن نواليهم لذلك فقال الله تعالى ذكره لهم فعسى الله أن يأتي
بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم ناديين في القول في تأويل قوله (فعسى الله أن يأتي بالفتح
أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم ناديين) يعني تعالى ذكره بقوله فعسى الله أن يأتي بالفتح أو
أمر من عنده فليعلم الله أن يأتي بالفتح ثم اختلافوا في تأويل الفتح في هذا الموضع فقال بعضهم عنى به هاهنا القضاء
ذكر من قال ذلك **حدثني** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فعسى الله أن يأتي بالفتح قال بالقضاء
وقال آخرون عنى به فتح مكة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا سباط
عن السدي فعسى الله أن يأتي بالفتح قال فتح مكة والفتح في كلام العرب هو القضاء كما قال قتادة ومنه قول الله تعالى
ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وقد يجوز أن يكون ذلك القضاء الذي وعد الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بقوله
فعسى الله أن يأتي بالفتح فتح مكة لان ذلك كان من عظيم قضاء الله وفصل حكمه بين أهل الايمان والكفر ويقرر
عند أهل الكفر والنفاق ان الله على كل شيء موهن كيد الكافر بن وأما قوله أو أمر من عنده فان السدي كان
يقول في ذلك ما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا سباط عن السدي أو أمر من عنده قال
الامر الجزية وقد يحتمل أن يكون الامر الذي وعد الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يأتي به هو الجزية ويحتمل
أن يكون غير هاتين أي ذلك كان فهو مما قبله اذ الله المؤمنين على أهل الكفر بالله وبرسوله ومما يسوء
المنافقين ولا يسرهم وذلك ان الله تعالى قد أخبر عنهم ان ذلك الامر اذا جاء أصبحوا على ما أسروا في أنفسهم ناديين
وأما قوله فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم ناديين فانه يعني هؤلاء المنافقين الذين كانوا يولون اليهود والنصارى
يقول تعالى ذكره لعل الله ان يأتي بأمر من عنده يدل به المؤمنين على الكافرين من اليهود والنصارى وغيرهم
من أهل الكفر فيصبح هؤلاء المنافقون على ما أسروا في أنفسهم من مخالطة اليهود والنصارى ومودتهم ومغضة
المؤمنين ومخادتهم ناديين كما **حدثني** بشر بن معاذ قال ثنا سعيد عن قتادة فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم
ناديين من موادتهم اليهود ومن غشهم لاسلام وأهل الله في القول في تأويل قوله (ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين
أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم حبطت أيمانهم فاصبحوا خاسرين) اختلفت القراء في قراءة قوله ويقول الذين
آمنوا فقرأهم بقرأة أهل المدينة فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم ناديين يقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا
بالله بغير وادونا ويل الكلام على هذه القراءة فيصبح المنافقون اذا أتى الله بالفتح أو أمر من عنده على ما أسروا
في أنفسهم ناديين يقول المؤمنون تجيبهم منهم ومن تغافلهم وكذبهم واجترأهم على الله في أيمانهم الكاذبة بالله
أهؤلاء الذين أقسموا بالله انهم لمعنا وهم كاذبون في أيمانهم لنا وهذا المعنى قصد مجاهد في تأويله ذلك الذي
حدثني القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جرج عن ابن جريج عن مجاهد فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده
حينئذ يقول الذين آمنوا هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم حبطت أيمانهم فاصبحوا خاسرين وكذلك
ذلك في مصاحف أهل المدينة بغير وادونا وقرأ ذلك بعض البصريين ويقول الذين آمنوا بالواو ونصب يقول عطفا به
على فعسى الله أن يأتي بالفتح وذكر فارق ذلك انه كان يقول انما يريد بذلك فعسى الله أن يأتي بالفتح وفعسى

أن يقول الذين آمنوا ومحال في ذلك لانه لا يجوز أن يقال وعسى الله أن يقول الذين آمنوا وكان يقول ذلك نحو قولهم أكلت خبزا ولبننا وكقول الشاعر
ورأيت روحك في الوغا * متقلدا سقيا برحما
فتأويل الكلام على هذه القراءة وعسى الله أن يأتي بالغفغ المؤمنين أو أمر من عنده يديهم به على أهل الكفر من أعدائهم فيصيح المنافقون على ما أسر وافي أنفسهم نادمين وعسى أن يقول الذين آمنوا حيث تذكروا هؤلاء الذين أقسموا بالله كذبا بأنهم لم نعلمهم وهي في مصاحف أهل العراق والواو يقول الذين آمنوا قرأ ذلك قراء الكوفيين ويقول الذين آمنوا بالواو ورفع يقول بالاستقبال والسلامة من الجواز والنواصب وتأويل من قرأ ذلك كذلك فيصحواء على ما أمر وافي أنفسهم يندمون ويقول الذين آمنوا فيتدي يقول فيرفعها وقراءتنا التي نحن عليها ويقول بآيات الواو ويقول لانها كذلك هي في مصاحفنا مصاحف أهل الشرق بالواو ورفع يقول على الابتداء فتأويل الكلام اذ كان القراء فعندنا على ما وصفنا فيصحواء على ما أسر وافي أنفسهم نادمين ويقول المؤمنون هؤلاء الذين خلغوا لنا بالله جهد أيمانهم كذبا أنهم لم نعلمهم لعنا يقول الله تعالى ذكره مخبرا عن حالهم عنده بنفاقهم ونجبت أعمالهم حببت أعمالهم يقول ذهب أعمالهم التي عملوها في الدنيا ما طسلا لا ثواب لها ولا أجر لانهم عملوها على غير يقين منهم بانها عليهم الله فرض واجب ولا على همة ايمان بالله ورسوله وانما كانوا يعملونها ليدفعوا المؤمنين بها عن أنفسهم وأموالهم وذراريهم فاجبت الله أجزاها لم تكن له فاصبحوا خاسرين يقول فاصبح هؤلاء المنافقون عند مجيء أمر الله بآياته المؤمنين على أهل الكفر قد وكسوا في شراهم الدنيا بالآخرة وخابت صفتهم وهلكوا في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأت الله بقوم يحبه ويحبونه) يقول تعالى ذكره المؤمنين بالله ورسوله يا أيها الذين آمنوا أي صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم من يرتد منكم عن دينه يقول من يرجع منكم عن دينه الحق الذي هو عليه اليوم فيبدله ويغيره بدخوله في الكفر ما في اليهودية أو النصرانية أو غير ذلك من صنوف الكفر فلن يضر الله شيئا وسيأت الله بقوم يحبه ويحبونه يقول فسوف يجيء الله بآياته المؤمنين الذين لم يبدلوا ولم يغيروا ولم يرتدوا بقوم خير من الذين ارتدوا وبدلوا دينهم يحبه الله ويحبون الله وكان هذا الوعيد من الله أن سبق في علمه أنه سيرتد بعد وفاة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك وعده من وعد المؤمنين ما وعده في هذه الآية لما سبق له في علمه أنه لا يبدل ولا يغير دينه ولا يرتد فلما قبض الله نبيه صلى الله عليه وسلم ارتد أقوم من أهل الوجود وبعض أهل المدرفا بدل الله المؤمنين بخيرهم كما قال تعالى ذكره وفي المؤمنين بوعده وأنفذ فمن ارتد منهم وعبدوه ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس عن أبي مخنف عن محمد بن كعب بن عجرة عن عبد العزيز بن راسل اليه يوم ما وعمر أمير المدينة يومئذ فقال يا أبا حمزة آية سهرتني البارحة قال محمد وما هي أيها الأمير قال قول الله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه حتى يبلع ولا يخافون لومة لائم فقال محمد أيها الأمير انما عصى الله بالذين آمنوا والولاية من قريش من يرتد عن الحق ثم اختلف أهل التأويل في أعيان القوم الذين أتى الله بهم المؤمنين وأبدل المؤمنين مكان من ارتد منهم فقل بعضهم هو أبو بكر الصديق وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة حتى أدخلوهم من الباب الذي خرجوا منه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا حفص بن غياث عن الفضل بن دهلهم عن الحسن بن علي قوله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأت الله قوم يحبه ويحبونه قال هذا والله أبو بكر وأصحابه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الفضل بن دهلهم عن الحسن بن علي قوله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأت الله قوم يحبه ويحبونه قال أبو بكر وأصحابه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى قال قرأ الحسن فسوف يأتى الله بقوم يحبه ويحبونه قال هي والله لا يكر وأصحابه حدثني نصر بن عبد الرحمن الاودي قال ثنا أحمد بن بشير عن شهاب عن الحسن بن علي قوله فسوف يأتى الله بقوم يحبه ويحبونه قال نزلت في أبي بكر وأصحابه حدثني علي بن سعيد بن مسروق السكدي قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن جوير عن الضحاك في قوله فسوف يأتى الله بقوم يحبه ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم قال هو أبو بكر وأصحابه لما ارتد من ارتد من العرب عن الاسلام جاهدهم أبو بكر

الصنع أرمخ من العمل فلا يسمى العامل صانعا ولا العمل صناعة الا اذا تمكن فيه وتدرج وينسب اليه فكان ذنب العلماء اذا تركوا النهي عن المنكر أشد وأعظم وأثبت وأرمخ وتحقيقه ان المعصية مرض الروح وعلاجها العلم بالله وصفاته وأحكامه فاذا حصل هذا العلم ولم تزل المعصية دل على ان مرض القلب في غاية القوة والشدة كالمرض الذي شرب صاحبه الدواء فزال وعن ابن عباس هي أشد آية في القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها وقالت اليهود يد الله مغلولة قبل في هذه الآية اشكال لان اليهود مطبقون على انا لا نقول ذلك كيف وبطلانه معلوم بالضرورة لان الله اسم لوجود قديم قادر على خلق العالم وإيجاده وتكوينه وهذا الموجود يمنع ان تكون يده مغلولة وقدرته قاصرة والجواب ان الله تعالى صادق في كل ما أخبر عنه فلا بد من تصحيح هذا القول فيهم فقل القوم قالوا هذا على سبيل الزام واجابه

فانهم ساءوا قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قالوا من احتاج الى القرض (١٦٣) كان فقيرا عاجزا غسول اليدين

اولعلمهم لارواواصحاب
محمد صلى الله عليه
وسلم في غاية الفقر
والضرة قالوا ان الله محمد
كذلك وقال الحسن
ارادوا انه لا يمسهم
النار الا اياما معدودة
الانهم عبروا عن كونه
تعالى غير معذب لهم
الا هذا القدر من
الزمان بهذه العبارة
الفاسدة فاستوجبوا
اللعن لفساد العبارة
وسوء الادب وقيل
لعلمهم كفوا على مذهب
بعض الفلاسفة انه
تعالى موجب لذاته
وان حدوث الخواص
عنه لا يمكن الاعلى نسق
واحد فعبروا عن عدم
اقتداره على غير
ذلك النسق بغل البس
وقال المفسرون كان
اليهودا كثر الناس
ملاؤنرة فلما بعث الله
محمد صلى الله عليه
وسلم وكذبه ضيق الله
عليهم المعيشة فعند
ذلك قالوا بد الله مغولة
اى مقبوضة عن العطاء
على جهة النعت بالخل
والجاهل اذا وقع في
البلاء والشدة قد
يقول مثل هذه الالفاظ
وغل اليد وبسطها مجاز
مستفيض عن الخل
والجود منه قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وذلك ان البدالة لا كثيرا لا عمالا لا سيما لاخذ المال لراعاة الله فاطلقوا

واصحابه حتى ردهم الى الاسلام هـ ثنا بشر قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة عن يزيد بن مسعود عن دينه
فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الى قوله والله واسع عليم انزل الله هذه الآية وقد علم ان سيرته من دون من
الناس فلما قبض الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ارتد عامة العرب عن الاسلام الا ثلاثا تساجدا اهل المدينة واهل
مكة واهل البحرين من عبد القيس قالوا صلى ولا تزكى والله لا تعصب اموالنا فكم أبو بكر في ذلك فقبل له انهم لو
تصدقوا بهذا أعطوا هاروا زادوها فقال لا والله لا أفرق بين شئ جمع الله بينهم ولو منعوا عتقا لأمسأ فرض الله ورسوله
لقاتلتناهم عليه فبعث الله عصابة مع أبي بكر فقاتل على ما قاتل عليه نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى سبي وقتل وحرقت
بالنيران أناسا ارتدوا عن الاسلام ومنعوا الزكاة فقاتلهم حتى أقرؤا بالمعاقب وهي الزكاة صغرة أثباء فانتفود
العرب فغيرهم بين حطة مجزئة أو حرب مجلبة فاختاروا الحطة المجزئة وكانت أهون عليهم أن يستعدوا ان قتلهم
في النار وان قتل المؤمنين في الجنة وان ما أصابوا من المسلمين من مال الردو عليه وما أصاب المسلمين منهم من مال
فهو لهم حلال هـ ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريح قوله يا أيها الذين آمنوا من يرتد
منكم عن دينه فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال ابن جريح ارتدوا حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقاتلهم أبو بكر هـ ثنا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سيف بن عمر عن أبي روق عن
الضحاك عن أبي أيوب عن علي في قوله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه
السوء على الحس الذي فهم من المنافقين ومن في علمه ان يرتدوا قال يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه
فسوف ياتي الله المرتدة في دينهم بقوم يحبهم ويحبونه يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه
الذين وقال بعض من قال ذلك منهم هم رهط أبي موسى الأشعري عبد الله بن قيس ذكر من قال ذلك هـ ثنا محمد
ابن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سمك بن حرب عن عياض الأشعري قال لما نزلت هذه الآية
يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال أبو أمامة رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى أبي موسى بشئ كان معه فقال هم قوم هذا هـ ثنا ابن المثني قال ثنا أبو الوليد قال ثنا شعبة عن سمك
ابن حرب قال سمعت عياضا يحدث عن أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فسوف ياتي الله بقوم
يحبههم ويحبونه قال يعني قوم أبي موسى هـ ثنا أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا ابن ادريس عن شعبة قال أبو
السائب قال أصحابنا هو عن سمك بن حرب وأما أنا لأحفظ سمكا عن عياض الأشعري قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم هم قوم هذا يعني أبا موسى هـ ثنا سفيان بن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن شعبة عن سمك عن عياض
الأشعري قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي موسى هم قوم هذا في قوله فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه هـ ثنا
مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال أخبرنا شعبة عن سمك بن حرب قال سمعت عياضا الأشعري يقول لما نزلت
فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم قومك يا أبا موسى أو قال هم قوم هذا
يعني أبا موسى هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا أبو سفيان الجيري عن حصين عن عياض أو ابن عياض فسوف ياتي
الله بقوم يحبهم ويحبونه قالهم أهل اليمن هـ ثنا محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان قال ثنا
عبد الرحمن بن جبير عن شرح بن عبيد قال لما نزل الله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه الى آخر الآية قال
عمر أنا وقومي هم يا رسول الله قال لا بل هذا وقومي يعني أبا موسى الأشعري وقال آخرون منهم بل هم أهل اليمن
جميعا ذكر من قال ذلك هـ ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله يحبهم ويحبونه قال أناس من أهل اليمن هـ ثنا المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد قال هم قوم سباء هـ ثنا
مطر بن محمد الضبي قال ثنا أبو دار قال أخبرنا شعبة قال أخبرني من سمع شهر بن حوشب قال هم أهل اليمن
هـ ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس عن أبي هريرة عن محمد بن كعب القرظي ان عمر
ابن عبد العزيز أرسل اليه يوما وهو أمير المدينة يسأله عن ذلك فقال محمد ياتي الله بقوم وهم أهل اليمن قال عمر
يا ليتني منهم قال أمين هـ وقال آخرون هم أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك هـ ثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف

والجود منه قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وذلك ان البدالة لا كثيرا لا عمالا لا سيما لاخذ المال لراعاة الله فاطلقوا

مقبوض الكف بعد
الانامل ولا فرق
عندهم بين هذا
الكلام وبين ما وقع
بجاءا عنه حتى أنه
يستعمل في ملك لا يعطى
ولا يمنع الا بالاشارة بل
يقال لا قطع ما أبسط
يده بالتوال وقد يستعمل
حيث لا يصح اليسر
كقول لبيد
قد أصبحت بيد الشمال
زمانها
بفراهم الله تعالى
بقوله غلت أيديهم
وهو الدعاء عليهم
بالجمل والتكديون ثم
كانوا أبغض خلق الله
وأنكدهم دعاءه عليهم
تعلما لعباده كما
علمهم الاستثناء في
قوله لتدخلن المسجد
الحرام ان شاء الله
آمين وكما علمهم الدعاء
على المنافقين في قوله
فرأهم الله مرضا وعلى
أبي لهب في قوله ثبت
يدا أبي لهب ويحورآن
يكون دعاء عليهم بغل
الأيدي حقيقة أو
اخبارا قال الحسن
بغلون في الدنيا
أسارى وفي الآخرة
معذبين باغسال جهنم
فيكون الطباق من
حيث اللفظ وملاحظة
أصل الجواز وإنما لم يقل فعلت أيديهم مع ان الجزاء يناسب فاء التعقيب ليكون قوله غلت أيديهم كالسكلام المبتدأ به

بأن الله يقوم بحبهم ويحبونه يزعم انهم الانصار وتاويل الآية على قول من قال عن الله بقوله فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أبا بكر وأصحابه في قتالهم أهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فليكن بضرائره أو سبائى الله من ارتد منكم عن دينه يقوم بحبهم ويحبونه ينتقم منهم منهم على أيديهم وبذلك جاء الخبر والرواية عن بعض من تناول ذلك كذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هشام قال أنس بن سفيان عن عمر بن أبي روق عن أبي أيوب عن علي في قوله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم قال يقول فسوف يأتي الله المرتدة في دورهم يقوم بحبهم ويحبونه بأبي بكر وأصحابه وأما على قول من قال عن الله بذلك أهل اليمن فان تاويله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله المؤمنين الذين لم يرتدوا يقوم بحبهم ويحبونه أعوانا لهم وأتصاروا بذلك جاءت الرواية عن بعض من كان يتناول ذلك كذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه لا يتوب من الله انه من ارتد منكم انه سيستبدل خيرا منهم وأما على قول من قال عن الله بذلك الانصار فان تاويله في ذلك تفسيرنا وويل من تاويله انه عن أبي بكر وأصحابه * وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب ما روى به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم أهل اليمن قوم أبي موسى الأشعري ولولا الخبر الذي روى في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخبر الذي روى عنهما كان القول عندى في ذلك القول من قال هم أبو بكر وأصحابه وذلك انه لم يقاتل قوما كانوا أظهروا الاسلام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتدوا على أعقابهم كفارا غير أبي بكر ومن كان معه من قاتل أهل الردة معه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وليكننا تركنا لقول في ذلك الخبر الذي روى فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كان صلى الله عليه وسلم معدن البيان عن تاويل ما أنزل الله من وحيه وآى كتابه فان قال لنا قائل فان كان القوم الذين ذكر الله انه سبائى بهم عند ارتدادهم من ارتد عن دينه ممن كان قد أسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أهل اليمن فهل كان أهل اليمن أيام قتال أبي بكر أهل الردة أعوان أبي بكر على قتالهم حتى تستجير ان توجه تاويل الآية الى ما وجهت اليه أم لم يكونوا أعوانا له عليهم فكيف استجرت ان توجه تاويل الآية الى ذلك وقد علمت انه لا خطف لوعده الله قبله ان الله تعالى ذكره لم يعد المؤمنين ان يبدلهم بالمرددين منهم يومئذ خيرا من المرتدين لقتال المرتدين وإنما أخبر انه سبائى بهم بخير منهم بدلا منهم بعد فعل ذلك بهم قريبا غير بعيد فاجابهم على عهد عمر فكان موقعهم من الاسلام وأهل أحسن موقع وكانوا أعوان أهل الاسلام وأنفع لهم ممن كان ارتد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من طغام الاعراب وجفأة أهل البوادي الذين كانوا على أهل الاسلام كلالا نفعوا واختلقت القراء في قراءة قوله يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فقرأته قراء أهل المدينة يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه باظهار التضعيف بدالين مجزومة الدال الآخرة وكذلك ذلك في مصاحفهم وأما قراءة أهل العراق فانهم قرؤا ذلك من يرتد منكم عن دينه بالادغام بدال واحدة ونحر يكها الى الفتح بناء على التثنية لان المجزوم الذي يظهر تضعيفه في الواحد اذا نثي أدغم ويقال للواحد دد يافلان الى فلان حقه فاذا نثي قيل ردا اليه محقولا يقال ارددوا وكذلك في الجمع رددوا ولا يقال ارددوا فثني العرب أحياها الواحد على الاثنين وتظهر أحيانا في الواحد التضعيف لسكون لام الفعل وكلتا اللغتين فصحة مشهورة في العرف والقراءة في ذلك عندنا على ما هو به في مصاحفنا ومصاحف أهل المشرق بدال واحدة مشددة ترك اظهار التضعيف ونجح الدال للعلية التي وصفت في القول في تاويل قوله (أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين) يعنى تعالى ذكره بقوله أذلة على المؤمنين أرفاء عليهم رجاءهم من قول القائل ذل فلان لفلان اذا خضع له واستكان ويعنى بقوله أعززة على الكافرين أشداء عليهم غلظا بهم من قول القائل قد عز فلان اذا أظهر العزة من نفسه له وأبدى له الجفوة والغاظة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن هاشم قال أخبرنا سفيان بن عمر عن أبي روق عن أبي أيوب عن علي في قوله أذلة على المؤمنين أهل رقة على أهل دينهم أعززة على الكافرين أهل غلظة على من خالفهم في دينهم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين يعنى بالذلة الرقة حدثنا القاسم قال ثنا الحسن

دوائر السوء تدور عليهم فساروا الى موالاتهم بان من وثق بالله وتولى الله ورسوله والمؤمنين ومن كان على مثل حاله من أولياء الله من المؤمنين لهم الغلبة والدوائر والدولة على من عاداهم وحادهم لانهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون دون حزب الشيطان كما حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال أخبرهم يعني الرب تعالى ذكرهم من الغالب فقال لا تتخافوا الدولة ولا الدائرة فقال ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون والحزب هم الأعداء ويعني بقوله فان حزب الله فان أنصار الله ومنه قول الرازي وكيف أضري وبلال حزبي يعني بقوله أضري استضعفوا ضام من الشيء الضاري ويعني بقوله وبلال حزبي يعني ناصري في القول في تاريل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين) يقول تعالى ذكره المؤمنون به ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا أي صدقوا الله ورسوله لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أتوا الكتاب من قبلكم يعني اليهود والنصارى الذين جاءتهم الرسل والأنبياء وأنزلت عليهم الكتب من قبل بعث نبينا صلى الله عليه وسلم ومن قبل نزول كتابنا أولياء يقول لا تتخذوهم أيها المؤمنون أنصاراً وأخواناً وحلفاء فأنهم لا يألونكم خيلاً وان أظهروا لكم مودة وصداقة وكان اتخاذ هؤلاء اليهود الذين أخبر الله عنهم المؤمنين أنهم اتخذوا دينهم هزوا ولعباً الذين على ما وصفهم به ربنا تعالى ذكره ان أحدهم كان يظهر للمؤمنين الإيمان وهو على كفره مقيم ثم راجع الكفر بعد يسير من المدة بانظار ذلك بلسانه قولاً بعد ان كان يسدي بلسانه الإيمان قولاً وهو للكفر مستبطن تلعب بالدين واستهزأ به كما أخبر تعالى ذكره عن فعل بعضهم ذلك بقوله وإذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ويخو الذي قلنا في ذلك جاء الخبر عن ابن عباس حد ثنا هناد بن السري وأبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا ابن اسحق قال ثنا محمد بن أبي مجسلم وزيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير وأبو هريرة عن ابن عباس قال كان رفاعة بن زيد بن التائوت وسويد بن الحارث قد أظهر الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهم ما فأنزل الله فيهما يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء الى قوله والله أعلم بما كانوا يكتمون فقد أبان هذا الخبر عن محتمل قلنا من ان اتخذ من اتخذ دين الله هزوا ولعباً من أهل الكتاب الذين ذكرهم الله في هذه الآية انما كان بالحقاق منهم وأظهروا لهم للمؤمنين الإيمان واستبطنهم الكفر وقيل لهم لشياطينهم من اليهود اذا خلوا بهم انما معكم فنهى الله عن موادتهم ومحالقتهم والنفسك بحلفهم والاعتداد بهم أولياء وأعلمهم أنهم لا يألونهم خيلاً وفي دينهم طعنوا عليه ازراء وأما الكفار الذين ذكرهم تعالى ذكره في قوله من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء فانهم المشركون من عبدة الأوثان نهى الله المؤمنين ان يتخذوا من أهل الكتاب ومن عبدة الأوثان وسائر أهل الكفر أولياء دون المؤمنين وكان ابن مسعود فيما حدثنى به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون عن ابن مسعود يقرأ من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا في هذا بيان صحة التأويل الذي ناولناه في ذلك واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأتها جماعة من أهل الحجاز والبصرة والكوفة والكفار أولياء بخفض الكفار بمعنى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار أولياء وكذلك ذلك في قراءة أبي بن كعب فيما بلغنا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الكفار أولياء وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة والكفار أولياء بالنصب بمعنى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً والكفار عطفاً بالكفار على الذين اتخذوا والصواب من القول في ذلك ان يقال انهم ما قرأوا متفقاً المعنى محضاً المخرج قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأي ذلك قرأ القارئ فقد أصاب لان الهى عن اتخاذوا من الكفار نهى عن اتخاذ جميعهم أولياء والنهي عن اتخاذ جميعهم أولياء نهى عن اتخاذ بعضهم ولما وذلك انه غير مشكل على أحد من أهل الاسلام ان الله تعالى ذكره اذا حرم اتخاذوا من المشركين على المؤمنين انه لم يبع لهم اتخاذ جميعهم أولياء ولا اذا حرم اتخاذ جميعهم أولياء انه لم يخص اباحه اتخاذ بعضهم ولما فيجب من أجل اشكال ذلك عليهم طلب الدليل على أولى القراءتين في ذلك بالصواب واذا كان ذلك ففسوا

أحراراً خلافاً للمجسمة وأما سائر المعاني فلا بأس بها وكان طريقة السلف الايمان بها وانها من عند الله ثم تفويض معرفتها الى الله وقد جاء في بعض أقوال أبي الحسن الأشعري ان البدعة سوى القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء لقوله لما دخلت بيدي والمراد تخصيص آدم بهذا التشریف ونص القرآن ناطق بآيات اليد تارة يد الله فوق أيديهم وثبات اليدين أخرى كما في الآية وبآيات الأيدي أخرى مما علمت أيدينا أنعاماً ووجه التوحيد والجمع ظاهر وأما وجه التشبيه فذلك ان من أعطى يديه فقد أعطى على أكمل الوجوه فكان أبلغ في رد كلام القسولة خذلهم الله أو المراد نعمة الدين ونعمة الدنيا أو نعمة الظاهر ونعمة الباطن أو نعمة النفع ونعمة الدفع أو نعمة من على أهل اليمن ونعمته على أهل الشمال بل لطفه في حق أولئك وقهره في شأن هؤلاء أو المراد المبالغة في وصف النعمة بكونها وليك وسعديات معناه إقامة على طاعتك بعد أقامة واسعا

العدالة وعلى حسب
المشيئة والارادة لا مانع
له ولا مكروه فمن أوجب
عليه شيئا أو اعترض على
فعله من أفعاله فقد
نازع في ملكه وجبر
تصرفه وقيد غسل
ونسبه الى ما لا يليق به
وليزيد جواب قسم
محذوف كثيرا منهم
يعني علماء اليهود
ما أنزل اليك من ربك
من التفسير والجحيم
طغيانا وكفرا مجاوزة
في الحدوغا في الانكار
لان البدن غير النقي
كلما غذوته زده
شرا وألقينا بينهم
بين اليهود والنصارى
قاله بجاهد والحسن أو
فيما بين اليهود والعداوة
والبيعة لا تألف كلمتهم
ولا تتساعدا فندهم فن
اليهود جبريتون فدية
وموعدة ومشبهة ومن
النصارى ملكانية
ونسطورية ويعقوبية
وكل ذلك الاختلاف
يوجب السخط واللعن
بخلاف هذه الامة
فان اختلافهم ورحمة
ولتفرق أهوائهم
وتشعب آرائهم كلما
أوقدوا نارا للحرب
أطفأها الله فلا يحمون
باسر من الامور الا وقد

قرأ القارئ بالحض أو بالنصب لما ذكرنا من العلة وأما قوله وانتوا الله ان كنتم مؤمنين فانه يعني وخافوا الله
أي المؤمنون في هؤلاء الذين اتخذوا دينكم هزا ولعبا من الذين أتوا الكتاب ومن الكفار ان اتخذوه سم أولياء
أو نصراء وارهبوا عقوبته في فعل ذلك ان فعلتموه بعد تقديم اليكم بالنهي عنه ان كنتم تؤمنون بالله وتصدقوه على
وعبدوه على معصيته في القول في تأويل قوله (واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها هزا ولعبا ذلك باهم قوم لا
يعقلون) يقول تعالى ذكره واذا أذن مؤذنكم أي المؤمنون بالصلاة نهر من دعوتكم اليها هؤلاء الكفار من
اليهود والنصارى والمشركين ولعبوا من ذلك باهم قوم لا يعقلون يعني تعالى ذكره بقوله ذلك فعلهم الذي
يفعلونه وهو هزؤهم ولعبهم من الدعاء الى الصلاة انما يفعلونه بجعلهم يربهم وانهم لا يعقلون ما لهم في اجابتهم ان
أجابوا الى الصلاة وما عليهم في استهزائهم ولعبهم بالدعوة اليها ولو عقلا لما لم يفعل ذلك منهم عند الله من العقاب ما
فعلوه وقد ذكر عن السدي في تأويله ما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن
السدي واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها هزا ولعبا كان رجل من النصارى بالمدينة اذا سمع المنادي ينادي أشهد
أن محمدا رسول الله قال حرق الكاذب فدخلت خادمتها ذلت له من اليالي بنار وهو نائم وأهله نيام فسقطت شرارة
فاحترق البيت فاحرق هو وأهله في القول في تأويله قوله (قل يا أهل الكتاب هل تنعمون منا الا أن آمننا بالله
وما أنزل الينا وما أنزل من قبل وان أكثركم فاسقون) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد
يا أهل الكتاب من اليهود والنصارى يا أهل الكتاب هل تسكرون منا أو تعبدون علينا حتى تستهزؤا بديننا
اذا أنتم اذا نادينا الى الصلاة اتخذتم نداءنا ذلك هزا ولعبا الا أن آمننا بالله يقول لان صدقنا وأقررنا بالله فوجدناه
وبما أنزل اليك من الله من الكتاب وما أنزل الى أنبياء الله من الكتاب من قبل كتابنا وان أكثركم فاسقون
يقول والاوان أكثركم مخالفون أمر الله خارجون عن طاعته تكذبون عليه والعرب تقول نعت عليك كذا
أنعم وبه قرأ القراء من أهل الحجاز والعراق وغيرهم ونعت أنعم لغتان ولا نعلم قارنا قرأهم ما معنى وجدت
وكرهت ومنه قول عبد الله بن قيس الرقيات ما نعو من بني أمية الا * انهم يحلمون ان غضبوا
وقد ذكرنا هذه الآية ترات بسبب قوم من اليهود ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا يونس
ابن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير أو عكرمة عن
ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فيهم أبو ياسر بن أخطب ورافع ابن أبي رافع
وعاري وزيد بن خالد وازار بن أبي ازار وواسع فسألوه عن يؤمن به من الرسل قال أو من بالله وما أنزل الينا وما أنزل
الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى وما أتى النبيون من ربهم لانقر بين أحد
منهم ونحن له مسلمون فلما ذكر عيسى محدوا نبوته وقالوا لا تؤمن بمن آمن به فانزل الله فيهم قل يا أهل الكتاب
هل تنعمون منا الا ان آمننا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل وان أكثركم فاسقون عطفنا على ان التي في قوله
الا ان آمننا بالله لان معنى الكلام هل تنعمون منا الا بآماننا بالله وفسدكم في القول في تأويل قوله (قل هل
أنبئكم بشر من ذلك مثو به عند الله من لعنه الله غضب عليه وجعل منهم القرءة والخنازير) يقول تعالى ذكره
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء الذين اتخذوا دينكم هزا ولعبا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم
والكفار هل أنبئكم يا معشر أهل الكتاب بشر من ثواب الله مما تنعمون من ان إيماننا بالله وما أنزل اليك من كتاب
الله وما أنزل من قبلنا من كتبه غير ان العين لما سكنت نقلت حركتها الى الفاء وهي الناء من مثو به فخرجت خرج
مقولة ونحوه ومصرفه كما قال الشاعر وكنت اذا جاع في دعاء * أشهر حتى ينصف الساق ميزرى
وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال
ثنا اسباط عن السدي قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثو به عند الله يقول ثوابا عند الله حدثني يونس قال أخبرنا
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هل أنبئكم بشر من ذلك مثو به عند الله قال المثو به الثواب مثو به الخير ومثو به
الشر وقرأ شروبا وأما من في قوله من لعنه الله فانه في موضع خفض ردا على قوله بشر من ذلك فكان تأويل
الكلام اذ كان ذلك قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثو به عند الله بمن لعنه الله ولو قيل هو في موضع رفع
لكان صوابا على الاستثناء فمعنى ذلك من لعنه الله أو هو من لعنه الله ولو قيل هو في موضع نصب لم يكن فاسدا

رجوعا بخفي - سن وقيل كما حار به رسول الله عليه وآله عن قادة لا تاتي اليهود ببلدة الا وجدتهم أذل الناس وسعون في الارض فسادا

الله عليهم بختم صرتم
أفسدوا فسلط عليهم
فطرس الرومي ثم أفسدوا
فسسلط عليهم المجوس
ثم أفسدوا فسلط عليهم
المسلمين الى يوم القيامة
ثم لما بالغ في تهجين
سيرتهم ذكر أنهم مع
ما عد من مساوئهم لو
آمنوا بمحمد صلى الله
عليه وسلم وما جاء به
واتقوا المنكرات
التي كانوا يتونها لتكون
قوتهم نصوحا لكفرنا
عنهم تلك السيئات
سترناها عليهم
ولادخلناهم مع المسلمين
جنات النعيم من النعم
خلاف البؤس أي
نعيم صاحبها فاعلموا
رحمة الله تعالى وما
أعظم عفوه وغفرانه
ولو أنهم أقاموا التوراة
والانجيل علما بما بهما
من الوفاء بعهود الله
تعالى ومن الاقرار
بنبوة نبي آخر الزمان
محمد صلى الله عليه وسلم
أوحا فظاوا على أحكامهما
وحدودهما أو
أقاموهما نصب أعينهم
لئلا ينسوا ما فيهما من
التكاليف وما أتزل
اليهم من دبرهم يعني
القرآن أو سائر الكتب
الالهية كصحف ابراهيم

عنه في قل هل أنبئكم من لعنة الله فيجعل أبشركم على ما في من واقع عليه وأما معنى قوله من لعنة الله فانه يعني من
أبعده الله وأصحق من رجا وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير يقول وغضب عليه وجعل منهم المسوخ
القردة والخنازير غضبا منه عليهم وسخطا فجعل لهم الخنزير والنكاح في الدنيا وأما سبب مسخهم قردة
فقد ذكرنا بعضه فيما مضى من كتابنا هذا وسند ذكر بقية ان شاء الله في مكان غير هذا وأما سبب مسخ الله من
مسخهم خنازير فانه كان فيما صدر ثنا ابن جندب قال ثنا سلمة بن الفضل عن ابن اسحق عن عمرو بن كثير بن
أفلح مولى أبي أيوب الانصاري قال حدثت ان المسخ في بني اسرائيل من الخنازير كان ان امرأة من بني اسرائيل
كانت في قرية من قرى بني اسرائيل وكان فيها كلب بني اسرائيل وكانوا قد استجمعوا على الهلكة الا ان تلك المرأة
كانت على بقية من الاسلام منسكبة فجعلت تدعو الى الله حتى اذا اجتمع اليها الناس فتابعوها على امرها قالت لهم
انه لا بد لكم من ان تجاهدوا عن دين الله وان تنادوا قومكم بذلك فانخرجوا فاني خارجة فخرجت وخرج اليها ذلك
الملك في الناس فقتل أصحابها جوعا وانفلتت من بينهم قال ودعت الى الله حتى تجمع الناس اليها حتى اذا وضعت
منهم أمرتهم بالخروج فخرجوا وخرجت معهم وأصيبوا جوعا وانفلتت من بينهم ثم دعت الى الله حتى اذا اجتمع
اليها رجال واستجابوا لها أمرتهم بالخروج فخرجوا وخرجت فاصيبوا جوعا وانفلتت من بينهم فخرجت وقد آيست
وهي تقول سبحان الله لو كان لهذا الدين ولي وناصر لقد أطهره بعد ما فبانت محزونة وأصبح أهل القرية يسعون
في نواحيها خنازير وقد مسخهم الله في ليلتهم تلك فقالت حين أصبحت ورأت ما رأت اليوم اعلم ان الله قد أعز دينه
وأمر دينه قال فما كان مسخ الخنازير في بني اسرائيل الا على يدي تلك المرأة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وجعل منهم القردة والخنازير قال مسخ من يهود
حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله والمسوخ سبب فيما ذكر غير
الذي ذكرنا سند كره في موضعه ان شاء الله في القول في تاريل قوله (وعبد الطاغوت أو أشرك شركا أو أضل
عن سواء السبيل) اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءة قراءة الجواز والشام والبصرة وبعض الكوفيين وعبد
الطاغوت بمعنى وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت بمعنى عابد فعل عبد فعلا ماضيا من صله المضمير
وانصب الطاغوت بوقوع عبد عليه وقراءة ذلك جماعة من الكوفيين وعبد الطاغوت بفتح العين من عبد وضم يائها
ونخفض الطاغوت باضافة عبد اليه وعنوان ذلك وخدم الطاغوت حدثني بذلك المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا
عبد الرحمن بن أبي حماد قال ثنا حمزة عن الاعمش عن يحيى بن وثاب انه قرأ وعبد الطاغوت يقول خدم قال
عبد الرحمن وكان حمزة كذلك يقرؤها حدثني ابن وكيع وابن جندب قال ثنا جابر عن الاعمش انه كان يقرؤها
كذلك وكان اقراء يقول ان يكن فيه لغة مثل جدر وجدر وعجل وعجل فهو وجهه والله أعلم وادان أراد قول الشاعر
ابن ابي نان أمكم * أمهوان أباكم عبد فان هذا من ضرورة الشعر وهو هذا يجوز في الشعر ضرورة القوافي
وأما في القراءة فلا قرأ ذلك آخرون وعبد الطاغوت ذكر ذلك عن الاعمش وكان من قرأ ذلك كذلك أراد
جمع الجمع من العبد كانه جمع العبد عبيدا ثم جمع العبيد عبيدا مثل غمار وغمرود كره عن أبي جعفر القاري انه
يقرأ وعبد الطاغوت حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن قال كان أبو جعفر النخعي يقرؤها
وعبد الطاغوت كما يقول ضرب عبد الله قال أبو جعفر وهذه قراءة لاهي له لان الله تعالى انما ابتداء الخبر بضم
أقوام فكان فيما فهمهم به عبادتهم الطاغوت وأما الخبر عن ان الطاغوت قد عبد فليس من نوع الخبر الذي ابتدأ به
الآية ولا من جنس ما ختمناه فيكون له وجه وجهه في الصحة وذكر ان بريدة الاسلمي كان يقرؤه وعابد الشيطان
حدثني بذلك اشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شيخ بصري ان بريدة كان يقرؤه كذلك ولو
قرئ ذلك وعبد الطاغوت بالكسر كان له مخرج في العربية صحيح وان لم أستحضر اليوم القراءة بها اذ كانت قراءة الخجة
من القراء بخلافها ووجه جوازها في العربية ان يكون مراد بها وعبد الطاغوت ثم حذف الهاء من العبد
للاضافة كما قال الرازي * قام ولاها فسقوا صرحدا * يريد قام ولاها فحذف التاء من ولاها للاضافة وأما قراءة
القراء فيما حد الوجهين الذين بدأت بذكرهما وهو وعبد الطاغوت بنصب الطاغوت واعمال عبد فيه وتوجيه
عبد الى انه فعل ماض من العبادة والآخر وعبد الطاغوت على مثال فعل ونخفض الطاغوت باضافة عبد اليه فاذا

كانت قراءة القرآن باجتهاد من الوجهين دون غيرهما من الوجوه التي هي أصح مخرجاً إلى العربية منهما فاولاهما بالصواب من القراءة قراءتهم قرأ ذلك وعبد الطاغوت يعني وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت لانه ذكر ان ذلك في قراءة أبي كعب وابن مسعود وجعل منهم القردة والخنازير وعبدوا الطاغوت يعني والذين عبدوا الطاغوت ففي ذلك دليل واضح على صحة المعنى الذي ذكرنا من انه مراد به ومن عبد الطاغوت وان النصب بالطاغوت أولى على ما وصفت في القراءة لأعمال عبده إذ كان الوجه الآخر غير مستفيض في العرب ولا معروف في كلامها على ان أهل العربية يستنكرون أعمال شئ فبين والذي المضمر من مع من وفي اذا كفت عن أي وفي منها ويستحبونه حتى كان بعضهم يحل ذلك ولا يميزه هو كان الذي يحل ذلك يقرؤه وعبد الطاغوت فهو على قوله خطأ ولحن غير جائز ولكن آخرون منهم يستجيزونه على قبحه فالواجب على قولهم ان تكون القراءة بذلك فيجتمع استنباحهم ذلك في الكلام قد اختاروا القراءة بها وأعمال وجعل في من وهي محذوفة من ولو كما استجيز مخالفة الجماعة في شئ مما جاء به مجمعة عليه لا تحترما للقراءة بغيرها بين القراءتين غير ان ما جاء به المسلمون مستفيضاً فله لا يتناكرونه فلا تستجيز الخروج منه إلى غيره فلذلك لم تستجيز القراءة بخلاف إحدى القراءتين اللتين ذكرنا انهم لن يعدوهما وان كانت القراءة عندنا ما ذكرنا فتأويل الآية قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير ومن عبد الطاغوت وقد بينا معنى الطاغوت فيما مضى بشواهد من الروايات وغيرها فافهم ذلك عن عادته ههنا وأما قوله أولئك ثم مكاناً وأصل عن سواء السبيل فانه يعني بقوله أولئك هؤلاء الذين ذكرهم تعالى ذكرهم وهم الذين وصف صفتهم فقال من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت وكل ذلك من صفة اليهود من بني اسرائيل يقول تعالى ذكرهم هؤلاء الذين هذه صفتهم ثم مكاناً في عاجل الدنيا والآخرة عند الله ممن تقم عليه يامعشر اليهود ايمانهم بالله وبما أنزل اليهم من عند الله من الكتاب وبما أنزل الى من قبلهم من الانبياء وأصل عن سواء السبيل يقول تعالى ذكرهم وأنتم مع ذلك أي اليهود أشد أخذاً على غير الطريق القويم وأجور عن سبيل الرشد والقصد منهم وهذا من لحن الكلام وذلك ان الله تعالى ذكره انما قصد بهذا الخبر اخبار اليهود الذين وصف صفتهم في الآيات قبل هذه تعقيب فعالهم وضم اخلاقهم واسماهم بخطه بكثره ذنوبهم وعادتهم حتى مسخ بعضهم قردة وبعضهم خنازير خطأ بامنه لهم بذلك تعريضاً بالجيل من الخطأ ونحو بالهم بما عرفوا معناه من الكلام ما حسن اللحن وعلم نبي صلى الله عليه وسلم من الادب أحسنه فقال له قل لهم يا محمد هؤلاء المؤمنون بالله وبكتبه الذين يستهزئون منهم أشراً من لعنه الله وهو يعني المقول ذلك لهم في القول في تأويل قوله (واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون) يقول تعالى ذكره واذا جاءكم أي المؤمنون هؤلاء المنافقون من اليهود قالوا لكم آمنا أي صدقنا بما جاء به نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم واتبعناه على دينهم وهم مقبوضون على كفرهم وضلالهم قد دخلوا عليكم بكفرهم الذي يعتقدونه بقلوبهم ويضمرونه في صدورهم وهم يريدون كذباً للتصديق لكم بالسنتهم وقد خرجوا به يقول وقد خرجوا بالكفر من عندكم كدخولهم عليكم لم يرجعوا بمحبتهم اليكم عن كفرهم وضلالهم يظنون ان ذلك من فعلهم يخفي على الله جهلهم بالله والله أعلم بما كانوا يكتمون يقول والله أعلم بما كانوا عند قولهم لكم بالسنتهم آمنا بالله وبمحمد وصدقنا بما جاء به يكتمون منهم بما يضمرونه من الكفر بانفسهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واذا جاؤكم قالوا آمنا الآية أناس من اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم فيخبرونه انهم مؤمنون راضون بالذي جاء به وهم متمسكون بضلالتهم والكفر وكانوا يدخلون بذلك ويخرجون به من عندني الله صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به قال هؤلاء ناس من المنافقين كانوا يهود يقول دخلوا كفاراً وخرجوا كفاراً حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي ربيعة عن ابن عباس قوله واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به وانهم دخلوا

أو يكثر لهم الانجاب
الثمار والزروع المثمرة
أو يزرعهم الجنان
البائنة التمار يجنون
ماتهم من هاهنا رؤس
الشجر ويلتقطون
ماتهم على وجه الأرض
ويحتمل أن يراد به
المبالغة في شرح السعة
والخصب لان هناك
فوقاً أو تحتاً أي لا كلاً
أ كلاً كثيراً متصلاً
ويشبه ان يكون هذا
إشارة إلى ما جرى على بني
قريظة وبني النضير
من قطع نخيلهم وفساد
زرعهم واجلائهم عن
أوطانهم والحاصل
انه سبحانه وعدهم
سعادة الدارين بشرط
الايمان بما جاء به محمد
صلى الله عليه وسلم
وقدم السعادة الآخورية
بقسمتها وهما دافع
العذاب وإيصال الثواب
لشرفها ثم فصل حالهم
فقال منهم أمتعة تصد
طائفة متوسطة في الغلو
والنقص سير وذلك ان
من عرف مقصوده فانه
يكون قاصداً له على
الطريق المستقيم من غير
انحراف ولا اضطراب
بخلاف من لا مقصد
له فانه يذهب متحيزاً
عينا وشمالاً فجعل

منهم كعب بن
سلام وأصحابه وثمانية
وأربعين من النصارى
وكثير منهم ساء
ما يعملون فيه معنى
التعجب كأنه قيل
ما أسوء عملهم لكونهم
أجلافا متعصبين
لا ينجح فيهم القول
ولا يؤثر فيهم الدليل
قيل هم كعب بن
الأشرف وأصحابه والروم
ثم أمر رسوله بأن
لا ينظر إلى ذلك المقتصدين
وكثرة المعادين ولا
يتخوف مكرهم فقال
يا أيها الرسول بلغ عن
أبي سعيد الخدري أن
هذه الآية تزل في فضل
علي بن أبي طالب رضي
الله عنه وكرم الله وجهه
يوم غد يرحم فاحذر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بيده وقال من كنت
مولا فهذا علي مولا
اللهم وال من والاه
وعاد من عاداه فلقبته
عمر وقال هنيئاً لك يا ابن
أبي طالب أصبحت
مولاى ومولى كل
مؤمن ومؤمنة وهو
قول ابن عباس والبراء
ابن عازب ومحمد بن
علي وروى أنه صلى الله
عليه وسلم نام في بعض
أسفاره تحت شجرة

وهم إيتكامون بالحق وتسرقوا بهم الكفر فقال دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به مني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإذا جاءكم قالوا آمنوا قد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه الناروا كفروا آخره لعلمهم يرجعون فإذا رجعوا إلى كفارهم من أهل الكتاب وشياطينهم رجعوا بكفرهم وهؤلاء أهل الكتاب من يهود **هـ** ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن ابن جريج عن عبد الله بن كثير وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به أي أنه من عندهم في القول في تأويل قوله (وترى كثيرا منهم يسارعون في الأثم والعدوان) وأكلهم السحت لبس ما كانوا يعملون يقول تعالى ذكره انييه محمد صلى الله عليه وسلم وترى يا محمد كثيرا من هؤلاء اليهود الذين قصصت عليك نبأهم من بني اسرائيل يسارعون في الأثم والعدوان يقول يجلون بمواقعة الأثم وقيل ان الأثم في هذا الموضع معنى به الكفر **هـ** ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وترى كثيرا منهم يسارعون في الأثم والعدوان قال الأثم الكفر **هـ** ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وترى كثيرا منهم يسارعون في الأثم والعدوان وكان هذا في حكم اليهوديين أيديكم **هـ** ثنا يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله يسارعون في الأثم والعدوان قال هؤلاء اليهود لبس ما كانوا يعملون لولاينهاهم الربانيون إلى قوله لبس ما كانوا يصنعون قال يصنعون ويعملون واحد قال هؤلاء حين لم ينهوا كما قال هؤلاء حين عملوا قال وهذا القول الذي ذكرناه عن السدي وإن كان قولا غير مدفوع جواز محتمه فإن الذي هو أولى بتأويل الكلام أن يكون القوم موصوفين بأنهم يسارعون في جميع معاصي الله لا يتحاشون من شيء منها لامن كفروا لامن غيره لان الله تعالى ذكره عم في وصفهم بما وصفهم به من أنهم يسارعون في الأثم والعدوان من غير أن يخص بذلك ائمة ادون اثم وأما العدوان فإنه مجاوزة الحد الذي حده الله لهم في كل ما حده لهم وتأويل ذلك ان هؤلاء اليهود الذين وصفهم في هذه الآيات بما وصفهم به تعالى ذكره يسارع كثير منهم في معاصي الله وخلاف أمره ويتعدون حدوده التي حده لهم فيما أحل لهم وحرّم عليهم في أكلهم السحت وذلك الرشوة التي يأخذونها من الناس على الحكم بخلاف حكم الله فيهم يقول الله تعالى ذكره لبس ما كانوا يعملون يقول أقسم لبس العمل ما كان هؤلاء اليهود يعملون في مسارعهم في الأثم والعدوان وأكلهم السحت في القول في تأويل قوله (لولاينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الأثم) أكلهم السحت لبس ما كانوا يصنعون يقول تعالى ذكره هلاينهي هؤلاء الذين يسارعون في الأثم والعدوان وكل الرشا في الحكم من اليهود من بني اسرائيل ربانيوهم وهم أئمتهم المؤمنون وساستهم العلماء بساستهم وأخبارهم وهم علماءهم وقوادهم عن قولهم الأثم يعني عن قول الكذب والزور وذلك أنهم كانوا يحكمون فيهم بغير حكم الله ويكتبون كتباً بأيديهم ثم يقولون هذا من حكم الله وهذا من كتبه يقول الله في أول لهم مما كتب أيديهم وويل لهم مما يكسبون وأما قوله وأكلهم السحت فإنه يعني به الرشوة التي كانوا يأخذونها على حكمهم بغير كتاب الله لمن حكموا له به وقد بينا معنى الربانيين والاحبار ومعنى السحت بشواهد ذلك فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع لبس ما كانوا يصنعون وهذا قسم من الله أقسم به يقول تعالى ذكره أقسم لبس الصنيع كان يصنع هؤلاء الربانيون والاحبار في تركهم نهى الذين يسارعون منهم في الأثم والعدوان وأكل السحت عما كانوا يعملون من ذلك وكان العلماء يقولون ما في القرآن آية أشد توحيها للعلماء من هذه الآية ولا أخوف عليهم منها **هـ** ثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد الله بن داود قال ثنا سائب بن زياد عن الضحاك بن مزاحم في قوله لولاينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الأثم قال ما في القرآن آية أخوف عندي منها ما لا ينهي **هـ** ثنا أبو كريب قال ثنا أبو عطية قال ثنا قيس عن العلاء بن المسيب عن خالد بن دينار عن ابن عباس قال ما في القرآن آية أشد توحيها من هذه الآية لولاينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الأثم وأكلهم السحت لبس ما كانوا يعملون قال كذا قرأه وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **هـ** ثنا هناد قال ثنا وكيع **هـ** ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سلمة بن زياد عن الضحاك لولاينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الأثم وأكلهم السحت لبس ما كانوا يصنعون **هـ** ثنا المنفي

قال

وعلق سيفه عليها فاما اعرابي وهو نائم فاخذ سيفه واحترطه وقال يا محمد من عندك مني فقال الله فزعت يد الاعرابي

وسقط السيف من يده وضرب برأسه الشجرة حتى انشردنا غصنه ونزل والله (١٧١) يعصمك من الناس وقيل لما نزلت آية

قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لولا أنها هم الر بايون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السمحت لبس ما كانوا يصنعون يعني الر بايين انهم لبس ما كانوا يصنعون في القول في تاويل قوله (وقالت اليهود يدا الله مغولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطة طتان ينفق كيف يشاء) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن جراءة اليهود على ربههم ووصفهم اياه بما ليس من صفته فويخالهم بذلك وتعريفهم نبيه صلى الله عليه وسلم قديم جهلهم واعتزازهم به وانكارهم جميع جيل ابايه عندهم وكثرة صفحه عنهم وعفوه عن عظيم اجرامهم واتجاه النبي محمد صلى الله عليه وسلم بانه له نبي مبعوث ورسول مرسل ان كانت هذه الانباء التي أنبأهم بها كانت من خفي علومهم ومكنونها التي لا يعلمها الا احبارهم وعلماؤهم دون غيرهم من اليهود فضلا عن الامة الامية من العرب الذين لم يقرأوا كتابا ولا وعوا من علوم أهل الكتاب علما فاطلع الله على ذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ليقرر عندهم صدقه ويقطع بذلك حججهم يقول تعالى ذكره وقالت اليهود من بني اسرائيل يد الله مغولة يعنون ان خير الله مسك وعطاءه محبوب من الاتساع عليهم كما قال تعالى ذكره في تاديب نبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وانما وصف تعالى ذكره اليد بذلك والمعنى العطاء لان عطاء الناس وبذل معرفتهم الغالب بايديهم فخرى استعمال الناس في وصف بعضهم بعضا اذا وصفوه بجود وكرم او بخيل وشح وضييق باضافة ما كان من ذلك من صفته الموصوف الى يديه كما قال الاعشى في مدح رجل

يدك يد اجد فكيف مفيدة * وكف اذا ما ضن بالزاد تنفق

فاضاف ما كان صفة صاحب اليد من اتقاق وافادة الى اليد مثل ذلك من كلام العرب في اشعارها وامثالها اكثر من ان تحصى فخطبهم الله بما يتعارفونه ويتحاورونه بينهم في كلامهم فقال وقالت اليهود يدا الله مغولة يعني بذلك انهم قالوا ان الله يخيل علينا بمنعنا فضله فلا يفضل كالغولة يد الذي لا يقدر ان يبسطها بعطاء ولا بذل معروف تعالى الله عما قالوا اعداء الله فقال الله مكذبهم وتخبرهم بسخطه عليهم غلت ايديهم يقول امسكت ايديهم عن الخيرات وقبضت عن الانبساط بالعطيات ولعنوا بما قالوا وعدوا من رحمة الله وفضله بالذي قالوا من الكفر وانفروا على الله او وصفوه به من الكذب والافتك بل يداه مبسوطة طتان يقول بل يداه مبسوطة طتان بالبدل والاعطاء وارزاق عبادته واقوات خلقه غير مغولتين ولا مقبوضتين ينفق كيف يشاء يقول يعطى هذا ويمنع هذا فيعتر عليه ويخيل الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وقالت اليهود يدا الله مغولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا قال ليس يعنون بذلك ان يدا الله موثقة ولا يخلون انه بخيل امسك ما عنده تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا ابو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قول الله يدا الله مغولة قال لقد يجهدنا الله يا بني اسرائيل حتى جعل الله يده الى نحره وكذبوا حدثني الثني قال ثنا ابو حذيفة قال ثنا خبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد يدا الله مغولة قال اليهود تقول لقد يجهدنا الله يا بني اسرائيل ويا أهل الكتاب حتى أن يده الى نحره بل يداه مبسوطة طتان ينفق كيف يشاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالت اليهود يدا الله مغولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا الى رايه لا يحب المغسدين أم اقوله يداه مغولة قالوا الله بخيل غير جواد قال الله بل يداه مبسوطة طتان ينفق كيف يشاء حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وقالت اليهود يدا الله مغولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطة طتان ينفق كيف يشاء قالوا ان الله وضع يده على صدره فلا يبسطها حتى يرد علينا ملكنا وأما قوله ينفق كيف يشاء يقول يروق كيف يشاء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جريح قال قال عكرمة وقالت اليهود يدا الله مغولة الآية تزلت في فخاص اليهودي حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو ثعلبة عن عبيد بن سليمان عن الضحاك بن مزاحم قوله يدا الله مغولة يقولون انه بخيل ليس بجواد قال الله غلت أيديهم امسكت أيديهم عن النفقة والخير ثم قال يعني نفسه بل يداه مبسوطة طتان ينفق كيف يشاء وقال لا تجعل يدك مغولة الى عنقك يقول

التفسير بأنها النبي
فقل لا زواجك فسلم
يعرضها عليهن خوفا
من اختيارهن الدنيا
نزلت يا أيها الرسول
بلغ وقيل نزلت في أمر
زيد بن زب بنت جحش
وقيل لما نزل ولا
تسبوا الذين يدعون
من دون الله سكت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن عيب آلهم
فتزلت أي بلغ معاب
آلهم ولا تخفها وقيل
انه صلى الله عليه
وسلم لما بين الشرائع
والمناسك في حجة
الوداع قال هل بلغت
قالوا نعم فقال صلى الله
عليه وسلم اللهم اشهد
فتزلت وقيل نزلت في
قصة الرجم والقصاص
المذكورتين وقال
الحسن ان نبي الله قال
لما بعثني الله برسالي
ضقتهم فخرعوا وعرفت
ان من الناس من
يكذبني واليهود
والنصارى يخوفوني
فتزلت الآية فزال
الخوف وقالت عائشة
سهر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذات ليلة
فقلت يا رسول الله
ما شأنك قال الارجل
صالح يحرسني الليلة
فانما رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى

فقد عصي الله وعن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبو طالب كل يوم رجلا من بني هاشم يحرسونه حتى تزل هذه الآية فأراد به ان يرسل معهم يحرسونه فقال يا عمه ان الله تعالى قد عصي من الجن والانس ومعنى قوله ما أنزل اليك جميع ما أنزل اليك وأي شيء أنزل اليك وان لم تفعل ما أمرك به كما أمرك به فما باعترس الله من قرأ على الوحدة فلان القرآن كله رسالة واحدة أولان الرسالة اسم المصدر فيقع على الواحد وعلى الجمع ومن جمع فلان كل آية أو حكم رسالة فان قيل معنى قوله وان لم تفعل فما باعترس الله ان لم تبلغ رسالته فما باعترس الله فواجه محته فالجواب ان هذا جار على طريق التهديد والسراد ان لم تبلغ منها أدنى شيء فانت كمن لم يبلغ شيئا لأن أداء بعضها ليس أولى من أداء البعض الآخر كان

لا تمسك يدك عن النعمة واختلف أهل الجدل في تأويل قوله بل يد مبسوطة فقال بعضهم معنى ذلك نعمته وقالوا ذلك بمعنى يدا الله على خلقه وذلك نعمه عليهم وقال ان العرب تقول لك عندي يد يعنون بذلك نعمته وقال آخرون منهم معنى ذلك القوة وقالوا ذلك نظير قول الله تعالى ذكره واذا كره عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب أولي الأيدي وقال آخرون منهم بل يدهم ملكهم وقال معنى قوله وقالت اليهود يدا الله مغلوله ملكه وخزائنه قالوا وذلك كقول العرب المملوك هو ملك يمينه وفلان يده عقدة تكاح فلانة أي تلك ذلك وكقول الله تعالى ذكره فقدموا بين يدي نجواكم صدقة وقال آخرون منهم بل يدا الله صفتان صفة هي يد غير أنها ليست بجوارح كجوارح بني آدم قالوا وذلك ان الله تعالى ذكره أخبر عن خصميه آدم بما خص به من خلقه اياه بيده قالوا ولو كان لخصميه آدم بذلك وجه مفهوم اذا كان جميع خلقه مخالوفين بقدرته ومشيئته في خلقه وهو لجميعهم مالك قالوا واذا كان تعالى ذكره قد خص آدم بذكره خلقه اياه بيده دون غيره من عباده كان معلوما انه انما خصه بذلك لمعنى به فارق غيره من سائر الخلق قالوا واذا كان ذلك كذلك بطل قول من قال معنى اليد من الله القوة والنعمة أو الملك في هذا الموضع قالوا وأخرى ان ذلك لو كان كما قال الزاعمون ان يدا الله في قوله وقالت اليهود يدا الله مغلوله هي نعمته لقبيل يده مبسوطة ولم يقل بل يداه لان نعمته لا تخص بكنة وبذلك جاء التنزيل يقول الله تعالى وان تعدوا نعمته لا تحصوها قالوا ولو كانت نعمتين كانا محصيتين قالوا فان ظن ظان ان النعمتين بمعنى النعم الكثيرة فذلك منه خطأ وذلك ان العرب قد تخرج الجميع بلفظ الواحد لاداء الواحد عن جميع جنسه وذلك كقول الله تعالى ذكره والعصران الانسان لفي خسرو وكفه لقد خلقنا الانسان وقوله وكان الكافر على ربه ظهيرا قال فلم يرد بالانسان والكافر في هذه الاماكن انسان بعينه ولا كافر مشاوار اليه حاضر بل معنى به جميع الانس وجميع الكفار ولكن الواحد ادى عن جنسه كما تقول العرب ما أكثر الدرهم في أيدي الناس وكذلك قوله وكان الكافر معناه وكان الذين كفروا قالوا فاما اذ اني الاسم فلا يؤدي عن الجنس فلا يؤدي الا عن اثنين باعياهم سعادون الجميع ودون غيرهما قالوا ونطاني كلام العرب ان يقال ما أكثر الدرهم في أيدي الناس بمعنى ما أكثر الدرهم في أيديهم قالوا وذلك ان الدرهم اذا نفي لا يؤدي في كلامها الا عن اثنين باعياهم قالوا وغير محال ما أكثر الدرهم في أيدي الناس وما أكثر الدرهم في أيديهم لان الواحد يؤدي عن الجميع قالوا فني قول الله تعالى بل يداه مبسوطة مع اعلام عباده ان نعمته لا تخص ومع ما وصفنا من انه غير معقول في كلام العرب ان اثنين يؤديان عن الجميع ما ينبغي عن خطأ قوله من قال معنى اليد في هذا الموضع النعمة وصحة قول من قال ان يدا الله هي صفة قالوا بذلك تظاهرت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال به العلماء وأهل التأويل في القول في تأويل قوله (وايزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان هذا الذي أطلعناك عليه من خفي أمور هؤلاء اليهود مما لا يعلمه الا علماءهم وأخبارهم احتجابا عليهم لصحة نبوتك وقطع العذرة قال منهم من يقول ما جاءنا من بشر ولا نذير ليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا يعني بالطغيان الغلو في انكار ما قد علموا محضه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والتمادي في ذلك وكفرا يقولون يزيدهم مع غلوهم في انكار ذلك بجودهم عظمة الله ووصفهم اياه بغير صفته بان يتسبوه الى البخل ويقولوا يدا الله مغلوله وانما علم تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم أنهم أهل عتو وعمر على ربهم وأنهم لا يذعنون لحق وان علموا محضه ولكنهم يعاندونه يسلي بذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن المودة بهم في ذهابهم عن الله وتكذيبهم اياه وقد بينت معنى الطغيان فيما مضى بشواهد مما أثنى عن عادته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشرا قال ثنايزيد قال ثنا سعيده عن قتادة وايزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا جعلهم حسدا محمد صلى الله عليه وسلم والعرب على ان كفروا به وهم يحدونه مكتوبا عندهم في القول في تأويل قوله (والأقبا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) يعني تعالى ذكره بقوله والقبائل بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة بين اليهود والنصارى كما حدثني المنثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن

تبلغ رسالاتي عذبتك
 وطعن لي العصبة
 فريت فان قيل
 ان ضمان العصبة
 وقد جرى عليه يوم
 أحد ماجرى فالجواب
 ان الآية نزلت بعد
 يوم أحد والمراد انه
 يعصمه من القتل
 وعليه أن يحتمل كل
 ما دون النفس والناس
 الكفار لقوله ان
 الله لا يهدي القوم
 الكافرين أي لا يمكنهم
 مما يريدون ثم لما أمره
 بتبليغ أي شيء كان
 طاب لاسماع أو تغسل
 عليه أمره أن يقول
 لاهل الكتاب لستم
 على شيء أي على دين
 يعتد به كما تقول هـ ذا
 ليس بشيء تريد تحقيق
 شأنه وباقي الآية مكررة
 لنا كيد ومعنى فلا
 ناس لا تأسف ولا تحزن
 عليهم بسبب زيادة
 طغيانهم فان وبال ذلك
 عائد عليهم أولا تأسف
 بسبب نزول العن
 والعداب عليهم
 فانهم من الكافرين
 المستحقين لذلك يقال
 أمي على مصيئته
 يا أمي أي حزن ثم
 لما بين ان اهل الكتاب
 ليسوا على شيء مالم

أبي نجيح عن مجاهد والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة اليهود والنصارى فان قال قائل وكيف قيل
 والقينا بينهم العداوة والبغضاء جعلت الهام والميم في قوله بينهم صكنايتهم عن اليهود والنصارى ولم يجر اليهود
 والنصارى ذكر قبل قد جرى لهم ذكر وذلك قوله لا تختار اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض جرى
 الخبر في بعض الآتي عن القريظين وفي بعض عن أحدهما الى ان انتهى الى قوله والقينا بينهم العداوة والبغضاء
 ثم قصد بقوله القينا بينهم القريظين في القول في تاويل قوله (كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله)
 يقول تعالى ذكره كلما جمع أمرهم على شيء فاستقام واستوى فارادوا منها ضيقا ناواهم شتمه الله عليهم
 وأفسده لسوء فعلهم ونجبت نياتهم كلاني هـ شئ المثني قال ثنا يحيى قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه
 عن الربيع في قوله لنفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علوا كبريا فإذا جاء وعدا ولاهما بشئنا علىكم عبادنا أولي
 بامن شديد فاسوا لخلال الميار وكلن وعدا مفعولا ثم رددنا لكم الكرة عليهم قال كان الفساد الأول فبعث الله
 عليهم عدوا فاستباحوا الديار واستكبحوا النساء واستعبدوا الولدان وخرىوا المسجد فعمروا زمانا ثم بعث الله
 فيهم نبيا وعاد أمرهم الى أحسن ما كان الفساد الثاني بقتالهم الانبياء حتى قتلوا يحيى بن زكريا فبعث الله عليهم
 تحت نصر فقتل من قتل منهم وسبي من سبي وخرى المسجد فكان تحت نصر الفساد الثاني قال والفساد المصيبة ثم
 قال فإذا جاء وعد الآخرة ليسروا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة الى قوله وان عدتم عدنا فبعث
 الله لهم عزيزا وقد كان علم التوراة وحفظها في صدره وكتبها لهم فقام به ذلك القرن ولبثوا ونسوا وامت عزير
 وكانت احداث ونسوا العهد بخوار جههم وقالوا ايد الله مغلوبة غلبت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطة تان
 ينق كيف يشاء وقالوا في عزير ان الله اتخذهم ولدا وكانوا يعيبون ذلك على النصارى في قولهم في المسيح فافروا ما
 هموا عنه وعملوا بما كانوا يكفرون عليه فسبق من الله كلمة عند ذلك انهم لم يظهر وا على عدوا آخر الدهر فقال كلما
 أوقدوا نار الحرب أطفاها الله ويسعون في الله فسادا والله لا يحب المفسدين فبعث الله عليهم الجوس الثلاثة
 اربابا فلم يزلوا كذلك والجوس على رقابهم وهم يقولون يا ليتنا ادر كنا هذا النبي الذي نجاهم مكتوبا بعد ما عسى
 الله ان يفتكنا به من الجوس والعذاب الهون فبعث محمد صلى الله عليه وسلم واسمه محمدا واسمه في الانجيل أحد لما
 جاءهم وعرفوا كفر وابه قال فلغنة الله على الكافرين وقال فباركنا بغضب على غضب هـ شئ المثني قال ثنا أبو
 حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله هـ شئنا بشر قال ثنا يزيد قال
 ثنا سعيد عن قتادة كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله ويسعون في الأرض فسادا أولئك أعداء الله اليهود كلما
 أوقدوا نار الحرب أطفاها الله فلن تلقى اليهود بيلد الا وجدتهم من اذل اهل له لقد جاء الاسلام حين جاءوهم تحت
 أيدي الجوس ابغض خلقه اليه هـ شئنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله
 كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله قال كلما اجعوا أمرهم على شيء فرفسه الله وأطفا حدهم ونارهم وقذف في
 قلوبهم الرعب وقال مجاهد بما هـ شئنا القاصم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله
 كلما أوقدوا نار الحرب أطفاها الله قال حرب لمحمد صلى الله عليه وسلم في القول في تاويل قوله (ويسعون في
 الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين) يقول تعالى ذكره ويسعون في الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين
 فيكفرون بآياته ويكذبون رساله ويخالفون أمره ونهيه وذلك سعيهم فيها بالفساد والله لا يحب المفسدين
 يقول والله لا يحب من كان غلاما يمس به في أرضه في القول في تاويل قوله (ولأن اهل الكتاب آمنوا وتقوا
 لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم) يقول تعالى ذكره ولأن اهل الكتاب وهم اليهود
 والنصارى آمنوا بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم فصدقوه واتبعوه وما أنزل عليه واتقوا ما نهاهم الله عنه
 فاجتنبوه لكفرنا عنهم سيئاتهم يقول محمدا عنهم ذنوبهم فغطينا عاهلهم ولم نغفرهم ما اولاد دخلناهم جنات
 النعيم يقول ولادخلناهم بساتين ينعمون فيها في الآخرة وبهو الذي قلنا في ذلك قال اهل التاويل ذكر من
 قال ذلك هـ شئنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولأن اهل الكتاب آمنوا وتقوا يقول
 آمنوا بما أنزل الله واتقوا ما حرم الله لكفرنا عنهم سيئاتهم في القول في تاويل قوله (ولأنهم آفاهم والتوراة

يومئذ يبين ان هذا الحكيم عام في الكل وانه لا يحصل لاحد من قبته ولا سعادة الا اذا آمن وعمل صالحا وذلك ان كمال القوة النظر يتلخص

المخلوق أعني العمل
الصالح وغاية هذا
الكمال الخلاص من
الخوف عباد يستقبل
ومن الحزن على
ما مضى من طيات
الدنيا لانهم وجدوا
أمورا أعظم وأشرف
وقد تقدم تفسير
مثل هذه الآية في
سورة البقرة الا
أنه يسبق ههنا بحث
لفظي وهو ان قوله
والصابثون عطف
على ماذا فقال
الكوفيون انه
معطوف على محل
الذين لان اسم ان اذا
كان مبنيا جاز
العطف على محله
وان كان قبيل ذكر
الحبر فيجوز انك
وزيد ذاهبان وان
لم يجز ان زيدا
وعمر قائمان وذهب
البصريون الى عدم
جواز ذلك مطلقا لانه
يؤدي الى اعمال ان
واعمال معنى الابتداء
معاني قائمان فيجتمع
على المرفوع الواحد
رافعان مختلفان وانه
محال فاذا الصابثون
مرفوع بالابتداء على
نية التأخير كانه قيل
ان الذين آمنوا والذين
هاندوا والنصارى حكمهم
كذا والصابثون كذلك تكون هذه جملة معطوفة على جملة قوله ان الذين آمنوا الى آخره ولا محل لها

والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) يعني تعالى ذكره بقوله ولو أنهم أقاموا
التوراة والانجيل ولو أنهم عملوا بما في التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم يقول وعملوا بما أنزل اليهم من
ربهم من الفرقان الذي جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم فان قال قائل وكيف يقيمون التوراة والانجيل وما أنزل
الى محمد صلى الله عليه وسلم مع اختلاف هذه الكتب ونسخ بعضها ببعض قيل انها وان كانت كذلك في بعض
أحكامها وشرايعها فهي متفقة في الامر بالايمان برسول الله والتصديق بما جاء به من عند الله فغنى أقامتهم
التوراة والانجيل وما أنزل الى محمد صلى الله عليه وسلم تصديقهم بما فيها والعمل بما هي متفقة فيه وكل واحد منها
في الخبر الذي فرض العمل به وأما معنى قوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم فانه يعني لا تزل الله عليهم من
السماء قطرها فانبت لهم به الارض حبا ونباتها فخرج ثمارها وأما قوله ومن تحت أرجلهم فانه يعني تعالى
ذكره لا كلوا من بركتها تحت أقدامهم من الارض وذلك ما تخرج به الارض من حبا ونباتها وثمارها وسائر
ما يؤكل مما تخرج به الارض ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني
قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولو أنهم أقاموا التوراة
والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم يعني لا رسل السماء عليهم مدرارا ومن تحت أرجلهم تخرج
الارض بركتها **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل
وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم يقول اذا اعطتهم السماء بركتها والارض نباتها
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولو أنهم أقاموا التوراة
والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم يقول وعملوا بما أنزل اليهم بما جاءهم
به محمد صلى الله عليه وسلم لا تزلنا عليهم المطر فانبت الثمر **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم أقامتهم التوراة فالعمل بها
وأما ما أنزل اليهم من ربهم فمحمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه يقول لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم
أما من فوقهم فارسل عليهم مطرا أو أمان تحتهم أرجلهم يقول لانبت لهم من الارض من رزقي ما يغنيهم **حدثنا**
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم
قال بركات السماء والارض قال ابن جريح لا كلوا من فوقهم المطر ومن تحت أرجلهم من نبات الارض **حدثني**
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عجي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من فوقهم ومن تحت
أرجلهم يقول لا كلوا من الرزق الذي ينزل من السماء ومن تحت أرجلهم يقول من الارض وكان بعضهم يقول
انما أراد بقوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم التوسعة كما يقول القائل هو في خير من قرنه الى قدمه
وتأويل أهل التأويل بخلاف ما ذكرنا من هذا القول وكفي بذلك شهيدا على فساد **القول** في تأويل قوله
(منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون) يعني تعالى ذكره بقوله منهم أمة مقتصدة يقول
مقتصدة في القول في عيسى ابن مريم قائله فيه الحق انه روح الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه لا غالة قائله انه
ابن الله تعالى الله عما قالوا من ذلك ولا مقصرة قائله هو لغير رشدة وكثير منهم يعني من أهل الكتاب
اليهود والنصارى ساء ما يعملون يقول كثير منهم شي عملهم وذلك انهم يكفرون بالله فتكذب النصارى بمحمد
صلى الله عليه وسلم وترغم أن المسيح ابن الله وتكذب اليهود بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فإلما قال الله تعالى فيهم
ذما لهم ساء ما يعملون في ذلك من فعلهم ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**
المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد منهم أمة مقتصدة وهم مسلمة أهل الكتاب
وكثير منهم ساء ما يعملون **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل قال ثنا عبد الله بن كثير انه
سمع مجاهدا يقول تفرقت بنو اسرائيل فرقة عيسى هو ابن الله وقالت فرقة هو الله وقالت فرقة هو عبد
الله وروحه هو المقتصدة وهي مسلمة أهل الكتاب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال
الله منهم أمة مقتصدة يقول على كتابه وأمره ثم ذم أكثر القوم فقال وكثير منهم ساء ما يعملون **حدثني** محمد بن

المسدودين ضلال
لاتهم صبوا عن
الادبان ككلمها أي
خرجوا فمكأنه قال
جل هؤلاء الفسوق
إذا أتوا بالآيمان
والعمل الصالح قبلت
توبتهم حتى الصابئون
ولو قبل والصابئين
لم يكن من التقديم
في شيء لانه ثابت في
مركزه الاصل وانما
يطلب فائدة التقديم
للمزال عن موضعه
والراجع الى اسم ان
مخدوف والتقدير من
آمن منهم كافي البقرة
والله أعلم * التأويل
شرا القريتين من
جعل الله مستعدا
لقبول قبض القهر
من اللعن والغضب
وجعل صفة القرية
والخزيرية أعني
الحيلة والحرص
والشهوة من بعض
خصائصهم أولئك
شرا مكانا من
القردة والخنزير لان
القردة والخنزير
لا استعداد لهم وهؤلاء
قد أبطلوا استعدادهم
القطري ومثله أولئك
كالانعام بل هم أضل
ولهذا دخلوا بالكفر
وهم قد خرجوا به

الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي منهم أمة مقتصدة يقول مؤمنة حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون قال المقتصدة أهل طاعة
الله قال وهؤلاء أهل الكتاب حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن
الربيع بن أنس في قوله منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون قال فهذه الأمة المقتصدة الذين لا هم قصروا في
الدين ولا هم غلوا قال والغلوا الرغبة والفسق التقصير عنه في القول في تأويل قوله (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك
من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين) وهذا أمر من
الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بأبلاغ هؤلاء اليهود والنصارى من أهل الكتابين الذين قص الله
تعالى قصصهم في هذه السورة وذكر فيها معانيهم وخيب آديانهم واجترأهم على ربهم وتوهمهم على أنبيائهم
وتبديلهم كتابه وتحويلهم آياته ورداءة مطاعهم وما كاههم وسائر المشركين غيرهم وما أنزل عليه فيهم من معانيهم
والأزواء عليهم والتقصير بهم والتهجير لهم وما أمرهم به ونهاهم عنه وان لا يشعر نفسه بخذلانهم أن يصيبه في
نفسه مكرهه ما قام فيهم بأمر الله ولا جوعا من كثرة عددهم وقلة عددهم معه وان لا يتقي أحدا في ذات الله
فان الله تعالى كافيه كل أحسن خلقه ودافع عنه مكرهه كل من يتقى مكرهه وأعلمه تعالى ذكره انه أن قصر عن
إبلاغ شيء مما أنزل إليه اليهم فهو في تركه تبليغ ذلك وان قل ما لم يبلغ منه فهو في عظيم ماركب بذلك من الذنب
بمؤلفه لو لم يبلغ من تنزيله شيئا وبما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال بذلك حدثني المثنى قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك
من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته يعني ان كتمت آية مما أنزل عليك من ربك لم تبلغ رسالتي حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك الآية أخبر
الله نبيه صلى الله عليه وسلم انه سيكفيه الناس ويعصمهم منهم وأمره بالبلاغ ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
قبله لو احتجبت فقال والله لا بد من عقبي للناس ما صاحبهم حدثني الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا سفيان الثوري عن رجل عن مجاهد قال لما نزلت بلغ ما أنزل إليك من ربك قال انما أنا واحد كيف
أصنع تجتمع على الناس فنزلت وان لم تفعل فما بلغت رسالته الآية ثنا هناد بن كيع قال ثنا جرير عن
نعلبة عن جعفر عن سعيد بن جبيرة قال لما نزلت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت
رسالته والله يعصمك من الناس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحرسوني اربى قد عصمتني حدثني يعقوب
ابن ابراهيم وان وكيع قال ثنا ابن علية عن الجريري عن عبد الله بن شقيق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يعقبه ناس من أصحابه فلما نزلت والله يعصمك من الناس خرج فقال يا أيها الناس الحقوا بملاحكم
فان الله قد عصمتني من الناس حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن عاصم بن محمد عن محمد بن كعب القرظي
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحارب أصحابه فانزل الله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وان لم تفعل
فما بلغت رسالته الى آخرها حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا الحرث بن عبيد أبو قدامة
الاباري قال ثنا عبد الجري بري عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى
نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس قالت فخرج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة فقال أيها الناس
انصرفوا فان الله قد عصمتني حدثنا عمرو بن عبد الجيد قال ثنا سفيان عن عاصم عن القرظي أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما زال يحرس حتى أنزل الله والله يعصمك من الناس واختلف أهل التأويل في السبب الذي
من أجله نزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت بسبب أعرابي كان هم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فكفاه
الله آياه ذكر من قال ذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب
القرظي وغيره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل منزلا اختار له أصحابه محبرة طليقة فيقبل تحتها فاتاه
أعرابي فاخترط سيفه ثم قال من يمنعك مني قال الله فرعدت يد الاعرابي وسقط السيف منه قال وضرب برأسه
الشجرة حتى انتثر دماغه فانزل الله والله يعصمك من الناس وقال آخرون بل نزلت لانه كان يخاف قريشا فامره

قوله فلاناس على القوم الكافرين يعني يقول فلاناس فلا تحزن يقال لاسي فلان على كذا اذا حزن يامسي لاسي
ومنه قول الرازي * وانجلى عينا من فرط الالاسي * يقول تعالى ذكره لانيه لا تحزن يا محمد على تكذيب هؤلاء
الكفار من اليهود والنصارى من بني اسرائيل لك فان مثل ذلك منهم عادة وخلق في آياتهم فكيف فيك وبخو
الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وليزيد بن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا
قال الفرغان يقول فلا تحزن **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي
قوله فلاناس على القوم الكافرين قال لا تحزن في القول في ناويل قوله (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون
والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يقول تعالى ذكره ان الذين
صدقوا الله ورسوله وهم اهل الاسلام والذين هادوا وهم اليهود والصابئون وقد بينا أمرهم والنصارى من آمن
منهم بالله واليوم الآخر فصدق بالبعث بعد الممات وعمل من العمل صالحا لمعاده فلا خوف عليهم فيما قدموا عليه
من احوال القيامة ولا هم يحزنون على ما خلفوا وراهم من الدنيا وعيشوا بعد ما يتهم ما كرمهم الله به من جزيل
ثوابه وقد بينا وجه الاعراب فيه فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته **في** القول في ناويل قوله (لقد أخذنا ميثاق
بني اسرائيل وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم فريقا كذبوا وفرقا يقتلون) يقول
تعالى ذكره اقسام لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل على الاخلاص وفروا حينا والعمل بما أمرناهم به والانتفاء عما
نهيناهم عنه وارسلنا اليهم بذلك رسلا ووعدهناهم على السن رسلنا اليهم على العمل بطاعتنا الجزيل من الثواب
واوعدهناهم على العمل بمعصيتنا الشديده من العقاب كلما جاءهم رسول لنا بما لا تشبهه نفوسهم ولا يوافق محبتهم
كذبوا منهم فريقا يقتلون منهم فريقا نقضوا لميثاقنا الذي أخذناه عليهم وجراء علينا وعلى خلاف أمرنا
في القول في ناويل قوله (وحسبوا لا تكون فتنه فعموا وصموا ثم عموا وصموا كثيرا منهم
والله بصير بما يعملون) يقول تعالى وذل هؤلاء الاسرائيلون الذين وصف تعالى ذكره صفتهم انه أخذ ميثاقهم وانه
أرسل اليهم رسلا وانهم كانوا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم كذبوا وفرقا يقتلون فريقا لا يكون من الله لهم
استسلام واختبار بالشدة انهم العقوبات بما كانوا يفعلون فعموا وصموا يقول نعموا عن الحق والوفاء بالميثاق الذي
أخذته عليهم من اخلاص عبادتي والانتفاء الى أمري ونهيي والعمل بطاعتي بحسابهم ذلك وظنهم وصموا عنه ثم
ثبت عليهم يقول ثم هديتهم بلطف مني لهم حتى أتوا واورجوا عما كانوا عليه من معاصي وخلاف أمري والعمل
بما كرهه منهم الى العمل بما أحبه والانتفاء الى طاعتي وأمرى ونهيي ثم عموا وصموا كثيرا منهم يقول ثم عموا أيضا
عن الحق والوفاء بميثاقنا الذي أخذته عليهم من العمل بطاعتي والانتفاء الى أمري واجتناب معاصي وصموا كثيرا
منهم يقول عني كثيرا من هؤلاء الذين كنت أخذت ميثاقهم من بني اسرائيل باتباع رسلتي والعمل بما أنزلت اليهم
من كتيبي عن الحق وصموا بعد توبيخهم واستنقاذي اياهم من الهلكة والله بصير بما يعملون يقول بصير فيرى
أعمالهم خيرا وشرها فيجازيهم يوم القيمة بجميعها ان خيرا فخير وان شرا فشر او بنحو الذي قلنا في ذلك قال اهل
التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وحسبوا لا تكون
فتنة لآية يقول حسب القوم أن لا يكون بلاء فعموا وصموا كلما عرض بلاء ابتلاوا به هلكوا فيه **حدثنا** محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وحسبوا لا تكون فتنة فعموا وصموا يقول
حسبوا أن لا يبتلاوا فعموا عن الحق وصموا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن مبارك عن الحسن وحسبوا لا
تكون فتنة قال بلاء **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو عاصم قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس وحسبوا لا تكون فتنة
قال الشريك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله وحسبوا لا
تكون فتنة فعموا وصموا قال اليهود **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني مجاهد عن ابن جريج عن
مجاهد فعموا وصموا قال يهود قال ابن جريج عن عبد الله بن كثير قال هذه الآية لبني اسرائيل قال والفتنة البلاء

والحقائق ومعاني النبوة
والرسالة فالرسول ان لم
يلغ بعض هذه الحقائق
الى العباد لم يمكنهم
الوصول الى الله فلا
يحصل مقصود ما أرسل
به فلم يبلغ رسالته
الآن للتبليغ مراتب
كما أنزل اليه فتبليغ
بالعبارة وتبليغ
بالإشارة وتبليغ
بالتأديب وتبليغ
بالتعليم وتبليغ
بالتزكية وتبليغ
بالطيف وتبليغ بالهمة
وتبليغ بجذبات
الولاية وتبليغ بقسوة
النبوة والرسالة وتبليغ
بالشفاعة والخلق
أيضا مراتب بحسب

والتحصيص ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما للظالمين من انصار) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن بعض ما فتن به الاسرائيليين الذين اخبر عنهم انهم حسبوا الاتكون فتنة يقول تعالى ذكره فكان مما ابتليتهم واختبرتهم به فنقضوا فيه ميثاقه وغير واعهدي الذي كنت اخذته عليهم بان لا يعبدوا سواي ولا يتخذوا ربا غيري وان يوحدوني وينتهوا الى طاعتي عبيدي عيسى ابن مريم فاني خلقتهم واجريت على يده نحو الذي اجريت على يد كثير من رسلي فقالوا كفرا منهم هو الله وهذا قول اليعقوبية من النصارى عليهم غضب الله يقول الله تعالى ذكره فلما اختبرتهم وابتليتهم بما ابتلهم به أشد تركوا بي وقالوا بخلق من خلق وعبدوا منهم من عبيدي وبشر نحوهم معروف ونسبه وأصله مولود من البشر يدعوههم الى توحيدى ويأمرهم بعبادتي وطاعتي ويقر لهم باني ربه وربهم وينهاهم عن أن يشركوا بي شيأ هو الههم جهلا منهم بالله وكفرابه ولا ينبغي لله أن يكون والدا ولا مولودا ويعني بقوله وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم يقول اجعلوا العباداة والتذلل للذي له بذل كل شيء وله يخضع كل موجود ربي وربكم يقول مالكي ومالككم وسيدي وسيدكم الذي خلقتني واياكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ان يسكنها في الآخرة وماواه النار يقول ومرجعه ومكانه الذي يأوى اليه ويصير في معاده من جمل لله شريك في عبادته نار جهنم وما للظالمين يقول وليس لمن فعل غير ما أباح الله له وعبد غير الذي له عبادة الخلق من انصار ينصرونه يوم القيامة من الله فينقذونه منه اذا أورد جهنم ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم) وهذا أيضا خبر من الله تعالى عن فريق آخر من الاسرائيليين الذين وصف صفتهم في الآيات قبل انه لما ابتلاهم بعد حسابهم انهم لا يبتلون ولا يعتلون قالوا كفرا برجمهم وشر كانه ثالث ثلاثة وهذا قول كان عليه جاهر النصارى قبل افتراق اليعقوبية والمالكية والنسطورية كانوا فيما بلغنا يقولون الاله القديم جوهر واحد يع ثلاثة أقانيم أب والداغيم مولود وابناء مولودا غير والد وزوجا متبعية بينهما يقول الله تعالى ذكره مكذبا لهم فيما قالوا من ذلك وما من اله الا اله واحد يقول مالكي معبود أيها الناس الامعبود واحد وهو الذي ليس بوالد لشيء ولا مولود بل هو خالق كل والد ومولود وان لم ينتهوا عما يقولون يقول ان لم ينتهوا فاثروا هذه المقالة عما يقولون من قولهم الله ثالث ثلاثة ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم يقول ليمسن الذين يقولون هذه المقالة والذين يقولون المقالة الاخرى هو المسيح ابن مريم لان الفريقين كلاهما كفر مشركون فلذلك رجع في الوعيد بالعذاب الى العموم ولم يقل ليمسنهم عذاب اليم لان ذلك لو قيل كذلك صار الوعيد من الله تعالى ذكره خاصا للقائل القول الثاني وهم القائلون الله ثالث ثلاثة ولم يدخل فيهم القائلون المسيح هو الله فعم بالوعيد تعالى ذكره كل كافر ليعلم المخاطبون بهذه الآيات أن وعيد الله قد شمل كلا الفريقين من بني اسرائيل ومن كان من الكفار على مثل الذي هم عليه فان قال قائل وان كان الامر على ما وصفت فعلى من عادت الهاء والميم اللتان في قوله منهم قيل على بني اسرائيل فتاويل الكلام اذ كان الامر على ما وصفتنا وان لم ينته هؤلاء الاسرائيليون عما يقولون في الله من عظيم القول ليمسن الذين يقولون منهم ان المسيح هو الله والذين يقولون ان الله ثالث ثلاثة وكل كافر سلك سبيلهم عذاب اليم بكفرهم بالله وقد قال جماعة من أهل الكتاب بقولنا في أنه عنى بهذه الآيات النصارى ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة قال قالت النصارى هو المسيح وأمه فذلك قول الله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة نحو ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره أفلا يرجع هذان الفريقان الكافران القائل أحدهما ان الله هو المسيح ابن مريم والاخر القائل ان الله ثالث ثلاثة عما قال من ذلك ويتوبان مما قالوا وقطعاه من كفرهما ويسألان ترجما المغفرة مما قالوا والله غفور لذنوب التائبين من خلقه المنيين الى طاعته بعد

قبول الدعوة بحسب الاستعدادات المختلفة أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها والله بعصمك بأوصاف لاهوتية عن أوصاف ناسوتية لتصرف في الخلق بقسوة اللاهوتية فتوصلهم الى الله ولا يتصرفون فيك فيقطعوك عن الله يا أرباب العلوم الظاهرة لستم على شيء من حقيقة الدين حتى تزينوا ظاهركم وباطنكم بالأعمال والاحسوال الواردة في الكتب الالهية وذلك

معصيتهم ورحيم بهم في قبوله توبتهم ورجعتهم الى ما يحب مما يكره فيصنع بذلك من فعلهم عما سلف من احوالهم
قبل ذلك **القول في تاويل قوله** (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه مريم كاذبة باهية كالان
الطعام) وهذا من الله تعالى ذكره احتجاجا لنيبه محمد صلى الله عليه وسلم على فرق النصارى في قولهم في المسيح
يقول مكذبا للبعثية في قبيلهم هو الله والاخرين في قبيلهم هو ابن الله ليس القول كما قال هؤلاء الكفرة في المسيح
ولكنه ابن مريم ولدته ولادة لامهات أبناءهن وذلك من صفة البشر لا من صفة خالق البشر وانما هو الله ورسول
كسائر رسله الذين كانوا قبله فضاوا وحاولوا أخرى على يد ما يشاء ان يجرب به عليهما من الآيات والعبر حجة له على صدقه
وعلى انه الله رسول الى من أرسله اليه من خلقه كما أخرى على أيدي من قبله من الرسل من الآيات والعبر حجة لهم على
صحة صدقهم في انهم لله رسل وأمه مريم صدقة يقول تعالى ذكره وأم المسيح صدقة والصدقة الفعيلة من الصدق
وكذلك قولهم فلان صديق فعيل من الصدق ومنه قوله تعالى ذكره والصديقين والشهداء وقد قيل ان أبا بكر
الصديق رضي الله عنه انما قيل له الصديق لصدقه وقد قيل انما سمي صديقا لصدقه النبي صلى الله عليه وسلم في
سيره في ليلة واحدة الى بيت المقدس من مكة وعوده اليها وقوله كاذبا كالان الطعام خبر من الله تعالى ذكره عن
المسيح وأمه انهما كانا أهل حاجة الى ما يغذوهما ويقوم به أبدانهم من الطعام والمشارب كسائر البشر من بني
آدم فان من كان كذلك فغير كائن الها لان المحتاج الى الغذاء قوامه بغيره وفي قوامه بغيره وحاجته الى ما يقويه دليل
واضح على عجزه والعاجز لا يكون الامر ببالا **القول في تاويل قوله** (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم
انظر اني يؤفكون) يقول تعالى ذكره لنيبه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد كيف نبين لهم الآيات ثم
اليهود والنصارى الآيات وهي الأدلة والاعلام والحجج على باطل ما يقولون في أنبياء الله وفي فرقتهم على الله
وادعائهم ولدا وشهادتهم لبعض خلقه بانه اهلهم وبالله ثم لا يتدعون عن كذبهم وباطل قبيلهم ولا ينزحرون عن
فريتهم على ربهم وعظيم جهلهم مع ورود الحجج القاطعة عذرهم عليهم يقول تعالى ذكره لنيبه محمد صلى الله عليه
وسلم ثم انظر يا محمد اني يؤفكون يقول ثم انظر مع تبيننا لهم آياتنا على بطول قولهم أي وجه يصرفون عن بياننا
الذي بيننا لهم وكيف عن الهدى الذي يهديهم اليه من الحق بصلوات العرب تقول لكل مصروف عن شيء هو
ما قولك عنه يقال قد أفكت فلانا عن كذا أي صرفته عنه فانما أفكه أفكاه وهو ما قولك وقد أفكت الأرض اذا
صرف عنها المطر **القول في تاويل قوله** (قل اتعبدون من دون الله مالا يك لكم ضررا ولا نفعا والله هو
السميع العليم) وهذا أيضا احتجاج من الله تعالى ذكره لنيبه محمد صلى الله عليه وسلم على النصارى القائلين في
المسيح ما وصف من قبيلهم في قبيل يقول تعالى ذكره لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء الكفرة من
النصارى الراغبين ان المسيح ربهم القائلين ان الله ثالث ثلاثة اتعبدون سوى الله الذي علمكم ضرركم ونفعكم وهو
الذي خالقكم ورزقكم وهو يحييكم ويميتكم شيئا لا يك لكم ضررا ولا نفعا يخبرهم تعالى ذكره ان المسيح الذي
زعم من زعم من النصارى انه اله والذي زعم من زعم منهم انه ابن لا يك لهم ضررا يدفع عنهم ان أحله الله بهم
ولا نفعا يجلبه اليهم ان لم يقضه الله لهم يقول تعالى ذكره فكيف يكون ربنا واله من كانت هذه صفته بل الرب
المعبود الذي بيده كل شيء والقادر على كل شيء فإياه فاعبدوا واخلصوا له ان عبادة دون غيره من العجزة الذين
لا ينفعونكم ولا يضرون وأما قوله والله هو السميع العليم فانه يعني تعالى ذكره بذلك والله هو السميع
لاستغفارهم لو استغفروهم من قبيلهم ما أخبر عنهم انهم يقولونه في المسيح وغير ذلك من منطقة منهم ومنطق خلقه العليم
بتوبتهم لو تابوا منه وبغير ذلك من أمورهم **القول في تاويل قوله** (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير
الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل) وهذا خطاب من الله تعالى
ذكره لنيبه محمد صلى الله عليه وسلم لم يقول تعالى ذكره قل يا محمد هؤلاء الغالبية من النصارى في المسيح يا أهل
الكتاب يعني بالكتاب الانجيل لا تعالوا في دينكم يقول لا تغرطوا في القول فيما يدينون به من أمر المسيح
وتجاوزوا فيه الحق الى الباطل فتقولوا فيه هو الله أو هو ابنه ولكن قولوا هو عبد الله وكلمته ألقاها الى مريم
وروح منه ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا يقول ولا تتبعوا أيضا في المسيح أهواء اليهود الذين

بمقدمتين وأربع نتائج
فالمقدمتان الجسدية
الالهية وتبينها
الاعراض عن الدنيا
والتوجه الى المولى ثم
تربية الشيخ وتبينها
تركيب النفس عن
الخلق الذميمة وتبينها
القلب بالخلق
الفاضلة والله حسي
ونعم الوكيل (لقد
أخذنا ميثاق بني
اسرائيل وأرسلنا اليهم
رسلا كلما جاءهم رسول
بما لا تهوى أنفسهم
فريقا كذبا وفريقا
يقتلون وحسبوا ألا
تكون فتنة نعموا
وصهوا ثم تاب الله
عليهم ثم هم عوارضوا

قد ضلوا قبلكم عن سبيل الهدى في القول فيه فتقولون فيه كما قالوا هو لغير رشدة وتبهتوا أمه كما بهتوها بالفرية
وهي صديقة وأضلوا كثيرا يقول تعالى ذكره وأضل هؤلاء اليهود كثيرا من الناس فادواهم عن طريق الحق
وحكموههم على الكفر بالله والتكذيب بالمسيح وضلوا عن سواء السبيل يقول وضل هؤلاء اليهود عن قصد
الطريق وركبوا غير حجة الحق وانما يعني تعالى ذكره بذلك كفرهم بالله وتكذيبهم رسوله عيسى ومحمد صلى الله
عليه وسلم وذهابهم عن الإيمان وبعدهم منه وذلك كان ضلالهم الذي وصفهم الله به وبخو الذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي
نحج عن مجاهد في قول الله وضلوا عن سواء السبيل قال يهود **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا فهم أولئك الذين ضلوا
وأضلوا اتباعهم وضلوا عن سواء السبيل عن عدل السبيل ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (لعن الذين كفروا من
بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى
الله عليه وسلم قل لهؤلاء النصارى الذين وصف تعالى ذكره صفتهم لا تغلوا فتقولوا في المسيح غير الحق ولا تقولوا فيه
ما قالت اليهود الذين قتلهم الله على لسان أنبيائه ورسوله داود وعيسى ابن مريم وكان لعن الله إياهم على
ألسنتهم كالذي **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس
قوله لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم قال لعنوا بكل لسان لعنوا على عهد
موسى في التوراة ولعنوا على عهد داود في الزبور ولعنوا على عهد عيسى في الانجيل واعنوا على عهد محمد صلى الله
عليه وسلم في القرآن **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس قوله لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم يقول لعنوا في
الانجيل على لسان عيسى ابن مريم ولعنوا في الزبور على لسان داود **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل
عن أبيه عن خفيف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى
ابن مريم قال خالطوهم بعد النهي في تحاراتهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض فهم ملعونون على لسان داود
وعيسى ابن مريم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن حصين عن مجاهد لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل
على لسان داود وعيسى ابن مريم قال لعنوا على لسان داود فصاروا قردة ولعنوا على لسان عيسى فصاروا خنازير
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله لعن الذين كفروا من
بنى إسرائيل بكل لسان اعنوا على عهد موسى في التوراة وعلى عهد داود في الزبور وعلى عهد عيسى في الانجيل
ولعنوا على لسان محمد صلى الله عليه وسلم في القرآن قال ابن جريج وقال آخرون لعن الذين كفروا من بنى
إسرائيل على لسان داود على هذه فلعنوا بدعونه قال مرداد على نغم منهم وهم في بيت فقال من في البيت قالوا
خنازير قال اللهم اجعلهم خنازير فكذا خنازير بر قال ثم أصابتهم لعنته ودعا عليهم عيسى فقال اللهم العن من
افترى على وعلى أحمى واجعلهم قردة حاشين **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل الآية لعنهم الله على لسان داود في زمانه فجعلهم قردة حاشين وفي الانجيل
على لسان عيسى فجعلهم خنازير **حدثني** محمد بن عبد الله بن زريع قال ثنا أبو حصين بن نمير عن
حصين يعني ابن عبد الرحمن عن أبي مالك قال لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود قال مسخووا على
لسان داود قردة وعلى لسان عيسى خنازير **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن أبي مالك
مثله **حدثنا** أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن العلاء بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن
مرة عن سالم الأوطاس عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل من بنى
إسرائيل كان إذا رأى أخاه على الذنب نهأ عنه تعذيرا فإذا كان من العلم يمنعه ما رأى منه أن يكون أكيله
وخليطه وشريبه فلما رأى ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض ولعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم
ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ثم قال والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتهبون عن المنكر ولتأخذن على

كثير منهم والله
يسير بما يعملون لقد
كفر الذين قالوا إن الله
هو المسيح ابن مريم
وقال المسيح يا بنى
إسرائيل اعبدوا الله
ربي وربكم أنه من
شرك بالله فقد حرم
الله عليه الجنة وماواه
الذو وما الظالمين من
أنصار لقد كفر الذين
قالوا إن الله ثالث ثلاثة
وما من إله إلا الله واحد
وان لم ينتهوا عما
يقولون ليمس الذين
كفروا منهم عذاب أليم
أفلا يتوبون إلى الله
ويستغفرونه والله
غفور رحيم ما المسيح
ابن مريم إلا رسول

يدي المسيح ولا توطئه على الخواطر أو يضر من الله قلوب بعضكم على بعض وليعلمنكم كالعنهم حد ثنا ابن
 جبر قال ثنا الحكم بن بشير بن سلمان قال ثنا عمرو بن قيس الملائي عن علي بن بديعة عن أبي عبيدة عن عبد
 الله قال لما فشا المنكر في بني إسرائيل جعل الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ثم لا يمنع ذلك أن يؤا كاه
 ويشاربه فلما رأى الله ذلك منهم ضرب قلوب بعضهم على بعض ثم أنزل فيهم كتابا لعن الذين كفروا من بني
 إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس
 ما كانوا يفعلون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس وقال كلا والذي نفسي بيده حتى قنأ طروا
 الظالم على الخواطر حد ثنا علي بن سهل الرملي قال ثنا المؤمل بن اسمعيل قال ثنا سفيان قال ثنا
 علي بن بديعة عن أبي عبيدة أظنه عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن بني إسرائيل
 لما ظهر منهم المنكر جعل الرجل يرى أخاه وجاره وصاحبه على المنكر فينهاه ثم لا يمنع ذلك من أن يكون أكيله
 وشريبه ونديمه ف ضرب الله قلوب بعضهم على بعض ولعنوا على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا
 يعتدون إلى فاسقين قال عبد الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فاستوى جالسا فغضب وقال لا والله حتى
 تأخذوا على يدي الظالم فتأطروه على الحق أطرا حد ثنا ابن بشار قال ثنا ابن مهدي قال ثنا سفيان عن
 علي بن بديعة عن أبي عبيدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن بني إسرائيل لما وقع فيهم النقص كان الرجل
 يرى أخاه على الرب فينهاه عنه فإذا كان الغد لم يمنع ما رأى منه أن يكون أكيله وشريبه ونديمه ف ضرب الله
 قلوب بعضهم ببعض وتزل فيهم القرآن فقال لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم
 حتى بلغوا كبريائهم فاسقون قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس وقال لا حتى تأخذوا على
 يدي الظالم فتأطروه على الحق أطرا حد ثنا ابن بشار قال ثنا أبو داود قال أملاءه على قال ثنا محمد بن أبي
 الوضاح عن علي بن بديعة عن أبي عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حد ثنا هناد بن السري
 قال ثنا وكيع وثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن علي بن بديعة قال سمعت أبا عبيدة يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرهتكم غير أني ما قال في حديثي ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متكئا فاستوى جالسا ثم قال كلا والذي نفسي بيده حتى تأخذوا على يدي الظالم فتأطروه على الحق أطرا
 حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود
 وعيسى ابن مريم قال فقال لعنوا في الانجيل وفي الزبور وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن رجي
 الإيمان قد دارت قدور واعم القرآن حيث دارفانه قد فرغ الله مما افترض فيه وانه كانت أمم من بني
 إسرائيل كانوا أهل عدل يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فاخذهم قومهم فقتلهم وهم بالمناشير
 وصلبواهم على الحشب وبقيت منهم بقية فلم يرضوا حتى داخلوا الملوك وجالسوهم فلم يرضوا حتى واكواهم
 ف ضرب الله تلك القلوب بعضها ببعض فجعلها واحدة فذلك قول الله تعالى لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على
 لسان داود وإلى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ماذا كانت معصيتهم قال كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس
 ما كانوا يفعلون فتأويل الكلام اد لعن الذين كفروا من اليهود بالله على لسان داود وعيسى ابن مريم ولعن
 والله آباؤهم على لسان داود وعيسى ابن مريم بما عصوا والله خالفوا أمره وكانوا يعتدون يقول وكانوا يتجاوزون
 حدوده ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ﴿ يقول تعالى
 ذكره كان هؤلاء اليهود الذين لعنهم الله لا يتناهون يقول لا ينتهون عن منكر فعلوه ولا ينتهي بعضهم بهما
 ويعني بالمنكر المعاصي التي كانوا يعصونها من تأويل الكلام كانوا لا ينتهون عن منكر آتوه لبئس ما كانوا
 يفعلون وهذا قسم من الله تعالى أقسم لبئس الفعل كانوا يفعلون في تركهم الانتهاء عن معاصي الله تعالى وركوب
 محارمه وقتل أنبياء الله ورسله كما حد ثنا إسماعيل قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح كانوا
 لا يتناهون عن منكر فعلوه لا يتناهى أنفسهم بعدان وقعودا في الكفر ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ ترى كثيرا
 منهم يتولون الدين كفرا واللبس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي له زاب هم خالدون ﴿ يقول

قد دخلت من قبله الرسل
 وأمه صديقة كأنما
 يا كلان الطعام انظر
 كيف تبين لهم الآيات
 ثم انظر أني يؤفكون
 قل آتعبدون من دون
 الله مالا يملك لكم ضرا ولا
 نفعا والله هو السميع
 العليم قل يا أهل
 الكتاب لا تغلوا في
 دينكم غير الحق ولا
 تتبعوا أهواء قوم قد
 ضلوا من قبل وأضلوا
 كثيرا وضلوا عن سواء
 السبيل لعن الذين
 كفروا من بني إسرائيل
 على لسان داود وعيسى
 ابن مريم ذلك بما
 عصوا وكانوا يعتدون
 كانوا لا يتناهون عن

تعالى ذكره ترى يا محمد كثيرا من بني اسرائيل يتولون الذين كفروا يقول يتولون المشركين من عبدة الاوثان
ويعادون اولياء الله ورسوله لبس ما قدمت لهم أنفسهم يقول تعالى ذكره أقسم لبس النبي الذين قدمت لهم
أنفسهم امامهم الى معادهم في الآخرة أن سخط الله عليهم يقول قدمت لهم أنفسهم سخط الله عليهم بما فعلوا
وان في قوله ان سخط الله عليهم في موضع رفع ترجع عن ما الذي في قوله لبس ما وفي العذاب هم خالدون يقول وفي
عذاب الله يوم القيامة هم خالدون دائم مقامهم ومكثهم فيه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ولو كانوا يؤمنون بالله
والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم اولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون) يقول تعالى ذكره ولو كان هؤلاء الذين
يتولون الذين كفروا من بني اسرائيل يؤمنون بالله والنبي يقول يصدقون الله ويقررون به ويؤحدونه
ويصدقون نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بأنه نبي مبعوث ورسول مرسل وما أنزل اليه
يقول ويقررون بما أنزل الى محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله من أي الفرقان
ما اتخذوهم اولياء يقول ما اتخذوهم أصحابا وأصارا من دون المؤمنين ولكن
كثرا منهم فاسقون يقول ولكن كثيرا منهم أهل خروج عن طاعة
الله الى معصيته وأهل استحلال لما حرم الله عليهم من القول
والفعل وكان مجاهدي يقول في ذلك بما حدثني محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد قوله ولو كانوا يؤمنون
بالله والنبي وما أنزل اليه
ما اتخذوهم اولياء قال
الما فاقون

مكرفعلوه لبس ما كانوا
يفعلون ترى كثيرا منهم
يتولون الذين كفروا
لبس ما قدمت لهم
أنفسهم أن سخط الله
عليهم وفي العذاب هم
خالدون ولو كانوا يؤمنون
بالله والنبي وما أنزل اليه
ما اتخذوهم اولياء
ولكن كثيرا منهم
فاسقون

*) تم الجزء السادس من تفسير الامام ابن جرير الطبري ويليه الجزء السابع
أوله ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (لتجدن أشد الناس عداوة)

خارج
نزهة
الكتاب

(الجزء السابع)

من تفسير الامام الكبير والعلامة الشهير من أطبقت
الامة على تقدمه في التفسير وجعلته حجة اذا
وقع النزاع في التعبير الامام أبي جعفر
محمد بن جرير الطبري المسمى
جامع البيان في تفسير
القرآن رحمه الله
وأثابه رضاه
آمين

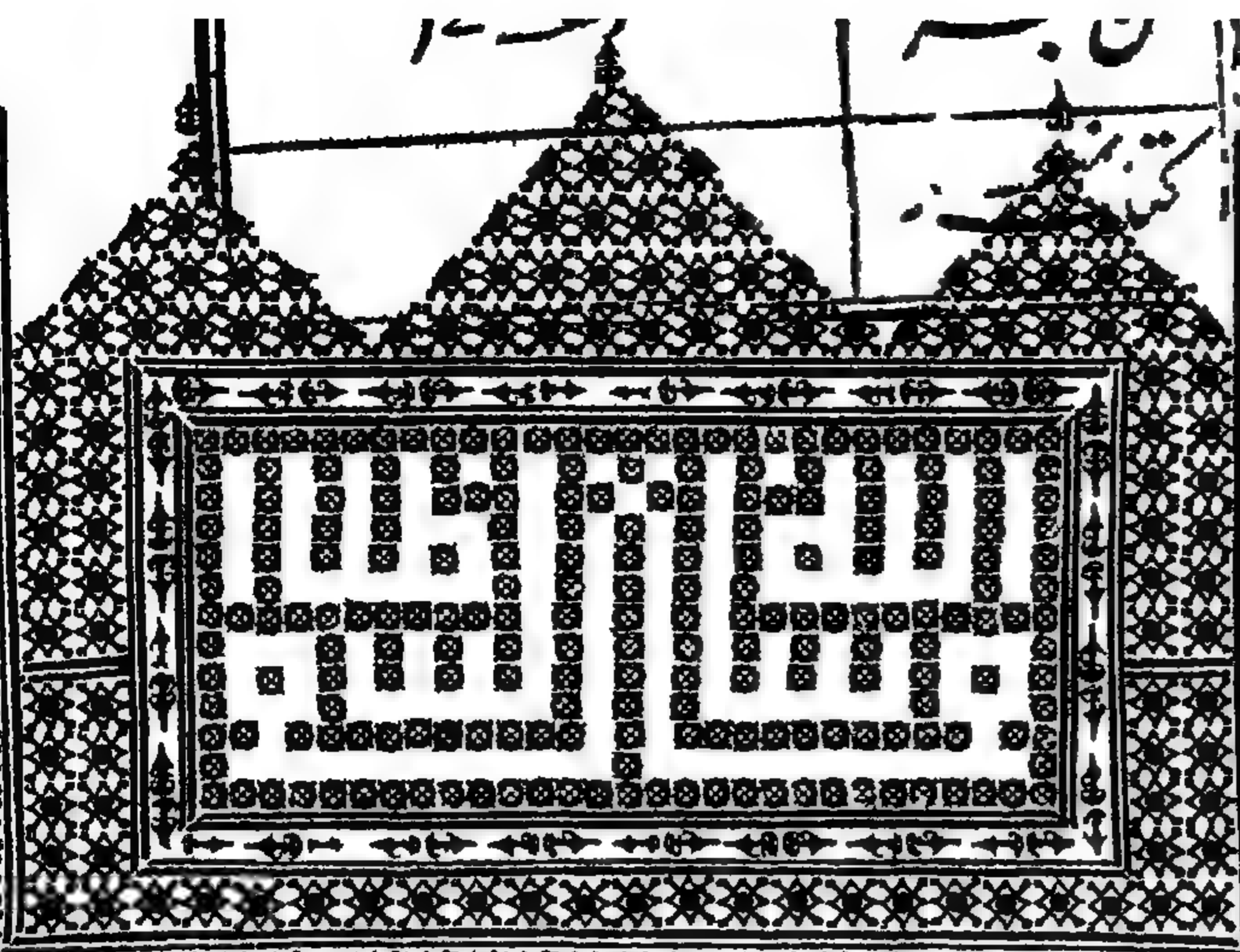
(ولاجل تمام النفع وضعنا بالهامش الجزء السابع من
تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام
الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري
قدست أسرارہ)

(تنبيه)

طبع تفسير ابن جرير على النسخة المحضرة من خزانة (أمرأة نجد)
آل رشيد * لارالت الايام تتلا * بزواهر مجدهم ولا يروح
الامام يغترف من بحار برهم وذلك بعد مقابلة تلك النسخة
على النسخة الموجودة بالكتبخانة الخديوية لازالت أشعة النفع
ما تستمد منها سائر البريه وقد بذلنا الطاقة في تصحيحها ومراجعة
ما يحتاج الى المراجعة من مظانها الموثوق بترجيحها مع عناية جمع
من أفاضل علماء مصر بالتصحيح تذكراً مماؤهم آخر الكتاب

(طبع بالمطبعة الميمنية بمصر)

(لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود الذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل إلى رسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكذبنا مع الشاهدين ومالنا لنؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأنابهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) القراءات أن لا تكون بالرفع أبوعمر وسهل ويعقوب وعاصم وحزرة وعلي وخلف غير سهل وحفص وأبي بكر وجاد الباقون بالنصب الوقوف رسلا ط أنفسهم ط لان عامل كما قوله كذبوا يقتلون ه كبير منهم ط بما يعملون ه ابن مريم ط وربكم النار ط من أنصار ه ثلاث لآله لا يؤهم ان ما بعده من قول الصغار واحد ط أليم ه ويستغفرونه ط والوصل أيضا حسن بناء على ان الواو للعال أي هلا يستغفرون وهو غفور رحيم ه رسول ط لاحتمال ما بعده الصفة والاستئناف الرسل ط لان الواو للاستئناف لا للعطف صديقة ط لان ما بعده لا يصلح للصفتان الضمير في كأنما سمع مشي الطعام ط يؤفكون ه ولا تنفعا ط والوصل يحسن على ان الواو للعال أي



بسم الله الرحمن الرحيم

القول في تأويل قوله (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود الذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون) يقول تعالى ذكره لبيد محمد صلى الله عليه وسلم لتجدن بأشد الناس عداوة للذين آمنوا يقولون واتبعوا وصداقوا بما جنتهم به من أهل الاسلام اليهود الذين أشركوا يعني عبدة الاوثان الذين اتخذوا الاوثان آلهة يعبدون لمن دون الله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا يقول ولتجدن أقرب الناس مودة ومحبة للمودة المفعلة من قول الرجل وددت كذا أو دده وداو وداو وداوه إذا أحببته للذين آمنوا يقول للذين صدقوا الله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون عن قبول الحق واتباعه والاذعان به وقيل ان هذه الآية والتي بعدها نزلت في نفر قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى الحبشة فلما سمعوا القرآن أسلموا واتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها نزلت في النجاشي ملك الحبشة وأصحابه أسلموا معه ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خصيف عن سعيد بن جبيرة قال بعث النجاشي وفد إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأسلموا قال فارتل الله تعالى فيهم لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا إلى آخر الآية قال فرجعوا إلى النجاشي فآخبروه فأسلم النجاشي فلم يزل مسلمان حتى مات قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحاكم النجاشي قدماء فصلوا عليه فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة والنجاشي ثم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى قال هم الوفد الذين جاؤهم جعفر وأصحابه من أرض الحبشة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا

الذين قالوا انا نصارى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يكتف على أصحابه من المشركين
فبعث جعفر بن أبي طالب وابن مسعود وعثمان بن مظعون في رهط من أصحابه إلى النجاشي ملك
الحبشة فلما بلغ ذلك المشركين بعثوا عمرو بن العاص في رهط منهم ذكر انهم سبقوا أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم إلى النجاشي قالوا انه خرج فينا رجل سقعه قول فريش واسلامها زعم انه نبي وانه بعث اليك
رهط اليه فسدوا عليك قومك فاحببنا ان نانيك ونخبرك خبرهم قال ان جاؤني نظرت فيما يقولون
فقدم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاموا بباب النجاشي فقالوا اننا نأذن لاولياء الله فقال ائذن
لهم فرحبوا باولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال له رهط من المشركين ألا ترى أيها الملك اننا صدقناك
لم يحولك بتحييتك التي تحيا بها فقال لهم ما منعكم أن تحيوني بتحييتي فقالوا اننا حينئذ بتحية أهل الجنة
وتحية ملائكة قال لهم ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه قال يقول هو عبد الله وكلمة من الله ألقاها
إلى مريم وروح منه ويقول في مريم انما العذراء البتول قال فانخذ عودا من الأرض فقال ما زاد عيسى
وأمة على ما قال صاحبكم قدر هذا العود فكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم قال لهم هل تعرفون
شيئا مما أنزل عليكم قالوا نعم قال اقرؤا فقرؤوا وهذا من قسيسون ورهبان وسائر النصارى فعرفت كل
ما قرؤوا وانحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق قال الله تعالى ذكره ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا
وانهم لا يستكبرون واذا دعوا ما أنزل إلى الرسول الآية **صد شني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى الآية
قال بعث النجاشي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اثني عشر رجلا من الحبشة سبعة قسيسين وخمسة
رهبانا ينظرون اليه ويسألونه فلما لقوه فقرأ عليهم ما أنزل الله بكوا وأمنوا فأنزل الله عليهم وانهم
لا يستكبرون واذا دعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق
يقولون ربنا آمننا فاكبتنا مع الشاهدين فآمنوا ثم رجعوا إلى النجاشي فهاجر النجاشي معهم فأتى في
الطريق فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون واستغفروا له **صد شني** القاسم قال ثنا
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال عطاء في قوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين
قالوا انا نصارى الآية هم ناس من الحبشة آمنوا اذ جاءهم مهاجرة المؤمنين وقال آخرون بل هذه
صفة قوم كانوا على شريعة عيسى من أهل الايمان فلما بعث الله تعالى ذكره نبيه محمدا صلى الله عليه
وسلم آمنوا به ذكر من قال ذلك **صد شني** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
قوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا فقرأ حتى بلغ فاكبتنا مع الشاهدين أما من أهل الكتاب
كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى يؤمنون به وينتهون إليه فلما بعث الله نبيه محمدا صلى الله
عليه وسلم صدقوا به وآمنوا به وعرفوا الذي جاء به انه الحق فآمنوا به ما سمعوا به والصواب في ذلك
من القول عندي ان الله تعالى وصف صفة قوم قالوا انا نصارى ان نبي الله صلى الله عليه وسلم يحدهم
أقرب الناس وهاذا أهل الايمان بالله ورسوله ولم يسم لنا أسماءهم وقد يجوز أن يكون أريد بذلك
أصحاب النجاشي ويجوز أن يكون أريد به قوم كانوا على شريعة عيسى فادركهم الاسلام فاسلموا لما
سمعوا القرآن وعرفوا انه الحق ولم يستكبروا عنه وأما قوله تعالى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا فانه
يقول قربت مودة هؤلاء الذين وصف الله صفتهم للمؤمنين من أجل ان منهم قسيسين ورهبانا
والقسيسون جمع قسيس وقديس جمع القسيس قسوس لان القس والقسيس بمعنى واحد وكان ابن
زيد يقول في القسيس بماء **صد شني** ثابون قال ثنا ابن وهب قال قال ابن زيد القسيسين عبادهم وأما
الرهبان فانه يكون واحدا وجمعهما اذا كان جمعاً فانه يكون واحداً يكون راهبا او يكون راهباً حيث
فأعلام من قول القائل رهب الله فلان بمعنى خافه رهبه رهباً وجمع الراهب رهبان مثل راكب
وركبان وفارس وفرسان ومن الدليل على انه قد يكون عند العرب جمعاً قول الشاعر

يعبدون ما لا ينفع ولا يضر والحال
ان الله يسمع دعاء المضطرب ويعلم
رجاء المعتر العليم السيل
ابن مريم ط يعتدون فعلوه
ط يفعلون كفروا خالدون
فاسقون أشركوا ج لطول
الكلام والغسل بين الوصفين
المتضادين نصارى ط لا يستكبرون
من الحق ج لاحتمال ما يتلوه
الحال والاستئناف الشاهدين
من الحق ط لان الواو بعده للمعال
الصالحين خالدين فيها ط
المحسنين الجيم التفسير
افتخ الله تعالى السورة بقوله
أوفوا بالعقود وانجر الكلام إلى
ما انحسر والآن عاد إلى ما بدأ به
والمقصود بيان عتوب بني اسرائيل
وشدة غردهم أي أخذنا ميثاقهم
بخلق الدلائل وخلق العقل الهادي
إلى كيفية الاستدلال وأرسلنا إليهم
رسلاً لتعريف الشرائع والاحكام
قال في الكشف كما جاءهم رسول
الجملة شرطية وقعت صفة لرسلا
ولراجع إلى الموصوف محذوف أي
رسول منهم وأقول الا صوب جعلها
جملة مستأنفة جواباً لسائل يسأل
كيف فعلوا برسولهم ولهذا كان
الوقف على رسلا مطلقاً ما جواب
الشرط فاختار في الكشف انه
محذوف لان الرسول الواحد لا يكون
فريقين ولانه لا يحسن ان يقال ان
أكرممت أختي أهلك أكرممت
فالتقدير كما جاءهم رسول منهم
ناصره أو عادوه وقوله فريقا
كذبوا جواب قائل كيف فعلوا
وأقول أما ان التركيب المذكور
غير مستحسن فعين النزاع وأما ان
الرسول الواحد لا يكون فريقين
فتغليب لان قوله كما يدل على

كثير من يجهل الرسل فلهذا صرح جعلهم فريقتين (٤) ومعنى ما لا تهوى أنفسهم بما يضاعفونهم لغيرتهم عن الشكالف وفائدة تقديم

للفعل الواو يراد يقتلون مضارعاً
ذكرنا في سورة البقرة ونعم في
التفسير الكبير انه ذكر التكذيب
بلفظ الماضي لانه اشارة الى معاملتهم
مع موسى عليه السلام في التيسه
ونعمدهم عن قبول قوله وقد انقضى
من ذلك الزمان ادوار كثيرة وذكر
القتل بلفظ المستقبل لانه رما الى
ما فعلوا بكريا ويحيى وعيسى على
زعمهم وان ذلك الزمان قريب
فكان كالحاضر وحسبوا ان
لا تكون فتنة قال علماء الادب
الافعال على ثلاثة اضراب فعل يدل
على ثبات الشيء كالعلم والتيقن فيقع
بعده ان المشددة الدالة على ثبات
الشيء ايضاً كيد مقتضاه كقوله
ويعلمون ان الله هو الحق المبين فان
خففت ودخل على الفعل لم يجز الا
ان يكون مع فعله قد اوسف او
السين او حرف نفى ليكون كالعوض
من احدى الفونين وقيل من حذف
ضمير الشأن مثل علم ان سيكون
وفعل يدل على خلاف الثبات
والاستقرار نحو اطمع واخاف
وارجو فلا يجي معه الا الخفة
الناصة للفعل كقوله والذي اطمع
ان يغفر لي وفعل يحتمل المعنيين
فيجوز فيه كلا الوجهين كقوله
وحسبوا ان لا تكون قري بالنصب
على ان المصدر يتوكون الحسبان
بمعنى الفلن وبالرفع على ان الخفة
أي انه لا تكون فتنة خففت ان
وحذف ضمير الشأن ونزل حسبناهم
لقونه في صدورهم منزلة العلم وما
يشتمل عليه صله ان وان من المسند
والمستند اليه سد مسد المعواين وكان
تامة والمعنى وحسب بنوا اسرائيل
انه لا تقع فتنة وهي محمولة في عذاب
الدنيا وعذاب الآخرة وعذاب الدنيا

ورهبان مدين لورأول تنزلوا * والعصم من سعة العقول القادر
وقد يكون الرهبان واحداً واذا كان واحداً كان جميع رهبانين مثل قربان وقرايين وجرادان وجرادين
ويجوز جعه ايضاً هابنة اذا كان كذلك ومن الدليل على انه قد يكون عند العرب واحداً قول الشاعر
لوعايتت رهبان دبري القلل * لانحدرا الرهبان عشى ونزل
واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا فقال بعضهم عن ذلك قوم
كانوا استجابوا لعيسى ابن مريم حين دعاهم واتبعوه على شريعته ذكر من قال ذلك حديث
يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم عن حصين عن حدثه عن ابن عباس في قوله ذلك بان منهم قسيسين
ورهبانا قال كانوا اوتوا في البحر ملاحين قال فرمهم عيسى ابن مريم فدعاهم الى الاسلام فاجابوه قال
فذلك قوله قسيسين ورهبانا وقال آخرون بل عنى بذلك القوم الذين كان النجاشي بعثهم الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جبر قال ثنا حكام بن سالم قال ثنا
عيسى بن عذرة عن أبي صالح في قوله ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا قال ستة وستون أو سبعة وستون
أو اثنان وستون من الحبشة كلهم صاحب صومعة عليهم ثياب الصوف حديثنا ابن وكيع قال ثنا
عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن سالم عن سعيد بن جبيرة قال بان منهم قسيسين ورهبانا قال بعث
النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم حسين أو سبعين من خيارهم فبعثوا اليه فقال هم هؤلاء
حديثنا الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس بن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قال بان
منهم قسيسين ورهبانا قال هم رسل النجاشي الذين ارسل باسلام واسلام قومه سبعين رجلاً اختارهم
الخير فالتخير فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم يس والقرآن الحكيم فبكوا وعرفوا
الحق فانزل الله فيهم ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون وأنزل فيهم الذين آتيناهم
الكتاب من قبله هم به يؤمنون الى قوله ويؤتون أجورهم مرتين بما صبروا به والصواب في ذلك من القول
عندنا أن يقال ان الله تعالى ذكره أخبر عن النفر الذين أتى عليهم من النصارى بقرب عودتهم لاهل
الامعان بالله ورسوله ان ذلك انما كان منهم لان منهم أهل اجتهد في العبادة وترهب في الديارات
والصوامع وان منهم علماء بكتبهم وأهل تلاوة لها فهم لا يبعدون من المؤمنين لتواضعهم للحق اذا عرفوه
ولا يستكبرون عن قبوله اذا تبينوه لانهم أهل دين واجتهاد فيه ونصيحة لانفسهم في ذات الله
وليسوا كاليهود الذين دروا بقتل الانبياء والرسل ومعاندة الله في أمره ونهييه وتخريف تنزيهه
الذي أنزله في كتبه * القول في تأويل قوله (واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض
من الدمع مماعرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فكتبنا مع الشاهدين) يقول تعالى ذكره واذا
سمع هؤلاء الذين قالوا انا نصارى الذين وصفت لك يا محمد منهم انك تجدهم أقرب الناس مودة للذين
آمنا بما أنزل اليك من الكتاب يتلى أعينهم تفيض من الدمع وفيض العين من الدمع امتلاؤها
منه ثم سيلانه منها كفيض النهر من الماء وفيض الاناء وذلك سيلانه عن شدة امتلائه ومنه قول الاعشى
ففاضت دموعي فطل الشوق دما حادرا * وقوله مما عرفوا من الحق يقول فيض دموعهم
لمعرفتهم بان الذي يتلى عليهم من كتاب الله الذي أنزله الى رسول الله حق كما حديثنا هناد بن السري
قال ثنا نونس بن بكير قال ثنا أسباط عن السدي عن نصر الهمداني عن اسمعيل بن عبد الرحمن
قال بعث النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم اثني عشر رجلاً يسألونه ويأتونه بخبره فقرأ عليهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم القرآن فبكوا وكان منهم سبعة رهبان وخمسة قسيسون أو خمسة رهبان وسبعة
فار ل الله فيهم واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع الى آخر الآية حديثنا
عمر بن علي قال ثنا عمر بن علي بن مقدم قال سمعت هشام بن عروة يحدث عن أبيه عن عبد الله بن
الزبير قال زلت في النجاشي وأصحابه واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع

الادبار والنحو مستوكل ذلك فوقع بهم وقد فسرنا العشرة بكل ذلك وحسبانهم ان لا تقع فتنة (٥) بحمل وجهين الاول انهم كانوا يعتقدون

ان لا نسخ لشرعة موسى وان كل رسول جاء بعده يجب تصديقه والثاني انهم اعتقدوا كونهم مخطئين في التكذيب والقتل الا انهم كانوا يقولون نحن ابنا الله واحباؤه وان نبوة اسلافهم تدفع العقاب عنهم ثم ان الآية تدل على ان عباسهم عن الدين وصحبتهم عن الحق حصل مرتين فقال بعض المفسرين انهم عموا وصموا في شأن ذكر يا يحيى وعيسى عليهم السلام ثم ناب الله على بعضهم حيث وفقهم للايمان به ثم عموا وصموا كثير منهم في زمان محمد صلى الله عليه وسلم فانكروا نبوته الا بعضهم كعبد الله بن سلام واصحابه وقوله كثير منهم يدل عن الضمير كقولك رأيت القوم أكثرهم وقيل انه على لغتهم يقول أكلوني البراغيث وقيل خبر مبتدا محذوف أي أولئك كثير منهم قال بعضهم عموا وصموا حين عسبوا العجل ثم تابوا منه فتاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم بالتعنت وهو طلب رؤية الله جهرة وقال القفال انه يجوز ان يكون اشاره الى ما في سورة بني اسرائيل فاذا جاء وعد اولاهما فاذا جاء وعد الآخرة وقرئ فعموا وصموا بالضم أي رماهم الله وضرهم يا اعمى والصمم كما يقال وكبته اذا ضربته بالر كبة ثم انه سبحانه لما استقصى الكلام مع اليهود شرع في حكاية كلام النصارى فحكى عن فريق منهم انهم قالوا ان الله هو المسيح بن مريم وهذا قول البعوية القائلين ان مريم ولدت الها وله صل مرادهم انه تعالى حل في ذات عيسى أو اتحد به ثم حكى عن المسيح ما حكى ليكون

حديثا هناد قال ثنا عبيدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه في قوله ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق قال ذلك في النجاشي حديثا هناد وابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه قال كانوا يرون ان هذه الآية أنزلت في النجاشي واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع حديثا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال قال ابن اسحق سألت الزهري عن الآية ان ذلك بان منهم قسيسين وروهبانا وانهم لا يستكبرون واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع الآية وقوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال ما زالت أسمع علماءنا يقولون نزلت في النجاشي واصحابه وأما قوله يقولون فانه لو كان بلغظ اسمهم كان نصبا على الحال لان معنى الكلام واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق فائتلف بنا آمناء يعني بقوله تعالى ذكره يقولون ربنا آمنا انهم يقولون بار بنا صدقنا لما سمعنا ما أنزلت الى نبيك محمد صلى الله عليه وسلم من كتابك وأقرنا به انه من عندك وانه الحق لاشك فيه وأما قوله فاكتبنا مع الشاهدين فانه روي عن ابن عباس وغيره في ناويله ما حديثا به هناد قال ثنا وكيع وثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وابن غير جميعا عن اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله اكتبنا مع الشاهدين قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج فاكتبنا مع الشاهدين مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم حديثا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فاكتبنا مع الشاهدين يعني بالشاهدين محمد صلى الله عليه وسلم وأمة حديثا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله فاكتبنا مع الشاهدين قال محمد صلى الله عليه وسلم وأمة انهم شهدوا انه قد بلغ وشهدوا ان الرسل قد بلغت حديثا الربيع قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا يحيى بن زكريا قال ثني اسرائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس مثل حديث الحرث بن عبد العزيز غير انه قال وشهدوا بالرسول انهم قد بلغوا فكان متأول هذا التأويل قصدي بتأويله هذا الى معنى قول الله تعالى ذكره وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فذهب ابن عباس الى ان الشاهدين هم الشهداء في قوله لتكونوا شهداء على الناس وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان التأويل ذلك كان معنى الكلام يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين الذين يشهدون لانبيائك يوم القيامة انهم قد بلغوا أمهم رسالاتك ولو قال قائل معنى ذلك فاكتبنا مع الشاهدين الذين يشهدون ان ما أنزلت الى رسولك من الكتاب حق كان صوابا لان ذلك حاشية قوله واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين وذلك صفة من الله تعالى ذكره لهم يا عباد الله من كتاب الله فتكون مسئلتهم أيضا الله ان يجعلهم ممن صحت عنده شهادتهم بذلك وليحفظهم في الثواب والجزاء منازلهم ومعنى الكتاب في هذا الموضع الجعل يقول فاجعلنا مع الشاهدين وأثبتنا معهم في عدادهم القول في ناويل قوله (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم في هذه الآيات انهم اذا سمعوا ما أنزل الى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من كتابه آمنوا به وصدقوا كتاب الله وقالوا ما لنا لا نؤمن بالله يقول لانقر بوحدة آية الله وما جاءنا من الحق يقول وما جاءنا من عند الله من كتابه وآي تنزيله ونحن نطمع يا عباد الله أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين يعني بالقوم الصالحين المؤمنين بالله المطيعين له الذين استحقوا من الله الجنة بطاعتهم اياه وانما معنى ذلك ونحن نطمع أن يدخلنا ربنا مع أهل طاعته داخلهم من جنته يوم القيامة ويلحق منازلنا منازلهم - مودر جات ابدراجاتهم في جناته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل

لهم حجة فاطمة على فساد ما اعتقدوا به وذلك انه لم يفرق بين نفسه وبين غيره في المربوبية وفي ظهور دلائل

يقوله الله من يشرك بالله أي في العبادة (٦) أو في تجويز الحلال أو الانحياز أو في إجراء وصف في الخلقين أو بالعكس فقد حرم الله عليه الجنة

التي هي دار الموحد بن أي منعه منها
 وما للظالمين من أنصار من كلام الله
 تعالى أو من حكاية قول عيسى
 عليه السلام لهم وقد مر تفسيره في
 آخر سورة آل عمران وفيه تقريب
 لهم لأنهم كانوا يعتقدون أن لهم
 أنصارا كثيرا فيها يقولون
 ويعتقدون فتنى الله تعالى أو
 عيسى ذلك وإن كانوا يريدون بذلك
 تعظيمه قال المفسرون ثالث ثلاثة
 معناه ثالث آلهة ثلاثة يلزم الكفر
 والأقسام شينين إلا والله ثالثهما
 يحكى أن النصارى يقولون أبواب
 وروح قدس والثلاثة اله واحد كما
 أن الشمس تناول القرص والشعاع
 والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالأبن
 الوجود وبالروح الحياة قالوا أن
 الكلمة التي هي كلام الله أحاطت
 بحسب عيسى اختلاط الماء بالنهر
 وزعموا أن الاب اله واحد والأبن اله
 واحد والروح اله واحد والكل اله
 واحد واعلم أن هذا معلوم البطلان
 بالبحر لأن الثلاثة لا تكون واحدا
 والواحد لا يكون ثلاثة فلا جرم رد
 الله مقالتهم بقوله وما من اله إلا اله
 واحد فزاد من الاستغراق والمعنى
 ما اله نط في الوجود إلا اله موصوف
 بالوحدانية لا ثاني له ولا شريك ثم
 زجرهم بقوله وإن لم ينتهوا عما يقولون
 ليمسن الذين كفروا قال الزجاج
 يعني الذين أقاموا على هذا الدين
 لأن كثيرا منهم تابوا عن النصرانية
 فن في قوله منهم للتبعيض ويجوز
 أن تكون للبيان والمراد ليمسنهم
 ولكن أقيم الظاهر مقام المضمر
 تكريها للشهادة عليهم بالكفر
 ورمزنا إلى أنهم من الكفرة كان
 حتى لو فسر الكفار المعذون عنوا

التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبير
قوله وما لنا لا تؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين قال القوم
الصالحون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه **في** القول في تأويل قوله (فأنابهم الله بما قالوا
جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) يقول تعالى ذكره فجزاهاهم الله
بقولهم وبنا آمنا فما كُتبتنا مع الشاهدين وما لنا لا تؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا
مع القوم الصالحين جنات تجري من تحتها الأنهار يعني بساتسين تجري من تحت أشجارها الأنهار
خالدين فيها يقول دائماً فيها مكثهم لا يخرجون منها ولا يحولون عنها وذلك جزاء المحسنين يقول وهذا
الذي خريت هؤلاء القائلين بما وصفت عنهم من قيلهم على ما قالوا من الجنات التي هم فيها خالدون
جزاء كل محسن في قبلة وفعله وإحسان المحسن في ذلك أن يوحده الله توحيداً صالحاً لا شريك فيه
ويقرب أنبياء الله وما جاء به من عند الله من الكتب ويؤدي فرائضه ويحجب معاصيه فذلك كمال
إحسان المحسنين الذين قال الله تعالى جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها **في** القول في
تأويل قوله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) يقول تعالى ذكره
وأما الذين جحدوا بتوحيد الله وأنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا بآيات كتابه فإن أولئك
أصحاب الجحيم يقول هم سكانهم واللابثون فيها والجحيم ما اشتد حره من النار وهو الجاحم والجحيم
في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن
الله لا يحب المعتدين) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به
نبيه صلى الله عليه وسلم أنه حق من عند الله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم يعني بالطيبات
الذيذات التي تشبهها النفوس وتميل إليها القلوب فتمنعوها بإيها كالذي فعله القسيسون والرهبان
فحرموا على أنفسهم النساء والمطاعم الطيبة والمشارب اللذيذة وحبس في الصوامع بعضهم أنفسهم
وصاح في الأرض بعضهم يقول تعالى ذكره فلا تفعلوا أيها المؤمنون كما فعل أولئك ولا تعتدوا حدود
الله الذي حد لكم فيما أحل لكم وفيما حرم عليكم فتجاوزوا حده الذي حده فتعد القواب ذلك طاعته
فإن الله لا يحب من اعتدى حده الذي حده فخلقه فيما أحل لهم وحرم عليهم وينحو الذي قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** أبو حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبيد
ابن زبير قال ثنا حصين عن أبي مالك في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله
لكم الآية قال عثمان بن مظعون وأما من المسلمين حرموا عليهم النساء ومنعوا من الطعام الطيب
وأراد بعضهم أن يقطع ذكره فنزلت هذه الآية **حدثنا** جندب بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع
قال ثنا خالد الحذاء عن عكرمة قال كان أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هموا بالخصاء ونزل
اللعن والنساء فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن
الله لا يحب المعتدين **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة أن رجلاً أرادوا كذا
وكذا وأرادوا كذا وكذا وأن يختصوا فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم إلى قوله
الذي أنتم به مؤمنون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم بن أبيها الذين
آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال كانوا حرموا الطيب واللحم فانزل الله تعالى هذا فيهم
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الوهاب الثقفي قال ثنا خالد عن عكرمة أن أناساً قالوا لا
نزوج ولانا كل ولا نفعل كذا وكذا فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله
لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
معمر عن أيوب عن أبي نلابة قال أراد أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن يرفضوا الدنيا
ويتركوا النساء ويترهبوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فغلظ فيهم المقالة ثم قال انما هلك

بذلك خاصة ومعنى عذاب أليم نوع شديد الألم من العذاب أفلا يتوبون قال القراء انه أمر بلاغ للاستفهام وفيه تعجيب من

أصرأزهم على الكفر بعد الوعيد الشديد ثم اجمع على ابطال معتقدهم بقوله ما المسيح بن (٧) من الرسول وهذا ترتيب في غاية الحسن

لانه منعهم من الكفر أولاً ثم حثهم على الاسلام ثانياً ثم شرع في حل شبههم ثالثاً ومن هنا قيل ان المرتد يستتاب بلامهل ومناظرة ان عنت له شبهة بل يسلم أولاً ثم يحل شبهته ثانياً والمعنى ما هو الرسول من جنس الرسل الماضين لا يتخطى الرسالة الى الالهية كالم يتخطوا فان خلق من غير ذ كر فقد خلق آدم من غير ذ كر ولا أنى وان أبرأ الاله والارص وأحي الموتى فقد جعل موسى العصا حية تسمى الى غير ذلك من آيات ربه الكبرى وأمه صديقة ك بعض النساء المؤمنات بالانبياء الصادقات في أقوالهن وأفعالهن وأحوالهن قال تعالى في وصفها وصدق بكلمات ربه ما وكتبه وكانت من القانتين أى من الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم المجتهدون في إقامة مراسم العبودية فقه تكذيب للنصارى المفرطين فيها اذ جعلوها الها وفيه تكذيب لليهود المفرطين في شأنها حيث نسبوها الى الهنات والى الكذب في ان عيسى خلق من غير أب وفيه ان من كان له أم فقد حدث بعد ان لم يكن فكان محسولاً فالالهام أكد حدوثهما وعجزهما بقوله كانا يا كلان الطعام فان المحتاج الى الاغذاء يحتاج الى ما يتبعه من الهضم والنقض وكل هذه الاقتدارات دليل ظاهر وبرهان باهر على حدوثهما وأقولهما في حيز الامكان ثم عجب من غاية غوايتهن فقال انظر يا محمد أوكل من له أهلية النظر كيف نبين لهم الآيات الادلة الظاهرة على بطلان قولهم والعامل في كيف قوله نبين ومفعول انظر مجموع الجملة بل مضمونها أى تبصر هذه الحالة وتفكر فيها ومثله ثم انظر انى يوفقون كيف يصرفون عن الحق أفكاه بالفتح بأفكاه

من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشد الله عليهم فاولئك بقاياهم في الديار والصوامع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وجوا واعتر واواستقيموا يستقيم لكم قال ونزلت فيهم يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال نزلت في أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أرادوا أن يتخلوا من اللباس ويتركوا النساء ويتزهدوا منهم على بن أبي طالب وعثمان بن مظعون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن زيار بن فياض عن أبي عبد الرحمن قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا أمركم أن تكونوا قسيسين وروهبانا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن جاد قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن قتادة في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية ذكر لنا أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رفضوا النساء واللحم وأرادوا أن يتخذوا الصوامع فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في ديني ترك النساء واللحم ولا اتخاذ الصوامع وخبرنا أن ثلاثة نفر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اتفقوا فقال أحدهم أما أنا فاقوم الليل لأنام وقال أحدهم أما أنا فاصوم النهار فلا أأفطر وقال الآخر أما أنا فلا آتى النساء فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال ألم أنبأ أنكم اتفقتم على كذا قالوا بلى يا رسول الله وما أردنا الا الخير قال لكنى أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس منى وكان في بعض القراء من رغب عن سنتك فليس من أمتك وقد نزل عن سواء السبيل وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأناس من أصحابه ان من قبلكم شددوا على أنفسهم فشد الله عليهم فهدوا لاهلهم في الدور والصوامع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا راضان وجوا واعتر واواستقيموا يستقيم لكم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يوماً فذكر الناس ثم قام ولم يزد هم على التحويف فقال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا عشرة منهم على بن أبي طالب وعثمان بن مظعون ما حقتان لم تحدث علفان النصارى قد حرموا على أنفسهم فحرم فحرم فحرم بعضهم أكل اللحم والودك وان يا كل البهار وحرم بعضهم النوم وحرم بعضهم النساء فكان عثمان بن مظعون ممن حرم النساء وكان لا يدنو من أهله ولا يدنو منهن فأتته عائشة وكان يقال لها الحولة فقالت لها عائشة من عندها من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما بالك يا حولة متغيرة اللون لا تمتشطين ولا تطيبين فقالت وكيف اتطيب وامتشط وما وقع على زوجي ولا رفع عني ثوباً منذ كذا وكذا فجعل يضحك من كلامها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن يضحكن فقال ما يضحكن قالت يا رسول الله الحولة سألتها عن أمرها فقالت ما وقع على زوجي ثوباً منذ كذا وكذا فأرسل اليه فدعاها فقال ما بالك يا عثمان قال انى تركته الله لى اتخلى للعبادة وقص عليه أمره وكان عثمان قد أراد ان يحب نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسمت عليك الارجعت فوافقت أهلك فقال يا رسول الله انى صائم قال أفطر فأفطر وأتى أهله فرجعت الحولة الى عائشة فحدثت وامتشطت وتطيبت فضحكت عائشة فقالت ما بالك يا حولة فقالت انه ناها أمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام حرموا النساء والطعام والنوم الا انى أنام وأقوم وأفطر وأصوم وانكم النساء فمن رغب عن سنتي فليس منى فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا يقول لعثمان لا تحب نفسك فان هذا هو الاعتداء أمرهم ان يكفروا بآيمانهم فقال لا يؤاخذكم الله باللغو في آيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان **حدثنا** المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله

بمجموع الجملة بل مضمونها أى تبصر هذه الحالة وتفكر فيها ومثله ثم انظر انى يوفقون كيف يصرفون عن الحق أفكاه بالفتح بأفكاه

بالفسر أقفا بالفتح والسكون حرفه (أ) عن النبي ومنه الاقليات بالكسر والكذب لانه مصر وفه عن الحق وأرض ما فوكتصره عنها

المفسر ومعه مني ثم التراخي واليون
بين الحبسين أي بينا لهم الآيات
بيننا عجيبا ولكي اعراضهم عنها
أعجب ثم الصارف عن تامل الحق
هو الله أو العبد في خلاف مشهور
بين الاشاعة والمعتزلة وأنت قد
عرفت التحقيق فيها مرارا ثم أقام
بجة أخرى على فساد قول النصارى
فقال قل أتعبدون من دون الله
ملائكت أي شيئا لا يستطيع أو
الذي لا يقدر على مثل ما يضر كبه
الله من البليات والمصائب أو ينفعكم
بهم من الصحة والخصب بواسطة أو
بغير واسطة بل لم يملك شيئا من ذلك
لنفسه فان اليهود كانوا يقصدونه
بالسوء ولم يقدر على دفعهم ومن
مذهب النصارى ان اليهود صلبوه
ومزقوا أضلاعهم ولما عطش وطلب
الماء صبوا الخل في منخره وكان
عليه السلام مصروف الهممة الى
عبادة الله ولو كان الها كان معبودا
فقط لا عابدا والله هو السميع يسمع
أبائهم ويعلم ضمائرهم
ليجاز بهم عليه وفيه من الوعيد
ما فيه ثم عاد الى مخاطبة القرية
فقال يا أهل الكتاب لا تغلوا والغلو
بجائزة حد الاعتدال وانه شامل
لطرفي الافراط والتغريظ وان كان
قد يخص بطرف الافراط ويجعل
مقابلا للتقصير ولعل المراد ههنا هو
الاول فاليهود فرطوا فيه حيث
نسبوه الى الزنا والكذب والنصارى
أفرطوا فيه حيث ادعوا فيه الالهية
قال في الكشف قوله غير الحق
صفة للمصدر أي غلوا غير الحق
ولزمه القول بان الغلو في الدين
غلوان حق وهو ان يبالغ في تقرير
الحق وتوحيده واستكشاف

لكم قال هم رهط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا انقطع مذاك كبرنا وترك شهورنا الدنيا
ونسبح في الارض كما تفعل الرهبان فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فارسل اليهم فذكر ذلك لهم فقالوا
نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكني أصوم وأفطر وأصلي وأنام وأنكح النساء فمن أئخذ يستني
فهو مني ومن لم يأخذ يستني فليس مني **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه
عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وذلك ان رجلا من أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم منهم عثمان بن مظعون حرموا النساء والحم على أنفسهم وأخذوا الشغار
ليقطعوا مذاك كبرهم لكي تنقطع الشهوة ويتفرغوا للعبادة فبهم فآخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم فقال ما أردتم فقالوا أردنا أن نقطع الشهوة عنا ونتفرغ لعبادة ربنا ونلهو عن النساء فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أؤمر بذلك ولكني أؤمرت في ديني أن أتزوج النساء فقالوا انطبع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله
لا يحب المعتدين الى قوله الذي أنتم به مؤمنون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن
ابن جريح عن مجاهد قال أراد رجال منهم عبد الله بن مظعون وعبد الله بن عمرو ان يبتلاوا ويخصوا
أنفسهم ويلبسوا المسوح فزلت هذه الآية الى قوله واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون قال ابن جريح
عن عكرمة ان عثمان بن مظعون وعلي بن أبي طالب وابن مسعود والمقداد بن الاسود وسالم المولى أبي
جذيفة في أصحاب يبتلوا بخلوا في البيوت واعتزلوا النساء ولبسوا المسوح وحرموا طيبات الطعام
واللباس الا ما كل ولبس أهل السباحة من بني اسرائيل وهموا بالاختصاص وأجمعوا القيام الليل
وصيام النهار فزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب
المعتدين يقول لا تستنوا بغير سنة المسلمين بريد ما حرموا من النساء والطعام واللباس وما أجمعوا له من
صيام النهار وقيام الليل وما هموا به من الاختصاص فلما نزل فيهم بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ان لا تنفسم حقا وان لا عينكم حقا صوموا وافطروا وصلوا وناموا فليس منكم ترك ستنا فقالوا
اللهم أسألكم ما أتتكم **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب عن ابن زبدي
قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال قال أبي صاف عبد الله بن رواحة ضيف
فانقلب ابن رواحة ولم يتعش فقال ما عشيته فقلت كل الطعام قليلا فانتظرت ان تأتي قال فبست
ضيفي من أجلي فطعامك على حرام ان ذقته فقلت هي وهو على حرام ان ذقته ان لم تذقه وقال الضيف
هو على حرام ان ذقته ان لم تذوقه فلما رأى ذلك قال ابن رواحة قربي طعامك كلوا باسم الله وغدا الى
النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحسنت فزلت هذه الآية يا أيها
الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وقرأ حتى بلغ لا يؤخذكم الله بالغفوى أي ما نسكم ولكن
يؤخذكم بما عقدتم الايمان اذ قلت والله لا أدوقه فذلك العقد **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو
عاصم قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا عكرمة عن ابن عباس ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اني اذا أصبت من اللحم انتشرت وأخذتني شهوتي فحرمت اللحم فأنزل الله تعالى
ذكره يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين **حدثنا**
عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا خالد الحذاء عن عكرمة قال هم أناس من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم تركوا النساء والخصاء فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم الآية واختلغوا في معنى الاعتداء الذي قال تعالى ذكره ولا تعتدوا ان الله لا يحب
المعتدين فقال بعضهم الاعتداء الذي نهى الله عنه في هذا الموضع هو ما كان عثمان بن مظعون هم به
من حب نفسه فنهى عن ذلك وقيل له هذا هو الاعتداء ومن قال ذلك السدي **حدثنا** محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عنه به وقال آخرون بل ذلك هو ما كان الجماعة

بجائزة الحدوكل مني جاوز حده شبهة في كيف يتصور غلو حق وقته والقاتل (٩) كلاً طرقي قصد الأمور ذميمة فلا يصح أن يقال

انتصب غير الحق على انه صفة قائمة
مقام المصدر أي لا تغلوا غلوا
كقوله ولا تعثوا في الارض ففسد
أي افسادوا وكقوله تعالى بائنا وكم
قائما ولو سلم ان المصدر محذوف كان
غير الحق صفة مؤكدة مثل نفخة
واحدة وأمس البار لا صفة مميزة
فانهم ولا تبعدوا هو اقسم هو
المذاهب التي تدعو اليها الشهوة
دون الحق قال الشعبي ما ذكر الله
تعالى لفظ الهوى في القرآن الا
ذميه ولا تتبع الهوى فيضلك وما
ينطق عن الهوى أفرأيت من
اتخذ الهوى هو الهوى قال أبو عبد الله
الهوى موضع الا في الشر لا يقال
فلان بهوى الخير انما يقال بربد
الخير ويحب وقيل هي هوى لانه
بهوى يصاحبه في النار وقال رجل
لابن عباس الحمد لله الذي جعل
هوى على هوى فقال ابن عباس
كل هوى ضلالة قد ضلوا من قبل
يعني في النصرانية واليهودية قبل
بعثة نبي صلى الله عليه وسلم وضلوا
كثيرا ممن شابههم على التثليث أو
التقريب طي شأن مريم وابنها وضلوا
عن سواء السبيل عند مبعث النبي
صلى الله عليه وسلم فكذبوه
والغرض بيان استمرارهم على
الضلال قدما وحديثا وقيل
الضلال الاول عن الدين والضلال
الثاني عن الجنة وقيل الضلال الثاني
اعتقادهم في ذلك الضلال انه
ارشاد الى الحق لعنهم الله في الزبور
على لسان داود في الانجيل على
لسان عيسى وفيه تعبير لهم حيث
ادعوا أنهم أولاد الانبياء وقد لعنوا
على ألسنتهم وقال كثير من
المفسرين ان أصحاب بيته كما ينبغي

من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هموا به من تحريم النساء والطعام واللباس والنوم فنهوا ان
يفعلوا ذلك وان يستنوا بغير سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ومن قال ذلك عكرمة حد ثنا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عنه قال بعضهم بل ذلك نهي من الله تعالى ذكره
ان يجاوز الحلال الى الحرام ذكر من قال ذلك حد ثنا ابن وكيع قال ثنا الحارثي عن عاصم
عن الحسن يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعسوا وقال لا تعتدوا الى ما حرم
عليكم وقد بينا ان معنى الاعتداء تجاوز المرء ما له الى ما ليس له في كل شيء فيما مضى بما أغنى عن إعادته
وإذا كان ذلك وكان الله تعالى قد علم بقوله لا تعتدوا النهي عن العدوان كله كان الواجب ان
يكون محكوما لما أعم بالعموم حتى يخص ما يجب التسليم له وليس لاحد ان يتعدى حد الله تعالى في
شيء من الأشياء مما أحل أو حرم فمن تعداه فهو داخل في جملة من قال تعالى ذكره ان الله لا يحب
المعتدين وغيره - قيل ان تكون الآية تزل في أمر عثمان بن مظعون والرهط الذين هموا من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بما هموا به من تحريم بعض ما أحل الله لهم على أنفسهم ويكون
مراد بحكمها كل من كان في مثل معنهم ممن حرم على نفسه ما أحل الله له أو أحل ما حرم الله عليه أو
تجاوز حد الله له وذلك ان الذين هموا بما هموا به من تحريم بعض ما أحل الله لهم على أنفسهم انما
عوتبوا على ما هموا به من تجاوزهم ما من لهم وحدان غيره في القول في تأويل قوله (وكأولئك
رزقكم الله دلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) يقول تعالى ذكره لولاء المؤمنين الذين
نماهم ان يحرموا طيبات ما أحل الله لهم كما أولئك المؤمنون من رزق الله الذي رزقكم وأحله لكم
حلالا طيبا كما حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن عكرمة وكلاهما
مما رزقكم الله دلالا طيبا يعني ما أحل الله لهم من الطعام وأما قوله واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون
فانه يقول وخافوا أي المؤمنون ان تعتدوا في حدوده فتعصوا ما حرم عليكم وتحرموا ما أحل لكم
واحذروه في ذلك ان تخالفوه فينزل بكم مخطئه أو تستوجبوا به عقوبة الله الذي أنتم به مؤمنون يقول
الذي أنتم به مؤمنون مقررون وبر بربيتهم مصدقون في القول في تأويل قوله (لا يؤاخذكم الله باللغو
في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) يقول تعالى ذكره للذين كانوا حرموا على أنفسهم
الطيبات من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا حرموا ذلك بايمان حلفوا بها فنهواهم عن
تحريمها وقال لهم لا يؤاخذكم بكم باللغو في أيمانكم كما حد ثنا محمد بن سعد قال ثني أبي قال
ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم في القوم الذين كانوا حرموا النساء والمحم على أنفسهم قالوا يا رسول الله كيف نمنع
بايماننا التي حلفنا عليها فانزل الله تعالى ذكره لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم الآية فهذا يدل على
ما قلنا من ان القوم كانوا حرموا ما حرموا على أنفسهم بايمان حلفوا بها فنزلت هذه الآية بسببهم
واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءة عامة قراءة الجازو وبعض البصريين ولكن يؤاخذكم كما
عقدتم الأيمان بتشديد القاف بمعنى وكذا تم الأيمان ورد دعواهم وقراء الكوفيين بما عقدتم الأيمان
بتخفيف القاف بمعنى أو جئتموها على أنفسكم وعزمت عليها فلو بكم وأولى القراءة تين بالصواب في ذلك
قراءة من قرأ بتخفيف القاف وذلك ان العرب لا تكاد تستعمل فعلة في الكلام الا فيما يكون فيه تردد
مرة بعد مرة مثل قولهم شددت على فلان في كذا اذا كرر عليه الشدة مرة بعد أخرى فاذا أرادوا التحريم
عن فعل مرة واحدة قيل شددت عليه بالتخفيف وقد أجمع الجميع لاختلاف بينهم ان اليمين التي تجب
بالحنث فيها الكفارة تلزم بالحنث في حلف مرة واحدة وان لم يكررها الحالف مرات وكان معلوما
بذلك ان الله مؤاخذ الحالف العاقد قاطبة على حلفه وان لم يكرره ولم يردده واذا كان ذلك كذلك لم يكن
لتشديد القاف من عقدتم وجه مفهوم فتأويل الكلام اذا لا يؤاخذكم أي المؤمنون من أيمانكم

فَرَضُوا أَنْصَابَ الْمَائِدَةِ لَهَا كَلَامُهَا (١٠) وَلَمْ يُؤْمَرْ بِالْحَيْسِ لِأَنَّ الْهَيْسَ الْعَنَمَ كَالْعَنْتِ أَصْنَافُ السَّبْتِ فَاصْبِرُوا لِتُخْلَقُوا بِرُوحَانَا

خَمْسَةَ آلَافٍ رَجُلٍ مَا فِيهِمْ امْرَأَةٌ وَلَا
مَسِيٌّ وَهِيَ الْأَصَمُّ إِنْ دَاوُدَ وَعِيسَى
يُشْرَانِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَعْنَانِ يَكْذِبُهُ وَذَلِكَ الْعَنْ بِسَبَبِ
عَصْيَانِهِمْ وَاعْتِدَائِهِمْ ثُمَّ فُسِّرَ الْمَعْصِيَةُ
وَالْإِعْتِدَاءُ بِقَوْلِهِ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ
لِلتَّنَاهِي مَعْنَانِ أَحَدُهُمَا وَعَلَيْهِ
الْجَهْرُ أَنَّهُ تَغَاعُلٌ مِنَ النَّهْيِ أَيْ
كَانُوا لَا يَنْهَوْنَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ عَنْ ابْنِ
مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ رَضِيَ عَمَلٍ قَوْمٌ فَهُوَ مِنْهُمْ وَمَنْ
كَتَرُوا دَقُومٌ فَهُوَ مِنْهُمْ وَذَلِكَ أَنَّ فِي
التَّنَاهِي الْمَأْمُورَ بِهِ حَسْبُ الْفُسَادِ
فَكَانَ الْإِخْلَالُ بِهِ مَعْصِيَةً وَظُلْمًا
وَالثَّانِي أَنَّهُ بِمَعْنَى الْإِنْتِهَاءِ أَيْ
لَا يَتَعْتَمِدُونَ وَلَا يَنْتَهَوْنَ وَالْمُرَادُ
لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ عَادَةِ مَنْكَرٍ فَعَلُوهُ
لَا النَّهْيَ بَعْدَ الْفِعْلِ لَا يَنْقُضُ أَوْ
الْمُرَادُ لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مَنْكَرٍ أَرَادُوا
فَعَلُوهُ وَأَحْضَرُوا آيَاتِهِ أَوْ لَا يَنْتَهَوْنَ
أَوْ لَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْأَصْرَارِ عَلَى مَنْكَرٍ
فَعَلُوهُ ثُمَّ عَجِبَ مِنْ سُوءِ فَعْلِهِمْ مُؤَكِّدًا
بِالْقِسْمِ الْمَصْدَرِ فَقَالَ لِبَشَرٍ مَا كَانُوا
يَفْعَلُونَ ثُمَّ لَمْ يَوْصَفْ أَصْلَافُهُمْ بِمَا
وَصَفَّ شَرَّعٌ فِي نَعْتِ الْخَاصِرِينَ
وَأَنَّهُمْ كَثِيرٌ مِنْهُمْ يَتَوَلَوْنَ الْمُشْرِكِينَ
وَالْمُرَادُ كَعَبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَأَصْحَابِهِ
حَسْبُ اسْتِجْاشِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ مَرَّ
فِي سُورَةِ النَّسَاءِ عِنْدَ قَوْلِهِ أَهْوََاءُ
أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا
لِبَشَرٍ مَا قَدِمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ مِنْ
الْعَمَلِ لِمَعَادِهِمْ وَمَحَلٌّ أَنْ يَخْطُرَ رَمَحٌ
عَلَى أَنَّهُ مُخْصَصٌ بِالذِّمِّ أَيْ بِشَرِّ
الزَّادِ إِلَى الْآخِرَةِ يَخْطُرُ اللَّهُ بِعَيْنِي
مَوْجِبٌ يَخْطُرُ اللَّهُ وَسَبَبُهُ وَلَوْ كَانُوا
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَهُوَ مُوسَى وَمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ كَمَا يُدْعَوْنَ

بِمَا لَقِيتُمْ فِيهِ وَلَكِنْ يَتَوَخَّذُ كَيْمًا وَجِبْتُهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مِنْهَا وَعَقَدَتْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ وَقَدْ بَيَّنَّا الْإِيمَانَ الَّتِي
هِيَ لَغْوٌ وَالَّتِي اللَّهُ مَوَّأَخَذَ الْعَبْدَ بِهَا وَالَّتِي فِيهَا الْخَنْفُ وَالَّتِي لَا خَنْفَ فِيهَا فِيمَا مَضَى مِنْ كِتَابِنَا هَذَا
فَكِرْهُنَا إِعَادَةُ ذَلِكَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ وَأَمَّا قَوْلُهُ بِمَا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ فَانْهَادًا حَدَّثَنَا قَالَ ثَنَا وَكَيْعٌ
عَنْ سَفْيَانَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مَجَاهِدٍ وَلَكِنْ يَتَوَخَّذُ كَيْمًا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ قَالَ بِمَا تَعَمَّدْتُمْ حَدَّثَنَا
ابْنُ وَكَيْعٍ قَالَ ثَنَا أَبِي عَنْ سَفْيَانَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مَجَاهِدٍ مِثْلَهُ حَدَّثَنَا بِشْرُ قَالَ ثَنَا يُزِيدُ
قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ وَلَكِنْ يَتَوَخَّذُ كَيْمًا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ يَقُولُ بِمَا تَعَمَّدْتُمْ فِيهِ
الْمَأْتَمُ فَعَلَيْكَ الْكَفَّارَةُ ۖ الْقَوْلُ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ (فَكَفَّارَتُهُ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ) اخْتَلَفَ
أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِي الْهَاءِ الَّتِي فِي قَوْلِهِ فَكَفَّارَتُهُ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ عَلَى مَا هِيَ عَائِدَةٌ وَمِنْ ذِكْرِ
مَا فَقَالَ بَعْضُهُمْ هِيَ عَائِدَةٌ عَلَى مَا لَقِيَ فِي قَوْلِهِ بِمَا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ ذِكْرًا مِنْ قَوْلِهِ ذَلِكَ حَدَّثَنَا ابْنُ
بِشْرِ قَالَ ثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ عَدَى عَنْ الْحَسَنِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ لَا يَتَوَخَّذُ كَيْمًا بِاللَّغْوِ فِي إِيْمَانِكُمْ
قَالَ هُوَ أَنْ تَحْلِفَ عَلَى الشَّيْءِ وَأَنْتَ تَحْبِلُ إِلَيْكَ أَنَّهُ كَمَا حَلَفْتَ وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَلَا يَتَوَخَّذُ كَيْمًا بِاللَّغْوِ فَلَا كَفَّارَةَ
وَلَكِنْ الْمَوَّأَخَذُ وَالْكَفَّارَةُ فِيمَا حَلَفْتَ عَلَيْهِ عَلَى عِلْمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَدِّ وَابْنُ وَكَيْعٍ قَالَا ثَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مَغِيرَةَ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ لِلَّغْوِ لَيْسَ فِيهِ كَفَّارَةٌ وَلَكِنْ يَتَوَخَّذُ كَيْمًا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ قَالَ
مَا عَقَدْتُمْ فِيهِ عَيْنُهُ فَعَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ قَالَ ثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا حَصِينٌ عَنْ أَبِي مَالِكٍ
قَالَ الْإِيمَانُ ثَلَاثٌ يَمِينٌ تَكْفُرُ وَيَمِينٌ لَا تَكْفُرُ وَيَمِينٌ لَا يَتَوَخَّذُ بِهَا صَاحِبُهَا قَالِمَا الْإِيمَانِ الَّتِي تَكْفُرُ فَالْجُلُ
يَحْلِفُ عَلَى الْأَمْرِ لَا يَفْعَلُهُ ثُمَّ يَفْعَلُهُ فَعَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ وَأَمَّا الْيَمِينُ الَّتِي لَا تَكْفُرُ فَالْجُلُ يَحْلِفُ عَلَى الْأَمْرِ
يَتَعَمَّدُ فِيهِ الْكَذِبَ فَلَيْسَ فِيهِ كَفَّارَةٌ وَأَمَّا الْيَمِينُ الَّتِي لَا يَتَوَخَّذُ بِهَا صَاحِبُهَا فَالْجُلُ يَحْلِفُ عَلَى الْأَمْرِ بِرِي
أَنَّهُ كَمَا حَلَفَ عَلَيْهِ فَلَا يَكُونُ كَذَلِكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ فِيهِ كَفَّارَةٌ وَهُوَ اللَّغْوُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ قَالَ ثَنَا هُشَيْمٌ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَطَاءٍ قَالَ قَالَتِ عَائِشَةُ أَخْبَرَنَا الْيَمِينُ مَا لَمْ يَتَعَمَّدْ عَلَيْهِ الْحَالِفُ قَلْبَهُ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ قَالَ ثَنَا ابْنُ عَلَيْهِ قَالَ ثَنَا هُشَامٌ قَالَ ثَنَا حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَيْسَ فِي لَغْوِ الْيَمِينِ كَفَّارَةٌ
حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ عُرْوَةَ حَدَّثَتْهُ
أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ إِيْمَانُ الْكَفَّارَةِ كُلُّ يَمِينٍ حَلَفَ فِيهَا الرَّجُلُ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْأُمُورِ فِي غَضَبٍ أَوْ غَيْرِهِ
لِيَفْعَلَ لِيَتَرَكَنَّ فَذَلِكَ عَقْدُ الْإِيمَانِ الَّتِي فَرَضَ اللَّهُ فِيهَا الْكَفَّارَةَ وَقَالَ تَعَالَى ذِكْرُهُ لَا يَتَوَخَّذُ كَيْمًا
بِاللَّغْوِ فِي إِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَتَوَخَّذُ كَيْمًا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ بَحْيٍ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ لَيْسَ فِي لَغْوِ الْيَمِينِ كَفَّارَةٌ حَدَّثَنَا
بِشْرُ قَالَ ثَنَا جَامِعُ بْنُ حَمَادٍ قَالَ ثَنَا يُزِيدُ قَالَ ثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ وَلَكِنْ يَتَوَخَّذُ كَيْمًا
بِمَا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ يَقُولُ بِمَا تَعَمَّدْتُمْ فِيهِ الْمَأْتَمُ فَعَلَيْكَ الْكَفَّارَةُ قَالَ قَتَادَةُ أَمَّا اللَّغْوُ فَلَا كَفَّارَةَ
فِيهِ حَدَّثَنَا هَنَادٌ قَالَ ثَنَا عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ لَا كَفَّارَةَ فِي لَغْوِ الْيَمِينِ حَدَّثَنَا
ابْنُ وَكَيْعٍ قَالَ ثَنَا عُمَرُ وَالْعَبْقَرِيُّ عَنْ إِسْبَاطٍ عَنْ السَّيِّدِ لَيْسَ فِي لَغْوِ الْيَمِينِ كَفَّارَةٌ فَعَسَى الْكَلَامُ
عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ لَا يَتَوَخَّذُ كَيْمًا بِاللَّغْوِ فِي إِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَتَوَخَّذُ كَيْمًا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ فَكَفَّارَةُ
مَا عَقَدْتُمْ مِنْهَا أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ ۖ وَقَالَ آخَرُونَ الْهَاءُ فِي قَوْلِهِ فَكَفَّارَتُهُ عَائِدَةٌ عَلَى اللَّغْوِ وَهِيَ
كُنَايَةٌ عَنْهُ قَالُوا وَإِنَّمَا مَعْنَى الْكَلَامِ لَا يَتَوَخَّذُ كَيْمًا بِاللَّغْوِ فِي إِيْمَانِكُمْ إِذَا كَفَرْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ يَتَوَخَّذُ كَيْمًا
إِذَا عَقَدْتُمْ الْإِيمَانَ فَاقْتُمْ عَلَى الْمَضَى عَلَيْهِ بَتَرُ الْخَنْفِ وَالْكَفَّارَةُ فِيهِ وَالْأَمَامَةُ عَلَى الْمَضَى عَلَيْهِ غَيْرُ جَائِزَةٍ
لَكُمْ فَكَفَّارَةُ الْعَمَلِ إِذَا حَنَنْتُمْ فِيهِ أَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ ذِكْرًا مِنْ قَوْلِهِ ذَلِكَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي
قَالَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ قَالَ ثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ
لَا يَتَوَخَّذُ كَيْمًا بِاللَّغْوِ فِي إِيْمَانِكُمْ فَهُوَ الرَّجُلُ يَحْلِفُ عَلَى أَمْرٍ ضَرَّارٍ أَنْ يَفْعَلَهُ فَلَا يَفْعَلُهُ فَبِرِي الَّذِي
هُوَ خَيْرٌ فَامْرَأَةُ اللَّهِ أَنْ يَكْفُرَ بِعَيْنِهِ وَيَأْتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَقَالَ مَرَّةً أُخْرَى قَوْلُهُ لَا يَتَوَخَّذُ كَيْمًا بِاللَّغْوِ

مرادهم تحصيل الرياسة والجاه بأي طريق قدر واعليه لا تقرب من موسى ويحتمل (١١) أن يرادوا لو كان هؤلاء اليهود المتنافسون

مؤمنين بالله وعبدوا محمد وآل محمد وآل أبي طالب خالصا ما اتخذوا المشركين أولياء ولكن كثير منهم فاسقون متمردون في كفرهم ونفاقهم فلهم يتولون المشركين وقال القفال ولو أن هؤلاء المشركين يؤمنون بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ما اتخذهم اليهود أولياء ثم وصف شدة شكيمة اليهود ولين عريكة النصارى فقال لنجدن يا محمد أو كل من له أهلية الخطاب أشد الناس عداوة وقد تعلق بها اللام في قوله للذين آمنوا كما تعلق بالمودة فيما بعد وظاهر الآية يدل على أن اليهود في غاية العداوة للمسلمين وكيف لا وقد نبه على قدم قدمهم في العداوة بتقدمهم على الذين أشركوا وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاهم وديان بمسلم الا هما يقتله لكن روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعطاء السدي أن المراد به النجاشي وقومه الذين قدموا من الحبشة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ولم يرد جميع النصارى مع طه وعترة وهم للمسلمين وقال آخرون مذهب اليهود أنه يجب عليهم إيصال الشر إلى من يخالفهم في الدين بأي طريق كان بالقنصل أو بغصب المال أو بوجوه المكيدة والحيل وليس النصارى مذموم ذلك بل الإيداء في دينهم حرام وهذا هو وجه التفاوت بالعداوة والمودة وقد أكد ذلك بوصف العداوة والمودة بالأشد والأقرب وفي الآية من الفائدة أن التمرد والمصيبة عادة لهم فخرج قلبك يا محمد ولا تبال بكركهم ولا تحزن على كيدهم ثم ذكر سبب ذلك التفاوت فقال ذلك بان منهم قسيسين وروهبانا القس والقسيس اسم لرئيس النصارى في العلم والدين وكأنه من القس وهو تتبع الشيء

في أيمانكم إلى قوله بما عقدتم الأيمان قالوا لا نعمن البين هي التي تكفر لا يؤخذ الله بها ولكن من أقام على شريم ما أحل الله ولا يقول عنه ولم يكفر عن يمينه فتلك التي يؤخذ بها حدثنا هناد قال ثنا حنص بن غياث عن داود بن أبي هند عن سعيد بن جبيرة قوله لا يؤخذكم الله بالغوفى أيمانكم قال هو الذي يحلف على المعصية فلا يفي فيكفر حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن سعيد بن جبيرة لا يؤخذكم الله بالغوفى أيمانكم قال هو الرجل يحلف على المعصية فلا يؤخذ به الله تعالى يكفر عن يمينه ويأتي الذي هو خير ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان الرجل يحلف على المعصية ثم يقيم عليها فكفارته أطعم عشرة مساكين حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا داود عن سعيد بن جبيرة قال في لغو البين في المعصية فقال أولئك أنفهم قال لا يؤخذكم الله بالغوفى أيمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الأيمان قال فلا يؤخذ بالالغاء ولكن يؤخذ به بالمقام عليها قال وقال لا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة في قوله لا يؤخذكم الله بالغوفى أيمانكم قال هو الرجل يحلف على المعصية فلا يؤخذ الله بتركها أن تر كها فأت وكيف يصنع قال يكفر بيمينه ويترك المعصية حدثني يحيى بن جعفر قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا جوير بن عن الضماني في قوله لا يؤخذكم الله بالغوفى أيمانكم قال البين المكفرة حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن مغيرة عن إبراهيم قال الغوفى بئس لا يؤخذ بها صاحبها وفيها كفارة وهو الذي هو أولى عندي بالصواب في ذلك أن تكون الهاء في قوله فكفارته عائدة على ما التي في قوله بما عقدتم الأيمان لما قدمنا فيما مضى قبل أن من لزمته في يمينه كفارة ووجدنا غير جائز أن يقال لمن قد وجد لا يؤخذ الله بالغوفى في قوله تعالى لا يؤخذكم الله بالغوفى أيمانكم دليل واضح أنه لا يكون مؤاخذا بوجه من الوجوه من أخبرنا تعالى ذكره أنه غير مؤاخذه فإن ظن ظان أنه انما على تعالى ذكره بقوله لا يؤخذكم الله بالغوفى أيمانكم بالعقوبة عليها في الآخرة إذا حثتم وكفرتم لانه لا يؤخذهم بها في الدنيا بتكفير فان أخبار الله تعالى ذكره وأمره ونهي في كتابه على الظاهر العام عندنا بما قد دللنا على صحة القول به في غير هذا الموضع فاعني عن اعادته دون الباطن العام الذي لا دلالة على خصوصه في عقل ولا خبر ولا دلالة من عقل ولا خبر به انما على تعالى ذكره بقوله لا يؤخذكم الله بالغوفى أيمانكم بعض معاني المؤاخذه دون جميعها وإذا كان ذلك كذلك وكان من لزمته كفارة في عين حثت فيها مؤاخذا بما يعقوبه في ماله عاجلة كان معلوما أنه غير الذي أخبرنا تعالى ذكره أنه لا يؤخذهم بها وإذا كان الصحيح من التأويل في ذلك ما قلنا والذي عليه دللنا فاعني الكلام إذا لا يؤخذكم الله أيمان الناس بالغوفى القول والإيمان إذا لم تعتمدوا بها معصية الله تعالى ولا خلاف أمره ولم تقصدوا بها النجاة ولكن يؤخذكم بما عقدتم به الأثم وأوجبتموه على أنفسكم وعزمت عليه قلوبكم ويكفر ذلك عنكم فيغطي على سيئ ما كان منكم من كذب و زور وقول ويحرم عنكم فلا يتبعكم به ربكم أطعم عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم القول في تأويل قوله (من أوسط ما تطعمون أهليكم) يعني تعالى ذكره بقوله من أوسط ما تطعمون أهليكم من أعدله كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن جريح قال سمعت عطاء يقول في هذه الآية من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم قال عطاء أوسطه أعدله واختلف أهل التأويل في معنى قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم فقال بعضهم معناه من أوسط ما يطعم من أجاس أطعم الذي يقتلناه أهل بلاد المكفر أهليهم ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال أخبرنا شريك عن عبد الله بن حنشل عن الأسود قال سألت عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والنمر والزيت والسمن وأفضل اللحم حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن سفيان عن عبد الله بن حنشل قال سألت الأسود بن يزيد عن ذلك فقال الخبز والتمر زاد هناد في حديثه وزيت

ذلك التفاوت فقال ذلك بان منهم قسيسين وروهبانا القس والقسيس اسم لرئيس النصارى في العلم والدين وكأنه من القس وهو تتبع الشيء

وأدخلت فيه مائيس منه وبقى واحد
من علمائهم على الحق والدين يسمى
قيسافن كان على هديه ودينه
فهو قسيس والرهبان جمع راهب
كركبان وفرسان في راكب وفارس
وقيل انه واحد وجعه رهابين
كقربان وقربانين ولكن النظم
يا باه وأصله من الرهبة بمعنى الخوف
من الله تعالى وانما صارت الرهبانية
مدوحية في مقابلة قساوة اليهود
وعظمتهم والافهى مذمومة في
نفسها لقوله تعالى ورهبانية
ابتدعوها ولقوله صلى الله عليه وسلم
لارهبانية في الاسلام وههنا زكوة
هى ان كفر النصارى حيث انهم
ينازعون في الالهيات ولنبوات
جميعا غلظ في الحقيقة من كفر
اليهود لانهم لا ينازعون الا في
النبوات الابعضهم القائلين بان
هو ابن الله ثم ان النصارى لما لم
يستدحروهم على طلب الدنيا وعلى
الحياة واقبلوا على العلم والبراءة من
الكبر ختمهم الله تعالى بالمدح
وزم اليهود حيث قال ولتجدنهم
أحرص الناس على حياة غلت
أيديهم فبين صحة قوله صلى الله عليه
وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة
قال ابن عباس كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم خاف على أصحابه من
المشركين فبعث جعفر بن أبي
طالب وابن مسعود في رهط من
أصحابه الى النجاشي وقال انه ملك
صالح لا يظلم ولا يظلم عنده أحد
فاخرجوا اليه حتى يجعل الله
للمسلمين فرجا فلما وردوا عليه
أكرمهم وقال لهم هل تعرفون
شيئا مما أنزل عليكم قالوا نعم فقرؤا
وحوله القسيسون والرهبان

قال وأحبب، والخل صدقاً، وهذا ابن وكيع قال ثنا أبو الأحوص عن عاصم الأحول عن ابن سيرين عن ابن عمر في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من أوسط ما يطعم أهله الخبز والتمر والخبز والسمن والخبز والزيت من أفضل ما يطعمهم الخبز واللحم صدقاً، ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل عن ليث عن ابن سيرين عن ابن عمر من أوسط ما تطعمون أهليكم الخبز واللحم والخبز والسمن والخبز والجبن والخبز والخل صدقاً، ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عبيد الله بن حنبل قال سألت الأسود بن يزيد عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والتمر صدقاً، ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنا عبد الله بن حنبل قال سألت الأسود بن يزيد فذكر مثله صدقاً، ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن عبد الرحمن عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلمي من أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والسمن صدقاً، هذا قال ثنا وكيع وصدقاً، ابن وكيع قال ثنا أبي عن سعيد بن عبد الرحمن عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك فذكر مثله صدقاً، ابن بشار قال ثنا أروى قال أخبرنا ابن عون عن محمد بن سيرين عن عبيدة من أوسط ما تطعمون أهليكم الخبز والسمن صدقاً، هذا قال ثنا وكيع وصدقاً، ابن وكيع قال ثنا أبي عن يزيد بن إبراهيم عن ابن سيرين قال كانوا يقولون أفضل الخبز واللحم وأوسطه الخبز والسمن وأحسنه الخبز والتمر صدقاً، هذا قال ثنا وكيع وصدقاً، ابن وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن قال خبز ولحم أو خبز وسمن أو خبز ولبن صدقاً، هذا قال ثنا وكيع قال ثنا عمر بن هرون عن أبي مصلح عن الفصاح في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز واللحم والمرقة صدقاً، ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زائدة عن يحيى بن حبان الطائي قال كنت عند شريح فأتاه رجس فقال اني حلفت على يمين فأنمت قال شريح ما حلفت على ذلك قال فذكر على فأتاه أوسط ما أطعم أهلي قال له شريح الخبز والزيت والخل طيب قال فأتاه عليه فقل له شريح ذلك ثلاث مرار لا يزيد شريح على ذلك فقال له أرأيت ان أطعمت الخبز واللحم قال ذلك ارفع طعام أهلك وطعام الناس صدقاً، هذا قال ثنا أبو خالد الأحمر عن حجاج عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال في كفارة اليمين يغدهم وبعشهم خبزاً وزيتاً أو خبزاً وسمناً أو خللاً وزيتاً صدقاً، هذا قال ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن زبرقان عن أبي رزین من أوسط ما تطعمون أهليكم خبز وزيت وخل صدقاً، ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن هشام بن محمد قال أكلة واحدة خبز ولحم قال هو من أوسط ما تطعمون أهليكم وأنكم لتأكلون الخبيص والغاكة صدقاً، ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى وصدقاً، هذا قال ثنا أبو اسامة عن هشام عن الحسن قال في كفارة اليمين يجزيك ان تطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبزاً ولحماً فان لم تجد خبزاً وسمناً ولبناً فان لم تجد خبزاً وخبزاً وخبزاً وخبزاً حتى يشبعوا صدقاً، ابن وكيع قال ثنا ابن غنيم عن زبرقان قال سألت أبا رزین عن كفارة اليمين ما يطعم قال خبزاً وخبزاً وخبزاً من أوسط ما تطعمون أهليكم وذلك قدر فونهم يوماً واحداً ثم اختلف فانوا ذلك في مبلغه فقال بعضهم مبلغ ذلك نصف صاع من حنطة أو صاع من سائر الحبوب غيرها ذكر من قال ذلك صدقاً، هذا قال ثنا وكيع وصدقاً، ابن وكيع قال ثنا أبي عن عبد الله بن عمرو بن مرة عن أبيه عن إبراهيم عن عمر قال اني أحلف على اليمين ثم يبدولي فاذا رأيتني قد فعلت ذلك فاطعم عشرة مساكين لكل مسكين مسدين من حنطة صدقاً، هذا قال ثنا أبو معاوية ويحيى عن الأعمش عن شقيق عن بشار بن غير قال قال عمر اني أحلف أن لا أعطى أقواماً ثم يبدولي ان أعطيتهم فاذا رأيتني فعات ذلك فاطعم عني عشرة مساكين بين كل مسكين صاعاً من بر أو صاعاً من تمر صدقاً، هذا قال محمد بن العلاء قال ثنا وكيع وصدقاً، ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي قال كفارة اليمين اطعم عشرة مساكين لكل مسكين نصف

واصحابه وهم سبعةون رجلا بعثهم الخبائي وقد اتى الرسول صلى الله عليه وسلم (١٣) عليهم ثياب الصوف اثنان وسون من الحبشة

وثمانية من اهل الشام وهم بحيرا
الراعي وابرهسة وغيرهما فقرا
عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
منورة يس الى آخرها فبكوا وامنوا
فترأى والخطاب في نرى لى كل راه
وقد وضع الغيض الذي هو مسبب
الامتلاء موضع الامتلاء واصله
تمتلي من الدمع حتى تغيب لان
الغيض بعد الامتلاء ويحتمل أن
يكون الدمع مصدر دعت عنه
وقصدت المبالغة في رصفهم بالبكاء
كان العين تغيب بانفسها ومعنى
مما عرفوا من الحق أى مما نزل على
محمد صلى الله عليه وسلم وهو الحق
فمن الاولى لا ابتداء الغاية على ان
فيض الدمع نشأ من معرفة الحق
والثانية للبيان ويحتمل التبعض
يعنى انهم عرفوا بعض الحق
فابكاهم فكيف لو عرفوا كله
وأحاطوا بالسنة ربنا آمنا المراد
انشاء الايمان لا الاخبار عنه
فاكتبنا مع الشاهدين مع أمة محمد
صلى الله عليه وسلم وقد مر مثله في
آل عمران ومالنا انكار واستبعاد
لانتفاء الايمان مع حصول موجب
وهو الطمع في انعام الله عليهم
بادخالهم دار ثوابهم مع الصالحين قالوا
ذلك في انفسهم أو فيما بينهم أو في
جواب قومهم حين رجعوا اليهم
ولاموهم ويحتمل لانؤمن نصب على
الحال نحو مالك قائما والعامل فيه
معنى الفعل أى ما نضع غير مؤمنين
وهو العامل أيضا في ونطمع لكن
مفيدا بالحال الاولى لانك لو حدثتها
وقلت ومالنا ونطمع لاحت
ويحتمل أن يكون ونطمع حالا من
لانؤمن كأنهم أنكروا ان لا يوجدوا
الله وهم يطمعون في الثواب وان
فانابهم الله بما قالوا اظهروه يدل

صاع من حنطة هـ ثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن مغيرة عن ابراهيم من أوسط ما تطعمون
أهلكم نصف صاع لكل مسكين هـ ثنا هناد قال ثنا حنص عن عبد الكريم الجزري قال قلت
لسعيد بن جبيرة اجعدهم قال لا أعطهم مدين مدين من حنطة مد الطعام وسد الادامه هـ ثنا أبو
كريب قال ثنا وكيع هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الكريم الجزري
قال قلت لسعيد فذ كرنحوه هـ ثنا هناد قال ثنا أبو زيد عن حصين قال سألت الشعبي عن
كفارة اليمين فقال مكوين مكو كالطعام ومكو كالادامه هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الاعلى
قال ثنا هشام عن عطاء عن ابن عباس قال لكل مدين مدين هـ ثنا هناد قال ثنا أبو
اسامة عن هشام عن عطاء عن ابن عباس قال لكل مسكين مدين من بر في كفارة اليمين هـ ثنا
هناد قال ثنا وكيع هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
قال مدين من طعام لكل مسكين هـ ثنا يعقوب قال ثنا ابن عليه قال ثنا سعد بن زيد أبو
سلمة قال سألت جابر بن زيد عن اطعم المسكين في كفارة اليمين فقال أكلة قلت فان الحسن يقول
مكوك برومكوك ثم قال ان مكوك بر لا أو مكوك ثم قال يعقوب قال ابن عليه
وقال أبو سلمة بيده كانه يراه حسنا واثاب أبو سلمة بيده هـ ثنا هناد قال ثنا أبو اسامة عن هشام
عن الحسن انه كان يقول في كفارة اليمين فبموجب فيه الطعام مكوك ثم ومكوك بر لكل مسكين
هـ ثنا هناد قال ثنا وكيع قال ثنا أبو عن الربيع عن الحسن قال قال ان جعدهم أشبعهم
اشباعا واحدة وان اعطاهم اطعمهم مكوكا هـ ثنا يعقوب قال ثنا ابن عليه عن يونس
قال كان الحسن يقول فان اعطاهم في أيديهم في مكوك برومكوك ثم هـ ثنا ابن وكيع
قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك في كفارة اليمين نصف صاع لكل مسكين
هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عليه عن أبيه عن الحكم في قوله اطعم عشرة مساكين من
أوسط ما تطعمون أهلكم قال طعام نصف صاع لكل مسكين هـ ثنا ابن بشار قال ثنا عبيد
الرحمن قال ثنا زائدة عن مغيرة عن ابراهيم قال أوسط ما تطعمون أهلكم نصف صاع هـ ثنا عن
الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك
ابن مزاحم يقول في قوله فكفارة اطعم عشرة مساكين قال الطعام لكل مسكين نصف صاع من
تمر أو بر أو قال آخرون بل مبلغ ذلك من كل شيء من الحبوب مد واحد ذكر من قال ذلك هـ ثنا
هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن هشام الدستوائي عن
يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن زيد بن ثابت انه قال في كفارة اليمين مدين حنطة لكل مسكين
هـ ثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال في كفارة
اليمين مدين حنطة لكل مسكين ربع ادامه هـ ثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع عن سفيان
عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس نحوه هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا جابر عن ابن
بجلا عن نافع عن ابن عمر اطعم عشرة مساكين لكل مسكين هـ ثنا هناد وأبو كريب قالا
ثنا وكيع قال ثنا العمري عن نافع عن ابن عمر قال مدين حنطة لكل مسكين هـ ثنا هناد
قال ثنا أبو الاحوص عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر انه كان يكفر اليمين بعشرة أمداد بالمد
الاصغر قال هـ ثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن جابر بن سلمة عن عبيد الله عن القاسم
وسالم في كفارة اليمين ما يطعم قلامد لكل مسكين هـ ثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن يحيى
ابن سعيد عن سليمان بن يسار قال كان الناس اذا كفروا أحدهم كفرا بعشرة أمداد بالمد الاصغر
هـ ثنا هناد قال ثنا عمر بن هرون عن ابن جريج عن عطاء في قوله اطعم عشرة مساكين قال
عشرة أمداد لعشرة مساكين هـ ثنا بشر قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد قال ثنا
يكون عطا على لانؤمن أى مالنا نجمع بين التلث وبين الطمع أو مالنا نجمع بين الايمان وبين الطمع

على أنهم إنما استحقوا الثواب بمجرد القول (١٤) ولكن فيما سبق من وصفهم يعرف الحق ما يدل على خلوص عقيدتهم سبب فلا يلزم له

انضاف اليه القول كمال الاعيان ويحتمل أن يكون مأخوذاً من قولك هذا قول فلان أى اعتقاده ومذهبه وروى عطاء عن ابن عباس ان المراد بما سألوا من قولهم فاكتمنا مع الشاهدين قال أهل السنة قبيح دليل على ان المعرفة مع الاقرار فوجب حصول الثواب وصاحب المعرفة المعروفة والاقرار فلا بد أن يؤثله الى هذا الثواب والمعتزة سلموا ان الاقرار مع المعرفة يوجب الثواب ولكن بشرط عدم الاجباط والتأويل لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل مع ذوات ذريات آدم عليه السلام وأرسلنا اليهم رسلاً بالاجساد في عالم الشهادة ومن الواردات الروحانية في عالم الغيب فربما كذبوا يعني الالهامات والواردات وفريقا يقتلون في عالم الحس لقد كفر الذين قالوا النصارى أرادوا أن يسلكوا طريق الحق بقدم العقل فتأهوا في أودية الشبهات وأمة محمد صلى الله عليه وسلم سلكوا الطريق باقدام جذبات الالهية على وفق المتابعة الحبيبية فاسقط عنهم براهين الوصال كلفة الاستدلال ولهذا كان السبيل يغسل كعبه بالماء ويقول نعم الدليل أنت ولكن الاشتغال بالدليل بعد الوصول الى المدلول محال فتحقق لهم ان عيسى بعد التزكية والتخلية صار قابلاً للقبض الالهى فكان يخلق ما يخلق ويفعل ما يفعل باذن الله كان المراد المحرقه تحرق بما قبلت من قبض الشمس انه من يشرك بالله ظاهراً فقد حرم الله عليه الجنة ومن يشرك به باطناً حرم عليه القرية على لسان داود وعيسى بن مريم هذا سر الخلافة فان الانسان الكامل الحق قبل الحق ورد الحق

سعيد عن قتادة عن الحسن اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم قال كان يقال البر والتمر لكل مسكين مسكين غرم ومن بر حدثنا أبو كريب وهذا قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مالك بن مغول عن عطاء قال مسد لكل مسكين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من أوسط ما تعولونهم قال وكان المسلمون رأوا أوسط ذلك مداد رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنطة قال أبو زيد هو الوسط مما يقوت به أهله ليس بأدناه ولا بأرفعه حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن عبد الله بن سالم عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال مسد وقال آخرون بل ذلك غداء وعشاء ذكر من قال ذلك حدثنا هذا قال ثنا أبو خالد الأحمر عن مجاهد عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال في كفارة اليمين يغديهم ويعشيهم حدثنا هذا قال ثنا عمر بن هرون عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي في كفارة اليمين قال غداء وعشاء حدثنا هذا قال ثنا ابن وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن يونس عن الحسن قال يغديهم ويعشيهم وقال آخرون انما عني بقوله من أوسط ما تطعمون أهليكم من أوسط ما يطعم المكفر أهله قال ان كان من يشبع أهله أشبع المساكين العشرة وان كان من لا يشبعهم ليجزه عن ذلك أطعم المساكين على قدر ما يفعل من ذلك بأهله في عشرة ويسره ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم قال ان كنت تشبع أهلك فاشبع المساكين ولا تغلي ما تطعم أهلك بقدره حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم وهو ان تطعم كل مسكين من نحو ما تطعم أهلك من الشبع أو نصف صاع من بر حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن عامر عن ابن عباس قال من عسرهم ويسرهم حدثنا هذا قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر قال من عسرهم ويسرهم حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن مهدي قال ثنا سفيان عن سليمان بن أبي الغيرة عن سعيد بن جبير عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال قوتهم حدثنا هذا أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سليمان بن أبي الغيرة عن سعيد بن جبير عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال قوتهم حدثنا أبو جريد قال ثنا حكيم بن سالم قال ثنا عيسى عن سليمان بن عبيد العيسى عن سعيد بن جبير في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال كانوا يفضلون الحر على العبد والكبير على الصغير فتركت من أوسط ما تطعمون أهليكم حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس بن الربيع عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير قال كانوا يطعمون الكبير ما لا يطعمون الصغير ويطعمون الحر ما لا يطعمون العبد فقال من أوسط ما تطعمون أهليكم حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم قال ثنا جوير عن الضحاك في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال ان كنت تشبع أهلك فاشبعهم وان كنت لا تشبعهم فكل قدر ذلك حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيان النخوي عن جابر عن عامر عن ابن عباس من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من عسرهم ويسرهم حدثنا يونس قال ثنا سفيان عن سليمان بن عبيد بن جبير قال قال ابن عباس كان الرجل يقول بعض أهله قوتنا وناو بعضهم قوتنا فبعضه فقال الله من أوسط ما تطعمون أهليكم الحل والزيت هو أولى الاقوال في ما ويل قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم عندنا قول من قال من أوسط ما تطعمون أهليكم في القلة والكثرة وذلك ان أحكام رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في الكفارات كلها بذلك وردت وذلك لحكمه صلى الله عليه وسلم في كفارة الخلق من الاذى بفرق من

لا يشاهون عن منكرهم العيصين منكر الله يوجب الذكوة كما هي الطاعة (١٥) معروفانهم اتوجب المعرفة ذلك بان منهم

تسببوا رهبانا يعني ان تعارف
الارواح يوجب اتلاف الاشباح
فالنصارى ببركة علمائهم وعبادهم
وصغاه قلوبهم وخشوعهم ثبت لهم
القرابة والمودعة من أهل الايمان
وعرفوا الحق الذي سمعوه في الازل
يوم الميثاق فآمنوا وذلك حزاء
المحسنين الذين يعبدون الله
ويشاهدونه بلواغ المعرفة توطو الع
الحبة فلاحسان أن تعبد الله
كانك تراه (يا أيها الذين آمنوا
لا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم
ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين
وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا
واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون
لا يؤاخذكم الله بالغفوي أيمانكم
ولكن يؤاخذكم بما عقدتم
الايمان فكفارته اطعام عشرة
مساكين من أوسط ما تطعمون
أهلكم أو كسوتهم أو تحرير رقيقة
فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك
كفارة أيمانكم اذا حلفتم
واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله
لكم آياته لعلكم تشكرون
يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر
والانصاب والاؤلام رجس من عمل
الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون
انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم
العداوة والبغضاء في الخمر والميسر
ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة
فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله
وأطيعوا الرسول واحسنوا وان
قوليت فاعلموا انما على رسولنا
البلاغ المبين ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا
اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات
ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا
وانه يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا

طعام بين ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع وحكمه في كفارة الوطء في شهر رمضان بخمسة
عشر صاعا من ستين مسكينا لكل مسكين ربع صاع ولا يعرف له صلى الله عليه وسلم شيء من الكفارات
أمر باطعام خبز وادام ولا يغدا وعشاء فاذا كان ذلك كذلك وكانت كفارة اليمن احدي الكفارات
التي تلزم من لزمته كان سيلها سيل ما تولى الحكم فيه صلى الله عليه وسلم من ان الواجب على مكفرها
من الطعام مقدار المساكين العشرة محدودا بكل دون جميعهم على غداء أو عشاء مخبوزا مأموم اذا
كانت ستتم صلى الله عليه وسلم في سائر الكفارات كذلك فاذا كان صاعا قلنا بما به استشهدنا فبين
أن تاويل الكلام ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أعدل
اطعامكم أهلكم وان ما التى في قوله من أوسط ما تطعمون أهلكم يعني المصدرا لا يعني الاسماء واذا كان
ذلك كذلك فاعدل أقوات الموسع أهل مدان وذلك نصف صاع في ريعه ادم وذلك أعلى ما حكم به النبي
صلى الله عليه وسلم في كفارة في اطعام مساكين وأعدل أقوات المقتر أهل مسدود ذلك ربع صاع وهو
أدنى ما حكم به في كفارة في اطعام مساكين وأما الذين رأوا اطعام المساكين في كفارة اليمن الخبز
والحم وما ذكرنا عنهم قبل والذين رأوا ان يغدوا أو يعشوا والذين رأوا ان يغدوا ويعشوا فانهم ذهبوا
الى تاويل قوله من أوسط ما تطعمون أهلكم من أوسط الطعام الذي تطعمونه أهلكم فجعلوا ما التى في
قوله من أوسط ما تطعمون أهلكم اسما لا مصدرا فوجبوا على المكفر اطعام المساكين من أعدل
ما يطعم أهل من الاغذية وذلك مذهب لولا ما ذكرنا من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الكفارات غيرها التي يجب الحاق أشكالها بها وان كفارة اليمن لها نظيرة وشبهة يجب الحاقها بها
في القول في تاويل قوله (أو كسوتهم) يعني تعالى ذكره بذلك فكفارة ما عقدتم من الايمان
اطعام عشرة مساكين أو كسوتهم يقول اما أن تطعموهم أو تكسوهم والخيار في ذلك الى المكفر
واختلف أهل التأويل في الكسوة التي عن الله بقوله أو كسوتهم فقال بعضهم عن ذلك كسوة ثوب
واحد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في
كسوة المساكين في كفارة اليمن أدناه ثوب حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أدناه ثوب وأعله ما شئت حدثنا
هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع عن الربيع عن الحسن قال في كفارة اليمن في قوله أو كسوتهم
ثوب لكل مسكين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن وهيب عن ابن طاوس عن أبيه
أو كسوتهم قال ثوب حدثنا هناد قال ثنا عبدة وحدثنا ابن جبير قال ثنا
جرير جيعا عن منصور عن مجاهد في قوله أو كسوتهم قال ثوب حدثنا ابن جبير قال ثنا
عن منصور عن مجاهد في قوله أو كسوتهم قال ثوب قال منصور القميص والرداء والازار حدثنا
أبو كريب وهناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسراة عن جابر عن
أبي جعفر في قوله أو كسوتهم قال كسوة الشتاء والصيف ثوب ثوب حدثنا هناد قال ثنا عمر بن
هرون عن ابن جرير عن عطاء في قوله أو كسوتهم قال ثوب ثوب لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا
عبدة بن سليمان عن سعيد بن أبي عروبة عن أبي معشر عن ابراهيم في قوله أو كسوتهم قال اذا كساهم
ثوبا ثوبا أخر أعنه حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن سليمان الرازي عن ابن سنان عن
حاذ قال ثوب أو ثوبان وثوب لا بد منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جراح عن
ابن جراح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال ثوب ثوب لكل انسان وقد كانت القضاة تقي
بومئذ بالكسوة حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
أو كسوتهم قال الكسوة عباءة لكل مسكين وشملة حدثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال
ثنا اسراة عن السدي عن أبي مالك قال ثوب أو قميص أو رداء أو زار حدثنا محمد بن سعد قال

أمنوا يبلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم وما حكم الله به من يحلف بالغيب بن اعتدي بعد ذلك فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا

لا تلووا الصيد وأنتم حرم ومن قتل منكم (١٦) متعمدا جزاء مثل ما قتل من الذم يحكم به فواعل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة

طعام مساكين أو عدل ذلك مديانا
ليسدق وبال أمره عفا الله عما
سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله
عز يزذواتنقام أحل لكم صيد
البحر وطعامه ما عالكم والسيارة
وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما
واتقوا الله الذي اليه تحشرون
جعل الله الكعبة البيت الحرام
قبلا للذات والشهر الحرام
والهدى والبقلا تدلك لتعلموا أن
الله يعلم في السموات والأرض
وأن الله بكل شيء عليم اعلموا أن
الله شديد العقاب وأن الله غفور
رحيم ما على الرسول إلا البلاغ والله
يعلم ما تبسدون وما تكتمون قل
لا يستوي الخبيث والطيب ولو
أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله
يا أولى الألباب لعلكم تفلحون
القرآن آت بما عقدتم بالخفيف حزة
وعلى وخلف وعاصم سوى حفص
والفضل وقرأ ابن ذكوان عاتقتم
بالألف الباقرن عقدتم بالتشديد
من أوصط مثل مبصو طنان فجزاء
بالتنوين مثل بالرفع يعقوب وحزة
وعلى وخلف وعاصم عن الفضل
كفارة طعام بالاضافة أبو جعفر
ونافع وابن عامر الباء - ون كفارة
بالتنوين طعام بالرفع قميابغير
ألف ابن عامر الوقوف ولا تعتدوا
ط المعتدين • طيبا ص اعطاف
المتفقتين • مؤمنون • الايمان
ج لاختلاف النظم مع اتحاد
الكلام وفاء التعقيب رتبة ط
ثلاثة أيام ط حلفتم ط للاضمار
أي حلفتم وحشتم أي ايمانكم ط
تشكرون • تفلحون • وعن
الصلاة ج لابتداء الاستفهام
لاجل التحذير مع دخول الفاء فيه
منهون • واحذروا ط المبين • واحسنوا ط المحسنين • بالغيب ج أليم • وأنتم حرم ط

ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبي عن أبي عن ابن عباس قال ان اخنا وصاحب المبين
الكسوة كساعة عشرة أناسي كل انسان عبادة حدثني بونيس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن
جريح قال سمعت عطاء يقول في قوله أو كسوتهم الكسوة ثوب ثوب وقال بعضهم عن ذلك الكسوة
ثوبين ثوبين ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا عبيدة وحدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبو داود جيعا عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب قال عطاء أو كسوتهم قال عبادة وعمامة
حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن
داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب قال عطاء أو كسوتهم قال عبادة وعمامة يلقف بها حدثنا ابن
وكيع قال ثنا محمد بن عبد الله الأنصاري عن أشعث عن الحسن وابن سيرين قال ثوبين ثوبين
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن بونيس عن الحسن قال ثوبين حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن بونيس عن الحسن قال ثوبين حدثنا ابن وكيع
عن سفيان عن بونيس بن عبيد عن الحسن قال ثوبان ثوبان لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا
ابن المبارك عن عاصم الأحول عن ابن سيرين عن أبي موسى انه حلف على عشرين فكسا ثوبين من
معدة البحرين حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين ان
أبا موسى كسا ثوبين من معدة البحرين حدثنا هناد قال ثنا أبو اسامة عن هشام عن محمد بن
عبد الأعلى ان أبا موسى الأشعري حلف على عشرين فرأى ان يكفر ففعل وكساعة عشرة ثوبين ثوبين
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن هشام عن محمد بن أبي موسى حلف على عشرين فكسا
عشرة مساكين ثوبين ثوبين حدثنا أبو كريب قال ثنا هشام عن داود بن أبي هند عن سعيد بن
المسيب قال عبادة وعمامة لكل مسكين حدثنا أبو كريب قال ثنا هشام عن جوير عن الضحاك مثله
حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا داود بن أبي هند قال قال رجل عند سعيد بن المسيب
أو كسوتهم فقال سعيد لا تأمهي أو كسوتهم قال قلت يا أبا محمد ما كسوتهم قال لكل مسكين عبادة
وعمامة عبادة يلقف بها وعمامة يشد بها رأسه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ
الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله أو كسوتهم قال الكسوة
لكل مسكين رداء وازار كنحو ما يجلب من الميسرة والغافة وقال آخرون بل عنى بذلك كسوتهم ثوب جامع
كالخففة والكساء والشئ الذي يصلح للبس والنوم ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال
ثنا أبو الاحوص عن مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال الكسوة ثوب جامع حدثنا هناد وابن
وكيع قالا ثنا ابن فضيل عن مغيرة عن ابراهيم في قوله أو كسوتهم قال ثوب جامع قال وقال مغيرة
والثوب الجامع الخففة أو الكساء أو نحوه ولا ترى الدرع والقميص والخمار ونحوه جامع حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم قال ثوب جامع حدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبو ادريس عن أبيه عن مغيرة عن ابراهيم قال ثوب جامع حدثنا أبو كريب قال ثنا هشام
عن مغيرة عن ابراهيم أو كسوتهم قال ثوب جامع لكل مسكين حدثنا ابن بشار قال ثنا عبيد
الرجن قال ثنا سفيان وشعبة عن المعيرة عن ابراهيم في قوله أو كسوتهم قال ثوب جامع حدثنا
ابن المنني قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن المغيرة مثله وقال آخرون عنى بذلك كسوة ازار ورداء
أو قميص ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن بردة عن نافع عن ابن عمر
قال في الكسوة في الكفارة ازار ورداء أو قميص وقال آخرون كل ما كسا فيجزى والا آية على عومها
ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا عبد السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال يجزى في
كفارة اليمين كل شئ الا التبان حدثنا هناد وأبو كريب قالا ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن أشعث عن الحسن قال يجزى عمامة في كفارة اليمين حدثنا أبو

وبالأمرة ط سلف ط منه ط انتقام ه والسيارة ج لطول الكلام (١٧) وتطاد المعنيين وان انفتحت الجملتان لفظاً

حرماً ط لاطلاق الامر بالابتداء
تخشرون ه والقلائد ط عليهم
رحيم ه البلاغ ط تكفون
كثرة الخبيث ج لاتفاق الجملتين
مع وقوع العارض تغفون ه
التفسيرانه - بحانه بعد استقصاء
المناطرة مع أهل الكتابين عادالى
بيان الاحكام قبداً بحل الطعام
والمشارب واستثناء الذات كـ
يتوهم متوهم ان مدح القسيس
والرهبان يوجب ايتار طريرتهم
في هذا الدين قال المفسرون جلس
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
فذكر اناس ووصف القيامة ولم
يزدهم على التخويف فرق الناس
وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في
بيت عثمان بن مظعون منهم أبو
بكر وعلي وابن مسعود وأبوذر
الغفاري وسلمان الفارسي فاتفقوا
على أن يصوموا النهار ويقوموا
الليل ولا يناموا على الفراش ولا
ياكلوا اللحم ولا يولدوا ولا يترجوا
النساء والطيب ويلبسوا المسوح
ويرفضوا الدنيا ويحوا في الارض
ويترهبوا ويحبوا الله اذا كبر فبلغ
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقل لهم ألم انبأكم ان فتقتم على
كذا وكذا قالوا يا رسول الله وما أردنا
الا الخير فقال اني لم أومر بذلك ان
لانفسكم عليكم حقا فصوموا
وافطروا وقوموا واناموا فاقى أقوم
وأنام وأصوم وافطروا كل اللحم
والدسم من رغب عن شئ فليس
بشي ثم جمع الناس وخطبهم فقال
ما بال أقوام حرّموا النساء والطعام
والطيب والنوم وشهوات الدنيا ما
اني أمت أمرهم ان تكونوا
قسيسين ورهباناً فانه ليس في ديني

كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي الصيرفي عن أبي الهيثم
قال قال سلمان بن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن
السيباني عن الحكم قال عمامة يلف بها رأسه وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصحة وأشبهها بتأويل
القرآن قول من قال عني قوله أو كسوتهم ما وقع عليه اسم كسوة مما يكون ثوباً فاصعد الانعام دون
التوب لا خلاف بين جميع المجتهدين ليس مما دخل في حكم الآية فكان ما دون قدر ذلك خارجاً من
أن يكون الله تعالى عنه بالنقل المستفيض والثوب وما فوقه داخل في حكم الآية اذ لم يأت من الله
تعالى وحى ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم خبر ولم يكن من الامة اجماع بأنه غير داخل في حكمها
وغیر جائز اخرج ما كان ظاهراً لا آية محتملة من حكم الآية لا يحجب التسليم لها ولا حجة بذلك
في القول في تأويل قوله (أو نحر بروقه) يعني تعالى ذكره بذلك أو فك عبد من أسر العبودة وذلكها
وأصل النحر برأفك من الاسر ومنه قول الفرزدق بن غالب

ابني غداة انني حررتكم * فوهبتكم لعطية بن جهمان

يعني بقوله حررتكم فك كبرت قايكم من ذل العباد ولزوم العار وقيل نحر بروقه والمحرر صاحب الرقبة
لان الحرب كان من شأنه اذا أسرت أسيراً أن يجمع يديه الى عنقه بقيد او حبل أو غير ذلك واذا أطلقته
من الاسر أطلق يديه وحدثناهما ما كانتا مشدودتين الى الرقبة فخرى الكلام عند إطلاقهم لاسر
بالنحر عن فك يديه عن رقبتهم وهم يريدون الجوع عن إطلاقهم اسره كما يقال قبض فلان يده عن فلان
اذا أمسك يده عن ناله وبسط فيه لسانه اذا قال فيه سراً فبضاض الفعل الى الجراحه التي يكون بها
ذلك الفعل دون فاعله لاستعمال الناس ذلك بينهم وعامهم يعني ذلك فكذلك ذلك في قول الله تعالى
أو نحر بروقه أضيف النحر الى الرقبة وان لم يكن هنالك غل في رقبتهم ولا شديد اليه او كان المراد بالنحر
نفس العبد - اوصفنا من جرى استعماله من ذلك بينهم اعرفتهم بعنايه فان قال قائل أفكل الرقاب
معنى بذلك أو بعضها قيل بل معنى بذلك كل رقبة كانت سليمة من الاقعد والعمى والخرس وقطع
اليدن أو شللها والجنون المطبق وقطرت ذلك فان من كان به ذلك أو شئ من الرقاب فلا خلاف بين
الجميع من المجتهدين في كفاية اليقين فكان معلوماً بذلك ان الله تعالى ذكره لم يعبه بالنحر برقي
هذه الآية فاما الصغير والكبير والمسلم والكافر فانهم معنيون به وبخو الذي قلنا في ذلك قال جماعة
من أهل العلم ذكر من قال ذلك حديثاً هناد قال ثنا هناد عن ابراهيم انه كان يقول من كانت عليه رقبة
واجبة فاشترى نسمة قال اذا أخذها من عمل اجرائه ولا يجوز عتق من لا يعمل فاما الذي يعمل فلا عور
ونحوه وأما الذي لا يعمل فلا يجزى الاعى والمقدح هناد قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن
قال كان يكره عتق المخبل في شئ من الكفارات هناد قال ثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم انه
كان لا يرى عتق المغلوب على عقله يجزى في شئ من الكفارات وقاب بعضهم لا يجزى في الكفارة من
الرقاب الأصح ويجزى الصغير فيها ذكر من قال ذلك هناد قال ثنا وكيع عن سفيان
عن ابن جريح عن عطاء قال لا يجزى في الرقبة الا صحيح هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن
ابن جريح عن عطاء قال لا يجزى في الرقبة الا صحيح هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن
الاعمش عن ابراهيم قال ما كان في القرآن من رقبة مؤمنة ولا يجزى الا ما صام وصلى وما كان ليس
بمؤمنة فالصبي يجزى وقال به عنهم لا يقال للمولود رقبة الا بدرة تأتي عليه ذكر من قال ذلك
هنادي محمد بن يزيد الرافعي قال ثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة عن محمد بن شعيب بن سابور عن
العمان بن المنذر عن سليمان قال اذا ولد الصبي فهو نسمة واذا انقلب طهر البطن فهو رقبة واذا صلى
فهو مؤمنة والصواب من القول في ذلك عندنا ان لا يأتى الله تعالى بذكر الرقبة كل رقبة فاي رقبة
حرره المكفر يمينه في كفارة فقد أدى ما كاف الاما ذكرنا ان المجتهدين على ان الله تعالى لم يعنه

بالشد يد شدوا على أنفسهم فشد
 الله عليهم فاولئك بقاياهم في
 الآيات والصور فأنزل الله هذه
 الآية فقالوا يا رسول الله فكيف
 نصنع يا عاتنا التي خلقنا عليها
 وكانوا خلقوا على ما اتفقوا عليه
 فأنزلت لا يؤخذكم الله بالغفوي
 أيمانكم فهذا وجه اتصال الآيات
 فإن قيل ما الحكمة في قوله لا
 تحرموا من المعلوم ان توسع
 الآيات في اللذات والطيبات بمنه
 عن الامتناع في تحصيل السعادات
 البلية ان تولد اذا قالت الحكماء اذا
 شئت الاجسام صارت الارواح
 اجسادا واذا جاعت الاجسام
 صارت الاجساد ارواحا فالجواب ان
 الرهبانية المفرطة مما توقع الآفة
 في الاعضاء الرديئة التي هي القلب
 والكبد والدماع والاشيان فيختل
 الفكر ويقل التأمل في الجواهر
 الروحانية ومباديها على ان النفوس
 اقنوية لا يمكنها التصرف في
 الجسمانيات عن التأمل في
 الروحانيات فالرهبانية دليل الضعف
 والقصور والكمال في الوفاء
 بالجهتين وكيف لا والرهبانية
 توجب خراب الدنيا وانقطاع الحرث
 والنسل ونزول الترهيب مع رعاية
 وظائف الطاعة يفضي الى سعادة
 الدارين قال الفقهاء انه تعالى قال
 في أول السورة أو فربا لعقود فبين
 انه كما لا يجوز تحصيل المحرم لا يجوز
 تحريم المحل وذلك انهم كانوا
 يحلون الميتة والدم ويحرمون
 الجثث والسوانب ومعنى لا تحرموا
 لا تعتقدوا تحريم ما أحل الله ولا
 تفهروا باللسان فحريمه أو تجتنبوها
 اجتنبوا بشبهه اجتنب المحرمات بهذه
 الوجوه نحو ما على الاعتقاد والقول وال

بالحر بر ذلك خارج من حكم الآية وما عدا ذلك فجاءت تحريره في الكفارة بظاهر التنزيل والمكفر
 مخبر في تكفيره عنه التي حث فيها باحدى هذه الحالات الثلاث التي سماها الله في كتابه وذلك
 اطعام عشرة مساكين من أوسط ما يطعم أهله أو كسوتهم أو تحرير رقبة بإجماع من الجميع لا خلاف
 بينهم في ذلك فان ظن ظان ان ما قلنا من ان ذلك إجماع من الجميع ليس كما قلنا **هـ** ثنا محمد بن
 عيسى المالك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا سليمان الشيباني قال قال أبو
 الضحى عن مسروق قال جاءه مقل بن مقرن الى عبد الله فقال اني آليت من النساء والفراس فقرأ عبد
 الله هذه الآية لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين قال فقال مقل انما
 سألتك لكوني أتيت على هذه الآية فقال عبد الله انت النساء ونم واعتق رقبة فانك موسر **هـ** ثنا
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا جرير بن حازم ان سليمان الاعمش حدثه عن ابراهيم بن يزيد
 الأنخعي عن همام بن الحرث ان نعمان بن مقرن سأل عبد الله بن مسعود فقال اني خلعت ان لا نام غي
 فرائي سنة فقال ابن مسعود يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم كفر عن بينك ونم
 على فراشك قال بم كفر عن بيني قال يعني قال اعتق رقبة فانك موسر ونحو هذا من الاخبار التي رويت عن
 ابن مسعود وابن عمر وغيرهما فان ذلك منهم كان على وجه الاستحباب ليس أمره بالتكفير بما أمر به
 بالتكفير من الرقاب لا على انه كان لا يجزى عندهم التكفير للموسر الا بالرقبة لأنه لم ينقل احد عن احد
 منهم انه قال لا يجزى للموسر التكفير الا بالرقبة والجميع من علماء الامصار قد عدهم وحدثهم فجمعون
 على ان التكفير بغير الرقاب جائز للموسر في ذلك مكنتني عن الاستشهاد على صحة ما قلنا في ذلك بغيره
 القول في تأويل قوله (فن لم يجد فصيام ثلاثة أيام) يقول تعالى ذكره فن لم يجد لكفارة بينه
 التي لزمه تكفيرها من الطعام والكسوة ولرقاب ما يكفرها به على ما فرضنا عليه وأوجبناه في كتابنا
 وعلى لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فصيام ثلاثة أيام يقول فعليه صيام ثلاثة أيام ثم اختلف
 أهل العلم في معنى قوله فن لم يجد ومتى يستحق الحائض في يومه الذي قد لزمته الكفارة اسم غير واحد حتى
 يكون ممن له الصيام في ذلك فقال بعضهم اذا لم يكن للحائض في وقت تكفيره عن بينه الا قدر قوته وقوت
 عياله يومه ولا يتسه فان له ان يكفر بالصيام فان كان عنده في ذلك الوقت قوته وقوت عياله يومه وليامته
 ومن الغل ما يطعم عشرة مساكين أو ما يكسوهم لزمه التكفير بالا طعام أو الكسوة ولم يجزه الصيام
 حينئذ ومن قال ذلك الشاعري **هـ** ثنا بذلك عنه الربيع وهذا القول قصده ان شاء الله ممن أوجب
 الطعام على من كان عنده درهمان ومن أوجب على من عنده ثلاثة دراهم ونحو ذلك **هـ** ثنا هناد
 قال ثنا ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن عبد الكريم عن سعيد بن جبيرة قال اذا لم يكن له الا ثلاثة
 دراهم أطعم قال يعني في الكفارة **هـ** ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معمر بن سليمان
 قال قلت لعمر بن راشد الرجل يحلف ولا يكون له من الطعام الا بقدر ما يكفر قال كان فتادة يقول
 يصوم ثلاثة أيام **هـ** ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا المعتمر بن سليمان قال ثنا يونس
 ابن عبيد عن الحسن قال اذا كان عنده درهمان **هـ** ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
 معمر عن حماد عن عبد الكريم بن أبي أمية عن سعيد بن جبيرة قال ثلاثة دراهم وقال آخرون جائز لمن
 لم يكن عنده ما تادهم أن يصوم وهو ممن لا يجد وقال آخرون جائز لمن لم يكن عنده فضل عن رأس ماله
 يتصرف به لمعاشه ما يكفر به بالا طعام أن يصوم الا أن يكون له كفاية ومن المال ما يتصرف به لمعاشه
 ومن الفضل عن ذلك ما يكفر به عن يوم وهذا قول كان يقوله بعض متأخري المتفتحة والصواب من
 القول في ذلك عندنا ان من لم يكن عنده في حال حشفي يومه الا قدر قوته وقوت عياله يومه وليامته
 لا فضل له عن ذلك يصوم ثلاثة أيام وهو ممن دخل في جملة من لا يجد ما يطعم أو يكسو أو يهتدي وان كان
 عنده في ذلك الوقت من الغل عن قوته وقوت عياله يومه وليامته ما يطعم أو يكسو عشرة مساكين أو

بَسْرًا وَيَعْنِي كَقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أُحِلَّ اللَّهُ لَكَ وَلَا تَحْتَطُّوا بِالْمُحَرَّمِ (١٩) أَوْ اطَّاهَرُوا بِالتَّحْسُّنِ لِحُطَاتِكُمْ يَوْمَ يَرْفُاهُ

يحرم الكل والطيبات المذات التي تشبهها النجوم وتقبل اليها القلوب ثم نهى عن الاعتداء مطلقا ليدخل تحت النهي عن الإسراف كقوله كلوا واشربوا ولا تسرفوا وكأوا أمر اباحه وتحليل بما رزقكم الله في دخال من التبعية ارشاد الى الاقتصار والاقتصار في الاكل على البعض وصرف الباقي الى المحتاجين وفيه انه تعالى هو الذي يرزق عبده وتكف برزقه قال في التفسير الكبير قوله حلالا طيبا ان كان متعلقا بالاكل كان حلالا للمتزلة على ان الرزق لا يكون الا حلالا لا بد على الاذن في اكل كل ما رزق الله تعالى وانما ياذن في اكل الحلال فيلزم ان يكون كل رزق حلالا وان كان متعلقا بالماكول أي كالأمن لوزن الذي يكون حلالا كان حلالا لا محالة لا يفتقر بوزن بان الرزق قد لا يكون حلالا أقول هذا فرق ضعيف ولهذا قال في الكشف حلالا لم يمارزكم الله مع انه من المعتزلة ثم أكد التوضيح بقوله وانه والله وراثة تاكيد بقوله الذي أنتم به مؤمنون لان الأيمان به بوجوب اتقائه في أوامره ونواهيه ثم قال لا تأخذكم وقد ذكرنا وجه الظن تغاير قد تقدم معنى عين اللغو في سورة البقرة أما قوله بما عقدتم الإيمان فنقرأ بالتخفيف فانه صالح للقبيل والكثير فلا اشكال ومن قرأ بالتشديد فان أبا عبدة اعترض عليه بان التشديد للتكثير فهذه القراءة توجب سقوط الكفارة عن اليمين الواحدة وأجاب الواحدى بان عقد بالتخفيف

يعتق رقبته فلا يجزيه حينئذ الصوم لان احدى الحالات الثلاث حيث تضمن اطعام أو كسوة أو عتق حق قد أوجب الله تعالى في ماله وجوب الدين وقد قامت الحجة بان المجلس اذا فرق ماله بين غرمائه انه لا يترك ذلك اليوم الا مالا بدله من قوته وقوت عياله يومه وليسته فكذا حكم المعدم بالدين الذي أوجبه الله تعالى في ماله بسبب الكفارة التي لزمته ماله واختلف أهل العلم في صفة الصوم الذي أوجبه الله في كفارة اليمين فقال بعضهم صفة ان يكون مواصلا بين الايام الثلاثة غير مفترقا ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن العلاء قال **ثنا** وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد قال كل صوم في القرآن فهو متتابع الا رمضان **حدثنا** أبو كريب وهناد قال **ثنا** وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** أبي عن أبي جعفر عن لؤي بن ربيعة بن أنس قال كان أبي بن كعب يقرأ فصيام ثلاثة أيام متتابعات **حدثنا** عبد الله بن واصل الاسدي قال **ثنا** عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العباس عن أبي بن كعب انه كان يقرأ فصيام ثلاثة أيام متتابعات **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** يزيد بن هرون عن قزعة عن سيف بن سليمان عن مجاهد قال في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات **حدثنا** هناد قال **ثنا** ابن المبارك عن ابن عون عن ابراهيم قال في قراءة تنافصيام ثلاثة أيام متتابعات **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** ابن عليه عن ابن عون عن ابراهيم مثله **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** جابر عن مغيرة عن ابراهيم في قراءة أصحاب عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات **حدثنا** هناد وأبو كريب قال **ثنا** وكيع قال عن سفيان عن جابر عن عامر قال في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** محمد بن حديد عن معمر عن ابن اسحق في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** محمد بن حديد عن معمر عن الاعشى قال كان أصحاب عبد الله يقرؤون فصيام ثلاثة أيام متتابعات **حدثنا** أبو كريب قال **ثنا** وكيع قال سمعت سفيان يقول اذا فرق صيام ثلاثة أيام لم يجزه قال وسعته يقول في رجل صام في كفارة يمين ثم أظفر قال يستقبل لصوم **حدثنا** بشر بن معاذ قال **ثنا** جامع بن حاد قال **ثنا** يزيد بن زريع قال **ثنا** سعيد عن قتادة قوله فصيام ثلاثة أيام قال اذا لم يجد طعمه اياها كان في بعض القراءة فصيام ثلاثة أيام متتابعات وبه كان يأخذ قتادة **حدثنا** المثنى قال **ثنا** عبد الله بن صالح قال **ثنا** معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال هو بالخيار في هؤلاء الثلاثة الاول فالاول فان لم يجد من ذلك شيئا فصيام ثلاثة أيام متتابعات وقال آخرون جائز ان صامهن أن يصومهن كيف شاء مجتمعات ومفترقات ذكر من قال ذلك **حدثنا** يونس قال أخبرنا شهاب قال قال مالك كل ما ذكر الله في القرآن من الصيام فان صام تباعا أعجب فان قره فارجو أن تجزي عنه والصواب من القول في ذلك عندنا ان يقال ان الله تعالى أوجب على من لزمته كفارة يمين اذا لم يجد الى تكفيرها بالطعام أو الكسوة أو العتق سبيلا أن يكفرها بصيام ثلاثة أيام فان لم يشترط في ذلك متتابعة فكيفما صامهن المكفر معرقة ومتابعة أخرجه لان الله تعالى انما أوجب عليه صيام ثلاثة أيام فكيفما أتى بصومهن أخرجا فاما ما روى عن أبي وابن مسعود من قراءتهما بصيام ثلاثة أيام متتابعات وذلك خلاف ما في مصاحفنا وغير جائز لنا أن نشهد بشي ليس في مصاحفنا من الكلام انه من كتاب الله غير أني ختار للصائم في كفارة اليمين أن يتابع بين الايام الثلاثة ولا يفرق لانه لا خلاف بين الجميع انه اذا فعل ذلك انه قد عزادته عنه من كفارته وهم في غير ذلك مختلفون ففعل ما لا يختلف في جوازها أحب الى وان كان الاخر جازا **في** القول في تأويل قوله (ذلك كفارة أيمانكم اذا حللتم واحفظوا أيمانكم كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون) يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذي ذكرتم لكم انه كفارة أيمانكم من اطعام العشرة المساكين أو كسوتهم أو تحرير الرقبته وصيام الثلاثة الايام اذا لم تجدوا من ذلك شيئا وكفارة أيمانكم التي وعده بالتشديد واحد في المعنى ولو سلم فالتكرير يحصل بان يعقدها بقلبه واسانه لما وعده اليمين بإحدى هاتين الايتين فلا كفارة ومن قرأ

بالألف قبل القراءة الخفيفة كقولك
أو بما قدستم إذا حثتم فحذف
الطرف للعلم به أو المراد بنبكت
ما قدستم بحذف المضاف فكفارته
أي الغلة التي من شأنها أن تكفر
الخطيئة أي تستر لها أحد هذه
الأمور ويسمى بالواجب الخبير
وحاصله أنه لا يجب الاتيان بكل
واحد منها ولا يجوز الانحلال
بجميعها ولكنه إذا أتى بأى واحد
شيئا منها فإنه يخرج عن العهدة
ومن هنا قال أكثر الفقهاء الواجب
واحد لا بعينه من الاطعام والكسوة
وتحريم الرقبة فان عجز عنها جميعا
فالواجب شئ آخر وهو الصوم
ام مقدار الطعام فقد قال الشافعي
نصيب كل مسكين مسدأى ثلثين
وهو قول ابن عباس وزيد بن ثابت
وسعد بن المسيب والحسن
والقاسم لأنه تعالى قال من أوسط
ما تطعمون فان كان المراد ما كان
متوسطا في العرف فثلثان من
الخطئة اذا جعل دة قنونه فإنه
يصير قريبا من المسن وذلك كاف
لواحد في يوم واحد وان كان المراد
ما كان متوسطا في الشرع ليس له
في الشرع مقدار الاما جاء في قصة
الاعرابي المفطر ان النبي صلى الله
عليه وسلم أمره باطعام ستين
مسكينا من غير مقدار فقال الرجل
ما أحد فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
بفرق فيه خمسة عشر صاعا فقال
النبي صلى الله عليه وسلم أطعم هذا
وذلك يدل على تقدير طعام
المسكين بربع الصاع وهو مسدول
تسليم كفارة الخلق لأنها شرعت
بلغظ الصدقة مطلقا عن التقدير
باطعام الاهل فكان تكفيرها
معتبرا بصدقة الفطرة وقد ثبت

عقدتوها اذا حثتم واجتنبوا أيها الذين آمنوا أن تحثوا فيها تم تصنعوا الكفار فيها بما وصفه
لكم كذلك بين الله لكم آياته كما بين لكم كفارة أي ما لكم كذلك بين الله لكم جميع آياته يعني أعلم
دينه فيوضحها لكم لتلايقول المضيغ المقرط فيما الزمه الله لم أعلم حكم الله في ذلك لعلكم تشكرون
يقول لتذكروا الله على هدايته يا أيكم وتوفيقه لكم في القول في تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر
والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون) وهذا بيان من الله تعالى
ذكره للذين حرموه على أنفسهم النساء والنوم والعم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تشبها
منهم بالقسيسين والرهبان فانزل الله فيهم على نبيه صلى الله عليه وسلم كتابه ينهاهم عن ذلك فقال
يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم فنهاهم بذلك عن تحريم ما أحل الله لهم من الطيبات
ثم قال ولا تفسدوا أيضا في حدودي فحلو ما حرمت عليكم فان ذلك لكم غير جائز كما غير جائز لكم
تحريم ما حلت واني لأحب المعتدين ثم أخبرهم عن الذي حرم عليهم مما إذا سخلوه وتقدموا عليه كانوا
من المعتدين في حدوده فقال لهم يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله ان الخمر التي تشربون والميسر الذي
تتيسرونه والانصاب التي تذبحون عندها والازلام التي تستقسمون بها رجس يقول الله وتنتسخط
الله وكرهه لكم من عمل الشيطان يقول شربكم الخمر وقماركم على الجزر وذبحكم للانصاب واستقسمكم
بالازلام من تزيين الشيطان لكم ودعائه يا أيكم اليه وتحسينه لكم لامن الاعمال التي ندبكم اليها بكم
ولا بما يرضاه لكم بل هو مما يخطئ لكم فاجتنبوه يقول فان كرهه وارفوضه ولا تعملوه لعلكم
تفلحون يقول لكي تتجروا فتلذذوا بالفلاح عند ربكم بترككم ذلك وقد بينا معنى الخمر والميسر
والازلام فيما مضى فذكر هنا عادته وأما الانصاب فاجمع نصبه ديننا معنى النصب بشواهد
فبما مضى وروى عن ابن عباس في معنى الرجس في هذا الموضع ما حدثني به المشي قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله رجس من
عمل الشيطان يقول سخط وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله رجس من عمل الشيطان قال الرجس الشر في القول في تاويل قوله (انما يريد
الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر وبصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل
أنتم منتهون) يقول تعالى ذكره انما يريد لكم الشيطان شرب الخمر والميسر بالقداح ويحسن ذلك
لكم ارادة منه أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في شربكم الخمر وميسرتمكم بالقداح ليعادي بعضكم
بعضا ويبغض بعضكم الى بعض فبشئت أمركم بعد تأليف الله بينكم بالايمان وجعه بينكم باخوة
الاسلام وبصدكم عن ذكر الله يقول وبصرفكم بغلبة هذه الخمر بسكرها يا أيكم عليكم وباشتغالكم بهذا
الميسر عن ذكر الله الذي به صلاح دنياكم وآخرتكم وعن الصلاة التي فرضها عليكم بكم فهل أنتم
منتهون يقول فهل أنتم منتهون عن شرب هذه والميسر فهذه او عاملون بما أمركم به ربكم من أداء
ما فرض عليكم من الصلاة لا وقتها ولا زوم ذكره الذي به نفع طلباتكم في عاجل دنياكم وآخرتكم
واختلاف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية فقال بعضهم نزلت بسبب كان من
عمر بن الخطاب وهو أنه ذكر مكره عاقبة شره الرسول الله صلى الله عليه وسلم وتجرعها ذكروا
قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع عن اسراييل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال
قال عمر اللهم بين لنا في الخمر بياننا فبأقال فنزلت الآية في البقرة يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها
ثم كبير ومنافع للناس قال فدعى عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بياننا فبأقال فنزلت الآية
التي في النساء لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قال وكان منادى النبي صلى الله عليه
وسلم ينادى اذا حضرت الصلاة لا يقرب من الصلاة السكران قال فدعى عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا
في الخمر بياننا فبأقال فنزلت الآية التي في المائدة يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام

هو الاعل وما ذكره الشافعي هو أدلى ما يكتفى وأد الأعدل فيكون بالدام (٢١) وهكذا روى عن ابن عباس مذهبنا والادام تبلى

فيمتد مبدأ آخر ويزيد في الاغلب
أجاب الشافعي ان الادام غير واجب
بالاجماع فلم يبق الا جعل اللفظ على
الوسط في قدر الطعام ومقداره
ما ذكرنا وجنس الطعام المخرج
جنس الفطيرة ثم قال الشافعي
الواجب عليك الطعام قياسا على
الكسوة وقال أبو حنيفة اذا غري
وعشى عشرة مساكين جلوزان
ذلك الطعام ولان اطعام الاهل
يكون بالنسبة لا بالتاميك وقد
قال من أوسط ما تطعمون أهليكم
ولما قل أن يقول ذكر اطعام الاهل
لتعين مقدار الطعام لا لاجل كفاية
الاطعام وقال أبو حنيفة لو أطعم
مسكينا واحدا عشر مرات جزوا قال
الشافعي لا يجزى الا اطعام عشرة
لان مدار الباب على التعبد الذي
لا يعقل منه فوجب الوقوف على
مورد النص قال في الكشاف أو
كسوتهم عطف على محل من أوسط
ووجه بان البذل هو المقصود
فكانه قيل فكفارتهم من أوسط
وأقول الاظهر ان يكون من أوسط
مفعولا آخر للاطعام سواء كان
من الابتداء أو للتبعض ويكون
كسوتهم مفعولا على الاطعام
والكسوة معناه اللباس وهو كل
ما يكتسى به قال الشافعي يجزى في
الكفارة أقل ما يقع عليه اسم
الكسوة وهو ثوب يغطي العورة
ازار او رداء أو قميص أو سراويل أو
عمامة أو مقنعة لكل مسكين ثوب
واحد لما روى عن ابن عباس
كانت لعبادة تجزى يومئذ وعن
مجاهد ثوب جامع وقال الحسن
ثوبان أبيضان والمراد بالرقبة
الجله كان الاسير في العرب تحجر
يداه الي رقبته فاذا أطلق حل ذلك الحبس يسمى الاطلاق من الحبس فك رقبته ثم تحري ذلك على العتق هكذا قيل في أصل هذا المجاز مذهب

رجس الى قوله فهل أنتم منتهون فلما انتهى الى قوله فهل أنتم منتهون قال عمر انتهينا انتهينا حد ثنا
هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا أبي عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال قال عمر اللهم بين لنا في
الخير بينا شافيا فانهما اذهب العقل والمال ثم ذكر نحو حديث وكيع حد ثنا ابن وكيع قال ثنا
أبو اسامة عن زكريا عن أبي اسحق عن أبي ميسرة قال قال عمر بن الخطاب اللهم بين لنا في كرمه
حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبيه واسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمر بن الخطاب
مثله حد ثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا زكريا بن أبي زائدة عن أبي اسحق عن أبي
ميسرة عن عمر بن الخطاب مثله حد ثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا أبو معشر المدني
عن محمد بن قيس قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه الناس وقد كانوا يشربون الخمر
وياكلون اليسر فسألوهم عن ذلك فانزل الله تعالى يسألونك عن الخمر واليسر قل فيها مآثم كبرى
ومنافع للناس وانهم ما أكبر من نفعتهم فقالوا هذا شئ قد جاء فيه رخصة ما كل اليسرة ونشرب الخمر
ونسيتغفر من ذلك حتى أتى رجل صلاة المغرب فجعل يقرأ قل يا أيها الكافرون أعبدوا تعبدون
ولا أنتم عابدون ما أعبد فجعل لا يبجود ذلك ولا يدري ما يقرأ فانزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا
الصلاة وأنتم سكارى فسكان الناس يشربون الخمر حتى يجيء وقت الصلاة فيدعون شربها فيأتون
الصلاة وهم يعلمون ما يقولون فلم يزلوا كذلك حتى أنزل الله تعالى انما الخمر والميسر والانصاب
والالزام الى قوله فهل أنتم منتهون فقالوا انتهينا يا رب وقال آخرون نزلت هذه الآية بسبب سعد بن
أبي وقاص وذلك انه كان لا يخرج جلا على شراب لهما فضر به صاحبه بلحى جل فغزرا نفعه فزلت فيهما
ذكر الرواية بذلك حد ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن ممالك بن حرب عن مصعب بن سعد
عن أبيه سعد انه قال صنع رجل من الانصار فدعا ما قال فشربنا الخمر حتى انتشينا ففاحون الانصار
وقريش فقالت الانصار نحن أفضل منكم قال فاحذر رجل من الانصار لحى جل فضر به أنف سعد
فغززه فكان سعد أنف والانف قال فزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى آخر
الآية حد ثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن ممالك عن مصعب بن سعد قال قال سعد شربت مع
قوم من الانصار فضررت رجلا منهم أظن بفك جل فذكرته فانيت النى صلى الله عليه وسلم فاحذرنه
فلم البث أن نزل تحريم الخمر يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى آخر الآية حد ثنا هناد قال
ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا امرئيس عن ممالك عن مصعب بن سعد عن أبيه قال شربت الخمر مع
قوم من الانصار فذكر نحوه حد ثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث ان
ابن شهاب أخبره أن سالم بن عبد الله حدثه ان أول ما حرمت الخمر ان سعد بن أبي وقاص وأصحابه
شربوا فاقوا فأكسروا وأنف سعد فانزل الله انما الخمر والميسر الآية وقال آخرون نزلت في قبيلتين
من قبائل الانصار ذكر من قال ذلك حد ثنا الحسين بن علي الصداق قال ثنا حجاج بن المنهال قال
ثنا ربيعة بن كلثوم عن جبير عن أبيه عن سعد بن جبير عن ابن عباس قال نزل تحريم الخمر في
قبيلتين من قبائل الانصار شربوا حتى اذا غلوا عبت بعضهم على بعض فلما صحوا جعل الرجل يرى الآخر
بوجهه ولحيته فيقول فعل بي هذا أخى فلان وكانوا اخوة ليس في قلوبهم ضغائن والله لو كان بي وفا
رحمهما ففعل بي هذا فوقع في قلوبهم ضغائن فانزل الله انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون
فقال ناس من المتكافين رجس في بطن فلان قتل يوم يدور قتل فلان يوم أحد فانزل الله ليس على
الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية حد ثنا محمد بن خلف قال ثنا سعيد بن
محمد المحرمي عن أبي نميلة عن سلام مولى حفص بن أبي قيس عن أبي بريدة عن أبيه قال بينما نحن فعود
على شراب لنا ونحن نشرب الخمر حلاذقت حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه وقد نزل
تحريم الخمر يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والالزام رجس من عمل الشيطان الى آخر

يداه الي رقبته فاذا أطلق حل ذلك الحبس يسمى الاطلاق من الحبس فك رقبته ثم تحري ذلك على العتق هكذا قيل في أصل هذا المجاز مذهب

أهل الظاهر ان بيع الرقاب مجزئ وقال (١٢) الشافعي لا يجزئ الا كل سليم من غيب بخل بالعمل صغيرة كانت أو كبيرة ذكرنا

أثنى بعد ان كانت وثمة قياسا على
كفارة القتل ولم يجوز اعتناق
المكاتب ولا شراء القريب وفي
تقديم الاطعام على العتق مع ان
العتق أفضل تنبيه على التحير وان
الامر مبنى على التخفيف ويمكن
أن يقال الاطعام أفضل لان الحر
الغير قد لا يجد الطعام أولا يكون
هناك من يعطيه فيقع في الضرر أما
العبد فيجب على مولاه طعامه
وكسوته فالعتق يحتمل التأخير
والاطعام قد لا يحتمل ذلك فمن لم
يجد أحدا من الثلاثة فصيام
فعلية صيام ثلاثة أيام قال الشافعي
اذا وجد قوت نفسه وقوت عياله
يومه وليلتسه ومن الأفضل ما يطعم
عشرة مساكين لزمته الكفارة
بالاطعام وان لم يكن عنده ذلك
القدر جاز له الصيام وذلك انه علق
جواز الصيام على عدم وجدان
الحاصل الثلاث فعند وجدانها وجب
ان لا يجوز الصوم تركنا العمل به
عند وجدان قوت نفسه وقوت
عياله يوما وليلة لان ذلك ضروري
وتقديم حق النفس على حق الغير
واجب شرعا فبقى الآية معمولا بها
في غيره وعند أبي حنيفة يجوز
الصيام اذا كان عنده من المال ما لا
تجب فيه الزكاة ثم صيام الايام
الثلاثة مشروط عند أبي حنيفة
بالتتابع تسكبا بقراءة أبي وابن
مسعود فصيام ثلاثة أيام متتابعات
فان قرأتهما لا تخاف عن روايتهما
وقال الشافعي في أمه قوله ان
التفريق جائز والقراءة الشاذة
لا يعتد بها الا ان لو كانت صحيحة
لنقلت نقلا متواترا وقد روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا
قال له على أيام من رمضان أهانة صيام

الايتين قول أنتم منتهون فحث الى أن يحثي فقرأتم عليهم الى قوله فهل أنتم منتهون قال وبعض القوم
شربته في يده ثم شرب بعضا وبقي بعض في الأناة فقال بالأناء تحت شفته العليا كما يفعل الحمام ثم صبوا
ما في باطنهم فقلوا انتهي بنا انتهي وبنوا وقال آخرون انما كانت العداوة والبغضاء كانت تكون
بين الذين تراءت فيهم هذه الآية بسبب الميسر لا بسبب السكر الذي يحدث لهم من شرب الخمر فلذلك
نهى الله عن الميسر ذكر من قال ذلك حديثا شريفا قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع
قال بشر وقد سمعته ممن يزيد وحديثه قال ثنا سعيد بن عطاء قال كان الرجل في الجاهلية يقامر
عن أهله وماله فيقعد خربا سلسا ينظر الى ماله في يدي غيره فكانت تورث بينهم عداوة وبغضاء فنهى
الله عن ذلك وقدم فيه والله أعلم بالذي يصلح خلاقه والصواب من القول في ذلك عندنا ان الله
تعالى قد سمى هذه الاشياء التي سماها في هذه الآية رجسا أو امرًا باجتنابها وقد اختلف أهل
التأويل في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية وجائز أن تكون نزولها كان بسبب ما
رضى الله عنه في أمر الخمر وجائز أن يكون ذلك كان بسبب ما نال سعدا من الانصارى عند انشقاقها
من الشراب وجائز أن يكون كان من أجل ما كان يلحق أحدهم عند ذهاب ماله بالقامر من عداوة
من يسره وبغضه وليس عندنا ما يوجب ذلك كان خبر قاطع للعدو غير انه أي ذلك كان فقد لزم حكم الآية
جميع أهل التكليف وغير ضارهم الجهل بالسبب الذي له نزلت هذه الآية فالخمر والميسر والانصاب
والأزلام رجس من عمل الشيطان فرض على جميع من لمغنه الآية من التكليف اجتناب جميع ذلك كما
كان تعالى فاجتنبوه لعلمكم تغفلون في القول في تأويل قوله (وأطيعوا الله وأطيعوا رسولا واحذروا
فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) يقول تعالى ذكره انما الخمر والميسر والانصاب
والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه وأطيعوا الله وأطيعوا رسولا في اجتناب ذلك واتباعكم
أمره فيما أمركم به من الانحراف من جر كم عنه من هذه الآية التي بيدها لكم في هذه الآية وغيرها
وخالفوا الشيطان في أمره اياكم بمعصية الله في ذلك وفي غيره فانه انما ينبغي لكم العداوة والبغضاء بينكم
بنجر والميسر واحذروا يقولوا اتقوا الله وكونوا من هذه الامور التي حرمها
عليكم في هذه الآية وغيرها أو يفقدكم عندما أمركم به فتوبوا أنفسكم ونهل كوهها فان توليتم يقول فان
أنتم لم تعملوا بما أمركم به وتنهوا عما نهىكم عنه ورجعتم مدبرين عما أنتم عليه من الايمان والتصديق
الله وبرسوله واتباع ما نهىكم به منكم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين يقول فاعلموا الله ليس على من
أرسلناه اليكم بالندوة غير ابلاغكم الرماله اني أرسل بها اليكم مبينة لكم بيانا بوضع لكم سبيل الحق
والعاريق الذي امرتم ان تسلكوه واما العتاب على التولية والانتقام بالمعصية فعلى المرسل دور الرسل
وهذا من الله تعالى وعيد لمن تولي عن أمره ونهيه يقول لهم تعالى ذكره فان توليتم عن أمرى ونهى
فتوقعوا عقابي واحذروا مخطئ القول في تأويل قوله (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات
جناح فيما طعموا ذما اتقوا وآمنوا وعمالوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا والله يحب
المحسنين) يقول تعالى ذكره للقوم الذين قالوا اذ انزل الله تحريم الخمر بقوله انما الخمر والميسر والانصاب
والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه كيف من هلك من احوانا واهم شر بونها وبنوا وقد كنا
نشرهم ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات منكم حرج فيما شر بوا من ذلك في الحال التي لم يكن الله
تعالى حرمه عليهم اذما اتقوا وآمنوا وعمالوا الصالحات يقول اذما اتقوا الله الاحياء منهم تخافوه وراقبوه
في اجتنابهم ما حرم عليهم من رسول الله ورسوله فيما أمرهم ونهىهم ما طاعوه وما نى ذلك كله
وعمالوا الصالحات يقولوا كنسبوا من الاعمال ما يرضاه الله في ذلك ما كفهم في ذلك ربه ثم اتقوا
وآمنوا يقول ثم خافوا الله وراقبوه باجتنابهم محاربه بعد ذلك التكليف أيضا فثبتوا على اتقاه الله في ذلك
والايمان به ولم يغيروا ولم يبدلوا ثم اتقوا واحسنوا يقول ثم خافوا الله وراقبوه خافهم الله الى الاحسان

قالهم اما كان يحزبك قال بلى قال الله اسحق ان يعقروا صنم واذابوا هذا التفريق (٢٣) في صورة رمضان في غيره أولى وأيضاً العبرة

بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
مسألة من صام ستة أيام عن عيدين
أحزانه ولا حاجة الى تعيين أحدي
الثلاثين لاحدى اليهين لان الواجب
عن كل منهما ثلاثة أيام وقد أتى بها
فيخرج عن العهد ذلك المذكور
كفارة أئمتكم اذا سلطتم وحشتم
لخلف ذكركم الحنف للعلم بان
الكفارة لا تجب بمجرّد الخلف
وللتبعية على ان الكفارة لا يجوز
تقديمها على اليمين وأما بعد اليمين
وقبل الحنف فيجوز وبه قال مالك
والشافعي وأحمد موافقاً لروى
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
حلفت على عين فرأيت غير ما خبرا
فكفر عن يمينك ثم أتت بالذي هو
خبر ولان الكفارة حق مالي يتعلق
بسمين لا زججه بعد وجود أحد
السبين كتحجيل الزكاة بعد وجود
النصاب هذا اذا كان يكفر بغير
الصوم اما الصوم فلا يجوز تقديمه
لان العبادات البدنية لا تقدم على
وقتها اذا لم تمس اليه حاجة كالصلاة
وصوم رمضان ولان الصوم انما
يجوز التكفير به عند العجز عن
جميع الحاصل المالية وانما يتحقق
العجز بعد الوجوب وان كان
الحنف يرون تكليفاً محظوراً كان خلاف
ان لا يشرب الجوارح الكفيرة بل
الشراب أيضاً لوجود أحد السبين
والكفر لا يتعلق به استباحة
ولا تحريم بل المحلوف عليه حرام قبل
اليمين ومعدّها وقبل التكفير
وبعد لا أثر له في جميع ما ذكرنا
ظاهر مذهب الشافعي أما عند أبي
حنيفة وأصحابه فلا يجوز التكفير
قبل الحنف مطلقاً واحفظوا
أئمتكم قارها ولا تكثروا منها

وذلك الاحسان هو العمل بما لم يفرضه عليهم من الاعمال ولكنه نوافل تقرّوا بها الخرجهم طلب
رضاهم وهربا من عقابه والله يحب المحسنين يقول والله يحب المتقربين نوافل الاعمال التي يرضاها
فالاتقاء الاول هو الاتقاء بتلقي أسرار الله بالقبول والتصديق والدينونة به والعمل والاتقاء الثاني الاتقاء
بالثبات على التصديق وترك التبديل والتغيير والاتقاء الثالث هو الاتقاء بالنوافل دون ان يكون ذلك
الاعمال * فان قال قائل ما الدليل على ان الاتقاء الثالث هو الاتقاء بالنوافل دون ان يكون ذلك
بالفرائض قيل انه تعالى ذكره قد أخبر عن وضع الجناح عن شاربي الخمر التي شربوها قبل تحريمها ياها
فاذا هم اتقوا الله في شربها بعد تحريمها اوصدقوا الله ورسوله في تحريمها وعملوا الصالحات من الفرائض
ولا وجه لتكرير ذلك وقدم في ذكره في آية واحدة وبخوال الذي قلنا من ان هذه الآية زالت فيما ذكرنا
انها زالت في جاءت الاخبار عن الصحابة والتابعين ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد بن السري وأبو
كريب قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرايل عن مالك عن عكرمة
عن ابن عباس قال انزل تحريم الخمر قالوا يا رسول الله فكيف يا عبا بننا الذين ماتوا وهم يشربون
الخمر فترثت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح الآية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد
الله عن اسرايل باسناده نحوه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الكبير بن عبد المجيد قال أخبرنا
عباد بن راشد عن قتادة عن أنس بن مالك قال بينا أنا أدبر الكاس على أبي طلحة وابي عبيدة بن
الجراح وهاذين جبيل وسهيل بن بيضاء وابي دجاجة حتى مالت رؤسهم من خليب بسر وعرفه منا
مناديا ينادي ألا ان الخمر قد حرمت قال نادى علينا داخل علينا داخل ولا تخرج منا خارج حتى أهرقنا الشراب
وكسرنا القلال وتوضا بعضنا واغتسل بعضنا وأصبنا من طيب أم سليم ثم خرجنا الى المسجد واذ رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقرأ يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل
الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون الى قوله فهل مستهون فقه لرجل يا رسول الله فما منزلة من مات
منا وهو يشرب ما قال الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية
فقه لرجل لعبادة سمعت من أنس بن مالك قال نعم وقال رجل لانس بن مالك أنت سمعت من رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وحديثي من لم يكذب والله ما كنا نكذب ونمري ما الكذب
حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا اسرايل عن أبي اسحق عن البراء قال لما حرمت
الخمر قالوا كيف يا عبا بننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر فترثت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات
جناح فيما طعموا الآية **حدثنا** محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي
اسحق قال قال البراء مات من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يشربون الخمر فلما نزل
تحريمها قال أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يا عبا بننا الذين ماتوا وهم يشربونها
فترثت هذه الآية ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي
زائدة قال أخبرنا داود عن ابن جريح عن مجاهد قال نزلت ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح
فما طعموا فين قتل بدر واحد مع محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا خالد بن
مخلد قال ثنا علي بن مسهر عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال نزلت ليس على
الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يأتهم
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا طالع بن حاد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الى قوله والله يحب المحسنين لما نزل الله
تعالى تحريم الخمر في سورة البقرة مدسورة لاحتراق في ذلك رجال من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم أصيب فلان يوم بدر ولان يوم أحد وهم يشربونها فحين شهدتهم من أهل الجنة
فانزل الله تعالى ذكره ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا

واحفظوا هذا من الحنف والي هذا يكون انما كان الحنف لا يشرب الخمر بخلاف المالكية

ليس من فاته لا يؤمر حيث يشاء بالحفظ عن الخنث (٢٤) وقيل الخنث هو ما بان الكفر وهما والمراد لا تتسوهما أو تاجها كذلك مثل ذلك

البيان الشافي يسبين لكم آياته
أحكامه وأحكام شريعته لعلمكم
تشكرون نعمة البيان وتسهل
المخرج من الحرج ثم انه سبحانه
استثنى من جهة الامور المستطابة
الجزء والميسر وقد تقدم معناهما
يتعلق بهما في سورة البقرة وسلك
في سلك التحريم الانصاب والازلام
وقد ذكرناهما في اول هذه
السورة واعلم انه كانت تحدث
قبل تحريم الخمر اشياء يكرهها
رسول الله صلى الله عليه وسلم منها
قصة علي بن ابي طالب رضى الله عنه
وكرم الله وجهه مع عمه حزة على
ما روى في الصحيحين انه قال كانت
لي شارب من نصيبى من المغنم يوم
بدرو كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعطاني شارفا من الخمر فلما
أردت ان ابني بغاطه بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم واعدت رجلا
صواعا من بني قينقاع ان يرتحل
معي لاذخر أردت ان أبيع من
الصواعين فاستعين به في واحة عرسى
فبينما أنا أجمع لشارفى متاعا من
الاقتاب والغرائر والحبال وشارفاى
من اختان الى جنب حجرة رجل من
الانصار أقبلت فاذا أنا بشارفى قد
جئت أسنمتهما وبقر خواصرهما
وأخذ من أكبادهما فلم أملك
عيني حين رأيت ذلك المنظر وقلت
من فعل هذا فاوقعه حزة بن عبد
المطلب وهو في البيت في شرب مع
امراة من الانصار غنت غنية فقالت
في غنائها ألا يا حذر الشرف النواء
وهن معقلات بالقناء ضع السكين في
اللبات منها فضرجهن حزة بالدماء
وأطعم من شرائعها كبابا ملوحة
على وجه الصلاة فانت أبا عمار
المرجو لكشف الصرع والبلاء

وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يقول شربها لقوم على
تقوى من الله واحسان وهي اثم يومئذ حلال ثم حرم عليهم فلا جناح عليهم في ذلك **حدثني**
المنثى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس
قوله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا قالوا يا رسول الله ما تقول لانخواننا
الذين مضوا كانوا يشرّبون الخمر وما يكون الميسر فانزل الله ليس على الذين آمنوا وعمالوا جناح فيما
طعموا يعني قبل التحريم اذا كانوا محسنين متقين وقال مرة أخرى ليس على الذين آمنوا وعمالوا
الصالحات جناح فيما طعموا من الحرام قبل أن يحرم عليهم اذا ما اتقوا وأحسنوا بعد ما حرم وهو قوله
فمن جاءهم موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى ابي قال ثنى عبي قال
ثنى ابي عن ابيه عن ابن عباس قوله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا يعني
بذلك رجالا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما اتوا وهم يشرّبون الخمر قبل أن تحرم الخمر فلم يكن
عليهم فيها جناح قبل أن تحرم فلما حرم قالوا كيف تكون علينا حراما وقدمات اخواننا وهم
يشرّبونها فانزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا
وآمنوا وعمالوا الصالحات يقول ليس عليهم خرج فيما كانوا يشرّبون قبل ان أحرمها اذا كانوا محسنين
متقين والله يحب المحسنين **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن ابي
نجم عن مجاهد في قول الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا لمن كان
يشرّب الخمر من قتل مع محمد صلى الله عليه وسلم بيد واحد **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت
أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك قوله ليس على الذين آمنوا وعمالوا
الصالحات جناح الا في شأن الخمر - **حدثني** عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام فقالوا اخواننا
الذين ماتوا وهم يشرّبونها فانزل الله هذه الآية **القول في تذييل قوله** يا أيها الذين آمنوا ليلوونكم
الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم يقول تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا صدقوا الله ورسوله
ليلوونكم الله بشئ من الصيدية قول اجتبرنكم الله بشئ من الصيد يعني ببعض الصيد وانما أخبرهم
تعالى ذكره انه يبلوهم لانه لم يبلوهم بصيد البحر وانما ببتلاهم بصيد البر فالابتلاء ببعض لم يقع وقوله تناله
أيديكم فانه يعني ايدى كالببيض والفراخ وما يابا صابة لنبل والرماح وذلك كالجر والبقر والظباء
فيمنعكم به في حال احرامكم بعمرتكم أو بحجكم وبخود ذلك قالت جماعة من أهل التأويل ذكر من
قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا ابن ابي زائدة قال أخبرنا ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في
قوله ليلوونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال أيديكم صغار الصيد أخذ الفراخ والببيض
والرماح قال كبار الصيد **حدثنا** هناد قال ثنا ابن ابي زائدة عن دارد عن ابن جريح عن مجاهد
مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله تناله
أيديكم ورماحكم أيديكم قال النبيل رماحكم تنال كبير الصيد وأيديكم تنال صغير الصيد أخذ الفراخ
والبيض **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابي عن سفيان عن
جيد الاعرج عن مجاهد في قوله ليلوونكم الله بشئ من الصيدية انه أيديكم ورماحكم قال ما يستطيع
أن يفر من الصيد **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حماد
الاعرج عن مجاهد مثله **حدثني** المنثى قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن ابي
طلحة عن ابن عباس قوله أيديكم ورماحكم قال هو الضعيف من الصيد وصغيره يتلى الله تعالى به عباده
في احرامهم حتى لو شاورنا لوه بأيديهم فنهاهم الله أن يقربوه **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز
قال ثنا سفيان الثوري عن جيد الاعرج وليث عن مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا ليلوونكم الله
بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال الفراخ والببيض وما لا يستطيع ان يفر **القول**

قال علي رضي الله عنه قال قلت حتى دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة (٢٥) فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي

أثبت له فقال مالك فقلت يا رسول الله ما رأيت كالذي عدا حزة على نائقي فاجتب أسيحتهم وادعهم خوامهم وما وهاه وذا في بيت معه شرب قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بردائه ثم انطلق عشي واتبعته آثره تاووز زيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه فاستأذن فاذن له فاذا هم ضرب فطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلوم حزة فقام فعل فاذا حزة تمل حجرة عيناه فنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مسعد النظر فنظر الى وجهه ثم قال وهل أنتم الا عبيد أبي نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لي فنكص على عقبيه القهقري فخرج وخرجنا فكانت هذه القصة من الاسباب الموجبة لنزول تحريم الحر قالت العلماء هذه الآية تدل على تحريمهم من وجوه منها تصدرا بالجملة بانقضاء على الحصر منها ليست انحرالا للرخص وعمل الشيطان ومنها انه قرن ما بعبادة الاصنام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم شارب الخمر كعابد الوثن ومنها انه جعلها رجسا كما قال في موضع آخر فاجتنبوا الرجس من الاوثان وأصل الرجس العمل القبيح والعذر قال الغراء ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون أي العقاب والغضب وكأنه ابدال الرجس والرجس بالغضب الصوت الشديد من الرعد ومن هدير البعير فلهذا سمى العمل القوي الدرجة في القبح رجسا ومنها انه جعلها من عمل الشيطان ومن المعلوم انه لا يصدر منه الى الشر البحت ومنها انه أمر بالاجتناب وطاهر الامر للوجوب ومنها انه جعل الاجتناب منه من الغلغلة فيكون القرب منها خيبة والغصير في فاجتنبهوا عائد الى الرجس أو العمل

في تاويل قوله (ليعلم الله من يخفي به ما غيب فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم) يعني تعالى ذكره ليجتنبكم الله أي يا أيها المؤمنون ببعض الصيد في حال احرامكم كي يعلم أهل طاعة الله والايان به والمنتهين الى حدوده وأمرهم من الذي يخاف الله فيسقي ما نهاه عنه ويحجبه خوف عقابه بالغبية يعني في الدنيا بحيث لا يرا. وقد بينا أن الغيب انما هو مصدر قول القائل غاب عني هذا الامر فهو يغيب غيبا وغيبة وان ما لم نعلم فان العرب تسميه غيبا فتأويل الكلام اذا لم يعلم أولياء الله من يخاف الله فيسقي محارمه التي حرمها عليه من الصيد وغيره بحيث لا يراه ولا يعاينه وأما قوله فن اعتدى بعد ذلك فانه يعني فن تجاوز حد الله الذي حده بعد ابتلائه بنحر يمين الصيد عليه وهو حرام فاستحل ما حرم الله عليه منه باخذه وقتله فله عذاب من الله اليم يعني ولم موجب القول في تاويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) يقول وأنتم حرمون بحج أو عمرة والحرم جمع حرام والذكر والانشاء فيه بلفظ واحد تقول هذا رجل حرام وهذه امرأة حرام فاذا قيل محرمة قيل للمرأة محرمة والاحرام هو الدخول فيه يقال أحرم القوم اذا دخلوا في الشهر الحرام أو في الحرم فتأويل الكلام لا تقتلوا الصيد وأنتم حرمون بحج أو عمرة وقوله ومن قتله منكم متعمدا فان هذا اعلام من الله تعالى ذكره عباده حكم القاتل من المحرمين الصيد الذي نهاه عن قتله متعمدا ثم اخلاف أهل التأويل في صفة العمد الذي أوجب الله على صاحبه به الكفارة والجزاء في قتله الصيد فقال بعضهم هو العمد لقتل الصيد مع نسيان قاتله احرامه في حال قتله وقال ان قتله وهو ذا كرا حرامه متعمدا قتله فلا حكم عليه وأمره الى الله قالوا وهذا أجل أمر من أن يحكم عليه أو يكون له كفارة ذكر من قال ذلك حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم من قتله منكم فاسيالا حراما متعمدا لقتله فذلك الذي يحكم عليه فان قتله ذكر الحرمة متعمدا لقتله لم يحكم عليه حدثنا ابن وكيع وابن جبير قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد في الذي يقتل الصيد متعمدا وهو يعلم أنه محرم ومتعمدا قتله قال لا يحكم عليه ولا جناح وقوله ومن قتله منكم متعمدا قال هو العمد المكفر وفيه الكفارة والخطا أن يصيبه وهو ناس لا حرامه متعمدا لقتله أو يصيبه وهو يريد غيره فذلك يحكم عليه مرة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا غير ناس لحرمه ولا يريد غيره فقد حل وليسته رخصة ومن قتله ناسيا أو أراد غيره فاخطأ به فذلك العمد المكفر حدثنا يعقوب قال ثنا هشيم عن ليث عن مجاهد في قوله ومن قتله منكم متعمدا قال متعمدا لقتله ناسيا لا حرامه حدثني يحيى بن طلحة البربري قال ثنا الفضل عن ابن عباس عن ليث عن مجاهد قال العمد هو الخطا المكفر حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا ليث قال قال مجاهد قول الله ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم قال فالعمد الذي ذكر الله تعالى ان يصيب الصيد وهو يريد غيره فيصيبه فهذا لا يحكم عليه هذا أجل من ان يحكم عليه حدثنا ابن وكيع ومحمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن الهيثم عن الحكم عن مجاهد انه قال في هذه الآية ومن قتله منكم متعمدا قال يقتله متعمدا لقتله ناسيا لا حرامه حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي قال شعبة عن الهيثم عن الحكم عن مجاهد مثله حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال قال ابن جريج ومن قتله منكم متعمدا غير ناس لحرمه ولا يريد غيره فقد أحل وليست له رخصة ومن قتله ناسيا لحرمه أو أراد غيره فاخطأ به فذلك العمد المكفر حدثنا ابن وكيع قال ثنا سهل بن يوسف عن عمرو بن الحسن ومن قتله منكم متعمدا لا يصيد ناسيا لا حرامه فن اعتدى بعد

أولها المضاف المذنب أي أغما على (٢٦) الحرف ونحو ذلك ومنها شرح أنواع المقاسد المنجبة منها من التعادي والتباغض والصنع

ذكر الله وعن الصلاة خصوصا وفيه ان غرض الشرب من الاجتماع ناكدا للغة والمودة ثم انها تورث نقيضا للصود لان العقل اذا زال استولت الشهوة والغضب يؤدي الى التنازع واللباح وكذا القمار يفضي الى افناء المال والى ان يقامر على حيلته وأهله وولده وكل ذلك يورث الغلبة الحالية وكناهما فوجب الاتكال عن اللذان الحقيقي الحاصلة من الاستغراق في طاعة المعبود وانما أفرد ذكر الحمر والبسر نائلا ان الخطاب مع المؤمنين فقرنهما أولا بذكر الانصاب والازلاء تنبيها على انها جميعا من أعمال الجاهلية وأهل الشرك ثم أفردهما لان لكلام مسوق لغيرهما على مخاطبتين حيث انهم كانوا لا يتعاطون سوى هذين ومنها سوف الكلام بطريق الاستفهام في قوله فهل أنتم مشتهون كانه قيل قد تلى عليكم ما هو كاف في باب المنع فهل أنتم مع هذه الصوارف مشتهون أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم تزجوا ولهذا قالوا قد انتهينا يا رب اذهبوا لتحریم المؤمن كدومنها قال عقيب ذلك وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا والظاهر ان المراد الطاعة فيما تقدم من الامر بالاجتناب والحذر عن مخالفة في ذلك الباب ومنها ثم سدد من خاف هذا التكليف بقوله فان قوايتم الآية والمراد ان أعرضتم فالجزة قد قامت عليكم والرسول قد خرج عن عهدة البلاغ وقد أعذر من أنتروا جزاء المخالف الى الله المقتدر عن أنس قال كنت معي التوم يوم حرمت في بيت أبي طلحة ومات ابراهيم الا فضج البسر والتمردا

ذلك متعمدا للصيد كراحامه حدثنا عمرو بن علي قال ثنا محمد بن أبي عدي قال ثنا ابي عجيل ابن مسلم قال كان الحسن يفتي فيمن قتل الصيد متعمدا اذا كرا حرامه لم يحكم عليه قال ابي عجيل وقال جاد عن ابراهيم مثل ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا جاد بن سلمة قال امرني جعفر بن أبي وحشية ان أسأل عمرو بن دينار عن هذه الآية من قتل منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم الآية فسالته فقال كان عطاء يقول هو بالخيار أي ذلك شاء فعلى ان شاء أهدي وان شاء أطمع وان شاء صام فاجبرته جعفر او قلت ما سمعت فبسه قتل كاساعة ثم جعل يضعك ولا يحبرني ثم قال كان سعيد بن جبير يقول يحكم عليكم من النعم هديا بالغ الكعبة فان لم يحكم عليكم عليه ثمة فقوم طعنا ما تصدق به فان لم يحكم عليكم عليه الصيام فيمن ثلثة أيام الى عشرة حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال أخبرني ابن جريج قال قال مجاهد ومن قتل منكم متعمدا غير ناس لحرمه ولا مريد غيره فقد أحل وليسته رخصته ومن قتل ناسيا أو أراد غيره فخطأ به فذلك العمد المكفر حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أما الذي يتعمد فيه وهو ناس لحرمه أو جاهل ان قتل غير محرم فهو لا الذي يحكم عليهم فاما من قتل متعمدا بعد نهي الله وهو يعرف انه محرم وانه حرام فذلك يوكل الى نعمة الله وذلك الذي جعل الله عليه النعمة حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن ليث عن مجاهد في قوله ومن قتل منكم متعمدا قال متعمدا قتل ناسيا لا حرامه * وقال آخرون بل ذلك هو العمد من المحرم لقتل الصيد اذا كرا حرمه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع حدثنا ابن جريج قال قال ابن جريج عن عطاء قال يحكم عليكم في العمد والخطأ والتسيان حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا ابن جريج وحدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال قال طاوس والله ما قال الله الا ومن قتل منكم متعمدا حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني بعض أصحابنا عن الزهري انه قال نزل القرآن بالعمد وجرى السنة في الخطأ يعني في المحرم بصيد الصيد حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم قال ان قتل متعمدا أو ناسيا يحكم عليه وان عاد متعمدا عجلت له العقوبة ان يعفو الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير قال انما جعلت الكفارة في العمد ولو لم يكن غلظا عليهم في الخطأ كويتوا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو معاوية وكيع قال ثنا الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير نحوه حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال أخبرنا ابن جريج قال كان طاوس يقول والله ما قال الله الا ومن قتل منكم متعمدا والعواب من القول في ذلك عندنا ان يقال ان الله تعالى حرم قتل الصيد البري على كل محرم في حال احرامه مادام حراما بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد ثم من حكم من قتل ما قتل من ذلك في حال احرامه متعمدا قتله ولم يخص به المتعمد قتله في حال نسيانه احرامه ولا الخطأ في قتله في حال كراهه احرامه بل عم في التنزيل بايجاب الجزاء كل قاتل صيد في حال احرامه متعمدا وغير حائر حالة ظاهر التنزيل الى باطن من التأويل لا دلالة عليه من نص كتابه ولا خبر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا اجماع عن الامة ولا دلالة من بعض هذه الوجوه فاذا كان ذلك كذلك فسواء كان قاتل الصيد من المحرمين أم أمدا قتله اذا كرا احرامه أو عاد ما قتله ناسيا لا حرامه أو قاصدا غيره فقتله اذا كرا لا حرامه في ان على جميعهم من الجزاء ما قال ربنا تعالى وهو مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل من المسلمين أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما وهذا قول عطاء وزهري الذي ذكرناه عنهما دون القول الذي قاله مجاهد وأما يلزم بالخطأ قاتله فقد بينا القول فيه في كتابنا كتاب لطيف القول في أحكام الشرائع بما أغنى عن ذكره في هذا الموضع وليس هذا الموضع موضع ذكره لان قصدنا في

أخرج فارقها فقالوا قتل فلان وفلان وهي في بطونهم فأنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا (٢٧) وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الطعام

خلاف الشرب في الأغلب وقد يقع على المشروب كقوله ومن لم يطعمه فإنه مني فيجوز أن يكون المراد فيما شربوا من الخمر ويحتمل أن يكون معنى الطعم راجعا إلى التلذذ بما يؤكل ويشرب جميعا فقد تقول العرب اطعم أي ذق ونظيره هذه الآية قوله في نسخ القبة وما كان الله ليضيع إيمانكم والعامد في إذا ما اتقوا معنى الكلام المتقدم أي لا ياتمون في ذلك إذا اتقوا المحرمات لأنهم شربوا ما كان حلالا والمراد أن أولئك كانوا على هذه السفة وهو شاء عليهم ووجدوا لحوالهم في الإيمان والتقوى والاحسان وزعم بعض الجهلة أن هذا الحكم متعلق بالمستقبل والاقبل لم يكن أو ما كان جناح مثل وما كان الله ليضيع والمعنى لا جناح لي من طعمها إذا لم يحصل معه العداوة والبغضاء وسائر المفاسد المذكورة بل حصل منه أنواع المصالح من الطاعة والتقوى والاحسان إلى الخلق والجواب أن صيغة طعموا وهي المضى تأباه وأيضاً سب نزول الآية يكذبه روى أبو بكر الأصم أنه لما نزل تحريم الخمر قال أبو بكر يا رسول الله كيف بانواتنا الذين ما تواؤد شربوا الخمر وأكلوا القمار وكيف بالغائبين عناني البلاد لا يشعرون بتحريم الخمر وهم بطعمونها فنزلت وعلى هذا فالحل قد ثبت فيما يستقبل لكن في حق الغائبين الذين لم يبلغهم هذا النص ثم أنه سبحانه شرط في نفي الجناح حصول التقوى والإيمان مرتين وفي الثالثة التقوى والاحسان فقال

هذا الكتاب لا يأتعن تأويل التفسير وليس في التنزيل للخطأ كرقنذ كراهكاه وأما قوله فجاء مثل ما قتل من النعم فإنه يقول وعليه كفارة وبدل يعني بذلك جزاء الصيد المقتول يقول تعالى ذكره فعلى قاتل الصيد جزاء الصيد المقتول مثل ما قتل من النعم وقد ذكرنا ذلك في قراءة عبد الله فجاءه مثل ما قتل من النعم وقد اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة وبعض البصريين فجاءه مثل ما قتل من النعم بإضافة الجزاء إلى المثل ونقص المثل وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين فجاءه مثل ما قتل بنو بن الجزاء ورفع المثل وتأويل فعله جزاءه مثل ما قتل وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ فجاءه مثل ما قتل بنو بن الجزاء ورفع المثل لأن الجزاء هو المثل فلا وجه لإضافة الشيء إلى نفسه وأحسب أن الذين قرؤوا ذلك بالاضافة قرأوا أن الواجب على قاتل الصيد أن يجزئ مثله من الصيد بمثل من النعم وليس ذلك كالذي ذهبوا إليه بل الواجب على قاتله أن يجزئ المقتول نظير من النعم وإذا كان ذلك كذلك فالمثل هو الجزاء الذي أرجه الله تعالى على قاتل الصيد ودون بضاف الشيء إلى نفسه ولذلك لم يقرأ ذلك قارئ علماء بالتنبؤ ونصب المثل ولو كان المثل غير الجزاء لجاز في المثل النص إذا نون الجزاء كما نصب اليتيم إذ كان غير الطعام في قوله أو اطعمهم في يوم ذي مسغبة يتيما إذا مقسرة ويكاتب الأموات والأحياء أو نون الكفارات في قوله ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً إذا كان الكفارات غير الأحياء والأموات وكذلك الجزاء لو كان غير المثل لانسعت القراءة في المثل بالنصب إذا نون الجزاء ولكن ذلك ضاف فلم يقرأه أحد بنو بن الجزاء ونصب المثل إذ كان المثل هو الجزاء وكان معنى الكلام ومن قتل منكم متعمداً فليجزأه هو ما قتل من النعم ثم اختلف أهل العلم في صفة الجزاء وكيف يجزئ قاتل الصيد من المحرمين ما قتل مثل من النعم فقال بعضهم ينظر إلى شبه الأشياء به شبه من النعم فيجزئ به ويهديه إلى الكعبة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ومن قتل منكم متعمداً فليجزأه مثل ما قتل من النعم قال أما جزاءه مثل ما قتل من النعم فإن قتل نعمة أو حماراً فعليه بدنة أو ثوبان قتل بقرة أو أيل أو أروى فعليه بقرة أو قتل غزالاً أو أرنباً فعليه شاة أو ناقة أو حماراً أو بريرة أو غنم فعليه حقة قدأ كالتعشيش وشرب اللبن حدثنا ابن جبير قال ثنا هرون بن المغيرة عن ابن مجاهد قال سئل عطاء أي غرم في صغار الصيد كما يغرم في كبره قال أليس يقول الله تعالى فجاءه مثل ما قتل من النعم حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قال مجاهد ومن قتل منكم متعمداً فليجزأه مثل ما قتل من النعم قال عليه من النعم مثله حدثنا هناد قال ثنا جويرج عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله فجاءه مثل ما قتل من النعم قال إذا أصاب المحرم الصيد وجب عليه جزاؤه من النعم فإن وجد جزاءه ذبحه فصدقه فإن لم يجد جزاءه ذبحه ثم قوم الدراهم حنطة ثم صام مكان كل نصف صاع يوماً قال إنما أريد بالطعام الصوم فإذا وجد طعاماً وجد جزاءه حدثنا ابن وكيع وابن جبير قال ثنا جريج عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس فجاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً يذوق قال إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه جزاؤه من النعم فإن لم يجد نظر كم ثم قال ابن جبير نظر كم قيمته فقوم عليه ثم طعماً فصام مكان كل نصف صاع يوماً أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً قال إنما أريد بالطعام الصيام فإذا وجد الطعام وجد جزاءه حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ومن قتله منكم متعمداً فليجزأه مثل ما قتل من النعم فإن وجد هدياً ذبحه أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً حدثنا هناد قال ثنا عبدة بن جبير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في هذه الآية ومن قتله منكم متعمداً فليجزأه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة إذا أصاب

الا كثرون الأول على الاتقاء والثاني ذوا الثبات عليهم والثالث اتقاء ظلم العباد مع الاحسان إليهم وقيل الأول اتقاء جميع المعاصي وقيل

نزول الآية والثاني اتقاء الحسم والميسر (٢٨) وما في هذه الآية والثالث اتقاء ما يخلت تحريمه بعد هذه الآية وهذا قول الامام وقيل

اتقوا الكفر ثم الكبر ثم الصغار
وقال القسطل الاول الاتقاء من
القدح في صحة النسخ لثبت تحريم
النحر به ان كانت مباحة والثاني
الاتيان بالعمل المطابق للآية
والثالث المداومة على التقوى مع
الاحسان الى الخلق ثم انه سبحانه
استثنى بعض الصيد من المحلات
فقال على سبيل التوكيد القسبي
ليبلوكم أي لا ياملنكم معاملة
المختبر بشئ التنوين للتحقير وفيه
انه ليس من الفتن العظام التي
تدحض عندها الاقدام كالايتلاء
ببذل الارواح والاموال فامتن الله
أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يصيد
البركة امتن أصحابه بآية صيد البحر
قال مقاتل بن حيان ابتلاههم
بالصيد وهم يحرمون عام الحديبية
في ان الوحش والطير يغشاهم في
رحالهم فيقدرون على أخذها
بالأيدي وصيدها بالرمح ومارأوا
مثله ذلك فقامهم الله عن ذلك
إتلاء قال الواحدى الذى تناله
أيديهم من الصيد الفراخ والبيض
وصغار الوش والذى تناله الرماح
الكبار ومن في من الصيد للبيان
أو التبعض وهو صيد البر أو صيد
الاحرام والمراد به العين لا الحدث
بدليل عود الضمير في تناله اليه ليعلم
الله يظهر معاملة وهو خوف
الخائف أو ليعاملهم معاملة من
يملكان يعلم أولي علم أولياء الله
ويحل بالغيب النصيب على الحال أي
يحافظ حال كونه غائبا عن رؤيته أو
عن حضور الناس من اعتدى
فصاد بعد ذلك الإيتلاء فله عذاب
أليم في الآخرة وقيل في الدنيا عن
ابن عباس هو ان يضرب بعنقه
وطهره من ربه ويزرع في بطنه

الرجل الصيد حكم عليه فان لم يكن حسده قوم عليه عنه طعام ثم صام لكل نصف صاع يوما
أبو كريب ويعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال ابتدرت
وصاحب لي طيبا في العقب فاصبته فأتيت عمر بن الخطاب فذكرت ذلك له فاقبل على رجل الى جنبه
فظهر في ذلك قال فقال اذبح كبشا **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن الشعبي
قال أخبرني قبيصة بن جابر نحو ما حدث به عبد الملك **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن المسعودي
عن عبد الله بن عمر عن قبيصة بن جابر قال قتل صاحب لي طيبا وهو محرم فامر به عمر ان يذبح شاة
ففيه صدق بلحمها ويبيق اهابها **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة عن داود بن أبي هند عن بكير
ابن عبد الله المزني قال قتل رجل من الاعراب وهو محرم طيبا فسأل عرفه قال له عمر اهد شاة **حدثنا**
هناد قال ثنا أبو الاحوص عن حصين **حدثنا** أبو هشام الرافعي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا
حصين عن الشعبي قال قال قبيصة بن جابر أصبت طيبا وأنا محرم فأتيت عمر فسأله عن ذلك فإرسل الى
عبد الرحمن بن عوف فقلت يا أمير المؤمنين ان امرأه أهن من ذلك قال فضر بني بالبرة حتى ساقته
عدوا قال ثم قال قتلت الصيد وانت محرم ثم تغصص القنبا قال فما عبد الرحمن فحكى شاة **حدثني** المتني
قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن قتله
منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم قال اذا قتل المحرم شيئا من الصيد حكم عليه فيه فان قتل طيبا
أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة فان لم يجد فأطعام سنته ما كين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام فان قتل أيل أو
نحوه فعليه بقرة وان قتل نعامة أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من الابل **حدثنا** محمد بن بشار
قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قال لعطاء رأيت ان قتلت ميذا فاذا هو أعور أو أخرج
أو منقوص أغرم مثله قال نعم ان شئت قلت أو في أحب اليك قال نعم وقال عطاء وان قتلت ولدا لطي
ففيه ولد شاة وان قتلت ولد بقرة وحشية ففيه ولد بقرة أو نسبه مثله فكل ذلك على ذلك **حدثت** عن
الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال أخبرنا عبيد بن سليمان الباهلي قال سمعت
الضحاك بن مزاحم يقول فجزاء مثل ما قتل من النعم ما كان من صيد البر ما ليس له قرن الحمار
والنعامة فعليه مثله من الابل وما كان ذا قرن من صيد البر من وعل أو ايل فجزاء من البقر وما كان من
طير من النعم مثله وما كان من أرنب ففيه ثنية وما كان من ربيع وشبهه ففيه جل صغير وما كان من
جرادة أو نحوه ففيه قبضة من طعام وما كان من طير البر ففيه أن يقوم ويتصدق بثمنه وان شاء صام
لكل نصف صاع يوما وان أصاب فرخ طير بريته أو بيضه فالقيمة فيها طعام أو صوم على الذي يكون
في الطير غير انه قد ذكر في بيض النعام اذا أصابها المحرم ان يحمل الفحل على عدة ما أصاب من البيض
على نكارة الابل فالقيمة منها أهدها الى البيت وما قسم منها فلا شيء فيه **حدثنا** ابن البرقي قال ثنا
ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع قال أخبرني ابن جريج قال قال مجاهد من قتله يعني الصيد ناسيا أو أورد
غيره فأخطأ به فذلك العمد المكفر فعليه مثله هديا بالغ الكعبة فان لم يجد ابتاع بثمنه طعاما فان لم يجد
صام عن كل مد يوما قال عطاء فان أصاب انسان نعامة كان له ان كان ذابسا ما شاء ان شاء يهدى
جزورا أو عدلها طعاما أو عداها صياما أي من شاء من أجل قوله جزاء أو كذا قال فكل شئ في القرآن
أو اوفى فليحترمه صاحب ما شاء **حدثنا** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع قال أخبرني ابن
جرير قال أخبرني الحسن بن مسلم قال من أصاب من الصيد ما يبلغ ان يكون شاة فصاعدا فذلك
الذي قال الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم وأما كفارة طعام مساكين فذلك الذي لا يبلغ ان
يكون فيه هدى العصفور يقتل فلا يكون فيه قال أو عدل ذلك صياما عدل النعامة أو عدل العصفور
أو عدل ذلك كله وقال آخرون بل يقوم الصيد المقتول قيمته من البراهم ثم يشتري القاتل بقيته
نذا من النعم ثم يهديه الى الكعبة ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم

بعد ذلك أحل لكم الصيد البر وأما المتوحش فيدخل فيه نحو الغلي وأن صاومستانا (٢٩) ويخرج الأدمى وأن صاومشوا ببقاه

لحكم الأصل وأما كونه ما كولا
فلقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر
مادتم حرما فيعلم منه أنه مما يحل
أكله في غير الأحرام وقال أبو حنيفة
المحرم إذا قتل سبعلا يؤكل لحمه ضمن
وسلم أنه لا يجب الضمان في قتل
الذئب وفي قتل الفواشق الخس
فقال الشافعي لا معنى في قتلها إلا
الابناء فيسلم جواز قتل جميع
المؤذيات لا سيما وقد جاء خمس يقتل
في الحل والحرم الغراب والحدأة
والحية والعقرب والكلاب العقور
وفي رواية بزيادة السبع العادي
واخرج لابي حنيفة بقول علي رضي
الله عنه

صيد الملوك أرانب وثعالب

فاذا ركب فصيدى الإبطال

وزيف بار الثعلب عندنا حلال
وأنتم حرم أي محرمون بالحج
والعمرة أيضا على الأصح وقيل وقد
دخلتم الحرم وقيل هما مرادان
بالآية وهو قول الشافعي فقتله
لا تقتلوا يفسد المنع ابتداء والمنع
نسبيا وليس له أن يتعرض للصيد
مادام محرما وفي الحرم بالسلاح
ولا بالجوارح من الكلاب والطيور
سواء كان الصيد صيدا للحل أو صيدا
الحرم ومن قتله منكم متعمدا الجزاء
مثل ما قتل من قرأ أجزاء بالتبوين
ومثل بالرفع فالعني فعليه جزاء صغته
كذا ومن قرأ بالاضافة فمن باب
اضافة المصدر إلى المفعول أي فعلية
أن يجزئ مثل ما قتل قال بعض
العلماء المثل مقحم للتأكيذا
الواجب عليه جزاء المقتول لأجزاء
مثله وهو كقولهم أنا أحب من ذلك
أي أحب وقيل الاضافة بمعنى من
أي جزاء من مثل ما قتل قال سعيد بن
جبير المحرم إذا قتل الصيد خطأ لا يلزمه شيء وهو قول داود لان الهى ورد عن الأعمد وهو أن يقتله إذا كره الأحرار أو عالما أن ما يقتله مما يحرم

قال أخبرنا عبد الله عن إبراهيم قال ما أصاب المحرم من شيء حكم فيه قيمته حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا
محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد قال سمعت إبراهيم يقول في كل شيء من الصيد ثمنه وأولى
القولين في تأويل الآية ما قال عمرو بن عباس ومن قال بقوله ما إن المقتول من الصيد يجزئ بمثله من
النعم كما قال الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم وغير جائز أن يكون مثل الذي قتل من الصيد دراهم
وقد قال الله تعالى من النعم لأن الدراهم ليست من النعم في شيء قال قائل فإن الدراهم وإن لم تكن
مثلا للمقتول من الصيد فإنه يشتري به المثل من النعم فيهدى به القاتل فيكون بفعله ذلك كذا لا يجزى
بما قتل من الصيد مثلاً من النعم قيل له أفرأيت أن كان المقتول من الصيد صغيراً أو كبيراً أو سليماً أو
كان المقتول من الصيد كبيراً أو سليماً ولا يصيب بغيره من النعم الأصغر أو معيباً أو مجزواً أن يشتري
بغيره مثلاً من خلاف صغته فيهدى به أم لا يجوز ذلك له وهو لا يجسد الاختلاف فإن زعم أنه لا يجوز له أن
يشتري بغيره مثلاً من قوله في ذلك لأن أهل هذه المقالة يزعمون أنه لا يجوز له أن يشتري بغيره ذلك
فيهدى به إلا ما يجوز في الضحايا وإذا أجازوا سوى مثل المقتول من الصيد بغيره وأهداه أو قد يكون المقتول
صغيراً معيباً أو مجزواً في الهدى ما لا يجوز في الأضاحي وإن زعم أنه لا يجوز أن يشتري بغيره فيهدى به إلا
ما يجوز في الضحايا أو وضع بذلك من قوله الخلف لظاهر التزويل وذلك أن الله تعالى أوجب على قاتل
الصيد من المحرمين عدا المثل من النعم إذا وجد مقتولاً من النعم فمثل هذه المقالة أنه لا يجب عليه المثل من
النعم وهو إلى ذلك واحد سيلا ويقال لقاتل ذلك أرايت أن قال قاتل لا تحرم على قاتل ما لا يبلغ من
الصيد قيمته ما أصاب به من النعم ما يجوز في الأضاحي لا من أطعم ولا صيام لأن الله تعالى إنما حرم قاتل
الصيد من المحرمين في أحد الثلاث الأشياء التي سماها في كتابه فإذا لم يكن له إلى واحد من ذلك سبيل
سقط عنه فرض الآخرة لأن الخيار إنما كان له وله إلى الثلاث سبيل فإذا لم يكن له إلى بعض ذلك سبيل
بطل فرض الجزاء عنه لأنه ليس من عني بالآية نظير الذي قلت أنت أنه إذا لم يكن المقتول من الصيد
يلغ قيمته ما أصاب من النعم ما يجوز في الضحايا قد سقط فرض الجزاء بالقتل من النعم عنه وإنما علم به
الجزاء بالأطعام أو الصيام هل بينك وبينه فرق من أصل أو نظرفلن بقول في أحدهما قولاً لا ألزم في
الآخر مثله في القول في تأويل قوله (يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة) يقول تعالى
ذكر علم بذلك الجزاء الذي هو مثل المقتول من الصيد من النعم عدلان منكم يعني فقهاء عالمان من
أهل الدين والفضل هديا يقول يقضي بالجزاء ذوا عدل أن يهدى فيبلغ الكعبة والهاء في قوله يحكم به
عائدة على الجزاء ووجه حكم العدلين إذا أرادوا أن يحكموا بمثل المقتول من الصيد من النعم على القاتل أن
ينظروا إلى المقتول ويستوصفوه فإن ذكر أنه أصاب طيباً صغيراً حكماً عليه من ولد الضان بنظر ذلك
الذي سله في السن والجسم فإن كان الذي أصاب من ذلك كبيراً حكماً عليه من الضان بكبير وإن كان
الذي أصاب جوارح وحش حكماً عليه ببقرة إن كان الذي أصاب كبيراً فكبيراً من البقر وإن كان صغيراً
فصغيراً وإن كان المقتول ذكراً فله من ذكور البقر وإن كان أنثى فله من البقر أنثى ثم كذا
ذلك ينظر إلى أشبه الأشياء بالمقتول من الصيد شبه من النعم فيحكم عليه به كما قال تعالى وبمثل الذي
ذلم في ذلك قال أهل التأويل على اختلاف في ذلك بينهم ذكر من قال بذلك بنحو الذي قلنا به حدثنا
هناد بن السري قال قال ابن أبي زائدة قال أخبرنا داود بن أبي هند عن بكر بن عبد الله المزني قال كان
رجلان من الأعراب محرمان فاجش أحدهما طيباً فقتله الآخر فأتيا روعنده عبد الرحمن بن عوف
فقال له عمرو ما ترى قال شاة قالوا أنا نأري ذلك أذهباه فربا شاة فلما ضيا قال أحدهما لصاحبه ما
دري أمير المؤمنين ما يقول حتى سأله صاحبه فسمعهما عمر فبردهما فقال هل تقرأن سورة المائدة لا
لا فقرأها عليهما بما يحكم به ذوا عدل منكم ثم قال استعنت بصاحبي هدا حدثنا أبو كريب
ويقون قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال ابتدرت أنا وصاحب

جبير المحرم إذا قتل الصيد خطأ لا يلزمه شيء وهو قول داود لان الهى ورد عن الأعمد وهو أن يقتله إذا كره الأحرار أو عالما أن ما يقتله مما يحرم

عليه قتلته فان قتله وهو ناس لا حرامه اوردى (٣٠) صيدا وهو يظن انه ليس بصيد اوردى غير صيد فعدل السهم فاصاب صيدا فهو مخطئ

لا شيء عليه لفقدان القيد المذكور
ويتأكد لهذا الرأي بقوله ليدوق
وبالأمرو به بقوله ومن عادى
الجماع تقدم ذكره وهو القتل العمد
والانتقام أيضا يناسب العمد
لا الخطأ وقال جمهور الفقهاء يلزمه
الضمان سواء قتل عمدا أو خطأ
قياسا على سائر محظورات الاحرام
تخلق الرأس وغيره وكفى ضمان
مال المسلم فانه لما ثبت الحرمة لحق
المالك لم يختلف ذلك بكونه عمدا أو لا
وانما وردت الآية بالتعمد لان
العمد أصل والخطأ ملحق به للتقليظ
ولما روى عنه عن لهم في غزوة الحديبية
جاء وحش فحمل عليه أبو اليسر
فقطعه برمح فقتله فقيل له انك
قتلت الصيد وانت محرم فترلت
الآية على وفق القصة وعن الزهري
نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة
بالخطأ قال صلى الله عليه وسلم في
الضبع كبش اذا قتله المحرم وقالت
العصاة في الطي شاة اطعموا الضمان
من غير فرق بين العمد والخطأ ثم
العلماء اختلفوا في المثل فقال
الشافعي ومحمد بن الحسن الصيد
ضربان منه ماله مثل ومنه ماله مثل
له فيض من القيمة وقال أبو حنيفة
وأبو يوسف المثل الواجب هو القيمة
قياسا على ما لا مثل له حجة الشافعي
قوله تعالى من النعم فانه بيان للمثل
وكذا قوله هديا بالغ الكعبة وعن
النبي صلى الله عليه وسلم انه حكم في
الضبع بكبش وعن علي وعمر وعثمان
وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس
وابن عمر انهم حكموا في أمكنة
مختلفة وأزمان متعددة في جزاء
الصيد بالمثل من النعم فحكموا في
النعام ببسطة وفي جوار الوحش

في طيبا في العقبة فاصبته فأتيت عمر بن الخطاب فذكرت ذلك له فاقبل على رجل الى جنبه فنظرا في
ذلك قال فقال اذبح كبش قال يعقوب في حديثه فقال لي اذبح شاة فانصرف فأتيت صاحبي فقلت ان
أمير المؤمنين لم يدري ما يقول فقال صاحبي انحرنا فقلت فسمعها عمر بن الخطاب فاقبل على ضربا بالبردة
وقال تقتل الصيد وانت محرم ونعمص الغنم ان الله تعالى يقول في كتابه يحكم به ذوا عدل منكم هذا
ابن عوف وأما عمر حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن الشعبي قال أخبرني
قيصة بن جابر بنحو ما حدث به عبد الملك حدثنا هناد وأبو هشام قالا ثنا وكيع عن المسعودي
عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال خرجنا فكننا اذا صلينا الغداة اقتدنا ناروا حللنا ثم شئنا
نحدث قال قبيصة نحن ذات غداة اذ سمع لنا طي أو برح فرماه رجل منا بحجر فمأنا خطأ حشاه فركب
فوجدنا ميتا قال فخطمنا عليه فلما قدمنا مكة خرجت منه حتى أتينا عمر فقص عليه القصة قال واذا الى
جنبه رجل كان وجهه قلب فضة يعني عبد الرحمن بن عوف فالتفت الى صاحبه فحكمه قال ثم أقبل
الى الرجل قال أعمدا قتلته أم خطأ قال الرجل لقد تعمدت رمية وما أردت قتله فقال عمر ما أراك
الا قد أشركت بين العمد والخطأ اعمدا الى شاة فاذبحها وتصدق بالحملها واستبق اهلها قال فقمنا
من عنده فقلت أيتها الرجل أعظم شعائر الله فنادى أمير المؤمنين ما يغنيك حتى سأله صاحبه اعمد
الى ناقتك فأنحرها ففعل ذلك قال قبيصة ولا أذكر الآية من سورة المائدة يحكم به ذوا عدل منكم قال
فباع عمر مقالتي فلم يفجأ منه الا وبعه البردة قال فعلا صاحبي ضربا بالبردة وجعل يقول أقتلت في الحرم
وسفقت الحكم قال ثم أقبل على فقات بأمر المؤمنين لأجل ذلك اليوم شيئا يحرم عليك مني قال قبيصة
ابن جابر اني أراك شاب السن فسبح الصدر بين اللسان وان الشاب يكون فيه تسعة اخلاق حسنة
وخلق سيئ فيفسد الاخلاق السيئ الاخلاق الحسنة قايك وعثرات الشباب حدثنا ابن وكيع قال
ثنا ابن عيينة عن مخارق عن طارق قال أوطأ أربضيا فقتله وهو محرم فأتى عمر ليحكم عليه فقل له
عمر احكم معي في حكماء فبجد يا قد جع المء والشجر ثم قال عمر يحكم به ذوا عدل منكم حدثنا
بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حاد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال
ذكر لنا ابن رباح الاصاب صيدا فأتى ابن عمر فسأله عن ذلك وعنده عبد الله بن صفوان فقال ابن عمر
لا ابن صفوان اما أن أقول فتصدقني واما أن تقول فاصدقك فقال ابن صفوان بل أنت فقل فقال
ابن عمر ووافقه على ذلك عبد الله بن صفوان حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام
عن ابن سيرين عن شريح انه قال لو وجدت حكا عدلا لحكمت في الثعلب جديا و جدى أحب الي
من الثعلب حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن بكر قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي مجازان رجلا
سأل ابن عمر عن رجل أصاب صيدا وهو محرم وعنده ابن صفوان فقال له ابن عمر اما أن تقول
فاصدقك أو أقول فتصدقني قال قل وأصدقك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا شعبة عن منصور عن أبي وائل قال أخبرني أبو جري الجلي قال أصبت طيبيا وأما محرم فذكرت
ذلك لعمر فقال أنت رجلين من اخوانك فحكم عليك فأتيت عبد الرحمن وسعيدا فحكما علي
تيسا أعفوا قال أبو جعفر الأعفوا لا يرض حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا
شعبة عن منصور بإسناده عن عمر مثله حدثنا عبد الحميد قال أخبرنا الحق عن شريك عن أشعث
ابن سوار عن ابن سيرين قال كان رجل على ناقته وهو محرم فابصر طيبيا وأوى الى أمكة فقال لا نظر
أنا أسبق الى هذه الأمكة أم هذا الطي فوقع عتزم من الأطباء تحت قوائم ناقته فقتلته فأتى عمر فذكر
ذلك فحكم عليه هو وابن عوف عتراء عفاء قال وهى البيضاء حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية
قال أخبرنا أبو بوب عن محمد بن جلا وأوطأ طيبيا وهو محرم فأتى عمر فذكر ذلك له والى جنبه عبد الرحمن
ابن عوف فاقبل على عبد الرحمن فحكمه ثم أقبل على الرجل فقال اهد عتراء عفاء حدثني يعقوب

بجفرة وفي الحمام بشاة ويهني به كل ما عجز ربه كالقمرى والديسنى والغائت والغب (٣١) شرب الماء من قعر الوعد يترجفه صوته

وتغريده وفيه دليل على أنهم نظروا إلى أقرب الأشياء شيها بالصبي من النعم ولو نظروا إلى القيمة لاختلف باختلاف الأسعار والظلي الذي ذكر من هذا الجنس والغزال أنثاء والجفر من أولاد المعز إذا انفصلت من أمها والعناق الانثى من أولاد المعز وأيضا المقصود من الضمان جبر الهلاك فكما كانت الممثلة أنتم كان الجبراً كمل مسائل الأولى جماعة محرمون قتلوا صيدا فالشافعي وأحمد وأبو حنيفة لا يجب عليهم الأجزاء واحد لان مثل الواحد واحد أبو حنيفة ومالك والثوري على كل منهم جزء واحد كالمقتل جماعة واحدة تنص منهم جميعا وكذا لو حلف كل منهم أن لا يقتل صيدا قتلوا صيدا واحدا لم يمسكلا منهم كفارة وأوجب بان قتل الجماعة بالواحد تعبدى وتعد الكفارة لتعدد الأيمان الثانية الشافعي المحرم إذا دل غيره على صيد فقتله لم يضمن كالأبواب بالدلالة كفارة القتل ولا الدية وكلا دول على مال المسلم وذلك لان الدلالة ليست بقتل ولا اتلاف أبو حنيفة يضمن لما روى أن عمر وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس أوجبوا الجزاء على الدال الثانية الشافعي إذا جرح طبيباً فنقص من قيمته العشر فعليه عشر قيمة الشاة أو شاة إلى ما هو الأسهل لأنه قد لا يجد شريكاً في ذبح شاة ويتعذر عليه إخراج قسط من الحيوان وقال المزني عليه عشر شاة وقال داود لا ضمان إلا بالقتل لظاهر الآية حيث نيط الجزاء بالقتل فقط الرابعة إذا قتل المحرم صيدا وأدى جزاءه ثم قتل صيدا آخر لم يمسكلا الجزاء

قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقول ما أصاب المحرم من شيء لم يحض فيه حكومة استقبال به فيحكم فيه ذوا عدل حد ثنا محمد بن المنثري قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبه عن علي بن عمرو بن حبيش قال سمعت رجلاً من بني عبد الله بن عمر عن رجل أصاب ولداً أنب فقال فيقول ما عجز ربه قال أنا ثم قال لي كذا فقلت أنت أعلم مني فقال قال الله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم حد ثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عمير وسهل بن يوسف عن جيسد عن بكران ورجلين أبصرنا طبيبا وهم امرئان فتراهما ففعل كل واحد منهما المن سبق إليه فسبق إليه أحدهما فراه بعصاه فقتله فلما أقدم مكة أتباعه بمحتمل من عبد الرحمن بن عوف فذكر ذلك له فقال عمر هذا قتل ولا أجبره ثم نظر إلى عبد الرحمن فقال ما ترى قال شاة فقال عمر وأنا أرى ذلك فلما أقفاه الرجلان من عند عمر قال أحدهما لصاحبه ما درى عمر ما يقول حتى سأله الرجل فرددهما عمر فقال إن الله تعالى لم يرض بعمر وحده فقال يحكم به ذوا عدل منكم وأنا عمر وهذا عبد الرحمن بن عوف وهو قال آخرون بل ينظر العدلان إلى الصيد المقتول فيقومانه فيمنه دارهم ثم يأمران القاتل أن يشتري بذلك من النعم هدياً فالحال كما يحكم في قول هؤلاء بالقيمة وإنما يحتاج إليه التقويم الصديق في الموضع الذي أصابه فيه موت ذكرنا عن إبراهيم النخعي فيله مضى قبل أنه كان يقول ما أصاب المحرم من شيء حكم في قيمته وهو قول جماعة من متفقه الكوفيين وأما قوله هدياً فإنه مصدر على الحال من الهاء التي في قوله يحكم به وقوله بالغ الكعبة من نعت الهدى وصفته وأما جاز أن ينعت وهو مضاف إلى معرفة لانه في معنى الذكرة وذلك ان معنى قوله بالغ الكعبة يبلغ الكعبة فهو وان كان مضافاً فعناه التنوين لانه بمعنى الاستقبال وهو نطق بقوله هذا عارض بمطرونا فوصف بقوله مطرونا عارضاً لان في عارض معنى التنوين لان تأويله الاستقبال فعناه هذا عارض بمطرونا فكذلك ذلك في قوله هدياً بالغ الكعبة في القول في تأويل قوله (أو كفارة طعام مساكين) يقول تعالى ذكره أو عليه كفارة طعام مساكين والكفارة معطوفة على الجزاء في قوله جزاء مثل ما قتل من النعم واختلاف القراء في قراءة ذلك فقر أنه عامة قراء أهل المدينة أو كفارة طعام مساكين بالإضافة وأما قراء أهل العراق فان عامة قراء ذلك بنو الكفارة ورفع الطعام أو كفارة طعام مساكين وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأ بنو الكفارة ورفع الطعام لليلة التي ذكرنا في قوله جزاء مثل ما قتل من النعم واختلاف أهل التأويل في معنى قوله أو كفارة طعام مساكين فقال بعضهم معنى ذلك أن القاتل وهو محرم صيداً لا يخلو من بعض هذه الأشياء الثلاثة التي ذكر الله تعالى من مثل المقتول هدياً بالغ الكعبة أو طعام مساكين كفارة لما فعل أو عدل ذلك صياماً لأنه مخير في أي ذلك شاء فعمل وأنه باهيا كان كفر فقد أدى الواجب عليه وأما ذلك اعلام من الله تعالى عباده ان قاتل ذلك كما وصف لن يخرج حكمه من إحدى الحلال الثلاثة قالوا حكمه ان كان على المثل فادرا أن يحكم عليه بمثل المقتول من النعم لا يجوز به غير ذلك مادام للمثل واحد قالوا فان لم يكن له واحد أو لم يكن للمقتول مثل من النعم فكفارته حد ثلثا طعام مساكين ذكر من قال ذلك حد ثلثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن قتله منكم تعد الجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً بالذوق وبال أمره قال إذا قتل المحرم شيئا من الصيد حكم عليه فيه فان قتل طيباً ونحوه فعليه شاة تدبج بمكة فان لم يجد فأطعم ستة مساكين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام وان قتل آيلاً أو نحوه فعليه بقرة فان لم يجد فأطعم عشرين مسكينا فان لم يجد صام عشرين يوماً وان قتل نعامة أو حماراً وحشاً أو نحوه فعليه بدنة من الإبل فان لم يجد فأطعم ثلاثين مسكينا فان لم يجد صام ثلاثين يوماً والطعام مد مد يشبههم حد ثلثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم

آخره لا فالداود ينفق عن ابن عباس وشريح بن جهم واليه وراي الحكم يتسكروا بذكر العلة بخلاف ما لو قال إنسان من دخل منكم الدار فمسي

بإلحاقه بغيره واحدة من ثلث فانه لا يقع (٣٢) الاطلاق ولحدلان تكسر والحكم بتكسر الشرط غير لازم مجتهدا ومن عاذفنتهم الله من

حرم الى قوله يحكم به ذوا عدل منكم قال الكفارة من قتل مادون الارنب اطعام صد ثنا هناد قال ثنا
جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال اذا اصاب المحرم الصيد حكم عليه جزاؤه من
النعم فان وجد جزاءه ذبحه فتصدق به وان لم يجد جزاءه قوم الجزاء ذواهم ثم قومت الدراهم حنطة ثم
صام مكان كل صاع يوما قال انما اريد بالطعام الصوم فاذا وجد طعاما وجد جزاءه صد ثنا ابن وكيع قال
ثنا حميد بن عبد الرحمن عن زهير عن جابر عن عطاء ومجاهد وعامر او عدل ذلك صياما ليدوق قال انما
الطعام لمن لم يجد الهدى صد ثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال اخبرنا مغيرة عن ابراهيم انه كان
يقول اذا اصاب المحرم شيئا من الصيد حكم عليه جزاؤه من النعم فان لم يجد قوم من الجزاء ذواهم ثم قومت
الدراهم طعاما لكل نصف صاع يوما صد ثنا ابن جند قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد قال اذا
اصاب المحرم الصيد فحكمه عليه فان فضل منه ما لا يتم نصف صاع له يوما ولا يكون الصوم الاعلى من لم
يجد ثمن هدى فحكم عليه الطعام فان لم يكن عنده طعام يتصدق به حكم عليه بالصوم فصام مكان كل
نصف صاع يوما كفارة طعام مساكين قال فيما لا يبلغ عن هدى او عدل ذلك صياما من الجزاء اذا لم
يجد ما يشتري به هديا او ما يتصدق به بما لا يبلغ ثمن هدى حكم عليه الصيام مكان كل نصف صاع يوما
صد ثنا هناد قال ثنا ابن ابي زائدة قال اخبرنا ابن جريج قال قال مجاهد ومن قتل منكم متعمدا
فجزاءه مثل ما قتل من النعم قال عليه من النعم مثله هديا بالغ الكعبة ومن لم يجد ابتاع قيمته طعاما فليطعم
كل مسكين مدين فان لم يجد صام عن كل مدين يوما صد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن
مفضل قال ثنا اسباط عن السدي ومن قتل منكم متعمدا الى قوله ومن عاذفنتهم الله منه قال اذا
قتل صيدا فليجزاؤه مثل ما قتل من النعم فان لم يجد حكم عليه ثم الفداء كم هو درهم ما قدر ثمن ذلك
بالطعام على المسكين فصام عن كل مسكين يوما ولا يحل طعام المسكين لان من وجد طعام المسكين فهو
يجد الفداء صد ثنا عمرو بن علي قال ثنا ابو عاصم عن ابن جريج قال قال الحسن بن مسلم من
اصاب الصيد فيمأ جزاؤه شاة فكذلك الذي قال الله تعالى فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل
منكم وما كان من كفارة بالطعام مساكين من العصفور يقتل ولا يبلغ ان يكون فيه هدى او عدل
ذلك صياما ليدوق قال عدل النعمة والعصفور او عدل ذلك كله فذكر ذلك لعطاء فقال كل شيء في
القرآن او اوفى صاحبه ان يختار ماشاء صد ثنا عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن هرون قال اخبرنا
سفيان بن حسين عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتل منكم
متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم فان لم يجد جزاءه قوم عليه الجزاء اماما ثم صام لكل يومين
وقال آخرون معنى ذلك ان للقاتل صيدا عمدا وهو محرم الخيار بين احدي الكفارات الثلاث وهي
الجزاء بمثله من النعم والطعام والصوم قالوا وانما ناول قوله فجزاءه مثل ما قتل من النعم او كفارة طعام
مساكين او عدل ذلك صياما فليعلم ان يجزئ بمثله من النعم او كفارة بالطعام مساكين او بعدل الطعام
من الصيام ذكر من قال ذلك صد ثنا هناد بن السري قال ثنا ابن ابي زائدة قال اخبرنا ابن
جرير عن عطاء في قول الله تعالى فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة
او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما قال ان اصاب انسان محرم نعمة فانه وان كان ذا يسار
ان يهدي ماشا جزورا او عدلها طعاما او عدلها صياما قال كل شيء في القرآن او اوفى لغيره صاحبه
ماشاء صد ثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال اخبرنا حجاج عن عطاء في قوله فجزاءه مثل ما قتل من
النعم قال ما كان في القرآن او كذا او كذا فصاحبه فيه بالخيار أي ذلك شاء فعل صد ثنا ابن
وكيع قال ثنا اسباط وعبد الله بن علي عن داود عن عكرمة قال ما كان في القرآن او اوفى لغيره بالخيار
فن لم يجد فالذي يليه ثم الذي يليه صد ثنا ابن وكيع قال ثنا حفص عن عمرو بن الحسن مثله
صد ثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال اخبرنا ثابت عن عطاء ومجاهد انه ما قال في قوله فجزاءه مثل

فانه جعل جزاء العائد الانتقام
لا الكفارة الخامسة قال الشافعي
اذا اصاب صيدا أعورا أو مكسورا
الصيد أو لرجل فداء بمثله والصحيح
أحب وكذا الكبير لأجل المغير
والذكر يغدي بالذكر والآنثى
بالذكر والآنثى والاولى ان لا يغير
تحققا للمثلية فالآنثى أفضل لأنها
تلد والذكر أفضل من حيث ان
لجسه أطيب وصورته أحسن قوله
سبحانه يحكم به ذوا عدل منكم قال
ابن عباس أي رجلان صالحان
فقيهان من أهل دينكم ينظران
الى أشبه الأشياء من النعم فيحكمان
به ولهذا احتج من نصر قول أبي
حنيفة فقال التقويم هو المحتاج
الى النظر والاجتهاد وأما الخلقة
والصورة فشاهد لا يقتصر الى الاجتهاد
وردبان وجهه المشابهة بين النعم
والصيد بضاي توقف على الاجتهاد
عن قبيصة بن جابر انه ضرب طبيبا في
الاحرام فبات فسأل عمر وكان الى
جانبه عبد الرحمن بن عوف فقال له
ما ترى قال عليه شاة قال وأنا أرى
ذلك فاذهب فاخذ شاة قال قبيصة
فخرجت الى صاحبي وقلت ان أمير
المؤمنين لم يدري ما يقول حتى سألت
غيره قال ففاجأني عمر وعلا في
بالدرة وقال أتقتل في الحرم وتسفه
الحكم قال الله تعالى يحكم به ذوا
عدل منكم فانما عمر وهذا عبد الرحمن
قال الشافعي ما ورد فيه نصر فهو
متبع كل روى انه صلى الله عليه وسلم
قضى في الضبيع بكبش وكل ما حكم
به حدلان من العصابة أو التابعين أو
من أهل عصر آخر من النعم انه مثل
الصيد المقتول يتبع حكمهم ولا
خارجة الى حكمهم غيرهم لان بحثهم
أوفى ونفاهم أعلى وقال مالك يجب التحكيم فيما حكمه الله في النعم

أوفى ونفاهم أعلى وقال مالك يجب التحكيم فيما حكمه الله في النعم وفيما لم يحكم به هل يجوز ان يكون قاتل الصيد حكما ما

ان كان القتل عمدا عدواً فالا لانه يورث الفسق والحكم موصوف بالعدالة وان كان (٣٣) خطأ أو كان مخطئاً اليه فكذا عندنا ان كان

ما قتل من النعم قالوا ما كان في القرآن أو كذا أو كذا فصاحبه فيه بالخيار أي ذلك شاء فعزل
يعقوب قال ثنا هشيم عن جوير بن الضحاك ما كان في القرآن أو كذا أو كذا فصاحبه فيه بالخيار
أي ذلك شاء فعزل ثنا القائم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو حمزة عن
الحسن قال أخبرنا عبيدة عن إبراهيم قال كل شيء في القرآن أو كذا أو كذا فصاحبه فيه بالخيار أي ذلك شاء فعزل
ثنا هناد قال ثنا حفص عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن أو كذا
فصاحبه فيه شيء وكل شيء فمن لم يجد فالأول ثم الذي يليه واختلاف القائلون بخير قاتل الصيد من
المحرمين بين الأشياء الثلاثة في صفة اللازم له من التكفير بالطعام والصوم إذا اختار الكفارة
بأحد همدون الهدي فقال بعضهم إذا اختار التكفير بذلك فإن الواجب عليه أن يقوم المثل من النعم
طعاماً ثم يصوم مكان كل مديوماً ذكر من قال ذلك ثنا هناد قال أخبرنا ابن أبي رازدة قال
أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما أوعد ذلك صياماً قال إن أصاب ما عدله شيء أقيم الشاة طعاماً
ثم جعل مكان كل مديوماً يصومه وقال آخرون بل الواجب عليه إذا أراد التكفير بالطعام والصوم
أن يقوم الصيد المقتول طعاماً ثم يتصدق بالطعام أن اختار الصدقة وأن اختار الصوم صام ثم اختلفوا
أيضاً في الصوم فقال بعضهم يصوم لكل مديوماً وقال آخرون يصوم مكان كل نصف صاع يوماً
وقال آخرون يصوم مكان كل صاع يوماً ذكر من قال ذلك المنقول للطعام هو الصيد المقتول
ثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن سعد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا شعبه عن قتادة
بأنهم الذين آمنوا لا تلهوا بالصيد إلا به قال كان قتادة يقول يمكن في النعم فإن كان ليس عنده
ما يبلغ ذلك تظروا ثمنه فقوموه طعاماً ثم صام مكان كل صاع يومين وقال آخرون لا معنى للتكفير
بالطعام لأن من وجد سيلاً إلى التكفير بالطعام فهو واجد إلى الجزاء بالمثل من النعم سيلاً ومن
وجد إلى الجزاء بالمثل من النعم سيلاً لم يجز أن يتكفر بغيره قالوا وإنما ذكرنا ذلك تعالى ذكره الكفارة
بالطعام في هذا الموضع ليسد على صفة التكفير بالصوم لانه جعل التكفير بالطعام أحدي
الكفارات التي يكفر بها قاتل الصيد وقد ذكرنا ما قبل ذلك في ما مضى قبل وأولى الأقوال بالصواب
عندي في قول الله تعالى جزاء مثل ما قتل من النعم أن يكون مراد به على قاتله متعمداً مثل الذي
قتل من النعم لا القيمة أن اختار أن يجزيه بالمثل من النعم وذلك أن القيمة إنما هي من الدنانير أو
الدراهم والدراهم أو الدنانير ليست بالصيد بمثل والله تعالى إنما أوجب الجزاء مثلاً من النعم وأولى
الأقوال بالصواب عندي في قوله أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً أن يكون تخييراً وأن
يكون للقاتل الخيار في تكفيره بقتله الصيد وهو محرم بأي هذه الكفارات الثلاث شاء لأن الله تعالى
جعل ما أوجب في قتل الصيد من الجزاء أو كفارة عقوبة فعله وتكفير الذنب في اتلافه ما أتلف من
الصيد الذي كان حراماً عليه اتلافه في حال إحراره وقد كان حلالاً قبل حال إحراره كما جعل القدية من
صيام أو صدقة أو نسك في حلق الشعر الذي حلقه المحرم في حال إحراره وقد كان حلالاً قبل حال
إحراره كما جعل القدية من صيام أو صدقة أو نسك في حلق الشعر الذي حلقه المحرم في حال إحراره وقد
كان حلقه قبل حال إحراره ثم منع من حلقه في حال إحراره نظير الصيد ثم جعل عليه أن حلقه جزاء من
حلقه إياه فاجمع الجميع على أنه في حلقه إياه إذا حلقه من أثمائه تخييراً في تكفيره فعليه ذلك بأي
الكفارات الثلاث شاء فإنه إن شاء الله قاتل الصيد من المحرمين وأنه تخيير في تكفيره بقتله الصيد بأي
الكفارات الثلاث شاء لا فرق بين ذلك وبين أي ما قلناه قبله حكم الله تعالى على قاتل الصيد
بالمثل من النعم أو كفارة طعام مساكين أو عدله صياماً كما حكم على الخالق بقدية من صيام أو
صدقة أو نسك فرمعت أن أحدهما تخيير في تكفير ما جعل منه عوض بأي الثلاث شاء وأنكر أن
يكون ذلك لاختلافه بينك وبين من عكس عليك الأمر في ذلك فجعل الخيار فيه حيث أثبت وأي

كافي تقويم المتلفات وجوزة الشافعي
لما روي أن بعض الصحابة أو طأ
فرسه ضيافاً لعمرو فقال احكم
فيه فقال أنت خير مني وأعلم يا أمير
المؤمنين فقال إنما أمرتك أن تحكم
فيك ولم أمرك أن تزكيتي فقال
الرجل أرى فيه جدياً فقال عمر
فذلك فيموا أيضاً فإنه حق الله فيجوز
أن يكون من عليه أمناً به كما أن
رب المال أمين في الزكاة ولو حكم
عدلان بأن له مثلاً وآخرون بأنه
لا مثل له فالأخذ بقول الأولين ولو
حكم عدلان بمثل وآخرون بمثل
آخر فاصح الوجهين أنه يتخير
والأخر أنه يأخذ بالأغلظ قيل في
الآية دلالة على أن العمل بالاجتهاد
والقياس جائز وأوجب بانه لا نزاع
في الصور الجزئية كالاجتهاد في
القبلة وكالعمل بشهادة الشاهدين
وتقويم المقومين في قيم المتلفات
وأروش الجنائيات وكعمل العاصي
بالقنوى وكالعمل بالظاهر في مصالح
الدنيا إنما النزاع في إثبات شرع
عام في حق جميع المكلفين باق على
وجه الدهر والآنصاف أن تجوز
الاجتهاد في القبلة وفي تعيين مثل
الصيد المقتول أمر كلي أيضاً
وانصب هدياً على أنه حال عن جزاء
عند من وصفه بمثل لانه حينئذ
قريب من المعرفة أو بدل عن محل
مثل عند من أضاف أو حال عن
الضمير في به ووصف هدياً بالبالغ
الكعبة لان إضافته غير حقيقية
تقديره بالغالكعبة والعرب تسمى
كل بيت مربع كعبة ولا سيما
إذا كان مرتفعاً ومعنى بلوغه
الكعبة أن يذبح في الحرم لان الذبح
والنحر لا يقعان في نفس الكعبة

وفي غاية القرب والتلاصق منها فان دفع مثل الصيد المقتول إلى الفقراء

(٥ - (ابن جرير) - صابع)

في الحرام والنجس أيضا لان نفس الذبح ايلام ولا قربة فيه وانما القربة في التصديق على

حنب ٧ جعلته فرق من أصل أو نظير فلن يقول في أحدهما قول الآخر في الاختلاف في مسغة التقويم إذا أراد التكفير بالطعام فقال بعضهم يقوم الصيغة بالموضع الذي أصابه وهو قول ابراهيم النخعي وحسبوا أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وقد ذكرت الرواية عن ابراهيم وحسبوا أمضى بما يدل على ذلك وهو نص قول أبي حنيفة وأصحابه وقال آخرون بل يقوم ذلك بسعر الأرض التي يكفر بها ذكر من قال ذلك حد ثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عامر قال في حرم أصاب صيدا بخراسان قال يكفر بمكة أو يبنى وقال يقوم الطعام بسعر الأرض التي يكفر بها حد ثنا أبو كريب قال ثنا أبو يمان عن اسرائيل عن جابر عن الشعبي في رجل أصاب صيدا بخراسان قال يحكم عليه بمكة والصواب من القول في ذلك عندنا ان قاتل الصيدا إذا جازاه مثله من النعم فأنما يجزئه بنظره في ذائق وقدره في جسمه من أقرب الاشياء به شيها من الانعام فان جزأه بالطعام قومه فبمته بموضعه الذي أصابه فيه لانه هناك وجب عليه التكفير بالطعام ثم ان شاء أطعمه بالموضع الذي أصابه فيه وان شاء بمكة وان شاء بغير ذلك من المواضع حيث شاء لان الله تعالى انما شرط بلوغ الكعبة بالهدى في قتل الصيد دون غيره من جزائه فلما جازى بغير الهدى ان يجزئه بالطعام والصوم حيث شاء من الأرض وبمثل الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل العلم ذكر من قال ذلك حد ثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا ابن أبي عروبة عن أبي معشر عن ابراهيم قال ما كان من دم فبمكة وما كان من صدقة أو صوم حيث شاء وقد خالف ذلك لغون فقالوا لا يجزئ الهدى والاداء بمكة فاما الصوم فان لم يكفر بكفر به ويصوم حيث شاء من الأرض ذكر من قال ذلك حد ثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حماد بن سلمة عن قيس بن سعد عن عطاء قال النعم والطعام بمكة والصيام حيث شاء حد ثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مالك بن مغول عن عطاء قال كفارة الحج بمكة حد ثنا عرو بن علي قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال قلت لعطاء أين يتصدق بالطعام ان بداله قال بمكة من أجل انه بمنزلة الهدى قال فخرنا مثل ما قتل من النعم هديا بالغ الكعبة من أجل انه أصابه في حرم يريد البيت فجزؤه عند البيت فاما الهدى فانه من جزاء ما قتل من الصيد فلن يجزئه من كفارة ما قتل ذلك الآن بياض الكعبة طيبا ونحره أو يذبحه ويتصدق به على مساكين الحرم ويعني بالكعبة في هذا الموضع الحرم كله ولن يقدم به عليه الواجب من جزاء الصيد ان ينحره في كل وقت شاء قبل يوم النحر وبه يذبحه ويذبحه كذلك ان كفر بالطعام فله ان يكفر به متى أحب وحيث أحب وان كفر بالصوم فكذلك ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل خلا ما ذكرنا من اختلافهم في التكفير بالطعام على ما قد بينا فيما مضى ذكر من قال ذلك حد ثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء أو عدل ذلك صياما هل لصيامه وقت قال لا إذا شاء وحيث شاء وتجيئه أحب الي حد ثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء جل أصاب صيدا في الحج أو العمرة فأرسل يجزئه في الحرم في الحرم أو غيره من الشهور أيجزئ عنه قال نعم ثم قرأ هديا بالغ الكعبة قال هناد قال يحبي وبه نأخذ حد ثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج وابن أبي سليم عن عطاء قال إذا قدمت مكة بجزء صيد فأنحره فان الله تعالى يقول هديا بالغ الكعبة الآن يقدم في العشر فيؤخر إلى يوم النحر حد ثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا ابن جريج عن عطاء قال يتصدق الذي يصيب الصيد بمكة فان الله تعالى يقول هديا بالغ الكعبة القول في تأويل قوله (أو عدل ذلك صياما) يعني تعالى ذكره بذلك أو على قاتل الصيد محرما عدل الصيد المقتول من الصيام وذلك ان يقوم الصيد بغير مقتول قيمته من الطعام بالموضع الذي قتله الحرم ثم يصوم مكان كل مديوم ما وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم عدل المدم من

النعم الجزل الثاني يجب عليه ان يتصدق فقراء الحرم وقال أبو حنيفة انه ان يتصدق به حيث شاء لانهم لما وصلت إلى الكعبة فقد خرج عن العهدة قوله أو كفارة عطف على قوله جزاء وطعام مساكين بيان له ومن أضاف قلوبهم أيضا أي كفارة من طعام مساكين مثل خاتم فضة أو عدل ذلك الطعام صياما نصب على التمييز كقولك لي مثله رجلا وعدل الشيء ما عادله من غير جنسه والعدل بالكسر المثل تقول عندي عدل غلامك إذا كان غلاما يعدل غلاما فإذا أردت قيمته من غير جنسه فتحت العين ثم مذهب الشافعي انه يصوم لكل مديوم ما ومذهب أبي حنيفة انه يصوم لكل نصف صاع يوما وذلك بحسب الاختلاف في طعام مسكين واحد كما مر في كفارة اليمين وبالجملة فحاصل مذهب أبي حنيفة انه يوجب قيمة الصيد يقوم حيث صيد فان بلغت قيمته ثمن هدى تخير بين ان يهدي من النعم ما قيمته قيمة الصيد وبين ان يشتري بغيره طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما وحاصل مذهب الشافعي ان الصيد قسمان ماله مثل من النعم وما ليس كذلك والاول جزؤه على التخيير والتعديل في تخير بين ان يذبح مثله في تصدق به على مساكين الحرم اما بان يفرق اللحم أو يملك جلته اياهم مذبحا وبين ان يقوم المثل فدراهم ثم لا يجوز ان يتصدق بالدرهم ولكن ان شاء اشترى بها طعاما وتصدق به على مساكين الحرم وان شاء صام عن كل مدم من الطعام يوما حيث كان والثاني وهو ليس بمثل كالعصاة وغيره او بالمال كل مديوم الحرام أو فوقه قد تصدق به على مساكين الحرام

ان شاء تصدق به او ان شاء صام من كل مديوم فان انكسر مد في القسمين صام يوما لان (٣٥) الصوم لا يتبع بعض فلهذا في القسم الاول

ثلاثة لو كان الحيوان والطعام والصيام وفي القسم الثاني وكنان الطعام والصيام واوهنا على التحير في ظاهر المذهب لا على الترتيب ووافق مالك وابو حنيفة لان اول التحير عا بالواو خالف احمد وزفر فقال انها في الآية للترتيب لان الواجب هنا شرع على سبيل التغليظ بدليل قوله ليس ذوق وما امره والتحير ينافي التغليظ ثم القائلون بالتحير اتفقوا على ان الخيار في تعين هذا الثلاثة الى قاتل الصيد كما هو ظاهر الآية لا محمد بن الحسن فانه قال الخيار الى الحكمين قياسا على تعين المثل ثم ان لم يكن الصيد مثليا فالعبرة في القيمة بحمل الاتفاق قياسا على كل ما فستقوم والمعتبر في الصرف الى الطعام سعر الطعام بحكمة وان كان مثليا واراد تقويم مثله من النعم يرجع الى الاطعام او الصيام فالعبرة في قيمته بحكمة يومئذ لان الحمل الذبح لو كان يذبح ولا جزاء على المحرم باكل الصيد سواء ذبحه بنفسه او اصابه اذ ذبحه بدلالة انه ليس بنام بعد الذبح ولا يؤول الى التماس فلا يتعلق باتلافه الجزاء كالألف بصفة مذرة هذا في الجديد من قول الشافعي وفي قوله القديم وبه قال مالك وأحمد يلزمه القيمة بعدما كل واذا ذبح المحرم صيد لم يحل له الاكل منه ولا غيره في الجديد وبه قال مالك وأحمد وأبو حنيفة لانه يكون ميتة كذبيحة الجوسي حتى لو كان مملوكا وجب مع الجزاء القيمة للمالك وهل يحل له بعد زوال الاحرام اظهار الوجهين لا وكذا الكلام في صيد الحرم اذا ذبح اما قوله ليس ذوق فانه

الطعام بصوم يوم في كفارة الواقع في شهر رمضان فان قاتل فهلا جعلت مكان كل صاع في جزاء الصيد صوم يوم قياسا على حكم النبي صلى الله عليه وسلم في تطهيره وذلك حكمه على كعب بن عجرة اذ أمره أن يطعم ان كفر بالطعام فقامن طعام وذلك ثلاثة أصع بين ستة مساكين فان كفر بالصيام أن يصوم ثلاثة أيام فجعل الأيام الثلاثة في الصوم عدلا من طعام ثلاثة أصع فان ذلك بالكفارة في جزاء الصيد أشبه من الكفارة في قتل الصيد بكفارة الواقع امرأته في شهر رمضان قيل ان القياس انما هو رد الفروع المختلف منها الى نظائرهما من الأصول المجمع عليها ولا خلاف بين الجميع من الخجة انه لا يجزئ مكفرا كفر في قتل الصيد بالصوم ان يبدل صوم يوم بصاع طعام فان كان ذلك وكان غير جائز لخلافها حديث به من الدين بجمعة عليه صبح بذلك ان حكم معادلة الصوم الطعام في قتل الصيد يخالف حكم معادلته اياه في كفارة الخلق اذا كان غير جائز ودخل على آخر قياسا وانما يجوز أن يقاس الفرع على الأصل وسواء قال قاتل هذا رددت حكم الصوم في كفارة قتل الصيد على حكمه في خلق الاذى فيما يبدل به من الطعام وواخر قال هلا رددت حكم لصوم في الخلق على حكمه في كفارة قتل الصيد فيما يبدل به من الطعام فيوجب عليه مكان كل مدا أو مكان كل نصف صاع صوم يوم وقد بينا فيما مضى قبل ان العدل في كلام العرب بالفتح وهو قدر الشيء من غير جنسه وان العدل هو قدره من جنسه وقد كان أهل العلم بكلام العرب يقول العدل مصدر من قول القائل عدت هذا بذا عدلا حذفتا قال والعدل أيضا بالفتح المثل ولكنهم فرقوا بين العدل في هذا وبين عدل المتاع بان كسر وا العين من عدل المتاع وفتحوها من قولهم ولا يقبل منها عدل وهو قول الله عز وجل أو عدل ذلك صياها كما قالوا امرأه زان وجور زان وقال بعضهم العدل هو القسط في الحق والعدل بالكسر المثل وقد بينا ذلك بشرا هده فيما مضى وأما نصب الصيام فانه على التفسير كما يقال عندى مل منق سمه اوقدر وطل عسلوا ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك ثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما عدل ذلك صياها قال عدل الطعام من الصيام قال لكل مديوم ما يؤخذ نعيم بصيام رمضان وبالظاهر وزعم ان ذلك رأى براه ولم يسمع من أحد ولم يخص به سنة قال ثم عارضة بعد ذلك بحين قلت ما عدل ذلك صياها قال ان اصاب ما عدله شاة قومت طعاما ثم صام مكان كل مديوم ما قال ولم أسأله هذا رأى أو ستة سنونة **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله عز وجل أو عدل ذلك صياها قال يصوم ثلاثة أيام الى عشرة أيام **حدثنا** ابن جبر قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد أو عدل ذلك صياها من الجزاء اذ لم يجد ما يشتري به هديا أو ما يتصدق به لا يبلغ ثمن هدى حكم عليه الصيام مكان كل نصف صاع يوما **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو عدل ذلك صياها قال اذا قتل المحرم شيئا من الصيد حكم عليه فيه فان قتل طيبا أو نجس فعليه شاة تذبح بمكة وان لم يجد فاطعام ستة مساكين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام وان قتل أيل أو نجس فعليه بقر فان لم يجد فاطعام عشرة من مسكينا فان لم يجد صام عشرين يوما وان قتل نعامة أو حمار وحش أو نجس فعليه بدنة من الابل فان لم يجد فاطعام ثلاثين مسكينا فان لم يجد صام ثلاثين يوما والطعام مدموش بهم **حدثنا** ابن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة عن سعيد المحرم يصيب الصيد فيكون عليه الفدية شاة أو البقرة أو البدنة فان لم يجد فعدل ذلك من الصيام أو الصدقة قال ثنى ذلك فان لم يجد ثمنه قوم ثمنه طعاما يتصدق به لكل مسكين مدا ثم بصوم لكل مديوم **في** القول في تاويل قوله (ليذوق وبال أمره) يقول جل ثناؤه أو جيت على قاتل الصيد محرما ما أو جيت من الحق أو الكفارة الذي ذكرنا في هذه الآية كذا يذوق وبال أمره وعذابه يعنى بأمره ذنبه وفعله الذي فعله من قتله ما نهى الله عز وجل عن قتله في حال احرامه يقول قال زكريا الكفارة التي

متعلق بقوله فجزاء أى فعلية ان يجازى اذ يكفر ليذوق ويحتمل ان يقال يتعلق بمعدون أى ضرب عظاما بشر هذا ليدوق سوء عاقبة فعله وهو هلل حرمة

الثلثة اثان منها نقص في المال فيثقل على الطبع والثالث وهو الصوم ثقل على البدن ايضا وكل منها نوع عقوبة عفا الله عما سلف في الجاهلية لانهم متعبدون بشرع من قبلهم او عما سلف قبل التحريم في الاسلام وعلى مذهب داود عفا الله عما سلف في المسرة الاولى بسبب أداء الجزاء ومن عاذه أعظم من أن يعنى الجزاء فينتقم الله منه أى فهو ينتقم الله منه واللام يخرج الى ادخال فاء الجزاء لارتباطه بنفسه أحل لكم صيد البحر أى مصيداته ويعنى بالبحر جميع هذه المياه والانهار وجملة ما يصاد منه ثلاثة أجناس الحيتان وجميع أنواعها حلال والضفادع وجميع أنواعها حرام وفيما سوى هذين خلاف فقال أبو حنيفة حرام وقال ابن أبي ليلى والاكثرون حلال قوله وطعامه فالعطف يقتضى المغايرة وفيه وجوه يروى عن أبي بكر الصديق ان الصيد ما صيد بالحيلة حال حياته والطعام ما وجد مما لفظه البحر أو نضب عنه الماء من غير معالجة في أخذه وقال جمع من العلماء الاصطباذ قد يكون لاز كل وقد يكون لغيره كما اصطباذ الصدف لاجل اللؤلؤ واصطباذ بعض الحيوانات البحرية لاجل عظامها واسنانها فالعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يصاد في البحر وأحل لكم أكل المأكول منه وعن سعيد بن جبيرة أن الصيد هو الطير والطعام هو القديم منه وفي الفرق ضعف قال الشافعي السمكة لطافية في البحر محلبة لانه طعام البحر وقد قال تعالى أحل لكم صيد البحر

ألزمت اياها لاذيقه عقوبة ذنية بالزام الغرامة والعمل يبدنه مما يتعبه ويشق عليه وأمسك الوبال الشدة في المكروه ومنه قول الله فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذا وبيلا وقد بين تعالى ذكره بقوله لينذوق وبال أمره ان الكفارات اللازمة الاموال والابدان عقوبات منه نطقه وان كانت تخصيصالهم وكفارة لنفوسهم التي كفروها بما وبغوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي اما وبال أمره فعقوبة أمره **في** القول في تأويل قوله (عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه) يقول جل ثناؤه لعباده المؤمنين به ورسوله صلى الله عليه وسلم عفا الله أي المؤمنين عما سلف منكم في جاهليتكم من اصابتم لصيد وأنتم حرم وقتلكموه فلا يؤخذ كرميا كان منكم في ذلك قبل تحريمه ايا عليكم ولا يلزمكم له كفارة في مال ولا نفس ولكن من عاد منكم لقتله وهو محرم بعد تحريمه بالمعنى الذي كان يقتله في حال كفره وقبل تحريمه عليه من استحلاله قتله فينتقم الله منه وقد يحتمل أن يكون ذلك معناه من عاد لقتله بعد تحريمه في الاسلام فينتقم الله منه في الآخرة فاما في الدنيا فان عليه من الجزاء والكفارة فيما ما بينت واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما عفا الله عما سلف قال كان في الجاهلية قال قلت ما ومن عاد فينتقم الله منه قال من عاد في الاسلام فينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء فذكر نحوه وزاد فيه وقال وان عاد فقتل عليه الكفارة قلت هل في العود من حد يعلم قال لا قلت فترى حقا على الامام أن يعاقبه قال هو ذنب أذنبه فيما بينه وبين الله ولكن يفتدى **حدثنا** سفيان قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد عن ابن جريج عن عطاء ومن عاد فينتقم الله منه قال في الاسلام وعليه مع ذلك الكفارة قلت عليه من الامام عقوبة قال لا **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء عفا الله عما سلف عما كان في الجاهلية ومن عاد قال في الاسلام فينتقم الله منه وعليه الكفارة قلت لعطاء فعليه من الامام عقوبة قال لا **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال يحكم عليه في الخطا والعمد والنسيان وكما أصاب قال الله عز وجل عفا الله عما سلف قال ما كان في الجاهلية ومن عاد فينتقم الله منه مع الكفارة قال سفيان قال ابن جريج فقلت أيعاقبه السلطان قال لا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد عن ابن جريج قال قلت لعطاء عفا الله عما سلف قال عما كان في الجاهلية **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن عطاء بن أبي رباح انه قال يحكم عليه كلما عاد **حدثنا** هناد قال ثنا جري عن منصور عن مجاهد قال كلما أصاب المحرم الصيد ناسيا حكم عليه **حدثني** يحيى بن طهة البرقي قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم قال كلما أصاب الصيد المحرم حكم عليه **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن عطاء قال من قتل الصيد ثم عاد حكم عليه **حدثنا** عمرو قال ثنا سفيان بن عيينة عن داود بن أبي هند عن سعيد بن جبيرة قال يحكم عليه فيخلع أو يترك **حدثنا** عمرو قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود بن أبي هند عن سعيد بن جبيرة الذي يصيب الصيد وهو محرم فيحكم عليه ثم يعود قال يحكم عليه **حدثنا** عمرو قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا الثقات بن سليمان عن عبد الكريم عن عطاء قال يحكم عليه كلما عاد وقال آخرون معنى ذلك عفا الله عما سلف منكم في ذلك في الجاهلية ومن عاد في الاسلام فينتقم الله منه بالزام الكفارة ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن البرقي قال ثنا عمرو عن زهير عن سعيد بن جبيرة وعطاء في قول الله تعالى ومن عاد فينتقم الله منه فلا ينتقم الله يعني بالجزاء عفا الله عما سلف في الجاهلية وقال آخرون في ذلك عفا الله عما سلف من

ما لحوا واتصبتا على انه معقول له ولكنهم لم يتصبا بالطعام وقال الزجاج انه مضموم مؤكد (٣٧) لان قوله اصل لكم في معنى التيسير وحرم

عليكم صيد البر ما دمتم حيا قال العلماء
صيد البحر هو الذي لا يعيش الا في
الماء أما الذي لا يعيش الا في البر
والذي يمكنه أن يعيش في البر تارة
وفي البحر أخرى فذلك كله صيد البر
فالسحفان والسرطان والضفدع
وطير الماء كل ذلك من صيد البر
ويجب على قاتله الجزاء واتفق
المسلمون على ان المحرم يحرم
عليه الصيد الذي صاده أما الذي
صاده الحلال فعن علي وابن عباس
وابن عمر وسعيد بن جبيرة وطاوس
والثوري واسحق أن الحكم كذلك
لا تطلق الآية ولما روى عن علي
ان ابي صلى الله عليه وسلم أهدي
اليه حمار وحش وهو محرم فابي
ان يا كاهن قال مالك والشافعي وأحمد
ان لحم الصيد مباح للمحرم بشرط
أن لا يصطاده المحرم ولا يصطاده
لما روى أبو داود في سننه عن جابر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوا
أو يصاد لكم وعن أبي هريرة
وعطاء ومجاهد أنهم أجازوا للمحرم
ما صاده الحلال وان صاده لاجله اذا
لم يبدل ولم يشرك وكذلك ما ذهب قبل
أحرامه وهو مذهب أبي حنيفة
وأصحابه لما روى عن أبي قتادة أنه
اصطاد حمار وحش وهو حلال في
أصحاب محرمين له فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل أشركتم هل
أعنتم فقالوا لا فقال هل بقي من
لحمه شيء قالوا معنار جله فاحسبها
النبي صلى الله عليه وسلم فأكلمها
وهذان القولان مفرعان على
تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد
وقال في الكشاف أخذ أبو حنيفة
بالمفهوم فكانه قيل وحرم عليكم

قتل من قتل منكم الصيد حراما في أول مرة فمن عاد ثانيا لقتله بعد أول حراما لله ولي الانتقام منه
دون كفارة تلزمه لقتله إياه ذكر من قال ذلك حديثه المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من قتل شيئا من الصيد خطأ وهو محرم حكم
عليه فيه مرة واحدة فان عاد يقال له ينتقم الله منك كما قال الله عز وجل حد ثنا يحيى بن طلحة
البر بوعى قال ثنا فضيل بن عياض عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس قال اذا أصاب المحرم الصيد
حكم عليه فان عاد لم يحكم عليه وكان ذلك الى الله عز وجل ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه ثم قرأ هذا الآية
ومن عاد فينتقم الله منه والله عز وجل انتقام حد ثنا هذ قال ثنا يحيى بن أبي زائدة قال ثنا
داود عن عامر قال جاء رجل الى شريح فقال اني أصبت صيدا وأنا محرم فقال هل أصبت قبل ذلك شيئا
قال لا قال لو قلت نعم وكنتك الى الله يكون هو ينتقم منك انه عز وجل انتقام قال داود فذكر ذلك
لسعيد بن جبيرة فقال بل يحكم عليه أو يعلج حد ثنا أبو السائب وعمر بن علي قال ثنا أبو معاوية
عن الأعمش عن ابراهيم قال اذا أصاب الرجل الصيد وهو محرم قبله أصبت صيدا هل هذا فان قال نعم
قبله اذهب فينتقم الله منك وان قال لا حكم عليه حد ثنا محمد بن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي
عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم في الذي يقتل الصيد ثم يعود قال كانوا يقولون من عاد لا يحكم عليه
أمره الى الله عز وجل حد ثنا عمرو قال ثنا ابن عيينة عن داود بن أبي هند عن الشعبي ان رجلا
أتى شريحا فقال أصبت صيدا قال أصبت قبله صيدا قال لا قال أما انك لو قلت نعم لم أحكم عليك
حد ثنا عمرو قال ثنا ابن أبي عدي قال ثنا داود عن الشعبي عن شريح مثله حد ثنا عمرو قال
ثنا أبو عاصم عن الأشعث عن محمد بن شريح في الذي يصيب الصيد قال يحكم عليه فان عاد انتقم الله
منه حد ثنا ابن حميد قال ثنا حكام بن سالم عن عنبسة عن سالم عن سعيد بن جبيرة ومن قتله
منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم قال يحكم عليه في العمد مرة واحدة
فان عاد لم يحكم عليه وقيل له اذهب ينتقم الله منك ويحكم عليه في الخطأ أبدا حد ثنا ابن وكيع قال
ثنا أبي عن سفيان عن خثيف عن سعيد بن جبيرة قال وخصر في قتل الصيد مرة فمن عاد لم يذعه الله
تعالى حتى ينتقم منه حد ثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن خثيف عن سعيد بن جبيرة مثله
حد ثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد وابن أبي عدي جميعا عن هشام عن عكرمة عن ابن
عباس فمن أصاب صيدا فحكم عليه ثم عاد قال لا يحكم ينتقم الله منه حد ثنا عمرو قال ثنا ابن عيينة
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما قال الله عز وجل ومن قتل منكم متعمدا يقول متعمدا لقتله ناسيا
لأحرامه فذلك الذي يحكم عليه فان عاد لا يحكم عليه وقيل له ينتقم الله منك حد ثنا عمرو قال ثنا
كثير بن هشام قال ثنا القرات بن سليمان عن عبد الكريم عن مجاهد ان عاد لم يحكم عليه وقيل له
ينتقم الله منك حد ثنا عمرو قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا الأشعث عن الحسن في الذي
بصيب الصيد فحكم عليه ثم يعود قال لا يحكم عليه وقال آخرون معنى ذلك عفا الله عما سلف من
قتلكم الصيد قبل تحريم الله تعالى ذلك عليكم ومن عاد لقتله بعد تحريم الله إياه عليه عفا الله عما سلف من ذلك
عليه عامد لقتله ذاكر لأحرامه فان الله هو المنتقم منه ولا كفارة لذنبه ذلك ولا جزاء يلزمه في الدنيا
ذكر من قال ذلك حديثه يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن
عاد ينتقم الله منه قال من عاد بعد نسي الله بعد أن يعرف انه محرم وانه ذاكر لحرمه لم ينبغ لاجد أن
يحكم عليه ووكاه الى نعمة الله عز وجل فاما الذي يتعمد قتل الصيد وهو ناس لحرمه أو جاهل ان قتله
محرم فهو لاء الذين يحكم عليهم فاما من قتله متعمدا بعد نسي الله وهو يعرف انه محرم وانه حرام فذلك
يوكل الى نعمة الله الذي جعل الله عليه النعمة وهذا شبه قول مجاهد الذي ذكرناه قبل وقال
آخرون عى بذلك شخص بعينه ذكر من قال ذلك حد ثنا عمرو بن علي قال ثنا معمر بن سليمان قال

أما المحرمون ما صدمتم في البر فخرج عنه صيده غيرهم ويرد عليه أن المفهوم ليس يحتمل جث على الطاعة والاجتناب عن المعاصي بقوله

والله اعلم بالصواب الذي اوردوه في ذكر منبذ حرمه الصيد في الحرم وفي الاحرام فقال جعل الله اعيانهم
(٢٨) جامع الوعد والوعيد ثم ذكر منبذ حرمه الصيد في الحرم وفي الاحرام فقال جعل الله اعيانهم

تنا زيدا والعلی ان وجلا أصاب غيدا وهو محرم فغزوه عنه ثم عاد فأرسل الله عليه نارا فأحرقت
فذلك قوله ومن عاد فينتقم الله منه قال في الاسلام وأولى الاقوال في ذلك بالصواب عندنا قول من قال
معناه ومن عاد في الاسلام اعتقه بعد نهي الله تعالى عنه فينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة لان الله
عز وجل اذ أخبرانه ينتقم منه لم يجز ناو قد أوجب عليه في قتله الصيد عدا ما أوجب من الجزاء أو
الكفارة بقوله ومن قتله منكم متعمدا الجزاء مثل ما قتل من النعم انه قد زال عنه الكفارة في المرة
الاثنية والثالثة بل أعلم عباده ما أوجب من الحكم على قاتل الصيد من المحرمين عدا ما أخبرانه منتقم
من عاد ولم يقل ولا كفارة عليه في الدنيا فان ظن ظان ان الكفارة منزيلة العقاب ولو كانت الكفارة
لازمة في الدنيا لبطل العقاب في الآخرة وقد ظن خطأ وذلك ان الله عز وجل ان يخالف بين عقوبات
معاصيه بما شاء وأحب فيزيد في عقوبته على بعض معاصيه مما ينقص من بعض وينقص من بعض
مما يزيد في بعض كالذي فعل من ذلك في مخالفته بين عقوبته الزاني البكر والزاني الثيب المحصن وبين
سارق وبع دينار وبين سارق أقل من ذلك فكذلك الخالف بين عقوبة قاتل الصيد من المحرمين عدا
ابتداء وبين عقوبته عودا بعد بدءه فأوجب على البادئ المثل من النعم أو الكفارة بالأطعام أو العدل
من الصيام وجعل ذلك عقوبته بتجرمه بقوله ليدوق وبال أمره وجعل على العائد بعد البدء وزاده من
عقوبته ما أخبر عباده انه فاعل به من الانتقام تغليظا منه للعود بعد البدء ولو كانت عقوبته على
الاشياء متفقة لوجب ان لا يكون حد في شيء مخالف احد في غيره ولا عقاب في الآخرة أعظم من عقاب
وذلك خلاف ما جاء به بحكم الفرقان وقد زعم بعض الزاعمين ان معنى ذلك ومن عاد في الاسلام بعد نهي
الله عن قتله لقتله بالمعنى الذي كان القوم يقتلونه في جاهليتهم فعقابهم عنه عند تعريم قتله عليهم وذلك
قتله على استغلال قتله قال فاما اذا قتله على غير ذلك الوجه وذلك ان يقتله على وجه الفسوق لا على وجه
الاستغلال فعليه الجزاء والكفارة كما عادوه هذا قول لا نعلم قائلًا قاله من أهل التأويل وكفى خطأ
بقوله نرجعه عن أقوال أهل العلم لو لم يكن على خطائه دلالة سواء فكيف وظاهر التنزيل يبي عن
فساده وذلك ان الله عز وجل يقول ومن عاد فينتقم الله منه كل عائد اقتل الصيد بالمعنى الذي تقدم النهي منه
به في أول الآية ولم يخص به عائدا منهم دون عائد في ادعى في التنزيل ما ليس في ظاهر كلف البرهان على
دعواه من الوجه الذي يجب التسليم له وأما من زعم ان معنى ذلك ومن في قتله متعمدا بعد بدء لقتل
تقدم منه في حال احرامه فينتقم الله منه فان معنى قوله عفا الله عما سلف انما هو عفا الله عما سلف من
ذنبه بقتله الصيد فان في قول الله تعالى ليدوق وبال أمره دليلا واضحا على ان القول في ذلك غير ما قال
لان العفو عن الجرم ترك المؤاخذه به ومن أذيق وبال جرمة فقد عوقب به وغير جائز ان يقال لمن
عوقب قد عفي عنه وخبر الله أسدق من ان تقع فيه تناقض فان قال قائل وما ينكر ان يكون قاتل
الصيد من المحرمين في أول مرة قد أذيق وبال أمره بما ألزم من الجزاء والكفارة وعفي له من العقوبة
بما كثر من ذلك مما كان الله ان يعاقبه به قيل له فان كان ذلك جائزا أن يكون ناويل الآية عندك وان
كان مخالفا لغير قول أهل التأويل مما ينكر ان يكون الانتقام الذي أوعده الله على العود بعد البدء هو
تلك الزيادة التي عفاها عنه في أول مرة مما كان له فعله به مع الذي أذافه من وبال أمره فيذيقه في
عوده بعد البدء وبال أمره الذي أذافه المرة الاولى ويترك عقوبته عفاها عنه في البدء فيؤاخذه به فلم
يقول في ذلك شيئا الا ألزم في الآخرة مثله في القول في ناويل قوله (والله عزيز ذو انتقام) يقول
عز وجل والله منيع في سلطانه لا يقهره قاهر ولا يمنعه من الانتقام من انتقم منه ولا من عقوبته من أراد
عقوبته مانع لان الخلق خلقه والامرأ أمره العزة والنعمة وأما قوله ذو انتقام فانه يعني به معاقبته لمن
عصاه على معصيته اياه في القول في ناويل قوله (أحل لكم صيد البحر وطعامه) يقول تعالى
ذكره أحل لكم أي المؤمنون صيد البحر وهو ما صيد طريا كما حدثنى يعقوب قال ثنا هشيم

سكن وبيت بالطالب والتعريف أو
مير يخلق دواي التعظيم في القلوب
قياما للناس وهم العرب ووجه
المجاز أن أهل بلدة اذا قالوا الناس
فعلوا كذا أرادوا أهل بلدتهم فنطق
القرآن على مجرى عادتهم وبيان
القيام أن قوام العيشة ما بكثر
المنافع وقد جعل بحيث يجبي اليه
ثمرات كل شيء واما يدفع المضار وقد
صيره حراما آمنا واما يحصل الجاه
والرياسة وتوفر السواحي والريجات
وذلك بدعاء ابراهيم عليه السلام
فاجعل أئمة من الناس تهوى
اليهم ثم المنافع الدينية الحاصلة من
مناسكها وشعائرها أكثر من أن
تحصي وأظهر من أن تخفى وانتصب
اليث الحرام على انه عطف بيان
على جهة المدح لاعلى جهة التوضيح
اذا الكعبة أوضع من أن توضع
ويحتمل أن يراد بالناس عامة
الناس لما ينتم لهم من أمر مجتهد
ومعهم وتجارهم وأنواع منافعهم
الدينية والدنيوية وعن خطاء بن
أبجر باح لو تركوا عاما واحدا لم
ينظروا ولم يؤثروا وتفسير
الشهر الحرام والهدى والقلائد
تقدم في أول السورة وانما كان
الشهر الحرام سببا لقيام الناس
وقوامهم لانه اذا دخل الشهر
الحرام كان يزول خوفهم
ويقدرون على الاسفار وتحصيل
الاقوات قدوما يكفهم طول السنة
فلولا حرمته ذلك لهلكوا من الجوع
وأيضا هو سبب لاكتساب الثواب
من قبل مناسك الحج وأقامتها
وأما الهدى فانه نسك للمهدي
وقوام لعائش الفقراء وكذا القلائد
فكان من قلد الهدى أو ولد نفسه
من لحاء شجرة الحرم لم يتعرض له أحد وكل ذلك لان الله تعالى أوقع في قلوبهم تعظيم الكعبة وما يتعلق بها ذلك

الذي ذكر من جعل الكعبة قايما لئلا يأمروا من حلقها بالاحرام والحرم مشروعا لتعلموا (٣٩) أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض

وذلك أنه علم في الأول أن مقتضى طباع العرب الحرم على القتل والغارة وكان ذلك ما يقتضي إلى الغناء وانقطاع القتل فذكر هذا التدبير المحكم والفعل المتقن كي يصير سبيها للامان في بعض الامكنة وفي بعض الازمان فتستقيم مصالح الانسان ولا ريب أن مثل هذا التقدير والتدبير لا يصح الا لمن يعلم الكائنات واسبابها وغاياتها بل يعلم المصالحات بأسرها كلياتها وجزئياتها اقدارها وحديثها علما ومعالها موجودها ومعدومها وذلك قوله وأن الله بكل شيء عليم فما أحسن هذا الترتيب ثم خوفهم وأطمعهم بقوله اعلموا أن الله شديد العقاب لمن انتهك محارمه وأن الله غفور رحيم لمن حافظ عليها وذكر الوصفين في جانب الرحمة ليسل على ان جانب الرحمة أعقاب كما قال سبقت رحمتي غضبي ثم قرر أن الرسول ما كان مكلفا الا بالتبليغ فاذا بلغ خرج من العهدة وبقي الامر من جانبكم وأنه تعالى يعلم جهركم وسركم وفيه من الوعد ما فيه عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل حرم عليكم عبادة الاوثان وشرب الخمر والطعن في الانساب والوان الخمر عن شاربها وعاصرها وساقها وبائتها وآكل ثمرها فقام اليه اعرابي فقال يا رسول الله اني كنت رجلا كانت هذه تجارتي واستغلت من بيع الخمر مالا فهل ينفعني ذلك المال ان عملت فيه بطاعة الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان اتفقت في حج أو جهاد أو صدقة لم يعدل عند الله جناح بعوضة ان الله لا يقبل الا الطيب وأزل الله عز وجل كل تصديق القول رسوله قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أجيبتكم كثرة الخبيث وهو عام في حرام الله ولول رحلاها وفاسد

قال أخبرنا عمرو بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال عمر بن الخطاب في قوله أحل لكم صيد البحر قال فصيد ما صيدهم حد ثنا ابن جندب قال ثنا جابر عن مغيرة عن سماك قال حدثت عن ابن عباس قال خطب أبو بكر الناس فقال أحل لكم صيد البحر قال فصيد ما أخذ حد ثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيد ما صيدهم حد ثنا سليمان بن عمر بن خالد البرقي قال ثنا محمد بن سلمة الحراني عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيد الطير حد ثنا ابن جندب قال ثنا جابر بن واضح قال ثنا الهذيل بن هلال قال ثنا عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيد ما صيد حد ثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر قال الطير حد ثنا ابن وكيع قال ثنا الحسن بن علي الخنفي أو الحسين بن بك أبو جعفر عن الحكم بن أبان عن عكرمة قال كان ابن عباس يقول صيد البحر ما صطاده حد ثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة في أحل لكم صيد البحر قال الطير حد ثنا ابن جندب قال ثنا حكيم عن عنبسة عن الحجاج عن العلاء بن بدو عن أبي سلمة قال صيد البحر ما صيد حد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة أحل لكم صيد البحر قال الطير حد ثنا ابن وكيع قال ثنا جندب بن عبد الرحمن عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة له حد ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة أحل لكم صيد البحر قال السمك الطير حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي أحل لكم صيد البحر ما صيد البحر فهو السمك الطير هي الحيتان حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب قال صيد ما صطاده طريا قال معمر وقال قتادة صيد ما صطاده حد ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أحل لكم صيد البحر قال حيتانه قال حد ثنا ابن البرقي قال ثنا عمر بن أبي سلمة قال سئل سعيد عن صيد البحر فقال قال مكحول قال زيد بن ثابت صيده ما صطاد حد ثنا ابن جندب قال ثنا جابر عن ليث عن جابر عن أبيه في قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة قال بصطاد المحرم والمحل من البحر وبا كل من صيده حد ثنا عمرو بن عبد الجندب قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال قال أبو بكر طعام البحر كل ما فيه وقال جابر بن عبد الله ما حصر عنه فكل وقال كل ما فيه يعني جميع ما صيد حد ثنا سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة قال قال أبو بكر وطعامه متاعا لكم وللسيارة قال هو كل ما فيه يعني بالبحر في هذا الموضع الانهار كلها والعرب تسمى الانهار بحارا كما قال تعالى ذكره ظهر الفساد في البر والبحر فتنأويل الكلام أحل لكم أيها المؤمنون طري سمك الانهار الذي صدغوه في حال حلكم وحرمكم وما لم تصيدوه من طعامه الذي قتله ثم ربي به الى ساحله واختلف أهل التأويل في معنى قوله وطعامه فقال بعضهم عن ذلك ما قذف به الى ساحله مبتاحوا الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حد ثنا ابن جندب قال ثنا جابر عن مغيرة عن سماك قال حدثت عن ابن عباس قال خطب أبو بكر الناس فقال أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وطعامه ما قذف حد ثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عمرو بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال كنت بالبحر فسالوني عما قذف البحر قال فاديتهم ان يأكلوا قالوا فاديتهم غير ذلك لعاقبتكم بالبره قال ثم قال ان الله تعالى قال في كتابه أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم فصيد ما صيدهم وطعامه ما قذف حد ثنا يعقوب

وأزل الله عز وجل كل تصديق القول رسوله قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أجيبتكم كثرة الخبيث وهو عام في حرام الله ولول رحلاها وفاسد

الاجتهال وصالحها وسقيم المذاهب وتخفيها (٤٠) وردى النغوس وجسد هاوا شبت الخبايا ثلث الروحانية الجهل والمصيبة وأطيب

الطيبات الروحانية معرفة الله تعالى وطاعته واليون بين الصنفين في العالم الروحاني أبعد منهما في العالم الجسماني لان أثرهما في عالم الارواح أقوى وأدوم وأجل وأعظم فلا تستبدل الطيبات بالانسان بالطيب ولو أعجبك كثرة الطيبات لان كثرة في التحقيق قلة ولذته في الآخرة ذلة ونقصه في الدنيا وصر في العمر في طلبه حيف التأويل لا تحرموا على أنفسكم بالاستمتاع النفسانية طيبات ما أحل الله لكم دون سائر المخلوقات من المواهب الربانية ولا تعتدوا ولا تجاوزوا عن حد العبودية وكلاهما مما رزقكم الله واجتهدوا في طلب ما نصحه الله من تجلي جلاله وجلاله جللا طيبا يحل فيكم ريتا من سمات النقائص بالغوفي أعماكم أن تحلقوا بالآلثة عن التبرم من ولاته لالة النغوس وكلاثة القوى واستيلاء النفس وغلبة سلطان الهوى في أثناء المجاهدات واعواز المشاهدات واكن يؤخذكم اذا عزمتم على الهجران وتعرضتم للغد لان فكفارتها حيثما طعام عشرة مساكين الخواص الظاهرة والباطنة من أوسط ما تطعمون أهليكم وهم القلب والسر والروح والخي طعمهم الشوق والمحبة والصدق والانخلاص والنفويض والتسليم والرضا والانس والهيبة والشهود والكشوف وأوسطه الذكر والتذكر والفكر والتفكير والشوق والتوكل والتعبد والخوف والرجاء بشغل الخواص العشرة بهذه الامور أو يكسوهم لباس التقوى أو يحرق رقبته النفس من عبودية الحرص والهوى فمن لم يجد أمساك في اليوم الماضي عزم عليه وفي اليوم الحاضر عزمه لا يعنيه وفي اليوم المستقبلي عزمه

قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال طعامه ما قذفه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمي عن أبي مجاز عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ما قذفه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن سليمان التيمي عن أبي مجاز عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين بن علي عن زائدة عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال كل ما ألغاه البحر حدثنا ابن وكيع قال ثنا الحسن بن علي أو الحسين بن علي النخعي شك أبو جعفر عن الحكم عن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال طعامه ما لفظ من ميتته حدثنا ابن جيسد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الهذيل بن هلال قال ثنا عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ما وجد على الساحل ميتا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن سليمان التيمي عن أبي مجاز عن ابن عباس قال ما قذف به حدثنا سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن عمرو بن عكرمة يقول قال أبو بكر رضي الله عنه وطعامه متاعا لكم قال طعامه هو كل ما فيه حدثني محمد بن المثني قال ثنا الفضال بن محمد عن ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال أبو بكر وطعامه متاعا لكم قال طعامه ميتته قال عمرو وسمع أبا الشعثاء يقول ما كنت أحسب طعامه الا ما لحه حدثنا محمد بن المثني قال ثنا الفضال بن مجاز عن ابن جريح قال أخبرني أبو بكر بن حفص بن عمر بن سعد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وطعامه متاعا لكم قال طعامه ميتته حدثنا جريح بن زريق عن عثمان عن عكرمة وطعامه متاعا لكم قال طعامه ما قذفه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا معمر بن سليمان قال سمعت عبيد الله عن نافع قال جاء عبد الرحمن بن عبد الله فقال البحر قد ألقى حيتانا كثيرة قال فنهاه عن أكلها ثم قال يا نافع هات المصحف فأتيت به فقرأ هذه الآية أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال قلت طعامه هو الذي ألغاه قال فالحق ففره باكله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أبو نؤب عن نافع ان عبد الرحمن بن أبي هريرة سألت ابن عمر فقال ان البحر قد قذف حيتانا كثيرة ميتا أفأأكله قال لا تأكله فلما رجع عبد الله الى أهله أخذ المصحف فقرأ سورة المائدة فاتى على هذه الآية وطعامه متاعا لكم وللأسيرة قال اذهب فقل له فيأكله فانه طعامه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو نؤب عن نافع عن ابن عمر بنحوه حدثني المثني قال ثنا الفضال بن محمد عن ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال أبو بكر رضي الله عنه وطعامه متاعا لكم ميتته قال عمرو سمعت أبا الشعثاء يقول ما كنت أحسب طعامه الا ما لحه حدثنا محمد بن المثني قال ثنا الفضال بن محمد عن ابن جريح قال أخبرنا نافع ان عبد الرحمن بن أبي هريرة سألت ابن عمر عن حيتان كثيرة ألغاه البحر أميتة هي قال نعم فنهاه عنها ثم دخل البيت فدعا بالمصحف فقرأ تلك الآية أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال طعامه كل شيء أخرج منه فساكه فليس به باس وكل شيء فيه يؤكل ميتا أو بساحليه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قتادة طعامه ما قذف منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن إيث عن شهر عن أبي نؤب قال ما لفظ البحر فوطعامه وان كان ميتا حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن إيث عن شهر قال سئل أبو نؤب عن قول الله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا قال هو ما لفظ البحر وقال آخرون عني بقوله وطعامه الملح من السمك فيكون تأويل الكلام على ذلك من تأويلهم أحل لكم صيد البحر وملحه في كل حال احلالكم واحرامكم ذكر من قال ذلك حدثنا سليمان بن عمرو بن خالد البرقي قال ثنا محمد بن سلمة عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس وطعامه قال طعامه الملح منه حدثني المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن

العود اليه ومن اغوا اليه عن آداب اليقين ان الطالب الصادق عند غلبات الشوق (٤١) ووجد ان الذوق يقسم عليه بحجته وجلاله ان

برؤيته آمن اقباله ووصاله وذلك
في شريعة الرضى لغو وفي مذهب
الائمة هو وليكن برحمة عفو
فلا يؤخذ به يقال له بضعف ماله
والكمال في الثبات والاستقامة

أريد رساله ويريد مجرى

فأترك ما تريد لما يريد

ومن الغنى اليه عندهم ما يجري

على لسانهم في غلبات الوجد من

تجدد العهدونا كبد العقد كقول

بعضهم

وحقك ما نظرت الى سواك

بعين مودة حتى أراك

فان هذا ينافي التوحيد وأين في

الدار ديار كلابي هو الله الواحد

العهاد ليس على الذي آمنوا بالتقليد

وعملوا الصالحات لا عمل البدنية

الشرعية جناح فيما طعموا من

المباحات اذا اتقوا الشبهة

والاسراف وآمنوا بالتحقيق بعد

التقليد وعملوا الصالحات الاعمال

القلبية الحقيقية من تحلية القلب

عما سواه ومن تحليته بالاحوال

المضادة لهواه كالصدق والانحلاص

والنوكل والتسليم وما عداه ثم

اتقوا ترك الآثية وآمنوا بوبته

ثم اتقوا هذا الشرك وهو الفناء في

الفناء وأحسنوا وهو البقاء به فافهم

جعل الله البلاء لاهل الولاء كاللهب

للذهب فقال يا أيها الذين آمنوا

إيمان المحسنين الذين تجردوا عن

ملاذ الدنيا وشهواتها الحلال

وأحرموا جميع الوصول وعمرة الوصال

ليموتوا لله في أثناء السالك

بشيء من الصيد وهو الطالب

النفسانية والمقاصد الدنيوية الدنية

تناله أيديكم بعسى اللذان البدنية

ورما حكم بعى اللذان الخيالية فله

عباس وطعامه متاعا لكم في طعامه ماله وما قذف البحر من ماله حدثننا محمد بن سعد قال ثنا
أبي قال ثنا عوف قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وطعامه متاعا لكم وهو المالح حدثننا
أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان بن عجمي عن عكرمة عن أبيه عن ابن عباس قال المالح
حدثننا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان بن عجمي عن عكرمة عن أبيه عن ابن عباس قال المالح
قال المالح حدثننا أبو كريب قال ثنا ابن عمار عن سفيان بن عجمي عن عكرمة عن أبيه عن ابن عباس
لكم قال المالح وما لفظ حدثننا ابن جبير قال ثنا حكام عن عنبسة عن سالم عن سعيد بن جبير
أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال ياقب الرجل أهل البحر فيقول اطعموني فان قال عريضا
ألقوا شبكتهم فصادوا له وان قال اطعموني من طعامكم أطعموه من سمكمهم المالح حدثننا ابن
وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عطاء عن سعيد الحل لكم صيد البحر وطعامه قال النبي وذو السمك
المالح حدثننا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير وطعامه
قال المالح حدثننا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن إبراهيم وطعامه قال هو
ما لم يمت ما قذف حدثننا ابن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا
سعيد عن قتادة وطعامه قال مملوح السمك حدثننا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرني الثوري
عن منصور قال كان إبراهيم يقول طعامه السمك المالح ثم قال بعد ما قذف به حدثننا هناد قال ثنا
ابن أبي زائدة قال أخبرنا الثوري عن أبي حصين عن سعيد بن جبير قال طعامه المالح حدثننا هناد
قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا السراة عن عبد الكريم عن مجاهد قال طعامه السمك المالح
حدثننا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في هذه الآية
وطعامه متاعا لكم قال التنصير قال شعبة فقلت لابي بشر ما التنصير قال المالح حدثننا ابن المشي
قال ثنا هشام بن الوليد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن جعفر بن أبي وحشية عن سعيد بن جبير
قوله وطعامه متاعا لكم قال التنصير قال قلت ما التنصير قال المالح حدثننا محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن محمد بن فضال قال ثنا أسباط عن السدي وطعامه متاعا لكم قال اما طعامه فهو المالح
حدثننا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب وطعامه متاعا لكم
قال طعامه ما تزودت مملوح في سفرك حدثننا عمرو بن عبد الجيد وسعيد بن الربيع الرازي قال ثنا
سفيان بن عروة قال قال جابر بن زيد كما تحدث ان طعامه ما يحبه ونكره الطافي منه وقال آخرون
طعامه ما فيه ذكر من قال ذلك حدثننا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال
طعام البحر ما فيه حدثننا ابن وكيع قال ثنا أبو عن حريث عن عكرمة وطعامه متاعا لكم
قال ما جاء به لبحر بوجه كذا حدثننا ابن وكيع قال ثنا جابر بن عبد الرحمن عن حسن بن صالح
عن ليث عن مجاهد قال طعامه كل ما صيد منه * وأولى هذه الأقوال بالصواب عندنا قول من قال
طعامه ما قذفه البحر أو حسر عنه فوجد متاعا على ساحله وذلك ان الله تعالى ذكر به صيد الذي يصاد
فقال أحل لكم صيد البحر فالذي يجب أن يعطف عليه في المفهوم لم يصد منه فقال أحل لكم
ما صدتموه من البحر وما لم تصيدوه منه وأما المالح فانه ما كان منه ملح بعد الاصطياد فدخل في جملة قوله
أحل لكم صيد البحر فلا وجه لتكرره اذا فائد قيسه وقد أعلم عبادته تعالى أحلاله ما صيد من البحر
بقوله أحل لكم صيد البحر فلا فائدة أن يقال لهم بعد ذلك وملحه الذي صيد حلال لكم لان ما صيد منه
قد بين تحليله طريا كان أو ما يحبه قوله أحل لكم صيد البحر والله يتعالى عن أن يخاطب عباده بما لا
يفيدهم به فائدة وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو الذي قلنا خبر وان كان بعض نقله
يقف به على نافلة عنه من الصلابة وذلك ما حدثننا به هناد بن السري قال ثنا عبد بن سليمان عن محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحل لكم صيد البحر

عذاب الردوا صلا لا تقتلوا السدوا تترحموا عليه ما أحله ما ذكركمناه صال

(٦ - (ان حرر) - ساهم)

فعليه حسم الاطعام من الحرام والحلال فهذا (١٢) أي عالمي في الالتفات الى غيره من المضار مثل ما قتل من النعم بجوارحه

بريضة ومجاهدة بمائل ألهاتك
الذ ذوا عدل هما القلب والروح
يتمكن على مقدار الاسلام وعلى
حسب قوة السالك بتقليل الطعام
والشراب أو يبدل المال أو يترك
الجاه أو بالعزلة وضبط الخواص
هدايا بالغ الكعبة خالصا عن الخلق
لاجل الحق طعام مساكينهم
العقل والقلب والسرور وروح
والخفي كانوا محرومين عن أغذيتهم
الروحانية فيطعمهم المعاملات
الروحانية من صدق التوجه والصبر
على المنكارة والفقاع عن المألوفات
ومن الشكر والرضا وغير ذلك أو
عدل ذلك صياها هو الامساك عن
الاغيار والركون الى الواحد
القهار لتذوق النفس الامارة وبال
أمره فان كل هذه الامور على
خلاف طبعها ذوات انتقام ينتقم من
أحبابه بنقاب الدلال ومن أعدائه
بجباب الملام والملال أحل لكم
صيد بحر المعارف والكشوف
تنتفعون بالواردات وتطعمون منها
السائرين الى الله من أهل الارادات
صيد البر ما منع للسائرين من مطالب
الدينام منم حرما أي في حال المحولا
في حال الصوب جعل الله الكعبة
كعبة الظاهر قياما للعوام والخواص
يستجبهون بها حاجاتهم الدنيوية
والآخروية وكعبة القلب قواما
للخواص والخواص الخواص
يلوذون بها بدوام الذكر وتفي
انطوا طرحتي تعلموا ان لا موجود الا
هو ولا وجود الا له البيت الحرام
حرام ان يسكن في كعبة القلب غيره
والشهر الحرام هو أيام الطلب
حرام على الطالب فيها مخالطة الخلق
وملاحظة ما سوى الحق والهدى

وطعامه متاعكم قال طعامه ما لفظه ميتا فهو طعامه وقد وقف هذا الحديث بعضهم على أي هريرة
حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي رائدة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة في أحل لكم صيد
البحر وطعامه قال طعامه ما لفظه ميتا في القول في تاويل قوله (متاعكم والسيارة) يعني
تعلي ذكره بقوله متاعكم متغ من كن منكم مقبلا أو حاضرا في بلده يستمتع بأكله ويتنفع به
والسيارة يقول ومنفعة أيضا ومنفعة للسائر من أرض الى أرض ومسافر من يتزودونه في سفرهم
ملجأ والسيارة جمع سيار وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرني أبو اسحق عن عكرمة أنه قال في قوله متاعكم والسيارة قال لمن
كان بحضرة البحر والسيارة السفر حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن سعيد بن أبي عروبة
عن قتادة في قوله وطعامه متاعكم والسيارة ما قذف البحر وما يتزودون في أسفارهم من هذا المالح
يتأواه على هذا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال
ثنا سعيد عن قتادة وطعامه متاعكم والسيارة ما قذف البحر وما يتزودون في أسفارهم حدثنا
سليمان بن عبد بن خالد البرقي قال ثنا مسكين بن بكير قال ثنا عبد السلام بن حبيب النخعي
عن الحسن في قوله والسيارة قال هم المحرمون حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال
ثنا أسباط عن السدي وطعامه متاعكم والسيارة أما طعامه المالح منه بلاغ ما كل منه السيارة
في الأسفار حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس وطعامه متاعكم والسيارة قال طعامه ما قذف البحر منه يتزوده المسافر وقال مرة
أخرى ما قذف البحر فالحية يتزوده المسافر حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وطعامه متاعكم والسيارة يعني المالح فيتزوده وكان
مجاهد يقول في ذلك بما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي
نجم عن مجاهد وطعامه متاعكم قال أهل القرى والسيارة أهل الامصار حدثنا القاسم قال
ثنا الحسن قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله متاعكم قال لأهل القرى والسيارة قال
أهل الامصار والخيف والناس كلهم وهذا الذي قاله مجاهد من ان السيارة هم أهل الامصار لا وجه
له مفهوم الا أن يكون أراد بقوله هم أهل الامصار هم المسافرون من أهل الامصار فيجب أن يدخل في
ذلك كل سيارة من أهل الامصار كانوا أو من أهل القرى فاما السيارة فلا يشمل المقيمين في أمصارهم
في القول في تاويل قوله (وحرم عليكم صيد البر ما دمت حراما) يعني تعلي ذكره وحرم الله عليكم
أيها المؤمنون صيد البر ما دمت حراما يقول ما كنتم محرمين لم تحلوا من احرامكم ثم اختلف أهل العلم في
المعنى الذي عنى الله تعالى ذكره بقوله وحرم عليكم صيد البر فقال بعضهم عنى بذلك انه حرم علينا كل
معاني صيد البر من اصطيد أو كل وقتل ويبيع وشراء وامساك وتلك ذكر من قال ذلك حدثني
يعقوب قال ثنا هشيم عن يزيد بن أبيزاد عن عبد الله بن الحرث عن نوفل عن أبيه قال قال عثمان
ابن عفان فخرج على معة قال فاني عثمان بلحم صيد صاده حلال فاكل منه ولم ياكل على فقال عثمان
والله ما صدنا ولا أمرنا ولا أشرنا فقال علي وحرم عليكم صيد البر ما دمت حراما حدثنا ابن جبر قال
ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو بن أبي قيس عن سماعة عن صبيح بن عيسى عن عبد الله العباسي قال بعث
عثمان بن عفان أبا سفيان بن الحرث على العروض فنزل قديدا فربيه رجل من أهل الشام معه باري
وصقر فاستعاره منه فاصطاده من التعاقيب فجاءه في ظهيرة فلما مر به عثمان طبعهن ثم قدمهن اليه
فقال عثمان كلا فقال بعضهم حتى يجي علي بن أبي طالب فلما جاء فرأى ما بين أيديهم قال علي انا ان
ناكل منه فقال عثمان ما لك لا تأكل فقال هو صيد ولا يحل أكله وأنا محرم فقال عثمان بين لنا فقال
علي يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم فقال عثمان أو نحن قتلناه وقرأ عليه أحل لكم صيد

غفور رحيم لصادقة بن في الطلب
بفتح الارباع الا البلاغ بالفتح يثلو
عليهم آياته وبالحال ويزكهم
ما تبذون بتقرير اللسان وما تكتمون
من اصدق الجنان الطيبين ما يستغاث
عن الله والطيب ما يوصلك الى الله
بل الطيب هو الله والطيب ما سوى
الله وفي ذلك كثرة والله اعلم قول
الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا
لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم
نسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل
القرآن تبدلكم عفا الله عنها والله
غفور حلیم قد سألهما قوم من قبلكم
ثم أصبحوا بها كافرين ما جعل الله
من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا
حام ولكن الذين كفروا يفتنرون
على الله الكذب وأكفرهم
لا يعقلون واذا قيل لهم تعالوا الى
ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا
ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم
لا يعلمون شيئا ولا يفتنون يا أيها
الذين آمنوا اعلموا انفسكم لا يضركم
من ضل اذا هديتم الى الله مرجعكم
جميعا فنبشركم بما كنتم تعملون
يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا
حضر أحدكم الموت حين الوصية
اثنان ذوا عدل منكم أو آخران
من غيركم ان أنتم ضربتم في الأرض
نفسا بكم مصيبة الموت تحبسونهما
من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان
أرقيتم لا نشترى به ثمنادلو كان ذا
فرى ولا نكتم شهادة الله انا ذا لمن
الأثمين فان عثر على انهما استحقا
ثما فآخران يقومان مقامهما
من الذين استحق عليهم الاوليان
يقسمان بالله لشهادتنا أحق من
شهادتهما وما اعتدينا انا ذا لمن
الذين ذلك أدى أن يأتوا بالشهادة

عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُونَ أَنْ تُرْدَ أَيْمَانُهُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْغَاسِقِينَ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَوْلًا

لا علم لنا أنك أنت علام الغيوب اذ قال الله (٤٤) يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدك اذ ايدتك بروح القدس تكلم

الناس في المهدي وكهلا واذهلك
الكتاب والحمد لله والنور
والانجيل واذا تخلق من الطين
كهنة الطير باذني فتتغ فيهما تسكون
طير ابادني وتبرئ اذ كنت والارض
باذني واذا تخرج الموتى باذني واذا
كففت بني اسرائيل عنك انجستهم
بالبيئات فقال الذين كفروا منهم
ان هذا لا هو مبین واذا اوجبت الى
الحواريين ان آمنوا بي ورسولي
قالوا آمنة واشهد باننا مسلمون اذ
قال الحواريون يا عيسى ابن مريم
هل يستطيع ربك ان ينزل علينا
مائدة من السماء قال اتقوا الله
ان كنتم مؤمنين قالوا نريد ان ناكل
منها وتؤمن قلوبنا وعلم ان قد
صدقنا ونسكون عليها من
الشاهد من قال عيسى ابن مريم
اللهم ربنا انزل علينا مائدة من
السماء تكون لنا عيدا لاولنا
واخرنا وآية منك وارزقنا وانت
خير الرازقين قال الله اني منزلها عليكم
فمن يكفر بعد منكم فاني اعد له
عذابا لا اعد له احد من العالمين
واذ قال الله يا عيسى ابن مريم انت
قلت للناس اتخذوني وامي الهين
من دون الله قال سبحانه ما يكون
لي ان اقول ما ليس لي بحق ان كنت
قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا
اعلم ما في نفسك انت علام
الغيوب ما قلت لهم الا ما امرتني به
ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنتم
عليهم شهداء ما مدت فيهم فلما
نوفيتني كنت انت الرقيب عليهم
وانت على كل شئ شهيد ان تعذبهم
فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك
انت العزيز الحكيم قال الله هذا
يوم نرفع الصادقين من قومهم

احمد بن عبد الله بن عيسى قال ثنا ابو عوانة عن عمر بن ابي سلمة عن ابي قال نزل عثمان بن عفان العرج
وهو محرم فاحدى صاحب العرج له قطا قال فقال لا يصح لك ان تصطيد على اسمي قال فاكلوا
ولم ياكل حد ثنا ابن بشير عن ابن المثنى قال ثنا ابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد
ابن المسيب ان ابا هريرة كان بال بدة فسأله عن لحم صيد صاده حلال ثم ذكر نحو حديث ابن
زريع عن بشر حد ثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة عن
سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن عروة عن ابي عدي عن سعيد
عن ابي اسحق عن ابي الشعثاء قال سألت ابن عمر عن لحم صيد يهديه الحلال الى الحرام فقال اكله عمر
وكان لا يرى به بأسا قال قلت تأكله قال عمر خير مني حد ثنا ابن المثنى قال ثنا يحيى بن سعيد
عن شعبة قال ثنا ابو اسحق عن ابي الشعثاء قال سألت ابن عمر عن صيد صاده حلال يأكل منه حرام قال
كان عريا كاه قال قلت فانت قال كان عمر خير مني حد ثنا ابن المثنى قال ثنا ابن ابي عدي
عن هشام عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال استفتاني رجل من أهل الشام في لحم صيد اصابه
وهو محرم فامر به ان يأكله فابتغى عمر بن الخطاب فقائه ان رجلا من أهل الشام استفتاني في لحم
صيد اصابه وهو محرم قال فما أفتيته قال قلت أفتيته ان يأكله قال فوالذي نفسي بيد لو أفتيته بغير
ذلك لعولت بالنبوة وقال عمر انما نيت ان تصطاده حد ثنا ابو كريب قال ثنا مصعب بن المقدام
قال ثنا خارجة عن زيد بن أسلم لم عن عطاء عن كعب قال أقيمت في ناس محرمين فاصبنا لحم
حمار وحش فسألني الناس عن أكله فأفتيتهم باكله وهم محرمون فقدمنا الى عمر فاحبروه اني
أفتيتهم باكل حمار الوحش وهم محرمون فقال عروة - بدأ رته عليكم حتى ترجعوا حد ثنا
يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال
مروا بالبدة فسألتني أهلها عن المحرم يأكل ما صاده الحلال فابتيتهم ان يأكلوا فلبت عمر بن
الخطاب فذكر ذلك له قال فيما أفتيتهم قال أفتيتهم ان يأكلوا قالوا أفتيتهم بغير ذلك
لما أفتيت حد ثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح عن يونس عن ابي الشعثاء السكندى قال قلت
لابن عمر كيف ترى في قوم حرام اة واقوما حلالا ومعهم لحم صيد فاما باعوههم واما أطمعوههم فقال
حلال حد ثنا سعيد بن يحيى الاموي قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا هاشم بن عروة قال
ثنا عروة عن يحيى بن عبد الرحمن حدثنا انه اعتمر مع عثمان بن عفان في ركب فيهم عمرو بن العاص
حتى نزلوا بالروحاء فغرب اليهم طبر وهو محرمون فقال لهم عثمان كوا فاني غير آكله فقال عمرو بن
العاص انا امر باعمالك استأكلنا فقال عثمان اني لولا ان اظن انه صيد من أجلى لا كنت فاكل القوم
حد ثنا ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن هشام بن عروة عن ابيه ان الزبير
كان يتزود لحوم الوحش وهو محرم حد ثنا عبد الجيد بن بيان قال أخبرنا اسحق عن شريك
عن ممالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال ما صيد اذ ذبح وأنت حلال فهو لك حلال وما صيد
اؤذبح وأنت حرام فهو عليك حرام حد ثنا ابن جبر قال ثنا هرون عن عمرو عن ممالك عن
عكرمة عن ابن عباس قال ما صيد من شئ وأنت حرام فهو عليك حرام وما صيد من شئ وأنت حلال
فهو لك حلال حد ثنا محمد بن سعد قال ثنا يحيى بن عيسى قال ثنا ابي عن ابيه عن ابن
عباس وحرم عليكم ما صيد البر ما صيد حراما على الصيد حراما على الحرم صيده وأكله مادام حراما وان
كان الصيد صيد قبل ان يحرم الرجل فهو حلال وان صاده حرام حلال فهو يحل له أكله
حد ثنا يعقوب قال ثنا هشيم قال سألت ابا بشر عن المحرم يأكل مما صاده الحلال قال كان
سعيد بن جبير ومجاهد يقولان ما صيد قبل ان يحرم أكله من صيد بعد ما أحرم لم يأكل منه
حد ثنا ابن بشير قال ثنا ابو عاصم قال ثنا ابن جبر قال كان عطاء يقول اذا شئ في العلاب

و زيد الباقون بالاضافة استحق على
 البناء المفاعل حفص والاعشى في
 اختياره الباقون على البناء المفعول
 الاولين جمع الاول نقيض الآخر
 سهل ويعقوب وحسرة وخلف
 وعاصم غير حفص والاعشى في
 اختياره الباقون الاوليان تشبيه
 الاول الاحق الغيوب بكسر الغين
 حيث كان حمزة وحماد وأبو بكر غير
 الشموني والبرجي والحراعي عن
 ابن فليح ساحر وكذلك هود والصف
 حمزة وعلى وخلف الباقون سحر هل
 تستطيع بناء الخطاب ربك
 بالنصب على والاعشى في اختياره
 الباقون بالياء وبالرفع ان ينزل
 بالتخفيف من الاثر ل ابن كثير وأبو
 عمرو وسهل ويعقوب الباقون
 بالتشديد منزلها بالتشديد عاصم
 وأبو جعفر ونافع وابن عاصم وأبو
 عمرو وحفص لي ان بالغن ابن كثير
 وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو والباقون
 بالسكون يوم ينفع بغن الميم نافع
 لباقون لرفع لو فوف تسوكم ج
 لابتداء شرط آخر مع واو العطف
 تبدل كم ط عنها ط حليم
 كافرين • ولا حام لا للاستدراك
 الكذب ط لا يعقلون • آياتنا
 ط ولا يهتدون • أنفسكم ط لا حتمال
 الاستئناف أو الحل أي احفظوا
 أنفسكم غير ضرورين ذا غنريتم
 ط تعملون • مصيبة الموت ط
 قربي ز لان قوله ولا ينكم من
 جواب القسم شهادة ط لمن قرأ
 الله بالمدال آثمين • وما اعتدينا
 ز اظاهران والوصل أجوز لتعلق
 اذ بقوله وما اعتدينا الظالمين •
 ايمانهم ط لابتداء الامر واسمغوا
 ط اغاصقين • أجبتهم ط لنا
 كهلا ج والانجيل ج والارض

ف الغيوب • ولدتك لآلایوهم انه طرف لاذ کر بل عامه محذوف والتقدير واذ کر اذا أبدتک وکھلا ج والانجیل ج والارض

بأنها جازية لأن أذبحوا وتلقبها (١٦) تطبقه إذا لا أول ويمكن شلق كل واحد بمذوق آخر لتفصيل النعم بمؤمنين .

وبعض الجزر ورسولي ط لاحتفال
ان قالوا مستأنف أو عام في اذا
ويثبت مسلمون . من السماء
الاولى ط مؤمنين . الشاهدين
وآيتنك ج لاتفاق الجنتين
مع وقوع العارض الرافقين .
تلكم ج لابتداء الشرط مع فاء
التعقيب العالمين . من دون الله
ط ما ليس لي ط قد قيل وهو
تعسف لان المنكر لا يقسم به
والقسم لا يجاب بالشرط بل الوقف
على بحق علمه ط نفسك ط
الغيوب . وربكم ج على ان
الواد الاستئناف أو الحذف أي وقد
كنت فيهم ط لان عامل لما متأخر
وفاء التعقيب دخلتها عليهم ط
لان الواد لا يجمل الحال للتعقيب في
كل شيء شهيد . عبادك ج
لابتداء الشرط مع الواد الحكيم .
صدتهم ط لاختلاف الجنتين بلا
عطف أبدا ط عنه ط العظيم .
وما فهم ط قدره . التفسير
عن أنس أنهم سألوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاكثروا المسألة فقام
على المنبر فقال فاسألوني فوالله
لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقام
هذا الا قد تكلمت به فقام عبد الله بن
حذافة السهمي وكان يظعن في
نسبه فقال يا بني الله من أبي فقال
أول حذافة بن قيس وقال سراق بن
مالك بن روي عكاشة بن محسن
يا رسول الله الحج علينا في كل عام
فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى أعلام مرتب أو ثلاثا فقال
صلى الله عليه وسلم ويحك وما يؤمنك
ان أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت
ولو وجبت لتركتم ولو تركتم
لكفرتم فأنكرني ما تركتكم فاما
هاتين كان قبلكم بكنة سبوا لهم فاذا

صيد البر ما كان كونه في البر أكثر من كونه في البحر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر
قال ثنا أبو عاصم قال ابن جريج أخبرنا قال قال سألت عطاء عن ابن الماء أصيد برأ أم بهر وعن
أبيه فقال حيث يكون أكثر فهو صيده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني وكيع
عن سفيان عن رجل عن عطاء بن أبي رباح قال أكثر ما يكون حيث يغرخ فهو منه ﴿ اقول في
تاويل قوله ﴾ (واتقوا الله الذي اليه تحسرون) وهذا تقدم من الله تعالى ذكره الى خلقه بالخذ من
عقابه على ما صبه يقول تعالى واخشوا الله أيها الناس واحذروه بطاعته فيما أمركم به من فرائضه
وفيما نهاكم عنه في هذه الآيات التي أنزلها على نبيكم صلى الله عليه وسلم من النهي عن الخمر واليسر
والانصاب والاذلام وعن امساك صيد البر وقتله في حلال احرامكم وفي غيرهما فان الله مصيركم ومبرجكم
فيعابكم بعصيتكم اياه ويجازيكم فثيبكم على طاعته ﴿ اقول في تاويل قوله ﴾ (جعل الله
الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد) يقول تعالى ذكره صير الله
الكعبة البيت الحرام قياما للناس الذين لا قيام لهم من قيس يحجزونهم عن من ضيعتهم ومسيبتهم
عن محسنهم وظالمهم عن مظلومهم والشهر الحرام والهدى والقلائد يحجزون كل واحد من ذلك عنهم
عن بعض اهل البيت كان لهم قيام غيرهم وجعلهم معاد لدينهم ومصلح أمورهم والكعبة هي بيت فيما قبل
كعبة لثريهها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد قال انما سميت الكعبة لانها مربعة حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن
أبي سعيد الخدري عن النضر بن عري عن عكرمة قال انما سميت الكعبة لثريهها وقيل قياما للناس
بالياء وهو من ذوات الواو لكسرة القاف وهي فاء الفعل فجعلت العين منه بالكسرة ياء كما قيل في
مصدرت قياما وصحت صياها فقلت العين من الفعل وهي واو بالكسرة ياء وانما هو في الاصل ق
قواما وصحت صواما وكذلك قوله ﴿ جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس فوات واوها ياء ذهي
قوام وقد جاء ذلك من كلامهم مقولا على أصله الذي هو أصله قال الرازي في قوام دنيا وقوام دين *
لجاء به الواو على أصله وجعل تعالى ذكره الكعبة والشهر الحرام والهدى والقلائد قواما لمن كان
يحترم ذلك من العربو يعظمه بمنزلة الرئيس الذي يقوم به أمر تباعه وأما الكعبة فالحرمة كلها وسماها
الله تعالى حراما للحرمة اياها ان يصاد صيدها أو يتخذ لادخلها أو يعضد شجرها وقد ينادى ذلك
بشواهد فبما مضى قبل وقوله والشهر الحرام والهدى والقلائد يقول تعالى ذكره وجعل الشهر
الحرام والهدى والقلائد أيضا قياما للناس كما جعل الكعبة لبيت الحرام لهم قياما للناس الذي جعل
ذلك لهم قياما مختلف فيهم فقال بعضهم جعل الله ذلك والجاهلية قياما للناس كلهم وقال بعضهم
ال معنى به العرب خاصة وبمثل الذي قلنا في تاويل القوام قال أهل التاويل ذكر من قال في الله
تعالى بقوله ﴿ جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس القوام على نحو ما قلنا حدثنا هناد قال ثنا
ابن أبي زائدة قال أخبرنا من سمع خبيبا يحدث عن مجاهد في جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما
للناس قال قواما للناس حدثنا ابن وكيع قال ثنا عيسى بن عيسى عن اسرائيل عن خبيف عن
سعيد بن جبيرة قياما للناس قال صلاح الدين حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا
داود عن ابن جريج عن مجاهد في جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال حين لا يرجون حجة
ولا يخافون نار الله ذلك بالاسلام حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة عن اسرائيل عن أبي
الهيثم عن سعيد بن جبيرة قوله ﴿ جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال شدة لدينهم حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة مثله حدثني محمد بن سعد
قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ﴿ جعل الله الكعبة البيت
الحرام قياما للناس قال قيامها ان يامن من توجه اليها حدثني الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال

يا رسول الله أين أبي فقال في النار ولما اشتد غضب الرسول صلى الله عليه وسلم قام صرختا (٤٧) وضيتا بالله وما بالاسلام ديننا ومحمد صلى

الله عليه وسلم نبينا فارتل الله هذه الآية فتفهم عائدة الى قوله ما عصى الى الرسول الا البلاغ كله قال ما آتاكم الرسول فخذوه ولا تخفوا في غيره فله يبيحكم بما شق عليكم وايضا كان المشركون يطالبونه بعد ظهور المعجزات بمعجزات آخر كقوله ما كنا عنكم لن نؤمن للشيء تغير لسان الارض ينمو الى غمام الآية وكان لبعض المسلمين ايضا ميسل الى ظهورها فنعوا ذلك لان طلب الزيادة بعد ثبوت الرسالة من باب التحكم ولعلها لو ظهرت ثم أنكرت استحق العقاب العاجل ويحتمل ان يكون وجه النظم قوله والله يعلم ما تبدون وما تكتمون فاتركوا الامور على طواهرها ولا تسألوا عن اشياء تخفى ان تبدلكم تسوكم وللخويين في منع صرف اشياء وجوه نقد الخليل وسيمويه اصلها شيا على وزن حراء فهو اسم جمع لشيء استقلوا الهمزة في آخره فنقلوا الهمزة التي هي لام الفعل الى اول الكلمة فصار وزنه لفعاء وقار انغراء اصلها افعلاء بناء على ان شيا تخفف شي كما يقال هين في هين وقد يجمع فيعمل على افعلاء كني وانبياء لكنهم استقلوا اجتماع الياء والهمزة في حذفوا اللام بقيت اشياء على افعاء وقال الكسائي وزنها فعال ومنع الصرف تشبيها له بحمراء ولا يلزم منه منع صرف ابناءه وامهه لان ما ثبت على خلاف الدليل لا يلزم اطساده ولكنه يكون مقصورا على المسووع والحاصل ان السؤال عن الاشياء وما يؤول الى ظهوره احوال مكتومة يكره ظهوره وادور بما تربت عليها

ثني معاوية عن علي بن ابي طالب قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد يعني قياما لدينهم ومعالم لهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن منضل قال ثنا اسباط عن السدي جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد جعل الله هذه الاربع قياما للناس وقوام امرهم وهذه الاقوال وان اختلفت من قائلها الغاطها فان معانيها آيلة الى ما قلنا في ذلك من القوام للشيء والذي به صلاحه كلكلث الاعظم قوام وعيتهم من في ساطعانه لانه مدبر امرهم وحاجر طامهم عن مظلومهم والدافع عنهم مكره من بغاهم وعاداهم وكذلك كانت الكعبة والشهر الحرام والهدى والقلائد قوام امر العرب الذي كان به صلاحهم في الجاهلية وهي في الاسلام لاهل معالم حجهم ومناسكهم ومتوجههم اصلاتهم وقبلتهم التي باستقبالها يتم فرضهم ويخو الذي قلنا في ذلك قالت جماعة اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جابر بن جاد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد حواجزا بقاها الله بين الناس في الجاهلية فكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يتناول ولم يقرب فكان الرجل لو لقي قاتل ابيه في الشهر الحرام لم يعرض له ولا يقربه وكان الرجل اذا اراد البيت تغلق سلالة من شعر فاحرقته ومنعته من الناس وكان اذا نقر تغلق فلاة من الاذن او من لحاء السمرة فنعته من الناس حتى ياتي اهلها حواجزا بقاها الله بين الناس في الجاهلية حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد قال كان الناس كلهم فيهم ملوك تدفع بعضهم عن بعض قال ولم يكن في العرب ملوك تدفع بعضهم عن بعض فجعل الله تعالى لهم البيت الحرام قياما يدفع بعضهم عن بعض والشهر الحرام كذلك يدفع به بعضهم عن بعض بالاشهر الحرم والقلائد قال ويلقي الرجل قاتل اخيه او ابن عمه فلا يعرض له وهذا كله قد نسخ حدثني محمد بن سعد قال ثني ابي قال ثني عبي قال ثني ابي عن ابيه عن ابن عباس والقلائد كان الناس يتقلدون لحاء الشجر في الجاهلية اذا ارادوا الحج فيعرفون بذلك وقد اتيانا على البيان عن ذكر الشهر الحرام والهدى والقلائد بما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع في القول في تأويل قوله (ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض وان الله بكل شيء عليم) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك تصيره الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد يقول تعالى ذكره صيرت لكم ايهما الناس ذلك قياما كي تعلموا ان من احدث لكم مصلح دنياكم ما احدث بمصائبه قوامكم علم الله بمصائبكم ومضاركم انه كذلك يعلم جميع ما في السموات وما في الارض بمصائبه صلاح عاجلكم واجلكم ولتعلموا انه بكل شيء عليم لا يخفى عليه شيء من اموركم واعمالكم وهو محصم اعليكم حتى يجازي المحسن منكم باحسنه والمسيء منكم بأسا منه في القول في تأويل قوله (اعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره اعلموا ايها الناس ان ربكم لذي يعلم ما في السموات وما في الارض ولا يخفى عليه شيء من سر افعالكم وعلايتها وهو يحصها عليكم ليجازيكم بها شديد عقابه من عصاهم وعمره عليه على معصيته اياه وهو غفور لذنوب من اطاعه وواب اليه فسار عليه وتارك فضيحه به ارحيم به ان يعاقبه على ما سلف من ذنوبه بعد ان ابتهت وتوبت منها في القول في تأويل قوله (ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) وهذا من الله تعالى ذكره ثم شديد لعبادته ووعيد يقول تعالى ذكره ليس على رسولي الذي ارسلنا اليكم ايها الناس بانذاركم عقابنا بين يدي عذاب شديد واعذارنا اليكم بما فيه قطع حججكم لأن يؤولي اليكم رسالتنا ثم البتة الواجب على الطاعة وعليه العقاب على المعصية والله يعلم ما تبدون وما تكتمون يقول وغير خفي علينا الطبع منكم القابل رسالتنا العامل بما امرته بالعمل به من العاصي التارك للعمل بما امره بالعمل به لانا

ثم كالف شافعية والدي ل عن ابيه لم يأت ان يهتق بغير ابيه بقتضض واليه اني عن الحج كلان يوحى وقد قال صلى الله عليه وسلم ان اعظم

ومحرم فاجتنبوه وتركه بين ذلك
 أشياء لم يحلها ولا يحرمها ذلك عفو
 من الله تعالى فاقبلوه وقال أبو ثعلبة
 إن الله تعالى فرض فرائض فلا
 تضيعوها ونهي عن أشياء فلا
 تتسكروها وحدودا فلا تعتدوها
 وعقوباتا من غير نسيان فلا
 تبخسوا عنها ثم لما رتب المساءة على
 السؤال ذكر أن الإبداء سيكون
 لأن الوحي غير منقطع لوان
 تسألوا عنها حين ينزل القرآن أي
 في زمان الوحي لأن الرسول بين
 أظهركم تبدل لكم تلك الأمور أو
 التكليف فالحاصل أنهم سألوا
 عنها أبدت لهم وان أبدت لهم
 ساعتهم فليزمن من المتقدمين أنهم
 أن سألوا عنها ساعتهم وقيل السؤال
 قسمان أحدهما السؤال عن شيء
 لم يحرم ذكره في الكتاب والسنة
 فنهى عنه بقوله لا تسألوا والثاني
 السؤال عن شيء نزل به القرآن لكن
 السامع لم يفهمه كما ينبغي وهذا
 السؤال غير مذموم فإشار إلى هذا
 القسم بقوله وان تسألوا فعلا لخرج
 وغيره بهذا القسم من الأول وإنما
 حسن عود الضمير في عنها إلى الأشياء
 وان كان في الحقيقة نوعين مختلفين
 لا ر كلامهما مسؤل عن في الجملة
 وقيل المعنى وان تسألوا عن تلك
 السؤال هل هي جائزة أم لا تبدل
 لكم والمراد أن تطلب الرخصة في
 السؤال أولا ثم يسأل عما الله عنها
 أي عما سأل من مسألتكم
 واغضبكم للرسول فلا تعودوا إليها
 أو المراد بالعقوبة تعالى ما أظهر
 عند تلك المسائل ما يشق عليهم من
 التكليف وقيل أن الجملة صفة
 أخرى للأشياء كما أن الجملة الشرطية
 والمعطوف عليها صفة لها والمعنى لا تسألوا عن شيء لم يحرم

تسلم ما عمله العامل منكم فاطهره بجوارحه ونطقه بلسانه وما كتمون يعني ما تخفونه في أنفسكم
 من إيمان وكفر أو يقين وشك ونفاق يقول تعالى ذكره من كان كذلك لا يخفي عليه شيء من ضمائر
 الصدور وظواهر أعمال النفوس مما في السموات وما في الأرض ويبدء الثواب بعقاب خفيق ان
 يتقي وان يطاع فلا يعصى في القول في تأويل قوله (قل لا يستوي الخبيث والطيب وإن أعجبك كثرة
 الخبيث) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا يعتدل الردي والجليل والصالح
 والطالح والطيب والعاصي ولو أعجبك كثرة الخبيث يقول لا يعتدل العاصي والطيب لله عند الله
 ولو كثرت أهل المعاصي فمحببتهم أكثرهم لان أهل طاعة الله هم المفلحون الغاثرون بثواب الله يوم
 القيمة وان قوادون أهل معصيته وان أهل معاصيه هم الانحسرون الخائبون وان كثرا يقول تعالى
 ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم فلا تعجب من كثرة من يعصى الله فيهم ولا يحاجله بالعقوبة فان العقابي
 الصالحة لأهل طاعة الله عنده دونهم كما صدر من محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال
 ثنا أسباط عن السدي لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث هم المشركون
 والطيب هم المؤمنون وهذا الكلام وان كان مخرجه مخرج الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فالمراد به بعض أتباعه يدل على ذلك قوله فاتقوا الله يا أولي الألباب اعلمكم تفلحون في القول في تأويل
 قوله (فاتقوا الله يا أولي الألباب اعلمكم تفلحون) يقول تعالى ذكره واتقوا الله بطاعته فيما أمركم
 ونهاكم واحذروا أن يستحوذ عليكم الشيطان بما يحبسكم كثرة الخبيث فتصبر وانهم يا أولي الألباب
 يعني بذلك أهل العقول والجلال الذين عقلا عن الله آياته وعرفوا موافق حجة اعلمكم تفلحون يقول اتقوا
 الله لتفلحوا أي كي تتسبحوا في طلبكم ما عنده في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا
 عن أشياء تبدل لكم تسؤكم ذكر ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب
 مسائل كان يسألها ياء أقوام امتحانها أحيانا واستهزاء أحيانا فبذلك قول بعضهم من أبي وقوله بعضهم
 اذا ضلت ناقته أين ناقتي فقل لهم تعالى ذكره لا تسألوا عن أشياء من ذلك كسأله عبد الله بن حذافة
 ياء من أبوه ان تبدل لكم تسؤكم يقول ان أبدى نالكم حقيقة ما تسألون عنه ساء كما بدأها وظاهرها
 وبخوالذي قلنا في ذلك تظاهرت الأخبار عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الرواية بذلك
 صدر ثنا أبو كريب قال ثنا بعض بني نعيم قال ثنا زهير بن معاوية قال ثنا أبو جويرية قال قال ابن
 عباس لا عرابي من بني سليم هل تدري فيما أنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان
 تبدل لكم تسؤكم حتى فرغ من الآية فقال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء
 فيقول الرجل من أبي والرجل تضل ناقته فيقول أين ناقتي فأنزل الله فيهم هذه الآية صدر من
 محمد بن المني قال ثنا أبو عاصم وبنو داود قال ثنا هشام عن قتادة عن أنس قال قال الناس رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه بالمسألة فبعد المنبر ذات يوم فقال لا تسألوني عن شيء الا يفتاكم
 قال أنس فجعلت نظري في ما رأيت من أفعالي كل انسان لا فائدة بيكي فإشار رجل كان اذا حذى يدعى الى غير
 أبيه فقال يا رسول الله من أبي فقل بولك حذافة قال فأنشأ عمر فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا
 ومحمد صلى الله عليه وسلم رسولا وأعوذ بالله من سوء الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أر الشر
 والخير كالיום قط انه صور في الجنة والنار حتى رأيتهم ما وراء الحائط وكان قد دعى كره هذا
 الحديث عنده هذه الآية لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسؤكم صدر من محمد بن معمر الجعفي قال
 ثنا روح بن عبادة قال ثنا شعبة قال أخبرني موسى بن أنس قال سمعت أنس يقول قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسؤكم
 صدر ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله يا أيها الذين آمنوا
 لا تسألوا عن أشياء ان تبدل لكم تسؤكم قال فحدثنا أنس بن مالك حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه

صدقة الخيل والرقيق أي تخفف عنكم بإسقاطها قدسها بغير المسئلة التي دل عليها (١٩) لتسألوا قوم من قبلكم سال الناقة قوم صالح

فقروها وسأل الرواية قوم موسى عليه السلام فصاروا بالعليهم وسأل المائدة قوم عيسى عليه السلام فكفروا بها ويحتمل أن يعود الصمير في سألها إلى الأشياء فكان أمة محمد صلى الله عليه وسلم سألو عن أحوال الأشياء والمتقدمين سألو انفس الأشياء كالناقة والمائدة والرواية فلما اختلفت الاسئلة اختلفت العبارة الا ان كل واحد من القسمين يشتر كان في وصف هو الخوض في الفضول والشروع فيها لا يعني فتوجه الذم عليهما جميعا ولما منهم عن أمور تكفوا البحث عنها ذم سيرة قوم تكفوا الترام أمور لم يؤمروا بها ومعنى ما جعل ما حكم بذلك ولا شرع والبحيرة فعية من البحر الشق وبحرنا فته اذا شق أذنه او هي بمعنى المفعول قال أبو عبيدة والزجاج كان أهل الجاهلية اذا نحت الناقة خسة أبطن وكان آخرها ذكرا شقوا أذن الناقة ومنعوا ركوبها وسيورها لا لهمم لا تحرك ولا يحمل على ظهرها ولا تطرد عن ماء ولا ترد عن مرعى ولا ينفع بها حتى لو لعبها المعبي لا يركبها تحريجا وأما السائبة فانهما فاعلة من ساب اذا جرى على وجه الارض يقال ساب الماء وسابت الحية فالسائبة هي التي تركت حتى تسب إلى حيث شاءت قال أبو عبيدة كان الرجل اذا مرض أو قدم من سفر أو نذر نذرا أو شكر نعمة سبب بعيره فكان بمنزلة البعيرة في أحكامها وقيل هي أم البعيرة كانت الناقة اذا ولدت عشرة أبطن كلهن اثاث سبيت فلم تتركب ولم يشرب لبنها الا ولدها أو الضيف حتى تموت فاذا ماتت أكلها

ومسلم سألوه حتى ادفوه بالمسألة فخرج عليهم ذات يوم فمعد المنبر فقال لا تسألوني اليوم عن شيء الا بينته لكم فاشفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون بين يديه أمر قد حضر فجعلت لا انتفتحوا شمالا الا وجدت كلالا فأرأسه في ثوبه بيكي فانشأ رجل كان يلاحى فيدعى إلى غير أبيه فقال يا نبي الله من نبي قال أبوك حذافة قال ثم قال عمر اوقال فانشأ عمر فقال رضى بنا بالله يا رسول الله دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا عاذ بالله أو قال أعوذ بالله من سوء الفتن قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أرفى الخبير والشر كالיום قطصورتلى الجنة والنار حتى رأيتهما دون الخائط حد ثنا أحمد بن هشام وسفيان بن وكيع قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا ابن عون قال سألت عكرمة مولى ابن عباس عن قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم قال ذلك يوم قام فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تسألوني عن شيء الا أخبرتكم به قال فقام رجل فذكره المسلمون مقامه يومئذ فقال يا رسول الله من أبي قال أبوك حذافة قال فترت هذه الآية حد ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طلوس عن أبيه قال ترثت لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم في رجل قال يا رسول الله من أبي قال أبوك فلان حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن معمر عن قتادة قال سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى أكثر واعليه فقام مغضبا خطيبا فقال سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء مادمت في مقامى الا حسدتكم فقام رجل فقال من أبي قال أبوك حذافة واشتد غضبه وقال سلوني فلما رأى الناس ذلك كثر بكاءهم فجاءه رجل على ركبته فقال رضى بنا بالله يا رسول الله الزهرى قال أنس مثل ذلك فجاءه على ركبته فقال رضى بنا بالله وبا بالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لقد صورت النار والجنة آتغافى عرض هذا الخائط فلم أرك اليوم في الخبر والشر قال الزهرى فقالت أم عبد الله بن حذافة ما رأيت ولدا أعق منك قط تamen أن تكون أمك فارقت ما فارقت أهل الجاهلية فتغضصها على رؤس الناس فقال والله لو ألقى بعبدا سودا لحقته حد ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم قال غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من الأيام فقام خطيبا فقال سلوني فانكم لا تسألوني عن شيء الا أنبأتكم به فقام اليه رجل من قريش من بني سهم يقال له عبد الله ابن حذافة وكان بطعن فيه قال فقال يا رسول الله من أبي قال أبوك فلان فدعا له بيه فقام اليه عمر بن قتلته وقال يا رسول الله رضى بنا بالله يا رسول الله بالاسلام دينا وبالقرآن اما ما فاعف عنا عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضى فيومئذ قال الولد للفرش ولله اهر الخمر حد ثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن أبي حمزة عن أبي صالح عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غضبان فحجروا وجهه حتى جلس على المنبر فقام اليه رجل فقال أين ابي قال في النار فقام آخر فقال من أبي قال أبوك حذافة فقام عمر بن الخطاب فقال رضى بنا بالله وبا بالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيار بالقرآن اما ما يا رسول الله حديثي عن الجاهلية وشرك والله يعلم من آباؤنا قال فسكن غضبه وترا يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم وقال آخرون ترثت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل سألته سألته عن شيء في أمر الحج ذكر من قال ذلك حد ثنا أبو كريب قال ثنا منصور بن وردان الاسدي قال ثنا علي بن عبد الأعلى قال لما نزلت هذه الآية وثقه على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا قالوا يا رسول الله أفى كل عام فسكت ثم قالوا أفى كل عام فسكت ثم قال لا لو قلت نعم لوجبت فأنزل الله هدا لا يبايها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم حد ثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن إبراهيم بن مسلم الهجري عن ابن عباس عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

سائتوقال ابن عباس السائبة هي التي تسب (٥٠) الاصنام أي تعق لها وكان الرجل يسب من ماله ما يشاء فيجبي به إلى السيد وتوهم

مبدأ لهم قيطعون من لبنها
أبناء السبيل وقيل هي العبد يعتق
على أن لا يكون عليه ولا ولا ميراث
وأما الوصلة فإذا ولدت الشاة أتت
فهي لهم وإن ولدت ذكر فهو
لأولادهم فإن ولدت ذكر أو أنثى
قالوا وصلت أخاه فلم يذبحوا إلا ذكر
لأنهم قالوا صلة بمعنى الموصلة
كانها أوصلت بغيرها أو بمعنى الوصلة
لأنها وصلت أختها وأما الحامي
فيقال حماء بحميه إذا حفظه قال
السدى هو الفحل الذي يضرب في
الابل عشر سنين فيحلى وقبل أن
الفحل إذا ركب ولد له قالوا قد
جنى طهره فلا يركب ولا يحمل عليه
ولا يمنع من ماء ولا مري إلى أن يموت
فإن قيل إذا جازعتا العبد والاماء
فلم لا يجوز اعتاق البهائم من الذبح
والإيلام فالجواب أن الإنسان خلق
لعبادة الله تعالى فإذا أزيل الرق
عنه كان ذلك بمناله على ما خلق
لأجله أما المحرم من الحيوانات فأنما
خلقت لمنافع المكلفين فتركها
يقضي نفوت كمالها عاها وأيا
الإنسان إذا اعتق قدر على تحصيل
المنافع ودفع المضار بخلاف البهائم
فأنها عاجزة عن جذب الملائم ودفع
المنافي في الأغلب فاعتاقها يفضي
إلى مضايقاتها فظهر الفرق ولكن
الذين كفروا يفترون على الله الكذب
قال ابن عباس يريد عمرو بن لحي
وأصحابه كان قسدهم مكة شرفها
الله وكان أول من غير دين اسمعيل
فانتخذوا أصنام ونصب الأوثان
وشرع البجيرة والسائبة والوصلة
والحام وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم في حقه لقد رأيت في النار
يؤذى أهل النار أربع قصبة والعصب

أن الله كتب عليكم الحج فقال رجل أكل عام يارسل الله فاعرض عنه حتى عاد مرتين أو ثلاثا فقال من
السائل فقال فلان فقال والذي نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت عليكم ما أطقتموه ولو
تركتموه لكفرتم فانزل الله هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدل لكم تسؤم حتى
ختم الآية حديث محمد بن علي بن الحسين بن شقيق قال سمعت أبي قال أخبرنا الحسين بن واقد
عن محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس
كتب الله عليكم الحج فقام محسن الاسدي فقال أي كل عام يارسل الله فقال أما لي لو قلت نعم
لو جبت ولو وجبت ثم تركتم لضلتم اسكتوا على ما سكت عنكم فأنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم
واختلافهم على أنبيائهم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدل لكم تسؤم
إلى آخر الآية حديث ابن جندب قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن محمد بن
زياد قال سمعت أبا هريرة يقول خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر مثله إلا أنه قال فقام
عكاشة بن محسن الاسدي حديثا زكريا بن يحيى بن أبان المصري قال ثنا أبو زيد عبد الرحمن
ابن أبي العسر قال ثنا أبو مطيع معاوية بن يحيى عن صفوان بن عمرو قال ثنا سليمان بن
عامر قال سمعت أبا امامة الباهلي يقول قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فقال كتب
عليكم الحج فقام رجل من الأعراب فقال أي كل عام قال فعلا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأسكت وأغضب واستغضب فكث طويلا ثم تكلم فقال من السائل فقال لا عرابي أنا ذا فقال ويحك
ماذا يؤمنك أن أقول نعم ولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لكفرتم إلا أنه انما هلك الذين قبلكم أئمة الحرج
والله لو أني أحلت لكم جميع ما في الأرض وحرمت منها موضع خف لوقفتم فيه قال فانزل الله تعالى عند
ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إلى آخر الآية حديث محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدل لكم
تسؤم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في الناس فقال يا قوم كتب عليكم الحج فقام رجل
من بني أسد فقال يارسل الله أي كل عام فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه غضبا شديدا فقال
والذي نفسي بحديثه لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم وإذا لكفرتم فأتوا كوني ما تركتمكم
فإذا أمرتكم بشي فافعلوا وإذا نهيتكم عن شيء فانهتوا عنه فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا
عن أشياء إن تبدل لكم تسؤم نهاهم أن يسألوا عن مثل الذي سألت النصارى من المسئلة فاصبحوا
بها كافرين فنهى الله تعالى عن ذلك وقال لا تسألوا عن أشياء إن تبدل لكم تسؤم تسؤم كما تسؤم
ولكن انتظر وإذا نزل القرآن فأنكم لا تسألون عن شيء إلا وجدتم بيبانه حديث المثنى قال
ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح قال ثنا علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله
يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدل لكم تسؤم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم
قال لما أنزلت آية الحج نادى النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فقال يا أيها الناس إن الله قد كتب
عليكم الحج فاصبحوا فقالوا يارسل الله أعاما واحدا أم كل عام فقال لا بل أعاما واحدا ولو كانت كل عام
لو جبت ولو وجبت لكفرتم قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدل لكم تسؤم
قال سألو النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء فوعظهم فانهتوا حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو
عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدل لكم
تسؤم قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج فقبل أو أجب هو يارسل الله كل عام قال لا لو
قاتها لو جبت ولو وجبت ما أطقتم ولولم تطيقوا لكفرتم ثم قال سلوني فلا يسألني رجل في مجلسي هذا
عن شيء إلا أخبرته وإن سألتني عن أبيه فقام إليه رجل فقال من أبي قال أبوك حديث ابن قيس فقام
عمر فقال يارسل الله رضينا بالله ربنا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبينا ونعوذ بالله من غضبه

الامعاء هذا حال رؤسائهم وأكثرهم لا يعقلون يعي العوام والأتباع ثم رد على أهل التقايد بقوله وإذا قيل لهم الآية

وقدم تفسير مثله في سورة البقرة فثنى العقل عنهم هذا والعلم ههنا مع ثنى الاهتداء (٥١) في الموضوعين وفيه دليل على ان الاقتداء لا يجوز

الا بالعقل العالم المتمدن لا بتناه
قوله على المحتو الدليل لاعلى التقليد
والاضاليل قال اهل البرهان العلم
أبلغ دوجة من العقل ولهذا يوصف
الله تعالى بالعلم ولا يوصف بالعقل
وكان دعواهم ههنا أبلغ لقولهم
حسبنا ما وجدنا فناسب ان ينفي
عنهم العلم الذي هو أبلغ ثم ذكر ان
هؤلاء الجهال مع ما تقدم من أنواع
لمبالغة في الاعتذار والاذار والترغيب
والترهيب لم ينتفعوا بشئ منه بل
أصرواعلى جهالتهم وضلالهم
فلا تبالواهم سم أيها المؤمنون فان
جهلهم لا يضركم اذا كنتم متقدين
لتكاليف الله مطيعين لاوامره
ونواهيه تقول العسر عليكم زيدا
وعندك عمرا يعدونها الى المفعول
كأنه قيل خذ زيدا فعد علك أي
أشرف عليك وخذرك عمرون فخذ
وايس المراد في عليك انه حرف جر
مع مجروره متعلق بمحذوف بل
الجار والمجرور معانقول الى معنى
الفعل نقل الاعلام ولهذا سمي اسم
فعل فان قيل ظاهر الآية يوهم ان
الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ليس بواجب فالجواب المنع
فان الآية لا تدل الا على ان المطيع
له غير مؤاخذ بذنب العاصي ولهذا
خطب أبو بكر فقال انكم تقرون
هذه الآية وتضعونها في غير
موضعها وانى سمعتم رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول اذا رآوا المنكر
فلم ينكروه يوشك ان يعمهم الله
بعقاب وعن عبد الله بن المبارك ان
هذه آية في وجوب الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر لان
معنى عليكم أنفسكم اخطوها
والزمو اصلاحها بان يعظ بعضهم
بعضا ويرغبه في الخيرات وينفره عن القبائح والسبائيل لا يضركم ضلال من ضل اذا هتديتم فاسرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فانكم خرجتم من

وعن رسول الله وقال آخرون بل نزلت هذه الآية من أجل أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الجيرة والسائبة والوصيلة والحام ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن
الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن حماد بن عمار عن ابن عباس لا تسألوا عن أشياء قال هي
الجيرة والسائبة والوصيلة والحام ألا ترى أنه يقول بعد ذلك ما جعل الله من كذا ولا كذا قال وأما
عكرمة فإنه قال انهم كانوا يسألونه عن الآيات فهو عن ذلك ثم قال قد سألتها قوم من قبلكم ثم أصبحوا
بها كافرين قال فقلت قد حدثني مجاهد بخلاف هذا عن ابن عباس فمالك تقول هذا فقال
هيه حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن ابن عون عن عكرمة قال هو الذي
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبي وقال سعيد بن جبيرة عن الذين سألوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الجيرة والسائبة وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال نزلت هذه الآية
من أجل كثرة السائلين رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل كسأله ابن حذافة اياه من أبوه
ومسأله سألته اذا قال ان الله فرض عليكم الحج في كل عام وما أشبه ذلك من المسائل لتظاهر الاخبار
بذلك عن الصحابة والتابعين وعامة أهل التأويل وأما القول الذي رواه مجاهد عن ابن عباس
فقول غير بعيد من الصواب ولكن الاخبار المتظاهرة عن الصحابة والتابعين بخلافه وكرهنا القول به من
أجل ذلك على أنه غير مستنكر أن تكون المسألة عن الجيرة والسائبة والوصيلة والحام كانت في سألوا
الذي صلى الله عليه وسلم عنه من المسائل التي كره الله لهم السؤال عنها كما كره الله لهم المسألة عن الحج
أكل عام هو أم عام واحد أو كما كره لعبد الله بن حذافة مسأله عن أبيه فنزلت الآية بالنهي عن
المسائل كلها فان كل شئ منهن ببعض ما نزلت الآية من أجله أو أجل غيره وهذا القول أولى الأقوال
في ذلك عندي بالعمدة لان مخارج الاخبار بجميع المعاني التي ذكرت صحاح فتوجهها الى الصواب
من وجوهها أولى القول في تأويل قوله (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم عفا الله
عنها والله غفور رحيم) يقول تعالى ذكره الذين نهاهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
مسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما نهاهم عن مسائلهم اياه عن من فرائض لم يفرضها الله عليهم
وتحليل أمور لم يحللها لهم وتحريم أشياء لم يحرمها عليهم قبل نزول القرآن بذلك أيها المؤمنون
السائلون عما سألوا عن رسولهم مما لم أنزل به كتابا ولا وحيا لا تسألوا عنه فانكم ان أظهر ذلك انكم
تبيان بوحى وتنزيل ساءكم لان التنزيل بذلك اذا جاءكم انما يحكمكم بما فيه اهتدائكم واختياركم اما
بإيجاب عمل عليكم ولزوم فرض لكم وفي ذلك عليكم مشقة ولزوم مؤنة وكلفة وما ينهركم ما لم ياتكم
بفرضه وحى كنتم من التقديم عليه في فسحة وسعة واما بتفصيل ما تفتدون تحريمه وفي ذلك لكم مساءة
لنقلكم عما كنتم ترونه حقا الى ما كنتم ترونه باطلا ولكنكم ان سألتم عنها بعد نزول القرآن بها
وبعد ابتداءكم شأن امره فاني كافي الى رسولكم بين عليكم ما أنزل الله به من آيات كتابي وتأويل
تنزيل ووحى وذلك نظير الخبر الذي روى عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثنا
به هناد بن السرى قال ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشني قال ان
الله تعالى فرض فرائض فلا تضعوها ونهى عن أشياء فلا تنتهكوها وحد حدودا فلا تعتدوها وعفا
من غير نسيان فلا تهتوا عنها حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء
قال كان عبيد بن عمير يقول ان الله تعالى أحل وحرم فاحل فاستحلوه وما حرم فاجتنبوه وترك من
ذلك أشياء لم يحللها ولم يحرمها فذلك عفو من الله عفا ثم يتلو أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان
تبدلكم تسؤكم حدثنا ابن المنني قال ثنا الضحاك قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عطاء عن
عبيد بن عمير انه كان يقول ان الله حرم وأحل ثم ذكر نحوه وأما قوله عفا الله عنها فإنه يعني به عفا
لكم عن مسائلكم عن الأشياء التي عالتكم عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كره الله لكم
مسائلكم اياها أن يؤاخذكم بها أو يعاقبكم عليها ان عرف منها توبتكم وانابتم والله غفور

بعضا ويرغبه في الخيرات وينفره عن القبائح والسبائيل لا يضركم ضلال من ضل اذا هتديتم فاسرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فانكم خرجتم من

هذه تشاكيتكم كما قال رسول الله صلى الله عليه (هـ) وسلم فقاتل في سبيل الله لا تكاف الانفسك وتبيل ان الآية مخصوصة بما اذ لحاقه

الانسان عند الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على نفسه وعلى عرضه وعلى ماله وكان ابن شبرمة يقول من فر من اثنين فقد فر ومن فر من ثلاثة فلم يفرو قبل انها مختصة بالكفار الذين علم انه لا ينفعهم الوعد يؤكده ما روى في سبب النزول عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقر بجوس هجر بالجزيرة قال منافقو العرب عجبنا من محمد يزعم ان الله بعثه ليقاتل الناس كافة حتى يسلموا ولا يقبل الجزية الا من اهل الكتاب فلا تراه الا قد قبل من مشركي اهل هجر ما رد على مشركي العرب فانزل الله تعالى الآية أي لا يضركم ملامة اللاعن اذ اكنتم على الهدى والحق وقيل كان المؤمنون تذهب أنفسهم حصرة على اهل العناد من الكفرة فنزلت تسلية لهم كما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وعنه ابن مسعود ان الآية قرئت عنده فقال ان هذا في آخر الزمان ومثله ما روى عن أبي ثعلبة الخشني انه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها خبيرا سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال انتم وبالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا مارأيت شحا مطاعا وهوى متبع او دنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك نفسك ودع أمر العوام وان من ورائكم اياما الصبر فحين كقبض على الجمل للعامل منهم مثل أخرج حسين رجلا يعملون مثل عمله وقيل كان الرجل اذا أسلم قالوا له سفت آباءك ولا موه فنزلت ثم انه سبحانه لما أمر بحفظ النفس في قوله عليكم أنفسكم أمر بحفظ المال عن ابن عباس ان نعيم الدار وأخاه ديارا وكانا نصرانيين خرجا الى الشام ومعهما بديل مولى

يقول والله ما رزقوا من تاب منها فتاركة أن يفحص بها في الآخرة حليم أن يعاقبها بالتفصده التائب منها رجس وعفوه عن عقوبته عليها او بفقر الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس الذي ذكرناه آنفا وذلك ما حدثني به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس لا تسأوا عن أشياء يقول لا تسأوا عن أشياء ان نزل القرآن منها بتقليط ساءكم ذلك ولكن انتظروا فاذا نزل القرآن فانكم لا تسألون عن شيء الا وجدتم تبيانه في القول في تاويل قوله (قدسأله قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين) يقول تعالى ذكره قدسأل الآيات قوم من قبلكم فلما آتاهموها الله أصبحوا بها جاحدين منكبين أن تكون دلالة على حقيقة ما اخرجها عليهم وبرها على صحة ما جعلت برهانا على تصحيحه كقوم صالح الذين سأوا الآية قلنا جاهدتهم الزافة آية عقروها وكالذين سأوا عيسى مائدة تنزل عليهم من السماء فلما أعطوها كفروا بها وما أشبه ذلك فذكر الله تعالى المؤمنين بنبيه صلى الله عليه وسلم لم أن يسأوا كواسيل من قبلهم من الامم التي هلكت بكفرهم آيات الله لما جاءتهم عندهم سألتهموها فقال لهم لا تسأوا الآيات ولا تجتروا عن أشياء ان تبدلكم تسوكم فقدسأل الآيات من قبلكم قوم فلما أتوها أصبحوا بها كافرين كالذي حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تسأوا عن أشياء ان تبدلكم تسوكم منها كم أن تسأوا عن مثل الذي سألت النصارى من المائدة فاصجوا بها كافرين فنهى الله عن ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قدسأله قوم من قبلكم قدسأل الآيات قوم من قبلكم ذلك حين قيل له غير لنا الصفا ذهابا في القول في تاويل قوله (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) يقول تعالى ذكره ما جعل الله بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ما يولكنكم الذي فعلتم ذلك أي الكفرة فخرموا فتراها على رءسكم كالذي حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أبي وشعيب بن الليث عن الليث عن ابن الهاد وحدثني يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث قال ثنا ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت عمرو بن عمرو بن الحزاعي يجر قصبة في النار وكان أول من سبب السائبة حدثنا هناد بن السري قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثنا محمد بن ابراهيم بن الحرث عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كنتم من جون يا كنتم رأيت عمرو بن الحزاعي يجر قصبة في النار فمأرايت رجلا أشبه بوجل منك به ولا به منك فقال أكنتم تخشون أن يضرب شبهه يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انك مؤمن وهو كافر انه أول من غير دينه من غير دينه وجر الجيرة وسبب السائبة وحى الحزاعي حدثنا هناد قال ثنا يونس قال ثنا هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد عرفت أول من يجر البعير رجل من مدج كانت له ناقتان فجاءه آذانهما وجرم ألبانهما وظهورهما فقال هاتان لله ثم احتاج اليهما فشرب ألبانهما وجرمك ظهورهما قال فلقد رأيت في النار يؤذى أهل النار يجر قصبة حدثنا هناد قال ثنا عبيدة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على النار فرأيت فيها عمرو بن فلان بن فلان بن فلان بن خندف يجر قصبة في النار وهو أول من غير دين ابراهيم وسبب السائبة وأشبهه من رأيت به أكنتم من الجون فقال أكنتم يا رسول الله أضر في شبهه قال لا انك مسلم وانه كافر حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبة في النار وهو أول من سبب السوائب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعرف أول من سبب السوائب وأول

فهرز بن العاص وكان مسلماً مهاجراً حتى جازى التجارة فلما قدموا الشام مرض بديل (٥٣) فكتب كتاباً فيه نسخة جميع ما معه وانحفاة

بين الاثنى عشر لم يخبر صاحبها بذلك ثم أوصى اليهما وأمرهما أن يدفعا متاعه الى أهله ومات فقنشا متاعه فاحسدا انهما من فنة فيه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب ودفعا باقى المتاع الى أهله لما قدما فاصاب أهل بديل الصفة فطال بهما بالاناء فجحدوا ففعلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم لم فترلت ومعنى شهادة بينكم شهادة ما بينكم أى من التنازع والتشاجر وانما أضيفت الشهادة الى التنازع لان الشهود انما يحتاج اليهم عند النزاع واذا حضر طرف للشهادة وحين الوصية بدل منه وفي هذا دليل ان الوصية انما لا ينبغي ان يتهاون بها المسلم عند ظهور أمارات الموت فكان وقتها واحدا وهما متلازمان وارتفع اثنان على انه قام مقام الخبرة أى شهادة بينكم شهادة اثنين أو على انه فاعل فعل محذوف والتقدير شهادة ما بينكم ان يشهد اثنان وفي قوله منكم ومن غيركم قولان فعن الحسن والزهرى وعليه جمهور الفقهاء ان منكم أى من أقاربكم ومن غيركم أى من الاجاب والمغنى ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم من أقاربكم فاستشهدوا على الوصية اجنيين وجعل الأقارب أولى لانهم أعلم بحال الميت وأوأف به وعن ابن عباس وأبي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة وشرح ومجاهد وابن جريج وابن سيرين ان منكم أى من أهل ملتك ومن غيركم أى من كافر كان يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا أو عابوثا قال الشافعي مرض رجلا من المسلمين في الغربة فلم يجد أحدا من المسلمين

من غير عهد ابراهيم قالوا من هو يا رسول الله قال عمرو بن لحي أنخربى كعب لقد رأيت يجر قصبة في النار يؤذى بحسب أهله النار وانى لا عرف أول من يجر البحارة قالوا من هو يا رسول الله قال رجل من بني مدلج كانت له ناقتان فجذع آذانهما وحرم ألبانهم ما ثم شرب ألبانهم بعد ذلك فلقد رأيت في النار هو وهما يعضانه بافواههما ويخبطانه بأشفا فهما والبحيرة لفعيلة من قول القائل جحرت آذن هذه الناقة اذا شقها أبحرها البحر او الناقة مجورة ثم تصرف المفعولة الى فعيصله فيقال هي بحيرة وأما البحر من الابل فهو الذي قد أصابه دامن كثرة شرب الماء يقال منه بحر البعير بحر بحر او منه قول الشاعر لا عطينك وسى الا تغارقه * كبحر يحى الميسم البحر

وبخو الذي قلنا في معنى البحيرة جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه شاعدا الجدين بيان قال أنخربنا محمد بن يزيد عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن أبيه قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت اباك الست تتجها مسلمة آذانها فتأخذ المرسى فتجدها تقول هذه بحيرة وتشقون آذانها تقولون هذه حرم قال نعم قال فان ساعد الله أشد وموسى الله أحد كل مالك لك لئلا يحرم عليك منتهى * محمد بن المنفى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي اسحق قال سمعت أبا الاحوص عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تجد ابل قومك معها آذانها تتمد الى المرسى فتقطع آذانها فتقول هذه بحيرة وتشقها أو تشق جلودها فتقول هذه حرم فقهرها عليك وعلى أهلك قال نعم قال فان مالك الله لك حل وساعد الله أشد وموسى الله أحد دور بما قال ساعد الله أشد من ساعدك وموسى الله أحد من موسى وأما السائبة فانها المسبية المخلاة وكانت الجاهلية يفعل ذلك أحدا هم بعض مواشيه فحرم الانتفاع به على نفسه كما كان بعض أهل الاسلام يعتق عبده سائبة فلا ينتفع به ولا يولاه ولو أخرجت المسبية بلفظ السائبة كما قيل عيشة راضية بمعنى مرضية وأما الوصية فان الاتى من نعمهم في الجاهلية كانت اذا أنامت بطنا بذكروا أنى قيل قد وصلت الاتى أنا عابدا ففعلها عنه الذبح فسهوها وصيلة وأما الحامى فانه الفعل من انتم يحمى ظهره من الركوب والاتى فمما عاب بسبب تتابع أولاد تحدث من خلقه وقد اختلف أهل التأويل في صفات المسميات بهذه الاسماء وما السبب الذي من أجله كانت تفعل ذلك ذكر الرواية بما قبل في ذلك * محمد بن ابن جديدا * ثنا سلمة بن الفضل عن أبي اسحق عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التميمي ان أبا صالح السمان حدثه انه سمع أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كنتم من الجون الحزاعى يا أكثر رأيت عمرو بن لحي بن ثعلبة بن خندف يجر قصبة في الدار فإرأيت من رجل أشبه بركب منكم ولابه منك فقال أكنتم أضر في شبهه يا نبي الله قال لانك مؤمن وهو كافر وانه كان أول من غير دين اسمعيل ونصب الاوثان وسبب السائبة فيهم وذلك ان الناقة اذا تابعت ثنتى عشرة انا ناس فيهم ذكروا سبب فلم يركب ظهرها ولم يجر وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف فانتجت بعد ذلك من أنى شق آذانها ثم الى سبيلها مع أمها الى الابل فلم يركب ظهرها ولم يجر وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف كما فعل بامها في البحيرة ابنة السائبة والوصية ان الشاة اذا نجت عشر انا متابعات في خمسة أبطن ليس فيهن ذكر جعلت وصيلة قالوا وصلة فكان ما ولدت بعد ذلك للذكور * * * مدون اناتهم الآن يموت منها منى فيستر كون في أكاذ كورهم واناتهم والحامى ان الفعل اذا نجت له عشر انا متابعات ليس بينهن ذكر حتى ظهره ولم يركب ولم يجر وبره ويحلى في ابله يضرب فيها لا ينتفع به غير ذلك يقول الله تعالى ذكره ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام الى قوله ولا يهتدون * * * ثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا صفوان عن الاعمش عن أبي الضمى عن مسروق في هذه الآية ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام قال أبو جعفر سقط على منه فاطن كلام منه قال فأتيت عاقمة فسألتها لماريذ الى شئ كان تصنع أهل الجاهلية يشهد دلي وصيته فاشهد رجلين من أهل الكتاب فقدموا الكوفة وأتيا أبا موسى الاشعري وكان واليا عليها فاجبراه بالواقعة فقال أبو موسى هذا

أمر لم يرفع بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلفهما (٥٤) في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر بالله العظيم انهما ما كذا وما يلا

حدثني يحيى بن ابراهيم السعدي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الاعشى عن مسلم قال أثبت
علقة فسالته عن قول الله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام فقال وما تصنع بهذا
انما هذا شيء من فعل الجاهلية قال فاثبت مسروقا فسالته فقال البحيرة كانت الناقة اذا ولدت بطنا
نجسا او سباعا شقوا اذنهم وقالوا هذه بحيرة قال ولا سائبة قال كان الرجل ياخذ بعض ماله فيقول هذه
سائبة قال ولا وصيلة قال كانوا اذا ولدت الناقة اذ كرا كله الذكور ودون الاناث واذا ولدت ذكرا او انثى
في بطن قالوا وصات اخاهن اياها ما قالوا ذكرا كله الذكور ودون الاناث قال ولا حام قال
كان البعير اذا ولد وولده قالوا قد قضى هذا الذي عليه فلم ينتفعوا بظهوره قالوا هذا حي حدثنا
ابن وكيع قال ثنا محمد بن عبيد عن الاعشى عن مسلم بن صبيح قال سألت علقمة عن قوله ما جعل
الله من بحيرة ولا سائبة قال ما تصنع بهذا شيء كان يفعله أهل الجاهلية حدثنا ابن وكيع قال
ثنا يحيى بن عمار ويحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي الاحوص ما جعل الله من بحيرة
قال البحيرة التي قد ولدت خمسة أبطن ثم تركت حدثنا ابن جبر قال ثنا جري بن عبد الجيد عن
مغيرة عن الشعبي ما جعل الله من بحيرة قال البحيرة المخضرة ولا سائبة ولا سائبة ما سيب للعدى
والوصيلة اذا ولدت بعد أربعة أبطن فيما يرى جري بن عبد الجيد قال ثنا جري بن عبد الجيد عن
الذي قد ضرب أولاد أولاده في الأبل حدثنا ابن وكيع قال ثنا جري بن عبد الجيد عن
بنحوه الا أنه قال والوصيلة التي ولدت بعد أربعة أبطن ذكرا او انثى قالوا وصات اخاهن سائر الحديث
مثل حديث ابن جبر حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق الأزرق عن زكريا عن الشعبي أنه
سئل عن البحيرة فقال هي التي تجدد آذانها وسأل عن السائبة فقال كانوا يهدون لآلهتهم الأبل
والغنم فيتركونها عند آلهتهم فتذبح فتخلط بغم الناس فلا يشرب ألبانها الا الرجال فاذا مات منها شيء
أكله الرجال والنساء جميعا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي
نجم عن مجاهد في قول الله تعالى ما جعل الله من بحيرة وما معها البحيرة من الأبل تحرم أهل الجاهلية
وبرها وظهورها ولها ولبنها الا على الرجال فاولدت من ذكرا او انثى فهو على هيئتها وان ماتت اشترك
الرجال والنساء في أكلها فاذا ضرب الجمل من ولد البحيرة فهو الحامي والحامي اسم السائبة فمن
الغنم على نحو ذلك الا أنها ما ولدت من ولدينها وبين سنة أولاد كان على هيئتها فاذا ولدت في السابع
ذكر او انثى أو ذكرين ونحوه فأكلمه رجالهم دون نساءهم كأن نوات أنثى وذكرا فهي وصيلة ترك
ذبح الذكر بالانثى وان كانتا أنثيين تركا حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي
ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة قال البحيرة الناقة كان الرجل اذا ولدت
خمس أبطن فيعبد الى الخامسة سنة فما لم يكن سقيا فينتك آذانها ولا يجز لها وبر ولا يذوق لها لبنا فتلك
البحيرة ولا سائبة كان الرجل يسبب من ماله ماشاء ولا وصيلة فهي الشاة اذا ولدت سبعة اعبد الى السابع
فان كان ذكرا ذبح وان كان أنثى تركت وان كان في بطنها ثنان ذكرا او انثى فولدتهم ما قالوا وصلت
أخاهن فيترك جميعا لا يذبحان فتلك الوصيلة وقوله ولا حام كان الرجل يكون له الفحل فاذا قمع عشرا
قبل حام فتركوه حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي
طه عن ابن عباس قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ليسيرها لاصنامهم ولا وصيلة يقول الشاة
ولا حام يقول الفحل من الأبل حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام تشديد شدة الشيطان على أهل
الجاهلية في أموالهم وتغليظ عليهم فكانت البحيرة مثل الأبل اذا نزع الرجل نجسا من ابله نظر البطن
الخامس قال كانت سقيا ذبح فأكلمه الرجال دون النساء وان كانت ميتة اشترك فيذكروهم وأنشأهم
وان كانت حية لا وهي الانثى تركت فبستكت أذنهم فلم يجز لها وبر ولم يشرب لها لبن ولم يركب لها ظهر

وأجلزتها ذبحها والذاهبون الى
هذا القول اخبروا بان الخطاب في
منكم لجميع المؤمنين فيلزم ان
يكون غيرهم كافرين وبان هذين
الشاهدين لو كانا مسلمين لم يكن
الاستشهاد بهما مشروطا بالسفر
لجواز ذلك في الحضر أيضا بالاتفاق
وبانه تعالى أوجب الخلف عليهما
والشاهد المسلم لا يجب تحليفه البتة
وبان الشاهدين في سبب النزول
كانا نصرانيين وبان أباهم وسى قضى
بذلك ولم ينكر عليه أحد من الصحابة
وبان الضرورات تبیح المحظورات
كالتيسم والافطار وأكل الميتة
والمسلم اذا قرب أجله ولم يجد مسلما
ولا تقبل شهادة الكفار ضاع أكثر
مهماته فتدبر يكون عليه كرات
وكفارات ودون وعليه ودائع وله
صالح ولمثل هذه الضرورة جوزنا
شهادة النساء فيما يتعلق بأحوال
النساء كالحيض والجنس والولادة
والأولاد ان يجيبوا بان حذف
المضاف غير عزز وبان ذكر
السفر ليس لاجل اشتراط قبول
الشهادة ولكن لاجل ان الغالب
في السفر فقدان الأقارب ووجود
الاجانب وبان التحليف مشروط
بالريث وقد روي عن علي كرم الله
وجهه انه كان يحلف الشاهد
والراوي اذا اتهمهما وبان سبب
النزول لا يلزم ان ينطبق على الحكم
حذو القذة بالقذة وبان قصة أبي
موسى خير الواحد وبان الضرورة
كانت في أول الاسلام لقله المسلمين
وتعذرهم في السفر غالبا ومما
يصلح ان يكون مؤكدا لهذه الآية
وان لم يجز ان يكون ناسحا لها عند
من يرى ان المائدة من آخر القرآن
نزول قوله تعالى واشهدوا ذوي عدل منكم وليس المراد من العدالة الاحترار من الكذب في النطق فقط بل في

الدين والاعتقاد ولا كذب أعظم من الغريبة على الله تعالى وعلى رساله وانما قبل (٥٥) شهادة أهل البدع والاهواء من هذه الامة اجتمعا

لم يذكر الله عليها اسم وكانت السائبة يسيون ما بدا لهم من أموالهم فلا تمتنع من حوض أن تشرع
فيبول من حي أن ترتع فيه وكانت الوصيلة من النساء من البطن السابع اذا كان جسديا ذبح فأكله
الرجال دون النساء وان كانت ميتة اشترك فيه ذكرهم وأنثاهم وان جاءت بذكروا أنثى قبل وصات
أنثاها فمعتة الذبح والحام كان الفعل اذا ركبت من بني بنه عشرة أو ولد له قبل حام حتى ظهره فلم يذم
ولم يخطم ولم يركب **حديث** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي
ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام فالبخيرة من الابل كانت الناقة اذا نجت خمسة أبطن
ان كان الخامس سقبا ذبحوه فاهدوه الى آلهم وكانت أمه من عرض الابل وان كانت رابعة
استحبوها وشقوا أذن أمها وجزوا وبرها وحلبوها في البطحاء فلم يجز لهم في ديتهم ولم يحلبوها البناول
يجزوها وبرها ولم يحملوا على ظهرها وهي من الانعام التي حرمت ظهورها وأما السائبة فهو الرجل
يسبب من ماله ما شاء على وجه الشكر ان كثماله أو برأ من وجع أو ركب ناقة فأنجح فانه يسمى
السائبة رسولها لا يعرض لها أحد من العرب إلا صابته عقوبة في الدنيا وأما الوصيلة فمن الغنم هي
الشاة اذا ولدت ثلاثة أبطن أو خمسة فكان آخذ ذلك جديا ذبحوه واهدوه لبيت الله تعالى وان كانت
عناقا استحبوها وان كانت جديا وعناقا استحبوا الجدي من أجل العناق فانها وصيلة وصلت أخاها وأما
الحام فالعجل يضرب في الابل عشر سنين ويقال اذا ضرب ولد له قبل قد حى ظهره فيتر كونه لا يمر
ولا ينخر أبدا ولا يمنع من كلا يريده وهو من الانعام التي حرمت ظهورها **حديث** محمد بن الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب في قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة
ولا وصيلة ولا حام قال البخيرة من الابل التي تمتنع درها للطواغيت والسائبة من الابل كانوا يسيونها
لطواغيتهم والوصيلة من الابل كانت الناقة تبشكر بانثى ثم تنثى بانثى فيسمىونها الوصيلة يقولون
وصلت اثنتي عشرة بينهم ما ذكر فكافوا يجمعون الطواغيتهم أو يذبحونها الشك من أبي جعفر والحام
الفعل من الابل كان يضرب الضراب المعداد فاذا بلغ ذلك قالوا هذا حام قد حى ظهره فترك قسموه
الحام قال معمر قال قتادة اذا ضرب عشرة **حديث** محمد بن الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن قتادة قال البخيرة من الابل كانت الناقة اذا نجت خمسة أبطن فان كانت الخامسة
ذكرا كان للرجال دون النساء وان كانت أنثى بتركوا آذانهم وأرسلوها فلم ينحروا لها ولدا ولم
يشربوا لها لبنا ولم يركبوها لها ظهرها وأما السائبة فانهم كانوا يسيونها بعض ابلهم فلا تمتنع حوضا ان
تشرع فيه ولا مرعى أن ترتع فيه والوصيلة الشاة كانت اذا ولدت سبعة أبطن فان كان السابع ذكرا
ذبح وأكله الرجال دون النساء وان كانت أنثى تركت **حديث** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا
معاذ الفضل بن زيد قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا
وصيلة ولا حام أما البخيرة فكانت الناقة اذا نجت خمسة أبطن ينحروا الخامس ان كان سقبا وان كان
رابعة شقوا أذنهما واستحبوها وهي بحيرة وأما السقبة فلا ياكل نساؤهم منه وهو خالص لرجالهم فان
ماتت الناقة أو نتجوها ميتا فرجالهم ونساؤهم فيه سواء ياكلون منه وأما السائبة فكان يسبب الرجل
من ماله من الانعام فيحمل في الحى فلا تمتنع بظهره ولا بولده ولا بلبنه ولا بشعره ولا بصوفه وأما الوصيلة
فكانت الشاة اذا ولدت سبعة أبطن ذبحوا السابعة اذا كان جديا وان كان عناقا استحبوه وان كان
جديا وعناقا استحبوها كليهما وقالوا ان الجدي وصلته أخته فمرته عليه أو أما الحامى والفعل اذا
ركبوا أولاد ولدته فالواقحى هذا ظهره وأحرز أولاد ولدته فلا يركبونه ولا يمنعونه من حى شجر ولا
حوض ما شرع فيه وان لم يكن الحوض لصاحبه وكانت من ابلهم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها في
شي من شأنهم لان ركبوها ولان حملوا ولان حلبوا ولان نجسوا ولان باعوا في ذلك أنزل الله تعالى
ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة الى قوله وأكثرهم لا يعقلون **حديث** يونس قال أخبرنا ابن وهب

لم يذكر الله عليها اسم وكانت السائبة يسيون ما بدا لهم من أموالهم فلا تمتنع من حوض أن تشرع
فيبول من حي أن ترتع فيه وكانت الوصيلة من النساء من البطن السابع اذا كان جسديا ذبح فأكله
الرجال دون النساء وان كانت ميتة اشترك فيه ذكرهم وأنثاهم وان جاءت بذكروا أنثى قبل وصات
أنثاها فمعتة الذبح والحام كان الفعل اذا ركبت من بني بنه عشرة أو ولد له قبل حام حتى ظهره فلم يذم
ولم يخطم ولم يركب **حديث** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي
ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام فالبخيرة من الابل كانت الناقة اذا نجت خمسة أبطن
ان كان الخامس سقبا ذبحوه فاهدوه الى آلهم وكانت أمه من عرض الابل وان كانت رابعة
استحبوها وشقوا أذن أمها وجزوا وبرها وحلبوها في البطحاء فلم يجز لهم في ديتهم ولم يحلبوها البناول
يجزوها وبرها ولم يحملوا على ظهرها وهي من الانعام التي حرمت ظهورها وأما السائبة فهو الرجل
يسبب من ماله ما شاء على وجه الشكر ان كثماله أو برأ من وجع أو ركب ناقة فأنجح فانه يسمى
السائبة رسولها لا يعرض لها أحد من العرب إلا صابته عقوبة في الدنيا وأما الوصيلة فمن الغنم هي
الشاة اذا ولدت ثلاثة أبطن أو خمسة فكان آخذ ذلك جديا ذبحوه واهدوه لبيت الله تعالى وان كانت
عناقا استحبوها وان كانت جديا وعناقا استحبوا الجدي من أجل العناق فانها وصيلة وصلت أخاها وأما
الحام فالعجل يضرب في الابل عشر سنين ويقال اذا ضرب ولد له قبل قد حى ظهره فيتر كونه لا يمر
ولا ينخر أبدا ولا يمنع من كلا يريده وهو من الانعام التي حرمت ظهورها **حديث** محمد بن الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب في قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة
ولا وصيلة ولا حام قال البخيرة من الابل التي تمتنع درها للطواغيت والسائبة من الابل كانوا يسيونها
لطواغيتهم والوصيلة من الابل كانت الناقة تبشكر بانثى ثم تنثى بانثى فيسمىونها الوصيلة يقولون
وصلت اثنتي عشرة بينهم ما ذكر فكافوا يجمعون الطواغيتهم أو يذبحونها الشك من أبي جعفر والحام
الفعل من الابل كان يضرب الضراب المعداد فاذا بلغ ذلك قالوا هذا حام قد حى ظهره فترك قسموه
الحام قال معمر قال قتادة اذا ضرب عشرة **حديث** محمد بن الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن قتادة قال البخيرة من الابل كانت الناقة اذا نجت خمسة أبطن فان كانت الخامسة
ذكرا كان للرجال دون النساء وان كانت أنثى بتركوا آذانهم وأرسلوها فلم ينحروا لها ولدا ولم
يشربوا لها لبنا ولم يركبوها لها ظهرها وأما السائبة فانهم كانوا يسيونها بعض ابلهم فلا تمتنع حوضا ان
تشرع فيه ولا مرعى أن ترتع فيه والوصيلة الشاة كانت اذا ولدت سبعة أبطن فان كان السابع ذكرا
ذبح وأكله الرجال دون النساء وان كانت أنثى تركت **حديث** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا
معاذ الفضل بن زيد قال ثنا عبيد بن سليمان عن الضحاك ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا
وصيلة ولا حام أما البخيرة فكانت الناقة اذا نجت خمسة أبطن ينحروا الخامس ان كان سقبا وان كان
رابعة شقوا أذنهما واستحبوها وهي بحيرة وأما السقبة فلا ياكل نساؤهم منه وهو خالص لرجالهم فان
ماتت الناقة أو نتجوها ميتا فرجالهم ونساؤهم فيه سواء ياكلون منه وأما السائبة فكان يسبب الرجل
من ماله من الانعام فيحمل في الحى فلا تمتنع بظهره ولا بولده ولا بلبنه ولا بشعره ولا بصوفه وأما الوصيلة
فكانت الشاة اذا ولدت سبعة أبطن ذبحوا السابعة اذا كان جديا وان كان عناقا استحبوه وان كان
جديا وعناقا استحبوها كليهما وقالوا ان الجدي وصلته أخته فمرته عليه أو أما الحامى والفعل اذا
ركبوا أولاد ولدته فالواقحى هذا ظهره وأحرز أولاد ولدته فلا يركبونه ولا يمنعونه من حى شجر ولا
حوض ما شرع فيه وان لم يكن الحوض لصاحبه وكانت من ابلهم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها في
شي من شأنهم لان ركبوها ولان حملوا ولان حلبوا ولان نجسوا ولان باعوا في ذلك أنزل الله تعالى
ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة الى قوله وأكثرهم لا يعقلون **حديث** يونس قال أخبرنا ابن وهب

صدقهم وأما أنهم أبدا كقولهم شهد الله ولو على أنفسهم وحص. القريبى بأند كمر لان الميل اليهم أتم والمداهنة بينهم أكمل ولا نكتم شهادة الله التي

تأخير قول الشعبي الذي ذكرناه قول ولا معنى لقول من قال عني بالذين كفروا أهل الكتاب وذلك ان النكير في ابتداء الآية من الله تعالى على مشركي العرب فانهم أول من غيرهم ولم يكن عرض في الكلام ما يصرف من أجله عنهم الى غيرهم وبخود ذلك كان يقول قتادة **هـ** ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله **وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ** يقول تحريم الشيطان الذي حرم عليهم انما كان من الشيطان ولا يعقلون **ق** القول في تأويل قوله (واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول قالوا احسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون) يقول تعالى ذكره واذا قيل لهؤلاء الذين يحررون البهار و يسبون السواب الذين لا يعقلون انهم باضافتهم تحريم ذلك الى الله تعالى يغترون على الله الكذب تعالوا الى تنزيل الله وآتي كتابه والى رسوله لينبين لكم كذب قلوبكم فيما تضيفونه الى الله تعالى من تحريمكم ما تحرمون من هذه الاشياء اجابوا من دعاهم الى ذلك بان يقولوا احسبنا ما وجدنا عليه من قبلنا آباءنا يعملون به ويقولون نحن لهم تبع وهم لنا أمثوقادة قد اكتفينا بما أخذنا عنهم ورضينا بما كانوا علينا من تحريم وتحليل قال الله تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو كان آباء هؤلاء القائلين هذه المقالة لا يعلمون شيئاً يقول لم يكونوا يعلمون ان ما يضيفونه الى الله تعالى من تحريم البهيرة والسائب والوصيلة والحام كذب وقرئ على الله لاحقيقة ذلك ولا حجة لانهم كانوا اتباع المغترين الذين ابتدوا تحريم ذلك افتراء على الله بقلبهم ما كانوا يقولون من اضافتهم الى الله تعالى ما يضيفون ما كانوا اقيماهم به عاملون من ذلك على استقامة وصواب بل كانوا على ضلالة وخطا **ق** القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فاصطوها واعملوا في خلاصها من عقاب الله تعالى وانظر والها فيما يقر به من ربه فانه لا يضركم من ضل يقول لا يضركم من كفروا ساك فسير سبيل الحق اذا انتم اهتديتم وأنتم بربكم وأطعموه فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه فمن حرامه وحلته حلاله ونصب قوله أنفسكم بالاعراء والعرب تغري من الصفات بعلمك وعندك ودونك واليك واختلاف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معناه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم اذا أمرتم بالمعروف ونهيتهم عن المنكر فلم يقبل منكم ذكر من قال ذلك **هـ** ثنا سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا أبو الاشهب عن الحسن ان هذه الآية قرئت على ابن مسعود يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال ابن مسعود ليس هذا زمانهم اقولوا ما قبلت منكم فاذا ردت عليكم فعليكم أنفسكم **هـ** ثنا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي الاشهب عن الحسن قال ذكر ابن مسعود يا أيها الذين آمنوا ثم ذكر نحوه **هـ** ثنا يعقوب قال ثنا ابن عيسى عن يونس عن الحسن قال قال الرجل لابن مسعود ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال ليس بزمانهم اقولوا ما قبلت منكم فاذا ردت عليكم فعليكم أنفسكم **هـ** ثنا الحسن بن عرفة قال ثنا شبابة بن سوار قال ثنا الربيع بن صبيح عن سفيان بن عقال قال قيل لابن عمر لو جلست في هذه الايام فلم نامر ولم تنه فان الله تعالى يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال ابن عمر انها ليست لي ولا لصحابي لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا ذليبلغ الشاهد الغائب فكنا نحن الشهود وأنتم الغيب ولكن هذه الآية لا قوام بحيوت من بعدنا ان قالوا لم يقبل منهم **هـ** ثنا أحمد بن المقدم قال ثنا المعمر بن سليمان قال سمعت أبي قال ثنا قتادة عن أبي مازن قال انطلقت على عهد عثمان الى المدينة فاذا قوم من المسلمين جلوس فقرأ أحدهم هذه الآية عليكم أنفسكم فقال أكثرهم لم يحيى تأويل هذه الآية اليوم **هـ** ثنا محمد بن بشار قال ثنا عمرو بن عاصم قال ثنا المعمر عن أبيه عن قتادة عن أبي مازن بنحوه **هـ** ثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وأبو عاصم قال ثنا عوف عن سوار بن شيب قال كنت عند ابن عمر اذا ما رجل جليدي في العين شديد

الوصيان ان الميت باع منهما الاثام والورثة أنكروا فكان اليمين حقا لهم ومن قرأ الاولين على الجمع فعلى انه نعت للذين استحق عليهم أو منصوب على المدح ومعنى الاولية التقدم على الاجازة في الشهادة أو التقدم في الذكر في قوله يا أيها الذين آمنوا وكذلك اثنان ذوا عدل منكم ذكر اقبل قوله أو آخرا من غيركم ومن قرأ استحق على البناء للفاعل عليهم الاوليان فقد قال في الكشف معناه من الورثة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة ان يجردوهم للقيام بالشهادة ويظهر واجب ما كذب الكاذبين وفي التفسير الكبير ان الوصيين الذين ظهرت خيانتهم ما ههنا أولى من غيرهم ما سلب ان الميت عينهما للوصية ولما حان في مال الوصية مع ان يقال ان الورثة قد استحق عليهم الاوليان أي خان فيما لهم الاوليان وروى انه لما قرئت الآية الاولى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بعدى وتيم فاستخلفهما عند المنبر بالله الذي لا اله الا هو انه لم يوجد منا خيانة في هذا المال فحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما وكنما الاثام مدة ثم باعوه فوجد بمكة فقبل لما طالت المدة أظهروه فبلغ ذلك ورثته فطلبوه منهما فقالا كنا قد اشتريناه فقالوا ألم نقل هل باع صاحبنا شيئا فقلتم لا فقال لم يكن عندنا ثمنه فكرهنا ان نقر وكنما فرفعوا القصة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى الله تعالى فان عثر الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب بن وداعة فلفا بالله بعد العصر لشهادتنا

رسوله انا اخذت الائمة فاقرب الى الله تعالى وعسى ابن عباس انه بقيت تلك الواقعة مخفية الى ان اسلم عيم الداري فقال حلفت كاذبا وقد بعث الائمة انا وصاحبي بالف وقسمنا الثمن ثم دفع خمسة مائة من نفسه ونزع من صاحبه خمسة مائة أخرى ودفع الائمة الى اولياء الميت ذلك الحكم الذي شرعناه والطريق الذي نهجناه اقرب الى ان ياتوا بالشهادة على وجهها أي كما هو في الواقع أو يخافوا ان تردى مثل هذه القضية ايمان على الورثة بعد ايمانهم وهذا تفسير من يرى ود التمين وأما من لا يرى ذلك فالعنى عنده ان تكن ايمان شهود آخرين لا نقاب المدعى عليه مدعى على التقدير من يظهر كذبهم والحاصل ان هذا الحكم يصير باعثا للشهود على أداء حق الشهادة للداعي أو الصارف واتقوا الله في الايمان واسمعوا واما عظمه سماع قبول والله لا يهدي القوم المغضوبين الخارجين عن مناهج شرائعهم وأحكامهم وفيه من الوعيد ما فيه قال المفسرون هذه الآية في غاية الصعوبة اعرابا ونقلا وحكايا وروى الواحد في البسيط عن عرب بن الخطاب ان هذه الآية أعضل ما في هذه السورة من الاحكام ولهذا ذهب أكثر الفقهاء الى ان حكم هذه الآية منسوخ ثم انه سبحانه ختم الاحكام بوصف أحوال القيامة وذكر بعض ما يجري هناك من الخطاب والعتاب جريا على عادته في هذا الكتاب من خطا التكليف بالالهيات والنبوات وأحوال المعاد فقال يوم يجمع الله الرسل قال

اللسان فقال يا أبا عبد الرحمن نحن ستة كلهم قد قرأوا القرآن فاسرع فيه وكلهم يجتهدون لا يألوا وكلهم يقبض اليه ان يأتي دناءة وهم في ذلك يشهد بعضهم على بعض بالشركة فقال رجل من القوم وأي دناءة تريد أكثر من ان يشهد بعضهم على بعض بالشركة قال فقال الرجل اني لست اياك أسأل أنا أسأل الشيخ فاعاد على عبد الله الحديث فقال عبد الله بن عمر لعلي تری لا أبا لك اني سأمرک ان تذهب أن تقتلهم عظمهم وانهم فان عصولك فعليك بنفسك فان الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى قوله مرجعكم جميعا فينبشكم بما كنتم تعملون حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن أن ابن مسعود سأله رجل عن قوله عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال ان هذا ليس بزمانها انما اليوم مقبولة ولكنه قد أوشك ان ياتي زمانها فامروا بغيركم بكم كذا وكذا وقال فلا يقبل منكم حيث تدعونكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن رجل قال كنت في خلافة عثمان في المدينة وحلقت فيهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيهم شيخ يسدون اليه فقرأ رجل عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال الشيخ انما تاويلها آخر الزمان حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال ثنا أبو مازن رجل من صالحى الأزدي من الجدان قال انطلقت في حياة عثمان الى المدينة ففقدت الى حلقة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واني لاصغر القوم فتذاكر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقلت أنا أليس الله يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فاقبلوا على بلسان واحد وقالوا انتزع آية من القرآن لا تعرفها ولا تدري ما تاويلها حتى غنيت اني لم أكن تكلمت ثم أقبلوا يتحدثون فلما حضر قيامهم قالوا انك غلام حدث السن وانك تزعت بآية لا تدري ما هي وعسى ان تدرك ذلك الزمان اذا رأيت شعاعا طاعا وهوى متبعا واغاب كل ذى رأى برأيه فعليك بنفسك لا يضركم من ضل اذا اهتديتم حديثنا هناد قال ثنا ليث بن هرون قال ثنا اسحق الرازى عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن عبد الله بن مسعود في قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله مرجعكم جميعا فينبشكم بما كنتم تعملون قال كانوا عند عبد الله بن مسعود جلوسا فكان بين رجلين ما يكون بين الناس حتى قام كل واحد الى صاحبه فقال رجل من جلساء عبد الله ألا أقوم فأمرهما بالمعروف وأنهاهما عن المنكر فقال آخر الى جنبه عليك بنفسك فان الله تعالى يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال فسمعها ابن مسعود فقال مهلا يا يحيى تاويل هذه بعد ان القرآن أنزل حيث أنزل ومنه أي قدمضى تاويلهن قبل أن ينزل ومنه ما وقع تاويلهن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومنه أي قد وقع تاويلهن بعد النبي صلى الله عليه وسلم يسير ومنه أي يقع تاويلهن بعد اليوم ومنه أي يقع تاويلهن عند الساعة على ما ذكر من الساعة ومنه أي يقع تاويلهن يوم الحساب على ما ذكر من الحساب أو الجنة والنار فادامت قلوبكم واحدة وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيئا ولم يذق بعضكم بأس بعض فامروا وانموا فاذا اختلفت القلوب والاهواء والبست شيئا وذاق بعضكم بأس بعض فامروا ونفسه عند ذلك جاء تاويل هذه الآية حديثنا القاسم قال ثنا الحسن بن يحيى عن أبي جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن ابن مسعود أنه كان بين رجلين بعض ما يكون بين الناس حتى قام كل واحد منهما الى صاحبه ثم ذكر نحوه حديثنا احمد بن المقدم قال ثنا حري قال سمعت الحسن يقول

الأشكال من اسم الله ويؤمن بكون طرفه قوله لا يهدي أي لا يهدي طريق (٥٩) الجنة ثم أومضوا بأصابعهم إذا كانوا طرفا

يجي بعده وهو قالوا على هذين الوجهين تكون الآية بمنقطة عما قبلها وماذا تصوب بأجبت ولكن انتصاب المصدر على معنى أي إجابة أجبت ولو أريد الجواب لقبل بما إذا أجبت وفائدة السؤال توبيخ قومه كما كان سؤال المودة توبيخا لوالده ثم طهر قوله لا علم لتأيد على أن الأنبياء لا يشهدون لأهلهم فالجمع بين هذين قوليه فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد مشكل فقال جمع من المفسرين أن العقبة لا زل وأهلها لا يزال العقول فلا نباء عندها ينسون أكثر الأمور فهناك يقولون لا علم لنا ثم إذا عادت إليهم عقولهم شهدوا باللام ولا يرد عليه أن قوله لا يحزنهم الغرض الأكبر الآن أولياء الله لا خوف عليهم لأن مواقف القيامة مختلفة وتلاني عدم الخوف في العاقبة لا يتأني الحيرة والدهشة أولا وقال آخرون المراد منه المبالغة في توبيخ الكفرة فان ذلك هو المقصود من السؤال كما يقول الواحد لغيره ما تقول في فلان فيقول أنت أعلم به مني فكانت قلت فيه لا يحتاج فيه إلى الشهادة لظهوره وفيسمع التسويح اظهار لشكى الأنبياء ممن كذبوهم وعادوهم وقال ابن عباس نفوا العلم عن أنفسهم عند علام العيوب يعلم أن علمهم هناك كالألم وقيل المراد في العلم بجماعة أحوالهم وما كان منهم بعد وفاتهم وإنما الأمور بخسوا أيها وقال في التفسير الكبير أن الذي هرقوه مهم في الدنيا كان مبنيا على ظاهر أحوالهم كما قال نحن نحكم بالظاهر وكم كان ظنا غالبا والاحكام في

تأول بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فقال بعض أصحابه دعوا هذه الآية فليست لكم حديثي اسمعيل بن إسرائيل اللال الرمي قال ثنا أبو يعن سويد قال ثنا عتبة بن أبي حكيم عن عمرو بن خالد الحمصي عن أبي أمية السعبي قال سألت أبا ثعلبة الخشني عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فقال لقد سألت عنها خبيراً سألت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبا ثعلبة ائتمروا بالمعروف واتمروا عن المنكر فإذا رأيت دنيا مؤثرة وشعا مطاعاً واجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك أرى من بعدكم أيام الصبر المتمسك بومئذ بمنزل الذي أنتم عليه كاجر حسين عاملاً قالوا يا رسول الله كاجر حسين عاملاً منهم قال لا كاجر حسين عاملاً منكم حديثي علي بن سهل قال أخبرنا الوليد بن مسلم عن ابن المبارك وغيره عن عتبة بن أبي حكيم عن أبي أمية السعبي قال سألت أبا ثعلبة الخشني كيف تصنع بهذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فقال أبو ثعلبة سألت عنها خبيراً سألت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف واتمروا عن المنكر حتى إذا رأيت شعا مطاعاً وهو مستعوار واجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخويصة نفسك وذرعوا بهم فان وراءكم أياماً أجر العامل فيها كاجر حسين منكم وقال آخرون معنى ذلك أن العبد إذا عمل بطاعة الله لم يضره من ضل بعده وذلك ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل يقول إذا ما العبد أطاعني فيما أمرته من الحلال والحرام فلا يضره من ضل بعد إذا عمل بما أمرته حديثي المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم يقول أطيعوا أمري واحفظوا وصيتي حديثي هناد قال ثنا ليث بن هرون قال ثنا اسحق الرازي عن أبي جعفر الرازي عن صفوان بن الجون قال دخل عليه شاب من أصحاب الأهواء فذكر شيئاً من أمره فقال صفوان ألا أدلك على خاصة الله التي تخص بها أولياءه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل الآية حديثي عبد الكريم بن أبي عمير قال ثنا أبو المطرف الخزومي قال ثنا جوير عن الضحالة عن ابن عباس قال عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ما لم يكن سيف أوسوط حديثي علي بن سهل قال ثنا مرة بن ربيعة قال تلا الحسن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فقال الحسن الحمد لله بها والحمد لله عليها ما كان مؤمن فبما مضى ولا مؤمن فبما بقي الأولى جانبه منافق يكره عمله وقال آخرون بل معنى ذلك يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فاعملوا بطاعة الله لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فأمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر ذكر من قال ذلك حديثي أبو جبريد قال ثنا حكام بن سالم عن عتبة عن سعد بن أبي قال عن سعيد بن المسيب لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال إذا أمرت بالمعروف ونهيتم عن المنكر لا يضركم من ضل إذا اهتديتم حديثي ابن وكيع قال ثنا يحيى ابن عمار عن سفيان عن أبي العباس عن أبي الجحدي عن حذيفة عليه السلام أنكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال إذا أمرتم ونهيتم حديثي هناد قال ثنا وكيع حديثي ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي حازم قال قال أبو بكر تقرأون هذه الآية لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وان القوم إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يعمهم الله بعقابه حديثي ابن وكيع قال ثنا جابر عن اسمعيل عن قيس عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكره حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل

إذا آخرة مبنية على حقائق الأمور وبوطنها فهذا نفوا العلم فان العلم لا يعرفه في القيامة مع ان السكون وتفويض الامر الى العلم الاعلى

قال ثنا اسباط عن السدي قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم يقول مروا بالمعروف وانهموا عن المنكر قال أبو بكر بن أبي قحافة يا أيها الناس لا تغفروا بقول الله عليكم أنفسكم فيقول أحدكم على نفسي والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو لتستعملن عليكم شراركم فليسو منكم سوء العذاب ثم ليدعوا الله بخياركم فلا يستجيب لهم **حدثنا** أبو هشام الرافعي قال ثنا ابن فضيل قال ثنا بيان عن قيس بن أبي حازم قال قال أبو بكر وهو على المنبر يا أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية على غير موضعها لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وان الناس اذا أوال الظالم فلم يأخذوا على يديه عههم الله بعقابه **حدثني** الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا عيسى بن المسيب البجلي ثنا قيس بن أبي حازم قال سمعت أبا بكر الصديق يقرأ هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رأى أي الناس المنكر والظالم فلم يأخذوا على يديه فيوشك أن يعمهم الله منه بعقاب **حدثنا** الربيع قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا سعيد بن سالم قال ثنا منصور بن دينار عن عبد الملك بن ميسرة عن قيس بن أبي حازم قال سمعت أبا بكر المنبر من رسول الله صلى الله عليه وسلم حمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أيها الناس انكم لتتلون آية من كتاب الله وتعدونها رخصة والله ما أنزل الله في كتابه أشد منها يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليعممنكم الله منه بعقاب **حدثنا** محمد بن سيار قال ثنا اسحق بن ادريس قال ثنا سعيد بن زيد قال ثنا محمد بن سفيان بن سعيد عن قيس بن أبي حازم قال سمعت أبا بكر يقول وهو يخطب الناس يا أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وما تدرون ما هي يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا أوال المنكر اقلهم غيروه عههم الله بعقاب **وقال** آخرون بل معنى هذه الآية لا يضركم من ضل عن قصد السبيل وكفر بالله من أهل الكتاب ذكروا من قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن قوله لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال يعني من ضل من أهل الكتاب **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن هذه الآية لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال أنزل الله في أهل الكتاب **وقال** آخرون عنى بذلك كل من ضل عن دين الله الحق ذكروا من قال ذلك **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم قال كان الرجل اذا أسلم قالوا له سفهت آباءك ووالداتهم ونعلت وفعلت وجعلت آباءك كذا وكذا كان ينبغي لك ان تنصرهم وتغفل فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم **وأولى** هذه الاقوال وأصح التأويلات عندنا تأويل هذه الآية بما روي عن أبي بكر الصديق فيها وهو يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الزموا العمل بطاعة الله ومجاورةكم به وانتهوا عما نهاكم الله عنه لا يضركم من ضل إذا اهتديتم يقول فانه لا يضركم ضلال من ضل إذا أنتم رمتهم العمل بطاعة الله وأديتم فممن ضل من الناس ما ألزمكم الله به فيسه من فرض الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي تركه أو تحاول ركوبه والاخذ على يديه اذا وام ظلم المسلم أو معاهد ومنعه منه فابي النزوع عن ذلك ولا ضمير عليكم في تماديه في غيه وضلاله اذا أنتم اهتديتم وأديتم حق الله تعالى فيه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات في ذلك بالصواب لان الله تعالى أمر المؤمنين ان يقوموا بالقسط وان يتعاونوا على البر والتقوى ومن القيام بالقسط الاخذ على يدي الظالم ومن التعاون على البر والتقوى الامر بالمعروف وهذا مع ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمره بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولو كان للناس ترك ذلك لم يكن للامر به معنى الا في الحال التي رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك وهي حال العجز عن القيام به بالجوارح

نصب علام الغيوب على الاختصاص أو على النداء ثم عدد أنواع نعمه على عيسى عليه السلام واحدة فواحدة تنبها على انه عبد وليس باله وتوبيخا للمتمردين من الامم وأولى الامم بذلك النصارى الطاعنون في ذات الله سبحانه بانحاذ الصاحبة والولد وموضع اذا قال رفع بالابتداء على معنى ذلك اذا قال الله أو نصب باضممار اذا كراهو بدل من يوم يجمع وانما ذكر القول بلفظ الماضي دلالة على قرب القيامة حتى كأنها قد قامت ووقعت كما يقال الجيش قد أتى اذا قرب اتيانهم أو ورد على الحكاية كقول الرجل لصاحبه كأنك بنا وقد دخلنا بلدة كذا وصنعنا كذا وتحمل يا عيسى مضموم على انه منادى مفرد معرفة أو مفتوح لانه وصف بابن مضاف الى علم وهو المختار للتحقيق وكثرة الاستعمال نعمتي عليك أراد الجمع وحدث لانه مضاف يصلح للجنس وانما قال وعلى والدتك لان النعمة على الولد نعمة على ابويه ولان مكارم الاخلاق دليل على طيب الاعراق اذا يدتك بدل من نعمتي أي قويتك بروح القدس أي يجبرائيل والقدس هو الله كله أضافه الى نفسه تعظيما له أو بالروح الطاهرة المقدسة وقد تقدم في البقرة تكلم الناس حكاية حال ماضية في المهمل وكهلا في هاتين الحالتين من غير تفاوت واذ علمت الكتاب الخطأ أو جنس الكتب والحكمة النظرية والعملية والتوراة والانجيل يعني الاحاطة بالاسرار الالهية بعد العلوم المتراولة فتشغ فيها الضمير للكاف لالهية المضاف اليها لانها ليست من خلق ولا تفهم في شيء وكذلك الضمير في فتكون والكاف مؤنث بحسب المعنى لدلائها

على الله: التي هي كهيئة الطير ومذكرف الظاهر فلهذا عاد الضمير اليه (٦١) مذكرات مارة كافي آل عمران وموثقا أخرى كافي هذه

السورة وكرر بأذني أي بنسب على
ليعلم ان السكك باقدار الله تعالى
وتمكنه واطهاره الخوارق على
يديه والافهوعبد كسائر عبيده
واذ كفت بروي انه لما اظهر هذه
المعجزات العجيبة قصد اليهود قتله
فخلصه الله تعالى برفعه الى السماء
ان هذا الاسمر مبين من قرأ بغير
ألف أشار الى ما جاء به أو أودانه ذو
محر فاطلق عليه الحدث مبالغة
ومن قرأ بالالف أشار الى الزجل
واللام في البيئات يحتمل ان تكون
للجنس ويحتمل أن راد بها المعجزات
المذكورة وذكر قول الكفار في
هذه ان هذا الاسمر مبين يحتمل ان
يكون من تمام القصة استطرادا
ويمكن ان راد بذلك تعدد النعم
أيضا لان كل ذي نعمته محسود
فطعن الكفار فيه يدل على علو شأنه
وسمو مكانه

واذا أتت مذمتي من ناقص
فهو الشهادة لي بأني كامل
ولا يتهاجس بهذه النعم الجسام
والنرا العظام كل يلبس الشعر
وياكل الشجر ولا يدخر شيا أغد
يقول مع كل يوم رقه لم يكن له بيت
فخرب ولا ولد فميت أينما أمسى
بأنه وإذا أوجيت الى الخوازين
ان كانوا أنبياء فظاهروا الا فالوحي
بمعنى الالهام كقوله وأوحى ربك الى
النحل وأوحى الى أم موسى وهذا
أيضا من جلة النعم لان يكون
الإنسان مقبول القول عند الناس
محبوباً في قلوبهم من أعظم نعم الله
تعالى وقدم الايمان على الاسلام
ليعلم انهم آمنوا بقلوبهم وانقادوا
بظواهرهم هل يستطيع ربك من
قرأ بالتأني بانصب فظاهروا المراد

الظاهرة فيكون من خصاله تركه اذا قام حيث بدأ فرض الله عليه في ذلك بقلبه واذا كان ما وصفا
من التأويل بالآية أولى فبين انه قد دخل في معنى قوله اذا هتديتم ما قاله حذيفته وسعيد بن المسيب من
ان ذلك اذا أمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر ومعنى ما رواه أبو ثعلبة الخشني عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في القول في تأويل قوله (الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون) يقول
تعالى ذكره للمؤمنين به من عباده اهلها المؤمنون بما أمرتكم به وانتهوا عما نهيتكم عنه ومروا
أهل الزينغ والضلال ومن حاد عن سبيل بالمعروف وانهم وهم عن المنكر وان قبلوا فلهم ولهم ولهم وان
تمادوا في غيهم وضلالهم فان الى مرجع جميعكم ومصيركم في الآخرة ومصيرهم وآما العالم بما جعل
جميعكم من خبر وشرفا خبره ذلك كل فريق منكم بما كان يعمل في الدنيا ثم أجاز به على عمله الذي قدم
به على جزاءه حسب استحقاقه فانه لا يخفى على عامل منكم من ذكر أو أنثى في القول في تأويل
قوله (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم)
يقول تعالى ذكره للمؤمنين به يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم يقول لبشهاد بينكم اذا حضر أحدكم
الموت حين الوصية يقول وقت الوصية اثنان ذوا عدل منكم يقول ذوا عدل وعقل ورجا من المسلمين كما
حدثنا محمد بن بشار وعبد الله بن يوسف الجعفي قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا شعبة عن
قتادة عن سعيد بن المسيب في قوله وأشهدوا ذوي عدل منكم قال ذوي عقل واختلف أهل التأويل
في تأويل قوله ذوا عدل منكم قال بعضهم عوفيه من أهل ملتكم ذكر من قال ذلك حدثنا حديد بن
مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب قال شاهدان ذوا عدل
منكم من المسلمين حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق
ابن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله اثنان ذوا عدل منكم من المسلمين حدثنا ابن بشار وابن المنني
قالا ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب في قوله اثنان ذوا عدل منكم قال
اثنان من أهل دينكم حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أشعث عن ابن سيرين عن
عبيدة قال سألت عن قول الله تعالى اثنان ذوا عدل منكم قال من الملة حدثنا أبو كريب قال ثنا
ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة بن جهم قال قال الله تعالى حدثنا يعقوب
قال ثنا ابن علية عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية اثنان ذوا عدل منكم
قال من أهل الملة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن جهم
حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة بن جهم
حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن حماد عن ابن أبي نجيح وقال ثنا مالك بن اسمعيل
عن حماد بن زيد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا
عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ذوا عدل منكم قال ذوا عدل من أهل الاسلام حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ذوا عدل منكم قال من المسلمين حدثنا بشر بن
معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قال كان سعيد بن المسيب يقول اثنان ذوا عدل منكم
أي من أهل الاسلام وقال آخرون عن ذلك ذوا عدل من حي الموصي وذلك قول روي عن عكرمة
وعبيدة وعدة غيرهما واختلفوا في صفة الاثنين الذين ذكرهما الله في هذه الآية ما هي وماه فقال
بعضهم هما شاهدان يشهدان على وصية الموصي وقال آخرون هما وصيان وتأويل الذين زعموا
انهم شاهدان قوله شهادة بينكم لبشهاد شاهدان ذوا عدل منكم على وصيتكم وتأويل الذين قالوا
هما وصيان لا شاهدان قوله شهادة بينكم بمعنى الحضور والشهود لما يوصيهم به المريض من قولك
شهدت وصية فلان بمعنى حضرته وأولى التأويلين بقوله اثنان ذوا عدل منكم تأويل من تأوله
بمعنى انه من أهل الملة دون من تأوله انهما من حي الموصي وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لان

هل يستطيع مؤلفك أي هل تسأله ذلك من غير صارق صر ذلك عن سؤاله ومن قرأ بالياء ويرفع عن كل لانه تعالى كي عنهم انهم قالوا

أَنَّ الشَّاهِدَ يَشْهَرُ مَعَ الْإِيمَانِ ذَلِكَ فِي أَقْدَارِ (٦٢) اللَّهُ تَعَالَى وَأَجِيبُ بوجوه منها ان حكاية الايمان عنهم لا يوجب كمالهم واخلاصهم

اللَّهُ تَعَالَى عَمَ الْمُؤْمِنِينَ بِخَطَابِهِمْ بِذَلِكَ يَقُولُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ فَغَيْرِ جَائِزٍ أَنْ يَصْرَفَ مَا عَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْخِصْمِ وَالْأَبْهَجَةُ يَجِبُ التَّسْلِيمُ لَهَا وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَالْوَاجِبُ أَنْ يَكُونَ الْعَائِدُ مَنْ ذَكَرَهُ عَلَى الْعَمُومِ كَمَا كَانَ ذَكَرَهُمْ ابْتِدَاءً عَلَى الْعَمُومِ وَأَوَّلَى الْمَعْنِينَ بِقَوْلِهِ شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ لِأَنَّ الشَّاهِدَةَ الَّتِي يَقُومُ بِهَا مَنْ عِنْدَهُ شَهَادَةٌ لِغَيْرِهِ لَمْ يَكُنْ عَلَى مَنْ هِيَ عَلَيْهِ عِنْدَ الْحُكَّامِ لَا تَلَا تَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى حِكْمًا يَجِبُ فِيهِ عَلَى الشَّاهِدِ الْإِيمَانُ فَيَكُونُ جَائِزًا صَرَفُ الشَّاهِدَةِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ إِلَى الشَّاهِدَةِ الَّتِي يَقُومُ بِهَا بَعْضُ النَّاسِ عِنْدَ الْحُكَّامِ وَالْآخَرَةُ فِي حُكْمِ الْآيَةِ فِي هَذِهِ الْيَمِينِ عَلَى ذَوِي الْعَدْلِ وَعَلَى مَنْ قَامَ مَقَامُهُمْ الْيَمِينُ بِقَوْلِهِ تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ أَوْ ضَعِ الدَّلِيلَ عَلَى صِحَّتِهِمَا قُلْنَا فِي ذَلِكَ مِنْ أَنَّ الشَّاهِدَةَ فِيهِ الْإِيمَانُ دُونَ الشَّاهِدَةِ الَّتِي يَقْضِي بِالشَّاهِدَةِ عَلَى الْمُشْهُودِ عَلَيْهِ وَفَسَادُ مَا خَلَفَهُ قَالِ قَائِلٌ فَهَلْ وَجِلْتِ فِي حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى بِمَا نَجِبَ عَلَى الْمُدْعَى فَتُوجِبُهُ قَوْلُكَ فِي الشَّاهِدَةِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ إِلَى الصَّحَّةِ فَإِنْ قُلْتَ لَا يَتَّبِعُ فساد ما ويليكَ ذلك على ما تأولت لانه يجب على هذا التأويل ان يكون للمقسمين في قوله فان عثر على انهما استحقا اثماها آخوان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتهما أحق من شهادتهما هما المدعين فان قامت لي قبل لك وفي أي حكم الله تعالى وجدت ذلك قبل وجدنا ذلك في أكثر المعاني وذلك في حكم الرجل يدعي قبل رجل ما لا يقرب به المدعي عليه قبله ذلك ويدعي قضاؤه فيكون القول قول رب الدين والرجل يعترف في يد الرجل المسلمة فيزعم المعترف في يده انه اشتراها من المدعي أو ان المدعي وهبها له وما أشبه ذلك مما يكثر احصاؤه وعلى هذا الوجه أوجب الله تعالى في هذا الموضع اليمين على المدعين اللذين عثرا على الجائزين فيما جئناهم فيه واختلاف أهل العربية في الواقع قوله شهادة بينكم وقوله اثنتان ذوا عدل منكم فقال بعض نحوي البصرة معنى قوله شهادة بينكم شهادة اثنين ذوي عدل ثم أقيمت الشهادة وأقيم الاثنان مقامهما فارتفع بما كانت الشهادة به مرتفعة لوجعلت في الكلام قال وذلك في حذف ما حذف منه واقامة ما أقيم مقام المحذوف نظير قوله واسأل القرية وانما يريد واسأل أهل القرية وتوالتصت القرية بانه تصاب الاهل وقامت مقامه ثم عطف قوله أو آخوان على الاثنين وقال بعض نحوي الكوفة ترفع الاثنين بالشهادة أي يشهدكم اثنتان من المسلمين أو آخوان من غيركم وقال آخرون منهم رفعت الشهادة اذا حضر وقال انما رفعت بذلك لانه قال اذا حضر فجعلها شهادة محذوفة مستأنفة ليست بالشهادة التي قد رفعت لكل الخلق لانه قال تعالى ذكره أو آخوان من غيركم وهذه شهادة لا تقع الا في هذا الحال وليست بمثبتة وأولى هذه الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال الشهادة مرفوعة بقوله اذا حضر لان قوله اذا حضر يعني عند حضور أحدكم الموثق والاثنان مرفوع بالمعنى التوهم وهو ان يشهدا اثنتان فاكنتي من قبل ان يشهد بما قد جرى من ذكر الشهادة في قوله شهادة بينكم وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الشهادة مصدر في هذا الموضع والاثنان اسم والاهم لا يكون مصدرًا غير ان العرب توضع الاسماء مواضع الافعال فالامر وان كان كذلك فصرف كل ذلك الى أحسن وجوه ما وجدنا اليه سبيلا أولى بنام من صرفنا الى أضعفها في القول في تأويل قوله (أو آخوان من غيركم) يقول تعالى ذكره للمؤمنين لا يشهد بينكم اذا حضر أحدكم الموت عدلان من المسلمين أو آخوان من غير المسلمين وقد اختلف أهل التأويل في تأويل قوله أو آخوان من غيركم فقال بعضهم معناه أو آخوان من غير أهل ملتكم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حديثنا حديث بن مسعدة بن نوفل بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب أو آخوان من غيركم من أهل الكتاب حديثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب أو آخوان من غيركم من أهل الكتاب حديثنا أبو حفص الجبيري عبيد الله بن يوسف قال قال المؤمل بن اسمعيل قال ثنا شعبة عن

في ذلك وللهذا قال لهم عيسى اتقوا الله ان كنتم مؤمنين ومنها انهم طلبوا مزيد الايقان والطمانينة ولهذا قالوا وتعلمون قالوا بنوا ومنها انهم أرادوا هل هو جائز في المحكمة أم لا وهذا على أصول المعتزلة من وجوب رعاية الاصلح أو أرادوا هل قضى بذلك وعلم وقوعه أم لا فان خلاف معلومه غير مقدور وهذا عند الاشاعرة ومنها قول السدي ان السبب زائدة وكذا التاء أي هل يطالع ربك ومنها لعل المراد بالرب جبريل لانه كان يريه ومنها ان المراد بالاستغفار التقرير بركن ياخذ بيد ضعيف ويقول هل يقدر السلطان على اشباع هذا يريد ان ذلك أمر جلي لا يجوز للعاقل أن يشك فيه قال الزجاج المائدة فاعلة من ما دعي اذا تحرك فكانها تعيد بما عليها وذلك انها تسمى مائدة الا اذا كانت عليها طعام فاذا لم يكن عليها طعام فهي خوان وقال ابن الانباري هي من مائة اذا أعطاه كأنها تعطى من تقدم اليه وقال أبو عبيدة هي بمعنى مفعولة مثل عيشة راضية أي مرضية كان صاحبها أعطاها الحاضرين قال عيسى اتقوا الله في تعيين المجرز فانه كالنكاح وأيضا اقتراح مجزئة بعد ظهور معجزات كثيرة تعنت أو امرهم بالتقوى ليتوسلوا بها الى المطلوب ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فاجاب الحواريون بان لا تطلب هذه المجزئة بمجردها ولكننا نريد ان ناكل منها فان الجوع قد غلب علينا ولا نجور طعاما آخر فقد يروى انهم سألوا هاهنا مغارة على غير ماء ولا طعام وان نريد يخبنا وعرفنا ما وطأ نينة فان التي شاهدناها من مجربات أرضية وهذه سماوية فتكون أعجب وأغرب وان

نعم صدق في دعوى النبوة أو فيما بعد تناوذاً فإنه كان قال لهم صوموا (٦٣) ثلاثين يوماً وإذا تم صومكم فكل ما ساء التوراة الله تعالى

قائه بعلبيكم وإذا شاهدنا الهجرة
كما علمنا من الشاهدين الذين لم
يحضروا من بني إسرائيل أو
نكون من الشاهدين لله تعالى
بالقدرة ذلك بالنبوة تكون لنا عيدا
مستغفرا للمائدة أو استئناف وقرئ
بالجزم جوابا للامر كان ترولها
يوم الاحد فلذلك اتخذوا النصراني
عيدا ولعيدا يعود اليك في وقت
معلوم ومنه العيد لانه يعود كل سنة
بفرح جديد لا ولنا أو خرابا بل من
لنا تكرر العامل أي لمن في زماننا
من أهل ديننا ولم يبق بعدنا أو
يا كل منها آخر الناس كليا كل
أولهم أو المتقدمين منا والاتباع
وقرئ لا ولنا أو آخرنا بمعنى الامة أو
الجماعة فقوله عيسى ربنا ابتداء
بذكر الحق وأزل علينا انتقال من
الذات إلى الصفات وقوله تكون
لنا عيدا إشارة إلى ابتهاج الروح
بالنعمة لا من حيث انها نعمة بسل
من حيث انها صادرة عن المنعم
وقوله وآية منك إشارة إلى كون
المائدة دليل على انصاف النظر
والاستدلال وقوله وارزقنا إشارة إلى
حصة النفس فالحواريون قدموا
غرض النفس وآخر والاغراض
الدينية وان عيسى بدأ بالاشرف حتى
انتهى إلى الاخس ثم قال وأنت خير
الرازيين وهو عروج مرة أخرى
من الخلق إلى الخلق وعند هذا
يظهر التفاوت بين النفوس الكاملة
والناقصة والمشرقة والمظلمة اللهم
اجعلنا من أهل السكال والاشراف
بعميم فضلك وجسيم طورك منزلها
بالتحفيف والتشديد بمعنى وقيل
بالتشديد للتكثير وبالتحفيف
مرة واحدة عذابا بالأعذب أحدا

قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة
عن سعيد بن المسيب مثله حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم وسليمان التيمي عن
سعيد بن المسيب انهما قال في قوله أو آخرا من غيركم قال من غير أهل ملتكم حدثني يعقوب قال
ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة قال ثني من سمع سعيد بن جبيرة يقول مثل ذلك حدثني يعقوب قال
ثنا هشيم قال أخبرنا التيمي عن أبي مجاز قال من غير أهل ملتكم وحدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبه عن مغيرة عن ابراهيم مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن
ابراهيم قال ان كان قربه أحد من المسلمين أشهدهم والأشهاد جليلين من المشركين حدثنا عمرو
ابن علي قال ثنا قتيبة قال ثنا هشيم عن المغيرة عن ابراهيم وسعيد بن جبيرة في قوله أو آخرا من
غيركم قال من غير أهل ملتكم حدثنا عمرو قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سعيد بن قتادة عن
سعيد أو آخرا من غيركم قال من أهل الكتاب حدثنا عمرو قال ثنا محمد بن سوار قال ثنا سعيد
عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال
ثنا أبي عن شعبه عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد
الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن عيسى عن ثمان ذوا عدل منكم من
المسلمين فان لم تجدوا من المسلمين في غير المسلمين حدثنا المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود
عن عامر عن شريح في هذه الآية أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية
اثنان ذوا عدل منكم أو آخرا من غيركم قال إذا كان الرجل بارض غربة ولم يجد مسلما يشهد على
وصيته فاشهدهم وديا أو نصرانيا أو مجوسيا فشهدا ثم ما جازة فاجاء رجلان مسلمان فشهدا بخلاف
شهادتهما أجزيت شهادة المسلمين وأبطلت شهادة الآخرين حدثني يعقوب قال ثنا هشيم
قال أخبرنا الاعمش عن ابراهيم عن شريح انه كان لا يجيز شهادة اليهود والنصارى على مسلم الا في
الوصية ولا يجيز شهادة من على الوصية الا اذا كانوا في سفر حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو معاوية
ووكيع قال ثنا الاعمش عن ابراهيم عن شريح قال لا تجوز شهادة اليهود والنصارى الا في سفر ولا
تجوز في سفر الا في وصية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن الاعمش عن ابراهيم عن شريح نحوه
حدثنا عمرو بن علي قال ثنا محمد بن عبد الله بن الزبير الاسدي قال ثنا سفيان عن منصور عن
ابراهيم قال كتب هشام بن هبيرة لمسلمة عن شهادة المشركين على المسلمين فكتب لا تجوز شهادة
المشركين على المسلمين الا في وصية ولا تجوز في وصية الا أن يكون الرجل مسافرا حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن ادريس عن أشهب عن ابن سيرين عن عبيدة قال سألت عن قول الله تعالى أو آخرا
من غيركم قال من غير الملة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين عن
عبيدة بن ميثم حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك
فقال من غير أهل الملة حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال
من غير أهل الصلاة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة
قال من غير أهل دينكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين
عن عبيدة قال من غير أهل الملة حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا أبو حرة عن محمد
ابن سيرين عن عبيدة أو آخرا من غيركم قال من غير أهل ملتكم حدثنا عمرو بن علي قال ثنا
عبد الرحمن بن عثمان قال ثنا هشام بن محمد قال سألت سعيد بن جبيرة عن قول الله أو آخرا من
غيركم قال من غير أهل ملتكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك بن اسمعيل عن جندب بن زيد عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا عمرو قال ثنا أبو داود قال ثنا حماد بن زيد عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد قال من غير أهل ملتكم حدثني محمد بن سعيد قال ثني أبي قال ثني عبي قال

قال ابن عباس يريد من غيرهم خنازير وقيل فرقة وقيل جنسان من العذاب لا يكون يؤخر إلى الآخرة وعذابا يصيب على المصداق أي تعذيبا

والله خير في لا أعذبه المصدر ولو أريد بالعذاب (٦٤) ما يهذب به لم يكن بدين الباقى الموضوعين فقبل أعذبه بعذاب لا أعذبه به أحدا

وأراد بالعالمين على زمانهم واختلافهم ان عيسى عليه السلام سأل المائدة لنفسه أو سألها القوم وان كان أضافها الى نفسه في الظاهر وكلاهما محتمل اما زولها فقد قال مجاهد والحسن ان المائدة ما نزلت بل القوم لما سمعوا العذاب استغفروا وقالوا لا نريد هاوا كدوا هذا القول بأنه وصف المائدة بكونها عيدا الاول لهم وآخرهم فلو نزلت لبقي العبد الى يوم القيامة وقال جمهور المفسرين انها نزلت لانه سبحانه وعد انزالها بقوله اني منزلها عليكم ثم ان يوم نزولها كان عيدا لهم ولن بعدهم ممن كان على شرعهم روى ان عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء لبس الصوف ثم قال اللهم أنزل علينا قنطرة سفرة جراء بين غمامتين غمامة فوقها وأخرى تحتها وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قال اللهم ليقيم أحسنكم عملا ويكشف عنها ويدكر اسم الله عليها ويا كل منها فقال سمعون رأس الخواريين أنت أولى بذلك فقام عيسى عليه السلام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا ممكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خلل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة أوغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال سمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنني اخترت ما لا يفسد

ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال قال أبو اسحق أو آخران من غيركم قال من اليهود والنصارى قال قال شريح لا تجوز شهادة اليهود والنصراني الا في وصيته ولا تجوز في وصيته الا في سفره حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي ان رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقوا هذه قال حضرته الوفاة ولم يجد أحدا من المسلمين يشهد على وصيته فاشهد رجلين من أهل الكتاب فقدا الكوفة قانيا الاشعري فاجبراه وقد ما بتر كتمه وصيته فقال الاشعري هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحلفهما وأمضى شهادتهما حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن مغيرة الأزرق عن الشعبي ان أبا موسى قضى بهما بدقوا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن مغيرة الأزرق عن الشعبي ان أبا موسى قضى بهما بدقوا حدثنا عمرو بن عثمان بن الهيثم قال ثنا عوف عن محمد بن عوف عن اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم شاهدان من المسلمين وغير المسلمين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام حدثني الثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو حفص عن ليث عن مجاهد قال من غير أهل الاسلام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس قال قال زيد بن أسلم في هذه الآية شهادة بينكم الآية كلها قال كان ذلك في رجل توفي وليس عنده أحد من أهل الاسلام وذلك في أول الاسلام والارض حرب والناس كفار الا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة وكان الناس يتوارثون بالوصية ثم نعت الوصية وفرضت الفرائض وعمل المسلمون بها وقال آخرون بل معني ذلك أو آخران من غير حبيكم وعشيرتكم ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عثمان بن الهيثم بن الجهم قال ثنا عوف عن الحسن في قوله اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم قال شاهدان من قومكم ومن غير قومكم حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا صالح بن أبي الاخير عن الزهري قال مضت السنة ان لا تجوز شهادة كافر في حضر ولا سفر انما هي في المسلمين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول اثنان ذوا عدل منكم أي من عشيرته أو آخران من غيركم قال من غير عشيرته حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن ثابت بن زيد عن عاصم عن عكرمة أو آخران من غيركم قال من غير أهل حبيكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن ثابت بن زيد عن عاصم عن عكرمة أو آخران من غيركم قال من غير حبيكم حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا ثابت بن زيد عن عاصم الاحول عن عكرمة في قول الله تعالى أو آخران من غيركم قال من غير أهل حبي يعني من المسلمين حدثني الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن أو آخران من غيركم قال من غير عشيرتك ومن غير قومك كلهم من المسلمين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قوله أو آخران من غيركم قال مسلمين من غير حبيكم حدثني الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني الليث قال ثني عقيل عن ابن شهاب عن قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين قلت رأيت الشاهدين الذين ذكر الله من غير أهل المرء الموصي أهم من المسلمين أو هم من أهل الكتاب وأيت الأخرين الذين يقومون مقامهما أترأهم من أهل المرء الموصي أم هم من غير المسلمين قال ابن شهاب لم نسمع في هذه الآية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أئمة العامة سنة أذ كرها وقد كانتا ذكرها أنا من علمائنا أحيانا فلا يذكر فيهما سنة معلومة ولا قضاء من امام عادل ولكنه يختلف فيها رأيهم وكان أعجبهم فيها رأي أبا الينالذين كانوا يقولون هي فيما بين أهل الميراث من المسلمين يشهد بعضهم الميت الذي

الغالبية كلوا ما صالتم واشكروا بحمدكم الله ويزدكم فضله فقال الحواريون يا روح (٦٥) الله لو أريتنا من هذه الآية آية أنشأ فقال

يا سمكة احبي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا قسرة ونخناز بر وقيل ان عيسى عليه السلام كان شرط عليهم أن لا يسرفوا في الاكل ولا يدخروا فمسخوا فمسخوا واذا قال الله معطوف على مثله والصحيح ان هذا القول أيضا يوم القيامة لقوله عقيب ذلك هذا يوم ينفع قيل هذا عند رفع عيسى عليه السلام نظرا الى ان اذ الماضي وقدم توجبه ذلك أنت قلت استفهام بطريق الانكار والغرض منه توبيخ النصاري قال بعض المشركين ان أحدا من النصاري لم يذهب الى القول بالهبة عيسى عليه السلام وامه مع القول بنفي الهبة لله تعالى وأجيب بان ادله هو الخلق وأنهم سمعوا يقولون ان خالق المجزات والكرامات التي ظهرت على يد عيسى ومريم هو عيسى ومريم وليس لقدرة الله سبحانه في ذلك مدخل فهذا التأويل صحيح ما حكى عنهم وأقول يشبهه ان يكون المراد بقوله من دون الله أي بعد الله فيكون التوبيخ على التثنية والمراد أنه لما دل البرهان على نفي تعدد الاله فن قال بالهبة عيسى أو ما لزمه القول بنفي المعبود الحق تعالى عن ذلك ولهذا قال عيسى سبحانه أي انه ليس بتزيه من أن يكون لك شريك ثم لم يجب باني فأتى وما قلت لان ذلك يجري مجرى الطهارة والنبرته بل أجاب بقوله ما يكون أي ما ينبغي لي أن أقول قول لا يبحق لي أن أقوله اظهار الغاية الخضوع والاستكانة ثم فوض الامر الى علم المحيط بالكل فقال ان كنت قلته فقد علمته ثم علل ذلك بقوله تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك أي تعلم معلومي

برؤيه ويغيب عنه بعضهم ويشهد من شهد على ما أودى به لنسب القربى فيحيزون من غاب عنهم منهم بما حضروا من وصية فان سلوا جازت وصيته وان اربوا ان يكونوا بدلو اقول الميت وآثروا بالوصية من أرادوا ممن لم يوص لهم الميت بشئ خلف للذان يشهدان على ذلك بعد الصلاة وهي صلاة المسلمين فيقسمان بالله ان اربتم لا نشري به ثمنائيل ولو كان ذا قربي ولانكم شهادة الله انا اذ المان الاتمين فاذا أقسمنا على ذلك جازت شهادتهما واما ما لم يعثر على اتهما استحقاقا فما في شئ من ذلك فان عثر فام آثران مقامهما من أهل الميراث من انحصم الذين ينكرون ما شهد به عليه الاولان المستخلفان أول مرة فيقسمان بالله لشهادتنا على تكذيبكما أو ابطال ما شهدتم به وما اعتدينا انا اذ المان الظالمين ذلك أدنى ان ياتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا ان تردايمان بعد ايمانهم الآية * وأولى التأويلين في ذلك عندنا بالصواب تأويل من تأوله أو آثران من غير أهل الاسلام وذلك ان الله تعالى عرف عباده المؤمنين عند الوصية شهادة اثنين من عدول المؤمنين أو اثنين من غير المؤمنين ولا وجه لان يقال في كلام صفة شهادة مؤمنين منكم أو رجلين من غير عشرتكم وانما يقال صفة شهادة رجلين من عشرتكم أو من غير عشرتكم أو رجلين من المؤمنين أو من غير المؤمنين فاذا كان لا وجه لذلك في الكلام فغير جازر صرف مطلق كلام الله تعالى الى أحسن وجوهه وقد دللنا قبل على ان قوله تعالى ذوا عدل منكم انما هو من أهل دينكم وملئكم بما فيه كفاية ان وفق لفهمه واذا صح ذلك بما دللنا عليه فمعلوم ان معنى قوله أو آثران من غيركم انما هو أو آثران من غير أهل دينكم وملئكم واذا كان ذلك كذلك فسواء كان الآثران للذان من غير أهل ديننا يوديين كما أو نصرائين أو مجوسيين أو عابدي وثن أو على أي دين كانا لان الله تعالى لم يخص آخرين من أهل ملته بعينها دون ملته بعد أن يكونا من أهل الاسلام في القول في تأويل قوله (ان أنتم ضربتم في الارض فاصابكم مصيبة الموت) يقول تعالى ذكره للمؤمنين صفة شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت وقت الوصية ان يشهدا ثنان ذوا عدل منكم أي المؤمنين أو رجلان آثران من غير أهل ملئكم ان أنتم سافرتما ذاهبين وراجعين في الارض وقد بينا فيما مضى السبب الذي من أجله قيل للمسافر الضارب في الارض فاصابكم مصيبة الموت يقول فنزل بكم الموت ووجه أكثر أهل التأويل هذا الموضع الى معنى التعقيب دون التخيير وقالوا معناه شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم ان وجدوا فان لم يوجدوا آثران من غيركم وانما فعل ذلك من فعله لانه رجم معنى الشهادة في قوله شهادة بينكم الى معنى الشهادة التي توجب للقوم قيام صاحبها عند الخلق أو يبطؤها ذكر بعض من تأول ذلك كذلك حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله ذوا عدل منكم من المسلمين فان لم يجدوا من المسلمين فن غير المسلمين حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن المثني قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب في قوله اثنان ذوا عدل منكم أو آثران من غيركم قال اثنان من أهل دينكم أو آثران من غيركم من أهل الكتاب اذا كان ببلاد لا يجد غيرهم حدثنا ابن المثني قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن امر عن شريح في هذه الآية شهادة بينكم الى قوله أو آثران من غيركم قال اذا كان الرجل بارض غربة ولم يجد مسلما يشهده على وصيته فاشهد يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا فشهادتهم جائزة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم قال هذا في الحضر أو آثران من غيركم في السفر ان أنتم ضربتم في الارض فاصابكم مصيبة الموت هذا في الرجل يدركه الموت في سفره وإيس بحضرته أحد من المسلمين فيدعو رجلين من يهود والنصارى والمجوس فيوصي اليهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم وسعيد بن

ولا أعلم معلومك وذكرك النفس ثانياً لاجل المشاكاة (٦٦) وأنه من فصح الكلام أو تعلم ما تخفى ولا أعلم ما تخفى أو تعلم ما عني ولا أعلم

ما عنيك أو تعلم ما أقول وأفعل ولا أعلم ما تقول وتفعل عبارات للمفسرين ثم أكد ما ذكره قوله أنك أنت علام الغيوب أن في قوله أن اعبدوا الله أن جعلتها مفسرة فالمفسر أفعال القول أو فعل الأمر ولا وجه لكليهما أفعال القول فيمكن بعده الكلام بل أن فيقال ما قلت لهم الا اعبدوا الله الا هم الآن يقال ان المضاف محذوف والتقدير بما أمرتني بقوله فيكون التفسير المرجح القول المقدر وصرح القول المقدر كالفعل المؤول القول في عدم الظهور حتى يجوز توسيط ان وأفعال الأمر فسند الى ضمير الله فلو فسرته باعبدوا الله لم يستقيم لان الله لا يقول اعبدوا الله ربى وربكم وان جعلتها مصدرية عند من يجوز دخولها على الطائفة فان كان بدلاً من ما أمرتني والمبـدل في حكم المنحى كان المعنى ما قلت لهم الاعبادته ولا يستقيم لان العبادة لا تقال وان جعلته بدلاً من الهاء في به لم يصح أيضاً لانه يؤل المعنى بعد طرح المبدل الى قولك الا ما أمرتني بان أعبدوا الله فيبقى الموصول بلا عائد فاذا الوجه أن يحمل فعل القول على معناه فيكون أصل المعنى ما أمرتكم يا أيها الذين آمنوا فاستقيم تفسيره بان اعبدوا الله وربكم الا أنه وضع القول موضع الامر رعاية للدب كيلا يجعل نفسه وربه آمراً ودل على الاصل بذكر أن المفسرة قال في الكشف ويجوز أن تكون أن مصدرية عطف بيان للهاء لا بد لا حيث يبق العائد بحاله وكنت عليهم شهيداً كالشاهد على المشهود عليه أمتهم من الدين بما يوجب التكفير ما دمت فيهم مدة دواي ودم بينهم فـ توحي بالرفع الى السماء كنت الحافظ

جبر انهما قال في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية قال اذا حضر الرجل الوفاة في سفر فيشهد رجلين من المسلمين فان لم يجد رجلين من المسلمين فرجلين من أهل الكتاب حديث المتن قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله ذوا عدل منكم فهذا المن مات وعنده المسلمون فامر الله ان يشهد علي وصيته عدلين من المسلمين ثم قال أو آخرون من غيركم ان أتم ضربتم في الارض فاصابتكم مصيبة الموت فهذا لمن مات وليس عنده أحد من المسلمين فامر الله تعالى بشهادة رجلين من غير المسلمين ووجه ذلك آخرون الى معنى التخيير وقالوا انما عني بالشهادة في هذا الموضع الايمان على الوصية التي أوصى اليها واتممان الميت اياهما على ما اتتمنهما عليه من مال ليؤدياه الى ورثته بعد وفاته ان ارتببهما قالوا وقد يأمن الرجل على ماله من رآه موضعاً لا مائة من مؤمن وكافر في السفر والحضر وقد ذكرنا الرواية عن بعض من قال هذا القول في الماضي وسند ذكر بقية ان شاء الله تعالى بعد القول في تاويل قوله (فيعسمان بالله ان ارتببتم لا تشتري به ثمناً ولو كان ذا قربي) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به ورسوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت ان شهدا ان ذوا عدل منكم أو كان أوصى اليهما أو آخرون من غيركم ان كنتم في سفر فحضرتكم المنيعة فاصيتم اليهما ودفعتم اليهما ما كان معكم من مال ونزكته لورثتكم فاذا أنتم أوصيتم اليهما ودفعتم اليهما ما كان معكم من مال فاصابتكم مصيبة الموت فاديا الى ورثتكم ما اتتمنتموهما وادعوا عليهم ما خيانه خاناها مما اتتمنما عليه فان الحكم فيهما حيث اذان تجسوهما يقول تستوفونهما بعد الصلاة وفي الكلام محذوف اجتري بدلالة ما ظهر منه على ما حذف وهو فاصابتكم مصيبة الموت وقد أسندتم وصيتكم اليهما ودفعتم اليهما ما كان معكم من مال فانكم تجسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان ارتببتم يقول فيحلفان بالله ان اتمنتموهما بخيانة فيما اتتمنما عليه من تغيير وصية أوصى اليهما ايهما أو تبديلهما او الارتياب هو الا انهم لا يشتري به ثمناً يقول يحلفان بالله لا يشتري بايماننا بالله ثمناً يقول لا تحلف كاذبين على عوض ناخذ عليه وعلى مال نذهب به أو لحق نجده لو لواء القوم الذين أوصى الينا وليهم وصيتهم والهاء في قوله به من ذكر الله والمعنى به الحلف والقسم ولكن لما كان قد جرى قبل ذلك ذكر القسم به فيعرف معنى الكلام واكتفى به من اعاد ذكر القسم والحلف ولو كان ذا قربي يقول يعسمان بالله لا نطلب باقسامنا بالله عوضاً فنكذب فيها الاحد ولو كان الذي قسم به له ذا قرابة منا وبخو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس ذكر من قال ذلك حديث المتن قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أو آخرون من غيركم ان أتم ضربتم في الارض فاصابتكم مصيبة الموت فهذا المن مات وليس عنده أحد من المسلمين فامر الله بشهادة رجلين من غير المسلمين فان ارتبب في شهادتهما استخلفا بعد الصلاة بالله لم يشتر بشهادتهما فاقبل سلا وقوله تجسونهما من بعد الصلاة من صلاة الاخرين ومعنى الكلام أو آخرون من غيركم تجسونهما من بعد الصلاة ان ارتبب بهما فيقسمان بالله لا يشتري به ثمناً ولو كان ذا قربي واختلفوا في الصلاة التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية فقال تجسونهما من بعد الصلاة فقال بعضهم هي صلاة العصر ذكر من قال ذلك حديث يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي ان رجلاً من المسلمين حضرته الوفاة بدقها هذه قال فحضرته الوفاة فلم يجد أحد من المسلمين يشهده على وصيته فاشهد رجلين من أهل الكتاب قال فقدموا الكوفة فاتيا الاشعري فاجاباه وقد ما بر كتمو وصيته فقال الاشعري هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاحلفهما بعد العصر بالله ما خاها ولا كذما ولا بدلا ولا كتموا ولا غيرها وانها الوصية الرجل ونزكته قال فامضى شهادتهما حديثنا ابن بشار وعمر بن علي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن ابراهيم عن سعيد بن جبيرة أو آخرون من غيركم قال اذا كان

عليهم المراقب لاحوالهم وانت فصل وانت على كل شئ شهيد من الشهادة اومن (٦٧) الشهود الحضور وان تغفر لهم فيسؤال وهو

الرجل بارض الشرك فأوصى الى رجلين من أهل الكتاب فانهما يحلفان بعد العصر **حدثنا** ابن
بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم **حدثنا** بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى فاصابكم مصيبة الموت
فهذا رجل مات غربة من الارض وترك تركته وأوصى بوصيته وشهد على وصيته رجلان فان ارتبى في
شهادتهما استخلفا بعد العصر وكان يقال عندهما تصير الايمان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين
قال ثنى هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم وسعيد بن جبيرة انهما قال في هذه الآية يا أيها الذين
آمنوا شهادة بينكم قال اذا حضر الرجل الوفاة في سفر فليشهد رجلين من المسلمين فان لم يجد رجلين من
أهل الكتاب فاذا قد مات تركته فان صدقهما الورثة قبل قولهما وان اتهموهما أحلفا بعد صلاة العصر
بأنه ما كذبا ولا كتمنا ولا نحن ولا غيرنا **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا يحيى القطان قال ثنا
زكريا قال ثنا عامر بن رجلا توفي بدوقا فلم يجد من يشهد على وصيته الا رجلين نصرانيين من
اهلها فاحلفهما أبو موسى برب صلاة العصر في مسجد الكوفة بالله ما كتمنا ولا غيرا وان هذه الوصية
فأجازها وقال آخرون بل يستخلفان بعد صلاة أهل دينهما او ملتهما ذكر من قال ذلك **حدثنا**
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا شهادة
بينكم الى قوله ذوا عدل منكم قال هذا في الوصية عند الموت بوصى ويشهد رجلين من المسلمين على ماله
وعليه قال هذا في الحضرة أو آخران من غيركم في السفر ان أنتم ضربتم في الارض فاصابكم مصيبة
الموت هذا الرجل يلزمكم الموت في سفره وليس بحضوره أحد من المسلمين فيسعدو رجلين من اليهود
والنصارى والمجوس فيوصى اليهما ويدفع اليهما ميراثه فيقبلان به فان رضى أهل الميت الوصية
وعرفوا مال صاحبهم تركوا الرجلين وان ارتابوا ردعوهما الى السلطان فذلك قوله تحبسونهما من
بعد الصلاة ان اوتيتهن قال بسد الله بن عباس كافي أنظر الى العجلين حين انتهى بهما الى أبي موسى
الاشعري في داره ففتح الصحيفة فأنكر أهل الميت وخوفوهما فاراد أبو موسى ان يستخلفهما بعد العصر
فقلت له لا يا بيان صلاة العصر ولا يكن استخلفهما بعد صلاتهم في دينهما فيوقف الرجلان بعد
صلاتهما في دينهما ويحلفان بالله لا نشترى به ثمنًا قليلًا ولو كان دأقربى بولا انكم شهادة الله انا اذا لمن
الاثنين ان صاحبكم لهذا أوصى وان هذا تركته يقول لهما ما الامام قبل ان يحلفا انكما ان كنتم
كنتمنا أو ختمنا فصحته كافي فوكما ولم تجزلكما شهادة وعافية كما قال لهما ذلك فان ذلك أولى ان
يأتوا بالشهادة على وجهها وأولى القولين في ذلك بالصواب عندنا قول من قال تحبسونهما من بعد
صلاة العصر لان الله تعالى عرف الصلاة في هذا الموضع بادخال ألف واللام فيها ولا تدخلهما العرب
الا في معروف اما في جنس أو في واحد هو معروف عند المتخاطبين فاذا كان ذلك وكانت
الصلاة في هذا الموضع مجمعا على انه لم يعن بها جميع الصلوات لم يجز ان يكون مرادها صلاة المستخلف
من اليهود والنصارى لان لهم صلوات ليست واحدة فيكون معلوما انها المعية بذلك فاذا كان ذلك
كذلك صح انها صلاة بعينها من صلوات المسلمين واذا كان ذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم
صحها عنه انه اذا لعن بين الجلائين لا عن بينهما بعد العصر دون غيرها من الصلوات كان معلوما
ان التي عنيت بقوله تحبسونهما من بعد الصلاة هي الصلاة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخيرها لاختلاف من أراد تغليظ اليمين عليه هذا مع ما عند أهل الكفر بالله من تعظيم ذلك الوقت
وذلك لقربه من غروب الشمس وكان ابن زيد يقول في قوله لا نشترى به ثمنًا **حدثنا** به بن يوسف بن
عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا نشترى به ثمنًا قال نأخذ به رشوة في القول في
تأويل قوله (ولا انكم تهتدون الله اذ المن الآتين) اختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءة عامة
قراء الامصار ولا تكتبتم شهادة الله باضافة الشهادة الى الله ونحوه فاسم الله تعالى يعني لانكم تكتبتم
العفو والرحمة فان العفو عند المقدرة فال بعض العلماء في الآية نوح شفاعة عن عيسى عليه السلام

العفو والرحمة فان العفو عند المقدرة والبعض العلماء في الآية نوح شفاعته عيسى عليه السلام لفسان أمته فلان ثبت ذلك من محمد

بسم الله عليه وسلم لقسم أول هذا يوم (٦٨) يشع من قبرا بالرفع فظاهر وأنه في تشديد الامانة أي هذا يوم منغلة الصادقين ومن

قرا بالنصب فاعلى أنه طرف لقال
واما على أن هذا مبتدأ والظرف خبر
أي هذا الذي ذكرنا من كلام عيسى
واقع في هذا اليوم كقولك القتال
يوم السبت وقال القراء يوم أضيف
إلى ما ليس باسم فبنى على الفتح كافي
يومئذ وخطاه البصريون وقالوا إنما
يبني الظرف إذا أضيف إلى المبنى
كالماضي في قول النابغة شعر

على حين عابت المشيب على الصبي
أو مثل لا في قوله تعالى يوم لا نكف
واجعوا على أن هذا اليوم يوم القيامة
والمراد أن صدقهم في الدنيا ينفعهم
في القيامة كما قال قتادة متكلمان
تكلموا يوم القيامة أما باليس فقال
إن الله وعدكم وعد الحق فصدق
وكان قبل ذلك كاذبا لم ينفعه وأما
عيسى فكان صادقا في الدنيا وفي
الآخرة فنفعه صدقه وفي هذا
الكلام تصديق من الله تعالى
لعيسى في قوله ما قلت لهم إلا
ما أمرتني به رضي الله عنهم ورضوا
عنه هما متلازمان لأن رضي الله
عن العبد في رعاية وطمأنينة
العبودية وما خلقت الجن والانس
إلا ليعبدون وإذا صحح الانسان نسبة
العبودية علم أن العبد لا يكون له
أداة واختيار فيكون إرادته
مغمورة في إرادته به ذلك الفوز
العظيم إشارة إلى جميع المذكورات
أوالى الجزاء الشرف الاقرب وهو
الرضوان وما فيه لم يقل ومن فيمن
ليكون أدل على العموم ولينبه
على أن عقول ذوي العقول وعلوم
أرباب العلوم بالنسبة إلى علمه كلاً
علم وانما هم وغيرهم تحت قهره
وتسخيره سواء واعلم أنه سبحانه
افتتح السورة بقوله أو فوا بالعقود
وهو الشريعة والبدائية فتم السورة
بهذه الآية الدالة على فناء الكل في جنب جلالة وكبريائه وهو الحقيقة والهاية مما أحسن هذا النسق وأيضا

شهادة الله عندنا وذكر عن الشعبي أنه كان يقرؤه كالذي حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة
عن ابن عون عن عامر أنه كان يقرأ ولا نكتم شهادة الله أنا إذا لمنا الآتين بقطع الالف ونخفض اسم
الله هكذا ما حدثنا به ابن وكيع وكان الشعبي وجهه معنى الكلام إلى أنهم ما يقسمان بالله
لا نشترى به ثمننا ولا نكتم شهادة عندنا ثم ابتدأ بما يستفهم بالله أنهما ان اشترى بآيمانهم ثمننا أو كتمان
شهادته عندهما انهما من الآتين وقد روى عن الشعبي في قراءة ذلك رواية تختلف هذه الرواية
وذلك ما حدثني أحمد بن يوسف الثعلبي قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عباد بن عباد عن
ابن عون عن الشعبي أنه قرأ ولا نكتم شهادة الله أنا إذا لمنا الآتين ثم قال أحمد قال أبو عبيد تنون
شهادة ويخفض الله على الاتصال قال وقد رواها بعضهم بقطع الالف على الاستفهام ونخفض أنا
لقراءة الشعبي ترك الاستفهام وقرأها بعضهم ولا نكتم شهادة الله بتوهم الشهادة ونصب اسم
الله بمعنى ولا نكتم الله شهادة عندنا وأولى القرآت في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأ ولا نكتم
شهادة الله بإضافة الشهادة إلى اسم الله وخفض اسم الله لأنها القراءة المستغنية في قراءة الامصار
التي لا يتناكر منها الامة وكان ابن زبيد يقول في معنى ذلك ولا نكتم شهادة الله ٧ وان كان بعد ما
حدثني بذلك يونس قال أخبرنا ابن زبيد عنه في القول في تاويل قوله (فان عثر على أنهما
استحقا ثمننا) نحن ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهما الاوليان) يعني تعالى ذكره بقوله
فان عثر فان اطاع فيهما أو ظهر وأصل العثر الوقوع على الشيء والسقوط عليه ومن ذلك قولهم عثرت
أصبغ فلان بكذا اذا صدمته وأصابته ووثعت عليه ومنه قول الاعشى ميمون بن قيس
بذلت لو عثرتنا اذا عثرت * فالتعس أدنى لها من أن أقول لعا

يعني بقوله عثرت أصاب ميسم خفيها جبر أو غيره ثم يستعمل ذلك في كل واقع على شيء كان عنه خفيا
كقولهم عثرت على الغزل بآخره فلم يدع يتخذ فردة ٧ يعني وقعت وأما قوله على أنهما استحقا ثمننا فإنه
يقول تعالى ذكره فان اطلع من الوصيين الذين ذكر الله أمرهما في هذه الآية بعد حلفهما بالله
لا نشترى بآيماننا ثمننا ولو كان ذاق ربي ولا نكتم شهادة الله على أنهما استحقا ثمننا يقول على أنهما
استوحيا بآيمانهما التي حلفا بها انما ذلك أن يطاع على أنهما كانا كاذبين في آيمانهما بالله ما نحن ولا
بدلنا ولا غيرنا فان وجدنا قد خانا من مال الميت شيئا أو غيرا وصيته أو بدلا فاعلمنا بذلك من حلفهما برهنا
فان نحن ان يقومان مقامهما يقول يقوم حيث قدم مقامهما من ورثة الميت الاوليان الموصى اليهما وبهو
الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أن أبا خن من غيركم قال اذا كان الرجل يارض
الشرك فارصى إلى رجلين من أهل الكتاب فأنهما يحلفان بعد العصر فاذا اطلع عليهما بعد حلفهما
أنهما خانا شيئا حلف أولياء الميت أنه كان كذا وكذا ثم استحقوا حدثنا ابن بشر قال ثنا محمد بن
جعفر قال ثنا شعبة عن معوية عن ابراهيم بن علقمة حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أو آخرا من غيركم من غير المسلمين
نحبس ونهملهم بعد الصلاة فان ارتبب في شهادتهم ما استحلنا بعد الصلاة بالله ما اشترينا بشهادتنا ثمننا
قليلًا فان اطلع الاولياء على أن الكافر من كذبا في شهادتهما قام رجلان من الاولياء خلفا بالله ان
شهادة الكافرين باطلة وانما نعتد ذلك قوله فان عثر على أنهما استحقا ثمننا يقول ان اطلع على أن
الكافر من كذبا فان نحن ان يقومان مقامهما يقول من الاولياء خلفا بالله ان شهادة الكافرين باطلة
وانما نعتد بترد شهادة الكافرين ونجوز شهادة الاولياء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة فان عثر على أنهما استحقا ثمننا أي اطلع منهما على خيانة أنهما كذبا أو كتماننا واختلف
أهل التأويل في المعنى الذي له حكم الله تعالى على الشاهد بالآيمان فتعلقوا إلى الآخرة بعباد

الممكنات والكائنات موجود لجميع الارواح والاجساد ليصنع التكليف على أي وجه أراد وليكون ردا على اليهود بحكم المالكية في نسخ شريعة موسى ووضع شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وليكون ردا على النصارى في أن عيسى ومريم عليهما السلام داخلان في المخلوقات موجودان بإيجاد الله ولا معنى للعبودية الا هذا وأيضا لما أخبر عن فناء وجودهم المجازي لم يبق هذا محجب فاجاب بنفسه الله ملك السموات والارض كقوله ان الملك اليوم لله الواحد القهار ولعل في هذه الخاتمة من الاسرار اضعاف ما عثرنا عليه والله تعالى أعلم بأسرار كتابه والتأويل أخبر عن كثرة السؤال أنهم تورث المال وذلك أن علوم القال غير علوم الحال والصنف الاول يحمده في السؤال والثاني يذم فيه ذلك اذ يحصل بالعيان لا بالبرهان كما كان حال الانبياء عليهم السلام مع الله وكذلك نرى ابراهيم لقصد رأى من آيات ربه الكبرى وقال صلى الله عليه وسلم أرنا الاشياء كلها وقال الخضر لموسى عليه السلام فان اتبعني فلا تسألني عن شيء وقال موسى في الثالثة سألته عن شيء بعده فلا تصاحبني فان تعلم العلم الادنى بالحال في الصحة والمتابعة والتسليم وفي السؤال لا نقطاع عن الصحة وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن أي ان كان لا بد لكم من السؤال عن حقائق فاسألوا عنها بعد نزول القرآن عن القرآن لخبركم عن حقائقها على قدر عقولكم والله غفور راسخ تاب من طلب علوم الحقائق بالعلم لطلب لمن يطالب بالحال فيصدمه في اثنا

عثر عليهما انهما استحقا انما فقال بعضهم انما ألزمهما اليمين اذا رتب بشهادتهما على الميت وصيته انه أوصى لغير الذي يجوز في حكم الاسلام وذلك ان يشهداه أوصى بجاه كله أو أوصى ان يفضل بعض ولده ببعض ماله ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله ذوا عدل منكم من أهل الاسلام أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام ان أنتم ضربتم في الارض الى فيقسمان بالله يقول فيحلفان بالله بعد الصلاة فان حلفا على شيء يخالف ما أنزل الله تعالى من القرينة يعني الذين ليسا من أهل الاسلام فآخران يقومان مقامهما من أولياء الميت فيحلفان بالله ما كان صاحبنا ليؤمى بهذا أو انهما الكاذبان ولشهادتنا أحق من شهادتهما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال يوقف الرجلان بعد صلاتهما في دينهما يحلفان بالله لا نشترى به ثماولو كان ذا قرابي ولا نكتم شهادة الله انا ذا لمن الا تخمين ان صاحبكم لهذا أوصى وان هذه لمر كنه فاذا شهد أو أجاز الامام شهادتهما على ما شهدا قال لا وليا الرجل اذهبوا فاضر بوا في الارض واسألوا عنهما فان أنتم وجدتم عليهما خيانة أو أحدا يظعن عليهما ردنا شهادتهما فينطلق الاولياء فيسألون فان وجدوا أحدا يظعن عليهما أو هما غير مرضيين عندهم أو أطلع على انهما خائبا من المال وجدوه عندهما فاقبل الاولياء وشهدوا عند الامام وحلفوا بالله لشهادتنا انهما الخائبان ثم حان في دينهما مطعون عاينه أحق من شهادتهما بما شهدا وما اعتدينا فذلك قوله فان عثر على أنهما استحقا انما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهما الاوليان وقال آخرون بل انما ألزم الشاهدان اليمين لانهما ادعياه أوصى لهما ببعض المال وانما ينقل الى الآخري من أجل ذلك اذ الرابوا بدعواهما ذكر من قال ذلك حدثني عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله فحسبونهم امن بعد الصلاة فيقسمان بالله قال زعمانه أوصى لهما بكذا أو كذا فان عثر على أنهما استحقا انما أي بدعواهما لانفسهما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان ان صاحبنا لم يوص ايكم بشيء مما نقولان والاصواب من القول في ذلك عندنا ان الشاهدين ألزما اليمين في ذلك باتهام وورثة الميت اياهما فمادفع اليهما الميت من ماله ودعواهم قباهما خيانة مال معلوم المبلغ ونقلت بعد الى الورثة عند ظهور الرئيسة التي كانت من الورثة فيها وصحة التهمة عليهما بشهادة شاهد عليهما أو على أحدهما فيحلف الوارث حينئذ مع شهادة الشاهد عليهما أو على أحدهما انما صحح دعواه اذ حقق حقه أو الاقرار يكون من الشهود ببعض ما ادعى عليهما الوارث أو بجميعه ثم دعواهما في الذي أقر به من مال الميت لا يقبل فيه دعواهما الا بيينة ثم لا يكون لهما على دعواهما تلك بينة فينقل حينئذ اليمين الى أولياء الميت وانما لنا ذلك أولى الاقوال في تلك البيعة لاننا تعلم من احكام الاسلام حكما يجب فيه اليمين على الشهود فغير ذلك ولا اذ لم نجد ذلك كذلك مع خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا باجماع من الامتلاء استخلاف الشهود في هذا الموضع من حكم الله تعالى فيكون أصلا مسلما والمقول اذا خرج من ان يكون أصلا ونفاير الاصل فيما تنازع فيه الامة كان واضحا فسادا واذا قسد هذا القول بما ذكرنا فالقول بان الشاهدين استخلفا من أجل انهما ادعياه من الميت وصية لهما بماله أفسد من أجل ان أهل العلم لا خلاف بينهم في ان من حكم الله تعالى ان مدعي الوارث في مال ميت وصية ان القول قول وورثة المدعي في ماله الوصية مع ايمانهم دون قول مدعي ذلك مع يمينه وذلك اذ لم يكن للمدعي بينة وقد جعل الله تعالى اليمين في هذه الآية على الشهود اذا رتب بهم ما وانما نقل الايمان عنهم الى أولياء الميت اذ عثر على أن الشهود استحقوا انما ايمانهم فعلوم بذلك فساد قول من قال ألزم اليمين الشهود لدعواهم لانفسهم وصية أوصى بها لهم

الطلب سوال قدسأ لها قوم من قبلكم كقدما الفلاسفة اعرضوا عن متابعة الانبياء واقبلوا على مجرد القيل والقال فوقعوا في أودية الشبهات

والضلال ما جل الله من بحيرة قال الشيخ المحقق (٧٠) نجم الدين المعروف بإيثارهم الحيدرية والقائدية يشقون آذانهم وذكروهم

و يجملون فيها خلق الحديد ويحلقون
لحميتهم ولا سائبة هم الذين يضررون
في الارض خليجي العذار بل الجلام
الشريعة وقيد الطريقة ويدعون
انهم اهل الحقيقة ولا وسيلة هم
اهل الاباحة الذين يتصلون بالاجانب
بطريق المؤاخاة والاتحاد ويرفضون
معية الاقارب لاجل العصية
والعناد ولا هم وهو المغرور بالله
يظن انه بلغ مقام الحقيقة فلا
يضره مخالعات الشريعة واذ اقبل
لهم تعالوا الى ما أنزل الله من
الاحكام والى الرسول لتابعته قالوا
حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أي
مشايخنا واهل محبتنا أو لو كان
آباؤهم لا يعلمون شيئا من الشريعة
والطريقة ولا يهتدون الى الحقيقة
عليكم أنفسكم أي اشد تغلوا أو لا
يتزكية نفوسكم ثم بارشاد الغير فان
الغريز الذي لم يتعلم السباحة اذا
تشبه به مثله هلك معا الى الله
مرجعكم جميعا فلعلالبين يجذبون
العناية والمضلين بسلاسل القهر
والنكايه اذا حضرا أحدكم الموت
أي النفس تموت عن صفاتها الذميمة
بالرياضة والمجاهدة فتوصي
بصفاتها الورثتها وهم القلب
وأوصافه والوصيان اثنان فواءعدل
منكم هما العقل والسر من
الروحانيات أو آخرون من غير
الروحانيات هما الوهم والخيال من
النفسانيات فالعقل والسر
يشهدان الحق وان كان على ذي
قسرة من الروحانيات والوهم
والخيال شهدا بكم الصدق والكذب
ان أنتم ضربتم في الارض أي سافرت
في السفليات فاصابتكم مصيبتة
الموت أي قتصبت النفس جسدية
الحق فتموت تحبسونهما ان كنتم في

الميت من ماله على ان ما قلنا في ذلك من اهل التأويل هو التأويل الذي وردت به الاخبار عن بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به حين تزلت هذه الآية بين الذين تزلت فيهم وبسببهم ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن يحيى بن أبي زائدة عن محمد بن أبي القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس قال خرج رجل من بني سهم مع عويم الداري وعدي بن بداء فباتا السهمي بارض ليس فيها مسلم فلما قدموا بتركته فقدوا جاما من فضة فخرصوا بالذهب فاحلفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وجدوا الجاهل بمكة فقالوا اشتريناها من عويم الداري وعدي بن بداء فقام رجلان من اولياء السهمي فحلفا لشهاتنا بحق من شهاتهما وان الجاهل لصاحبهم قال وفيهم ائمتنا يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم **حدثنا** الحسن بن أبي شعيب الحراني قال ثنا محمد بن سلمة الحراني قال ثنا محمد بن اسحق عن أبي النضر عن زاذان مولى أم هانئ ابنة أبي طالب عن ابن عباس عن عويم الداري في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت قال برئ الناس منها غيبيري وغير عدي بن بداء وكانا نصرانيين مختلفان الى الشام قبل الاسلام فأتيا الشام لتجارتهما وقدم عليهما مولى ابني سهم يقال له بديل بن أبي مريم بتجارة ومعه جام فضة يريد به الملك وهي عظيم تجارته فخرصا اليهما وأمرهما أن يبايعا ما ترك أهله قال عويم فلما ماتا أخذنا ذلك الجاهل فباعناه بالف درهم فقسمناه انا وعدي بن بداء فقلنا ما ترك غير هذا وما دفع اليه غيره قال عويم فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم المدينة تأملت من ذلك فأنيت أهله فاخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم ان عند صاحبي مثلهما فوثبوا اليه فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهما المدينة فلم يجدوا وأمرهم أن يستحلوه بما يعظمه على أهل دينه خلف فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله ان تردايمان بعد ايمانهم فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم حلفا ففرغت الخمسمائة من عدي بن بداء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة وابن سيرين وغيره قال وثنا الحاج عن ابن جريج عن عكرمة دخل حديث بعضهم في بعض يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية قالوا كان عدي وعويم الداري وهما من لحم نصرانيان يتجران الى مكة في الجاهلية فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حولا متجرهما الى المدينة فقدم ابن أبي ماري مولى عمرو بن العاص المدينة وهو يريد الشام تاجرا فخرجوا جميعا حتى اذا كانوا ببعض الطريق مرض ابن أبي مارية فكتب وصيته بيده ثم دسها في متاعه ثم أوصى اليهما فلما ماتا فحما متاعه فأنخذا ما أرادا ثم قدما على أهله فذبحا ما أرادا ففخا أهله متاعه فوجدوا كتابه وعهده وما خرج به وفقدوا أشياء وسألوهما عنها فقالوا هذا الذي قبضناه ودفع البناقال لهما أهله فباعا شيئا أو ابتاعاه قالوا فاهل استهلك من متاعه شيئا قالوا فاهل تجر تجارة قالوا قالوا فاهل فقدنا بعضه فانهم ما قرعوه ما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله انا اذا لمن الايمان قال فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستحلوه وهما في دبر صلاة العصر بالله الذي لا اله الا هو ما قبضناه غير هذا ولا كننا قال فكشنا ما شاء الله ان نمكث ثم طهر معهما على انا من فضة منقوشة ثم ذهب فقال أهله هذا من متاعه قالوا نعم ولكننا اشتريناها منه ونسيبنا ان نذكره حين حلفنا فكرهنا ان نكذب نفوسنا فراقوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية الاخرى فان عمر بن الخطاب استحقها ساقا فخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين من اهل الميت ان يحلفا على ما كتبا وغيبا ويستحقانه ثم ان عويم الداري أسلم وبايع النبي صلى الله عليه وسلم وكان يقول صدق الله ورسوله انا أخذت الاثاء **حدثني** نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية

اثنان

الحق فقوت نجسونه ما ان كنتم في بدء من الروحانيات من بدء الصلاة من بدء حضورهما مع الله وتوحيدهما

الى الحق ومراقبة تامة فيشهد على الشاهدين بالقسم والتخريف والله ان يؤديا (٧١) شهادة بالحق ويدفعان كتمان النفس وهي صفاتها

اثنتان ذوا عدل منكم الآية كلها قال هذا شئ حين لم يكن الاسلام الا بالمدينة وكانت الارض كلها
كفر افعال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنتان ذوا
عدل منكم من المسلمين أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام ان أنتم ضربتم في الارض فاصابكم
مصيبه الموت قال كان ارجل يخرج مسافرا وهم العرب أهل كفر فعمى أن يموت في سفره فيسند
وصيته الى رجلين منهم فيقسمان بالله ان ارثيته في أمرهم اذا قال الوارثة كان مع صاحبنا كذا وكذا
فيقسمان بالله ما كان معه الا هذا الذي قلنا فان عثر على أنهما احتقا اثما انما حلفا على باطل وكذب
فآخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهما الاوليان بالميت فيقسمان بالله لشهادتنا أحق
من شهادتهما وما اعتدينا انا اذ المظالمين ذكرنا انه كان مع صاحبنا كذا وكذا قال هو لا لم يكن معه
قال ثم عثر على بعض المتاع عندهما فلما عثر على ذلك ثبوت القسمات على وارثه فاقسمان ثم ضمن هذان
قال الله تعالى ذلك أدنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا ان تردا ایمان فتبطل إيمانهم واتقوا
الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين الكاذبين الذين يحلفون على الكذب وقال ابن زيد قدم
تميم الداري وصاحبه وكابا ومثله شركين ولم يكونا مسلمين فاحسبوا أنهما أوصى اليهما رجل و جاؤا
بتركة فقال أولياء الميت كان مع صاحبنا كذا وكذا كان مع صاحبنا كذا وكذا كان مع ابريق فضة
وقال الآخران لم يكن معه الا الذي جئنا به خلفا خلف الصلاة ثم عثر عليهما بعد والابريق معهما فلما
عثر عليهما اردت القسمات على أولياء الميت بالذي قالوا مع صاحبهم ثم ضمنهما الذي حلف عليه الاوليان
حدثنا الربيع قال ثنا الشافعي قال أخبرنا سعيد بن معاذ بن موسى الجعفي عن بكر بن
معروف عن مقاتل بن حيان قال بكر قال مقاتل أخذت هذا التفسير عن مجاهد والحسن والفضالة
في قول الله اثنتان ذوا عدل منكم ان رجلا من نصرائين من أهل دارين أحدهما تمیمی والاخر عیانی
صاحبهما مولى لقریش في تجارة فركبوا البحر ومع القرشي مال معلوم قد علمه أولياؤه من بين آنية
وزرورة ترص القرشي فجعل وصيته الى الداري فمات وقبض الداريان المال والوصية فدفعاه الى
أولياء الميت وجأ ببعض ماله وأنكر القوم قلة المال فقالوا للداريين ان صاحبنا قد خرج معه بمال
أكثر مما أتيتونا به فهل باع شيئا أو اشترى شيئا فوضع فيه أو هل طال مرضه فانتق على نفسه قالوا قالوا
فانكبا نحن ونأقبضو المال ورفعوا أمرهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فآثر الله تعالى يا أيها الذين
آمنوا شهداء بينكم الى آخر الآية فلما رأت أن يحبس من بعد الصلاة فامر النبي صلى الله عليه وسلم
فقام بعد الصلاة خلفا بانه رب السموات سائر مولاكم من المال الا ما أتيناكم به وما لا نشترى بإيماننا
ثمنا قليلا من الدنيا ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله انا اذ المظالمين الا ثمين فمما حلفا على سبيلهما ثم
انهم وجدوا بعد ذلك انهم آمن آنية الميت فاخذ الداريان فقالا اشترينا منه في حياته وكذا فاكفا البينة
فلم يقدر اعلمها فرفعوا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فآثر الله تعالى فان عثر على أنهما احتقا اثما
يعني الداريين ان كتما حلفا آخران من أولياء الميت يقول فان طلع يقومان مقامهما من الذين
استحق عليهما الاوليان فيقسمان بالله ان مال صاحبنا كان كذا وكذا وان الذي يطلب قبل الداريين
لحق وما اعتدينا انا اذ المظالمين هذا قول الشاهدين أولياء الميت ذلك أدنى ان يأتوا بالشهادة على
وجهها يعني الداريين والباس ان يعودوا مثل ذلك قال أوجع ففقيما ذكرنا من هذه الاخبار التي
روينا دليل واضح على صحة ما قلنا من ان حكم الله تعالى باليمين على الشاهدين في هذا الموضع انما هو
من أجل دعوى وورثته المسند اليهما الوصية بخيانة فيما دفع الميت من ماله اليه ما أو غير ذلك مما لا يبرأ
فيه المدعى ذلك قبله الا بيمين وان نقل اليمين الى ورثة الميت بما أوجبه الله تعالى بعد ان عثر على الشاهدين
في إيمانهم ما ظهر على كذبهم ما فيها ان القوم ادعوا فيما صح انه كان للميت دعوى من ان قال ملك
عنه اليهما ببعض ما تزول به الاملاك مما يكون اليمين فيها على ورثة الميت دون المدعى وتكون آية

الى ورثتها وهم القلب وصفاتها ولا يصرفانها في شئ من السفليات فان كل خلق اذا استعملته النفس كان صفة ذميمة فاذا استعمله القلب صار وصفا محمودا كالحرص اذا استعملته النفس في طلب الدنيا والنشأ كان وصفا مذموما واذا استعمله القلب في طلب العالوم والكلمات صار وصفا محمودا فان عثر على انهما احتقا اثما بان مالا الى حفظ من الخطوط السفلية فآخران من صفات القلب هما التذكر والفكر الصائب ينظران في عواقب الامور ويشهدان على ان الآخرة خير من الدنيا والباقي خير من الفاني لشهادتنا أحق من شهادتهما لان الوهم والخيال مالا الى الخطوط بكنهان الحقوق والتذكر والتفكير مالا الى حفظ الحقوق بترك الخطوط ان يأتوا بالشهادة على وجهها أي العقل والسر يأتيان في بد والامر باستعمال صفات النفس في السعادات الاخرية أو يخافان عواقب الامور بان يشددوا على أنفسهم بالاستمهال وتضييع الزمان وافساد الاستعداد ثم بالتفكير والتذكر رد الامر الى وجوب رعاية الحقوق فيحتاجان الى كثرة لرياسة ماذا أجبتهم قالوا وهم مستغرقون في بحر الشهود لا علم لنا أي بمواطن الامور وحقائقها واذا أوجبت الى الحوار بين أي في عالم الارواح يوم الميثاق قالوا بسبب ذلك التعارف في عالم الاشباح آمنان بعض الحوار بين المقلدين في الايمان قالوا يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك ان يبعثني من بين يديهم حيث لم يقولوا يا رسول الله أو ياروح الله ولا مع ربهم حيث تشيكونا في كمال قدرته ثم أظهر وادناه هميتهم حيث طلبوا بواسطة منسلي عيسى من واهب المواهب مائة جسمانية

لَا تَدْرُجَانِي فَقَالَ عِيسَى اللَّهُمَّ رَبَّنَا اقْرَأْ (٧٢) عَلَيْنَا مَائِدَةَ الْآسْرَارِ وَالْحَقَائِقِ مِنْ سَمَاءِ الْعَالَمِ طَعْمُهَا الْهَدَايَةُ تَكُونُ لَنَا

لاهل الحق والصدق عيدا تفرح بها
لاولنا لاول انفسنا و آخرها فان
اهل الحق يراقبون الانفس
لتصعد مع الله وتهوى مع الله وانت
خير الرازقين لان الذي ترزق رزق
منك ووزق غيرك رزق من غيره
فن يكفر بعد منكم بان لا يقوم
بحقها ويجعلها شبكة يصطاد بها
الدينا فان اردته من المراتب الروحانية
الى الممالك الحيوانية وهو المسخ
الحقيقي ويوم القيامة ايضا بحيث
ردوا على صفاتهم التي ما تواعبها كما
قال صلى الله عليه وسلم عوف المرء
على ما عاش فيه ويحشر على ما مات
عليه انت قات للناس الخطاب مع
الامة اذ ان من سنته سبحانه ان
لا يكلم الكفار فكلم عيسى بدلا
منهم او المراد بالقول اسرارة كوين
فالعنى اذ انت خلقت فيهم ايجادك
وامك الهين ام انا خلقت ذلك فيهم
خذلانا لهم انك انت علام الغيوب
الغيب ما غاب عن الخلق ويحتسب
ان سيعلم الخلق وغيب الغيب ما غاب
عنهم ولا يمكنهم ان يعلموا والله عسى
ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير
* (تفسير سورة الانعام مائة واثنان
وعشرون آية وهي بين مكة والمدينة)
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد لله الذي خلق السموات
والارض وجعل الظلمات والنور
ثم الذين كفروا بهم يعدلون هو
الذي خلقكم من طين ثم قضى
اجلا و اجل مسمى عنده ثم انتم
تقرنون وهو الله في السموات وفي
الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم
ما تكسبون وماتت فيهم من آية من
آياتهم الا كانوا عنها معرضين
فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف
يتوبهم اثماء ما كانوا يستهزون
الم برؤاكم اهل مكة من قبلهم من قرون مكنهم في الارض ما لم يمسكوا لكم وارسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار

فيها على المدعى وفساد ما خفي في هذه الاية بما قلنا من التأويل وفيها ايضا البيان الواضح على ان
معنى الشهادة التي ذكرها الله تعالى في اول هذه القصة انما هي اليمين كما قال الله تعالى في مواضع آخر
والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود الا انفسهم وشهادة أحدهم أربع شهادات بالله
انه لمن الصادقين فالشهادة في هذا الموضع معناها القسم من قول القائل أشهد بالله اني لمن
الصادقين وكذلك معنى قوله شهادة بينكم انما هو قسم بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية ان
يقسم اثنان فواعدك منكم ان كانا اتفمنا على مال فارتيب بهما أو اتفمنا آخوان من غير المؤمنين
فانهما وذلك ان الله تعالى لما ذكر نقل اليمين من الذين ظهر على خيانتهم الى الآخريين قال
فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما ومعلوم ان أولياء الميت المدعين قبل الذين ظهر على
خيانتهم ما غير جائز ان يكونا شهداء بمعنى الشهادة التي يؤخذ بها في الحكم حق مدعى عليه مدع لانه
لا يعلم الله تعالى حكم قضى فيه لاحد بدعواه وعينه على مدعى عليه بغير بينة ولا اقرار من المدعى عليه ولا
برهان فاذا كان معلوما ان قوله لشهادتنا أحق من شهادتهما انما معناه قسمنا أحق من قسمهما وكان
قسم الذين عسر على انهما انما هو الشهادة التي ذكر الله تعالى في قوله أحق من شهادتهما صرح ان
معنى قوله شهادة بينكم بمعنى الشهادة في قوله لشهادتنا أحق من شهادتهما وانها بمعنى القسم
واختلفت القراء في قراءة قوله من الذين استحق عليهم الاوليان فقرأ ذلك قراء الجاز والعراق والشام
من الذين استحق عليهم الاوليان بضم الاء وروى عن علي وأبي بن كعب والحسن البصري انهم
قرأوا ذلك من الذين استحق عليهم بفتح التاء واختلفت ايضا في قراءة قوله الاوليين فقرأه عامة قراء
أهل المدينة والشام والبصرة الاوليان وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة الاولين وذكر عن الحسن
البصري انه كان يقرأ ذلك من استحق عليهم الاولان وأولى القراء تبين بالصواب في قوله من الذين
استحق عليهم قراءة من قرأ بضم التاء لاجماع الجمن والقراء عليهم مع مساعدة عامة أهل التأويل
على صحة تأويله وذلك لاجماع عامة على ان تأويله فان خزان من أهل الميت الذين استحق الموت
على مال الميت الاثم فيهم يقومون مقام المستحق الاثم فيهم ما بخيانتهم ما خانا من مال الميت وقد ذكرنا
قائلي ذلك أو أكثر فائليه فيما مضى قبل ونحن ذا كروبا فيهم ان شاء الله تعالى ذلك حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى شهادة بينكم ان
المؤمن فيحضر موته مسلم أو كافر ان لا يحضره غير اثنين منهم فان رضى ورثته ما عاجل عليه من تركته
فذلك وحلف الشاهدان ان انهما انهما لصادقان فان عثر واحد حلف الاثنان الاوليان من الورثة
فاستحقوا باطلا ليمان الشاهدين وأحسب ان الذين قرؤوا ذلك بفتح التاء أرادوا ان يوجهوا تأويله
الى فان خزان يقومون مقامهم ما مقام المؤمنين الذين عثر على خيانتهم في القسم والاستحقة ما قبله
عليهم ما دعوا هم ما قبلهم من الذين استحق على المؤمنين على المال على خيانتهم ما القيام مقامهم في
القسم والاستحقاق في الاوليان بالميت وكذلك كانت قسراة من رويت هذه القراء عند قراء ذلك من
الذين استحق بفتح التاء على معنى الاوليان بالميت وماله وذلك مذهب صحيح وقراءة غير مدفوعة صحتها
غير انما اختار الاخرى لاجماع الحجة من القراء عليهم مع موافقتها للتأويل الذي ذكرنا عن الصحابة
والتابعين حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن اسرايل عن أبي اسحق عن أبي عبد
الرحمن وكريب عن علي انه كان يقرأ من الذين استحق عليهم الاوليان حدثنا ابن وكيع قال ثنا
مالك بن اسماعيل عن حماد بن زيد عن وائل مول أبي عبيد عن يحيى بن عمار عن يحيى بن عمر عن
أبي بن كعب كان يقرأ من الذين استحق عليهم الاوليان وأما أولى القراءات بالصواب في قوله الاوليان
عندى بقراءة من قرأ الاوليان بصحة معناها وذلك معنى فان خزان يقومون مقامهم من الذين استحق
فيهم الاثم ثم حذفوا الاثم وأقيم مقامهم الاوليان لان ما هما اللذان ظلموا وانما فيهم ما بما كان من خيانة

تجربى من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين ولولا أنزلنا عليهم كتاباً بالبينات لما كان لهم إيمان (٧٣) عليك كتاباً بالبينات لما كان لهم إيمان

كفروا أن هذا إلا همزة من قولوا
لولا أنزلنا عليه كتاباً بالبينات لما كان لهم إيمان
لغضى الأمر ثم لا ينظرون ولو
جعلناه ماءً كالسحاب لكانوا يمشون عليه
عليهم ما يلبسون ولقد استهزئوا
برسل من قبلك فأتاهم بالبينات
منهم ما كانوا يستهزئون قل
سبروا في الأرض ثم انظروا كيف
كان عاقبة المكذبين (القرآن)
وأنشأنا نبيهم همز حيث كان أبو
عمر ويزيد والعشيرة وروى من
طريق الأصفهاني وحسرة في
الوقف ولقد استهزئوا به بالهمز
أبو عمرو وسهل ويعقوب وحسرة
وعاصم وقرأ يزيد والشعبي وحسرة
في الوقف بغير همز الباقون بغير
همز مطلقاً فأتاهم بالبينات حيث كان
حسرة في الوقف والنور ط لأن ثم
لترتيب الأخبار يعدلون . أجلا
ط ثمثرون . وفي الأرض ط
وقيل لا وقف ليصير التقدير وهو
الله يعلم سرهم وجههم في السموات
وفي الأرض وفيه بعد بل المعنى وهو
المستحق للعبودية في أهل السموات
وأهل الأرض فكسبون .
معرضين . لما جاءهم ط
للابتداء بالتهديد يستهزئون .
مدراراً ص لعطف المتغفين
آخرين . همز مبين . عليه
ملك ط لا ينظرون . يلبسون
. يستهزئون . المكذبين .
التفسير عن ابن عباس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال نزلت
الأنعام جملة واحدة ونزلت معها
من الملائكة سبعون ألف ملك
فلما ما بين الأنحسين فدعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكتاب فكتبوها من ليلتهم سوى
آيات معروضة عن أنس أن رسول

الذين استحقوا الأسماء عليهم ما بالحياة فيها فيما كان اتهمنا عليها الميت كما قد ينال فيما مضى من
فجس العرب مثل ذلك من حذفهم الفعل اجتراء بالاسم وحذفهم الاسم اجتراء بالفعل ومن ذلك ما قد
ذكرنا في تأويل هذه القصة وهو قوله شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان أو ثلاثة إن
يشهدا اثنان أو ثلاثة فليقرهما بآثار الله إن ارتبتم لا تشترى به ثمناً فقال به فعاد بالهاء على اسم الله وإنما المعنى
لا تشترى بقرعة من الله فاجترى بالعود على اسم الله بالذ كر والمراد به لا تشترى بالقسم بالله استغناء عنهم
السامع بمعناه من ذكر اسم القسم وكذلك اجتري بذ كر الأولين من ذكر الأسماء الذي استحقه
الطائفتان لحياتهما ما بالهما إذ كان قد جرى ذكر ذلك بما أغنى السامع عندهما ما به من أعادته
وذلك قوله فان عثر على أنهما استحقا الثأر أو ما الذين قرؤا ذلك الأولين فانهم قصدوا في معناه إلى الترجمة
به عن الذين فاتحوا ذلك على وجه الجمع إذ كان الذين جعوا وخفوا إذ كان الذين مخفوا وذلك وجه
من التأويل غير أنه إنما يقال للشيء أول إذا كان له آخر وهو أول وايس للذين استحق عليهم الأسماء آخرهم
له أول بل كانت إيمان الذين عثر على أنهما استحقا الثأر قبل إيمانهم فيهم إلى أن يكونوا إذ كانت إيمانهم
آخر أولي أن يكونوا آخرين من أن يكونوا أولي وإيمانهم آخر أولي قبلها وأما القراءة التي حكيت
عن الحسن فقرأه عن قراءة الحجة من القراءة شاذة وكفى بشذوذها عن قرأتهم دليل على بعدهما من
الصواب واختلاف أهل العربية في الرفع لقوله الأوليان إذا قرئ كذلك فقال بعض نحوي البصرة
بأنهم رفع ذلك بدل من آخرين في قوله فاتحوا يقومون مقامهما وقال أنما جاز أن يبدل الأوليان
وهو معرفتهم آخرين وهو نكرة لأنه حين قال يقومون . مهمما من الذين استحق عليهم كان كانه قد
سدهما حتى صارا كالعرف في المعنى فقال الأوليان فاجري المعرف فعملهما بدلاً قال ومثل هذا مما
يجري على المعنى كثير واستشهد لقوله ذلك بقول الرازي

على يوم يملك الامورا * صوم شهور ووجبت ندورا * وبأدنا مقلدا منحورا

قال فجعله على واجب لأنه في المعنى قد أوجب . وكان بعض نحوي الكوفة ينكر ذلك ويقول لا يجوز
أن يكون الأوليان بدلاً من الآخرين من أجل أنه قد نسق فيقسمان على يقومون في قوله فاتحوا
يقومون فلم يتم الخبر بعدم من قال لا يجوز والابدال قبل انتمام الخبر كما قال غير جازم مرتب برجل قام زيد
وقعدوز يبدل من رجل والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال الأوليان مرفوعان بما لم يسم
فأعله وهو قوله استحق عليهم واهم ما موضع الخبر عنهم ما فعل فيهما ما كان عاملاً في الخبر عنهم وذلك
أن معنى الكلام فاتحوا يقومون مقامهم من الذين استحق عليهم الأسماء بالحياة فوضع الأوليان موضع
الأسماء كما قال تعالى في موضع آخر أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم
الآخر ومعناه أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كإيمان من آمن بالله واليوم الآخر وكما قال
وأشربوا في قلوبهم العجل يكفرهم وكما قال بعض الهذليين

عشى بيننا حانوت خمر * من الحرص الصراصة العطاط

وهو يعني صاحب حانوت خمر فقام الحانوت مقامه لأنه معلوم أن الحانوت لا عشى ولكن لما كان معلوماً
عنده أنه لا يحق على سامعه ما قصد إليه من معناه حذف الصاحب واجترى بذكر الحانوت عوضاً عنه فكذلك من
الذين استحق عليهم الأوليان أسماءهم من الذين استحق فيهم حياتهما فحذفت الحياة وأقيم الحانوت
مقامهما فعمل فيهما ما كان يعمل في المحذوف لو ظهر وأما قوله عليهم في هذا الموضع فان معناه فيهم
كما قال تعالى واتبعوا ما تنالوا الشياطين على ملك سليمان يعني في ملك سليمان وكما قال ولا صلبنكم في
بذوع النخل ففي موضع موضع على وعلى في موضع في وكل واجدة منهما تعاقب صاحبته في الكلام
ومن قول الشاعر متى ما تنكروها تعرفوها * على أقطارها عاق نقيب

وقد ناولت جماعة من أهل التأويل قول الله تعالى فان عثر على أنهما استحقا الثأر بآخران يقومان

دعزنى الله تعالى واياكم اعز الا يذلنا بعد هذا بداهة
 وحش عجم المشركين وعدم من الله
 لا يتخلف ولا شتم هذه السورة على
 دلائل التوحيد والنبوة والمعاد
 ولنزل ولها جلة ذهب علماء الكلام
 الى ان علم الاصول مع جلالة قدره
 يجب تعلمه على الفور لا على التراخي
 بخلاف الاحكام فانها تنزل كفاء
 المصالح وبموجب الحوادث والنوازل
 واعلم ان قوله الحمد لله مذكور في
 أوائل سور خمس واختص كل منها
 بصفة لكن أعجمها صدر فاتحة
 الكتاب الحمد لله رب العالمين فان
 العالم كل موجود سوى الله سبحانه
 فكان سائر السور تفصيل لهذه
 الجلالة اثنى الله سبحانه على نفسه
 بقوله الحمد لله الذى خلق السموات
 والارض على النفس فيجى في الشاهد
 ففيه دليل على انه لا يمكن قياس
 الحق على الخلق فكما انه واحد في
 ذاته فهو واحد في صفاته وفعاله
 لا اعتراض لاحد عليه والتحقيق
 فيه ان استحقاق المدح بحسب
 الفضيلة والكمال لا يوجد في
 الممكن صفة كمال الاوهى موبة
 بالنقص والاختلال أدناه الاقول
 في أفق الامكان بخلاف واجب
 الوجود فانه لا غاية اكمله ولا نهاية
 لعظمته وجلاله فلا ينبغي ان يدح الا
 هو ولا أن يشي الاعليه ولا ان يشكر
 ويحمد الا له ثم الاوصاف الجارية
 عليه سبحانه انما تذكر بآية في
 المدح للاجل التوضيح والكشف
 اسما لم تزد معرفته وانما الادة
 كبرناها وتقدم في الاسماء
 ان معنى الخلق راجع الى لتقدير
 بالتقدير عائد الى العلم فالمراد انه
 وجد السموات والارض على
 سبب علمه الا ان قال بعض العلماء
 سماء كالدائرة والارض كالمرکز وحواء الدائرة يوجب تعيين المركز ولا ينعكس لامكان أن يحيط بالمركز

مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان أنهما رجلا من آخران من المسلمين أو رجلا من أعدل من
 المقسمين الاولين ذكر من قال ذلك حد ثنا عبد بن المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود بن أبي هند عن
 عامر عن شريح في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان
 ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم قال اذا كان الرجل بارض غربة ولم يجد مسلما يشهده على وصيته
 فاشهد به ودياً ونصراً نيا أو مجوسياً فشهدوا منهم جازة فان جاز رجلان مسلمان فشهدا بخلاف شهادتهم
 أجيزت شهادة المسلمين وأبطلت شهادة الآخرين ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال حد ثنا
 سعيد عن قتادة فان عثر أى اطلع منهم على خيانة على أنهم كذبا أو كتماناً فشهد رجلان هما أعدل
 منهما بخلاف ما قالوا أجيزت شهادة الآخرين وأبطلت شهادة الاولين حد ثنا ابن وكيع قال
 ثنا جرير عن عبد الملك عن عطاء قال كان ابن عباس يقرأ من الذين استحق عليهم الاولين وقال كيف
 يكون الاوليان أو رأيت لو كان الاوليان مسافرين حد ثنا هناد بن واين وكيع قال ثنا عبدة عن
 عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس قال كان يقرأ من الذين استحق عليهم الاولين قال وقال أرايت
 لو كان الاوليان صغيرين كيف يقومان مقامهما قال الامام أبو جعفر فذهب ابن عباس فيما أرى
 الى نحو القول الذى حكيت عن شريح وقتادة من أن ذلك رجلا من آخران من المسلمين يقومان مقام
 النصرانيين أو عدلان من المسلمين هما أعدلوا جوز شهادة من الشاهدين الاولين أو المقسمين وفى
 اجماع جميع أهل العلم على أن لا حكمه تعالى يجب فيه على شاهدين فيما قام به من الشهادة دليل
 واضح على أن غير هذا التأويل الذى قاله الحسن ومن قال بقوله في قول الله تعالى فان خزان يقومان
 مقامهما أول به وأما قوله الاوليان فان معناه عندنا الاول باليت من المقسمين الاولين فالاولى وقد
 يحتمل أن يكون معناه اولى باليمين منهم فالاولى ثم حذف فيهما والعرب تفعل ذلك فتقول فلان أفضل
 وهى تريد أفضل منك وذلك اذا وقع أفعل موضع الخبر وان وقع موقع الاسم وأدخلت فيه الالف
 واللام فعلا ذلك أيضا اذا كان جوابا للكلام قدمضى قال هذا الاضل وهذا الاسرف يريدون
 هو الاسرف منك وقال ابن زيد معنى ذلك الاوليان باليت حد ثنا يونس عن ابن وهب عنه
 القول فى تأويل قوله (فيقسمان بانه لشهادتهما أحق من شهادتهما ما وما اعتدنا انا اذا المن الظالمين)
 يقول تعالى ذكر فيقسم الا آخران اللذان يقومان مقام الا الذين عثر على انهما استحقا انما بخيانتهم
 مال الميت الاوليان باليمين والميت من الحائنين لشهادته أحق من شهادتهما يقول لايماننا أحق من
 ايمان المقسمين المستحقين الاثم وأيم انهما الكاذبة فى انهما قد خانا فى كذا وكذا من مال ميتنا وكذا
 فى ايم انهما التى - لمقامهما اعتدنا يقول وما نجاورنا الحق فى ايماننا وقد بينا معنى أن الاعتداء
 المجاوزة فى الشئ - هذه انا اذا المن الظالمين يقول انا ان كانا اعتدنا فى ايماننا فاعتدنا بطلان فيها
 كاذبين لمن الظالمين يقول امن عدا ومن ياخذ ما ليس له أخذه ويقطع بايمانه الفاجرة أموال
 الناس القول فى تأويل قوله (ذلك أدنى ان ياتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد ايمان
 بعد ايمانهم) يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذى قلت لكم فى أمر الاوصياء اذا رتبتم ما رهم
 وانتم وتوهم بخيانة لئلا من أوصى اليهم من حبسهم بعد الصلاة واستخلافكم اياهم على ما ادعى
 قبلهم أو اياه الميت أدنى لهم أن ياتوا بالشهادة على وجهها يقول هذا الفعل اذا فعلتم بهم أقرب اليهم
 أن يصدقوا فى ايمانهم ولا يكتفوا بقرابا الحق ولا يخوفوا أو يخافوا أن ترد ايمانهم يقول
 أو يخاف هؤلاء الاوصياء ان عثر عليهم أنهم استحقوا انما فى ايمانهم بالله أن ترد ايمانهم على أولياء
 الميت بعد ايمانهم انما عثر عليها أنها كذب فيستحقوا ما ادعوا قبلهم من حقوقهم فيصدقوا حديثنا
 فى ايمانهم ووثها تم مخافة الفضيحة على أنفسهم وحذرا أن يستحق عليهم ما خافوا فيه أولياء الميت
 وورثته ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل وقد تقدمت الرواية بذلك عن بعضهم ونحن

لواحدوا ولا نهاية لها فلها هذا كسر السماء قبل الارض مع ان ظاهر التستريل (٧٥) يدل على ان نطاق الارض مقدم على خلق

السماء وجمع السموات حقيقة وكذا افرا د الارض وقد يجمع الارض باعتبار الطبقات وسوف

يجي تفسير بذلك في قوله ومن الارض مثلهن والمقصود من هذا الوصف الرام المشر كين وان تخصص حجم الفلك بمقدار معين وتخصيص كل من أجزائه بحيز معين وتخصيص الفلك بالحركة والارض بالسكون مع اشتراكهما في الطبيعة الجسمية وتخصيص كل حركة بمحدد معين من السرعة والبطء وبجهة معينة دلالة طاعة على وجود فاعل مختار واحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله وأيضا ان الحركة كل فلك أولان حقيقة الحركة انتقال من حالة الى حالة فيقتضي المسبوبة بالغير وعدم الاولية ينافي المسبوقية بالغير والجمع بينهما محال واذا ثبت ان كل حركة أولا فانه تصاص ابتداء حدوثه بوقت معين يدل على الفاعل المختار وكذا اتصاف بعض الاجسام بالعلائية وبعضها بالعنصرية مع تساوي الكل في تمام الماهية وأيضا ان خارج العالم الجسماني خلا لا نهاية له كائن في الكلام فصول هذا العالم في حيزه الذي حصل فيه دون سائر الاحياء أمر يمكن يحتاج الى مبرج قادر مختار حكيم يفعل ما يشاء كما يشاء هذا اذا نظرنا في ذوات هذه الاجرام اما ان اعتبرنا منافعها وكيفيتها فالتفسير الاثيريات وهي الآباء في العنصريات وهي الامهات لتفصيل الموالي الثلاثة المعادن والنباتات والحيوانات ارتفعنا من ذلك أيضا إلى وجود صانع قدير وحكيم خبير وتبته أعلى وأجل من رب المكنات أما قوله وجعل الظلمات والنور فمعناه أحدث وإنشأ ولهذا اقتصر

ذا كروا الرواية في ذلك عن بعض من بقي منهم حدثني ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان عثر على أنهم ما استحقوا انما يقول ان اطلع على أن الكافر ين كذبا فان خزان يقول ان مقامهما يقول من الاول ما خلفا بالله أن شهادة الكافر ين باطلة وألم تعددت هادة الكافر ين ونحو شهادة الاولياء يقول تعد لي ذكره ذلك أدنى أن ياتوا الكافر ين بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم وليس على شهود المسلمين اقسام وانما الاقسام اذا كانوا كافر ين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك أدنى أن ياتوا بالشهادة الآية يقول ذلك أخرى أن يصدقوا في شهادتهم وأن يخافوا العقاب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم قال قتبطل أيمانهم ويؤخذ أيمان هؤلاء وقال آخرون معنى ذلك تحبسونهم ما من بعد الصلاة ذلك أدنى أن ياتوا بالشهادة على وجهها وعلى أنها استحقاقا فان خزان يقومان مقامهما ما ذكر من ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قال يوقف الرجلان بعد صلاتهما في دينهما فيعاقبان بانه لا يشتري به ثمنا قليلا ولو كان ذا قرى ولانكم شهادة الله انا اذ الم لا تخبر أن صاحبكم لهذا وصي وان هذه امر كنه في قول ايها الامام قبل أن يحلفا انكما انتمما كنهتمما أو ختمت فضعتكم في قومكم ولم ينجز لكما شهادة وعما يتكلمان قال اهـ هـ اذ كان ذلك أدنى أن ياتوا بالشهادة على وجهها في القول في تاويل قوله (واتقوا الله واهل بيته واصحابه السقيم) يقول تعالى ذكره واهل بيته فيها الناس وراقبوه في أيمانكم أن تحلفوا بها كاذبة وان تذهب ايمانكم من يحرم عليكم ماله وأن تحفوا من ائمتكم واهل بيته يقول الله واهل بيته قالكم وما توفون به فاعلموا به وانتهوا اليه ولا يهدي القوم الفاسق يقول والله لا يوفق من فسق عن أمر به فاعلموا وطاع الشيطان وعصى ربه وكان ابن زيد يقول الفاسق في هذا الموضع هو الكاذب حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والله لا يهدي القوم الفاسقين الكاذبين يحلفون على الكذب وليس الذي قال ابن زيد من ذلك عن السدي بعد فوخ الا أن الله تعالى عم الحبر بانه لا يهدي جميع الفاسق ولم يخص منهم بعضا دون بعض بخبر ولا عقل فذلك على معاني الفسق كلها حتى يخص بها من ايمانهم بالتسليم له فيسلم له ثم اختلف أهل العلم في حكمها من الآيتين هل هو منسوخ أو هو محكم ثابت فقال بعضهم هو منسوخ ذكر من قال ذلك ثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن رجل قديم سمع من جده عن ابراهيم قال هي منسوخة حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال هي منسوخة يعني هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية وقال جماعة هي محكمة وليست بمنسوخة وقد ذكرنا قول أكثرهم فيما مضى والصواب من القول في ذلك أن حكم الآية منسوخ وذلك ان من حكم الله تعالى الذي عليه أهل الاسلام من لدن بعث الله تعالى نبي محمد صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا ان من ادعى عليه دعوى مما يملكه بنو آدم أن المدعى عليه لا يبرئه المدعى عليه الا بين اذالم يكن للمدعى بينة تصح دعواه وانه ان اعترف وفي يدي المدعى ساعته فادعى انها له دون الذي في يده فقال الذي في يده بل هي لي اشتريتها من هذا المدعى أن القول قول من زعم الذي في يده أنه اشترها منه دون من هي في يده مع بينة اذالم يكن للذي في يده بينة تتحقق به دعواه الشراء منه فاذا كان ذلك حكم الله الذي لا خلاف فيه بين أهل العلم وكانت الآياتان اللتان ذكر الله تعالى فيهما مروية للوصي الى عدلين من المسلمين أو الى آخرين من غيرهم انما ألزم النبي صلى الله عليه وسلم فيهما ذكر عنه الوصيين اليهم حين ادعى عليهم الورثة ما ادعوا ثم يلزم المدعى عليهم شيئا إذا خلفا حتى اعترف بالورثة في أيديهم ما اعترفوا من الجاه أو لا يبرق

إلى وجود صانع قدير وحكيم خبير وتبته أعلى وأجل من رب المكنات أما قوله وجعل الظلمات والنور فمعناه أحدث وإنشأ ولهذا اقتصر

الشيء منقول وانما كان بمعنى صيرافضى (٧٦) مقولون وانما لم يقل وخلق لانه اراد التبيين اعني انشاء شيء من شيء كقوله وجعل

متنل وجهها فالنور والظلمة لما
تعاقبا صار كان كل واحد منهما
قواما من الآخر وقيل لان الظلمات
من الاجرام المتكاثفة والنور من
النار ولهذا جمع الظلمات اذ لكل
جرم ظل والظل طليقة ووجد النور
لان النار واحد وهو منها والظلمة
والنور ههنا هما الامران المحسوسان
بالبصر لان الاصل في الاطلاق
الحقيقة والقرينة ذكر السموات
والارض وعن ابن عباس ان
الظلمة ظلمة الشرك والنفاق
والنور نور الاسلام واليقين وعلى
الاول فاما جمع الظلمات ووجد
انور لان النور عبارة عن تلك
الكيفية الكاملة القوية ثم انها
تقبل التناقص قليلا وتلك المراتب
كثيرة اولاه قصدا بالنور والجنس
وعلى الثاني فذلك لان الحق واحد
والباطل اكثر من ان يحصى
وانما قدمت الظلمة على النور لان
عدم المحدثات سابق على وجودها
والظلمة عدمية عند من يجعلها
عدم النور وأوشبهه بعدم عند من
يجعلها هيئة مضافة للنور وقد ورد
في الاخبار ان الله تعالى خلق الخلق
في ظلمة ثم رش عليهم من نوره
وقوله ثم الذين كفرنا بربهم يعدلون
معطوف على قوله الحمد لله والمعنى
انه حقيق بالجد على ما خلق ثم الذين
كفروا يعدلون عن طريق
الانصاف في كفرون بربهم أو على
خلق السموات معناه خلق ما خلق
مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم
يعدلون أي يسرون به مما لا يقدر
على شيء من ذلك فعلى المعنى الاول
يعدلون من العدول وعلى الثاني هو
من العدل ومعنى ثم ههنا وفي قوله
ثم أنتم تقررون الرتبة واستبعاد معنوني الجملتين أحدهما عن الآخر ثم دل دليل آخر على اثبات المانع

أو غير ذلك من أموالهم فربما أنهما اشترياها من مئتهم فينتد الزم النبي صلى الله عليه وسلم وروثة الميت
الحسين لان الوصيين تحولوا مدعيين فدعواهما ما وجد في أيديهم ما من مال الميت انه لهما اشتريا
ذلك منه فصار مقرين بالمال للميت مدعين منه الشراء فاحتاجا حينئذ الى بينة تعصم دعواهما
ورثة الميت رب السلعة أولى باليمين منهما فذلك قوله تعالى فان عثر على انهما استحقا انما
فان عثر ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا حق من
شهدتهما الآية فان كان ناول ذلك فلا وجه لدعوى مدع ان هذه الآية منسوخة لانه غير
جائز ان يقضى على حكم من احكام الله تعالى انه منسوخ الا بخبر يقطع العذر اما من عند الله أو من عند
رسوله صلى الله عليه وسلم أو بورود النقل المستفيض بذلك فاما ولا خبر بذلك ولا يدفع محته عقل فقير
جائز ان يقضى عليه بانه منسوخ في القول في ناول قوله (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قارا
لاعلم انك انت علام الغيوب) يقول تعالى ذكره واتقوا الله أيها الناس واسمعوا وعظه اياكم
وتذكروا لكم واحذروا اليوم يجمع الله الرسل ثم حذف واحذروا ارا كتنى بقوله واتقوا الله واسمعوا
من اظهاره كما قال الرازي علقها تبنا وما باردا * حتى غلت همالة عينها

يريد وسقته اما باردا فاستغنى بقوله علقها تبنا من اظهار سقته اذ كان السامع اذا سمعه عرف معناه
فكذلك في قوله يوم يجمع الله الرسل حذف واحذروا والعلم السامع معناه اكتفاء بقوله واتقوا الله
واسمعوا اذ كان ذلك تحذيرا من امر الله تعالى خلق عقابه على معاصيها ما قوله ماذا اجبتم فانه يعني به ما
الذي اجابتمكم به اعمكم حين دعوتهم الى توحيدى والاقرار بى والعمل بطاعته والانتها عن معصيته
فالاولا علم لنا فاختلاف اهل التأويل في ناول ذلك فقال بعضهم معنى قولهم لاعلم لنا لم يكن ذلك من
الرسل انكارا ان يكونوا كانوا عاين بما علمت منهم ولكنهم ذهبوا عن الجواب من هول ذلك اليوم
ثم اجابوا بعد ان ثبت اليهم عقولهم بالشهادة على ائمتهم ذكر من قال ذلك حديث محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا
لاعلم لنا بذلك أنهم لما نزلوا من لاذهات فيه العقول فلما سئلوا قالوا لاعلم لنا ثم نزلوا من لا آخر فشهدوا
على قومهم حديث ابن جبر قال ثنا حكام عن عنبسة قال سمعت الحسن يقول في قوله يوم يجمع الله
الرسل الآية قال من هول ذلك اليوم حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
الثوري عن الاعمش عن مجاهد في قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم فيغزعون فيقول ماذا
اجبتم فيقولون لاعلم لنا وقال آخرون معنى ذلك لاعلم لنا الاما علمتنا ذكر من قال ذلك حديثنا محمد
ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الاعمش عن مجاهد في قوله يوم يجمع الله الرسل
فيقول ماذا اجبتم فيقولون لاعلم لنا الاما علمتنا انك انت علام الغيوب وقال آخرون معنى ذلك
قالوا لاعلم لنا لاعلم انت أعلم به منا ذكر من قال ذلك حديثنا الحسن بن صالح
قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا
اجبتم قالوا لاعلم لنا لاعلم انت أعلم به منا * وقال آخرون معنى ذلك ماذا اجبتم ماذا علموا بعدكم
وماذا احدثوا ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسن بن قتيب عن حجاج عن ابن
جبر في قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم ماذا علموا بعدكم وماذا احدثوا بعدكم قالوا لاعلم لنا
انك انت علام الغيوب وأولى الاقوال بالصواب قول من قال سمعاه لاعلم لنا لاعلم انت أعلم به منا لانه
تعالى ذكره أخبر عنهم انهم قالوا لاعلم لنا انك انت علام الغيوب أي انك لا يخفى عليك ما عندنا من
علم ذلك ولا غيره من خفي العلوم وجليه فاما نفي القوم ان يكون لهم بما سئلوا عنه من ذلك علم لا يعلم
هو تعالى لأنهم نغروا ان يكونوا علموا ما شاهدوا كيف يجور ان يكون ذلك وهو تعالى ذكره
خبر عنهم انهم يخبرون بما اجابتم به ادم وانهم يشهدون على تبليغهم الرسالة شهداء قد قل تعالى

وعلى هذا المعاد الجسماني فقال هو الذي خلقكم من طين أي من آدم لانه مخلوق (٧٧) من الطين أو خلقكم من النطفة المتولدة من

الاغذية المنتهية الى العناصر ولا ريب ان خلق الاغذية المتنوعة من العناصر المتشابهة الاجزاء ثم تولد النطفة المتشابهة الاجزاء من تلك الاغذية المختلفة ثم تخلق الاعضاء المختلفة في الصفت والمادة واللون والشكل كالقلب والدماع والكبد والعظام والغضاريف والرباطات والادوات وغيرها من المادة المتشابهة لا يمكن الا بتقدير مقدر حكيم ومدير رحيم ثم ان تلك القدرة والحكمة باقية بعد موت الحيوان فيكون قادر على اعادته ما واعدة الحياة بها وذلك يدل على صحة القول بالمعاد ما قوله ثم قضى آجلا فاعلم ان لفظ القضاء قد ورد بمعنى الحكم والامر وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبمعنى الحساب والاعلام وقضينا الى بني اسرائيل وبمعنى صفة الفعل اذا تم فقضاهن سبع سموات ومنه قولك قضى فلان حاجة فلان والانصب ههنا هو الاول والاحد في اللغة بمعنى الوقت المضروب لان قضاء الامد وأصله من التأخير ومنه الاجل نقيض العاجل ثم ان صريح الآية يدل على حصول اجلين لكل انسان فقال أبو مسلم الاول آجال الماضين لانهم لما ماتوا صارت آجالهم معلومة والثاني آجال الباقين لانهم غير معلومة بعد وما هي سموات عند الله تعالى وقيل الاول اجل الموت والثاني اجل القيامة لانه لا آخر له ولا يعلم أحد كيفية الحال في هذا الاجل اذ الله تعالى وقيل الاول ما بين ان يخلق الى ان يموت والثاني ما بين الموت

وكذلك جعلكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا واما الذي قاله ابن جريج من ان معناه ماذا علمت الامم بعدكم وماذا اؤدق فتأويل لا معنى له لان الانبياء لم يكن عندها من العلم بما يحدث بعدها الا ما علمها الله من ذلك واذ اسئلت عما علمت الامم بعدها والامر كذلك فانما يقال لهما اذا عرفتم ان الله كان منكم بعدكم وظاهر خبر الله تعالى عن مسئلة اياهم يدل على غير ذلك القول في تأويل قوله (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ ايدتك بروح القدس) يقول تعالى ذكره لعباده اذروا يوم يجمع الله الرسل فيقول ايهم ماذا اجابتمكم في الدنيا اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ ايدتك بروح القدس فاذا من صلة اجبتكم كان معناه ما اذا اجابت عيسى الامم التي ارسل اليها عيسى فان قال قائل وكيف سئلت الرسل عن اجابة الامم اياه في عهد عيسى ولم يكن في عهد عيسى من الرسل الاقل من ذلك قيل جاز ان يكون الله تعالى عنى بقوله فيقول ماذا اجبتكم الرسل الذين كانوا ارسلوا في عهد عيسى فخرج الخبر مخرج الجيع والمراد منهم من كان في عهد عيسى كما قال تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم والمرادوا من الناس وان كان مخرج الكلام على جميع الناس ومعنى الكلام اذ قال حين قال الله يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ ايدتك بروح القدس يقول يا عيسى اذ كر اياي عندك وادراكك اذ قويتك بروح القدس واعتنتك به وقد اختلف اهل العربية في ايدتك ما هو من الفعل فقال بعضهم هو فعلتك كقوله قويتك ففعلت من القوة وقال آخرون بل هو فعلتكم من الايدوروي عن مجاهد انه قرأ اذ ايدتك بمعنى اذ فعلتكم من القوة والايدي وقوله بروح القدس يعني يجبريل يقول اذ اعتنتك بجبريل وقد بينت معنى ذلك وما معنى القدس فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع القول في تأويل قوله (تسكلم الناس في المهد وكهلا واذ علمتكم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين كهشة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الاكهم والارض باذني واذ تخرج الموتي باذني واذ كففت بني اسرائيل عنك اذ جثتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاصحريين) يقول تعالى ذكره مخبر عن قيله لعيسى اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ ايدتك بروح القدس في حال تسكلم الناس في المهد وكهلا واذ اخبر من الله تعالى ذكره انه ايد بروح القدس صغيرا في المهد وكهلا كبيرا فرد السكلم على قوله في المهد لان معنى ذلك صغيرا كما قال الله تعالى دعاء الجنبه أو فاعدا أو فاعما وقوله واذ علمتكم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل يقول واذ كر اياي نعمتي عليك اذ علمتكم الكتاب وهو الخط والحكمة وهي الفهم بمعنى الكتاب الذي أنزلته اليك وهو الانجيل واذ تخلق من الطين كهشة الطير يقول كصورة الطير باذني يعني بقوله تخلق تعمل وتصنع من الطين كهشة الطير يقول كصورة الطير يقول بعوني على ذلك وعلمني به فتنفخ بها يقول فتنفخ في الهيئة فتكون الهيئة والصورة طيرا باذني وتبرئ الاكهم يقول وتشفي الاكهم وهو الاعي الذي لا يبصر شيئا المظلموس البصر والارض باذني وقد بينت معاني هذه الحروف فيما مضى من كتابنا هذا مما را بشواهد بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله واذ كففت بني اسرائيل عنك اذ جثتهم بالبينات يقول ايضا نعمتي عليك بكفي بني اسرائيل اذ كففتهم عنك وقد هموا بقتلك اذ جثتهم بالبينات يقول اذ جثتهم بالادلة والاعلام المعجزة على نبوتك وحقيقة ما ارسلتكم به اليهم فقال الذين كفروا منهم يقول تعالى ذكره فقال الذين يحدون انبيوتك وكذبوك من بني اسرائيل ان هذا الاصحريين واختلعت القراء في قراءة ذلك فقرا انه قراء اهل المدينة وبعض اهل البصرة ان هذا الاصحريين يعني بين عما أنى به ان رآه ونظر اليه انه صهر لا حقيقة له وقراء ذلك عامة قراء الكوفة ان هذا الاسحريين يعني ما هذا يعني به عيسى الاسحريين يقول يمين بافعاله وما يأتي به من هذه الامور العجيبة عن نفسه انه

والبعث وهو البرزخ وقيل الاول النوم والثاني الموت وقيل الاول مقدار ما يقضي من عمر كل أحد والثاني ما بقي من عمره قال جليل

والثاني الأجل الاختراحي الذي يحصل بسبب من الأسباب الخارجية كالغرق والحرق والقتل والدغ وغيرهما من الأمور المفصلة ومعنى مسمى أى مسد كوراسمى في الروح المحفوظ ومعنى عنده أى فى حكمه وعلمه كما تقول هذه المسئلة عند الشافعى كذا عند أى حنيقة كذا وارتفع أجل بالابتداء وجاز ذلك مع تنكيره لمكان وصفه فقرة رب المعرفة والمعلم بقل وعنده أجل مسمى تعظيماً لسان هذا الأجل فكانه قبل وأى أحل مسمى عند والمرى بالامتراء الشك ومعنى ثم تبع بالامتراء عن مثل هذه الحجة الباهرة الموجبة لليقين فى أمر المبدأ والمعاد ثم قرر أنه سبحانه عالم بجميع المعلومات وداعلى من زعم أنه غير عالم بالجزئيات فلا يمكنه أن يراى ما طبع من العاصى ولا يميز أجزاء بدن زيد عن أجزاء بدن عمر وقد قال وهو فى السموات فرجعت الجسد من هذا ونحو قوله أم أمتم من فى السماء أنه سبحانه مستقر فى السماء قالوا ويؤكده وقف بعض القراء على السموات والابتداء بقوله وفى الأرض يعلم أى يعلم سرائر كم الموجودة فى الأرض ولو سلم أن لا وقف فلا جاع حاصل على أنه ليس موحود فى الأرض ولا يلزم من ترك العمل بأحد الظاهرين ترك العمل بالظاهر الآخر من غير دليل وفوقه بأنه تعالى قال فى مواضع تسمى السموات والسموات هو فى السماء لزم أن يكون ذلك لنفسه ولا يحق ضعف هذا الدليل لانه مخصوص بقرينة كونه أن الله على كل شىء تدبر وبانه أن يراى كونه فى السماء وهو نزل

ساحر لاثنى صادق والصواب من القول فى ذلك أنهم ما قرأوا من معرفتنا من جهة المعنى متفقان غير مختلفين وذلك أن كل من كان موصوفاً بفعل السحر فهو موصوف بأنه ساحر ومن كان موصوفاً بأنه ساحر فانه موصوف بفعل السحر فالفعل دال على فاعله والصفة تدل على موصوفها والموصوف يدل على صفة والفاعل يدل على فعله فبأى ذلك قرأ القارئ فموجب الصواب فى قراءته **﴿** قول فى تاويل قوله **﴿** واذا أوحيت الى الحوار بين أن آمنوا وبرسولى قالوا آمنا واشهدوا بشهادتنا **﴿** يقول تعالى ذكره واذا كرأى يا عيسى اذ ألقيت الى الحوار بين وهم ووزراء عيسى على دينه وقد بينا معنى ذلك ولم قبل لهم الحوار بغيره فمضى بما أغنى عن اعادته وقد اختلفت ألقاط أهل التأويل فى تاويل قوله واذا أوحيت وأن كانت متفقة المعانى فقال بعضهم **﴿** ما حدث به محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى واذا أوحيت الى الحوار بين يقول قد فت فى قلوبهم **﴿** وقال آخرون معنى ذلك أنهم فتأويل الكلام اذا واذا ألقيت الى الحوار بين أن صدقوا بى وبرسولى عيسى فقالوا آمنا أى صدقنا بما أمرتنا أن نؤمن بآر بنا وشهد علينا ما نؤمننا سألون يقولوا وشهدوا بما نؤمننا خاضعون لك بالذلة سامعون مطيعون لامرك **﴿** القول فى تاويل قوله **﴿** اذا قال الحوار بون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل لمينة ما نزل من السماء قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين **﴿** يقول تعالى ذكره واذا كرأى يا عيسى أى ضاعته على ذلك اذا أوحيت الى الحوار بين أن آمنوا بى وبرسولى اذ قالوا لعيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل لمينة ما نزل من السماء فاذا الثانية من صلة أوحيت واختلفت القراء فى قراءة قوله يستطيع ربك فقرأ ذلك جماعة من الصحابة والتابعين هل يستطيع ربك بالنصب بمعنى هل يستطيع ان تسأل ربك وهل يستطيع ان يدعو ربك أو هل يستطيع وترى ان تدعوه وقالوا لم يكن الحوار بون شاكين ان الله تعالى قادر أن ينزل عليهم ذلك وانما قالوا لعيسى هل يستطيع أنت ذلك **﴿** ثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن نافع عن ابن عمر عن ابن أبى مليكة قال قالت عائشة كان الحوار بون لا يشككون ان الله قادر أن ينزل عليهم ما نزل ولكن قالوا يا عيسى هل يستطيع ربك **﴿** ثنا أحمد بن يوسف الثعلبى قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا ابن مهدى عن جابر بن يزيد بن رفاع عن حساب بن مخرن عن سعيد بن جبير أنه قرأها كذلك هل يستطيع ربك وقال يستطيع ان تسأل ربك وقال الأثرى أنهم مؤمنون وقرأ ذلك عامة قراء المدينة والعراق هل يستطيع بالياء ربك بمعنى أن ينزل على نار ربك كما يقول الرجل لصاحبه أتعلم ان تنهض معننى كذا وهو يعلم انه يستطيع ولكنه إنما يريد انتفض معناني وقد يجوز ان يكون مراد قارئه كذلك هل يستطيع ربك ويطلبك أن تنزل علينا **﴿** وأولى القراءتين عندى بالصواب قراءة من قرأ ذلك هل يستطيع بالياء ربك برفع الرب بمعنى هل يستطيع لك ان سألته ذلك ويطلبك فيه وانما قلنا ذلك أولى القراءتين بالصواب لايضا قبل من ان قوله اذا قال الحوار بون من صلة اذ جئت وان معنى الكلام واذا أوحيت الى الحوار بين أن آمنوا بى وبرسولى اذ قال الحوار بون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك فبأن كان ذلك كذلك ان الله تعالى ذكره منهم ما قالوا من ذلك واستعظموا أمرهم بالتوبة ومراجعة الأيمان من قبلهم ذلك واذا قرأته بالقدرة على كل شىء وتصديق رسول فيما أخبرهم عن ربهم من الأخبار وقد قال عيسى لهم عذا قبلهم ذلك استعظاماً منهم ما قالوا اتقوا الله ان كنتم مؤمنين فى استئذان الله إياهم ودعائهم لهم الى الإيمان به وبرسوله صلى الله عليه وسلم عند قبلهم ما قالوا من ذلك واستعظام بى الله صلى الله عليه وسلم كآمتهم الدلالة الكافية من غيرهم على صحة القراءة فى ذلك بالياء ووقع الرب اذ كان لا معنى فى قولهم لعيسى لو كنوا قائلوا هل يستطيع ان تسأل ربك أن ينزل على ما نزل من السماء ان تسألهم هذا الا بكبارهم طر ما بان قولهم ذلك له ان استعظمهم لان ذلك منهم لم كان مسألة

في مكانين وكلاهما محال والحق انه لا يلزم من استحباب المكان الاقتدار اليه (٧٩) ولا التجهيز والتهذيب فيهم من وفق له وبانه لو كان موجودا في السموات لكان له وجودا متناهيا فيكون قابلا لزيادة والنقصان فيكون اختصاصه بمقدار معين لمخصص فيكون محدثا ويرد عليه انه لم لا يجوز ان يكون في السموات وفوقها الى ما لا تنهاه لاسيما عند من يقول ان وراء هذا العالم خلافا غير متناه وبانه لو كان في السموات فان لم يدر على عالم آخر فوقها لزم تجيزه وان قدره لرفع لفضل حصل تحت ذلك العالم والقمر ينكرون كونه تحت العالم والاعتراض انه لا يلزم من القدرة الاجداد وقار غير الجسم المراد هو الله في تدبير السموات والارض كما قال فلا في امر كذا في تدبيره واصلاحه وعلى هذا يكون في السموات خبرا به دخروا بوقف على اسم الله ثم يتبدأ بما بعد ذلك ويكون المعنى انه يعلم في السموات والارض سائر الملائكة والانس والجن والمراد هو المعبود فيهما والمعروف بالالهية او المألوه وهو الذي يداله الله فهما الاثر يتركه في هذا الاسم والامر من صفات القلوب وهي الدواعي والصوراف والجهر من أعمال الجوارح ولان الاول مقدم على الثاني طبعافلا جرم قدم عليه ووضعا والجلالة أعني قوله يعلم سر كوجهر كم مقرر لما قبلها أو خبر ثالث وكلام مبتدأ ويعلم ما تكسبون الكسب من أخص الأعمال السرية والجهرية لانه الغرض المفضي الى اجتلاب نفع أو اندفاع ضرر ولهذا لا يوصف فعل الله تعالى بانه كسب وافراد الاخص بالذكور بعد الاعمال للنفس والنا كيد أو بكونه أهم حسن

آية فان الآية انما يسألها الاتيها من كان بها مكذبا ليتقرر عنده حقيقة ثبوتها وصحة أمرها كما كانت مسألة قريش نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ان يحول اهل الصفا ذهبوا فيجب فاجمعة انهارا من سألته من مشركي قومه وكما كانت مسألة صالح النافذة من مكذبي قومه ومسألة شعيب ان يستط كسفا من السماء من كفار من أرسل اليه كان الذين سألوا عيسى ان يسألوا ربه ان ينزل عليهم مائدة من السماء على هذا الوجه كانت مسألتهم فقد أحلهم الذين قرؤوا ذلك بالتاء ونصب الرب محلا أعظم من المحل الذي ظنوا انهم تزوار بهم عنه أو يكونوا سألوا ذلك عيسى وهم مرقنون بانه الله نبي مبعوث رسول مرسل وان الله تعالى على ما سألوا من ذلك قادر فان كانوا سألوا ذلك وهم كذلك وانما كانت مسألتهم اياه ذلك على نحو ما يسأل أحدكم نبي اذا كان فقيرا ان يسأل ربه ان يغنيه وان عرست به حاجة تان يسأل ربه ان يقضي فاني ذلك من مسألة الآية في شيء بل ذلك سؤال ذي حاجة عرست له الر به فسال نبي مسألة ربه ان يقضيه الله وخبر الله تعالى عن القوم نبي بخلاف ذلك وذلك انهم قالوا لعيسى اذا قال لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين نريد ان ناكل منها ونعلم ان قد صدقتنا فقد أنهأ هذا عن قلوبهم لم يكونوا يعلمون ان عيسى قد صدقهم ولا اطمانت قلوبهم الى حقيقة نبوته فلا بيان أبين من هذا الكلام في ارا القوم كانوا قد اطاعوا قلوبهم مرض وشك في دينهم وتصديق رسولهم وانهم سألوا ما سألوا من ذلك اختبارا وبخبر الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ليث عن عتيق عن ابن عباس انه كان يحدث عن عيسى صلى الله عليه وسلم انه قال لبني اسرائيل هل لكم ان تصوموا لله ثلاثين يوما ثم تسألوا فيه عظيمكم ما سألتم فان أجز العامل على من عمله ففعلوا ثم قالوا يا معلم الخير قلت ان أجز العامل على من عمله وأمرتنا ان نصوم ثلاثين يوما ففعلنا ولم يكن نصوم لاحد ثلاثين يوما الا أضعفنا حين نفرغ طعاما فهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال عيسى اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا نريد ان ناكل منها ونعلم ان قد صدقتنا ونكون عابها من الشاهدين الى قوله لا أعذبه أحد من العالمين قال فاقبلت الملائكة طير بمائدة من السماء عليهم اسبعة أحواف وسبعة أرغفة حتى وضعتها بين أيديهم فاكل منها آخر الناس كما كل منها أولهم **ثاني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قالوا هل يستطيع ربك ان سألته فأنزل الله عليهم مائدة من السماء فيها جميع الطعام الا اللحم فاكلوا منها وأما المائدة فانما الغائلة من اذ فلان القوم عيدهم ميذا اذا أطمعهم ومادهم ومنه قول ربيعة

يهدى رؤس المترفين الانداد * الى أمير المؤمنين المهتاد

يعني بقوله المهتاد المستعطي فالمائدة المطعمة سميت الخوان بذلك لانها تطعم الاكل مما عليها والمائدة المدارية في البحر يقال مادية مبيدا وأما قوله قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين فانه عيسى قال عيسى للحواريين القائلين له هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ارفعوا الله أي القوم وخافوا أن ينزل بهم من الله عتوبة على قلوبكم هذا قال الله لا يجزه شيء اراده وفي شككم في قدرة الله على انزال مائدة من السماء كقر به فاتقوا الله أن ينزل بكم نقمة ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقي على ما أتوعدكم به من عقوبة الله اياكم على قلوبكم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء في القول في تأويل قوله (قالوا نريد ان ناكل منها ونعلم ان قد صدقتنا ونكون عابها من الشاهدين) يعني تعالى ذكره بذلك قال الحواريون مجيب عيسى على قوله لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين في قلوبكم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء انا ناكلنا ذلك رسا ناك ان تسأل النار بل لنا كل من المائدة فنعلم يقينا قدرته على كل شيء وطعام من قلوبنا وتستكن قلوبنا وتستقر على وحدانية وقدرته على كل ما يشاء وأرادونعلم ان قد صدقتنا ونعلم انكم

لا يلزم منه ما في الشرع على ما المراد به عالم بما تحق الا سار على أعماله من ثواب أو عقاب ثم لم يفرغ من لائق التوحيد والامام شرع

في النبوات فرتب أحوال الكفار مع الإتياء (٨٠) في ثلاث مراتب الأولى كونهم معرضين عن التامل في الملائل وذلك قوله وما

تأتيهم من آية من آياتهم من الأولى للاستغراق والثانية لتبعيض والمراد وما ظهر لهم دليل قط من الأدلة التي يجب فيها النظر والاعتبار الأوهم على حالة الأمراض لقلة تدبرهم وفراط غفلتهم الثانية كونهم مكذبين وهذه شر مما قبلها لأن الأعراض قد يكون للعلة لا للتكذيب وإذا كذب فقد أعرض وزاد قال علماء المعاني ههنا حذف كانه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا بما هو أعظم آية وهو الحق قال أنس هو انشقاق القمر بمكة فعلق فلقين فذهبت فلقه وبقيت فلقه وقيل هو القرآن الذي تحدوا به فجزوا عنه وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل شرعه وقيل وعده ووعدته وتبشيره واتناره والأولى الحل على الكل المرتبة الثالثة كونهم مستهزئين لأن الكذب إذا انضم معه الاستهزاء كان غاية في الغواية وذلك قوله فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا أي أخبار الشيء الذي كانوا به يستهزئون وهو القرآن وعجزه من المعجزات وليس المراد نفس الأنبياء بل العذاب الذي أنبأ الله تعالى به كقوله ولتعلن نبأه بعد حين والحكيم إذا توعد فرموا قال ستعرف نبأ هذا إذا نزل بك ما تحذره وذلك ان الغرض من الخبر حصول العلم بالخبر عنه وذلك انما يتحقق بعد المعايينة ومعنى الآية سيعلمون بأى شيء استهزؤا وأنه لم يكن موضع استهزاء وذلك عند نزول العقاب بهم في الدنيا كيوم يدروا غيبه أوفى الاخرة ثم لما جرهم عن الأعراض والتكذيب والاستهزاء وأوعدهم على ذلك عاد إلى الوعد

تكذبنا في خبرك انك لله رسول مرسل ونبي مبعوث ونكون عليها يقول ونكون على المائدة من الشاهد ين يقول من يشهد ان الله أنزلها حجة لنفسه علينا في توحيد وقدرته على ما شاء ذلك على صدقك في نبوتك في القول في تاويل قوله (قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً الأولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم انه أجاب القوم الى ما سألوهم من مسألة ربه مائدة تنزل عليهم من السماء ثم اختلف أهل التأويل في تاويل قوله تكون لنا عيداً الأولنا وآخرنا فقل بعضهم معناه نخذ اليوم الذي نزلت فيه عيداً نعظمه نحن ومن بعدنا ذكر من قال ذلك حديث محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله تكون لنا عيداً الأولنا وآخرنا يقول نخذ اليوم الذي نزلت فيه عيداً نعظمه نحن ومن بعدنا حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله تكون لنا عيداً الأولنا وآخرنا قال أرادوا ان تكون لعقبتهم من بعدهم حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً الأولنا الذين هم أحياء منهم يومئذ وآخرنا من بعدهم منهم حديث الحارث قال ثنا عبد العزيز قال قال سفيان تكون لنا عيداً قالوا نصلي فيه قال نزلت مرتين وقال آخرون معناه ما كل منها جميعاً ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ليث عن عقيل عن ابن عباس انه قال أكل منها يعني من المائدة حين وضعت بين أيديهم آخر الناس كما أكل منها أولهم وقال آخرون معنى قوله عيداً مائدة من الله تعالى عليه وجره وبرهان وأولى الأقوال بالصواب قول من قال معناه تكون لنا عيداً نعبد ربنا في اليوم الذي نزل فيه ونصلي له فيه كما يعبد الناس في أعيادهم لأن المعروف من كلام الناس المستعمل بينهم في العيد ما ذكرنا دون القول الذي قاله من قال معناه مائدة من الله علينا وتوجيه معاني كلام الله الى المعروف من كلام من خوطب به أولى من توجيهه الى المجهول منه ما وجد اليه السبيل وأما قوله لا أولنا وآخرنا فان الأولى من تأويله بالصواب قول من قال تأويله للأحياء من اليوم ومن يحيى بعد فاسنا لله التي ذكرناها في قوله تكون لنا عيداً لأن ذلك هو الأغلب من معناه وأما قوله وآية منك فان معناه وعلامة وحجة منك يارب على عبادك في وحدانيتك وفي صدقي على اني رسول اليهم بما أرسلتني به وارزقنا وأنت خير الرازقين واعطنا من عطائك فانك يارب خير من يعطي وأجود من تفضل لانه لا يدخل عطاه من ولا نكده وقد اختلف أهل التأويل في المائدة هل أنزلت عليهم أم لا وما كانت فقال بعضهم نزلت وكانت حوتاً وطعاماً فكل القوم منها ولكنهم اختلفوا في ما نزلت باحد اثنتي عشرة حديثاً فاجمعيهم وبين الله تعالى ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن السلمي قال نزلت المائدة خبراً وممكاً حديثنا الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبي عن انفضيل عن عطية قال المائدة سمكة فيها طعم كل طعام حديثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن فضيل عن مسروق عن عطية قال المائدة سمكة فيه من طعم كل طعام حديثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن اسرايل عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن قال نزلت المائدة خبراً وممكاً حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن عيسى بن مريم والحواريين خوان عليه خبراً وممكاً يكون منه أي نزلوا اذا شاؤا حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا المنذر بن النعمان انه سمع وهب بن منبه يقول في قوله أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً قال نزل عليهم قرصاً من شعير وأحوات قال الحسن قال أبو بكر حدثت به عبد الصمد بن معقل فقال سمعت وهباً وقيل له وما كان ذلك يغني عنهم فقال لا شيء ولكن انما حسابين أصابعهن البركة وكان قودياً يكون ثم يحرجون ويحيى آخرون

القوم المقترون في زمان من الدهر المقترون بعد ذلك بالوث وذلك الزمان في الاغلب ستون (٨١) سنة وقيل سبعون وقيل ثمانون والاقر

انه غير مقدر بزمان لا يقع فيه زيادة ولا نقصان ولكنه اذا انقضى الاكثر من اهل كل عصر فقد انقضى القرن وليس المراد ان يصدق الكفار محمد في هذه الاخبار لانهم يصدون التكذيب فسيكذبونه فيها أيضا وانما المراد أن ما يخص بالمقدمين منهم مشهور بين الناس فيبعد أن يقال انهم ما سمعوا تلك الحكايات ومجرد سماعها يكفي في الاعتبار ثم وصف تلك القرون بثلاثة أوصاف الاول تمكينهم في الارض مكن له في الارض جعل له مكانا ومكانه فيه اثبتة وهما متقاربان ولهذا جمع بينهما في الآية والمعنى لم تعط أهل مكة نحو ما اتينا عاد وثمود وغيرهم من البسطة في الاجسام والسعة في الاموال واسباب الدنيا في ارسال السماء عليهم يعني الغيث والسحاب أو الحضراء لان المطر ينزل من ذلك الصوب والمدوار كثير الدوران حين اذا قبل على الخالب منه شيء كثير ومدار انعت المطر ويقال أيضا سحاب مدرار اذا تابعت امطاره ومفعال من ابنة المبالغة يستوي فيه المذ كروا المؤمن الثالث وجعلنا الانهار تجري من تحتهم أي من تحت أمكنتهم والمراد أنهم أصحاب البساتين والقصور والمنزهات فان قيل الهلاك غير مخصص لهم وانما يجري ذلك على الانبياء والمؤمنين أيضا قلنا لا دفع هذا الاشكال كره فيقال فاهلكتناهم بذنوبهم فان الهلاك بسبب المعاصي والاثام لا يكون الا بالعذاب والا يلام ثم نبيه بقوله وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين على كمال صرته

فيا كلون ثم يخرجون حتى أكل جميعهم وأفضلوا حد ثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اميرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قال هو الطعام ينزل عليهم حيث نزلوا حد ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى مائدة من السماء قال مائدة عليها طعام أو ناه حين عرض عليهم العذاب اذ كفروا أو ان من طعام ينزل عليهم حد ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي معشر عن اسحق بن عبد الله ان المائدة نزلت على عيسى ابن مريم عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات يا كلون مهابا مشاوا قال فسرق بعضهم منها وقال لعلمها لا تنزل غدا فرغت حد ثنا المثني قال ثنا عبد الله بن علي قال ثنا داود بن سماعة بن حرب عن رجل من بني عجل قال صليت الى جنب عمار بن ياسر فلما فرغ قال هل تدري كيف كان شأن مائدة بني اسرائيل قال فقلت لا قال انهم سألو عيسى ابن مريم مائدة يكون عليها طعام يا كلون منه لا ينعد قال فقبل لهم فانهم مقية لكم ما لم تحبوا أو تخفوا أو ترفعوا فان فعلتم فاني أعذبكم هذا بالأعذبه أحد من العالمين قال فقام يومهم حتى حبوا ورفعوا وخابوا فعدوا عذابا لم يعذبه أحد من العالمين وانكم معشر العرب كنتم تتبعون آذنا ابليس والشياطين فيكم رسول الله فيكم رسول الله فيكم تعرفون حسبه ونسبه وأخبركم على لسان نبيكم انكم ستظهرون على العرب ونهاكم ان تكونوا والذهب ولغضة وأيم الله لا يذهب الليل والنهار حتى تكونوا وهما يدعكم عذابا باليا حد ثنا الحسن بن قزعة البصري قال ثنا سفيان بن حبيب قال ثنا سعيد بن قتادة عن جلاس بن عمرو عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت المائدة خبرا ولما أمروا ان لا يخفوا ولا يدخروا ولا يرفعوا الغد فخافوا ودخروا ورفعوا فمسخوا قردة وخنزير حد ثنا محمد بن عبد الله بن بزيغ قال ثنا يوسف بن خالد قال ثنا نافع بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في المائدة قال كانت طعاما ينزل عليهم من السماء حيثما نزلوا وقال آخرون كانت المائدة عليهم من ثمار الجنة ذكر من قال ذلك حد ثنا محمد بن بشير قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن جلاس بن عمرو عن عمار قال نزلت المائدة وعليها ثمر من ثمار الجنة فأمروا أن لا يخفوا ولا يدخروا وقال نغان القوم وخبوا وادخروا فحولهم الله قردة وخنزير حد ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قال ذكر لنا انها كانت مائدة ينزل عليها الثمر من ثمار الجنة وأمروا أن لا يخفوا ولا يدخروا ولا يرفعوا الغد بلأبلاهم الله به كانوا اذا فعلوا شيئا من ذلك أنبأهم به عيسى فغان القوم فيه فخبوا وادخروا والغد وقال آخرون كان عليهم من كل طعام الا اللحم ذكر من قال ذلك حد ثنا أبو كريب قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة قال كانت اذا وضعت المائدة بنى اسرائيل اختلفت عليها الايدي بكل طعام حد ثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن شريك عن عطاء عن ميسرة وزاذان قال كانت الايدي تختلف عليها بكل طعام حد ثنا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن زاذان وميسرة في هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قالوا لا يدي تختلف عليها بكل شيء الا اللحم وقال آخرون لم ينزل الله على بني اسرائيل مائدة ثم اختلف قائلوا هذه المقالة فقال بعضهم انما هذا مثل ضربه الله تعالى لخلقهم بها عن مسألة تنبى الله الآيات ذكر من قال ذلك حد ثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن ليث عن مجاهد أنزل علينا مائدة من السماء قال مثل ضرب لم ينزل عليهم شيء وقال آخرون ان القوم لما قبل لهم فمسخوا قردة وخنزير بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين استغفروا منها فلم تنزل ذكر من قال ذلك حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قال كان الحسن يقول لما قبل لهم فمسخوا قردة وخنزير بعد منكم الى آخر الآية قالوا الاحاجة لنا فيها فلم تنزل حد ثنا ابن المثني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور بن راذان عن الحسن انه قال في المائدة لم تنزل حد ثنا الحرث

نظروا في متعددة منهم من بالغ في حب الدنيا وطلب لذاتها وشهواتها على وفق هواه ومنه لا على قانون الخير والعدل فنه ذلك عن التزام التكليف وهو المذكور في الآية وفيه ان الذات الدنيا ذاهبة وعذاب الكفر باق وليس من العقل تحمل العقاب الدائم لاجل اللذات الغانية ومنهم من حمله العصية والعناد على تكذيب معجزات الانبياء وجعلها من قبيل السحر الذي لا أصل له وهم الذين عنوا بقوله ولو ترانا عليك كتابا في قرطاس والمعنى انه لو نزل الكتاب جلة واحدة في صحيفة واحدة فراءه ولمسوه وشاهدوه عيانا لظعنوا فيه وقالوا انه سحر وهننا سؤال وهو ان نزول الكتاب من السماء جلة ان لم يكن من باب المعجزات لم يكن انكاره منكرا وان كان من قبيل الاعجاز فالملك يقدر على انزاله من السماء وقبل الايمان بصدق الرسل لم يكن عصمة الملائكة معلومة وحينئذ يجوز ان يكون نزول ذلك من قبل بعض الجن والشیاطين أو من بعض الملائكة الذين لم تثبت عصمتهم فلا يكون دليلا على الصدق وأجيب بان المقصود من الآية ليس بيان الاعجاز ولكن المراد انهم اذا لمسوه بأيديهم بقوى الادراك البصري أو بالادراك اللمسي وبلغ الغاية في القوة والظهور ثم ان هؤلاء يبقون شاكين في ان ذلك الذي رأوه ولمسوه هل هو موجود أم لا وذلك يدل على أنهم بلغوا في الجهالة الى حد السفسطة قال القاضي في الآية دليل على وجوب اللطف لانه بين انه انما نزل هذا الكتاب من حيث انه لو انزل الله

قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج بن ابن جريح عن مجاهد قال مائدة عليها طعام أبو هاشم عرض عليهم العذاب ان كفروا فافوا ان تنزل عليهم بالصواب من القول عندنا في ذلك ان يقال ان الله تعالى انزل المائدة على الذين سألوا عيسى مسألتهم بذلك وبه وانما قلنا ذلك الخبر الذي روينا بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأهل التأويل من بعدهم غير من انفراد بما ذكرنا عن بعدنا ان الله تعالى لا يخلف وعده ولا يقع في خبره الخلف وقد قال تعالى تخبراني كتابه عن اجابة تبييه عيسى صلى الله عليه وسلم حين سأله ما سأل من ذلك اني منزلها عليكم وخبر جاتر ان يقول تعالى ذكره اني منزلها عليكم ثم لا ينزلها لان ذلك منه تعالى خبر ولا يكون منسوخا لما يخبر ولو جاز ان يقول اني منزلها عليكم ثم لا ينزلها عليهم جاز ان يكون فن يكفر بعد منكم فاني معذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين ثم يكفر منهم بعد ذلك فلا يعذبه فلا يكون لوعده ولا لوعده حقيقة ولا صحة وغير جاتر ان يوصف وبنات على بذلك وأما الصواب من القول فيما كان على المائدة فان يقال كان عليها ما كثر وغير جاتر ان يكون كان سحرا وخبرا وجاتر ان يكون كان ثمرا من ثمر الجنة وغير نافع العلم به ولا ضار الجهل به اذا قرأنا الآية بظاهر ما احتمله التنزيل في القول في تأويل قوله (قال الله اني منزلها عليكم فن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين) وهذا جواب من الله تعالى القوم فيما سألوا تبييه عيسى مسأله ربه من انزاله مائدة عليهم فقال تعالى ذكره اني منزلها عليكم أيها الخواص فاني قطعكم موهبا فن يكفر بعد منكم يقول فن يجحد بعد انزالها عليكم واطعامكم موهبا منكم واما التي اليه وينكر نبوة تبييه عيسى صلى الله عليه وسلم ويخالف طاعتي فيما أمرته ونهيته فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من عالمي زمانه ففعل القوم في محذوروا وكفروا بعد ما أنزلت عليهم فيما ذكرنا فعذبوا فيما بلغنا بان مسخروا قردة وخنازير كالذي حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اني منزلها عليكم الآية ذكرنا انهم حوّلوا خنازير حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب ومحمد بن أبي عدي ومحمد بن جعفر عن عوف عن أبي المغيرة القواس عن عبد الله بن عمرو قال ان أشد الناس عذابا ثلاثة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا المعتمر بن سليمان عن عوف قال سمعت أبا المغيرة القواس يقول قال عبد الله بن عمرو ان أشد الناس عذابا يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة والمنافقون وآل فرعون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله فن يكفر بعد منكم بعد ما جاءته المائدة فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين يقول أعذبه بعذاب لا أعذبه أحدا من العالمين غير أهل المائدة في القول في تأويل قوله (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته) يقول تعالى ذكره يوم يجمع الله الرسل فيقول ما ذا أجبتهم اذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقيل ان الله قال هذا القول لعيسى حين رفعه اليه في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي واذا قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال لما رفع الله عيسى ابن مريم اليه قالت النصارى ما قالت وزعموا ان عيسى أمرهم بذلك فسأله عن قوله فقال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب الى قوله وأنت على كل شيء شهيد وقال آخرون بل هذا خبر من الله تعالى عن انه يقول لعيسى ذلك في القيامة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح واذا قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال والناس يسمعون فراجع بما قد رأيت وأقره بالعبودية عن نفسه فعلم من كان يقول في عيسى

ما يقول انه انما كان باطلا هـ ثنا ابن جبر عن عطاء عن ميسرة قال قال الله يا عيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فاعدت مفاصله وخشي ان يكون قد قال فقال سبحانه ان كنت قلته فقد علمته الآية هـ ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله متى يكون ذلك قال يوم القيامة ألا ترى انه يقول هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم فعلى هذا التأويل الذي تأوله ابن جبر يجب ان يكون واذا بمعنى واذا كمال في موضع آخر ولو ترى اذ فرعوا بمعنى يفرعون وكما قال أبو النجم

ثم حواه الله عنا اذ جرى * جنات عدن في العلالى العلى والمعنى اذ جرى وكما قال الأسود

فلا تاذهان لتهن فانما * تعلن الالم يذهب الشيخ مذهبها

بمعنى اذا هان لتهن وكان من قال في ذلك بقول ابن جبر هذا وجه تأويل الآية فمن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين في الدنيا وأعذبه أيضا في الآخرة اذ قال الله يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله * وأولى القولين عدنا بالصواب في ذلك قول من قال بقول السدي وهو ان الله تعالى قال ذلك لعيسى حين رفعه السموات الخبر خبر عما مضى لعيسى أحدهما أن اذا نما تصاحب في الغلب من كلام العرب المستعمل بينهما الماضي من الفعل وان كانت قد تدخلها أحيانا في موضع الخبر عما يحدث اذا عرف السامعون معناها وذلك غير فاش ولا فصيح في كلامهم فتوجه معاني كلام الله تعالى الى الاشهر الاعرف ما وجد اليه السبيل أولى من توجيهها الى الاجهمل الانكر والاخر ان عيسى لم يشك ولا أحد من الانبياء ان الله لا يغفر لشرك مات على شركه فيجوز ان يتوهم على عيسى ان يقول في الآخرة مجيبا لهم هم تعالى ان تعذب من اتخذني وأمي الهين من دونك فانهم عبادك وان تغفر لهم فانيك أنت العزيز الحكيم فان قال قائل وما كان وجه سؤال الله عيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وهو العالم بان عيسى لم يقل ذلك قبل يحتمل ذلك وجهين من التأويل أحدهما تحذير عيسى عن قبل ذلك ونهيه كما يقول القائل لا خرا فقلت كذا وكذا يعلم المقول له ذلك ان القائل يستعظم فعل ما قاله أفعله على وجه النهي عن فعله والتهديد به فيه والاخر اعلامه ان قومه الذين فارقه قد خالفوا عهده وبدلوا دينهم بعده فيكون بذلك جامع الاعلام حالهم بعده وتحذيره اليه وأما تأويل الكلام فانه أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين أي معبودين تعبدونهم من دون الله قال عيسى تزيهالك يارب وتعظيمي ان أفعل ذلك أو أتكلم به ما يكون لي ان أقول ما ليس لي بحق يقول ليس لي ان أقول ذلك لاني عبد مخلوق وأمي أمة لك فهل يكون للعبد والامة ادعاء ربوبية ان كنت قلته فقد علمته يقول انك لا يخفى عليك شيء وأنت عالم اني لم أقول ذلك ولم أمرهم به في القول في تأويل قوله (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب) يقول تعالى ذكره يخبر عن نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم انه يبرأ اليه مما قالت فيه وفي أمة الكفرة من النصارى ان يكون دعاهم اليه أو أمرهم به فقال سبحانه لا ما يكون لي ان أقول ما ليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته ثم قال تعلم ما في نفسي يقول انك يارب لا يخفى عليك ما أضمرته نفسي مما لم أنطق به ولم أظهره بجوارحي فكيف بما قد نطق به وأظهره بجوارحي يقول لو كنت قد قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله كنت قد علمته لانك تعلم ضمائر النفوس مما تنطق به فكيف بما قد نطق به ولا أعلم ما في نفسك يقول ولا أعلم أنا ما أخفيته عني فلم تطلعني عليه لاني أعلم من الاشياء ما أعلمتني انك أنت علام الغيوب يقول انك أنت العالم بخفيات الامور اني لايطاع عليها سواك ولا يعلمها غيرك

السكبي ان مشركى مكة قالوا يا محمد والله ان نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون انه من عند الله وانك رسول الله وذلك قوله وقالوا ولا أنزل عليك ملك فاجاب الله تعالى عن مقترحهم بقوله ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينتظرون ومعنى القضاء الاتمام والالزام كما مر وتقرر بالجواب ان انزال الملك على البشر آية باهرة وحيتثون بها لم يؤمنوا فوجب اهلاكم بعذاب الاستئصال أو لعلمهم اذا شاهدوا الملك زهقت أرواحهم ألا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لم ير أي جبرائيل على صورته الاصلية غشي عليهم وان جميع الرسل عاينوا الملائكة في صورة البشر كاضياف ابراهيم ولوط وكالذين تسوروا المحراب وان جبرائيل غشي لمريم بشرا سويا وفائدة ثم ان عدم الاظهار أشد من قضاء الامر لان مفاجاة الشدة افزع من نفس الشدة ثم انهم كانوا يطعنون في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من جهة اخرى وهي انه بشر مثلهم ويقولون لولا انزل اليه ملك فيكون معه منذرا وتقرر بالشبهة ان الرسل اذا كانوا من زمرة الملائكة كانت علومهم أكثر وقدرتهم أشد ومهابتهم أعظم وامتيازهم عن الخلق أكل والاشتباه في نبوتهم ورسالتهم أقل والحكيم اذا أراد تحصيل مهم اختار ما هو أسرع افساء الى المطلوب فاجاب الله تعالى عن شبهتهم بقوله ولو جعلناه أي الرسول ملكا لجعلناه رجلا لان انزال الملك آية طاهرة جارية يرى الاجماع وازالة الانحياز

وذلك منافى لعارض التكليف ولان الجنس الى الجنس أسبل ولان البشر لا يطبق روية الملك ولان طاعات الملك كثيرة فيحقرون طاعات البشر

وَيُسْتَظْمُونَ أَقْدَامَهُمْ عَلَى الْمَعَامِي (٨٤) فَلَا يَبْرُونَ مَعَهُمْ وَلَا نِزَالَ الْمَلِكِ يَقْوَى الشَّيْبَةَ مِنْ وَجْهِهِ أَتَرَوْكَ إِنْ أُمِّي مَجْرًا

القول في تأويل قوله (ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله وربي وكنتم عليهم شهيذا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قول عيسى يقول ما قلت لهم الا الذي أمرتني به من القول ان أقول لهم وهو ان قلت لهم اعبدوا الله وربي وكنتم عليهم شهيذا يقول وكنتم على ما يفعلونه وأما بين أظهرهم شاهد اعليهم على أفعالهم وأقوالهم فلما توفيتني يقول فلما قبضتني اليك كنت أنت الرقيب عليهم يقول كنت أنت الحفيظ عليهم دوني لاني انما شهدت من أعمالهم ما عملوه وأما بين أظهرهم وفي هذا بيان ان الله تعالى انما عرفه أفعال القوم ومقاتلهم بعد ما قبضه اليه وتوفاه يقول أنت قلت للناس اتخذوني وأُمِّي الهين من دون الله وأنت على كل شيء شهيد يقول وأنت تشهد على كل شيء لانه لا يخفى عليك شيء وأما ما شاهدت بعض الاشياء وذلك ما عاينت وأما مقيم بين أظهر القوم فاعلم انما أشهد على ذلك الذي عاينت ورأيت وشهدت وبخروا الذي قلنا في قوله كنت أنت الرقيب عليهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي كنت أنت الرقيب عليهم أما الرقيب فهو الحفيظ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج كنت أنت الرقيب عليهم قال الحفيظ وكانت جماعة من أهل العلم تقول كان جواب عيسى الذي أجاب به ربه من الله تعالى توفيقا منه فيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عمار عن سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أنت قلت للناس اتخذوني وأُمِّي الهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق قال الله وفقه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو داود والجعفي قال قرئ على سفيان عن معمر عن طاوس عن أبيه طاوس قال احق عيسى والله وفقه أنت قلت للناس اتخذوني وأُمِّي الهين من دون الله الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة قال قال الله تعالى يا عيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأُمِّي الهين من دون الله قال فارعدت مقامه ونخشي ان يكون قد قالها فقال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب القول في تأويل قوله (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) يقول تعالى ذكره ان تعذب هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة بامانتك اياهم عابها فانهم عبادك مستسلمون لك لا يمتنعون مما أردت بهم ولا يدفعون عن أنفسهم ضرا ولا أمرا يهملهم به وان تغفر لهم بهدايتك اياهم الى التوبة منها فستر عليهم فانك أنت العزيز في انتقامه ممن أراد الانتقام منه لا يقدر أحد يدفعه عنه الحكيم في هدايته من هدى من خلقه الى التوبة وتوفيقه من وفق منهم لسبيل النجاة من العقاب كالذي حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدي في قوله ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فخرجهم من النصرانية وهدىهم الى الاسلام فانك أنت العزيز الحكيم وهذا قول عيسى في الدنيا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال والله ما كانوا طعانيين ولا لعانين القول في تأويل قوله (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) اختلفت القراء في قراءة قوله هذا يوم ينفع الصادقين فقرا ذلك بعض أهل الجاز والمدينة هذا يوم ينفع الصادقين نصب يوم وقرا بعض أهل الجاز وبعض أهل المدينة وعامة قراء أهل العراق هذا يوم ينفع الصادقين برفع يوم فمن رفعه فنعمة هذا وجعل يوم اسما وان كانت اضافته غير محضة لانه صار كالنعت وقال بعض أهل العربية تزعم ان العرب يعملون في اعراب الاوقات مثل اليوم واليلة عملهم فيما بعدها ان كان ما بعدها رفعها فرفعوها كقولهم هذا يوم يركب الأمير واليلة يصدر الحاج ويوم أخوك منطلق وان كان ما بعدها نصبها فنصبوها وذلك كقولهم

ظهرت عليه فالواحد ذافك فعلته باختيارك وقد رتلك ولو حصل لنا مثل ما حصل لك من القدرة والقوة لفعلنا مثل ما فعلت ثم قال وليسنا عليهم ما يلبسون لبست الامر على القوم البسه لبسا اذا شبهته عليهم وجعلته مشكلا ومنه لبس الثوب لانه يفيد السر والمعنى اذا جعلنا الملك في صورة البشر كان فعلنا نظيرا لفعلهم في التلبس وانما كان ذلك لبسا لان الناس يظنونه ملكا مع انه ليس بملك أو يظنونه بشرا مع انه ليس ببشر وانما كان فعلهم لبسا لانهم يخطرون على أنفسهم ويقولون ان البشر لا يصلح للرسالة فلا ينقطع السؤال أبدا ويبقى الامر في حيز الاشتباه وعلى هذا التفسير يكون قوله ما يلبسون مفعولا مطلق ويجوز ان يرادوا يخطونا عليهم ما يخطون على أنفسهم حيث يذفكون مفعولا به يعني ان القوم اذا رأوا الملك في صورة الانسان اشبه الامر عليهم واذا كنا قد فعلنا ذلك كان اللبس منسوبا الينا ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وآله عيالقي من قومه بقوله ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق أي قول وقال القراء عاد عليهم والتركيب يدور على الاحاطة منه الحقوق بالضم ما اسندار من الكثرة ما كانوا أي الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وآله أسند الحقيق البس حيث أهال كوا الاجل الاستهزاء به ويحتمل ان يراد بلفظة العذاب الذي كان يخوفهم الرسول بنزله وهم يستهزئون بذلك ثم أمر رسوله بان يقول لهم لا تغتروا بما وجدتم

على السير وثم لتباعد ما بين المباح والواجب فان السير مباح والنظر واجبوا ايضا شتان بين السير الصوري بتقديم الاشباح وبين السير المعنوي بتقديم الارواح والله اعلم * التأويل حد نفسه القديم الاولي بكلامه القديم الاولي على ان خلق سموات القلوب وارض النفوس وجعل الظلمات أي الصفات البهيمية والسبعية في النفوس والنور في القلوب وهو صفاتها الملكوتية والروحانية تخص الجعل بالمعاني التي هي من عالم الامر والخلق بالاعيان لانهم من عالم الصورة واهذا الماذكر صورة آدم قال اني خالق بشر من طين وحيث اراد معناه قال اني جاعل في الارض خليفة ثم بعد هذا الجعل والخلق مال نفوس الكفار بغلطات الظلمات الى طاغوت الهوى بفعله عديلا لربهم ثم قضى أجل للروح المغارق عن حضرة لا يام فراقه وأجل مسمى عنده وهو أجل الوصال بعد الفراق بحذبة ارحم الى ربك ثم اتم نعمتون بأهل الوصال كما عتري أهل الفراق وهذا حال وهو الله في سموات القلوب وفي ارض النفوس يعلم سر الخلافة الذي أودع فيكم وجهكم الذي يظهر عنكم ويعلم ما تكسبون باستعمال الاستعداد السري والجهري في المأمورات والمنهيات في الخير أو الشر من آية من آيات ربهم في الآفاق وفي أنفسهم مكناهم في طلب الحق من قهر النفس واسباب الخبرات والطاعات وأرسلنا مطر الواردات من سماء القلوب عليهم سدرارا متواليا وجعلنا أنهار الحكمة تجري من تحت نظرهم

هذا يوم خرج الجيش وسار الناس وليلة قتل زيد ونحو ذلك وان كان معناها في الخالين اذ واذ كان من فرأ هذا هكذا رفع وجه الكلام الى أنه من قبل الله يوم القيامة فتوكل ذلك كان السدى يقول في ذلك **عيسى** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم هذا فصل من كلام عيسى وهذا يوم القيامة يعني السدى بقوله هذا فصل من كلام عيسى ان قوله سبحانه ما يكون لي ان أقول ما ليس لي بحق الى قوله فانك أنت العزيز الحكيم من خبر الله عز وجل عن عيسى انه قاله في الدنيا بعد ان رفعه اليه وار ما بعد ذلك من كلام الله لعباده يوم القيامة وأما النص في ذلك فانه يتوجه من وجهين أحدهما ان اضافة يوم ما لم تكن الى اسم تجعله أصبا لان الاضافة غير محضة وانما تكون الاضافة محضة اذا أضيف الى اسم صحيح ونظير اليوم في ذلك الحين والزمان وما أشبههما من الأزمنة كما قال النابغة

على حين عاتبت المشيب على الصبي * وقت الماء صبح والشيب وازع والوجه الآخر ان يكون مراد بالكلام هذا الامر وهذا الشأن يوم ينفع الصادقين فيكون اليوم حينئذ منصوبا على الوقت والصفتا معنى هذا الامر في يوم ينفع الصادقين صدقهم * وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب هذا يوم ينفع الصادقين ينصب اليوم على انه منصوب على الوقت والصفة لان معنى الكلام ان الله تعالى أجاب عيسى حين قال سبحانه ما يكون لي ان أقول ما ليس لي بحق ان كنت فانه فقد علمته الى قوله فانك أنت العزيز الحكيم فقال له عز وجل هذا القول النافع وهذا الصدق النافع يوم ينفع الصادقين صدقهم فالיום وقت القول والصدق النافع فان قال قائل فما موضع هذا قيل رفع فان قال فابن رافعه قيل مضى وكأنه قال قال الله عز وجل هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم كما قال الشاعر

امأثرى السحاب كيف يجري * هذا ولا تخيلك يا ابن بشر يريد هذا هذا ولا تخيلك فتأويل الكلام اذا كان الامر على ما وصفنا لما بيننا قال الله لعيسى هذا القول النافع في يوم ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم ذلك في الآخرة عذابه لهم جنات تجري من تحتها الانهار يقول للصادقين في الدنيا جنات تجري من تحتها الانهار في الآخرة ثوابا لهم من الله عز وجل على ما كان من صدقهم الذي صدقوا الله فيما وعده فوفوا به فوفى الله فوفى الله عز وجل لهم ما وعدهم من ثوابه خالدين فيها أبدا يقول باقين في الجنان التي أعطاهموها أبدا دائما لهم فيها نعم لا ينتقل عنهم ولا يزول وقد بينا فيما مضى أن معنى الخلود الدوام والبقاء في القول في تأويل قوله (رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) يقول تعالى عز وجل رضي الله عن هؤلاء الصادقين الذين صدقوا في الوفاء له ما وعدهم من العمل بطاعته واجتناب معاصيه ورضوا عنه يقول ورضواهم عن الله تعالى في وفائه لهم بما وعدهم على طاعتهم اياه فيما أمرهم ونهاهم من خير ثوابه ذلك الفوز العظيم يقول هذا الذي أعطاهم الله من الجنات التي تجري من تحتها الانهار خالدين فيها مرضيا عنهم وراضين عن ربهم هو الظفر العظيم بالعالمية وادراك الحاجة التي كانوا يطلبونها في الدنيا ولها كانوا يعملون فيها فأنالوا ما طلبوا وأدركوا ما أمالوا في القول في تأويل قوله (لله ملك السموات والارض وما بينهما وهو على كل شيء قدير) يقول تعالى ذكره أيها النصارى لتسلك السموات والارض يقول سلطان السموات والارض وما بينهما دون عيسى الذين تزعمون انه الهكم ودون أمه ودون جميع من في السموات ومن في الارض فان السموات والارض خلق من خلقه وما بينهما وعيسى وأمه من بعض ذلك بالخلول والانتقال يدلان بكونهما في المكان الذي هما فيه بالخلول فيه والانتقال انهما معا بان مملو كان لمن له ملك السموات والارض وما بينهما فيهم وجميع خلائه على موضع محته عابهم ليبدروه ويعتبروه فيعقلوا انه وهو على كل شيء قد يقول تعالى ذكره والله الذي له ملك

فاهل كننا مع هذه المقلبات وأرواحهم بسبب ذنوب طلب الدنيا ما لها رجاها وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين من الطالبين الصائدين الثابتين

للمستقيمين فجعلناهم جلالا فيهم واشطابه (٨٦) ويكونوا على الأحوال البشرية شيئا لهم بما يرى في مصالح حالهم كما قال دونا

السموات والأرض وما فيهن فاعز على اقتنائهن وعلى اهلا كهن واهلاك عيسى وأمه ومن في الأرض جميعا كما ابتدأ خلقهم لا يعجزه ذلك ولا شيء أرادته لأن قدرته القسرة التي لا يشبهها قدرة وسلطانه السلطان الذي لا يشبهه سلطان ولا مملكة

(تفسير سورة الانعام)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تاويل قوله (الحمد لله الذي خلق السموات والأرض) يعني تعالى ذكره يقول الحمد لله الحمد الكامل لله وحده لا شريك له دون جميع الانداد والالهة ودون ما سواه مما تعبد به كفرة خلقه من الاوثان والاصنام وهذا كلام مخرج مخرج الخبر يعني به نحو الامر يقول انخلصوا الحمد والشكر للذي خلقكم أيها الناس وخلق السموات والأرض ولا تشركوا معه في ذلك أحد شيئا فإنه المستوجب عليكم الحمد بإياديه عندكم ونعمه عليكم لامن تعبدونه من دونه وتجعلونه له شريكا في خلقه وقد بينا الفصل بين معنى الحمد والشكر بشواهد في ماضى قبل القول في تاويل قوله (وجعل الظلمات والنور) يقول تعالى ذكره الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وأطلم الليل وأثار النهار كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وجعل الظلمات والنور قال الظلمات ظلمة الليل والنور نور النهار حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة أما قوله الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور فإنه خلق السموات قبل الأرض والظلمة قبل النور والجنة قبل النار قال قائل فما معنى قوله اذا جعل قبل ان العرب يجعلها طرفا للخبر والفعل فتقول جعلت افعل كذا وجعلت أقوم واقعد تدل بقولها جعلت على اتصال الفعل كما تقول علقت افعل كذا لانها في نفسها فعل يدل على ذلك قول القائل جعلت أقوم وأنه لا جعل هناك سوى القيام وانما يدل بقوله جعلت على اتصال الفعل ودوامه ومن ذلك قول الشاعر

وزعمت انك سوف تسلك قادرا * والموت متسع طريق قادرا

فاجعل تحلل من عيبتك انما * حنت اليمين على الانيم القادر

يقال فاجعل تحلل بمعنى تحلل شيئا بعد شيء لان هناك جعل من غير التحليل فكذلك كل جعل في الكلام انما هو دليل على فعله اتصال لان له حظا في معنى الفصل فقوله وجعل الظلمات والنور انما هو أطلم ليلهما وأثار نهارهما القول في تاويل قوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) يقول تعالى ذكره معجبا بخلقهم المؤمنين من كفرة عباده ومحجبا على الكافرين ان الاله الذي يجب عليكم أيها الناس حده هو الذي خلق السموات والأرض الذي جعل منكم ما عايشكم وأقوات انعامكم التي بها حياتكم فمن السموات ينزل عليكم الغيث وفيها تجري الشمس والقمر باعتقاب واختلاف لمصالحكم ومن الأرض ينبت الحب الذي به غذاؤكم والثمار التي فيها ملاذكم مع غير ذلك من الامور التي فيها مصالحكم ومنافعكم بها والذين يجمعون نعمة الله عليهم بما أنعم به عليهم من خلق ذلك لهم واكرم أيها الناس بربهم الذي فعل ذلك وأحدثه به يعدلون يجعلون له شريكا في عبادتهم أيما فيعبدون معه الالهة والانداد والاصنام والاثان وليس نهائى شركه في خلق شيء من ذلك ولا في انعامه عليهم بما أنعم به عليهم بل هو المنفرد بذلك كله وهم يشركون في عبادتهم أيما غيره به ان الله ما أبلغهم من حجة وأوحى من عظة ان فكر فيها بعقل وتذروها بغيرهم ولا تدقيل انها فاتحة التوراة حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبد العزيز بن عبد الله العمري عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن ديار عن كعب قال فاتحة التوراة فاتحة الانعام الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الانعامات والصور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون حدثنا ابن وكيع قال ثنا زيد بن حبيب عن

أرسلا من رسول الابلسان قومه ليعين لهم قل سيرا في أرض النعم من يقدم التقوى ويخالفه الهوى الى أن تبلغوا ما وصل بهما القلوب فتشاهدوا بالوارث الله المودعة فيها عاقبة من هلكوا في وادي الطبيعة اذ ساروا بقدرة الطبيعة (قل ان ما في السموات والأرض قل لله كتب على نفسه الرجة ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم قل أغير الله اتخذ ذلليا فاطر السموات والأرض وهو يطعم ولا يطعم قل اني أمرت ان أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم من صرف عنه يومئذ فقد رجه وذلك الفوز المبين وان يحسبك الله بضرب فلا كاشف له الا هو وان يحسبك بخير فهو على كل شيء قدير وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ أنكم لتشهدون ان مع آلهة أخرى دل الله لا أشهد قل انما هو الله واحد وانى يرى مما تشركون الذين أثبتناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون ومن أطلم من ان يرى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون يوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين كفروا أين شركاؤم الذين كنتم تزعمون ثم لا تكون منهم الا ان قالوا واتهم بنما كاهن شر كين انظر في هذا

الباقون مبتدأ للمفعول أنتم
 هم جزئين عاصم وجزء وعلى وخلف
 وابن عاصم وهشام يدخل بينهما
 مدة أنتم بالياء بعد الهمز ابن
 كثير ونافع غير قالون وسهل
 ويعقوب غير زيد أنتم بالياء
 أبو عمرو ويزيد وزيد وقالون يرى
 بغير همز حيث كان زيد وجزء في
 الوقف يحشرهم ثم يقول بياء الغيبة
 فيهما يعقوب الباقون بالنون ثم لم
 تسكن بياء التانيث جزء وعلى وحامد
 والمفضل وسهل ويعقوب الباقون
 بالياء فنتهم بالرفع ابن كثير وابن
 عاصم وحفص والمفضل الباقون
 بالنصب والله بنا بالنصب على
 النداء جزء وعلى وحلف والمفضل
 الباقون بالجر على البدل والبيان
 الوقوف والارض ط قل لله ط
 الرحمة ط لان قوله ليجمعنكم
 جواب قسم محذوف وقيل لا وقف
 وليجمعنكم جواب معنى القسم في
 كتب وفيه نظر لان كتب وعد
 اجر وليجمعنكم وعدمه نظر لا ريب
 فيه ط بناء على ان الذين مبتدأ
 في معنى الشرط لا يؤمنون والظاهر
 ط العليم ولا يطعم ط من المشركين
 عظيم رجه ط المبين الا هو ط
 قدير عباد ط الخبير ط شهادة
 ط ومن بلغ ط أخرى ط لا انتهاء
 لاستخبار الى الاختيار قل لأشهد
 ج لاتساق الكلام بلا عطف
 يشركون ط أبناءهم ط ثلاثيهم
 ان ما بعده وصف لا يؤمنون نصف
 السبع بآياته ط الظالمون ط
 يزعمون ط مشركين ط يفترون
 ط التفسير انه سبحانه لما برهن
 على اثبات الصانع وتحقق النبوات
 وتقدير المعاد وانجز الكلام الى
 الحدوث وسمات الامكان لانتحة على

الامر باعتبار أحوال الغائبين عاداً إلى اثبات هذه المطالب بطريق الإلزام وتحت الإيعاز وذلك أن آيات الحديث وتسميات الأماكن لا تنجح على

١٠
 شمس السموات والارضيات حتى بلغ
 الجواب تفسير والزام أي هو الله
 بلا سراء وشقاق ولن يتم الملك الا اذا
 كان قادرا على الاعادة كما هو قادر
 على الابداع وان تحصل حكمة
 الاعادة الاثواب المطيعين وعقاب
 العاصين ولن يحسن ايصال الثواب
 والعقاب الا بعد نصب الدلائل
 وارسال الرسل فلاجل ذلك قال
 كتب على نفسه الرحمة أي بنصب الادلة
 وازاحة العلة ايجاب الفضل والكرم
 وقيل هذه الرحمة هي انه مهملهم مدة
 نعيمهم ولا يعاجلهم بالاستئصال
 أو فرض على نفسه الرحمة لمن ترك
 التكذيب بارسل وتاب وآتاب
 وصدقهم وقيل شريعتهم أو تلك
 الرحمة هي انه يجمعهم الى يوم القيامة
 فانه لولا هذا التهديد لحصل الهرج
 والمرج وارتفع الضبط وكثر الخبط
 كله قيل لما علمتم أن في كل مافي
 السموات والارض لله تعالى وأنه
 مالك الكل فاعلموا أن الله الملك
 الحكيم لا يهمل أموره وعبيده ولا
 يجوز في حكمته التسوية بين
 المطيع والعاصي والعادل والساقي
 ومعنى ليجمعكم ليضممكم وقيل
 فيه حذف أي ليجمعكم الى المحشر
 في يوم القيامة فان الجمع يكون الى
 المكان لا الى الزمان وقيل ليجمعكم
 في الدنيا خلقكم قرنا بعد قرن الى
 يوم القيامة قال الاخفش الذين
 تحسر وأبدل من ضمير المخاطبين في
 ليجمعكم وقال الزجاج انه مبتداء
 خبره فهم لا يؤمنون وذلك لتضمنه
 معنى الشرط فكانه قيل ما
 للمشركين مع وضوح الدلائل
 الباهرة لا يؤمنون فاجيب الذين
 تحسروا أنفسهم أي في علم الله وسابق
 قضائه فهم لا يؤمنون في طرف
 الابد فكان امتناعهم الآن عن الاعمال

(w)

(٨٨) في ظهوره الى حيث لا يقدر منكر على انكاره فكان في السؤال تكبيت واقحام وفي

حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو ثعلبة عن عبيد بن سليمان عن الضحاك بن مزاحم
قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال قضى أجل الموت وكل نفس أجلها الموت قال ولن يؤخر الله نفسا
اذا جاء أجلها وأجل مسمى عنده يعني أجل الساعة ذهاب الدنيا والافضاء الى الله وقال آخرون بل
معنى ذلك ثم قضى الدنيا وعنده الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن
آدم عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قوله أجل قال الدنيا وأجل مسمى
عنده الآخرة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو عاصم عن زكريا بن اسحق عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد قضى أجلا قال الآخرة عنده وأجل مسمى الدنيا حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أجلا قال الآخرة عنده وأجل مسمى قال الدنيا
حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أجلا قال
الآخرة عنده وأجل مسمى قال الدنيا حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر
عن قتادة والحسن ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال قضى أجل الدنيا من حين خلقك الى أن تموت
وأجل مسمى عنده يوم القيامة حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن مجاهد
وعكرمة ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال قضى أجل الدنيا وأجل مسمى عنده قال هو أجل البعث
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل عن جابر عن مجاهد وعكرمة ثم قضى أجلا قال الموت
وأجل مسمى عنده الآخرة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن
قتادة والحسن في قوله قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال قضى أجل الدنيا منذ يوم خلقت الى أن
تموت وأجل مسمى عنده يوم القيامة حدثنا ابن وكيع وابن جبر قال ثنا جرير عن منصور عن
مجاهد قضى أجلا قال أجل الدنيا وأجل مسمى عنده قال البعث حدثنا المثني قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ثم قضى أجلا وأجل مسمى
عنده يعني أجل الموت والأجل المسمى أجل الساعة والوقوف عند الله حدثنا محمد بن الحسين قال
ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا أسباط عن السدي قضى أجلا قال أما قضى أجلا فأجل الموت وأجل
مسمى عنده يوم القيامة وقال آخرون في ذلك بما حدثني به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال
ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال أما قوله
قضى أجلا فهو النوم تغبض فيه الروح ثم ترجع الى صاحبها حين اليقظة وأجل مسمى عنده هو أجل
موت الانسان وقال آخرون بما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب في قوله هو الذي
خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تموتون قال خلق آدم من طين ثم خلقنا من
آدم أخذنا من ظهره ثم أخذنا لأجل والميثاق في أجل واحد مسمى في هذه الحياة الدنيا * وأولى
الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال معناه ثم قضى أجل الحياة الدنيا وأجل مسمى عنده
وهو أجل البعث عنده وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لانه تعالى نبه خلقه على موضع جنته عليه من
أنفسهم فقال لهم أيم الناس ان الذي يعدل به كفاركم الاكله والانداده هو الذي خلقكم فابتدأكم
وأنشأكم من طين فجعلكم صورا أجساما احياء بعد اذ كنتم طيبا اجسادا ثم قضى آجال حياتكم
لفنائكم ومماتكم ليعبدكم ترابا وطينا كالذي كنتم قبيل أن ينشأكم ويخلقكم وعنده أجل مسمى
عنده لاعادتكم احياء وأجساما كالذي كنتم قبيل مماتكم وذلك تفسير قوله كيف تكفرون بالله
وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون ﴿القول في تاييد قوله﴾ (ثم أنتم
تموتون) يقول تعالى ذكره ثم أنتم تشكون في قدرة من قدر على خلق السموات والارض واطلام
الليل وانارة النهار وخلقكم من طين حتى صبركم بالهيئة التي أنتم بها وعلى انشاء اياكم من بعد مماتكم
وفنائكم واجباده اياكم بعد عدمكم والمريفة في كلام العرب هي الشك وقد بينت ذلك بشواهد في غير

نصب أو رفع على النصب بمعنى أريد الذين أودع الله فيهم ما ليس لهم في الكتاب والمكانيات (٨٩) ارتقى في البيان كما هو شأن الترتيب التعليمي

إلى ما هو أخفى من ذلك عند الحس وهو الزمان والزمانيات فقال له ما سكن في الليل والنهار عن ابن عباس أن كفار مكة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد اننا قد علمنا أنه انما يحملك على ما تدعونا إليه الحاجة فنحن نجعل لك نصيبا من أموالنا حتى تكون من أغنانا رجلا وترجع عما أنت عليه فنزل له ما سكن الآية قبل اشتقاق من السكون والتقدير كل ما سكن وتحرك كقوله سرايسل تقيكم الحرأى تقيكم الحر والبرد فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر للقرينة والاصوب ان يقال اشتقاقه من السكنى كما يقال فلان سكن ببلد كذلك أى حل فيه والمراد كل ما حل في الوقت والزمان سواء كان متحركا أو ساكنا أو ثابتا وذلك ان الدخول تحت الزمان يستلزم التغير والحدوث فلا بد من محدث يتقدم عليه وعلى نفس الزمان وهو السميع العليم الذى يسمع نداء المحتاجين ويعلم حاجات المضطرين فتوصل كل ممكن الى كل يليق به ويستعده ثم لما كان لزعم ان يزعم ان الذى يتعالى عن المكان وعن الزمان قد يكون ممكنا في نفسه كالمغارات التى يشبها الغلاسة فلا جرم قال قل أعير الله اتخذ منكرا لاتخاذ غير الله وليا ولذلك قدم المفعول لكونه أهم ولو كان حرف الاستفهام داخلا على الفعل توجبه الانكار أولا الى نفس اتخاذ الولي وانه غيرهم فاطر السموات عطف بيان من الله أو يدل وقرئ بالرفع على ضمها وهو بالنصب على المدح وعن ابن عباس ما عرفت معنى الغاطر حتى أتاني أعرايا ن يتخضمان في برفق قال أحدهما أنا ما طرئنا أى

هذا الموضع فيما مضى قبل عما أغنى عن اعادته وقد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثم أنتم تترون قال الشك قال وقرأ قول الله في مريم منتهى قال في شك منه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم أنتم تترون بجملة القول في تاول قوله (وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهكم ويعلم ما تكسبون) يقول تعالى ذكره ان الذى له الاوهة التى لا تبغى لغيره المستحق عليكم اخلاص الجسد بالآية عندكم أيها الناس الذى يعدل به كفاركم من سواه هو الله الذى هو في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهكم فلا تخفى عليه شئ يقول فربكم الذى يستحق عليكم الجود بحسب عليكم اخلاص العبادته هو هذا الذى صفة لا من لا يقدر لكم على ضر ولا نفع ولا يعمل شئاً ولا يدفع عن نفسه سواً أرى يدبها وأما قوله ويعلم ما تكسبون يقول ويعلم ما تعملون وتجزحون فمعنى ذلك عليكم ليجازيكم به عند معادكم الآية القول في تاول قوله (وما تأتئهم من آياتهم آياتهمهم الا كانوا عنها معرضين) يقول تعالى ذكره وما تأتئهم من آياتهم من آياتهمهم يعدلون أو تأتئهمهم وآياتهمهم آياتهمهم يقول بحجة وعلامة ودلالة من حجج ربهم ودلالة ما علموا على وحدانيته وحقيقة نبوتك يا محمد وصدق ما أتئهم به من عندى الا كانوا عنها معرضين يقول الا معرضوا عنها يعنى عن الآية فصدوا عن قبولها والاقرار بما شهدنا على حقيقته ودلت على صحتها جهلا منهم بالله واغتراراً بحملهم عنهم القول في تاول قوله (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتئهم آياتهم ما كانوا يستهزئون) يقول تعالى ذكره فقد كذب هؤلاء العادلون بالله الحق لما جاءهم وذلك الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم كذبوا به وجحدوا نبوته لما جاءهم قال الله لهم متوعدا على تكذيبهم آياه ووجودهم نبوته سوف يأتئ المكذبين بك يا محمد من قومك وغيرهم آياتهم ما كانوا يستهزئون يقول سوف يأتئهم آياتهمهم أخبار استهزائهم بما كانوا يستهزئون من آياتى وأدلتى التى أتئهم ثم وفى لهم بوعيدى لما تأمادوا في غيهم وعتوا على ربهم فقتلهم يوم بدر بالسيف القول في تاول قوله (ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فاهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) يقول يعنى تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ألم يروا هؤلاء المكذبون باياتى الجاحدون نبوتك كثرة من أهلكنا من قبلهم من القرون وهم الامم الذين وطأت لهم البلاد والأرض وطأة ألم أو طئها لهم وأعطيتهم فيها ما لم أعطهم كما حدثنا الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم يقول أعطيتناهم ما لم نعطكم قال أبو جعفر أمطرت فخرجت لهم الأشجار ثمارها وأعطيتهم الأرض ريع نباتها وجاؤها غور جبالها ودرى عليهم السماء بامطارها وتغجرت من تحتهم عيون المياه بينا يبعها باذنى فطغوا نعمتهم وعصوا رسول خالقهم وخالفوا أمر بارئهم وبغوا حتى حق عليهم قولى فأخذتهم بما جنت من ذنوبهم وعاقبتهم بما اكتسبت أيديهم وأهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالصيحة وغير ذلك من أنواع العذاب ومعنى قوله وأرسلنا السماء عليهم مدرارا المطر ويعنى بقوله مدرارا غزيرة دائمة وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين يقول رأينا من بعد الذين أهلكناهم قرنا آخرين فابتدأنا سواهم فان قال قائل فإوجه قوله مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم ومن الخطاب بذلك فقد ابتدأ الخبر في أول الآية عن قوم غيب بقوله ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن قيل ان الخطاب بقوله ما لم نمكن لكم هو المخبر عنهم بقوله ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن ولكن في الخبر معنى القول ومعناه قل يا محمد لهؤلاء القوم الذين كذبوا بالحق لما جاءهم ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم والعرب اذا أخبرت خبرا عن غائب وأدخلت فيه قولاً ففعلت ذلك فوجه الخبر أحيانا الى الخبر من الغائب وأحيانا الى الخطاب فتقول قلت لعبد الله ما أكرمه

بالتركيب الذي سببه ان يحصل في الشق والتأليف عنده بعض الاشياء الى بعض وقد يكون شق افساد ومنه قوله تعالى هل ترى من فطور اذا السماء انفطرت وهو يطعم ولا يطعم أي هو الرزاق لغيره ولا يرزقه أحد والرزق والاطعام وان كما متغابرين والالم يحسن العطش في قوله وما أريد أن يطعمون الا انهما متقاربان فحسن جعل أحدهما كناية عن الآخر وقرئ وهو يطعم مبنيا للمفعول على ان الضمير انفس الله وقرئ وهو يطعم ولا يطعم كالا للفاعل والمعنى هو يطعم تارة ولا يطعم أخرى كقوله والله يقبض ويبسط والثاني بمعنى لا يستطعم وحاصل الآية انه يجب شغل القلب كله بالله وقطع العلائق بالكلية عما سواه لانه الجواد المطلق الذي به لا يعوض ولا انتفاع ثم بين ان النسبي أيضا داخل في تكليف المعرفة بل هو أسبق قدما في ذلك فقال قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم وقيل لي لا تكونن من المشركين وفيه ان الواعظ يجب ان يتعظ أولا بما يقوله فالمرىض لا يتصوره منه العلاج ثم ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم مع جلالة قدره صدد المؤمن عن ذلك على تقدير المخالفة فقال قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم ولا يلزم من هذا جواز المعصية عنه لان الغرض قربة تعلق بالمستحيل كقولك ان كانت الحصة زوجا فهي منقصة بمقتساو بين من قرأ من بصرف مبنيا للفاعل فالضمير فيه عائد الى الله والمفعول وهو العذاب محذوف لكونه معلوما

وقلت لعبد الله ما أكرمك وتخير عنه أحيانا على وجه الخبر عن الغائب ثم تعود الى الخطاب وتخصر على وجه الخطاب ثم تعود الى الخبر عن الغائب وذلك في كلامها وأشعارها كثير فاش وقد ذكرنا بعض ذلك فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقد كان بعض نحوي البصرة يقول في ذلك كانه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطبه معهم وقال حتى اذا كنتم في الغلظ وجرين بهم برح طيبة فغاه بلقظ الغائب وهو مخاطب لانه مخاطب ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاصحار من ابراهيم بن ابيهم) وهذا الخبر من الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن هؤلاء القوم الذين يعدلون برهبهم الاوثان والالهة والاصنام يقول تعالى ذكره وكيف يتفقون الايات أم كيف يستدلون على طلائ ما هم عليه مقبوضون من الكفر بالله وجود نبوتك بحجج الله وآياته وأدلتهم لعنادهم الحق وبعدهم عن الرشاد لو أنزلت عليك يا محمد الوحي الذي أنزلت عليك مع رسولي في قرطاس يعاينونه ويسمونه بأيديهم وينظرون اليه ويرؤونه منسمة معلقين السماء والارض بحقيقة ما تدعوهم اليه وصحة ما أتتهم به من توحيدى وتنزيلي لقال الذين يعدلون بغيري فيشركون في توحيدى سوى ان هذا الاصحار من ابراهيم بن ابيهم الذي جئت به الاصحار محرت به أعيننا ليست له حقيقة ولا صحة مبين يقول مبين لمن تدبره وتامله انه صحر لا حقيقة له وبهو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم قال فسوه ونظروا اليه ولم يصدقوا به حديثا بشرين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم يقول فعاينوه معاينة لقال الذين كفروا ان هذا الاصحار من ابراهيم بن ابيهم حديث محمد بن سعيد قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم يقول لو نزلنا من السماء صحفها كتاب فلمسوه بأيديهم لآدم ذلك تكذيبا حديث محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس الصحف حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله في قرطاس يقول في حقيقة فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاصحار من ابراهيم بن ابيهم قوله (وقالوا لولا أنزل عليه ملك لو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينتظرون) يقول تعالى ذكره فقال هؤلاء المكذبون ما يأتي العادلون الانداد والالهة يا محمد لك لودعوا ثم الى توحيدى والافرار برؤيتي واذا أتيتهم من الآيات والعبر بما أنبتهم به واحتجبت عليهم بما احتجبت عليهم مما قطعت به عذرهم فلا نزل عليك ملائكة من السماء في صوته صدقك على ما جئت به وبشهادة بحقيقة ما تدعى من ان الله أرسلناك بالبينات كما قال تعالى يخبر عن المشركين في قلوبهم لبي الله صلى الله عليه وسلم وقالوا مال هذا الرسول يلبا كل الطعام ويغشى في السواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه مذي يقول ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا يظنون يقول ولو أنزلنا ملكا على ما ساءوا ثم كفروا ولم يؤمنوا بي ورسولي لجاءهم العذاب عاجلا غير آجل ولم ينتظروا ويؤخروا بالعفو مراعاة التوبة كما فعلت بمن قبلهم من الامم التي آتت الآيات ثم كفرت بعد حججها من تعجيل انقضاء وترك الاطار كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولو أنزل ما كالتصديق الامر ثم لا ينتظرون يقول لجاءهم العذاب حديثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا يظنون يقول ولو أنهم أنزل اليهم ملكا لم يؤمنوا به ثم كفروا حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى لولا أنزل عليه ملك في صوته ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر لغت اسما عنه حديثنا ابن دكريم قال ثنا

اليوم أي هوله ومن قرأ على بناء المفعول فهو مستند إلى ضمير العذاب ولم يسم الفاعل (٩١) وهو أنه تعالى للعلم به فدرجته أي الله الرحمة

العظمى كقولك إن أطمعت زيدا من جوعه فقد أحسنت إليه يعني كمال الاحسان أو المراد فقد أدخله الجنة فإن من لم يعد ذنب لم يكن له بد من الثواب تفضلاً أو استحباباً قالت الأشاعرة في الآية دلالة على أن يصل الثواب على الطاعة غير واجب وإنما هو ابتداء فضل واحسان والا لم يحسن ذكر الرحمة ههنا ألا ترى أن الذي يقع منه أن يضرب زيدا فإذا لم يضربه لا يقال أنه رجمه وذلك أي صرف العذاب وإيصال الثواب على سبيل التفضل أو الاستحباب الغور المبين لانه المطلب الاعلى والمقصد الاسنى لكل مكلف ثم أكد المعنى المذكور وهو أنه لا يجوز للعاقل أن يرغب في اتخاذ ولي غير الله بقسوه وأن يحسبك الله بضر من مرض أو فقر أو غير ذلك من البليات فلا كاشف له الا هو وان يحسبك بخير من غنى أو صحة فهو على كل شيء قد برعم الحكم ليندرج تحته كل خير والحاصل ان اندفاع جميع المضار بقدرته وكذا حصول جميع الخيرات لان كل ما عداه فاعما هو تحت قهره وتسخيره وقد حصل بايجاده وتكويينه فان الممكن لذاته لا يوجد الا بايجاد الواجب لذاته ورأس المضار هو الكفر وسنام الخيرات هو الايمان ولن يحصل نفرة الكفرة وداعية الايمان الا بتوفيقه تعالى وكل ما يتصور انه قد نفع أو ضرر من الجادات أو المختارات فان ذلك ينتهي الى تخليق الله وجهه ذلك الشيء واسطة لذلك الدفع أو الضرر فلا ضار ولا نافع بالحقيقة الا هو سبحانه ثم زاد لهذا المعنى بيانا فقل وهو القاهر فوق عباده وهو اشارة الى كمال القدرة وهو الحكيم الخبير وانه اشارة الى كمال العلم فالحكمة أعم من العلم لانها عمل وعلم وكونه خبيراً أنخص من العلم

أبو اسامة عن سفيان الثوري عن أبيه عن عكرمة لقضى الامر قال لقامت الساعة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولو أنزلنا ما كالفقضي الاسر قال يقول لو أنزل الله ملكاً لم يؤمنوا بالعجل لهم العذاب وقال آخرون في ذلك بما حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال أخبرنا قيس بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس قوله ولو أنزلنا ما كالفقضي الامر ثم لا ينظرون قالوا آتاهم ملك في صورته لما اتوا ثم لم يؤخروا طرفة عين في القول في تاويل قوله (ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً) يقول تعالى ذكره ولو جعلناه رجلاً لولنا إلى هؤلاء العادلين في الغائلين لو أنزل على محمد ملك بتصديقه ملكاً ينزل عليهم من السماء يشهد بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ويأمرهم باتباعه لجعلناه رجلاً يقول لجعلناه في صورة رجل من البشر لانهم لا يقدرون أن يروا الملك في صورته يقول واذا كان ذلك كذلك فسواء أنزل عليهم بذلك ملكاً أو بشر إذا أنزلت عليهم ملكاً كما أنزل به صورة أنسى وجميعي في كلتا الحالتين عليهم ثابتة بانك صادق وان ما جنتهم به حق وبخو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا عثمان بن سعيد قال ثنا بشر بن عمار عن أبي روق عن الضحاك عن ابن عباس ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً يقول ما آتاهم الا في صورة رجل لانهم لا يستطيعون النظر الى الملائكة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً في صورة رجل في خلق رجل حدثنا بشر قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً يقول لو بعثنا اليهم ملكاً لجعلناه في صورة آدم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً يقول في صورة آدمي حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً قال لجعلناه ذلك الملك في صورة رجل لم ير له في صورة الملائكة في القول في تاويل قوله (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يعني تعالى ذكره بقوله وللبسنا عليهم ولو أنزلنا ملكاً من السماء صدقك يا محمد شاهدك عند هؤلاء العادلين في الجاحدين آياتك على حقيقة نبوتك فجعلناه في صورة رجل من بني آدم اذ كانوا لا يطيقون رؤية الملك بصورته التي خلقته بها لبسنا عليهم أمره فلم يدروا أملك هو أم أنسى فلم يوقوا به انه ملك ولم يصدقوا به وقالوا ليس هذا ملكاً ولا لبسنا عليهم ما يلبسون على أنفسهم من حقيقة أمرك وصحة برهانك وشاهدك على نبوتك يقال منه لبست عليهم الامر ألبسنا لبسنا اذ اخلطته عليهم ولبست الثوب ألبسنا لبسنا واللبوس اسم الثياب وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون يقول لشبهنا عليهم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وللبسنا عليهم ما يلبسون يقول ما لبس قوم على أنفسهم الا لبس الله عليهم واللبس انما هو من الناس حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وللبسنا عليهم ما يلبسون يقول شبهنا عليهم ما يشبهون على أنفسهم وقد روي عن ابن عباس في ذلك قول آخر وهو ما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون يعني التعريف هم أهل الكتاب فرقوا كتبهم وديهم وكذبوا رسلهم فلبس الله عليهم ما لبسوا على أنفسهم وقد بينا في ماضي قبل ان هذه الآيات من أول السورة بان يكون في

عباده وهو اشارة الى كمال القدرة وهو الحكيم الخبير وانه اشارة الى كمال العلم فالحكمة أعم من العلم لانها عمل وعلم وكونه خبيراً أنخص من العلم

إله العلم نيراطن الأمور ونجليهاها إذا اجتمعت (٩٢) هذه المعاني حصل العلم بكلامه وغايته وقد استدل بظواهر الآيات من أثبت الفرق بينه وبين

أمر المشركين من عبدة الاوثان أشبهتها بأهل الكتاب من اليهود والنصارى بما أغنى عن إعادته
القول في تأويل قوله (ولقد استهزئ برسلك من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به
يستهزئون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مسلما عنه بوعيد المستهزئين به عقوبة بما يلحق
فيهم من أذى الاستهزاء به والاستحقاق في ذات الله هون عليك يا محمد ما أنشأ من هؤلاء المستهزئين
بك المستحقين بحقك في طاعتي وأمر لما أمرت بك من الدعاء إلى توحيدى والاقترابى
والاذعان لطاعتي فانهم ان عادوا في غيهم وأصرروا على المقام على كفرهم نسلك بهم سبيل أسلافهم
من سائر الأمم من غيرهم من تحيل النعمة لهم وحلول المثلث بهم فقد استهزأت أمم من قبلك برسلك
أرسلتهم اليهم بمثل الذى أرسلتك به إلى قومك وفعلوا مثلك فعل قومك بك فحاق بالذين سخروا منهم
ما كانوا به يستهزئون يعنى بقوله فحاق فتل وأحاط بالذين هزؤا من رسالهم ما كانوا به يستهزئون يقول
العذاب الذى كانوا يهزؤون به ويشكرون أن يكون واقعهم على ما أنذرتهم رسلكم يقال منه فحاق بهم
هذا الأمر بحقيقهم حقا وحيثا وحيثا وحيثا الذى قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن
السدى فحاق بالذين سخروا منهم من الرسل ما كانوا به يستهزئون يقول وقع بهم العذاب الذى استهزؤا
به **القول في تأويل قوله** (قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يقول
تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء العادلين في الاوثان والانداد المكذبين بك الجاحدين حقيقة ما جئتهم
به من عندي سيروا في الأرض يقول جولو في بلاد المكذبين رسلكم الجاحدين آياتي من قبائهم من
ضربائهم وأشكالهم من الناس ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين يقول ثم انظروا كيف
أعقبهم تكذيبهم ذلك الهلاك والعطب ونزى الدنيا وعرها وما حل بهم من مخطئ الله عليهم
من البوار وخراب الديار وعقوباتنا فاعتبروا به ان لم تنبهكم حلومكم ولم ترحمكم جميع الله عليكم
عما أنتم مقبون من التكذيب فاحذروا مثل مصارعهم واتقوا أن يحل بكم مثل الذى حل
بهم وكان قتادة يقول في ذلك بما **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن
قتادة قوله قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين دمر الله عليهم وأهلكهم
ثم صيرهم إلى النار **القول في تأويل قوله** (قل لمن مافى السموات والأرض قل لله كتب
على نفسه الرحمة) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين
بربهم ان مافى السموات والأرض يقول لمن ملك مافى السموات والأرض ثم أخبرهم ان ذلك لله الذى
استعبد كل شئ وفهر كل شئ بملكه وسلطانه لا الاوثان والانداد ولا ما يعبدونه ويتخذونه الهامن
الاصنام التى لا تملك لانفسها نفعا ولا تدفع عنها ضررا وقوله كتب على نفسه الرحمة يقول قضى انه
بعباده رحيم لا يحل عليهم بالعقوبة ويقبل منهم الانابة والتوبة وهذا من الله تعالى ذكره استعطاف
للمعرضين عنه الى الاقبال اليه بالتوبة يقول تعالى ذكره ان هؤلاء العادلين في الجاحدين نبوتك
يا محمد ان تابوا وأتوا بآيات توبتهم وانى قد قضيت في خلقى ان رحمتى وسعت كل شئ كاذى **حدثنا**
ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ذكوان عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لما فرغ الله من الخلق كتب كتابا ان رحمتى سبقت غضى **حدثنا** محمد بن المنثري
قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن أبي عثمان عن سليمان قال ان الله تعالى لما خلق السماء
والارض خلق مائة درجة كل درجة ملء ما بين السماء الى الارض بمائة تسعون وتسعون درجة وقسم درجة
بين الخلائق فمهايتعاطفون وبها تشرب الوحش والطير الماء فاذا كان يوم القيامة قصرها الله على
المتقين وزادهم تسعا وتسعين **حدثنا** ابن اثني قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن أبي عثمان عن
سليمان نحوه الا ان ابن أبي عدي لم يذكر في حديثه وبها تشرب الوحش والطير الماء **حدثنا** محمد

تعالى وهو رضى بوجودها انه لو
كان فوق العالم بان كان في الصغر
بجسده لا يتميز منسب جانب من جانب
كالجوهر الفرد مثلا فذلك لا يقوله
عاقلا وان كان ذاهبا في الاقطار كلها
كان مقبزا ثاوا الجسواب انه لم لا يجوز
ان يكون نورا قائما بذاته غير متناه
لا مقبزا ثاوا لا متبعضا قاهر الجميع
الانوار غالبة على جميع الاشياء لا غاية
لجوده ولا نهاية لوجوده وأما انه
كيف يتصور نور بلا نهاية مع انه
لا ينقسم ولا يتبعض فمجرد استبعاد
فلا يصلح حجة وادراك شئ من هذا
النور محتاج الى نور ومن يجعل الله
له نورا فماله من نور ومنها انه لو
كان غير متناه من كل الجهات لزم
اختلاطه بالقاذورات والجواب ان
هذا كلام مخيل فلا يستعمل في
السيرهان ومنها انه لو لم يكن خارج
العالم خلأ ولا ملاء لم يمكن حصول
ذات الله تعالى فيسوان كان خلأ
لخصوله في جزء من أجزاء ذلك الخلأ
دون سائر أجزائه محتاج الى تخصص
فيكون الواجب مقتضرا فيكون
محدنا هذا خلف والجواب انما
ذكرنا ان نور الانوار لا يتناهى وانه
وراء ما لا يتناهى بما لا يتناهى فيسقط
هذا الاعتراض ومنها انه سبحانه
موجود قبل الخلأ والحيز والجهة
فلا يكون بعد حصول هذه الاشياء
موجودا فيها والزم التغير في ذاته
والجواب بالفرق بين المعية وبين
الافتقار ومنها ان العالم كرة فاما ان
يكون الله تعالى فوق اقوام باعبانهم
وحينئذ يلزم ان يكون تحت أقدام
من يقابلهم واما أن يكون فوق
الكل فيكون فلا كما يحيط بسائر
الافلاك وهذا لا يقوله لم والجواب
الالزامي بعد تسليم كون العالم كرة انما يختار القسم الاول ولا يلزم التختية لان التخت من جميع الجوانب هو ما يلي

المركز والفوق ما يلي السماء أو القسم الثاني ولا يلزم من احاطته بجميع الاشياء كونه (٩٣) فلما كثر الافلاك وأما التحقيق فتقدم

ومنها ان لفظ الفوق في الآية مسبوقة بالقهر وبرا به القدرة والمكنة ولحق بلفظ عباده وأنه مشعر بالملوكية والمقدورية فالمراد بان يراد بالفوق أيضا فوقية القدرة ولا يلزم التكرار لان المراد ان القهر والقدرة عام في حق الكل والجواب ان جل الوسط على الطرفين أولى من العكس بل لا نزاع في مفهوم العباد وانما النزاع في مفهوم القاهرة والفوقية وجل أحدهما على الآخر أولى من غيره ومنها ان الآية سيقت رد على من اتخذ غير الله وليا وهذا انما يحسن لو كان المراد بالفوقية القدرة لا الجهة والجواب ان الفوقية بالوجه الذي قررناه في جواب الاعتراض الاول يفيد الاستعلاء المطلق وذلك يوجب ان يكون التعويل عليه في كل الامور اذ لا وجه ودول لا ظهور لشيء من الاشياء الا بفيضه وفوره وقد يلوح للمتأمل في هذه الاجوبة بعد التنزيه عن التشبيه والتجسيم والحلول والاتحاد أسرار غامضة شريفة ان كان اهلها وكل مبسر لما خلق له قال السكابي ان رؤساء مكة قالوا يا محمد ما ترى أحدا يصدقك بما تقول من أمر الرسالة ولقد سألتنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارما من يشهدك انك رسول كما تزعم فنزلت قل أي شيء أكبر شهادة الآية قال العلماء انها ذات على ان أكبر الشهادات وأعظمها شهادة الله ثم بين ان شهادة الله حاصلة لانها لم تدل على أن تلك الشهادة لا ثبات أي المطالب فقبل انها لا ثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لما ذكرنا ان سبب انزول المعنى قل يا محمد أي شيء أكبر شهادة حتى يعترفوا بان أكبر الاشياء

ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن عاصم بن سليمان عن أبي عثمان عن سلمان قال نجد في التوراة عطفين ان الله خلق السموات والارض ثم خلق ما تترجته أو جعل ما تترجته قبل أن يخلق الخلق ثم خلق الخلق فوضع بينهم رجعة واحدة وأسكن عنده تسع وتسعين رجعة قال في تراجمون وبها يتبادلون وبها يتعاطفون وبها يتزاوون وبها تتنشق الناقوت بها تنوح البقرة وبها تبحر الشاة وبها تتابع الطير وبها تتابع الحيتان في البحر فاذا كان يوم القيامة جمع الله تلك الرجعة الى ما عنده ورجعته أفضل وأوسع **هـ** ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن عاصم بن سليمان عن أبي عثمان عن الندي عن سلمان قوله كتب ربكم على نفسه الرجعة الآية قال انما نجد في التوراة عطفين ثم ذكر نحوه الا أنه قال وبها تتابع الطير وبها تتابع الحيتان في البحر **هـ** ثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال ابن طاوس عن أبيه ان الله تعالى لما خلق الخلق لم يعطف شي على شيء حتى خلق ما تترجته فوضع بينهم رجعة واحدة فعطف بعض الخلق على بعض **هـ** ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن عاصم بن سليمان عن أبيه عن ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال وأخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة حسبه أسنده قال اذا فرغ الله عز وجل من القضاء بين خلقه أخرج كتابا من تحت العرش فيه ان رجعت سبقت غضبي وأما أرحم الراحمين قال فيخرج من النار مثل أهل الجنة أو قال مثل أهل الجنة ولا أعلم الا قال مثلا وأما مثل فلا أشد منك وما ههنا وأشار الحكم الى نحوه عتقاء الله فقال رجل لعكرمة يا أبا عبد الله فان الله يقول بر بدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم قال ويلك أولئك أهلها الذين هم أهلها **هـ** ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة حسبه انه أسنده قال اذا كان يوم القيامة أخرج الله كتابا من تحت العرش ثم ذكر نحوه غير انه قال فقال رجل يا أبا عبد الله رأيت قوله بر بدون ان يخرجوا من النار وسائر الحديث مثل حديث ابن عبد الاعلى **هـ** ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رجعت سبقت غضبي **هـ** ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال قال ثناسيد عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو انه كان يقول ان الله مائة رجعة فاهبط رجعة الى أهل الدنيا يتراحم بها الجن والانس وطائر السماء وحيتان الماء ودواب الارض وهوامها وما بين الهوام واكثر عنده تسع وتسعين رجعة حتى اذا كان يوم القيامة اختلج الرجعة التي كان اهبطها الى أهل الدنيا فلوها الى ما عنده فجعلها في قلوب أهل الجنة وعلى أهل الجنة **هـ** ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال عبد الله بن عمرو ان الله مائة رجعة اهبط منها الى الارض رجعة واحدة فتراحم بها الجن والانس والطير والبهائم وهوام الارض **هـ** ثنا محمد بن عوف قال أخبرنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج قال ثنا صفوان بن عمرو وقال ثني أبو المخارق زهير بن سالم قال قال عمر لكعب ما أول شيء ابتداء الله من خلقه فقال لكعب كتب الله كتابا لم يكتبه بقلم ولا مداد ولكن كتبه بأصبعه يتلوها الزبرجد واللائز والياقوت ان الله لا اله الا أنا سبقت رجعتي غضبي **هـ** القول في تاريل قوله (ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه) وهذه اللام التي في قوله ليجمعنكم لام قسم ثم اختلف أهل العربية في جالها فكان بعض نحوي الكوفة يقول ان شئت جعلت الرجعة غاية كلام ثم استأنفت بعدها ليجمعنكم قال وان شئت جعلت في موضع نصب يعني ليجمعنكم كما قال كتب ربكم على نفسه الرجعة انه من عمل منكم سواء بجهالة يريد كتب انه من عمل منكم قال والعرب تقول في الحسوف التي يصلح معها جواب كلام الايمان بان المغترحة وباللام فيقولون أرسلت اليه ان يقوم وأرسلت اليه ليقوم قال وكذلك قوله ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات

وسلم لما ذكرنا ان سبب انزول المعنى قل يا محمد أي شيء أكبر شهادة حتى يعترفوا بان أكبر الاشياء

حصل هذه الشهادة في وحدانية
 الله تعالى وذلك ان الوجدانية
 ليست مما يتوقف صحتها على صحة
 السمع فلا يمتنع اثباتها بالسمع والمعنى
 قل الله شهيد بيني وبينكم في اثبات
 الوجدانية والبراءة عن الازدواج
 والانداد والمثال والاشباه وأوحى
 الى هذا القرآن لاندرك به وأبلغكم
 ان الدين هو التوحيد والشرك
 مردود واستدل الجمهور بالآية
 على انه يصح اطلاق الشيء على الله
 تعالى وحالف جهنم محض بقوله
 تعالى الله خالق كل شيء اذ لا يمكن
 دعوى التخصيص فيه فان التخصيص
 انما يجوز في صورة شاذة لا يلتفت
 اليها لقلة اعتبارها فيطلق لفظ
 الكل على الاكثر تنبها على ان
 البقية جارية مجرى العدم فلو كان
 البارئ تعالى شياً لكان أعظم
 الاشياء وأثرها فيكون اخراجه
 من هذا العموم محض الكذب
 وأيضا احتج بان الشيء يطلق على
 المعدوم لقوله تعالى لا تقولن لشيئ
 اني فاعل ذاك غدا الا ان يشاء الله
 والشيء الذي سيفعله غدا معدوم
 في الحال فالشيء لا يفيد صفة مدح
 فلا يطلق عليه الجواب عن الاول
 ان اخراج الاكثر من العموم جائز
 عندنا ولو سلم فانه تعالى واحد من
 الاشياء والخرج من هذا الاعتبار أقل
 عددا من الباقي وعن الثاني ان لفظ
 الشيء أعظم اللفاظ ومعنى صدق
 الخاص كالذات والحقيقة صدق
 العام بالصورة قال جهنم قل الله
 شهيد جله مستقلة بنفسها لا خلق
 لها بما قبلها فلا يصح استدلالكم
 قلنا بل أي شيء سؤال ولا بد له من
 جواب وهو انما ذكره أي قل الله

شاهد على وحدانية الله تعالى (٩٤) مجزاه القرآن الذي يهزم معاشر الضمائم والباطل من معارضة شدة سبله

ليس جنته حتى حين قال وهو في القرآن كثير لا ترى انك لو قلت بدالهم ان يسجنوه لكان موافقا وكان
 بعض نحوي البصرة يقول نصبت لام ليجمعنكم لان معنى كتب كانه قال والله ليجمعنكم والصواب
 من القول في ذلك عندي ان يكون قوله كتب على نفسه الرحمة غاية وأن يكون قوله ليجمعنكم
 خبرا مبتدأ أو يكون معنى الكلام حينئذ ليجمعنكم الله أيها العادلون بالله ليوم القيامة الذي لا ريب
 فيه لينتقم منكم بكفركم وانما قلت هذا القول أولى بالصواب من اجمال كتب في ليجمعنكم لان
 قوله كتب قد عمل في الرحمة فغير جائز وقد عمل في الرحمة ان يعمل في ليجمعنكم لانه لا يتعدى الى
 اثنين فان قال قائل ما أنت قائل في قراءة من قرأ كتب على نفسه الرحمة أنه يفتح ان قيل ان ذلك اذا
 قرئ كذلك فان أن بيان عن الرحمة وترجمة عنها لان معنى الكلام كتب على نفسه الرحمة أن يرحم
 من عباده بعد اقرار السوء بجهالة ويعفو الرحمة يترجم عنها وبين معناها بصفتها وايس من صفة
 الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيامة فيكون مبينا عنها فان كان ذلك فلم يبق الا أن ينصب بنية
 تكرير كتب مرة أخرى معسولا صرورة بالكلام الى ذلك فتوجه الى ما ليس بموجود في ظاهر
 وأما تأويل قوله لا ريب فيه فانه لا شك فيه يقول في أن الله يجمعكم الى يوم القيامة فيعشركم اليه جميعا
 ثم يؤتى كل عامل منكم أجرا مما عمل من حسن أو سيئ ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (الذين خسروا
 أنفسهم فهم لا يؤمنون) يعني تعالى ذكره بقوله الذين خسروا أنفسهم العادلين به الاوثان والاصنام
 يقول تعالى ذكره ليجمعنكم الله الذين خسروا أنفسهم يقول الذين أهلكوا أنفسهم وغبنوها
 بادعائهم لله الندو والعديل فادعوا بها بما يحاجهم بخط الله واليه عقابته في المعاد وأصل الخسر الغبن
 يقال منه خسر الرجل في البيع اذا غبن كما قال الاعشى

لا ياخذ الرشوة في حكمه * ولا يباي خسرا الخاسر

وقد بينا ذلك في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وموضع الذين في قوله الذين خسروا أنفسهم نصب
 على الرد على الكاف والميم في قوله ليجمعنكم على وجه البيان عما هو ذلك ان الذين خسروا أنفسهم هم
 الذين خوطبوا بقوله ليجمعنكم وقوله فهم لا يؤمنون يقول فهم لا هلكهم أنفسهم وغبنهم اياها - ظها
 لا يؤمنون أي لا يوحدون الله ولا يصدقون بوعده ووعيده ولا يقرون بنبوه محمد صلى الله عليه وسلم
 ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم) يقول تعالى ذكره لا يؤمن
 هؤلاء العادلون بالله الاوثان فيخلصوا له الوحيد ويغردوا له الطاعة ويقرؤا بالالوهية جهلا وله
 ما سكن في الليل والنهار يقول وله ملك كل شيء لانه لا شيء من خلق الله اذ هو ساكن في الليل والنهار
 فعلم بذلك ان معناه ما وصفتنا وهو السميع ما يقول هؤلاء المشركون فيه من ادعائهم له شريكا وما
 يقول غيرهم من خلقه ذلك العلم بما يضرهم وفي أنفسهم وما ينظرون به بجوارحهم لا يحق عليه شيء
 من ذلك فهو يحصيه عليهم ليوفي كل انسان ثواب ما اكسب وجزاء ما عمل ونحو الذي قلنا في
 تأويل قوله سكن قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديث محمد بن الحسين قال ثنا أحمد
 ابن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي وله ما سكن في الليل والنهار يقول ما استقر في الليل والنهار
 ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (قل أغير الله اتخذوا اياها سموات والارض وهو بطعم ولا يطعم) يقول
 تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين العادلين بربههم الاوثان
 والاصنام والمنكر بن عليك اخلاص التوحيد بل لك الداء الى عبادة الالهة والاثان أشيا أغير الله
 تعالى اتخذوا الله صرة واستعينه على الثواب والحزات كما حديث محمد بن الحسين قال ثنا
 أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي قل أغير الله اتخذوا اياها سموات والارض وهو بطعم ولا يطعم
 ويقولون له بالربوبية فاطر السموات والارض يقول أشيا أغير الله فاطر السموات اتخذوا بها من
 السموات والارض من عتاته رصعته ولذلك حفص ويعني بقوله فاطر السموات والارض مبتدعها

ويشك وحسن الخلق لانه اذا سال عن كبر الاشياء شهادة و ذكر بعد ذلك ان الله (٩٥) شهيد علم خزان كبر الاشياء شهادة هو الله

أما قوله ومن بلغ فخطوف على ضمير
المحاطين والعائد الى من يحذف
أي لا تذرك يا أهل مكة وانذركل من
بلغه القرآن من العرب والعجم وقيل
من الثقلين وقيل من بلغه الى يوم
القيامة وعن سعيد بن جبير من
بلغه القرآن فكان رأياً محسدا
صلى الله عليه وآله وقيل ومن بلغ
أي من احتلم وبلغ أو ان التكليف
وعلى هذا فلا حاجة الى اضممار
العائد ثم استغفهم مبكافقال انكم
لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى
وصف الجمع بصيغة الواحدة كما
يقال الرجال فعلت ثم دل على ايجاب
التوحيد بثلاث جمل أولاها قل
لا أشهد أي بما تذكرونه من اثبات
الشركاء وثانيها قل انما هو اله واحد
وكلمة انما تغيد الحصر وثالثها
وانى يرى مما تشركون ومن هنا
قالت العلماء المستحب لمن أسلم
ابتداء ان يأتى بالشهادتين وبضم
اليهما النسبى عن كل دين سوى
دين الاسلام ولما زعم مشركو مكة
انهم سألوا اليهود والنصارى عن
نعت محمد صلى الله عليه وآله فقالوا
ليس عندهما ذكر كذبهم الله تعالى
بقوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه
أي يعرفون رسول الله بعونه وحلاه
الثابتة فى الكتابين كما يعرفون
أبناءهم بالنعوت والحلى لا يتحققون
عليهم ولا يشتهون بغير أبنائهم
الذين خسروا أنفسهم اما بدل أو
بيان من الذين الاولى ويكون
المقصود وعيد المعادين منهم
والجاحدين وامامة سدأوالكلام
جمله مستأنفة شاملة لجميع
الجاحدين من أهل الكتاب ومن
المشركين والمراد بخسران النفس

ومبتدئها وخالفها كالذى حدثنا به ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان عن
ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد قال سمعت ابن عباس يقول كنت لأدري ما فطر السموات والارض حتى
أتانى امرأيتان يتخصمان فى بئر فقال أحدهما لصاحبه انما فطرناها أما ابتدأنا حدثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدى فاطر السموات والارض قال خالق
السموات والارض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
فى قوله فاطر السموات والارض قال خالق السموات والارض يقال من ذلك فطرها الله يطررها
ويطررها فطر او فطور او منه قوله ترى من فطور يعنى شقوا فطورا وسدوا عايقا لسيف فطارا اذا كثر
فيه التشقق وهو عيب فيه ومنه قول عنزة

وسيف كالعقبة فهو كى * سلاحي لا أفل ولا فطارا

ومنه يقال فطار ناب الجمل اذا تشقق فخرج ومنه قوله تكاد السموات ينفطرن من فوقهن أي ينشققن
وينصدعن وأما قوله وهو يطعم ولا يطعم فانه يعنى وهو يرزق خلقه ولا يرزق كما حدثنا محمد بن
الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط عن السدى وهو يطعم ولا يطعم قال يرزق ولا
يرزق وقد ذكر بعضهم انه كان يقول ذلك وهو يطعم ولا يطعم أي انه يطعم خلقه ولا يأكل هو
ولامعنى لذلك لقوله القراءة به القول فى تاويل قوله (قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم
ولا تكونن من المشركين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد للذين يدعونك
الى اتخاذ الآلهة أولياء من دون الله ويحشونك على عبادتهم أغبر الله فاطر السموات والارض وهو
برزقى وغبرى ولا يرزقه أحد اتخذ أولياءه له عبد ماله وخلق مخلوق وقل لهم أيضا انى أمرنى ربى
أن أكون أول من أسلم يقول أول من خضع له بالعبودية وتذلل لأمره ونهيه وانقاد له من أهل
دهرى وزمانى ولا تكونن من المشركين يقول وقل لى لا تكونن من المشركين بالله الذين يجعلون
الآلهة والانداد شركاء وجعل قوله أمرت بدلا من قبل لى لان قوله أمرت معناه قبل لى فكانه قيل قل
انى قبل لى كن أول من أسلم ولا تكونن من المشركين فاجترى بذكر الامر من ذكر القول اذ كان
الامر معلوما أنه قول القول فى تاويل قوله (قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) يقول
تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين العادلين بالله الذين يدعونك الى عبادة
أوثانهم ان ربي نهانى عن عبادة شئ سواه وانى أخاف ان عصيت ربي فعبدتهم عذاب يوم عظيم يعنى
عذاب يوم القيامة ووصفه تعالى بالعظم اعظم هو له وقطاعة شأنه القول فى تاويل قوله (من يصرف
عنه يومئذ قدره وذلك الفوز المبين) اختلقت القراءة فى قراءة ذلك فقرآته عامة قراء الجاز والمدينة
والبصرة من يصرف عنه يومئذ بضم الياء وفتح الراء بمعنى من يصرف عنه العذاب يومئذ وقرأ ذلك عامة
قراء الكوفة من يصرف عنه بفتح الياء وكسر الراء بمعنى من يصرف الله عنه العذاب يومئذ وأولى القولين
فى ذلك بالصواب عندى قراءة من قرأه يصرف عنه بفتح الياء وكسر الراء لئلا لقوله فقد رجمه على صحة
ذلك وان القراءة فيه تسمية فاعله ولو كانت القراءة فى قوله من يصرف على وجه ما لم يسم فاعله كان
الوجه فى قوله فقد رجم ان يقال فقد رجم غير مسمى فاعله وفى تسمية الفاعل فى قوله فقد رجم دليل بين
على ان ذلك كذلك فى قوله من يصرف عنه واذا كان ذلك هو الوجه الاولى بالقراءة فتاويل الكلام
من يصرف عنه من خلقه يومئذ عذابه فقد رجمه وذلك هو الفوز المبين ويعنى بقوله وذلك وصراف
الله عنه العذاب يوم القيامة تورجته اياه الفوز أى الهلكة والظفر بالطلبة المبين يعنى الذى
بين لمن رآه انه الظفر بالحاجة وادراك الطلبة ونحو الذى قلنا فى قوله من يصرف عنه يومئذ قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن

الهلال الدائم الذى يحصل لهم بسبب الكفر وقيل ما من أحد الا وله منزلة فى الجنة الا ان من كفر صارت منزلته الى من أسلم فيكون قد خسر نفسه

والله بان يوم منزلة غيره ثم دين سبب خسرتهم (٩٦) مستغما على سبيل الانكار فقال ومن آلم ذلك انهم جعلوا بين امرين متنافيين

قتادة في قوله من يصرف عنه يومئذ قدره قال من يصرف عنه العذاب ﴿القول في تاويل قوله﴾ (وان يحسبك الله بضربا لا كاشف له الا هو وان يحسبك بخير فهو على كل شيء قدير) يقول تعالى ذكره لانيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان يصيبك الله بضرب يقول بشدة في دنياك وشظف في عيشك وضيق في نفسك فكشف ذلك عنك الا الله الذي امرك ان تكون اول من اسلم لامره ونبيه وأذن له من اهل زمانك دون ما دعونك العادلون به الى عبادته من الاوثان والاصنام ودون كل شيء سواها من خلقه وان يحسبك بخير يقول وان يصيبك بخير أي برحمة في عيش وسعة في الرزق وكثرة من المال فتقر أنه أصابك بذلك فهو على كل شيء قدير يقول تعالى ذكره والله الذي أصابك بذلك فهو على كل شيء قدير هو القادر على تفعلك وضرك وهو على كل شيء بريد قادر لا يخز شيء بريد ولا يمنع منه طلبه ليس كالألهة الذليلة المهينة التي لا تقدر على اجتلاب نفع على أنفسها ولا غيرها ولا دفع ضررها ولا غيرها يقول تعالى ذكره فكيف يعبد من كان هكذا أم كيف لا تخلص العبادات ويقرن كالبيده الضر والنفع والثواب والعقاب وله القدرة الكاملة والعزة الظاهرة ﴿القول في تاويل قوله﴾ (وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير) يعني تعالى ذكره بقوله وهو نفسه يقول والله القاهر فوق عباده ويعني بقوله القاهر المذل المستعبد خلقه العالي عليهم وانما قال فوق عباده لانه وصف نفسه تعالى بقهره اياهم ومن صفة كل قاهر شيئا ان يكون مستعليا عليه فمعنى الكلام اذا والله الغالب عباده المذللهم العالي عليهم بتدليله لهم وخلقهم اياهم فهو فوقهم بقهره اياهم وهم دونه وهو الحكيم بقوله والله الحكيم في عاونه على عباده وقهره اياهم بقدرته وفي سائر تدبيره الخبير بمصالح الاشياء ومضارها الذي لا يخفى عليه عواقب الامور وبواديه اولا يقع في تدبيره خلل ولا يدخل حكمه دخل ﴿القول في تاويل قوله﴾ (قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم) يقول تعالى ذكره لانيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يكذبون ويجهلون نبوتك من قومك أي شيء أعظم شهادة وأكبر ثم أخبرهم ان أكبر الاشياء شهادة الله الذي لا يجوز ان يقع في شهادته ما يجوز ان يقع في غيره من خلقه من السهو والخطا والغلط والكذب ثم قل لهم ان الذي هو أكبر الاشياء شهادة شهيد بيني وبينكم بالحق من المبتل والشديد منافي فعله وقوله من السفيه وقد رضى بناه حكما بيننا وبخو الذي قلنا في ذلك قال جماعة اهل التأويل ذكر من قال ذلك حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى أي شيء أكبر شهادة قال أمر محمد ان يسأل قريش ما أمران يخبرهم فيقول الله شهيد بيني وبينكم حديثي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه ﴿القول في تاويل قوله﴾ (وأوحى الى هذا القرآن لا نذكركم به ومن باغ) يقول تعالى ذكره لانيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين الذين يكذبون الله شهيد بيني وبينكم وأوحى الى هذا القرآن لا نذكركم به عقابه وانذر به من لغم من سائر الناس غيركم ان لم ينته الى العمل بما به وتحليل حلاله وتحريم حرامه والامعان بجميعه نزول نعمة الله به وبخو الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي بشر قال ثنا زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى الى هذا القرآن لا نذكركم به ومن بلغ ذكر لما ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يا أيها الناس بلغوا ولو آية من كتاب الله فاه من باغ آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أخذه أو ناركه حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا نذكركم به ومن بلغ النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عن الله فن بلغه آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله حديثنا هناد قال ثنا وكيع وحديثنا ابن وكيع قال ثنا أي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي لا نذكركم به ومن بلغ قال من بلغه القرآن فكان رأيا الى صلى الله عليه وسلم

الباطل الباطل وهو الافتراء على الله وبعد الحق وهو التكذيب بآيات الله فمن الاول ان المشركين كانوا يقولون للاصنام انهم شركاء الله والله أمرهم بذلك وكانوا يقولون للملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله واليهود والنصارى كانوا يزعمون ان التوراة والانجيل ناطقان بعدم النسخ وانهم أبناء الله وأحباءه وان النار لا تمسهم الا اياما معدودة الى غير ذلك من مغرياتهم ومن الثاني قدحهم في القرآن وفي صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله انه لا يفلح الظالمون الذين وضعوا الشيء في غير موضعه الباطل مكان الحق والحق بازاء الباطل ثم كشف عن حالهم يوم القيامة فقال ويوم نحشرهم ويا صبه محذوف أي ويوم كذا كان كيت وكيت فترك السبق على الابهام الذي هو أدخل في الوعيد ويحتمل ان يكون مفعول واذكروا أو معطوفا على محذوف أي لا يفلح الظالمون في الدنيا ويوم الحشر أين شركاؤكم آلهتكم التي جعلتموهم شركاء الذين كنتم تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان والمقصود من هذا الاستغما والتقريع والتبكيت ويجوز ان يشاهدوهم الا انهم حيث لم ينفعوهم فكأنهم غيب عنهم ويجوز ان يحال بينهم وبين آلهتهم وقت التوبيخ ليعقدوهم في الساعة التي علقوا بهم الرجاء فيها فترداد حسرتهم ويحتمل ان يقال أين شفاعتهم لكم وانتفاعكم بهم والغرض من جميع الوجوه ان يتقرر في نفوسهم ان الذي يظنون ما توس منه فيصير ذلك تنبيه لهم في الدنيا على فساد هذه الطريقة فتم لم تكن فتنهم من قرأ بالرفع على انه اسم كان فالخبر الا أن قالوا والنقد برشيأ الا أن قالوا ومن قرأ بالنصب مع تذ كبر يكن فيه كس

مما قلناه بالتقدم برشي الآن قالوا وأما ما سمعنا نثبت يكن فلو فوج الخبر موتنا كقولهم من (٩٧) كانت أمك أو بتأويل مقالهم قال الواحد

الاختيار قراءة من قرأ بالنصب لان
ان اذا وصلت بالفعل لم توصف
فاشبهت بامتناع وصفها المظهر وكما
ان المظهر والمظهر اذا اجتمعا كقولك
ان كنت القائم كان جعل المظهر
اسما أولى من جعله خبرا فكذلك
ههنا قال الزجاج تأويل هذه الآية
حسن في اللغة لا يعرفه الامن وقف
على معاني كلام العرب وذلك انه
تعالى بين كون المشركين مقتونين
بشرهم متهاككين في حبه فذكر
ان عاقبة كفرهم الذي لزموه
أعمارهم وقاتلوا عليه واقتروا به
وقالوا انه دين آباءنا لم تكن الا
الجود والنبوة والخلف على عدم
التدين به ومثاله ان ترى انسانا
يحب شخصاً مذموم الطريقته فاذا
وقع في محنة بسببه تبرأ منه فيقال له
ما كانت محبتك أي عاقبة محبتك
لغفلان الآن تبرأت منه وتركته
فعلى هذا فتنهم هي شركهم في الدنيا
كافسرها ابن عباس ولكن لا بد
من تقديره ضاف وهو العاقبة
ويجوز ان يراد لم يكن جوابهم الا
أن قالوا فتنى فتنه لانه كذب قال
القاضي الجبائي وأبو بكر ان
أهل القيامة لا يجوز اقامتهم على
الكذب لانهم يعرفون الله تعالى
بالاضطرار فيكونون ملجئين الى ترك
القبح وكذا قالوا انهم يعلمون ان
ذلك لا يروج منهم حيث لا بد
ولا يستفيدون بذلك الا زيادة المقت
والغضب من الله تعالى عليهم ولا
يجوز ان يقال انهم لما عاينوا القيامة
اختلفت عقولهم واضطربت فلهمنا
قالوا الكذب أو أنهم نسوا كونهم
مشركين في الدنيا لانه لا يليق
بحكمته تعالى أن يوبخهم ثم يحكي
عهم ما يجري مجرى الاعتذار عند اختلاف عقولهم ولان تجوز تسمية

ثم قرأ ومن بلغ أنكم لتشهدون حديثنا ابن وكيع قال ثنا جدي بن عبد الرحمن عن حسن بن
صالح قال سألت ليثا هل بقي أحد لم يبلغه الدعوة قال كان مجاهدي يقول حينما ياتي القرآن فهو داع
وهو نذير ثم قرأ لا نذكركم ومن بلغ أنكم لتشهدون حديثنا محمد بن عمرو وقال ثنا أبو عاصم
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن بلغ من أسلم من العجم وغيرهم حديثنا المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثنا المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا خالد بن يزيد قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب بن قيس قوله لا نذكركم ومن بلغ قال
من بلغه القرآن فقد بلغه محمد صلى الله عليه وسلم حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح
قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وأوحى الى هذا القرآن
لا نذكركم يعني أهل مكة ومن بلغ يعني ومن بلغه هذا القرآن فهو نذير حديثنا يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال سمعت سفيان الثوري يحدث لا أعلم الا عن مجاهد أنه قال في قوله وأوحى الى هذا القرآن
لا نذكركم العرب ومن بلغ العجم حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا
اسباط عن السدي لا نذكركم ومن بلغ أسلم من بلغه القرآن فهو نذير حديثنا يونس بن
عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأوحى الى هذا القرآن لا نذكركم ومن بلغ قال
يقول من بلغه هذا القرآن فانا نذكركم وقرأ يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا قال فن بلغه القرآن
فرسول الله صلى الله عليه وسلم نذيره فعنى هذا الكلام لا نذكركم بالقرآن أيها المشركون وأنذر
من بلغه القرآن من الناس كلهم فن في موضع نصب بوقوع أن نذكر عليه وبلغ في صلاته واسقطت الهاء
العائدة على من في قوله بلغ لاستعمال العرب ذلك في صلاته وما والذى في القول في تأويل قوله
(أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل انما هو له واحد وانني بريء مما تشركون)
يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين الجاحدين نبوتك العادلين
بالله ربهم أنكم أيها المشركون لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى يقول تشهدون أن معه
معبودات غيره من الاوثان والاصنام وقال أخرى ولم يقل أخرى والالهة جمع لان الجمع يلحقها
التانيث كما قال تعالى فبال القرون الاولى ولم يقل الاولى ولا الاولين ثم قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
قل يا محمد لا أشهد بما تشهدون ان مع الله آلهة أخرى بل أشهد ذلك وانكرا انما هو له واحد يقول
انما هو معبود واحد لا شريك له فيما يستوجب على خلقه من العبادات وانني بريء مما تشركون يقول
قل وانني بريء من كل شريك تدعونه له وتضيفونه الى شركتكم وتعدونه معه لا أعبد سوى الله شيئا
ولا أدعو غيره الها وقد ذكرنا هذه الآية زلت في قوم من اليهود باعياهم من وجه لم تبت صحته
وذلك ما حدثنا به هناد بن السري وأبو بكر بقالا ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن
اسحق قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن
عباس قال جاء النخام بن زيد وقرم بن كعب ويحيى بن عمار فقالوا ما نعلم مع الله الها غيره فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله بذلك بعثت والى ذلك أدعو فأنزل الله تعالى فيهم وفي قولهم
قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم الى قوله لا يؤمنون في القول في تأويل قوله
(الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون) يقول
تعالى ذكره الذين آتيناهم الكتاب التوراة والانجيل يعرفون أبناءهم وقوله الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون
الا كهتوان محمد انبي معبود كما يعرفون أبناءهم وقوله الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون نعت الذين الاولى
ويعني بقوله خسروا أنفسهم أهلكوها أو اقوها في ارجهتهم بانكارهم محمداً انه الله رسول مرسل وهم
بحقيقة ذلك عارفون فهم لا يؤمنون يقول فهم يخسرون بخسارتهم بذلك أنفسهم لا يؤمنون وقد قيل معنى
خسارهم أنفسهم ان كل عبداً منزلاً في الجنة ومنزل في النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله لاهل

أمر كل عليه الشئ مدة مرة فوع من (٩٨) السفسطة وأيضاً أنهم لو كذبوا في موقف القيامة ثم حلفوا على ذلك الكذب الكاذب

قد أقبلوا على نوعين من القبح فان
هو قبوا على ذلك صارت الآخرة دار
التسكين وان لم يعاقبوا كان اذا
من الله تعالى في ارتكاب الذنوب
وكلاهما محال فاذن الوجه في الآية
ان يقال ان القوم كانوا يعتقدون في
أنفسهم وظنونهم انهم موحدون
فاجابوا بقولهم والله وبنامنا كنا
مشركين أي في اعتقادنا وظنوننا
وعلى هذا فيكونون صادقين فيما
أخبروا عنه لانهم كانوا غير مشركين
عند أنفسهم فيجب تأويل قوله
تعالى انظر كيف كذبوا على أنفسهم
بان المراد كذبهم في دار الدنيا
كقولهم انهم على صواب وان ما هم
عليه ليس بشرك وان آلهتهم
شعائهم عند الله فلهذا قال وضل
عنهم أي وانظر كيف غاب عنهم في
الآخرة ما كانوا يفترونه أي
يفتعلون آلهتهم وشعائهم والحاصل
ان الآية سبقت لبيان تضاد حالهم
في الدنيا وفي الآخرة بالكذب
و بالصدق ولكن حيث لا ينفعهم
الصدق لان الصدق في الآخرة
انما يعتبر اذا كان مقروناً بالصدق
في الدنيا هذا جلة كلام القاضيين
قال جهور المفسرين ان قول
القائل المراد ما كنا مشركين في
اعتقادنا وكيف كذبوا على أنفسهم
في الدنيا مخالفة للظاهر وان الكفار
قد يكذبون في القيامة لقوله تعالى
يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون الى
قوله ألا انهم هم الكاذبون ولو سلم
انهم لا يكذبون نعمدا الآن
المحتن ينطق بما ينفعه وما
لا ينفعه حيرة وهشا ألا تراهم
يقولون ربنا أخرنا من ما هو قد
أيقنوا بالخود وهو ما لا يكلف

الجنة منزل أهل النار في الجنة و جعل لأهل النار منازل أهل الجنة في النار فذلك خسران الناس من
منهم لبيعهم منازلهم من الجنة بمنازل أهل الجنة من النار بما فرط منهم في الدنيا من معصيتهم الله
وظلمهم أنفسهم وذلك معنى قول الله تعالى الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ونحو ما قلنا في
معنى قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه كما يعرفون أبناءهم يعرفون أن الاسلام دين الله وأن محمد رسول الله سبحانه وتعالى
في التوراة والإنجيل حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله
الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم النصارى واليهود يعرفون رسول الله في كتابهم كما
يعرفون أبناءهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي
الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا
حجاج عن ابن جريح قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم يعني النبي صلى الله عليه
وسلم قالوا نعم أهل المدينة من أهل الكتاب ممن أسلم أنهم قالوا والله لنحن أعرف به من أبناءنا من
أهل الصفة والنعت الذي نجده في الكتاب وأما بناؤنا فلا ندري ما أحدث النساء ﴿القول في
تأويل قوله﴾ (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته لا يفعل الظالمون) يقول تعالى
ذكره ومن أشد اعتداء وأخطأ فعلاً وأخطأ قولاً من افترى على الله كذباً يعني من اختلق على الله
قبل باطل واخترق من نفسه عليه ككذباً فزعم أن له شركاً من خلقه والها يعبد من دونه كما قاله
المشركون من عبدة الاوثان أو ادعى له ولداً أو صاحبة كما قالته النصارى أو كذب بآياته يقول
أو كذب بجميع ما وعده وأدلته التي أعطاه رسوله على حقيقة نبوته كذبت بها اليهود أنه لا يفعل
الظالمون يقول أنه لا يفعل القائلون على الله الباطل ولا يدركون البقاء في الجنان والمفترون عليه
الكذب والجاحدون بنبوة أنبيائه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين
أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) يقول تعالى ذكره ان هؤلاء المفترون على الله كذباً
والمكذبين بآياته لا يفعلون اليوم في الدنيا ولا يوم نحشرهم جميعاً يعني ولا في الآخرة ففي الكلام
محذوف قد استغنى بذكر ما ظهر مما حذف وتأويل الكلام أنه لا يفعل الظالمون اليوم في الدنيا ولا يوم
نحشرهم جميعاً لقوله ويوم نحشرهم مردود على المراد في الكلام لانه وان كان محذوفاً منه فكأنه فيه
لمعرفة لسامعين بمعناه ثم نقول لاذين أشركوا أين شركاؤكم يقول ثم نقول اذا نحشر ما هؤلاء المفترون
على الكذب بادعائهم له في سلطانه شريكاً والمكذبين بآياته ورسوله جميعاً يوم القيامة أين
شركاؤكم الذين كنتم تزعمون أنهم لكم آلهة من دون الله افتراء وكذباً وتدعونهم من دونه أو بابائنا
بهم ان كنتم صادقين ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين)
يقول تعالى ذكره ثم لم يكن قولهم ادقلنا لهم أب شركاؤكم الذين كنتم تزعمون احابة منهم لما عن سؤالنا
اياهم وذلك اذ فتناهم فاخبرناهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين كذباً منهم في ادعائهم على
قبلهم ذلك ثم اختلف القراء في قراءة ذلك فقرأه جماعة من قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين
ثم لم يكن فتنتهم بالصعب بمعنى لم يكن اختارنا لهم الا قبلهم والله ربنا ما كنا مشركين غير أنهم
يقرؤون تكن بالناء على التانيث وان كانت للقول لا للفتنة لمجاورة الفتنة وهي خبر وذلك عند
أهل العربية شاذ غير فصيح في الكلام وقد روي بيت البيت بنحو ذلك وهو قوله

عصى وقته ما وكانت عادة * منه اذا هي عرب اقداها

وقال وكانت تأنث الاقدام لمجاورة قوله عادة فقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفة من لم يكن بالياء فتنتهم
ما صعب الا أن قالوا نحو المعنى الذي قصدته الآخرون الذين ذكرنا قراءتهم غير أنهم ذكروا يكون

الآوقات والثواب ما في الكون سوى الله لا داع ولا يجيب فهذا يسأل ويجيب قل لمن (٩٩) ما في السموات والأرض قل لله ما سكن في

ليل البشرية إلى التمتع بالحيوانية
وفي نهار الروحانية إلى المواهب
الربانية وهو السميع أين من
سكن إليه العليم بحسين من اشتاق
إليه فلا غير الله اتخذ اليوم ولياً وقد
اتخذني الله في الأزل حبيباً فاطر
سموات القلوب على محبته وهاطر
أرض النفوس على عبوديته وهو
يطعم أرواح العارفين طعام
المشاهدات ويسقيهم كوثر
المكاشفات ولا يطعم لأنه لا يحتاج
إلى قبول الفيض من غيره فالأنوار
عنده كالنورات أول من أسلم لاني
خلصت من حبس الوجود بالكلية
وحدى ولهذا يقول الانبياء نفسي
نفسى وأقول آمنى آمنى إن عصبت
ربي برؤية الغير عذاب يوم عظيم هو
وقت الاستئصال عن مقام التوحيد
من يصرف عنه عذاب الشرك يوم
فسد الشرك لأقوام والتوحيد
لأقوام وإن عسل الله بضران
دائرة أزلت متصلة بدائرة أبدية
وكل نقطة من الدائرة تصلح للبداية
والنهاية فكل ما صدر منه قلن
ينتهي إليه وهو القاهر فوق عباده
قهر الكفار بموت القلوب فضاوا في
ظلمات الطبيعة وقهر نفوس
المؤمنين بأنوار الشريعة فخرجوا
من ظلمات الطبيعة وقهر قلوب
المجسدين بلذات الشواق إلى يوم
الطلاق وقهر أرواح الصديقين
بسطوات الجلال في أوقات الوصال
وهو الحكيم فيما يقهره فلا يخلو من
حكمة الحبيب لمن يستأهل كل
صنف من قهره ونوره به الله أكبر
شهادة لأنه محيط بحقائق الأنشاء
ولا يحيط به شيء من الأشياء ومن بلغ
القرآن ووقف على حقائقه يقول

التذكيران وهو القراء عندنا وأولى القراءتين بالصواب لأن أثبت في المعركة من الفتنة واختلاف
أهل التأويل في تأويل قوله ثم لم تكن فتنتهم فقال بعضهم معناه ثم لم يكن قولهم ذكر من قال ذلك
هـ ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال قتادة في قوله ثم لم تكن
فتنتهم قال معاليتهم قال معمر وسمعت غير قتادة يقول معذرتهم هـ ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال
ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال قال قتنتهم قال قولهم
هـ ثنى محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبيد بن أبيه عن ابن عباس قال قولهم
تكن فتنتهم الآن قالوا الآية فهو كلامهم قالوا والله ربنا ما كنا مشركين هـ ثنى عن الحسين بن الفرج
قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك ثم لم تكن
فتنتهم يعني كلامهم وقال آخرون معنى ذلك معذرتهم ذكر من قال ذلك هـ ثنا ابن بشار وابن
المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة ثم لم تكن فتنتهم قال معذرتهم هـ ثنا بشر بن
معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم لم تكن فتنتهم الآن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين
يقول اعتذارهم بالباطل والكذب والصواب من القول في ذلك أن يقال معناه ثم لم تكن فتنتهم عند
فتنتنا أيهم اعتذارهم بأسلف منهم من الشرك بالله الآن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فوضعت
الفتنة موضع القول لمعرفة السامعين معنى الكلام وإنما الفتنة الاختبار والابتلاء ولكن لما كان
الجواب من القوم غير واقع هنالك الاعتدال واختبار وضعت الفتنة التي هي الاختبار موضع الخبر عن
جوابهم ومعذرتهم واختلعت القراء أيضاً في قراءة قوله والله ربنا ما كنا مشركين فقرأ ذلك عامة
قراء المدينة وبعض الكوفيين والبصريين والله ربنا خضعوا على أن الرب نعمت الله وقرأ ذلك جماعة
من التابعين والله ربنا بالنصب بمعنى والله ربنا هو قراءة عامة قراء أهل الكوفة وأولى القراءتين
عندي بالصواب في ذلك قراءة من قرأ والله ربنا بالنصب الرب بمعنى ياربنا وذلك أن هذا جواب من المسؤولين
المقول لهم أين شركاءكم الذين كنتم تزعمون وكان من جواب القوم لهم والله ياربنا ما كنا مشركين
فنفوا أن يكفروا قالوا ذلك في الدنيا يقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم انظر كيف كذبوا على
أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ويعني بقوله ما كنا مشركين ما كنا ندعو لك شركاً ولا ندعو
سواك في القول في تأويل قوله (انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون) يقول
تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد فاعلم كيف كذب هؤلاء المشركون العادلون
بربهم الأوثان والأصنام في الآخرة عند لقاء الله أنفسهم بقلوبهم والله ياربنا ما كنا مشركين واستعملوا
هنالك الاختلاق التي كانوا مختلفين في الدين من الكذب والفرية ومعنى النظر في هذا الموضع
النظر بالقلب لا النظر بالبصر وإنما معناه تبين فاعلم كيف كذبوا في الآخرة وقال كذبوا ومعناه
يكذبون لأنه لما كان الخبر قد مضى في الآية قبلاً ما صار كالشيء الذي قد كان ووجد وضل عنهم ما كانوا
يفترون يقول وفارقهم الأنداد والأصنام وتبرأ منها فأسلموا غير سبيلها لأنهم أهل كتب والذين كانوا
يعبدونها اجترأوا ثم أخذوا بما كانوا يفترون من قلوبهم فيها على الله وعبادتهم أيها وأسرأهم أيها في
سلطان الله فضلت عنهم وعوقب عابدها بغير يثم وقدينا في الماضي أن معنى الضلال الاختلال على غير
الهدى وقد ذكر أن هؤلاء المشركين يقولون هذا القول عند معاليتهم سعة راحة الله يومئذ كثر الرواية
بذلك هـ ثنا ابن جبر قال ثنا حكام قال ثنا عمرو بن مطرف عن المهدي بن عمرو عن سعيد بن جبير قال
أخبرني رجل عن ابن عباس قال قال الله والله ربنا ما كنا مشركين وقال في آية أخرى لا يكتمون الله حديثاً قال
ابن عباس أما قوله والله ربنا ما كنا مشركين فإنه لما رأوا أنه لا يدخل الجنة إلا أهل الإسلام فقالوا تعالوا
لنحمد الله ربنا ما كنا مشركين فغنى الله على أحوالهم وتسكمت أيديهم وأرجلهم ولا يكتمون
الله حديثاً هـ ثنى محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

بوحديثي للمشركين أنكم تشهدون الدين آتيناكم الكتاب يعني العلماء بالقرآن يعرفون الله أو ليس وفيها إشارة إلى أن الآية قد تحقق

عندهم انهم مصادرا لآلهة كذلك أهل المعرفة (١٠٠) قد تحقق عندنا ان الله مصدر جميع الأفعال الذين يحسروا أنفسهم بالفساد

الاستعداد الفطري ويوم يحسروهم
جميعا يعني أهل المعرفة والسكر
أن شركاؤكم من الهوى والدنيا
كذبوا على أنفسهم في القيامة لانهم
كذبوا في الدنيا ومن كان في هذه
أعمى فهو في الآخرة أعمى (ومنهم
من يسمع البك وجعلنا على قلوبهم
أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا
وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى
اذا جاءوك يجادلونك يقول الذين
كفروا ان هذا الاساطير الاولين
وهم ينهون عنه وينأون عنه وان
هم لم يكون الا أنفسهم وما يشعرون
ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا
يا ليتنا ردنا لآنكذب بآيات ربنا
ونكون من المؤمنين بل بدلهم
ما كانوا يخفون من قبل لو ردوا
لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون
وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما
نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا على
رجهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى
وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم
تكفرون فسدحسروا الذين كذبوا
ب لقاء الله حتى اذا حانتهم الساعة
بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا
فيها وهم يحملون أوزارهم على
 ظهورهم ألساء ما يزدرون وما
الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدار
الآخرة خسر للذين يتقون أفلا
تعلقون قد نعلم انه ليحزنك الذي
يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن
الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد
كذبت رسل من قبلك فصبروا على
 ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا
ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك
من نبي المرءين وان كان كبيرك
اعراضهم فان استطعت أن تبني
فخافي الارض أرسلنا في السماء
فتأتهم ما تولو شاء الله لهم على الهدى ولا تكفهم من المؤمنين والمؤمنات

في قول الله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين قال قول أهل الشرك حين رأوا الذنوب تغفر ولا يغفر الله
لشرك انظر كيف كذبوا على أنفسهم تكذيبا لله ايهم حدثني المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد بن جبر عن حدثني المثنى قال ثنا عبد
الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله والله ربنا
ما كنا مشركين ثم قال ولا يكتنون الله حديثا بجوارحهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
حزرة الزيات عن رجل يقال له هاشم عن سعيد بن جبر عن لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا
مشركين قال حلفوا واعترفوا وقالوا والله ربنا حدثني المثنى قال ثنا قبيصة بن عقبة قال ثنا
سفيان عن سعيد بن جبر قال أقسموا واعتذروا والله ربنا حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن حزة
الزيات عن رجل يقال له هشام عن سعيد بن جبر بنحوه حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن
سفيان بن زياد العصري عن سعيد بن جبر في قوله والله ربنا ما كنا مشركين قال لما أمر بالخروج
رجل من التار من أهل التوحيد قال من فيهم من المذركين تعالوا نؤلف لاله الا الله لعلنا نخسرج مع
 هؤلاء قال فلم يصدقوا قال فافوا والله ربنا ما كنا مشركين قال فقال الله انظر كيف كذبوا على أنفسهم
 وضل عنهم ما كانوا يفترون حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة
 وضل عنهم ما كانوا يفترون أي يشركون حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا
 المنهال عن عمرو عن سعيد بن جبر عن ابن عباس في قوله والله ربنا ما كنا مشركين قال لما رأى
 المشركون أنه لا بدخل الجنة الا مسلم قالوا تعالوا اذا سلطنا قلنا والله ربنا ما كنا مشركين فسئلوا فقالوا
 ذلك نغتم الله على أنفسنا وشهدت عليهم جوارحهم بأعمالهم فود الذين كفروا حين رأوا ذلك
 لو تسوى بهم الارض ولا يكتمون الله حديثنا حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا
 مسلم بن خافض عن ابن أبي نجيج عن مجاهد قال ياتي على الناس يوم القيامة ساعة تارأي أهل الشرك
 أهل التوحيد يغفروا لهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل
 عنهم ما كانوا يفترون حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن رجل عن سعيد
 ابن جبر انه كان يقول والله ربنا ما كنا مشركين فحفظها قال أقسموا واعتذروا قال الحرث قال عبد
 العزيز قال سفيان مرة أخرى ثنا هشام عن سعيد بن جبر في القول في ما ويل قوله (ومنهم
 من يسمع البك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا) يقول تعالى ذكره ومن
 هؤلاء العادلين برهم الاوتان والاصنام من قومك يا محمد من يسمع البك يقول من يسمع القرآن
 منك ويستمع ما يدعو اليه من توحيدك وأمره ونهييه ولا يقصمنا تقول ولا يوعيه قلبه ولا يتدبره ولا
 يصغي له سمعه ليتفقهه فيهم جميع الله عليه في تنزيله الذي أنزل عليك انما يسمع صوتك وقراءتك
 وكلامك ولا يعقل عنك ما تقول لان الله قد جعل عنى قلبه أكنة وهي جمع كنان وهو الغطاء مثل
 سان وأسنة يقال منه أكننت الشيء في نفسي بالالف وكنت الشيء اذا غطيته ومن ذلك بيض مكنون
 وهو الغطاء ومنه قول الشاعر
 تحت عين كناننا * ظل برد من رجل
 يعني غطاءهم الذي يكتمون في آذانهم وقرا يقول تعالى ذكره وجعل في آذانهم نقلا وصمما عن فهم
 ما تنزل عليهم والاصغاع لما تدعوهم اليه والعرب تقطع الواو من الوقر في الاذن وهو الثقل فيها وتكسرهما
 في الجمل فتقول هو وقرا الدابة ويقال من الجمل أو قرئت الدابة فهي موقورة ومن السمع وقرئت سمعه
 فهو موقور ومنه قول الشاعر * ولي هامة قد قرأ الضرب سمعها * وقد ذكر سمعهم
 وقرئت ادنه اذا ثقلت فهي موقورة وقرئت النخلة فهي موقرة كقيل امرأة طامث وحائض لانه
 لا حظ في ما ذكرنا من ادان الله أو قرها قيل موقورة وقال تعالى ذكره وجعلنا على قلوبهم
 أكنة أن يفقهوه يعني لا يفقهوه كما قال بين الله لكم ان صلوا يعني ان لا تصلوا لان الكن انما

الله ثم اليه يرجعون وقالوا لا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على ان ينزل آية (١٠١) ولكن اكثرهم لا يعلمون (القرآن لا ينزل انما ينزل على من يشاء الله وما يعلم الذين كفروا انهم لن يؤمنوا حتى ينزل الله بهم الكتاب فلا ياتهم من الله آية حتى يسلطوا عليهم بأسه الذي هم فيهم كافرين)

ونكون بالنصب فيها حجة
ويعقوب وافق ابن عامر في وتكون
الباقون بالرفع والدار الاخرة
بالاضافة ابن عامر بتأويل الساعة
الاخرة الباقون بتأويل الدار
ورفع الاخرة على الوصفية تعقلون
بناء الخطاب أبو جعفر ونافع وابن
ذ كوان وسهل ويعقوب وحض
وكذلك في الاعراب يكذبونك
بالتحقيق من كذبه اذا وجده كاذبا
على ونافع والاعشى في اختباره
الباقون بالتشديد من كذبه اذا
نسبه الى الكذب بان تنزل بالتحقيق
ابن كثير الوقوف وقرا ط بها
ط الاولين وينأون عنه ج
لابتداء النقي مع واوالعطف وما
يشعرون من المؤمنين من قبل
ط الكاذبون لمبعوثين نصف الجزء
ربهم ط بالحق ط وروينا ط تكفرون
ط بقاء الله ط لان حتى للابتداء
فيها لان الواو للعالم على ظهورهم
ط يزرون ط ولهو ط يتقون
ط يعقلون ط يحسدون
ط نصرنا ج لانقطاع النظم مع
اتحاد المقصود لكلمات الله كذلك
المسلبين ط باية ط من
الجاهلين ط يسمعون ط يرجعون
ط من ربه ط لا يعلمون
ط التفسير لما بين احوال الكفار في
الاخرة اتبعه بعض اسباب ذلك
فقال ومنهم من يسمع اليك قال ابن
عباس من حضر عند رسول الله صلى الله
عليه وآله أبو سفيان والوليد بن
المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة
وشيبة ابنا ربيعة وأميمة وأبي ابنا
خلف واستمعوا الى حديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر

جعل على القلب لثلايقه لا يفتحها ويخبر الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن قتادة وجعلنا على قلوبهم أكنة
ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا قال يسمعونهم باذانهم ولا يعون منه شيئا كمثل البهيمة التي تسمع النداء ولا
تدري ما يقال لها حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي
وجعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا اما كنة فالتغطاء أكن قلوبهم لا يفقهون الحق
وفي آذانهم وقرا قال هم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح
عن مجاهد في قول الله ومنهم من يسمع اليك قال قريش حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله في القول في تأويل قوله (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك
بجادلونك يقول الذين كفروا ان هذا الاساطير الاولين) يقول تعالى ذكره وان يروا لاء العادلون
بربهم الاولين والاسنام الذين جعلت على قلوبهم أكنة ان يفقهوا عنك ما يسمعون منك كل آية يقول
كل حجة وعلامة تدل أهل الجاهل والفهم على توحيد الله وصدق قوله وحقيقة تبوتك لا يؤمنوا بها يقول
لا يصدقون بها ولا يقررون بانها دالة على ما هي عليه دالة حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول حتى اذا صاروا
اليك بعلمهم ما ينتهم الايات الدالة على حقيقة ما جنتهم به يجادلونك يقول يخاصمونك يقول الذين
كفروا يعني بذلك الذين جحدوا آيات الله وأنكروا حقيقتها يقولون لنبي الله صلى الله عليه وسلم اذا
سمعوا حجج الله التي اخرج بها عليهم وبيانه الذي بينه لهم ان هذا الاساطير الاولين أي ما هذا الاساطير
الاولين والاساطير جمع أساطير وأسطورة مثل أفكوهتم وأضحوكم وجازان يكون الواحد اسطار
مثل آيات وأبابت وأقوال وأقويل من قول الله تعالى وكذب مسطور من سطر سطران كان
من هذا فان تأويله ما هذا الا ما كتب الاولون وقد ذكر عن ابن عباس وغيره انهم كانوا يتناولونه بهذا
التأويل ويقولون معناه ان هذا الاحاديث الاولين حدثني بذلك المثنى بن ابراهيم قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس حدثني محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي اما اساطير الاولين فاساطير الاولين وكان
بعض أهل العلم وهو أبو عبيدة معمر بن المثنى بكلام العرب يقول الاسطورة لغة الخرافات والترهات
وكان الانحس يقول قال بعضهم واحده اسطورة وقال بعضهم اسطورة قال ولا أراه الا من الجمع الذي
ليس له واحد نحو العبايد والمذاكير والابايل قال وقال بعضهم واحدا لا بابيل ايل وقال بعضهم
أبول مثل عجول ولم أجدهم العرب تعرف له واحدا وانما هو مثل عناديل لا واحدا لها وأما الشمايط
فانهم يزعمون ان واحده شمايط قال وكل هذه لها واحدة الا انه لم يستعمل ولم يتكلم به لان هذا المثال
لا يكون الاجعاقال وسمعت العرب الفصحاء تقول أرسل خيله أبايل يريد جماعات فلا يتكلم بها
موحدة وكانت مجادلتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ذكرها في هذه الآية فيملاذك
ما حدثني به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أيمن عن ابن عباس
قوله حتى اذا جاؤك يجادلونك الآية قال هم المشركون يجادلون المسلمين في الذبيحة يقولون اما ما ذبحتم
وقتلتم فتأكلون وأما ما قتل الله فلا تأكلون وأنتم تتبعون أمر الله تعالى في القول في تأويل قوله
(وهم ينهون عنه وينأون عنه وان هلكون الا أنفسهم وما يشعرون) اختلف أهل التأويل في
تأويل قوله وهم ينهون عنه وينأون عنه فقال بعضهم معناه هؤلاء المشركون المكذبون بآيات الله
ينهون الناس عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والقبول منه وينأون عنه يتباعدون عنه ذكر من
قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جعفر بن غياث وهاثي بن سعيد عن حجاج عن سالم عن ابن
الحنفية وهم ينهون عنه وينأون عنه قال يقولون عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجيبونه ويهون
الناس عنه حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي

ما تقول في محمد وقال ما أدري ما يقول الا اني أرى تحريك شفتيه يتكلم شيئا وما يقول الا اساطير الاولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون

طلحة عن ابن عباس قال ما في شياؤهم من
 ويناؤهم عنه يعني يتبعونه عنه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا
 اسباط عن السدي وهم ينهون عنه ويناؤهم عنه ان يتبع محمد ويتبعونهم منه **حدثني** محمد
 ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ما في شياؤهم من
 عنه يقول لا يقونه ولا يدعون أحدا ياتيه **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا عبد الله يقول في
 قوله وهم ينهون عنه يقول عن محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
 عن قتادة قوله وهم ينهون عنه ويناؤهم عنه جمعوا انتهى والنأي النأي التباعد وقال بعضهم بل
 معناه وهم ينهون عنه عن القرآن ان يسمع له ويعمل بما فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** الحسن بن يحيى
 قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وهم ينهون عنه قال ينهون عن القرآن
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم ويناؤهم عنه ويتبعون عنه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح وهم ينهون عنه قال قريش عن الذكركر ويناؤهم عنه يقول
 يتبعون عنه **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ينهون
 عنه ويناؤهم عنه قريش عن الذكركر ينهون عنه يتبعون عنه **حدثنا** محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا
 محمد بن نور عن معمر عن قتادة وهم ينهون عنه ويناؤهم عنه قال ينهون عن القرآن وعن النبي صلى الله
 عليه وسلم ويتبعون عنه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويناؤهم عنه
 قال ويناؤهم عنه بعدونه **حدثنا** آخرون معنى ذلك وهم ينهون عن أذى محمد صلى الله عليه وسلم ويناؤهم
 عنه يتبعون عنه دينه واتباعه ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع وقيصة
 و**حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سمع ابن عباس يقول
 نزلت في أبي طالب كان ينهى عن محمد ان يؤذى وينهى عما جاء به ان يؤمن به **حدثنا** ابن بشير قال
 ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت قال ثنا سمع ابن عباس يقول وهم
 ينهون عنه ويناؤهم عنه قال نزلت في أبي طالب ينهى عنه ان يؤذى وينهى عما جاء به **حدثنا** الحسن
 ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سمع ابن عباس وهم
 ينهون عنه ويناؤهم عنه قال نزلت في أبي طالب قال ينهى عن المشركين ان يؤذوا محمد وينهى عما جاء به
حدثنا هناد قال ثنا عبدة عن اسمعيل بن أبي خالد عن القاسم بن مخيمرة قال كان أبو طالب
 ينهى عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصدق به **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي ومحمد بن بشر عن
 اسمعيل بن أبي خالد عن القاسم بن مخيمرة في قوله وهم ينهون عنه ويناؤهم عنه قال نزلت في أبي طالب
 قال ابن وكيع قال ابن بشير كان أبو طالب ينهى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يؤذى ولا يصدق به
حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير عن ابن محمد الاسدي عن حبيب بن أبي ثابت قال ثنا من
 سمع ابن عباس يقول في قول الله تعالى وهم ينهون عنه ويناؤهم عنه نزلت في أبي طالب كان ينهى
 عن أذى محمد وينهى عما جاء به ان يتبعه **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد
 عن القاسم بن مخيمرة في قوله وهم ينهون عنه ويناؤهم عنه قال نزلت في أبي طالب **حدثنا** ابن
 وكيع قال ثنا عبد الله بن موسى عن عبد العزيز بن سياه عن حبيب قال ذلك أبو طالب في قوله وهم
 ينهون عنه ويناؤهم عنه **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا سعيد بن أبي أيوب قال قال
 عطاء بن دينار في قول الله وهم ينهون عنه ويناؤهم عنه انهم نزلت في أبي طالب انه كان ينهى الناس
 عن ايداء رسول الله صلى الله عليه وسلم وينهى عما جاء به من الهدى وأولى هذه الاقوال تناوول الآية
 قول من قال تناوولهم وهم ينهون عنه عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم من سواه من الناس ويناؤهم
 عن اتباعه ودلائل الآيات قبلها حجت بذكر جماعة المشركين العاديين واحكامهم عن تكذيبهم

كان وهو كل ما في شياؤهم من
 لأطعية والقفل ومنه أ كنت
 كنت وأن يفهمه معقول لاجله
 في كراهة فقهم والوقر الثقل في
 لا آذان والتركيب يدور على الثقل
 بمنه الوقر بالكسر الجمل والوقار
 لحلم وفي الآية دلالة على ان الله
 تعالى هو الذي يصرف عن الايمان
 ويحول بين المرء وبين قلبه وقالت
 المعتزلة لا يمكن اجراؤها على طاهرها
 والا كان فيها حجة للكفار لانه يكون
 تكيفا للعاجز ولم يتوجه ذمهم في
 نواهم وقالوا قلوبنا غلف فلا بد من
 التناويل وذلك من وجوه الاول قال
 الجبائي ان القوم كانوا يسمعون
 لقراءة الرسول ليتوسلوا بسماع
 قراءته الى مكانه بالليل فيقصصوا
 قلوبهم وايداءه فكان الله تعالى يلقي
 على قلوبهم النوم والعفلة وعلى
 آذانهم الثقل وزيف بان المراد
 كان ذلك لقبيل أن يسمعه بدل ان
 يفهموه وبان قوله وان يروا كل
 آية أي كل دليل وحجة لا يؤمنوا بها
 لا يناسبه الثاني ان المكلف الذي
 علم الله تعالى انه لا يؤمن وانه يموت
 على الكفر يسم قلبه علامة
 مخصوصة لتستدل الملائكة برؤيتها
 فلا يبعد تسمية تلك العلامة بالكنان
 مع انها في نفسها ليست بمادة عن
 الايمان الثالث يقال انه جبل على
 كذا اذا كان مصرا عليه وذلك على
 جهة التثنية الرابع لما معهم
 اللطاف التي تصلح أن تفعل
 بالهتدين وفوض أمورهم الى
 أنفسهم لم يبعد أن يضيف ذلك الى
 نفسه الخامس ان هذا حكاية
 قولهم في آذانهم قلوبهم
 ويدان حجاب وعورضت هذه دلالة
 بالعلم والاداعي وانه ان الله تعالى علم من الكفر انه لا يؤمن ولا يعلم ولا يرى

داعية الكفر ومع وجود تلك الداعية يستحيل الايمان فهو المعنى الكتمان وتحقيق (١٠٣) المسئلة تقدم في أول سورة البقرة في قوله

ختم الله على قلوبهم والافرا في
يستمع والجمع في قلوبهم اعتبار اللفظ
من تارة ولعمارة أخرى حتى اذا جولة
هي حتى المبتدأة التي يقع بعدها
الجل كقوله حتى ماء دجلة أشكل
وبالجملة ههنا مجموع الشرط والجزاء
أعني قوله اذا جولة ويجادلونك في
موضع الحال ويجوز أن تكون حتى
جاءة أي وقت مجيئهم ويجادلونك
حال محالة ويقول تفسيره والمعنى انه
بلغ تكذيبهم الآيات الى حالة المجادلة
ثم فسر الجدل بانهم يقولون ان هذا
الأساطير الاولين وأصل السطر هو
ان يجعل شأنا ممتدا مؤلفا في صنف
ومنه سطر الكتاب وسطر من نخيل
وجعه أسطار وجع الجمع أساطير
وقال الزجاج واحد الأساطير
أسطورة كحاديث وأحدوثة وقال
أوزيذلا واحد كعباديد قال ابن
عباس معناه أحاديث الاولين التي
كانوا يسطرونها أي يكتبونها ومن
فسر الأساطير بالخرافات والثرهات
نظر الى أن الاغلب هو ان لا يكون فيها
فائدة معتبرة كحديث رستم وغيره
فذلك معنى وليس بتفسير ثم ان
غرض القوم من هذا القول هو
القدح في كون القرآن معجزا كما
أن الكتب المشتملة على الاخبار
والقصص ليست بمعجزة والجواب
ان هذا مقرون بالتحدى وقد عجزوا
عن آخرهم دون تلك دظاير الفرق
ثم أكد طعنهم في القرآن بقوله
وهم ينهون عنه قال مجدي بن الحديمية
وابن عباس في رواية والسدي
والضحاك عن القرآن وتنبوه
والاستماع له وينأون عنه والماي
البعدا لله ونأيت عنه ونأى الرجل اذا
بعدلغة في نأى وجلوه على القاب
لان المصدر لم يحى الا على النأى وقيل الضمير للرسول والمراد النهي عن اتباعه والتصديق بنبوته جمعوا بين قبحين النأى والنهي فضلاوا وأضلو

رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعراض عما جاءهم به من تنزيل الله ووجهه فالواجب ان يكون قوله
وهم ينهون عنه خبرا عنهم اذ لم يأتوا ما يدل على انصراف الخبر عنهم الى غيرهم بل ما قبل هذه الآية وما
بعدها يدل على صحتها فقام من ان ذلك خبر عن جماعة مشركي قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ان
يكون خبرا عن خاص منهم واذ كان ذلك كذلك فتأويل الآية وان يرثها لا ما لم يشرك كونها محمدا كل آية
لا يؤمنوا بها حتى اذا جولة يجادلونك يقولون ان هذا الذي جئت به الاحاديث الاولين واخبارهم
وهم ينهون عن استماع التنزيل وينأون عنك فيبعدون منك ومن اتباعك وان يهلكون الا أنفسهم
يقول وما يهلكون بصددهم عن سبيل الله واعراضهم عن تنزيله وكفرهم بربهم الا أنفسهم
لا غير هذا ذلك انهم يكسبون ما يفعلهم ذلك سخط الله وأليم عقابه وما قبل لهابه وما يشعرون يقول وما
يدرون ما هم مكسبوه من الهلاك والعطب بفعلهم والعرب تقول لكل من بعد عن شيء قد نأى عنه
فهو ينأى نأيا ومسموع منهم نأيتك بمعنى نأيت عنك وأما اذا أرادوا بعد نأيتك عنى قالوا نأيتك ومن
نأيتك بمعنى نأيت عنك قول الخطيئة

نأيتك امامة الاسوالا * فانصرف منها بطيف خيالا

حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال ثني سعيد بن أبي أيوب قال قال عطاء بن دينار في قول الله
تعالى وهم ينهون عنه وينأون عنه انما نزلت في أبي طالب كان ينهى الناس عن ايداع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وينأى عما جاء به في القول في تأويل قوله (ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا رد
ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) يقول تعالى ذكره لئن لم يجد صلى الله عليه وسلم ولو
ترى يا محمد هؤلاء العادلين برهم الاصنام والاولئان الجاحدين نبوتك الذين وصفت لك صفتهم اذ
وقفوا يقول اذ حبسوا على النار يعني في النار ووضعت على موضع في كمال واتبعوا ما اتوا الشياطين
على ملك سليمان بمعنى في ملك سليمان وقيل ولو ترى اذ وقفوا ومعناه اذ وقفوا لما وصفا قبل فيما
مضى ان العرب قد تضع اذ مكان اذا واذا مكان اذ وان كان حظ اذ ان تصاحب من الاخبار ما قد وجد
فقطي وحظ اذ ان تصاحب من الاخبار ما لم يوجد ولكن ذلك كما قال الرازي وهو أبو النجم مدياني
عمره رب طه ثم جزاه الله عذا الذخري * جنات عدن في المعالي العلى

فقال ثم جزاه الله عذا الذخري فوضع اذ مكان اذ وقيل وقفوا ولم يقل اذ وقفوا لان ذلك هو الفصح من كلام
العرب يقال وقعت الدابة وغيرها بغير ألف اذا حبست او كذلك وقعت الارض اذا جعلتها صدقة حبيسا
بغير ألف وقد حدثني الحرث بن أبي عبيد قال أخبرني البريدي والاصمعي كلاهما عن أبي عمرو
قال ما سمعت أحدا من العرب يقول أو وقعت الشيء بالالف قال الأني لورا يتخرج لا يمكن فقلت
ما أو وقعت هاهنا بالالف لرايته حسنا فقالوا يا ليتنا نرد يقول فقال هؤلاء المشركون برهم اذ حبسوا في
النار باليتنا نرد الى الدنيا حتى يتوب وتراجع طاعة الله ولا نكذب بآيات ربنا يقول ولا نكذب بحجج
ربنا ولا نجحد هاهنا ونكون من المؤمنين يقول ونكون من المصدقين بالله وحججه ورسوله متبعي أمره
ونهميه واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراء العامة قراء الجاهل والمدينة والعراقيين باليتنا نرد ولا نكذب
بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بمعنى باليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ولكن نكون من المؤمنين
وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة باليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بمعنى باليتنا نرد
ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ونأولوا في ذلك شيئا حديثه أحمد بن يوسف قال ثنا
القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون قال في حرف ابن مسعود باليتنا نرد فلا نكذب بالفاء وذكر
عن بعض قراء أهل الشام انه قرأ ذلك باليتنا نرد ولا نكذب بالرفع ونكون بالنصب كله وجه تأويله
الى انهم تمنوا الردوان يكونوا من المؤمنين وأخبروا انهم لا يكذبون بآيات ربهم ان ردوا الى الدنيا
واختلف أهل العربية في معنى ذلك منصوبا او مرفوعا قال بعض نحوي البصرة لا نكذب بآيات

لان المصدر لم يحى الا على النأى وقيل الضمير للرسول والمراد النهي عن اتباعه والتصديق بنبوته جمعوا بين قبحين النأى والنهي فضلاوا وأضلو

عنه بالبر ويحيى ان قرىشا اجتمعوا
الى أبي طالب يريدون سوءا بالنبي
صلى الله عليه وآله فقال أبو طالب
والله لن يصلوا اليك بحجمهم
حتى أوسد بالتراب دفينا
فاسدع بامر الله عليك غصاة
واشمر وقر بذلك منك عبونا
وعرضت ديننا لا محالة انه
من خير أديان البر يتدينا
ودعوتى وزعت انك ناصحى
ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
لولا الملامة أو حذارى مسببة
لو جدتني سحابة لا متينا
وضعت هذه الرواية بان قوله وما
يملكون الا أنفسهم يعني بما
تقدم ذكره ولكن النهى عن
أذيتهم حسن لا يوجب الهلاك ويمكن
ان يجاب بان الذم توجه على الهيئة
الاجتماعية الحاصلة من النهى عن
النأى كقوله أما سرور الناس بالبر
وتسبون أنفسهم ولو سلم فلم لا يجوز
ان يرجع الذم الى القسم الأخير
فقط ثم بين انه كيف يعود الضرر
اليهم فقال ولو ترى اذ وقفوا على
الدار وجواب لو محذوف أى رأيت
سوء منقلبهم ونحو ذلك وبار حذفه
للعلم به ولما فى الحذف من تفخيم
الشأن وهو ذهاب الوهم كل مذهب
كل وقت لغلامك والله لئن تمت اليك
وسكنت عن الجواب ذهب فكره
الى أنواع المسكاره من الضرب والقتل
وغيرهما بخلاف ما قلت
لا ضرر منك ولئلا هذا من ارادة
المبالغة قال وقفوا بلغة الماضى
مع اذ الدال على الماضى كان هذا
الامر وقع وتحقق فكان من حقه
أن يخبر عنه بلغة الماضى أى
وقفوا على أن يدخلوا الدار وهم
يعانيونهم أو وقفوا على ما هو تحتهم أو هو من قولهم وقف على المسألة الغلابة وقفا أى عرفوا حقيقةها تعريفا

و بناونكون من المؤمنين نصب لانه جواب للتمنى وما بعد الواو كما بعد الغاء قال وان شئت رفعت وجعلته
على غير التمنى كأنهم قالوا ولا تكذبوا الله بآياتنا بناونكون واتهم من المؤمنين هذا اذا كان على ذا
الوجه كان منقطعاً من الاول قال والرفع وجه الكلام لانه اذا نصب جعلها واو عطف فاذا جعلها واو
عطف فكانهم قد غنوا ان لا يكذبوا وان يكونوا من المؤمنين قال وهذا والله أعلم لا يكون لانهم لم يمتنعوا
هذا انما غنوا الردوا خبر واتهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين وكان بعض نحوى الكوفة يقول
لو نصب نكذب ونكون على الجواب قالوا الكان صوابا قال والعرب توجب بالواو وهم كما توجب بالفاء
يقولون لست لي ما لا فاعطيك وليت لي ما لا وأعطيك وهم أعطيك قال وقد تكون نصباً على الظرف
كقولك لا يسعنى شئ ويحجز عنك وقال آخر منهم لا أحب النصب فى هذا لانه ليس بنى منهم انما هو
خبر آخر وابنه عن أنفسهم ألا ترى ان الله تعالى قد كذبهم فقال ولو ردوا العادوا لما نهم واعنه وانما
يكون التكذيب للخبر لا للتمنى وكان بعضهم ينكر ان يكون الجواب بالواو وبحرف غير الغاء وكان
يقول انما الواو موضع حال لا يسعنى شئ ويضيق عنك أى وهو يضيق عنك قال وكذلك الصرف
فى جميع العربية قال وأما الغاء فجواب جزم ما قلت فأتيتك أى لو قلت لا تبتناك قال فهو هذا حكم
الصرف والفاء قال وأما قوله ولا تكذب ونكون فأنما جاز لانهم قالوا يا ليتنا رد فى غير الحال التى
وقفنا فيها على النار فكان وقفهم فى تلك فتمنوا ألا يكونوا وقفوا فى تلك الحال وكان معنى صاحب
هذه المقالة فى قوله هذا ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا قد وقفنا عليها مكذبين بآياتنا ربنا كفارا
فيا ليتنا رد اليها فنوقف عليها غير مكذبين بآيات الله ربنا ولا كفارا وهذا تأويل يدفعه ظاهر
التنزيل وذلك قول الله تعالى ولو ردوا العادوا لما نهم واعنه وانهم لسكاذبون فادبر الله تعالى انهم فى
قلوبهم ذلك كذبه والتكذيب لا يقع فى التمنى ولكن صاحب هذه المقالة أطن به انه لم يتسدر التأويل
ولزم سنن العربية والقراءة التى لا اختار غيرها فى ذلك يا ليتنا رد ولا تكذب بآياتنا بناونكون من
المؤمنين بالرفع فى كليهما معنى يا ليتنا ردولسنا نكذب بآياتنا بناونكون من المؤمنين ولكننا نكون من
المؤمنين على وجه الخبر منهم عما يفعلون انهم ردوا الى الدنيا لا على التمنى منهم أن لا يكذبوا بآيات ربهم
ويكونوا من المؤمنين لان الله تعالى ذكره قد أخبر عنهم انهم لو ردوا العادوا لما نهم واعنه وانهم كذبة
فى قلوبهم ذلك ولو كان قلوبهم ذلك على وجه التمنى لاستحال تكذيبهم فيه لان التمنى لا يكذب واعما يكون
التصديق والتكذيب فى الاخبار وأما النصب فى ذلك فأتى بقرينة انه يرجأ تأويل قراءة عبد الله
التي ذكرناها عنه وذلك قراءة ذلك يا ليتنا رد فلا تكذب بآياتنا بناونكون من المؤمنين على
وجه جواب التمنى بالفاء وهو اذ قرئ بالفاء كذلك لاشك فى صحة اعرابه ومعناه فى ذلك ان تأويله اذا
قرئ كذلك لو انما ردنا الى الدنيا ما كذبنا بآياتنا بناونكون من المؤمنين من الذى ذكره
من حكى عن العرب من السماع منهم الجواب بالواو وهم كهيئة الجواب بالفاء صحة ادلاشك فى صحة
قراءة من قرأ ذلك يا ليتنا رد ولا تكذب بآياتنا بناونكون نصباً على جواب التمنى بالفاء على تأويل
قراءة عبد الله ذلك بالفاء والافان القراءة بذلك بعيدة المعنى من تأويل التنزيل ولست أعلم سماع ذلك
من العرب صحابى المعروف من كلامها الجواب بالفاء والصرف بالواو في القول فى تأويل قوله
(بلى بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا العادوا لما نهم واعنه وانهم لسكاذبون) يقول تعالى
ذكره ما قصد هؤلاء العادلين برجم الجاحدين نبوتك يا محمد فى قلوبهم اذ وقفوا على الدار يا ليتنا رد
ولا تكذب بآياتنا بناونكون من المؤمنين الاساءة والندم على ما ترك الايمان بالله والتصديق بك
لكن هم الانشاق بما هو نازل بهم من عقاب الله وأليم عذابه على معاصيهم التى كانوا يخفون اعين
المانس ويستروها منهم فبداها الله منهم يوم القيامة وأظهرها على رؤس الاشهاد ففضحهم بها ثم
جازاهم احزاهم يقول بلى بدا لهم ما كانوا يخفون اعمالهم السيئة التى كانوا يخفون من قبل ذلك

بالتنار وهو داخل في النار في آيات

قوله ولا تكذب وتكون من شئ

بالنصب فيهما فباضماران على

جواب التثنية والمعنى ان رددنا الى

دار التكليف لم نكذب ونسكن من

المؤمنين ومن قرأ بالرفع فيهما

فوجهان أحدهما ان التثنية يتم

عند قوله نردثم ابتدوا ولا تكذب

ونكون أي ونحن لانكذب ونكون

كانهم ضموا ان لا يكذبوا ويكونوا

من المؤمنين سواء حصل الرد أو لم

يحصل وشبهه سيؤيد به بقولهم دعني

ولا أعود بمعنى دعني وأتألا أعود

تركنتي أولم تركني وثانيهما ان

يكونا معطوفين على نردأ وحالين

على معنى بالتنار نرد غير مكذبين

وكاذبين من المؤمنين فيدخل المجموع

تحت حكم التثنية وأورد على هذا

الوجه ان المتي لا يكون كاذبا وقد

قال تعالى وانهم لكاذبون وأجيب

بان هذا التثنية قد تضمن معنى الوعد

بخازان يتعلق به التكذيب كقول

القاتل لبيك الله برزقي ما لا فاحسن

اليك فهذا مضمّن في حكم الواعد فلو

رزق ما لا ولم يحسن الى صاحبه كذب

لانه كانه قال ان رزقني الله ما لا

أحسن اليك وأما قراءة ابن عامر

فعناه ان رددنا غير مكذبين نسكن

من المؤمنين ثم ردد الله تعالى عليهم

بانهم ماتوا العود الى الدنيا وتركوا

التكذيب وتحصيل الايمان لاجل

كونهم راغبين في الايمان بل لاجل

خوفهم من العذاب الذي شاهدوه

وعاينوه فقال بل بدا لهم ما كانوا

يخفون من قبل وما الذي كانوا

يخفونه في الدنيا قال أكثر المفسرين

ان المشركين في بعض مواقف

القيامة يجحدون الشرك فيقولون

والله ربنا ما كنا مشركين فينطق الله تعالى جوارحهم فتشهد عليهم الكفر

في الدنيا فظهرت ولو ردوا يقول ولو ردوا الى الدنيا فامهلوا العاد والماسم واعنه يقول لرجعوا الى مثل
العمل الذي كانوا يعملونه في الدنيا قبل ذلك من بخود آيات الله والكفر به والعمل بما يسخط عليهم
ربهم وانهم لكاذبون في قبلهم لو رددنا لم نكذب با آيات ربنا وكذا من المؤمنين لانهم قالوه حين قالوه
خشية العذاب لا ايمان بالله وبالله الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي بل بدلهم ما كانوا يخفون
من قبل يقول بدلت لهم أعمالهم في الآخرة التي أخفوها في الدنيا حدثنا الحسن بن يحيى قال
أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل قال من
أعمالهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولو ردوا العاد والماسم
ثم واعنه يقول ولو وصل الله لهم دنيا كدنياهم لعادوا الى أعمالهم أعمال السوء في القول في
تأويل قوله (وقالوا ان هي الاحياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره
عن هؤلاء المشركين العاديين به الاوثان والاصنام الذين ابتدأ هذه السورة بالخبر عنهم يقول تعالى
ذكره وقالوا ان هي الاحياتنا الدنيا يخبر عنهم انهم ينكرون ان الله يحيي خلقه بعد ان يموتهم ويقولون
لا حياة بعد الممات ولا بعث ولا نشور بعد الغناء فهم يجحدون ذلك وانكارهم ثواب الله وعقابه في
الدار الآخرة لا يبالون ما أتوا وما ركبوا من اثم ومعصية لانهم لا يرجون ثوابا على ايمان بالله وتصديق
برسوله وعمل صالح بعد موت ولا يخافون عقابا على كفرهم بالله وبرسوله وشئ من عمل يعملونه وكان ابن
زيد يقول هذا خبر من الله تعالى عن هؤلاء الكفرة الذين وقفوا على النار انهم لو ردوا الى الدنيا قالوا
ما هي الاحياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في
قوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وقالوا احين يردون ان هي الاحياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين في القول
في تأويل قوله (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قاوا بل يورينا قال فذوقوا العذاب
بما كنتم تكفرون) يقول تعالى ذكره لو ترى يا محمد هؤلاء القائلين ما هي الاحياتنا الدنيا وما نحن
بمبعوثين اذ وقفوا يوم القيامة أي حبسوا على ربهم يعني على حكم الله وقضائه فيهم قال أليس هذا بالحق
يقول فقيل لهم أليس هذا البعث والبعث بعد الممات الذي كنتم تنكرونه في الدنيا حقا فاجابوا فقالوا بل
والله انه لحق قال فذوقوا العذاب يقول فقال الله تعالى ذكره لهم فذوقوا العذاب الذي كنتم به في
الدنيا تكذبون بما كنتم تكفرون يقول بتكذيبكم به وجودكم الذي كان منكم في الدنيا في القول
في تأويل قوله (فسد خسرا الذين كذبوا بآلاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على
ما فرطنا فيها) يعني تعالى ذكره بقوله قد خسرا الذين كذبوا بآلاء الله فسد ذلك وكس في بيعهم
الايمان بالكفر الذين كذبوا بآلاء الله يعني الذين أنكروا البعث بعد الممات والثواب والعقاب والجنة
والنار من مشركي قريش ومن سلك سبيلهم في ذلك حتى اذا جاءتهم الساعة يقول حتى اذا جاءتهم
الساعة التي يبعث الله فيها الموتى من قبورهم وانما أدخلت الالف واللام في الساعة لانهم معروفوا المعنى
عند مخاطبتهم ما وانهم مقصود بها قصد الساعة التي وصفت ويصغى بقوله بغتة فجأة من غير علم من يفجأه
بوقت مفاجئها يا به يقال منه بغتة أي بغتة فجأة ذا أخذته كذلك قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها يقول
تعالى ذكره وكس الذين كذبوا بآلاء الله يبيعهم منازلهم من الجنة بمنزل من اشترى ومنازله من أهل
الجنة من النار فاذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا ذاعيا نوا ما باعوا وما اشترى واوتينا وخسارنا صفقة يبيعهم
التي سلقت منهم في الدنيا تذر ما وثاها على عظيم الغبن الذي غبنوه أنفسهم وجلبيل الخسران الذي
لا خسار ان أجل منه يا حسرتنا على ما فرطنا فيها يقول يا ندامتنا على ما ضيعناها في بيعنا صفقةهم تلك
واهم والالف في قوله فيهم من ذكر الصفقة ولكن اكتفى بدلالة قوله قد خسرا الذين كذبوا بآلاء الله
عليهم من ذكرها اذا كان معلوما ان الخسران لا يكون اذ في صفقة يبيع قد خسرت وانما معنى الكلام

قد وكس الذين كذبوا بلفظ الله ببيعهم الايمان الذي يستوجبون به من الله عز وجل وجنته بالسكفر الذي يستوجبون به منه معذرة وعقوبة ولا يشعرون ما عليهم من الخسران في ذلك حتى تقوم الساعة فاذا جاءتهم الساعة بغتة قفروا واما الحقهم من الخسران في بيعهم قالوا احيائنا الدنيا يا حسر تناعلي ما فرطنا فيها ويخو الذي قلنا في ذلك قال اهل التاويل ذكر من قال ذلك حديث محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله يا حسر تناعلي ما فرطنا فيها ما يا حسر تنافذنا امتنا على ما فرطنا فيها قضيعنا من عمل الجنة حديثنا محمد بن عمارة الاسدي قال ثنا يزيد بن مهران قال ثنا ابو بكر بن عياش عن الامام عن ابي صالح عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يا حسر تنافذنا قال يرى اهل النار منازلتهم من الجنة فيقولون يا حسر تنافذنا **ق** القول في تاويل قوله (وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون) يقول تعالى ذكره وهؤلاء الذين كذبوا بلفظ الله يحملون أوزارهم على ظهورهم وقوله وهم يحملون أوزارهم يقول آثمهم وذنوبهم واحدها وزر يقال منسوز الرجل يزر اذا اثم فان اريد أنهم انما قيل قد وزر القوم فهم يوزرون وهم موزرون وقدرهم بعضهم ان الوزر والقل والجل ولست أعرف ذلك كذلك في شاهد ولا من رواية ثقة عن العرب وقال تعالى ذكره على ظهورهم لان الجل قد يكون على الرأس والمنكب وغير ذلك فبين موضع حملهم ما يحملون من ذلك وذكر ان حملهم أوزارهم يومئذ على ظهورهم نحو الذي حديثنا ابن خيثم قال ثنا الحكم بن شربل بن سلمان قال ثنا عمرو بن قيس الملائي قال ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله فيه في أحسن صورة وأطيبه ريحاً فيقول له هل تعرفني فيقول لا الا ان الله قد طيب ريحك وحسن صورتك فيقول كذلك كنت في الدنيا انا عملك الصالح طامرا كمتك في الدنيا فاركبي أنت اليوم وتلا يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وان الكافر يستقبله أقبح شئ صورة وأنتم ريحاً فيقول هل تعرفني فيقول لا الا ان الله قد فتح صورتك وفتح ريحك فيقول كذلك كنت في الدنيا انا عملك السيئ طامرا كمتك في الدنيا فقلل اليوم أركبك وتلا وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الاساء ما يزرون حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم فانه ليس من رجل ظالم يموت فيدخل قبره الا جاءه رجل قبيح الوجه أسود اللون منزع الريح عليه ثياب دنسة حتى يدخل معه قبره فاذا رآه قال له ما أقبح وجهك قال كذلك كان عملك قبيحاً قال ما أئزر ريحك قال كذلك كان عملك مشفقاً ما أدنس ثيابك قال فيقول ان عملك كان دنساً قال من أنت قال انا عملك قال فيكون معه في قبره فاذا بعث يوم القيامة قال له اني كنت أحلك في الدنيا بالذنوب والشهوات فانت اليوم تحملي قال فيركب على ظهره فيسوق حتى يدخله النار فذلك قوله يحملون أوزارهم على ظهورهم وأما قوله تعالى الاساء ما يزرون فانه يعنى الاساء الوزر الذي يزرون أى الاثم الذي ياثمونه برحمهم كما حديثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا عمر عن قتادة في قوله الاساء ما يزرون قال ساء ما يعملون **ق** القول في تاويل قوله (وما الحياة الا لبس الاخرة خبير للذين يتقون أفلا تعقلون) وهذا تكذيب من الله تعالى ذكره هؤلاء الكفار المكبرين البعث بعد الحيات في قوله ما هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين يقول تعالى ذكره مكذبا لهم في قبلهم ذلك ما الحياة الدنيا أيها الناس الالعب ولهوى يقول ما هي لدان الحياة التي أدبت لكم وقدرت منكم في داركم هذه ونعيمها وسرورها والمآل للمآل في الدنيا في لعب ولهوا ثم انهم قيل تروا عن المستمعين والمتلذذين بها ملاذها وتأتيه الايام فبما تفرغوا عنها وتكرار اللعب اللهي الذي يسرع اضحلال الهوى واجبه عنه ثم يعقبه من ندم ما يورثه من ترويه قول لا تروا أيها الناس بها فان المعتز بها قليل يندم ولذا لاخرة خير للذين يتقون يقول والعمل طاعة والاستعداد

لهم وانما ظهر لهم يوم القيامة قال الزجاج بدلا لاتباع ما أنشأه الرؤساء منهم من أمر البعث والنشور بدليل قوله بعد ذلك وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين فهذا قول الحسن وقيل انها في المنافقين كانوا يسرون الكفر فيظهر نفاقهم على رؤس الاشهاد يوم القيامة وقيل هو في اهل الكتاب يظهر اثمهم ما كانوا كتموه من صحة نبوة محمد صلى الله عليه وعلى آله والاولى جمل الآية على الكل لانه يوم تبلى السرائر فلا جرم تظهر الغشاق والقبائح وتنكشف الاسرار وتنهتك الاستار اللهم كفر عنا سيئاتنا في ذلك اليوم ثم قال ولوردوا العاد والمأنه وانه قبل كيف يتصور هذا وانهم قد عرفوا الله تعالى حينئذ بالضرورة وشاهدوا الاحوال والاهوال وأجاب القاضي بان المراد ولوردوا الى حالة التكليف وعلى هذا التقدير لا تبقى المعسرة ضرورية فلا يمنع صدور الكفر عنهم وضعف بان المقصود من ايراد هذا الكلام المبالغة في عيبهم وتماديهم واصرارهم على الكفر واذا فرض عودهم الى حالة التكليف زال التعجب كما هو الآن فاذا لا تحل العقدة الابان يقال المراد تو كيد جريان القضاء السابق فيهم بحيث لو شاهدوا العذاب والعقاب ثم سألوا الرجعة فردوا الى الدنيا العادوا الى الشرك ولم ينجع ذلك فيهم وانهم لكاذبون فيما وعدوا في ضمن التمني أو في كل شئ ولهذا قالوا ان هي الا حياتنا الدنيا ان نافية والضمير عائدا الى حقيقة الحياة المعروفة في الازهان ولهذا أضيف الى ضمير جمع المتكلم اي ما لنا حياة الا هذه الحياة التي هي اقرب اليها وما نحن بمبعوثين بعد هذا وقيل ان تقديرا لا يتولودوا العاد والمأنه ولا يكرروا البعث

ولم قالوا ان هي الاحياء انما الدنيا ثم لما قرر انكارهم كشف من حالهم يوم القيامة فقال ولو (١٠٧)

نرى اذ وقفوا على ربهم نفسك بعض
المشبهين ذاعلى انه تعالى يحضر
ناره ويغيب أخرى وودان استعلاء
نبي على ذات الله تعالى محال بالاتفاق
فوجب تاويل الآية بانه مجاز عن
الحبس للتوبيخ والسؤال كما وقف
العبد الجاني بين يدي مولاه للعتاب
أو المضاف محذوف أى على جزاء
ربهم أو وعنده أو اخباره بثواب
المؤمنين وعقاب الكافرين أو هو
من قولك وقفته على كذا أى
اطلعت عليه ثم كان لسائل ان
يقول ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا
عليه فاجيب قال أليس هذا الذي
عائتموه من حديث البعث والجزاء
بالحق الذي حدثتموه قالوا بلى
وربنا وفيه دليل على ان حالهم في
الانكار سيؤل الى الاقرار ثم كانه سئل
ماذا قيل لهم بعد الاقرار فاجيب
قال فذوقوا العذاب بما كنتم
تكفرون أى بسبب كفركم وذلك
ليعلم ان الاقرار في غير دار التكليف
لا ينفع وذلك ان جواهر النفس
اللطيفة القدسية بعث الى هذا العالم
الجسماني المكشوف وأعطى
الات الجسمانية لتحصيل
المعارف اليقينية والاخللاق
القاضية التي يعظم منافعتها بعد
الموت فاذا استعملها الانسان بناء
على اعتقاد عدم المعاد في تحصيل
الذات الغائية والسعادات المنقطعة
الى ان ينقض أجله فقد ضاع رأس
المال ولا يرج وذلك قوله فسد خسر
الذين كذبوا بقاء الله أى يسألون
الآخرة وثوابها وعقابها عسبر عن
ذلك ببقاء الله لانه لا حكم لاحد هناك
الا لله بخلاف الدنيا فاه قد يظن ان
للانسان تصرفا واختيارا وملكاً
وملكاً وجل المقام على الرؤية

لدار الآخرة بالصالح من الاعمال التي تنقي منافعها لاهلها ويدوم سرور أهلها فيها خبير من الدار
التي تنقي فلا يبقى لعمالها فيها سرور ولا يدوم لهم فيها نعيم الذين يتقون يقول الذين يخشون الله
فيستقونه بطاعته واجتناب معاصيه والمسايرة الى رضاه أفلا يعقلون يقول أفلا يعقل هؤلاء
المكذبون بالبعث حقيقة ما يخبرهم به من ان الحياة الدنيا لعب ولهو وهم يرون من يخترم منهم ومن
يهلك فيموت ومن تنوبه فيها النوائب ويصيبه المصائب وتقع عليه الفجائع ففي ذلك ان عقل مذكر
ومزدجر عن الركون اليها واستعباد النفس لها ودليل واضح على ان لها مدبراً ومصرفاً يلزم الخلق
انخلاص العباد له بغير اشرارك تى سواه معه **القول في تاويل قوله** (قد علم انه ليجزئك الذي
يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) يقول تعالى ذكره لئيبه محمد صلى
الله عليه وسلم قد علم يا محمد انه ليجزئك الذي يقول المشركون وذلك قولهم له انه كذاب فانهم
لا يكذبونك واختلغت القراء في قراءة ذلك بمعنى انهم لا يكذبونك فيما أتيتهم به من وحى الله ولا
يدفعون ان يكون ذلك محجلاً يعلمون محضه ولكنهم يجحدون حقيقة قولهم فلا يؤمنون به وكان
بعض أهل العلم بكلام العرب يحكى عن العرب انهم يقولون أ كذبت الرجل اذا اختبرت انه جاء
بالكذب ورواه قالوا يقولون كذبت اذا اختبرت انه كاذب وقرأته جماعة من قراء المدينة والعراقين
والكوفت والبصرة فانهم لا يكذبونك بمعنى انهم لا يكذبونك عما بل يعلمون انك صادق ولكنهم
يكذبونك قولاً عند ادوا حسداً والصواب من القول في ذلك عندى ان يقال انهم ما قرأه ان مشهورتان
قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء ولكل واحدة منهما فى الصحة مخرج مفهوم وذلك ان المشركين
لا شك انه كان منهم قوم يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدفعونه عما كان الله تعالى خصه به
من النبوة فكان بعضهم يقول هو شاعر وبعضهم يقول هو كاهن وبعضهم يقول هو مجنون وينفى
جميعهم ان يكون الذى أتاهم به من وحى السماء ومن تنزل رب العالمين قولاً وكان بعضهم قد تبين
أمره وعلم صحة نبوته وهو في ذلك يعاند ويحجد نبوته حسداًه وبغياً والقارئ فانهم لا يكذبونك معنى
به ان الذين كانوا يعرفون حقيقة نبوتك وصدق قولك فيما تقول يجحدون ان يكون ما تنولوه عليهم من
تنزيل الله ومن عند الله قولاً وهم يعلمون ان ذلك من عند الله علماً مما يصيب لاذكر انهم ان قد كان
فيهم من هذه صفته وفي قول الله تعالى في هذه السورة الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون
أبناءهم وصح الدليل على انه قد كان فيهم العناد في جحد نبوته صلى الله عليه وسلم مع علم منه به وصحة نبوته
وكذلك القارئ فانهم لا يكذبونك بمعنى انهم لا يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعناد الاجهلا
بنبوته وصدق له بحجة مصيب لاذكر انهم ان قد كان فيهم من هذه صفته وقد ذهب الى كل واحد من
هذين التأويلين جماعة من أهل التأويل ذكر من قال معنى ذلك فانهم لا يكذبونك ولكنهم
يجحدون الحق على علم منهم بانك نبي الله صادق **هـ** ثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن
أبي خالد عن أبي صالح في قوله قد علم انه ليجزئك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك قال جاء جبريل الى
لبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو جالس خزين فقال له ما يجزئك فقال كذبتى هؤلاء قال فقال
له جبريل انهم لا يكذبونك هم يعلمون انك صادق ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون **هـ** ثنا ابن
وكيع قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل عن أبي صالح قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو
جالس خزين فقال له ما يجزئك فقال كذبتى هؤلاء فقال له جبريل انهم لا يكذبونك انهم يعلمون
انك صادق ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون **هـ** ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون قال يعلمون انك رسول الله
ويجحدون **هـ** ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله
قد علم انه ليجزئك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون لما كان يوم

أيضا غير بعيد عند أهل السنة وحتى غاية الكذب الا الخبر لان خسراهم لا غاية له أى لم يزل بهم التكبذب الى تخسرهم وقت يحيى الساعة

بل وثبتت موتهم فان امارات السعادة
من مات فقد قامت قيامته ومسمى
يوم القيامة الساعة لسرعة الحساب
فيه وكأنه قيل ما هو الا ساعة الحساب
اولاها تفجأ الناس في ساعة
لا يعلمها الا الله تعالى وهذا قال بغتة
أي فجأة واتصاع على الحال أي
باغتت من بغته اذا فاجأه أو على المصدر
العام أي بغتهم الساعة بغتة أو
الخاص لان البعث نوع من المجيء
قالوا عامل اذا باحسر تسامى ياويلني
وقد مر في المائدة أي احضري
فهذا وقتك على ما فرطنا أصله يدل
على الترتل والهمزة في الافراط الالة
ذلك وقولهم فرطت القوم أي
سبقتهم الى الماء معناه تركتهم من
ورائي حتى حصل لي التقدم أما
الضمير في فيها فقال ابن عباس أي
في الدنيا وان لم يجر لها ذكر في الآية
بدلالة العقل لان موضع التقصير
هو الدنيا وقال الحسن أي في وقت
الساعة على معنى قصرنا في شأنها
والإيمان بها واعداد الزاد وتحصيل
الاهبة لها وقال مجاهد بن جبر
الطبري يعود الى الصفة والمباينة
بدلالة ذكر الحسرات وقيل الى
ما في ما فرطنا أي يا حسر تناعلى
الاعمال والطاعات التي تركناها
وقصرنا فيها ثم بين تضاعف خسرتهم
بانهم لم يحصلوا لانفسهم مواجب
الثواب ولكن حصلوا مواجب
العقاب فقلوهم يحملون أوزارهم
على ظهورهم هي الآثام والخطايا
وأصل الوزر الثقل ومنه الوزر
لانه يحمل ثقل صاحبه والوزر
المجال لانه رفع عنه ما أصابه فكانه
جمله أما كيفية جعلهم الاوزار فقال
في الكشف انه مجاز عن حصولها
لهم كقوله فيما كسبت أيديهم لانه
اعتيد جعل الاتقال على الظهور وكألف الكسب بالأيدي وقال الزحاج اثنى قديد كرفي الحال والصفة ثقل عن

(١٠٨) والشقاوة تلوح على مشجعات أحوال المكلف من وثقت هذه المعنى قوله صلى الله عليه وآله

بدر قال الاخنس بن شريق لبني زهرة يابني زهرة ان محمدا بن أختكم فاتهم أحق من كف عنه فانه ان
كان نبيالما تقاتلونه اليوم وان كان كاذبا كنتم أحق من كف عن ابن أخته فقوا ههنا حتى ألقى أبا الحكم
فان غلب محمد صلى الله عليه وسلم رجعتهم سالمين وان غلب محمد فان قومكم لا يصنعون بكم شيئا فيومئذ
سمي الاخنس وكان اسمه أبي فالتقى الاخنس وأبو جهل فخلا الاخنس بابي جهل فقال يا أبا الحكم
أخبرني عن محمد أصدق هو أم كاذب فانه ليس ههنا من قر يش أحد غيري وغيرك يسمع كلامنا
فقال أبو جهل ويحك والله ان محمدا اصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنو قصي باللواء
والحجاة والسقاية والنبوة فاذا يكون لسانك قر يش فذلك قوله فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين
بآيات الله يجهلون فآيات الله محمد صلى الله عليه وسلم حدثني الحارث بن محمد قال ثنا عبد
العزيز قال ثنا قيس عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة فانهم لا يكذبونك قال ابنس يكذبون محمدا
ولكنهم بآيات الله يجهلون ذكر من قل ذلك يعني فانهم لا يكذبونك ولكنهم يكذبون ما جئت به
حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن ناجية
قال قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم ما نتمك ولكن نتم الذي جئت به فانزل الله تعالى فانهم
لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجهلون حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن
سفيان عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب ان أبا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان لا يكذبك
ولكن تكذب الذي جئت به فانزل الله تعالى فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجهلون
وقال آخرون معنى ذلك فانهم لا يطلون ما جئت به ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال
ثنا اسحق بن سليمان عن أبي معشر عن محمد بن كعب فانهم لا يكذبونك قال لا يطلون ما في يديك
وأما قوله ولكن الظالمين بآيات الله يجهلون فانه يقول ولكن المشركين بالله سبحانه الله وآي كتابه
ورسوله يجهلون فيذكرون صفة ذلك كله وكان السدي يقول الآيات في هذا الموضع معنى بها محمد
صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا الرواية بذلك عنه قبل في القول في تاويل قوله (ولقد كذبت
رسل من قبلك فصر واعلى ما كذبوا وأذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من
نبا المرسلين) وهذا نسليته من الله تعالى ذكره لنيبه محمد صلى الله عليه وسلم وتعزيته عما ناله من المساءة
بتكذيب قومه اياه على ما جاءهم به من الحق من عند الله يقول تعالى ذكره ان يكذبك يا محمد هؤلاء
المشركون من قومه يكذبونك وينكروا آيات الله انهم ان عند فلا يحزنك ذلك واصبر
على تكذيبهم اياك وما تلقى منهم من المكروه في ذات الله حتى يأتي نصر الله فقد كذبت رسل من
قبلك أرسلتهم الى أممهم فنالوهم بمكروه فصر واعلى تكذيب قومه اياهم ولم يشتم ذلك من المضي
لامر الله الذي أمرهم به من دعاء قومهم اليه حتى حكم الله بينهم وبينهم ولا مبدل لكلمات الله يقول ولا
مغير لكلمات الله وكلماته تعالى ما أنزل الله الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم من وعده اياه النصر على من
حالفه وصاده والظفر على من تولي عنه وأدبر ولقد جاءك من نبا المرسلين يقول ولقد جاءك يا محمد من خبر
من كان قبلك من الرسل وخبر أممهم وما صنعت بهم يحدوا آياتي ونعمادوا في غيهم وضلالهم أنباء وترك
ذكر أنباء الدلالة من عليها يقول تعالى ذكره فانتظر أنت أيضا من النصرة والظفر مثل الذي كان مني
فمن كان قبلك من الرسل اذ كذبهم قومهم واقتديهم في صبرهم على ما لقوا من قومهم وبخوذ ذلك تاول
من تاول هذه الآية من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن
زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد كذبت رسل من قبلك فصر واعلى ما كذبوا يعزى نبيه
صلى الله عليه وسلم كما تسمعون ويخبره ان الرسل قد كذبت قبله فصر واعلى ما كذبوا حتى حكم الله
وهو خير الحاكمين حدثني اثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الضحاك
ولقد كذبت رسل من قبلك قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

خطاب فلان أي كرهه والمعنى أنهم يقاسون عذاب ذنوبهم بمقاساة ثقل ذلك عليهم (١٠٩) وقيل هو كقولك شخصك نصب عيني أي

ذكر لا زمني وقال جمع من
المفسرين أن المؤمن إذا خرج من
قبره استقبله شيء هو أحسن الأشياء
صورة وأطيبها ربحا فيقول أنا
مالك الصالح طامس أركبتك في الدنيا
فأركبني أنت اليوم فذلك قوله يوم
نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا قالوا
ركبانا وإن الكافر إذا خرج من
قبره استقبله شيء هو أقبح الأشياء
صورة وأخبثها ربحا فيقول أنا
مالك الفاسد طامس أركبتك في الدنيا
فأنا أركبك قاله قتادة والسدي
الأسامة يرون بشيئا يرون
وزرهم ثم رغب في الحياة الباقية
وزهد في الحياة العاجلة فقال وما
الحياة الدنيا إلا لعب ولهو قال ابن
عباس يريد حياة أهل الشرك
والنفاق لأن حياة المؤمن يحصل
فيها أعمال صالحة فلا تسكن لعبا
ولهو وأقال آخرون هو عام في حياة
المؤمن والكافر وذلك أن مدة اللهو
واللعب وكل شيء يلهيكم ويشغلك
مما لا أصل له قليلة سريعة الانقضاء
والزوال ومدة هذه الحياة كذلك
وأيضا اللعب واللهو لا بد أن ينتهيا
في أكثر الأمر إلى شيء من المكاره
ولذا الدنيا كذلك ولهذه أضرارها
العلماء المحققون والحكماء المتألهون
والدوا والآخرة قال ابن عباس هي
الجنة وأنها خير من أتقى الكفر
والمعاصي وقال الأصم النمسيك
بعمل الآخرة خير وقال الآخرون
نعيم الآخرة خير من نعيم الدنيا
من حيث أنها دائمة باقية مصونة عن
شوائب الآفات والمخافات آمنة من
نقص الانقضاء والانقراض للذين
يتقون فيها هذه الخير بها إنما
تحصل لمن أتقى الكفر والمعاصي

قال ثني حجاج عن ابن جريج ولقد كذبت رسول من قبلك الآية قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم
في القول في تأويل قوله (وان كان كبر عليك أعراسهم فان استطعت أن تبغى نفقا في الأرض أو
سلما في السماء فتأتهم بآية) يقول تعالى ذكره ان كان كبر عليك يا محمد أعراس هؤلاء المشركين
عنك وانصرافهم عن تصديقك فيما جئتهم به من الحق الذي بعثتك به فشق ذلك عليك ولم تصبر
لمكروه ما ينال منهم فان استطعت أن تبغى نفقا في الأرض يقول فان استطعت أن تتخذ سربا في
الأرض مثل نافقاء البروع وهي أحد جريته فتذهب فيه أو سلما في السماء يقول أو مصعدا تصعد فيه
كالدرج وما أشبهها كما قال الشاعر

لا يحمر المرء أبحار البلاد ولا * يبنى له في السموات السلالم

فتأتهم بآية أي بعلامته برهان على صحة قولك غير الذي أتيتك فافعل وبنحو الذي قلنا في ذلك
قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديث الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وان كان كبر عليك أعراسهم فان استطعت أن
تبغى نفقا في الأرض أو سلما في السماء والنفق السرب فتذهب فيه فتأتهم بآية أو تجعل السلما في
السماء فتصعد عليه فتأتهم بآية أفضل مما آتيناهم به فافعل حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فان استطعت أن تبغى نفقا في الأرض قال سربا أو
سلما في السماء قال يعني الدرج حديث محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط
عن السدي وان كان كبر عليك أعراسهم فان استطعت أن تبغى نفقا في الأرض أو سلما في السماء
أما النفق فالسرب وأما السلم فالمصعد حديثنا القاسم قال ثنا الحسن بن علي حجاج عن ابن
جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله نفقا في الأرض قال سربا وترك جواب الجزاء فلم يذكر
لدلالة الكلام عليه ومعرفة السامعين بمعناه وقد تفعل العرب ذلك فيما كان معهم معناه عند
المخاطبين به فيقول الرجل منهم الرجل ان استطعت أن تنهض معناني حاجتنا ان قدرت على معوتتنا
ويحذف الجواب وهو يريد ان قدرت على معوتتنا فافعل فاما اذا لم يعرف المخاطب والسامع معنى
الكلام الا باظهار الجواب لم يحذفوه لا يقال ان تقوم فتسكت وتحذف الجواب لان القول ذلك له
لا يعرف جوابه الا باظهاره حتى يقال ان تقوم نصب خيرا أو ان تقوم فحسن وما أشبه ذلك ونظير ما في
الآية مما حذف جوابه وهو مراد لفهم المخاطب بمعنى الكلام قول الشاعر

فقط مما يعيش ولا تذهب * بك الزمان في الأهوال

والمعنى فقط مما يعيش فعيشي في القول في تأويل قوله (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا
تكونن من الجاهلين) يقول تعالى ذكره ان الذين يكذبونك من هؤلاء الكفار يا محمد فجزئك
تكذيبهم اياك لو شاء ان أجمعهم على استقامتهم من الدين وصواب من محبة الاسلام حتى تكون كلمة
جمعكم واحدة وملةكم وماتهم واحدة لجمعهم على ذلك ولم يكن بعيدا على لاني القادر على ذلك بالظني والكي
لم أفعل ذلك اسبق على في خاقي ونافذ قضائي فيهم من قبل ان أخلقهم وأصور أجسامهم فلا تكونن
يا محمد من الجاهلين يقول فلا تكونن ممن لا يعلم ان الله لو شاء لجمع على الهدى جميع خلقه بلطفه وان
من يكفر به من خلقه انما يكفر به لسابق علم الله فيه ونافذ قضائه بانه كائن من الكافرين به اختيارا
لا اضطرارا فانك اذا علمت صحة ذلك لم يكبر عليك أعراس من أعرض من المشركين عما تدعوه اليه من
الحق وتكذيب من كذبك منهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حديث الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس يقول الله سبحانه لو شئت لجمعهم على الهدى أجمعين وفي هذا الخبر من الله تعالى الدلالة
الواضحة على خطا ما قال أهل التفويض من القدرية المنكرون ان يكون عند الله لطائف لمن

وأما الكافر والفاسق فالدين بالانسية اليهما خير كما قال صلى الله عليه وسلم الديناس من المؤمنين وجزء الكافر فلا تعقلون قال الواحد من قرأتنا

شأن توفيقه من خلقه يلقب به حتى يمتد إلى الحق فينتقده ويثيب إلى الرشد فيدفع به ويؤثره على الضلال والكفر بالله وذلك أنه تعالى ذكره أن برانه لو شاء لهداية جميع من كفر به حتى يجتمعوا على الهدى فعل ولا شك أنه لو فعل ذلك بهم كانوا مهتدين لا ضلالا وهم لو كانوا مهتدين كان لا شك أن كونهم مهتدين كان خيرا لهم وفي تركه تعالى ذكره أن يجمعهم على الهدى ترك منه أن يفعل بهم في دينهم بعض ما هو خير لهم فيسهل مما هو قادر على فعله بهم وقد ترك فعله بهم وفي تركه فعل ذلك بهم أوضح الدليل أنه لم يعطهم كمال الأسباب التي بها يصلون إلى الهداية ويتسببون بها إلى الإيمان **في القول في تأويل قوله** (انما يستجيب الذين يسمعون والموتى بيعتهم الله ثم اليه يرجعون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لا يكبرن عليك أعراض هؤلاء المعرضين عنك وعن الاستجابة لدعائك إذا دعوتهم إلى توحيد ربهم والقرار بنبوتك فإنه لا يستجيب الدعاء إلى ما تدعوه إليه من ذلك إلا الذين فتح الله أسماهم للإصغاء إلى الحق وسهل لهم اتباع الرشد دون من ختم الله على سمعه فلا يفتقه من دعائك إياه إلى الله وإلى اتباع الحق إلا ما تنفعه الانعام من أصوات رعايتهم فاهم كما وصفهم به الله تعالى صم يسمعون فهم لا يعقلون والموتى بيعتهم الله يقول والكفار بيعتهم الله مع الموتى ففعلهم تعالى ذكره في عداد الموتى الذين لا يسمعون صوتا ولا يعقلون دعاء ولا يفقهون قولا إذا كانوا لا يتدبرون جميع الله ولا يعتبرون آياته ولا يتذكروا جزاء عما هم عليه من تكذيب رسل الله وخلافهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **حدثني** أنما يستجيب الذين يسمعون المؤمنون للذكر والموتى الكفار حين بيعتهم الله مع الموتى **حدثني** أنما يستجيب الذين يسمعون قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **حدثني** أنما يستجيب الذين يسمعون قال ثنا سعيد عن قتادة قوله **حدثني** أنما يستجيب الذين يسمعون قال هذا مثل المؤمن سمع كتاب الله فانتفع به وأخذ به وعقله والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم وهذا مثل الكفار أصم أبكم لا يسمعون هذا ولا ينتفع به **حدثني** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن سفیان الثوري عن محمد بن جحادة عن الحسن **حدثني** أنما يستجيب الذين يسمعون المؤمنون والموتى قال الكفار قال **حدثني** ابن شاذان قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفیان عن محمد بن جحادة قال سمعت الحسن يقول في قوله **حدثني** أنما يستجيب الذين يسمعون والموتى بيعتهم الله قال الكفار وأما قوله ثم اليه يرجعون فإنه يقول تعالى ثم إلى الله يرجعون المؤمنون الذين استجابوا لله والرسول والذين كفروا الذين يحول الله بينهم وبين أن يفقهوا فاعلم أنما يستجيب هذا المؤمن على ما سلف من صالح عمله في الدنيا بما وعد أهل الإيمان به من الثواب ويعاقب هذا الكافر بما وعد أهل الكفر به من العقاب لا يعلم أحد منهم مثله ذرة **في القول في تأويل قوله** (وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء العادلون برهم المعرضون عن آياته لولا أنزل عليه آية من ربه يقول قالوا لولا أنزل على محمد آية من ربه كما قال الشاعر

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بنى ضواري لولا الكمي المنفعا

بمعنى هلا الكمي والآية العلامة وذلك أنهم قالوا ما هذا الرسول يكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى إليه كثر أو يكون له جنة يأكل منها قال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لقائلي هذه المقالة لك إن الله قادر على أن ينزل آية يعني حجة على ما يريدون ويسألون ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول ولكن أكثر الذين يقولون ذلك فيسألونك آية لا يعلمون ما عابهم في الآيات أن نزلها من السماء ولا يدرون ما وجه ترك أنزال ذلك عليك ولو علموا السبب الذي من أجبه لم أرها عليك لم يقولوا ذلك ولم يسألوك ولا **حدثني** أنما يستجيب الذين يسمعون لا يعلمون ذلك

البار وذلك أن خبرات الدنيا ليست الا قضاء الشهوات التي يشارك فيها شائر الحبيب وأنات بل ربما كان أمر تلك الحيوانات فيها أكمل فالجمل أكثرأ كالأرانب والديك والعصفور أكثر وقاعا والذئب والفم والحيات أقوى غضبا وقهرا وكل من وقف عمره على هذه المطالب لم يكن له عند العقلاء وزن ولا عند الحكماء والعلماء قدر وكل من صرف عمره في تحصيل الكمالات الدائمة والسعادات الباقية كان له في العيون مهابة وفي القلوب قبول وذلك دليل على شهادة الفطرة الأصلية بخساسة اللذات الجسمانية وعلو مرتبة الكمالات الروحية وهب ان النوعين تشارك في الفضل والمنفعة ليس المعلوم أفضل من المظنون وان خبرات الآخرة معلومة قطعا والوصول إلى خبرات الدنيا في الغد غير معلوم ولا مظنون فكم من سلطان قاهر بكره وصارت تحت التراب عشية وكم من متول متخاب أصبح أميرا كبيرا ثم أمسى فقيرا فقيرا وهب انه وجد بعد هذا اليوم يوما آخر فلن يمكنه الانتفاع بكل ما جمع من الأسباب ولو انتفع فقلما يخلص من شوائب المكروه والآفات كثرى انه صلى الله عليه وسلم قال من طلب ما لم يخلق أتعب نفسه ولم يرزق قبل وما هو يا رسول الله قال سرور يوم يتسامه وهب ان المست له قد تم ليس ما لـ كل ذلك إلى الزوال والانقراض وكفى بذلك نقصا وكذا كما قال

كل النعم عندى في سرور

تيقن عنه صاحبه انتقلا

ثم سلى وسوله صلى الله عليه وسلم وقال

قد علم والمراد كثرة العلم والمبالغة كما مر في قوله قد نرى تقاب وجهك والهاء في انه ضمير الشأن وكسرت بعد العلم

وقيل نصر يفتحهم بانهم لا يؤمنون به ولا يقبلون دينه وقيل نسبتهم اياه الى الكذب فانهم لا يكذبونك قال ابو علي وتعلب كذبه وكذبه بمعنى وقيل كذبت الرجل الغيبة كاذبا وكذبت اذ اقلت له كذبت قال الكسائي كذبت اذ اخبرت انه جاء بالكذب ورواه وكذبت اذ اخبرت انه كاذب وقال الزجاج معنى كذبت قلت له كذبت ومعنى كذبت ان الذي اتى به كذب في نفسه من غير ادعاء ان ذلك القائل تكلف ذلك الكذب واتى به على سبيل الافتعال والقصد في قرأ بالتحقيق نظرا الى ان القوم كانوا يعتقدون ان محمد صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك على سبيل الافتعال والترويح بل تخيل صفة ذلك انه نبي الا ان تخيله باطل ثم ان ظاهر الآية يقتضي انهم لا يكذبون محمد صلى الله عليه وسلم ولكنهم يحدون بايات الله وفي الجمع بين الامرين وجوه الاول ان القوم كانوا يكذبونه في السر ولكنهم كانوا يكذبونه في العلانية ويحدون القرآن ونبوته وبوكده رواية السدي ان الاخنس بن شريق وأبا جهل بن هشام التقيا فقال الاخنس لابي جهل يا أبا الحكم اخبرني عن محمد اصادق هو أم كاذب فانه ليس ههنا أحد يسمع كلامك غيري فقال أبو جهل والله ان محمدا اصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنوقصي بالواء والسقاية والحجابة والنبوة فاذا يكون لسائر قريش فنزلت وقال أبو مبسر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بابي جهل وأصحابه فقالوا يا محمدا والله ما نكذبك انك عندنا اصادق ولكن نكذب ما جئت به فنزلت وقال مقاتل نزلت في الحرب بن عامر بن نوفل كان يكذب النبي صلى الله عليه وسلم في العلانية فاذا خلا مع أهل بيته قال ما محمد من أهل الكذب ولا

القول في تاويل قوله (وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا ام امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المعرضين عنك المكذبين بايات الله أيها القوم لا تحسبن الله غافلا عما تعملون أو انه غير مجازيكم على ما تكسبون وكيف يغفل عن أعمالكم أو يترك مجازاتكم عليها وهو غافل عن عمل شيء ديب على الارض صغير أو كبير ولا عمل طائر طار بجناحيه في الهواء بل جعل ذلك كله أجناسا يجنسوا أصنافا مصنعة يعرف كما تعرفون ويتصرف فيما صنعت له كما تتصرفون وتحفظون عليها ما علمت من عمل لها وعليها ومثبت كل ذلك من أعمالها في أم الكتاب ثم انه تعالى ذكره بمبتدأهم منشرها ومجازيهم اليوم القيامة جزاء أعمالها يقول فالرب الذي لم يضيع حفظ أعمال البهائم والدواب في الارض والطير في الهواء حتى حفظ عليها حرركاتها وأفعالها وأثبت ذلك منها في أم الكتاب وحشرها ثم جازها على ما سلف منها في دار البلاء أخرى ان لا يضيع أعمالكم ولا يفرط في حفظ أفعالكم التي تجتريحونها أيها الناس حتى يحشركم فيجازيكم على جميعها ان خير اخبر او ان شر اخبر اذ كان قد خصكم من نعمه وبسط عليكم من فضله ما لا يحصى به غيركم في الدنيا وكنتم بشكره أحق وبمعرفة واجبه عليكم أولى لما أعطاكم من العقل الذي به بين الاشياء غير من والغهم الذي لم يعطه البهائم والطير الذي به بين مصالحكم ومضاركم تعرفون وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أم امثالكم أصناف مصنعة تعرف باسمائها **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا ام امثالكم يقول الطير أمة والانس أمة والجن أمة **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله الا ام امثالكم يقول الخلق امثالكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا ام امثالكم قال الذرة فافوقها من ألوان ما خلق الله من الدواب وأما قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء فان معناه ما ضيعنا اثبات شيء منه كالذي **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ما فرطنا في الكتاب من شيء ما تركنا شيئا الا قد كتبنا في أم الكتاب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء قال لم يغفل ما من شيء الا وهو في الكتاب **حدثني** به يونس مرة أخرى قال في قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء قال كلهم مكتوب في أم الكتاب وأما قوله ثم الى ربهم يحشرون فان أهل التأويل اختلفوا في معنى حشرهم الذي عناه الله تعالى في هذا الموضع فقال بعضهم حشرها موتها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمار الاسدي قال ثنا عبد الله بن موسى عن امراة عن سعيد بن مسروق عن عكرمة عن ابن عباس وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا ام امثالكم قال ابن عباس موت البهائم وحشرها **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس ثم الى ربهم يحشرون قال يعني بالحشر الموت **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله ثم الى ربهم يحشرون يعني بالحشر الموت وقال آخرون الحشر في هذا الموضع يعني به الجمع لبعث الساعة وقيام القيامة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نود عن معمر **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم عن أبي هريرة في قوله الا ام امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون قال يحشر الله الخلق كلهم يوم

مقاتل نزلت في الحرب بن عامر بن نوفل كان يكذب النبي صلى الله عليه وسلم في العلانية فاذا خلا مع أهل بيته قال ما محمد من أهل الكذب ولا

أشبه الأعداء فاذن هذه الآية تنظير
الآية أنهم لا يقولون أنك كذاب
لأنهم يحربوك الدهر الطويل وما
وجدوا منك كذبا وسموك الصادق
الأمين فلا يقولون بعد أنك كاذب
ولكن يجدوا صحة نبوتك ورسالتك
أما لأنهم اعتقدوا أن محمدا عرض له
فزع خبل ونقصان فلا جعل ذلك
تحيل أنه رسول لأنه كذب في نفسه
أولأنهم زعموا أنه أمين في كل الأمور
الأنى هذا الواحد الثالث أنه لما
ظهرت المعجزات على يده ثم إن القوم
أصر وأعلى التكذيب فقال له
إن القوم ما كذبوك وإنما كذبوني
ونحوه قول السيد لعلنا إذا أهانه
بعض الناس أنهم لم يهينوك وإنما
أهانوني ومثله قوله سبحانه إن الذين
يبياعونك أنما يبياعون الله فكانه
قبله عن حزنك لنفسك وليس ذلك
عن ذلك ما هو أهم وهو استعظامك
لجود آيات الله والاستهانة بكتابه
الرابع قيل في التفسير الكبير أي
لا يخصونك بهذا التكذيب بل
يشكرون دلالة المعجز على الصدق
مطلقا ويكذبون جميع الأنبياء
والرسل وقوله ولكن الظالمين من
أقاموا المظاهر مقام المضمر تسجيلا
عامهم بالظلم في جودهم لأن من وضع
التكذيب مقام التصديق فقد ظلم
ثم صبر رسوله على أذية القوم فقال
ولقد كذبت رسل من قبلك وأي
رسل من قبلك فعبروا على ما كذبوا
وأوذوا حتى أهلكهم نصرنا فانت
أولى بهذه السيرة لأنك مبعوث إلى
كافة الخلائق فاصبر كما صبر وأنظر
كما نظر وأول ما تبدل لك أمان الله
أي لمواعيده في نحو قوله لا غلب أنا
ورسلي وقوله ولقد سبقت كلمة
لعباءة المرسلين أنهم لهم المنصورون

قوله تعالى في قصصهم وندوهم واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر الثاني في ناويل
القيامة البهايم والدواب والطير وكل شيء فبلغ من عدل الله يومئذ أن يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول
كوني ترابا لذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا حديثنا محمد بن عبد الله العلي قال ثنا محمد بن
ثور عن معمر وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الأعمش ذكره
عن أبي ذر قال بينا أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انتطعت عتزان فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أتدرون فيما انتطعتا قالوا لا ندرى قال لكن الله يدري وسبقني بينهما حديثي المثنى قال
ثنا اسحق بن سليمان قال ثنا مطر بن خليفه عن منذر الثوري عن أبي ذر قال انتطعت شاتان
عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أبا ذر أتدري فيما انتطعتا قلت لا قال لكن الله يدري وسبقني
بينهما قال أبو ذر لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نقل طائر جناحه في السماء إلا ذكرنا
منه علماء والدواب من القول في ذلك عندي أن يقال إن الله تعالى أخبر أن كل دابة وطائر محشور إليه
وجائر أن يكون معناب ذلك حشر القيامة وجائر أن يكون معناب به حشر الموت وجائر أن يكون معنابا
به الحشر إن جميعا ولا دالة في ظاهر التزويل ولا في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أي ذلك المراد بقوله
ثم إلى ربهم يحشرون إذ كان الحشر في كلام العرب الجمع من ذلك قول الله تعالى والطير محشورة كل
له أو باب يعني مجموعة فاذا كان الجمع هو الحشر وكان الله تعالى جامع خلقه إليه يوم القيامة وجامعهم
بالموت كان أصوب القول في ذلك أن يعنى الآية ما عظم الله بظاهره وإن يقال كل دابة وكل طائر
محشور إلى الله بعد الفناء وبعد بعث القيامة إذ كان الله تعالى قد علم بقوله ثم إلى ربهم يحشرون ولم
يخصص به حشر دون حشر فإن قال قائل فما وجه قوله ولا طائر يطير بجناحيه وهل يطير الطائر إلا
بجناحيه فما في الخبر عن طيرانه بالجناحين من الفائدة قيل قد قدمنا القول فيما مضى إن الله تعالى
أنزل هذا الكتاب بلسان قوم وبلغناهم وما يتعارفونه بينهم ويستعملونه في منطقتهم خاطبهم فاذا كان
من كلامهم إذا أرادوا المبالغة في الكلام أن يقولوا كلمت فلانا بغمي ومشييت اليبس رجلى وضربت
بيدي خاطبهم تعالى نظير ما يتعارفونه في كلامهم ويستعملونه في خطابهم ومن ذلك قوله تعالى هذا
أخيه تسعون وتسعون نجمة ولي نجمة واحدة في القول في ناويل قوله (والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في
الظلمات من يشاء الله يضلله ومن يشاء الله يرده إلى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره والذين كذبوا
بالحجج الله وأعلامه وأدلتهم صم عن سماع الحق بكم عن القيل به في الظلمات يعني في ظلمات الكفر حائرا
فيها يقول هو من نظم في ظلمات الكفر لا يبصر آيات الله فيعتبر بها ويعلم أن الذي خلقه وأنشأه قد بره
وأحكم تدبيره قدره أحسن قدر وأعطاه القوة وصح له آله جسمه لم يخلقه عبثا ولم يتركه سدى ولم
يعطه ما أعطاه من الآلات الاستعمال في طاعته وما يرضيه دون معصيته وما يحفظه فهو لحبيرة في
ظلمات الكفر وتردده في غمراتها غافل عما الله قد أثبت له في أم الكتاب وما هو به فاعل يوم يحشر إليه
مع سائر الأمم ثم أخبر تعالى أنه المضل من يشاء أضلاله من خلقه عن الإيمان إلى الكفر والهادي إلى
الصراط المستقيم منهم من أحب هدايته فودقه بفضلهم وطوله للإيمان به وترك الكفر به وبرسوله وما
جاء به من آياته وأنه لا يهتدي من خلقه أحد إلا من سبق له في أم الكتاب السعادة ولا أضل منهم أحد إلا
من له فيها الشقاء وإن بيده الخير كما هو إليه الفضل كما هو الخلق والامر ونحو الذي قلنا في ذلك قال قتادة
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة صم وبكم هذا مثل الكافر أصم أبكم لا يبصر
هذا ولا ينتفع به صم عن الحق في ظلمات لا يستطيع منها خروجه متسع فيها في القول في ناويل
قوله (قل أرايتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون أن كنتم صادقين) اختلاف
أهل العربية في معنى قوله أرايتكم فقال بعض نحوي البصرة الكاف التي بعد التاء من قوله أرايتكم
إعجابا للمخاطبة وتركت التاء مفتوحة كما كانت للواحد قالوه هي مثل كاف رويدك زيد إذا
قاتل وروى يدا هذه الكاف ليس لها موضع مسمى بحرف لا رفع ولا نصب وإنما هي في المخاطبة مثل
ولقد جاءك من نبي المرسلين قال الانهش من زائدة والاصح أنها للتعبير لعله يجي مزيدة من في الانبات

ولان الواصل اليه بعض قصص الانبياء لقوله منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم (١١٣) نقصص عليك فالتقدير ولقد جئت بعض

انبيائهم وكان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه واعراضهم عما جاء به فزلت وان كان كبراً شق عليك اعراضهم عن الايمان وصحة القرآن فان استطعت ان تبثني نفقاني الارض او سلباني السماء فتأتيهم بآية فافعل يعني انك لا تستطيع ذلك والجواب محذوف وحسن للعلم به والنفق سرب في الارض له مخلص الى مكان ومنه اشتقاق المنافق والسلم واحد السلايم التي يرتقي عليها واصله من السلامة كانه يسلك الى مصعدك والمراد بيان حرصه على اسلام قومه وانه لو استطاع ان ياتي بآية من تحت الارض او من فوق السماء لاتي بها وبكل ما اقترحه ورجاه ايمانهم ويحوز ان يكون ابتغاء النفق او السلم هو الآية كانه قيل لو استطعت ذلك افعلت لعل ذلك ليكون لك آية يؤمنون عندها ثم قال ولو شاء الله لجمعهم على الهدى قال اهل السنة فيدليل على انه تعالى لا يريد الايمان من الكافر وقات المعتزلة المراد مشيئة الاجاء المنافي للتكليف والاجاء هو ان يعلمهم انهم لو حاولوا غير الايمان لمنعهم منه فيضطرون الى الايمان مثاله ان يحصل شخص بحضرة السلطان وهناك خدمه وحشمه فيعلم انه لوهم يقتل ذلك السلطان لقتلوه في الحال فيصير هذا العلم مانعاً من القتل وعرض العلم والداعي كما مراراً أما قوله فلا تكونن من الجاهلين أي من الذين يرومون خلاف ما ورائه فهذا النهي لا يقتضي اقدامه على مثل هذه الحلة ولكنه يفيد التعليل

كاف ذلك ومثل ذلك قول العرب انصر كزيدا يدخلون الكاف للمخاطبة وقال آخرون منهم معنى ارايتكم ان اناكم ارايتهم قال وهـ الكاف تدخل للمخاطبة مع التوكيد والتاء وحدها هي الاسم كما دخلت الكاف التي تفرق بين الواحد والاثني والجميع في المخاطبة كقولهم هذا وذاك وتلك وأولئك فدخل الكاف للمخاطبة وايست باسم والتاء هو الاسم للواحد والجميع تركت على حال واحدة ومثل ذلك قولهم ليسك ثم الازيد يراد ايس ولا يسك زيد فيراد ولا يسما زيدو بلاك فيراد بلي في معنى نعم ولبسك رجلاً ونعمك رجلاً وقالوا انظرك زيدا ما أصنع به وأبصر لئلا أصنع به بمعنى ما أبصره وحكي بعضهم أبصر ك ما أصنع به يراد أبصر واوا نظرك زيدا أي انظروا وحكي عن بعض بني كلاب أيعلمك كان أحد أشعر من ذي الرمة فدخل الكاف وقال بعض نحوي الكوفة أرايتك عمراً أكثر الكلام فيه ترك الهمزة قال والكاف من أرايتك في موضع نصب كان الاصل أرايت نفسك على غير هذه الحال قال فهذا يثنى ويجمع ويؤنث فيقال أرايتكما وأرايتكن وأرايتكن أوقع فعله على نفسه وسأله عنهما كثر به الكلام حتى تركوا التاء واحدة لذكور والتأنيث والتنثية والجمع فقال أرايتكم زيدا ما أصنع وأرايتكن زيدا ما أصنع فوحدوا التاء وثنوا الكاف وجمعوها فجعلوها بدلا من التاء كما قال هاوهم اقروا كتابيه وهاء ياربجل وهاء ماثم قالوا هاوكم اكنفي بالكاف والميم مما كان يثنى ويجمع فكان الكاف في موضع رفع اذا كانت بدلا من التاء ورجعوا حدث التنثية والجمع والتذكير والتأنيث وهي كقول القائل عليك زيد الكاف في موضع خفض والتأويل رفع فاما ما يجب فاكثر ما يقع على الاسماء ثم تأتي بالاستفهام فيقال أرايتك زيدا هل قام لانها صارت بمعنى أخبرني عن زيد ثم بين عما يشتر فيها كثر الكلام ولم يأت والاسفهام بينهما لم يقل أرايتك هل قلت لانهم أرادوا ان يبينوا عن يسأل ثم بين الحالة التي يسأل عنها ويرى ما جاء بالخبر ولم يأت بالاسم فقالوا أرايت زيدا هل يأتينا وأرايتك أيضاً وأرايت زيدا ان أتيتك هل يأتينا اذا كانت بمعنى أخبرني فيقال بالالفات الثلاث وتاويل الكلام قل يا محمد لهؤلاء العادلين بالله الاوثان والاصنام أخبروني ان جاءكم أيها القوم عذاب الله كالذي جاء من قبلكم من الامم الذين هلك بعضهم بالرجفة وبعضهم بالصاعقة أو جاءكم الساعة التي تنشرون فيها من قبوركم وتبعثون لموقف القيامة أخبر الله هناك تدعون لكشف ما نزل بكم من البلاء أو الى غيره من آلهتكم تفرعون لينجيكم مما نزل بكم من عظيم البلاء ان كنتم صادقين يقول ان كنتم محققين في دعواكم وزعمكم ان آلهتكم التي تدعونهم من دون الله تنفع أو تضر ﴿القول في تاويل قوله﴾ (بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما تشركون) يقول تعالى ذكره مكذباً لهؤلاء العادلين به الاوثان ما أنتم أيها المشركون بالله الا لهة والانداد ان اناكم عذاب الله أو أنتم الساعة مستجيبين بشي غير الله في حال شدة الهول النازل بكم من آلهتورثن وصم بل تدعون هناك ربكم لذي خلقكم وبه تستغيثون واليه تفرعون دون كل شيء غيره فيكشف ما تدعون اليه يقول فيفرج عنكم عند استغاثتكم به وتضرعكم اليه عظيم البلاء انزل بكم ان شاء ان يفرج ذلك عنكم لانه القادر على كل شيء ومالك كل شيء دون ما تدعونه الهام الاوثان والاصنام وتنسون ما تشركون يقول وتنسون حين يأتيكم عذاب الله أو تأتيكم الساعة باهوالها ما تشركونه مع الله في عبادتكم يا فتعالونه له ندامن وثن وصنم وغير ذلك مما تعبدونه من دونه وتدعونه الهاء ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فاخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم تضرعون) يقول تعالى ذكره متوعداً هؤلاء العادلين به الاصنام ومخبرهم ان يسألهم ان هم ينادون في ضلالهم سبيل من سلك سبيلهم من الامم قبلهم في تحجيل الله عقوبته لهم في الدنيا واخباره نبيه عن سنته في الذين خلوا قبلهم من الامم على منهاجهم من تكذيب الرسل لقد أرسلنا يا محمد الى أمم يعني الى جماعات وقرون من قبلك فاخذناهم بالأساء يقول فامرناهم ونهيهم فكذبوا وعلوا خالفوا أمرنا ونهينا فامتنعناهم

بشأن الله إيمانه ثم بين السبب في كونهم بحيث لا يقبلون الإيمان فقال انما يستجيب الذين يتسعون والموتى يسعهم الله مثل لقدرته على الجائهم الى الاستجابة والمراد انه تعالى هو الذي يقدر على (١١٤) احياء قلوب هؤلاء الكفار بحياة الإيمان وانت لا تقدر على ذلك

يعني ان الذين تحرص على قبول إيمانهم بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون كقوله انك لا تسمع الموتى أو المعنى ان هؤلاء الكفرة يسعهم الله ثم اليه يرجعون فينتدبهم ومنهم وأما قبل ذلك فلا سبيل الى اسماعهم أما وجه تشبيه الكفرة بالموتى فلان حياة الروح بالعلم ومعرفة الصانع كإيمان حياة الجسد بالروح ثم ذكر شبهة أخرى للطاعين في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو انه ما جاء بآية قاهرة ومعجزة باهرة فكأنهم طعنوا في كون هذا القرآن معجزا على سبيل العناد أو قياسا على سائر الكتب السماوية وطلبوا معجزات تقرب على حد الالقاء كشق الجبل وخلق البحر فان معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم من تسبيح الحصا وانشقاق القمر وغير ذلك ليست باقل منها أو اقترحو امر يدايات بطريق التعنت واللباح كقولهم ان مكان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء فاجابهم الله تعالى بقوله قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون ان فاعلمته ليست الا بحسب محض المشيئة عند أهل السنة وعلى وفق المصلحة عند المعتزلة لا على موجب اقتراحات الناس ومطالباتهم أو انه ظهرت المعجزة الباهرة والدلالة الكافية من القرآن وغيره ولم يبق لهم عذر ولا علة فلو اجابهم الى مقترحهم فلعلهم يقتربون اقتراحاتنا وتأثرهم حرا وذلك يفضي الى أن لا يستقر الدليل ولا تتم الحجة وهذا

بالابتلاء بالبأساء وهي شدة الفقر والضيقة في المعيشة والضرراء وهي الاسقام والعلل العارضة في الاجسام وقد بينا ذلك بشواهد ووجوه اعرابه في سورة البقرة بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله لعلهم يتضرعون يقول فعلنا ذلك بهم ليتضرعوا الى ويخلصوا الى العبادته ويردوا رغبتهم الى دون غيري بالتدليل منهم الى بالطاعة والاستكانة منهم الى بالانابة وفي الكلام محذوف قد استغنى بما دل عليه الظاهر من اظهاره دون قوله ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فاخذناهم وانما كان سبب أخذهم اياهم تكذيبهم الرسل وخلافهم أمره لا ارسال الرسل اليهم واذ كان ذلك كذلك فعلم ان معنى الكلام ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك رسلا فكذبوهم فاخذناهم بالبأساء والتضرع هو الفعل من الضراعة وهي الذلة والاستكانة ﴿القول في تاويل قوله﴾ (فلولا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا ولو كن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) وهذا ايضا من الكلام الذي فيه مترولة استغنى بدلالة الظاهر عن ذكر ما ترك وذلك انه تعالى ذكره اخبر عن الامم التي كذبت رسلا ما انه أخذهم بالبأساء والضرراء ليتضرعوا به قال فلولا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا ولم يخبر عما كان منهم من الفعل عند أخذهم اياهم بالبأساء والضرراء ومعنى الكلام ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فاخذناهم بالبأساء والضرراء لعلهم يتضرعون فلم يتضرعوا فلولا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا ومعنى فلولا في هذا الموضع فهلا والعرب اذا أولت لولا اسماء مرفوعة جعلت ما بعدها خبرا وتلقاها بالامر فقالت فلولا أخوك لزررتك ولولا أنوك لضررتك واذا أولتها فعلا أول تولها اسماء جعلوها استغما فقالوا لولا جئنا فذكر ملك ولولا زرت أخاك فنزورك بمعنى هلا كما قال تعالى لولا آخرتني الى أجل قريب فاصدق وكذلك تفعل بلوما مثل فعلها بلولا فتأويل الكلام اذا فعلوا اذا جاء هؤلاء الامم المكذبة رسلا الذين لم يتضرعوا عند أخذناهم بالبأساء والضرراء تضرعوا فاستكانوا اليهم وخضعوا الطاعة فيصرفهم عنهم بأسه وهو عذابه وقد ينما معنى البأس في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ولكن قست قلوبهم يقول ولكن أقاموا على تكذيبهم رسلهم وأصر راعي ذلك واستكبروا عن أمر ربهم استهانة بعقاب الله واستخفافا بعذابه وقساوة قلب منهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون يقول وحسن لهم الشيطان ما كانوا يعملون من الاعمال التي يكرهها الله ويخطئها منهم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) يعني تعالى ذكره بقوله فلما نسوا ما ذكروا به فلما تركوا العمل بما أمرناهم به على السن رسلنا كالذي حدثني الثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فلما نسوا ما ذكروا به يعني تركوا ما ذكروا به حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جراح عن ابن جريح قوله نسوا ما ذكروا به قال مادعاهم الله اليه ورسوله أبوه وردوه عليهم فتحنا عليهم أبواب كل شيء يقول بدلنا مكان البأساء الرخاء والسعة في العيش ومكان الضراء الصحة والسلامة في الأبدان والاجسام استدراجا منا لهم كالذي حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عامر قال ثنا عيسى وحدثني الثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فتحنا عليهم أبواب كل شيء قال رضاء الدنيا ويسرها على القرون الاولى حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة في قوله فتحنا عليهم أبواب كل شيء قال يعني الرخاء وسعة الرزق حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن غضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله فتحنا عليهم أبواب كل شيء يقول من الرزق فان قال لنا قائل وكيف قيل فتحنا عليهم أبواب كل شيء وقد علمت ان باب الرحمة وباب التوبة يتم يفتح لهم وأبواب أخرى كثيرة قبل ان معنى ذلك

خلاف المتصودا ولا يعلمون انه لو أعطاهم علم يؤمنوا الا ستوجبوا الاستصال أولا يعلمون انهم لما طلبوا على ذلك على سبيل العباد لا لاجل الفائدة وقد علم الله ذلك لم يعطاهم ما لو كان غرضهم طلب الحق ونيله لا عطى ما لو كان غرضهم طلب الجنة

الثأويل ومنهم من يستمع اليك انكارا واختيارا وجعلنا على قلوبهم من شؤم انكارهم حجابا من غير الانكار وفي آذانهم وقرا من فساد الاستعداد الفطري وان يروا كل آية بعين الظاهر لا يؤمنوا بها من عوى القلوب (١١٥) واعوا زورا لايمان فيها وهم ينهون الطلاب

عن الحق وان بها يكون بتفسير الخلق عن الحق الا انفسهم لان التباع من أهل الحق هو البعد عن الحق وهذا هو الهلاك الحقيقي ولو ترى اذوقوا على النار ان ارواح الاشقياء بعد الخلاص عن حبس الطبيعة عرفوا ألم عذاب القطيعة فقالوا يا ابتنا نود الى عالم الصورة والى الاستعداد الفطري بل بدا لهم ما كانوا يخفون أي يظهر عليهم آثار الشقاوة التي كتبت لهم كانوا يتكفون سرها في عالم الصورة بلباس البشرية ولورود الى عالم الصور لعادوا اليها واعلم من اتباع الهوى فيفسدون استعدادهم مرة أخرى وانهم لكاذبون فيما يدعون لانهم خلقتوا لاجل التكذيب لاجل التصديق ولهذا نسوا ما شاهدوا يوم الميثاق من اللطاف والاعطاف وقولهم بلى في جواب خطاب أليست بربكم اذ وقفوا على ربهم عرفوا ربوبية ربهم ولوعرفوها في الدنيا لم يذوقوا عذاب البعد في العقبى حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة هي الساعة التي يجذب العبد فيها عن أوصاف البشرية بجذبات المحبة فجاءت وهي قيامة أخرى لان فيها تبدل أرض البشرية غسيرا الأرض وأشرق الأرض بنور ربها فينظر المحب الصادق بالنور الساطع الى أيام ضاعت عنه في طلب غير الحق فينأسف عليها ربة يقول أيها القارص ما أحسنت صيد الطييات فأتتك السرب وما زددت غير الحشرات وهم يحمون أنقال التعلقات

على غير الوجه الذي ظننت من معناه وانما معنى ذلك فتحنا عليهم استدراجا منا لهم أبواب كل ما كما سدنا عليهم بابا عند أخذنا إياهم بالأساء والضراء ليتضرعوا ولم يتضرعوا وتركوهم أنكر الله لان آخر هذا الكلام مردود على أوله وذلك كما قال تعالى في موضع آخر من كتابه وما أرسلنا في قرية من نبي الا أخذنا أهلها بالأساء والضراء لعلهم يتضرعون ثم بدنا ما كان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس أباءنا الضراء والسرأف فأنذناهم بآياتهم لا يشعرون ففتح الله على القوم الذين ذكر في هذه الآية ذكرهم بقوله فلما نسوا ما ذكرناه فتحنا عليهم أبواب كل شيء هو تبديله لهم مكان السيئة التي كانوا فيها في حال امتحانهم من ضيق العيش الى الرخاء والسعة ومن الضيق في الاجسام الى الصحة والعافية وهو فتح أبواب كل شيء كان أغلق بابا عليهم مما جرى ذكره قبل قوله فتحنا عليهم أبواب كل شيء فرد قوله فتحنا عليهم أبواب كل شيء عليهم ويعنى تعالى بقوله حتى اذا فرحوا بما آتوا يقولون حتى اذا فرح هؤلاء الكاذبون وسلمهم لغتنا عليهم أبواب السعة في المعيشة والصحة في الاجسام كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي حتى اذا فرحوا بما آتوا من الرزق حدثنا الحرث قال ثنا القاسم بن سلام قال سمعت عبد الرحمن بن مهدي يحدث عن حماد بن زيد قال كان رجل يقول رحم الله رجلا تلا هذه الآية ثم فكر فيها ماذا أريد بها حتى اذا فرحوا بما آتوا أخذناهم بغتة حدثني الحرث قال ثنا القاسم قال ثنا ابن أبي رجا عن أهل الشعر عن عبد الله بن المبارك عن محمد بن النضر الحارثي في قوله أخذناهم بغتة قال امهوا عشرين سنة ويعنى تعالى ذكره بقوله أخذناهم بغتة أي آتيناهم بالعباد في آفة وهم غارون لا يشعرون ان ذلك كان ولا هو جرم حال كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح حتى اذا فرحوا بما آتوا أخذناهم بغتة قال أعجب ما كانت اليهم وأعزها لهم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي أخذناهم بغتة يقول أخذناهم العذاب بغتة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أخذناهم بغتة قال فجاء أمين وأما قوله فاذا هم مبلسون فانه هالكون منقطعون عنهم نادمون على ما سلف منهم من تكذيبهم رسالهم كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي فاذا هم مبلسون فانهم هالكون منقطعون عنهم نادمون على ما سلف منهم من تكذيبهم رسالهم كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي فاذا هم مبلسون قال فاذا هم مبلسون فتغير حالهم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيخ عن مجاهد فاذا هم مبلسون قال فاذا هم مبلسون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا هم مبلسون قال المبلس الذي قد نزل به الشيطان الذي لا يدفعه والمبلس أشد من المستكين وقد أضافا استكانوا اليهم وما يتضرعون وكان أول مرة فيه معاتبة وتقية وقرأ قول الله أخذناهم بالأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلو لا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا حتى بلغ وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ثم جاء أمر ليس فيه تقيتة فقرأ فلما فرحوا بما آتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون جاء أمر ليس فيه تقيتة وكان الأول وانهم تضرعوا كشف عنهم حدثني سعيد بن عمر السكوني قال ثنا بقة بن الوليد عن أبي شريح صبارة بن مالك عن أبي الصلت عن حملة أبي عبد الرحمن عن عتبة بن مسلم عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله يعطى عبده في دنياه انما هو استدرج ثم تلا هذه الآية فلما نسوا ما ذكرناه الى قوله والحمد لله رب العالمين وحدثني بهذا الحديث عن محمد بن حرب عن ابن لهيعة عن عتبة بن مسلم عن عتبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه

الزائدة على ظهور وجودهم فان الوجود على السالك تقبل مائع عن السالك فكيف ما يزيد عليه اللعب وهو كعب الصبيان ولهوا هل العصيان والدار الآخرة هي السير من البشر يتالى الروحانية والاقبال على الله والاعراض عما سواه خير للذين يتقون غير الله أفلا تعقلون ان الانسان

الذي لا يشاء الله لانه سيرة كقوله واسطغفك لنفسي قد علم انه لا يعزلك من مسيق نطاق البشرية اثر في حبيب الله مقالته الجبهة ولا يبتدأ
للكلمات الله مقدراته التي قد سارها وديرها (١١٦) من الازل الى الابد بكامة كن ولو شاع الله لجمعهم في عالم الارواح عند وشاش النور عا

وسلم قال اذا رأيت الله تعالى يعطي العباد ما يسألون على معاصيهم اياه فانما ذلك استرجاع منه لهم ثم
تلا فلما نسوا ما ذكروا به فحنا عليهم أبواب كل شيء الآية وأصل الابلاس في كلام العرب عند بعضهم
الحزن على الشيء والندم عليه وعند بعضهم انقطاع الحجة والسكوت عند انقطاع الحجج وعند بعضهم
الخشوع وقالوا هو المخدول المتروك ومنه قول العجاج

يا صاح هل تعرف رسم امك رسا * قال نعم ما عرفه وأبلسا

فتاويل قوله وأبلسا عند الذين زعموا ان الابلاس انقطاع الحجة والسكوت عنده بمعنى انه لم يخرج جوابا
وتأوله الآخرون بمعنى الخشوع وترك أهله اياه مقبلا مكانه والآخرون بمعنى الحزن والندم يقال
منه أبلس الرجل ابلاسا ومنه قيل لابليس ابليس * القول في تاويل قوله (فقطع دابر القوم الذين
ظلموا والحمد لله رب العالمين) يعني تعالى ذكره بقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا فاستوصل
القوم الذين عتوا على ربهم وكذبوا رسوله وخالفوا أمره عن آخرهم فلم يترك منهم أحدا داهلك بغتة
اذ جاءهم عذاب الله ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي فقطع دابر القوم الذين ظلموا
يقول فقطع أصل الذين ظلموا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فقطع
دابر القوم الذين ظلموا قال استوصلوا دابر القوم الذي يدبرهم وهو الذي يكون في أدبارهم وآخرهم
يقال في الكلام قد دبر القوم فلان يدبرهم دبر اودبور اذا كانت آخرة ومنه قول أمية
فاهلكوا بعباد خص دابرهم * فحنا استطاعوا له صرفا ولا استصروا

والحمد لله رب العالمين يقول والثناء الكامل والشكر التام لله رب العالمين على اعماله على رساله وأهل
طاعته باظهار حجبهم على من خالفهم من أهل الكفر وتحقيق عذابهم ما وعدهم على كفرهم بالله
وتكذيبهم رساله من نعم الله وعاجل عذابه * القول في تاويل قوله (قل رأيتم ان أخذ الله
سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من الله غير الله ياتيك به انظر كيف نصرف الآيات ثم يصدفون)
يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العاديين في الاوثان والاصنام
المكذبين بك رأيتم انهم المشركون بالله غير ان أصمكم الله فذهب بسمعكم وأعماكم فذهب
بأبصاركم وختم على قلوبكم فطاع عابدا حتى لا تفقهوا قولا ولا تبصروا حجة ولا تفهموا مفعوما له غير
الله الذي له عبادة كل عابدين ياتيك به يقول يردعكم ما ذهب الله به منكم من الاصنام والآيات
فتعبدوه أرتشركوه في عباده ربكم الذي يقدر على ذهاب ذلك به منكم وعلى رده عابكم اذا شاء او هذا من
الله تعالى يعلم نبيه الحجة على المشركين به يقول له قل لهم ان الذين تعبدونهم من دون الله لا يملكون
لكم ضرا ولا نفعا وانما يستحق العداوة عليكم من كان يبيد الضرو وينفع والتعبد والتعبد القادر
على كل ما أراد الا العاجز الذي لا يقدر على شيء ثم قال تعالى اني محمد صلى الله عليه وسلم انظر كيف نصرف
الآيات يقول انظر كيف تبسح عليهم الحجج ونضرب لهم الامثال واليه يرجعون كروا في يومئذ
هم يصدفون يقول ثم هم مع متابعيهم الحجج وتبيننا يا أيها الذين آمنوا انهم يصدفون
يقال منه صدف فلان عنى بوجهه فهو يصدف صدفا وصدفا أي عدل وعرض ومنه قول الرقاع

اذا ذكرن حديثا قلن أحسنه * وهن عن كل سوء في صدف

* (وقال اميد)

بروي قرأه قبل الليل صادقة * أشباه من علمها الريط والارور

فان قال قائل وكيف قيل من الله غير الله ياتيك به فوجدها وقد ضي الله كرفيل بجمع فقال رأيته

ان ظلموا والحمد لله رب العالمين قل رأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من الله غير الله ياتيك به انظر
كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون قل رأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من الله غير الله ياتيك به انظر

الهدى فلا تكونن من الجاهلين
الذين لا يعلمون الحكمة في جعل
التعرض في مظاهر اللفظ
والتعرض بظاهر القهر والهي
في حق صلى الله عليه وسلم هو نهي
الامتناع عن الكينونة أي حلف في
الازل بامتناع عن الجهل بواسطة كلمة
لا تكن كانه خلق مستعدا
للكمال بكامة كن قل ان الله قادر
على أن ينزل آية في كل لحظة ولحظة
ولكن أكثرهم لا يعلمون دلالة
الكائنات على المكون والممكنات
على الواجب والمصنوعات على
الصانع وكأن من آية في السموات
والارض يمررون عليها وهم عنها
معرضون وفي كل شيء آية تدل على
إله واحد وما من دابة في الارض ولا
طائر يطير بجناحيه الا أمثالكم
ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى
رجعهم يحشرون والذين كذبوا
بآياتنا هم وبكم في الظلمات من
يشاء الله يضلله ومن يشاء يجعله
على صراط مستقيم قل رأيتم ان
ان أناكم عذاب الله أو أتتكم
الساعة أغفيرا لله ندعون ان كنتم
صادقين بل اياه تدعون فيكشف
ما تدعون اليه ان شاء وتنتسبون
ما تشركون ولقد أرسلنا إلى أمم من
قبلك فأخذناهم بالأساء والضراء
لعلهم يتضرعون فلولا اذ جاءهم
باسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم
وزين لهم الشيطان ما كانوا
يعملون فلما نسوا ما ذكروا به فحنا
عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا
بما أتوا أخذناهم بعتة فاذا هم
مبلسون فقطع دابر القوم الذين

ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا عذبناهم العذاب بما كانوا يفسقون قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك ان اتبع الاما يوحى الى قل هل يستوي (١١٧) الاعمي والبصير افلا تتفكرون

القرآن آت أريتكم وبابه بتلحين
الهمزة أبو جعفر ونافع وحسرة في
الوقف أريتكم وبابه ههنا بغير
همز على الباقيون أريتكم بالتحقيق
فتحنا بالتشديد يزدوا بن عامر به
انظر بضم الهاء روى الاصمغاني
عن ورش الوقوف أمثالكم ط
يحشرون ط في الظلمات ط
بضله ط لا يستداه شرط آخر
مستقيم نعدون ج لان جواب ان
منتظر محذوف تقديره ان كنتم
صادقين فاجيبوا مع اتحاد الكلام
صادقين • تشركون •
يتضرعون • يعملون • كل
شيء ط مبلسون • ظلموا ط
العالين • يأتيتكم به ط يصدفون ط
الظالمون • ومنذرين ج يحزنون
ط يفسقون • اني ملك ج لا يستداه
بالنفي مع اتحاد القائل والقول الى هـ
ط يتفكرون • التفسير لما بين
ان ازال سائر المعجزات لو كان مصلحة
لهم لفعل ذلك أكده بما يؤذن ان
آثار فضله واحسانه ولطفه وامتنانه
واصله الى جميع الحيوانات فلو
كانت مصلحة المكافين في اظهار
تلك المعجزات القاهرة المجتهد لم يخل
بذلك البتة وفيه أيضا مزيد تقرير
لامر البعث وانه حاصل لجميع
الحيوان فضلا عن الانسان فان
الحيوان اما ان يكون بحيث يذب
أو يكون بحيث يطير وانما خص
من الدواب ما في الارض بالذكر
دون ما في السماء أو في الماء لان
رعاية مصالح الادون تستلزم رعاية
مصالح الاشرف ويمكن ان يقال ان
الماء أيضا من جملة الارض لانها

ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم قسيل جائز ان تكون الهاء عائدة على السمع فتكون
موحدة لتوحيد السمع وجائز ان تكون معنيها من الله غير الله يأتيتكم بما أخذ منكم من السمع والابصار
والافتدة فتكون موحدة لتوحيد ما والعرب تفعل ذلك اذا كنت عن الافعال وحديث الكناية وان
كثر ما يكتفى به عنه من الافاعيل كقولهم اقبالك وادبارك يعجني وقد قيل ان الهاء هي في به كناية عن
الهدى وبه وما قلنا في تاويل قوله يصدفون قال أهل التأويل ذكروا من قال ذلك حديثي محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يصدفون قال يعرضون
حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حديثي
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله
يصدفون قال يعرضون حديثي الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في
قوله تصرف الآيات ثم هم يصدفون قال يعرضون عنها حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ثم هم يصدفون قال يصدون ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ قل
أريتكم ان آتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك الا القوم الظالمون ﴿ يقول تعالى ذكره لنبيه
محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد اهؤلاء العادلين ربهم الاوتان المسكين بانك لي رسول اللهم أخبروني
ان آتاكم عذاب الله وعقابه على ما تشركون به ما تشركون من الاوتان والانداد وتكذيبكم اياي بعد
الذي قد عايتكم من البرهان على حقيقة قول بغتة يقول فجأة على غرة لا تشعرون أو جهرة يقول أو
آتاكم عذاب الله وانتم تعايينونه وتظنون اليه هل يهلك الا القوم الظالمون يقول هل يهلك الله منا
ومنكم الا من كان يعبد غيري من يستحق علينا العباداة وترك عباداة من يستحق علينا العباداة وقد بينا
معنى الجهر في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وانها من الاجهار وهو اظهار الشيء للعالمين كما
حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جهرة قال
وهم ينظرون حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال
أريتكم ان آتاكم عذاب الله بغتة فجأة آمنين أو جهرة وهم ينظرون ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ وما
نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿ يقول تعالى
ذكره وما نرسل رسلا الا بشارة أهل الطاعة لنا بالجنة والقور المبين يوم القيامة جزاء من اعطاهم على
طاعة تاويلنا من عصا تاويلنا الف أمرنا عقوبتنا اياه على معصيتنا يوم القيامة جزاء من اعطاهم على معصيتنا
ليعذر اليه فهلك ان هلك عن بينة فمن آمن وأصلح يقول فمن صدق من أرسلنا اليه ورسلا انذارهم اياه
وقبل منهم ما جازوه به من عند الله وعمل صالحا في الدنيا فلا خوف عليهم عند قدومهم على ربهم من عقابه
وعذابه الذي أعده الله لاعدائه وأهل معاصيه ولا هم يحزنون عند ذلك على ما خلفوا وراهم في الدنيا
﴿ القول في تاويل قوله ﴾ والذين كذبوا بآياتنا عذبناهم العذاب بما كانوا يفسقون ﴿ يقول تعالى
ذكره وأما الذين كذبوا بآياتنا البه من رسلا واخافوا أمرنا ونهوا عنوا اجتنبنا فانهم يبايئهم
عذابنا وعقابنا على تكذيبهم ما كذبوا به من حجبتنا بما كانوا يفسقون يقول بما كانوا يكذبون وكان
ابن زيد يقول كل فسق في القرآن فعناه السكتب حديثي بذلك بنس قال أخبرنا ابن وهب عنه
﴿ القول في تاويل قوله ﴾ قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملك
ان اتبع الاما يوحى الى قل هل يستوي الاعمي والبصير افلا تتفكرون ﴿ يقول تعالى ذكره قل
لهؤلاء المنكرين نبوتك لست أقول لكم اني الرب الذي له خزائن السموات والارض وأعلم غيوب
الاشياء الخفية التي لا يعاها الا الرب الذي لا يخفى عليه شيء فتكذبوني فيما أقول من ذلك لانه لا ينبغي ان

جميعا ككرة واحدة قال علماء المعاني انما وصف الدابة بكونها في الارض والطائر بانه يطير بجناحيه ليعلم انهما باقيا على عمومهما اذ بينهما
بخواص الجنس ولو لا ذلك لاحتمل ان يقدر فيهما صفة نحو ترفع أو تصيد فيتخصصا أولا وهم ان المراد بهما غير الجنس المتعارفين لقوله بعد

الأمثالكم وتقول الرجل لبعده طرفي حاجتي والمراد الاسراع قال الحنابلي طار واليه ذرافان ووجدناه وقيل ذكر يطير بجذاه
ليخرج منه الملائكة تذكروا لاجنه فان المراد (١١٨) ذكر من هو أدون جالا وقيل ان الوصف لنا كيد كقولهم نجه أنى وكما قال مشيت

اليه برجلى وانما جمع الامم مع انه
أفرد الدابة والطار لان النكرة
المستغرقة في معنى الجمع قال القراء
كل صنف من البهائم أمته وفي الحديث
لولا ان السكالب أمة من الامم لامرت
بقتلها ثم ما وجه المماثلة بين
البشر والدابة والطار نقل الواحدى
عن ابن عباس انه قال يعرفونى
ويوجدوننى ويسبحوننى كقوله
وان من شئ الا يسبح بحمده كل
قد علم صلاته وتسبيحه وعن أبى
الدرداء أيمت عقول البهائم الا
عن معرفة الاله وطاب الرزق ومعرفة
الذكر والانثى وهـ ذاقول طائفة
ظليمة من المفسرين وقيل وجه
المماثلة كونها جماعات وكونها
مخلوقة بحيث يشبه بعضها بعضا
ويأنس بعضها ببعض ويتوالد
بعضها من بعض وضعف بان هذا
أمر معلوم مشاهد لا فائدة في
الإنبار عنه وقيل هو انه دبرها
وخلقها وتكفل برزقها وأحصى
أحوالها وما يجري عليها من العمر
والرزق والاجل والسعادة والشقاوة
دالـ له قوله عقيبـه ما فرطنا في
الكتاب من شئ وقيل هو انه انحسر
يوم القيامة وبوصل اليها حقوقها
وقد جاء في الحديث يقتصر للحماء
من القرناء ولكن قوله بعد ذلك ثم
الى ربهم يحشرون يصير كالمكرر
وعن سفيان بن عيينة ما فى الارض
من آدمى الا وفيه شبهة من بعض
البهائم فمنهم من قدم اقدام الاسد
ومنهم من يعدو عدو الدب ومنهم
من ينبج نباح الكلب ومنهم من
يتطوس كفعل الصاوس ومنهم

يكون رب الا من له ملك كل شئ ويده كل شئ ومن لا يخفى عليه خافية وذلك هو الله الذى لا اله غيره ولا
أقول لكم انى ملك لانه لا ينبغي ملك ان يكون ظاهرا بصورته لا بصورا البشرى فى الدنيا فتجدوا ما أقول
لكم من ذلك ان اتبع الاما يوحى الى يقول قل ايسم ما اتبع فيما أقول لكم وأدعوك اليه الا وحى الله
الذى يوحى الى وتزليه الذى ينزله على فامضى لوحده وأمر لامره وقد أتيتكم بالجج القا طعة من الله
عذركم على صحة قولى فى ذلك وليس الذى أقول من ذلك بمنكر فى عقولكم ولا مستحيل كونه بل ذلك مع
جود البرهان على حقيقة هو الحكمة بالغتها وجهه انكاركم ذلك وذلك تنبيه من الله تعالى نبيه صلى
الله عليه وسلم على موضع جنته على منكبرى نبوته من مشركى قومه قل هل يستوى الاعمى والبصير
يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهم هل يستوى الاعمى عن الحق والبصير به والاعمى هو الكافر الذى
قد عصى عن حجج الله فلا يبين اقيمتها والبصير المؤمن الذى قد أبصر آيات الله وحججه فاقتدى بها
واستضاء بضائتها أفلا تتفكرون يقول لهؤلاء الذين كذبوا بآيات الله أفلا تتفكرون فيما أخرج
عليكم به أيها القوم من هذه الحجج فتعلموا صحتها أقول وأدعوك اليه من فساد ما أتم عليه مقبوض من
اشراك الاوثان والانداد بالله ربكم وتكذيبكم اياى مع ظهور حجج صدق لا عينكم قد تدعوا ما أتم
عليه من الكفر مقبوض الى ما أدعوك اليه من الايمان الذى به تعودون وينجو الذى قلنا فى تاويل ذلك
قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال
ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير قل الضال
والمهتدى حدثني الثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله
حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فى قوله قل هل يستوى الاعمى والبصير الآية
قال الاعمى الكافر الذى قد عصى عن حق الله وأمره ونعمه عليه والبصير العبد المؤمن الذى أبصر بصرا
نافعا فوجد الله وحده وعمل بطاعته وتربى وانتفع بما آتاه الله ﷻ القول فى تاويل قوله (وأنتدبه
الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم بتقون) يقول تعالى
ذكره لنبههم على الله عليه وسلم وأنتدب يا محمد بالقرآن الذى أنزلناه اليك القوم الذين يخافون أن
يحشروا الى ربهم علماء منهم بان ذلك كائن فهم مصدقون بوعد الله ووعداه عاملون بما يرضى الله
دائمون فى السعي فيما ينقذهم فى مآله من عذاب الله ان عدم أى ليس لهم من عذاب الله ان
عذبهم ولى ينصروهم فيستنقذهم منه ولا شفيع يشفع لهم عند الله تعالى يخلصهم من عقابه لعلمهم
بتقون يقول أنتدبهم كي ينقوا الله فى أنفسهم فيطيعوا أمرهم ويعملوا بما هم ويحذروا ما يحظه
باجتناب معاصيه وقيل وأنتدبه الذين يخافون أن يحشروا ومعناه يعلمون انهم يحشرون فوضعت
الحاجة موضع العلم لان خوفهم كان من أجل علمهم بوقوع ذلك ووجوده من غير شك منهم فى ذلك
وهذا أمر من الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتعليم أصحابه ما أنزل الله اليه من وحى وتذكيرهم
والاقبال عليهم بالانذار وصدعنا المشركون به بعد الاعداء اليهم وبعد اقامة الحجج عليهم حتى يكون الله
هو الحاكم فى أمرهم بما شاء من الحكم بينهم ﷻ القول فى تاويل قوله (ولا تطرد الذين يدعون ربهم
بالعداة والعشى يريدون وجهه ما عايتكم من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فتطردهم
فتسكون من العالين) ذكر ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبب جماعة من
ضعفاء المسلمين قال المشركون له لو طردت هؤلاء عندك لعشيتناك وحضرنا مجلسك ذكر الرواية بانك
حدثنا هناد بن السرى قال ثنا أبو زيد عن شعيب عن كردوس النعماني عن ابن مسعود قال مر الملاء
من قر يش بالنبي صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وعمارو بلال ونخشب ونحوهم من ضعفاء المسلمين

فقالوا

من شبه الخنزير لولقى اليه لنعام الغائب تركوا دافا فادى به لعب فيه وكذلك نجد من الأكدميين من يسبح

خسب كالمشركين الحكمة لا يفظ واحدة وان خطأت مرة واحدة حفظه ولم يحلس بها الا زاد فيه واعلم باننى املك تمام البهائم والسماع

فبالغ في الحذر والاحترار وذهب أهل التناسخ إلى أن الأرواح البشرية ثمان كانت مفيدة مطيعة لله تعالى موصوفة بالعارف الحق مشرورة
بالاخلاق الفاضلة فأنهم بعد موتها تنتقل إلى أبدان الملوك ورجالها والآخرين إلى (١١٩) محاطة عالم الملكية وإن كانت شقية جاهلة

فأنهم تنتقل إلى أبدان الحيوانات
وكما كانت أكثر شقاء فأنهم تنتقل
إلى بدن حيوان أخس وأكثرت
تعبا وعناء قالوا وذلك لأن لفظ
المماثلة يقتضي حصول المساواة في
جميع الصفات الذاتية ثم زعموا أن
الله تعالى أرسل إلى كل جنس منها
رسولا من جنسهم القوله وإن من
أمة إلا خلا فيها نذيرا واستشهدوا
بقصة النمل وحديث الهدد ونحو
ذلك وفي تعداد مذاهب أرباب
التناسخ طول والله تعالى أعلم
بحقيقة الحال ما فرطنا في الكتاب
من شيء من مريد الاستغراق أي ما
تركنا وما أغفلنا شيئا قط وقيل
للبعض أي ما أهملنا فيه بعض
شيء يحتاج المكاتب إلى معرفته
والكتاب الروح المحفوظ المشتمل
على جميع أحوال العالم على
التفصيل وقيل القرآن لأنه هو الذي
سبق إليه الأذهان فيما بين أهل
الآيمان وأورد عليه أنه ليس فيه
تفاصيل علم الطب والحساب ولا
تفاصيل كثير من العلوم ولا حاصل
مذاهب الناس ودلائلهم في علم
الاصول والفروع وأجيب بأن لفظ
التفصيل لا يستعمل إلا فيما يجب
أن يفعل والحجج إليه إنما هو
الاصول والقوانين لا الفروع التي
لا تضطر ولا تنهاى وما علم الأولى
القرآن أصله ومنه شرفه وفضله
كقوله كلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه
لا يحب المسرفين للطب وقوله وهو
أسرع الحاسبين للحساب وكقوله
خذوا زكوة أموالكم وأمر بالعرف وأعرض
عن الجاهلین للإخلاق وأما تفاصيل

فإن لو أيا محمداً رضيتم هؤلاء من قومك هؤلاء الذين من الله عليهم من بيننا نحن فتكون به هؤلاء
اطردهم عنك فلعنك إن طردتهم إن تتبعك فنزلت هذه الآية ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي يريدون وجهه وكذلك فتتابعهم ببعض إلى آخر الآية حدثنا جري عن أشعث عن
كردوس الثعلبي عن عبد الله قال مر الملائكة من قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه
حدثنا أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث عن أشعث عن كردوس عن ابن عباس قال مر على
رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة من قريش ثم ذكر نحوه حدثنا الحسين بن عمرو بن محمد
العنقري قال ثنا أبي قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي وكان قارئ الأزدي عن
أبي الكنود عن خباب في قول الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
إلى قوله فتكون من الظالمين قال جاء الأقرع بن جابس النخعي وعيينة بن حصن القرظي فوجدوا
النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا مع بلال وصهيب وعمار وخباب في أناس من ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم
حواله حقرهم فأتوه فقالوا أأنا نجب أن نجعل لسانك مجلسا تعرف لنا العرب به فضلنا فان وفود العرب
تأتيك فنسحق أن تراءى بالعز بجمع هؤلاء الأعداء فاذن نحن جئناك فاقمهم عنا فاذن نحن فرغنا فاقعد
معه ان شئت قال نعم قالوا فكتب لنا عليك بذلك كتابا قال فدعا بالصبيعة ودعا عليا ليكتب قال ونحن
قعود في ناحية إذ نزل جبريل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ساعليك
من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين ثم قال وكذلك
فتتابعهم ببعض ليعقوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين ثم قال وإذا
جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصبيغة من يده ثم دعانا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكننا
نقدمه فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا فزال الله تعالى وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا قال فكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقدم معنا بعد فاذ بلغ الساعة التي يقوم فيها فنأوتر كنا حتى يقوم حدثنا محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي عن أبي الكنود عن
خباب بن الأوتار بنحو حديث الحسين بن عمرو والآن قال في حديثه فلما رأوهم حوله نفروهم فأتوه
نخلوا به وقال أيضا فتكون من الظالمين ثم ذكر الأقرع وصاحبه فقال وكذلك فتتابعهم ببعض
الآية وقال أيضا فدعانا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم فدعونا منه يومئذ حتى وضعنا ركبنا على ركبته
وساير الحديث نحوه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
وحدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والسكبي أن ناسا من كفار
قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن سرنا أن تتبعك فاطرد عنا فلا نأولنا ناسا من ضعفاء المسلمين
فقال الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي إلى قوله وكذلك
فتتابعهم ببعض الآية قال وقد قال قائلون من الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد إن سرنا
أن تتبعك فاطرد عنا فلا نأولنا ناسا كانوا دونهم في الدنيا أزدراهم المشركون فانزل الله تعالى هذه
الآية إلى آخرها حدثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي بلال وابن أم عبد كما يجالسان محمدا صلى الله عليه
وسلم فقالت قريش محقرتهم حالوا هم وأمثالهما لجالسائه فنهى عن طردهم حتى قوله أليس الله

علم الفروع وذكر العلماء أن السنة والاجماع والقياس كلها مستندة إلى الكتاب كقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وكقوله
ويطيع غير سبيل المؤمنين وكقوله فاعبروا وقيل إن القرآن واف بيديان جميع الأحكام لأن الأصل براءة الذمة عن التكليف كلها وشغل

بأنه لا يثبت له من دليل متصل وكل حكم لم يكن مذكورا في القرآن بالمطابقة أو التضمن أو الالتزام لم يكن ذلك تسكيفاً أو يكون باقياً على أصل
 لا يستدل الله به في أعلم أم أقوله ثم الحريم (١٢٠) يحشرون فله علة في نفسه قولان الأول قول الأشعر أنه تعالى يحشرون الدواب لئلا

بأعلم بالشاكرين قال قل سلام عليكم فيما بين ذلك في هذا حديثي المشي قال ثنا أبو حذيفة قال
 ثنا سفيان عن المقدم بن شرح عن أبيه قال قال سعيد بن زيات هذه الآية في ستة من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم منهم ابن مسعود قال كنا نسبق النبي صلى الله عليه وسلم وندفو منه ونسمع منه فقالت
 قریش يدني هؤلاء دوننا فنزلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي حديثنا القاسم قال
 ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة في قوله وانذروا الذين يخافون ان يحشروا
 الى ربهم الآية قال جاء عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحرب بن نوفل وقرطبة بن عبد
 عرو بن نوفل في اشراف من بني عبد مناف من الكفار الى أبي طالب فقالوا يا أبا طالب لولا ان ابن
 أخيك يطرد عنهم والينا وحلفاءنا فأنما هم عبيدنا وعسفاؤنا كان أعظم في صدورنا وأطوع له عندنا
 وأدنى لاتباعنا يا أبا عبد الله قال فأتى أبو طالب النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كلموه به فقال
 عمر بن الخطاب لو فعلت ذلك حتى تنظر ما الذي يريدون والام يصبرون من قولهم فانزل الله تعالى
 هذه الآية وانذر به الذين يخافون ان يحشروا والى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعالم
 يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الى قوله اليس الله باعلم بالشاكرين
 قال وكانوا بلالا وعمار بن ياسر وسالم مولى ابي حذيفة وصبيح مولى اسيد ومن الحلفاء ابن مسعود
 والمقداد بن عمرو ومسعود بن القاري وواق بن عبد الله الحنفلي وعمر بن عبد عمر وذوالشمالين
 ومرثد بن أبي مرثد وأبو مرثد من غني حليف حمزة بن عبد المطلب واشباههم من الحلفاء ونزلت في
 أئمة الكفر من قریش والموالي والحلفاء وكذلك فتابعهم بعضهم بعضا يقولوا هؤلاء من الله عليهم
 من بيننا الآية فلما نزلت أقبل عمر بن الخطاب فاعتذر من مقالته فانزل الله تعالى واذا جاءك الذين
 يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم الآية حديثي يونس بن عبد الاغلي قال أخبرني ابن وهب قال قال
 ابن زيد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم اى استحي من الله ان يراني مع سلمان وبلال ودونهم
 فاطردهم عنك وجالس فلان وفلان قال فنزل القرآن ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
 يريدون وجهه فقرأ حتى بلغ فتكون من الظالمين ما ينك وبين ان تكون من الظالمين الا ان تطردهم
 ثم قال وكذلك فتابعهم بعضهم بعضا يقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا اليس الله باعلم بالشاكرين ثم
 قال هؤلاء الذين أمروك ان تطردهم فابلعهم مني السلام وبشرهم وأخبرهم اني قد غفرت لهم وقرأ
 واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتبكم على نفسه الرحمة فقرأ حتى بلغ وكذلك
 تفصل الآيات وتسبب سبيل المجرمين قال لا تعرفها واختلاف أهل التأويل في الدعاء الذي كان هؤلاء
 الرهط الذي نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن طردهم كانوا يدعون ربهم فقال بعضهم هي الصلوات
 الخمس ذكر من قال ذلك حديثنا المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح
 عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يعني يعبدون
 ربهم بالغداة والعشي يعني الصلوات المكتوبة حديثنا المشي قال ثنا الحجاج بن المهال قال ثنا
 حماد عن أبي حمزة عن ابراهيم في قوله يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه قال هي الصلوات
 الخمس الفرائض لا ولو كان يقول القصاص ذلك لم يجلس اليهم حديثنا هذا ابن السري وابن
 وكيع قال ثنا ابن فضيل عن الاعشى عن ابراهيم ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
 يريدون وجهه قال هي الصلاة حديثي المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سئل عن ابن أبي
 نجيج عن مجاهد ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الصلاة المفروضة الصبح والعصر
 حديثي موسى بن عبد الرحمن الكندي قال ثنا حسن الجعفي قال أخبرني حمزة بن المعبر عن

ابن عباس بالعبوس اليهن واجب بل
 مجر الارادة والمشية ومقتضى
 الالهية الثاني قول المعتزلة ان
 يحشرون الطيور والبهائم الا لا يصل
 الاعواض اليه لان اوصول الآلام
 اليها من غير ما سبق جناية لا يحسن الا
 للعبوس وفرع القاضي على ذلك
 فقال كل حيوان استحق العوض
 على الله تعالى بما لحقه من الآلام
 وكان ذلك العوض لم صل اليه في
 الدنيا فانه يجب على الله تعالى في حشره
 في الآخرة لوفاء له ذلك العوض
 والذي لا يكون كذلك فانه لا يجب
 حشره عقلا الا أن السمع ورد
 يحشرون الكل في قطع بذلك فرع
 آخر كل حيوان اذن الله تعالى في
 ذبحه فالعوض له على الله تعالى
 وكذا الذي اذن في قتله في كونه
 مؤذيا أو آلاما بمرض أو سخره
 الإنسان لاجل حل الانتقال وأما
 اذا ظلمها الناس فالعوض على
 الظالم وكذا اذا ظلم بعضها بعضا ولو
 ذبح المأكل لغير ما كاله فالعوض
 على الذابح ولهذا ورد النهي عن
 ذبح الحيوان لغير ما كاله والمراد من
 العوض منافع عظيمة باغت في
 الجلالة الى حيث لو كانت هذه
 البهيمة عاقلة وعلمت انه لا سبيل
 الى تحصيل تلك المنافع الا بواسطة
 تحصيل ذلك الذبح لرصيت به آخر
 مذهب القاضي وأكثر المعتزلة ان
 العوض مقطوع بعد ذلك تصير
 ترابا وحيث يقول الكافر يا ليتني
 كنت ترابا قال أبو القاسم البدي
 يجب دوام العوض لانه لا يمكن قطع
 ذلك العوض الا بامانة تلك البهيمة

واما انها تجب الالم وذلك الالم يوجب عوض آخر ولم جرا الى ما لانهايته وأجيب بالمنع من ان الامانة لا يمكن
 تحصيلها الا بالامانة آخر الامانة استحققت عرضها على سمة أخرى فان كانت البهيمة الظالما قد استحققت عوضا على الله تعالى فانها توصل

ذلك العوض الى المظالم والافاته تعالى يتكفل بذلك العوض وهذا القدي يكتفي في أحكام الاعراض بحسب المقام وهو سبحانه أعلم ولما ذكر من خلته وآثار قدرته ما ينادي على عظمته وشهد له بولائه وينبئ على رحمته (١٢١) الكاملة وعنايته الشاملة قال والذين كذبوا

بآياتنا هم لا يسمعون كلام المنبوء بكم لا ينطقون بالحق خابطون في الظلمات ظلمة الكفر وظلمة الشكوك وظلمة الخيرة والضلالة ثم بين ان الكفر والاعيان والطاعة والعصيان كلها بمشيئته وارادته وتفسيره وتبسيطه فقال من يشا الله يغله ومن يشا يحمله على صراط مستقيم والجباني أول الآية بان المراد انهم كذلك في الآخرة كقوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكا ودمعا وانهم شهبوا من حاله كذا وهو محمول على الشتم والاهانة وأما قوله من يشا الله يضلله أي عن طريق الجنة ولا يشاء الاضلال الا لمن يستحق عقوبته كما انه لا يشاء الهدى الا للمؤمنين أو المراد بالاضلال منع اللطاف لانهم ليسوا من أهلها وبالهداية منحها لانهم من أهلها ثم بين غاية جهالة الكفار وانهم مع تحذيرهم يفرعون الى الله في البليات فقال قل أرايتكم هو منقول من رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت ككأنه قيل أبصرته وشاهدته حاله العجيبة وأعرفتها أخبرني عنها فلا يستعمل الا في الاستخبار عن حاله العجيبة بشئ فهذا من باب ايقاع السبب على المسبب لان الاخبار انما يكون بعد المشاهدة أو العرفان أما عسرا به فالثناء ضمير الفاعل والكاف للخطاب فالثناء يكون بلفظ واحد في التثنية والجمع والتأنيث وتختلف هذه المعاني على الكاف نحو أرايتك أرايتكما أرايتكم أرايتكن والتاء في جميع ذلك مفتوحة والكاف حرف

حزة بن عيسى قال دخلت على الحسن فسأله فقال يا أبا سعيد أرايت قول الله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي أهم هؤلاء القصاص قال لا ولكنهم يحافظون على الصلوات في الجماعة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال الصلاة المكتوبة **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله يدعون ربهم بالغداة والعشي قال يعبدون ربهم بالغداة والعشي يعني الصلاة المفروضة **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي هما الصلاتان الصبح وصلاة العصر **حدثني** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا يحيى بن أيوب قال ثنا محمد بن عجلان عن نافع عن عبد الله بن عمر في هذه الآية واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية انهم الذين يشهدون الصلوات المكتوبة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وابراهيم واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال الصلوات الخمس **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال المصلين المؤمنين بلال وابن أم عبد قال ابن جريج وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال صليت الصبح مع سعيد بن المسيب فلما سلم الامام ابتدر الناس القاص فقال سعيد ما أمرهم الى هذا المجلس قال مجاهد فقلت يتأولون ما قال الله تعالى قال وما قال قلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال وفي هذا اذا اعلمنا ذلك في الصلاة التي انصرفنا عنها الآن انما ذلك في الصلاة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا وكيع عن أبيه عن منصور عن عبد الرحمن بن أبي عمرة قال الصلاة المكتوبة **حدثنا** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن امرئيل عن جابر عن عامر قال هي الصلاة **حدثنا** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن أبيه عن اسرائيل عن عامر قال هي الصلاة **حدثنا** بشر قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه يقول صلاة الصبح وصلاة العصر **حدثنا** ابن جبير قال ثنا جريج عن منصور عن مجاهد قال صلى عبد الرحمن في مسجد الرسول فلما صلى قام فاستند الى بحرة النبي صلى الله عليه وسلم فانتال الناس عليه فقال يا أيها الناس اليكم فقيل بركك الله انما جاؤا يريدون هذه الآية واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي فقال وهذا عنى بهذا انما هو في الصلاة وقال آخرون هي الصلاة ولكن القوم لم يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم طرده هؤلاء الضعفاء عن مجلسه ولا تخرهم عن مجلسه وانما سألوه تاخيرهم عن الصف الاول حتى يكونوا وراءهم في الصف ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكذلك فتننا بعضهم ببعض الآية فهم أناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم من الفقراء فقال أناس من أشراف الناس تؤمن لك واذا صلينا فآخروا هؤلاء الذين معك فليصلا واخلفنا وقال آخرون بل معنى دعائهم كان ذكرهم الله تعالى ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي **وحدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال أهل الذكر **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جريج عن منصور ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قالهم أهل الذكر **حدثنا** ابن جبير قال ثنا جريج عن منصور عن ابراهيم

خطاب وليست اسما والالكانت اما مجرورة ولا جار واما مرفوعة وليست اليكاف من ضمائر المرفوع ولا رافع أيضا لان البناء فاعل ولا يكون لفعل فاعلان واما منصوبة فهو باطل من وجوه أحدها ان هذا الفعل

فلا بد من أن يكون ذلك الكائن معقولا لا كائن بالثبات والبقاء كان معقولا لا كائن هو الشاغل في المعنى وليس
 على ذلك أدليس الغرض أن رأيت نفسك بل رأيت غيرك وذلك قلت رأيتك يداوز يد غير الحاطب ولا هو بدل منه وثالثه لو كان
 معقولا على أنه معقول لظهرت علامة التثنية (١٢٢) والجمع والتأنيث في التاء نحو رأيتكما رأيتكم وأرايتم وأرايتكن وقد ذهب الغراء

ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال لا تطردهم عن الذكر وقال آخرون بل كان ذلك
 تعلمهم القرآن وقراءته ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن
 إسرائيل عن جابر عن أبي جعفر قوله وأما من نفسه مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
 قال كان يقرئهم القرآن النبي صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل عني بدعائهم ورجعهم
 عبادتهم إياه ذكر من قال ذلك حدثني عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن
 سليمان قال سمعت الصادق يقول في قوله يدعون ربهم بالغداة والعشي قال يعني يعبدون ألا ترى
 أنه قال لا جرم أنما يدعونني إليه يعني يعبدونه والصواب من القول في ذلك أن يقال إن الله تعالى نهي
 نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يطرد قوما كانوا يدعون ربهم بالغداة والعشي والدعاء لله يكون
 بذكره وتحميده والثناء عليه قولا وكلاما وقد يكون بالعمل له بالجوارح الاعمال التي كان عليهم فرضها
 وغيرها من النوافل التي ترضى والعامل له عابده بما هو عامل له وقد يجوز أن يكون القوم كانوا جامعين
 هذه المعاني كلها فوصفهم الله بذلك بأنهم يدعون بالغداة والعشي لأن الله قد سمى العبادة دعاء فقال
 تعالى ذكره وقال ربكم ادعوني أستجب لكم أن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم
 داخرين وقد يجوز أن يكون ذلك على خاص من الدعاء ولا قول أولى بذلك بالصحة من وصف القوم بما
 وصفهم الله به من أنهم كانوا يدعون ربهم بالغداة والعشي فيعمون بالصفة التي وصفهم بها ربهم ولا
 يخصون منها شيئا دون شيء فتأويل الكلام إذا ما حمدنا نذير القرآن الذي أنزلته إليك الذين يعلمون
 أنهم إلى ربهم محشورون فهم من خوف ورودهم على الله الذي لا شفيع لهم من دونه ولا نصير في
 العمل له دائمون إذا عرض عن انذارك واسماع ما أنزل الله عليك المكذبون بأنه واليوم الآخر من
 قومك استكبارا على الله ولا تطردهم ولا تقصهم فتكون ممن وضع الأقصاء في غير موضعها قصي
 وطرد من لم يكن له طرده واقصاؤه وفريق من لم يكن له تقديمه وقربه وإدناؤه فان الذين نهيتك عن
 طردهم الذين يدعون ربهم فيسألون عفوهم ومغفرته لصالح أعمالهم وأدعاء ما ألزمهم من فرائضه
 ونوافل تطوعهم وذكرهم إياه بالسنتهم بالغداة والعشي يلتصقون بذلك القرية إلى الله والدون من
 رضاه ما عليك من حسابهم من شيء يقول ما عليك من حساب ما رزقهم من الرزق من شيء وما عليك من
 من حساب ما رزقك من الرزق من شيء فتطردهم حذارحسبتي إياك بما حولتهم في الدنيا من الرزق
 وقوله فتطردهم جواب لقوله ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء وقوله
 فتكون من الظالمين جواب لقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم في القول في تأويل قوله (وكذلك
 فتنا بعضهم بعضا ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من بينما ليس الله باعلم بالشاكرين) يعني تعالى
 ذكره بقوله وكذلك فتنا بعضهم بعضا وكذلك اختبرنا وإبتلينا كالذي حدثنا محمد بن عيسى
 الأعلى قال ثنا محمد بن نوح عن معمر وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا
 معمر عن قتادة وكذلك فتنا بعضهم بعضا يقول ابتلينا بعضهم بعضا وقد دللنا فيما مضى من كتابنا
 هذا على معنى القصة واتهام الاختبار والإتلاء بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وإما قصة الله تعالى
 بعض خلقه ببعض مخالفتهم بينهم فيما قسم لهم من الرزاق والخلق فجعل بعضا غنيا وبعضا فقيرا
 وبعضا قويا وبعضا ضعيفا فاجوج بعضهم إلى بعض اختبرناهم بذلك ونبتلناهم بذلك
 قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال

إلى أنه اسم مضمون منصوب في معنى
 المرفوع ويجوز تصريف التاء فاما
 معقولا وأريت في الآية فقبل هما
 محذوفان تقديره أرايتكم عبادتكم
 الأصنام هل تنفعكم عند مجيء
 الساعة ودل عليه قوله أعير الله
 تدعون وقيل لا يحتاج ههنا إلى
 المفعول لأن الشرط وجوابه قد
 حصل معنى المفعول وأما جواب
 الشرط فمادل عليه الاستفهام في
 قوله أعير الله تقديره أرايتكم
 الساعة تدعون الله وحاصلا الآية
 قل يا محمد لهؤلاء الكفار أرايتكم
 أن أتاكم العذاب في الدنيا أو عند
 قيام الساعة أتحصون آلهمكم
 بالدعوة أم تدعون الله دونهم إياه
 تدعون بل تخصونه بالدعاء دون
 الآلهة فيكشف ما تدعونه إلى
 كشفه إن شاء لأن قوارع الساعة
 لا تكشف عن المشركين وعلى هذا
 يكون قوله ادعوني أستجب لكم
 بأقبح على إطلاقه لكن في الدنيا ولو
 علقت المشيئة بكشف العذاب في
 الدنيا كان قوله ادعوني أستجب
 أيضا مقبدا بالمشيئة وتنسون
 ما تشركون قال ابن عباس تتركون
 الأصنام ولا تدعونهم لعلمكم أنها
 لا تضر ولا تنفع ويجوز أن يراد
 لا تدعون الأصنام في ذلك الوقت
 لأن أذهانهم مقهورة بذكر الله
 وحده والمقصود من الآية تبكيث
 الكفار كأنه قيل إذا كنتم ترجعون
 عند نزول الشدائد إلى الله تعالى
 لا إلى الأصنام فلم تعد موت عبادتها

وفيه ان مبني الدين على الحجة والدليل لا على محض التقليد ثم صلى النبي صلى الله عليه وآله ما نأعلم أنه قد أرسل قبله
 إلى أقوام بلغوا في العسوة إلى أن أخذوا بالشدة في أنفسهم وأموالهم فلم يخضعوا وأصر وأعلى كفرهم خلاف الأقوام المذكورين الذين
 يفرعون إلى الله في الشدة ويحتمل أن يقال إن حكم الطائفتين واحد لأن النضرع والجهاد إلى الله لطالب إزالة البلية لا على سبيل الإخلاص غير

مختبر وفي الآية تحذوف نقد وهو لعله أرسلنا إلى أمم من قبلنا رسلا فالتفروهم فآخذناهم بالبأساء والضراء وحسن الحذف لكونه مهوما
وبالبأساء والضراء البؤس والضراء الأمراض والأوجاع والرزيا بالعاهم يتضرعون يتذللون ويتشعرون
وأصله الانقياد وترك التمرد ضرع الرجل ضراعة فهو ضارع أي ذليل ضعيف حاج (١٢٣) الجباني بالآية على أنه تعالى انما أرسل

الرسول وهذه البأساء والضراء
عليهم ارادة أن يتضرعوا ويؤمنوا
فهو يريد الايمان والطاعة من
الكل وأجيب بان التبرجى في حق
تعالى محال فانهم يحملونه على الارادة
ونحن نحمله على أنه تعالى به املهم
معاملة المترجى فما الترجيح على
ان الفسق وتزيين الشيطان وكل
ما يفوضونه لا بد ان ينهى الى
خلق الله وتكوينه اما قوله فلولا
اذ جاءهم باسنا تضرعوا فنعناه نفي
التضرع كانه قبل فلم يتضرعوا اذ
جاءهم باسنا ولا يمكنه جاء بلولا
التخفيفية ليعيدانه لم يكن لهم
عذرى ترك التضرع الا العناد
والقسوة والاعجاب ثم بين انه لما لم
ينجع فيهم المواعظ والزواجر نقلهم
من البأساء والضراء الى الراحة
والرخاء ففتح أبواب الخيرات عليهم
وسهل وجبات المسرات لهم كما
يفعله الاب المشفق لولده يخاشنه
تارة ويلاينه أخرى ومعنى كل شئ
أي كل شئ كان مغلقا عنهم من
الخيرات اذ افرحوا بما أوثروا أي
ظنوا ان ذلك باسحقاقهم ولم يزيدوا
الا بطرا وترفا أخذناهم بغتة قال
الحسن مكر بالقوم وروب الكعبة
وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأيت
الله تعالى يعطى العاصي فان ذلك
استدراج من الله تعالى قال العلماء
وانما أخذوا في حال الراحة والرخاء
ليكون أشد لخسرهم على ما فات
من السلامة والعطاء فاذا هم
مبلسون آيسون من كل خير وقال

ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وكذلك فتنا بعضهم ببعض يعني انه
جعل بعضهم أغنياء وبعضهم فقراء فقال الاغنياء لفقراء أهؤلاء من الله عليهم من بيننا يعني هداهم
الله وانما قالوا ذلك استهزاء وسخرية وأما قوله ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا يقول تعالى اختبرنا
الناس بالغنى والفقر والعز والذل والقوة والضعف والهدى والضلال كي يقول من أضله الله
وأعماه عن سبيل الحق للذين هداهم الله ووقفهم أهؤلاء من الله عليهم بالهدى والرشد وهم فقراء
ضعفاء اذ لا من بيننا ونحن أغنياء أقوياء استهزاء بهم ومعاداة لا سلام وأهله يقول تعالى أليس الله
بأعلم بالشاكرين وهذا منه تعالى اجابة لهؤلاء المشركين الذين أنكروا أن يكون الله يهدي أهمل
المسكنة والضعف الحق وحذلهم عندهم أغنياء وتقرر براهم انا أعلم عن كان من خلقى شاكر نعمتى
من هو له كافر فنى على من مننت عليه منهم بالهداية تجراء شكره اياى على نعمتى وتخذيلي من
خذلت منهم عن سبيل الرشاد عقوبة كفره اياى نعمتى لا لى الغنى منهم ولا لى الفقر الفقير لان الثواب
والعقاب لا يستحقه أحد الا جزاء على عمله الذى اكتسبه لا على غناه وفقره لان الغنى والفقر والعز
والقوة ليس من أفعال خلقى ﴿ القول فى تاويل قوله ﴾ (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل
سلام عليكم كتبكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءا يجهاله ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور
رحيم) اخلف أهل التأويل فى الذين عنى الله تعالى بهذه الآية فقال بعضهم عنى بها الذين نهي الله
نبيه عن طردهم وندمضت الرواية بذلك عن قائله وقال آخرون عنى بها قوما استغفروا النبی صلی
الله علیه وسلم فى ذنوب أصابوها عظام فلم يؤيسهم الله من التوبة ذكر من قال ذلك حدثنا محمد
ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفیان عن مجمع قال سمعت ما هان قال جاء قوم الى النبی
صلى الله علیه وسلم قد أصابوا ذنوبا عظيما قال ما هان في أخاه ردعاهم شيئا قال فانزل الله هذه الآية
واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم الآية حدثنا هناد قال ثنا قيس بن
سفيان عن مجمع عن ما هان ان قوما جاؤا الى النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا يا محمد انا أصبنا ذنوبا عظيما
في أخاه ردعاهم شيئا فانصرفوا فانزل الله تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم
كتبكم على نفسه الرحمة قال فدعاهم فقرأها عليهم حدثنا المثنى قال ثنا أبو نعیم قال ثنا
سفيان عن مجمع التميمي قال سمعت ما هان يقول فذكر نحوه وقال آخرون بل عنى بها قوم من
المؤمنين كانوا أشاروا على النبی صلی الله علیه وسلم بطرد القوم الذين نهى الله عن طردهم فكان
ذلك فيهم خطيئة فغفرها الله لهم وعفاهم وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم اذا أتوه أن يبشرهم بان قد
غفر لهم خطيئتهم التي سافقت منهم مشورتهم على النبی صلی الله عليه وسلم بطرد القوم الذين أشاروا
عليه بطردهم وذلك قول عكرمة وعبد الرحمن بن زيد وقد ذكرنا الرواية عنهما بذلك قبل وأولى
الاقوال فى ذلك عندى بتأويل الآية قول من قال المعنيون بقوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا
فقل سلام عليكم غير الذين نهي الله النبی صلی الله عليه وسلم عن طردهم لان قوله واذا جاءك الذين
يؤمنون بآياتنا خبر مستأنف بعد تقضى الخبر عن الذين نهي الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن طردهم
ولو كانوا هم لقبل واذا جاءك فقل سلام عليكم وفي ابتداء الخبر عن قصة هؤلاء وترك وصل الكلام
بالخبر عن الاولين ما يبنى عن انهم غيرهم فتأويل الكلام اذا كان الامر على ما وصفنا واذا جاءك
يا محمد القوم الذين يصدقون بتزييلنا وأدلتنا وججنا في قرون بذلك قولنا وعملنا مسترشدينك عن

الفراء المبلس الذى انقطع رجاؤه ويقال الذى سكنت عند انقطاع حجة قد أبلس وقال الزجاج المبلس الشديد الحسرة الحزين واذا هبنا
للمعاجاة وهى طرف مكان وهم مبتدأ وهم لم يسون خبره وهو العامل فى اذا فقطع دابر القوم الدابر لشي من خلفه كالولد للوالد يرفل لان القوم
يدبرهم يوروا وبرا اذا كان آخرهم أبو عبيدة دابر القوم آخرهم الذى يدبرهم الاصمى الدابر الاصل قطع الله دابر أى أصله والحمد لله رب

التي سجدت على ان لم يترك منهم أحدا واستأصاهم لان ذلك جاز مجرى النعمة على أولئك الرسل أدعى أولئك الهالكين كجلاير يدوا
كفر أو عنادا فيزدادوا عذبا وعقابا أو جسد على ما أئتم عليهم قبل ذلك وهو ان كفهم وأزال عنهم الا عذار والعلل وبعث الانبياء والرسل
وأخذهم بالبأساء والضراء ثم نقلهم الى (١٢٤) الآلاء والنعماء لانهم لم يزدادوا الا انما كما كافي النقي والضلال قطره ووجه الارض عن

شركهم وفيما يذبحون بوجوب الحمد لله
عند هلاك كل ظالم فاذل من جلة
آلاء الله سبحانه ثم عاد الى الدلالة
على وجود الصانع الحكيم المختار
وبيان وحدته جل جلاله فقال قل
أرايتم ان أخذ الله وتقرر بذلك ان
أنشأ أعضاء الانسان هو السمع
والبصر والقلب كما عدنا منافعها
في أوائل الكتاب ولا يريد ان القادر
على تحصيل قواها فيه وصرها عن
الآفات والمخافات ليس الا الله
وحده ومعنى أخذ السمع والبصر
تعطيل منافعها ومعنى الختم على
القلب إزالة العقل حتى يصير كالجنانين
قال ابن عباس انه الطبع أو الامانة
حتى لا يعقل الهدى والصلاح
يا نبيكم به أي بذلك الذي أخذ من
السمع والبصر والقلب فوضع
الضمير موضع اسم الإشارة بناء على أن
الضمير المذكور بحكم الاستعمال
يلزم ان يكون لذي عقل ولو فرضنا
والاحسن ان يقال انه ذكر أشياء
متعددة فوجب ان يعود الضمير الى
جميعها وتناذلا ترجع وحيث لم
يكن الضمير مؤنثا علم انه أراد
المذكور مطلقا فتعين أن يشار
اليه بذلك ثم انه أقام الضمير المذكور
مقامه أو يعود الى ما أخذ وخصم عليه
وصح من غير التكلف المذكور
بحكم التعليق انظر يا محمد أو كل من
له أهلية النفاذ كيف نصرف
الآيات نوره على الوجوه المختلفة
المتكاثرة بحيث يكون كل واحد
منها يقوى ما قبله في الايصال الى

ذوهم التي سلفت منهم ببق و بينهم هل لهم منها توبة فلا توب يسهم منها وقل لهم سلام عليكم أمنة الله
لكم من ذنوبكم أن يعاقبكم عليها بعد توبتكم منها كتب بكم على نفسه الرحمة يقول قضي ربكم الرحمة
بخلقهم انه من عمل منكم سوءا يجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم واختلفت القراءات في
قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المذنبين انه من عمل منكم سوءا فيجعلون ان منصوبه على الترجيع بها عن
الرحمة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم على اثناف انه بعد الغاء فيكسرونه او يجعلونها أداة
لاموضع لها بمعنى فهو له غفور رحيم أو فله المغفرة والرحمة وقراءهما بعض الكوفيين بفتح الالف
منهما جميعا بمعنى كتب بكم على نفسه الرحمة ثم ترجم بقوله انه من عمل منكم سوءا يجهالة عن الرحمة
فانه غفور رحيم فيعطف فانه الثانية على انه الاولى ويجعلها ما اسمين منصوبين على ما بينت وقراء ذلك
بعض المكيين وعامة قراء أهل العراق من الكوفة والبصرة بكسر الالف من انه وانه على الابتداء
وعلى انهما أداتان لاموضع لهما وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأهما
بالكسر كتب بكم على نفسه الرحمة على ابتداء الكلام وان الخبر قد انتهى عند قوله كتب بكم
على نفسه الرحمة ثم استأنف الخبر عما هو فاعل تعالى ذكره من عمل سوءا يجهالة ثم تاب وأصلح منه ومعنى
قوله انه من عمل منكم سوءا يجهالة انه من اقترف منكم ذنبا جهلا باقرا فانه تاب وأصلح فانه غفور
لذنبه اذا تاب وأتاب وراجع العمل بطاعة الله وترك العود الى مثله مع الندم على ما فرط منه ورحيم بالتائب
أن يعاقبه على ذنبه بعد توبته منه ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال
ذلك حديثا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن عثمان بن عمار عن رجل منكم سوءا يجهالة
قال من جهل انه لا يعلم حلالا من حرام ومن جهلته ركب الامر حديثا ابن وكيع قال ثنا أبو
خالد عن جوير عن الفضالة مثله حديثا ابن وكيع قال ثنا جوير عن ليث عن مجاهد بن عمار عن
السوء يجهالة قال من عمل بمعصية الله فذالك منه جهل حتى يرجع حديثا الحرث قال ثنا عبد
العزير قال ثنا بكر بن حسن عن ليث عن مجاهد في قوله من عمل منكم سوءا يجهالة قال كل من عمل
بخطيئة فهو جهل جاهل حديثا الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا خالد بن دينار أبو خلدة
قال كنا اذا دخلنا على أبي العباس قال واذا جاء الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب بكم
على نفسه الرحمة في القول في تأويل قوله (وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين)
بمعنى تعالى ذكره بقوله وكذلك نفصل الآيات وكذلك فصلنا لك في هذه السورة التي من ابتدائها
وفاتحتها يا محمد الى هذا الموضع يجتنأ على المشركون من عبدة الاوثان وأدلتنا وميزنا هالك وبينها
كذلك نفصل لك اعلامنا وأدلتنا في كل حق ينكره أهل الباطل من سائر أهل الملل غيرهم فيبينها
لك حتى تبين حقه من باطله ويحجهم من سقيم واختلفت القراءات في قراءة قوله ولتستبين سبيل المجرمين
فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة ولتستبين بالنساء سبيل المجرمين بنصب السبيل على أن تستبين خطاب
لنبي صلى الله عليه وسلم كان معناه عندهم ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين وكان ابن زيد يتناول ذلك
ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين الذين سألوه طرد النفر الذين سألوه طردهم عنه من أصحابه
حديثا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولتستبين سبيل المجرمين قال الذين يا مرونك
بطرد هؤلاء وقرأ ذلك بعض المكيز وبعض المصريين ولتستبين بالنساء سبيل المجرمين برفع السبيل
على ان القصص للسبيل واسكنه ونشأوا كان معنى الكلام عندهم وكذلك نفصل الآيات ولتضع لك

المطوب ومعنى ثم التفاوت بين الحاليين ويصدقون أي يعرضون ويقال امرأة صدوق التي تعرض وجهها عليك وللمؤمنين
ثم تصدق أي تعرض والصدق ميل في الحرف الى الشق الوحشي تصدق النورة عشائرها ليل فيه قال الكعبى لو خلق الله فيهم الاعراض
والصدق لم ينكر ذلك عابهم وقالت الاشاعرة لو لا منع الله تعالى لتجمع فيهم الدلائل القاطعة للاعذار ثم عمم الدليل بقوله قل أرايتم كم انما كم

واللهي الله لا دافع لنوع من أنواع العذاب الا الله سبحانه فوجب ان لا يكون معبودا الا هو ثم العذاب المخصوص اما ان يتجنى عن غير سبق اشارة
تدل على ذلك وهو البغتناء اكثر ما يكون ذلك بالليل او مع سبق اشارة وهو الجهرة واكثره بالنهار ولهذا قال الحسن معناه ليل او نهار اشارة
هل يهلك الا القوم الظالمون أي لا يهلك مع قوله واتقوا فتنة لا تصيب الا الذين ظلموا (١٢٥) منكم خاصة فعنه ان الهالك بالحقيقة وهو

هالك التعذيب والسخط مختص
بالظالمين الامر لان الاخبار وان
عهم العذاب الا أنهم يستفيدون
بذلك نوايا خيرا فهو لهم بلاء في
الظاهر وآلاء بالحقيقة بخلاف
الظلمة فانهم يخسرون الدنيا
والآخرة ومثله قوله صلى الله عليه
وآله ان امر المؤمن تحير كلامه ان
أصابته ضراء فصبر كان خيرا له
وان أصابته سره فسكر كان خيرا
له واعلم انه ذكره هنا أرايتكم
مرتين فزاد خطابه واحدا لان عذاب
الاستئصال ما عليه من مزيد فناسب
زيادة الخطاب لأجل التأكييد
وفيما بينهما قال أرايتكم حيث لم
يكن كذلك وكذلك في يونس ثم
ذكر ان الانبياء والرسل بعثوا
للبشير والانتذار فقط ولا قدرة
لهم على اظهار الآيات واتزال
المعجزات التي اقترحوها في قوله
وقالوا لو انزل عليه آية من ربه وان
ذلك مغرور الى مشيئة الله وحكمته
فقال وما نرسل المرسلين الا مبشرين
بالنوايا على الطاعات ومنذرين
بالعقاب على المعاصي فمن قبل
قولهم وأتى بالاعيان الذي هو من
أفعال القلب والعمل الصالح الذي
هو من أفعال البدن فلا خوف
عليهم والذين كذبوا بآياتنا عسهم
العذاب ومعنى المس التقاء
الشيتين من غير فصل قال في
الكشاف جعل العذاب ما ساء كانه
يجي بفعل بهم ما يريد من الآلام
رفيه نظرا لان المس ليس من خواص

والمؤمنين طريق المجرمين وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة وتولستين بالياسيل المجرمين برفع
السييل على ان الفعل للسييل ولكنهم يذكرونه ومعنى هو لا في هذا الكلام ومعنى من قرأ ذلك
بالياء في وليستين ورفع السييل واحدا ونما الاختلاف بينهم في تذكير السييل وتانيتهما أولى
القراءتين بالصواب عندى في السييل الرفع لان الله تعالى ذكره فصل آياته في كتابه وتنزيله ليتبين
الحق به من الباطل جميع من خوطب بها لا يعضدون بعض ومن قرأ السييل بالنصب فانما جعل
تبيين ذلك محصورا على النبي صلى الله عليه وسلم وأما القراءة في قوله ولتستبين فسواء قرئت بالتاء أو
بالياء لان من العرب من يذكروا السييل وهي تميم وأهل نجد ومنهم من يثوث السييل وهم أهل الحجاز
وهما قراءتان مستفيدتان في قراء الامصار لغتان مشهورتان من لغات العرب وليس في قراءة
ذلك باحداهما خلاف لقراءته بالآخرى ولا وجه لاختيار احدهما على الآخرى بعد ان برفع السييل
للعلة التي ذكرنا وبخوالذي قلنا في تاويل قوله تفصل الآيات قال أهل التأويل حدثني المثنى
قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكذلك تفصل الآيات بين الآيات
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في تفصل الآيات بين ﴿القول في تاويل
قوله﴾ (قل اني نهيت ان أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت اذا ما أنا من
المهتدين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين برهم من
قومك العادلين به الاوثان والانداد الذين يدعونك الى موافقتهم على دينهم وعبادة الاوثان ان الله
نهاني ان أعبد الذين تدعون من دونه قلن أتبعكم على ما تدعونني اليه من ذلك ولا أوافقكم عليه ولا
أعطيكم محبتكم وهو اكم فيه وان فعلت ذلك فقد تركت محجة الحق وسلكت على غير الهدى فصرت
ضالما لمكم على غير استقامة والعرب في ضالت لغتان فصح اللام وكسرها واللغة الفصحى المشهورة هي
فصحها وبها قراءة عامة قراء الامصار وبها يقرأ الشهران في العرب وأما الكسر فليس بالغالب في
كلامها والقراء بها قليلون فمن قال ضالت قال أضل ومن قال ضالت قال في المستقبل أضل وكذلك
القراءة عندنا في سائر القرآن وقالوا انما ضلنا بفتح اللام ﴿القول في تاويل قوله﴾ (قل اني بينة
من ربي وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به ان الحكم الا الله يقص الحق وهو خير الفاصلين) يقول
تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين برهم الداعين لك الى الاشرار بربك
اني على بينة من ربي اني على بيان قد تبينته وبرهان قد وضع لي من ربي يقول من توحيدى وما أنا عليه
من اخلاص عبوديتهم من غير اشرار شي به وكذلك تقول العرب فلان على بينة من هذا الامر اذا كان
على بيان منه ومن ذلك قول الشاعر

أبينه تبغون بعد اعترافه * وقول سويد قد كفيتمكم بشرا

وكذبتم به يقول وكذبتم أنتم بربكم والهاء في قوله به من ذكر الرب جل وعز ما عندى ما تستعجلون به
يقول ما الذي تستعجلون من نعم الله وعذابه بيدي ولا أنا على ذلك بقادر وذلك أنهم قالوا حين بعث الله
نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتوحيده فدعاهم الى الله وأخبرهم انه رسوله اليهم هل هذا الا بشر مثلكم
أفتأتون السحرة وأنتم تبصرون وقالوا للقرآن هو أضغاث أحلام وقال بعضهم بل هو اختلاف اختلقه
وقال آخرون بل محمد شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم أجيبهم
بان الآيات بيد الله لا بيدك وانما أنت رسول وليس عليك الا البلاغ لما أرسلت به وان الله يقضى الحق

الاحياء نعم انه من خواص الاجسام فلا داعية المبالغة من هذا الوجه لم يكن بعيدا قال القاضي انه على عذاب الكافرين بكونهم فاسقين
فيكون كل فاسق كافرا أو قول هذا من باب ايهام العكس ولا يلزم العكس ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم
ان ينفي من نفسه أمورا ثلاثة فقال قل لا أقول لكم عندى خزائن الله وهي جمع خزائن الله الذي يخزن فيه الشئ تخزن الشئ احراره بحسب

لا يدين ولا يعلم الغيب قال في الكشف عنه النصب عطف على محل قوله عندى خزان الغيب من جهة القول أى لا أقول لكم ذلك ولا هذا قلت ويحتمل أن يكون عطف على لا أقول أى قل لأعلم الغيب فيكون فيه دلالة على أن الغيب بالاستقلال لا يعلمه إلا الله بخلاف كون خزان الله عنده وكونه ملكاً فإن النبي صلى الله عليه وسلم (١٢٦) يحتمل أن يكون له هذه المقامات ولكن لا يظهرها واختلاف المفسرون في

قائده تبقى هذه الأمور فقبل المراد اظهار التواضع والخضوع لله تعالى والاعتراف بعبوديته حتى لا يعتقد فيه مثل اعتقاد اليهود والنصارى في المسيح عليه السلام وقيل المقصود ابداء العجز والضعف وأنه لا يستقل بإيجاد المعجزات التي كانوا يفتخرونها كقولهم لن نؤمن لك حتى تغرب لنا من الأرض ينبوعاً إلى قوله هل كنت إلا بشر رسول وقيل أى لا ادعى سوى النبوة والرسالة ولا ادعى الالهية ولا الملكية وانما يزيد ههنا لكم بخلاف سورة هود حيث قال ولا أقول انى ماك لانه تقدم ذكر لكم في قوله انى لكم تدبر فاستغنى بذلك قال الجبائى في الآية دلالة على ان الملك أفضل اذا المراد لا ادعى فوق منزاتى قال القاضي ان كان الغرض التواضع فالقربان ذلك يدل على ان الملك أفضل وان كان المراد في قدرته عن أفعال لا يفوق عليها الا الله لا تكلم يدل على أفضلية الله لا تكلم ان اتبع الا ما يوحى الى قبل هذا النص يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يحكم من تلقاء نفسه وبالاقتداء فى شئ من الاحكام ولا يجوز لاحد من أمته ان يعمل الا بالوحى النازل عليه لقوله تعالى فاتبعوه فلا يجوز العمل بالقياس وأكده هذا الحكم بقوله هل يستوى الاعمى والبصير وذلك ان العمل بغير الوحى يجرى مجرى عمل الاعمى والعمل بمقتضى الوحى يقوم مقام عمل البصير ثم قال أفلا

فيهم وفيك ويفصل به بينك وبينهم فيبين الحق منكم والمبطل وهو خير الفاضلين أى وهو خير من بين وميز بين الحق والمبطل وأعداهم لانه لا يقع في حكمه وقضائه حيف الى أحد ولو لا الله اليسر ولا اقرباة ولا مناسبات ولا في قضائه جوارح ولا يباخذ الرشوة في الاحكام فيجوز وهو العدل الحكام وخير الفاضلين وقد ذكرنا في قراءة عبد الله وهو أسرع الفاضلين حديثاً مجيد بن بشر قال ثنا مجيد بن جعفر قال ثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير انه قال في قراءة عبد الله يقضى الحق وهو أسرع الفاضلين واختلفت القراء في قراءة قوله يقضى الحق فقرأه عامة قراء الحجاز والمدينة وبعض قراء أهل الكوفة والبصرة ان الحكم الا الله يقضى الحق بالصادق معنى القصص وتناولوا في ذلك قول الله تعالى نحن نقض عليك أحسن القصص وذو ذلك عن ابن عباس حديثاً ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابن عباس قال يقضى الحق وقال نحن نقض عليك أحسن القصص وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفة والبصرة ان الحكم الا الله يقضى الحق بالصادق من القضاء بمعنى الحكم والفصل بالقضاء واعتبروا صحة ذلك بقوله وهو خير الفاضلين وان الفصل بين المختلفين انما يكون بالقضاء لا بالقصص وهذه القراءة عندنا أولى القراءتين بالصواب لما ذكرنا لاهلها من العلامة في الكلام اذا ما الحكم فيما تستجلبون به أي المشركون من عذاب الله وفيما بينى وبينكم الا لله الذى لا يحور في حكمه ويبدى الخلق والامر يقضى الحق بينى وبينكم وهو خير الفاضلين بيننا بقضائه وحكمه في القول في تاويل قوله (قل لو أن عندى ما تستجلبون به لقضى الأمر بينى وبينكم والله أعلم بالظالمين) يقول تعالى ذكره لئلا يحمد الله عليه وسلم قل يا محمد اهؤلاء العادلين يرجون الآلهة والاولئان المكذبيك فيما جنتهم به الساتيات أن تاتيهم بآية تستجلبونهم بالعداب لو ان يدي ما تستجلبون به من العذاب لقضى الأمر بينى وبينكم ففصل ذلك أسرع الفصل بتجلبى لكم ما تسألون من ذلك وتستجلبونه ولكن ذلك بيد الله الذى هو أعلم بوقت إرساله على الظالمين الذين يضعون عبادتهم التي لا تنبغى ان تكون الا لله في غير موضعها فيعبدون من دونه الآلهة والاصنام وهو أعلم بوقت الانتقام منهم وحال القضاء بينى وبينهم وقد قيل معنى قوله لقضى الأمر بينى وبينكم الذبح الموت حديثاً ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن ابن جريج قال بلغنى في قوله لقضى الأمر قال ذبح الميت وأحسب ان قاتل هذا النوع نزع بقوله وأتدرهم يوم الحسرة اذ قضى الأمر وهم في غفلة فانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قصة تدل على معنى ما قاله هذا القائل في قضاء الأمر وليس قوله لقضى الأمر بينى وبينكم من ذلك فى شئ وانما هذا أمر من الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يقول لمن استجلبه فصل القضاء بينى وبينهم من قوله بآية ياتيهم بها وان العذاب والآيات يدي وعندى لعاجلتكم بالذى تسألونى من ذلك ولكنه يسد من هو أعلم بما يصلح خليفه منى ومن جميع خاقه في القول في تاويل قوله (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر) يقول وعنده مفاتيح الغيب والمفاتيح جمع مفتاح لانه مفتاح ومفتاح فن قال مفتاح جمع مفاتيح ومن قال مفتاح جمع مفاتيح ويعنى بقوله وعنده مفاتيح الغيب خزان الغيب كالذى حديثاً مجيد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدى وعنده مفاتيح الغيب قال يقول خزان الغيب حديثاً ابن وكيع قال ثنا أبي عن مسعر عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود قال أعطى نبيكم كل شئ الامفتاح الغيب حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عجاج عن

تفكرون تنبها على انه يجب على العاقل ان يعرف الفرق بين هذين وأجيب بان أصل الاجتهاد والقياس ابن اذا كان بالوحى لم يلزم الضلالة والالابىة مثل للضلال والمهتدى أولن ادعى المستقيم وهو النبوة والجمال وهو الالهية والملكية فلا تفكرون فلا تكونوا ضالين كالعميان أوفته لموا انى ما ادعيت سوى ما يليق بالشمر والله تعالى أعلم وأحكم التاويل وامن دابة تدب في أرض البصرة

وتفرك من الخواص والجوارح والنفس ومسقامهم الا اثم امثالكم في السؤال عن احوالهم واحوالهم كقوله ان النعم والبقي والغوا
كل اولئك كان عنه مسؤولا ما فرطنا ما تركنا في القرآن من شيء يحتاج اليه الانسان ظاهرا وباطنا ذاته وصفاته في السير الى الله من الامور
والنواهي والنسب والادب والادب ثم الى ربهم يحشرون ههنا بالسير وجذبات العناية (١٢٧) او هناك بالسلاسل والاضلال يصحبون في

النار في دار القطيعة على وجوههم
لان من شأنهم التكذيب كما قال
والذين كذبوا باياتنا بئنا لنؤتينا
الموصله اليانصم اذان قلوبهم عن
استماع الحق بكم السنة احوالهم
عن اجابة دعوة الحق في ظلمات
صفات البشرية والاحلاق الذميمة
بل اياه تدعون لان رجوعه الى ربه
مركوز في روحانيته ولقد ارسلنا
الى امة اي ارسلنا اليهم نعمة الصحة
والكفاف والامن فشقوا بها عنا
فارسا اليهم بالبراهين القاطعة
والجج الساطعة فدعوههم الى البناء
فلم يمدوا فاحذناهم بالباساء
والضراء التي هي موجبة للالقاء
فلولا اذ جاءهم باسنا تضرعوا وعلموا
ان لحقات الطائفة مدرجة في
دقائق صور قهرنا ونحققه وان درر
محبنا مستودعة في اصداف شذات
باسنا فاستقبلوها بصدق الالتقاء
وحسن التضرع في الدعاء فلما
نسوا بسبب القساوة ما ذكرناه
من معارضة الباساء والضراء فانها
تذكر ايام الرخاء وتعرف قدر الصحة
والنعمة وتؤدي الى رؤية المنعم
فتحنن عليهم ابواب كل شيء من البلاء
في صورة النعمة لارباب الظاهر
من النعم الظاهرة من المال والجاه
والقبول وامثالها ولارباب الباطن
بالنعم الباطنة من فتوحات الغيب
واشياء باحتي اذا فرحوا بما آتوا
وظنوا انهم قد استغنوا عن صحة
الشيخ وتعليم نصراته فشرعوا في
الطلب على وفق هواهم اتخذناهم

ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وعنده مفتاح الغيب قال هن خمس ان الله عنده علم
الساعة وينزل الغيث الى ان الله علم خبير قنابل الكلام اذا والله اعلم بالظالمين من خلقه وما هم
مستحقوه وما هو بهم صانع فان عنده علم ما غاب علمه عن خلقه فلم يعلموا عليه ولم يدركوه ولم يعلموه ولا
يدركوه ويعلم ما في البر والبحر يقول وعنده علم ما لم يغيب ايضا عنكم لان ما في البر والبحر مما هو ظاهر
العين يعلمه بالباد فكان معنى الكلام وعنده الله علم ما لم يغيب عنكم ايها الناس مما لا تعلمونه ولن تعلموه
مما لا أثر بعلم نفسه ويعلم ايضا مع ذلك جميع ما يعلم بجمعكم لا يخفى عليه شيء لانه لا شيء الا ما يخفى عن
الناس او مما لا يخفى عليهم فاحذر الله تعالى ان عنده علم كل شيء كان ويكون وما هو كان مما لم يكن
بعد ذلك هو الغيب في القول في تاريل قوله (وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات
الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين) يقول تعالى ذكره ولا تسقط ورقة في السحاب والبراري
ولا في الامصار والقرى الا الله يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين
يقول ولا شيء ايضا مما هو موجود او مما سيجد ولم يوجد بعد الا وهو مثبت في اللوح المحفوظ مكتوب
ذلك في يوم مرسوم عنده ومبانيه الوقت الذي يوجد فيه والحال التي يغني فيها ويعني بقوله مبين انه
يبين عن محتمل ما هو فيه بوجود ما رسم فيه على ما رسم فان قال قائل وما وجه انبائه في اللوح المحفوظ
والكتاب المبين ما لا يخفى عليه وهو يحج به عالم لا يخاف نسيانه قبل له الله تعالى فعل ما شاء وحاز ان
يكون كان ذلك منه امتحانا منه لحفظته واختبار المتوكلين بكتابة اعمالهم فانهم فيما ذكر ما مورون
بكتابة اعمال العباد ثم تعرضها على ما أثبتته الله من ذلك في اللوح المحفوظ حتى أثبت في نفسه ما أثبت كل
يوم وقيل ان ذلك معنى قوله انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون وجاز ان يكون ذلك لغير الله مما هو اعلم
به اما بحجة يحج بها على بعض ملائكته واما على بي آدم وغير ذلك وقد حدثني زياد بن عبد الله
الحساني ابو الخطاب قال ثنا مالك بن سعيد قال ثنا الاعمش عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الله بن
الحريث قال سألني الارض من شجرة ولا تغرزة ابرة الا عليها ملك موكل بها ياتي الله بعلمه يبسطها اذا
يستورطون بها اذا رطب في القول في تاريل قوله (وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم
بالنهار) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد والله اعلم بالظالمين والله هو الذي
يتوفى ارواحكم بالليل فيقبضها من اجسادكم ويعلم ما جرحتم بالنهار يقول ويعلم ما كنتم من الاعمال
بالنهار ومعنى التوفى في كلام العرب استغناء العدد كما قال الشاعر

ان بني الادم ليسوا من أحد * ولا توفاهم تريس في العدد

بمعنى لم تدخلهم تريس في العدد واما الاجترار عند العرب فهو عمل الرجل بسده ارجله او فوهي
الجوارح عندهم جوارح البدن فيما ذكر عنهم ثم يقال لكل مكتسب عملا جوارح لاستعمال العرب
ذلك في هذه الجوارح ثم كثر ذلك في الكلام حتى قيل لكل مكتسب كسبا باي أعضاء جسمه اكتسب
بجرح وبخو الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين
قال ثنا احمد بن المغضل قال ثنا اسباط عن السدي وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم
بالنهار وما يتوفاكم بالليل في النوم واما يعلم ما جرحتم بالهار فيقول ما كنتم من الائم حدثني
المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وهو
الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار يعني ما كنتم من الائم حدثنا محمد بن عبد الله

بغنة بفقد الاحوال والاشتغال بالقال فاذا هم مبلسون متخبرون في تبه الغرور والحمد لله على اطهار الالف لاربابه والقهر لا صحابه ليعلم ان
الكل بتدركه قال قل ارايتم الاية الا القوم الظالمون الذين ظلموا انفسهم بصرف استعداد عبودية المولى في عبادة لهوى فاما من ابتلى بعذاب
الله من الآفات والمخافات والامراض ونحوها ابتلاء فتاير ورجع فهو غير هالك على الحقيقة قل لا أقول لكم لم يقبل ليس عندي خزانة الله

لَيْسَ لَكُمْ أَنْ تَخْرُجَ مِنْهُ هِيَ أَهْلًا وَمَوْلَاكُمْ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَبِاتِّفَاقِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَلِذَا تُذَكَّرُونَ فِي الْقُرْآنِ فَقُلُوا فِي سُبْحَانَ اللَّهِ عِندَ ذِكْرِهِ إِنَّهُ كَانَ عِندَ رَبِّهِمْ لَأُذُنٌ حَافِيَةٌ لَكُمْ وَلِذَا تُذَكَّرُونَ فِي الْقُرْآنِ فَقُلُوا فِي سُبْحَانَ اللَّهِ عِندَ ذِكْرِهِ إِنَّهُ كَانَ عِندَ رَبِّهِمْ لَأُذُنٌ حَافِيَةٌ لَكُمْ وَلِذَا تُذَكَّرُونَ فِي الْقُرْآنِ فَقُلُوا فِي سُبْحَانَ اللَّهِ عِندَ ذِكْرِهِ إِنَّهُ كَانَ عِندَ رَبِّهِمْ لَأُذُنٌ حَافِيَةٌ لَكُمْ

فقد عبرت عن مقام الملك حين قلت
لجبريل تقدم فقال لودنوت أكلة
لا حترقت ان اتبع الامايوحى الى
ان اخبرهم وقل معهم قل هل
يستوى الاعمى والبصير فلا يستوى
مع الاعمى كلام البصير فكيف
اخبركم عما اعمى الله بصائركم عنه
وانابه بصير قوله تعالى (وانذره
الذين يخافون أن يحشروا الى
ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا
شفيع لعالمهم يتقون ولا تطرد الذين
يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه ما عليك من
حسابهم من شئ وما من حسابك
عليهم من شئ فتطردهم فتكون
من الظالمين وكذلك فتتابعهم
بعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم
من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين
واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا
فقل سلام عليكم كتب ربكم على
نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً
بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه
غفور رحيم وكذلك تفصل الآيات
وتستبين سبيل المجرمين قل انى
تهبت أن أعبد الذين تدعون من
دون الله قل لا أتبع أهواءكم قد
ضلت اذا وما أنا من المهتدين قل
انى على بينة من ربي وكذبتم به
ما عندي ما تستعجلون به ان الحكم
الا لله يعصر الحق وهو خير الفاصلين
قل لو أن عندى ما تستعجلون به
لقضى الامر بيني وبينكم والله
اعلم بالظالمين وعنده مفاتح الغيب
يعلمها الا هو ويعلم ما فى البر والبحر

قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ماجرحتم بالنهار قال ما علمتم بالنهار **هـ** ثنا ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **هـ** ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو الذي يتوفاكم بالليل يعني بذلك نومهم ويعلم ماجرحتم بالنهار أي ما علمتم من ذنب فهو يعلمه لا يخفى عليه شيء من ذلك **هـ** ثنا المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ماجرحتم بالنهار قال أما وفاته أي أياهم بالليل فنامهم وأما ماجرحتم بالنهار فيقول ما اكتسبتم بالنهار وهذا الكلام وإن كان خبرا من الله تعالى عن قدرته وعلمه بأن فيما حجبنا على المشر كين به الذين كانوا ينكرون قدرته على أحيائهم بعد مماتهم وبعثهم بعد فناءهم فقال تعالى محجبنا عليهم وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ماجرحتم بالنهار ثم بيعتكم فيه ليعضي أجل مسمى يقول فالذي يقبض أرواحكم بالليل وبيعتكم في النهار لتبلغوا أجلا مسمى وأنتم ترون ذلك وتعلمون محبته غير منكره القدرة على قبض أرواحكم وفنائكم ثم ردها إلى أجسادكم وإنشائكم بعد مماتكم فان ذلك نظير ما تعابنون وتشاهدون وغير منكر لمن قدر على ما تعابنون من ذلك القدرة على ما لم تعابنوه وان الذي لم تروه ولم تعابنوه من ذلك شبيه ما رأيتم وعابنتم **ق** القول في تأويل قوله (ليعضي أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) يعني تعالى ذكره ثم يبعثكم فيبركم بوقتكم من منامكم فيه يعني في النهار والهاء التي في راجعته على النهار ليعضي أجل مسمى يقول ليعضي الله الأجل الذي سماه لحياتكم وذلك الموت فيبلغ مدته ونهايته ثم إليه مرجعكم يقول ثم إلى الله معادكم ومصيركم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون يقول ثم يخبركم بما كنتم تعملون في حياتكم الدنيا ثم يجازيكم بذلك أن خير الخيرا وأن شر الشرار وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **هـ** ثنا محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ثم يبعثكم فيه قال في النهار **هـ** ثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ثم يبعثكم فيه في النهار والبعث البقعة **هـ** ثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **هـ** ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم يبعثكم فيه قال بالنهار **هـ** ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير ثم يبعثكم فيه قال يبعثكم في المنام ليعضي أجل مسمى وذلك الموت ذكر من قال ذلك **هـ** ثنا المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليعضي أجل مسمى وهو الموت **هـ** ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ليعضي أجل مسمى قال هو أجل الحياة إلى الموت **هـ** ثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير ليعضي أجل مسمى قال مدتهم **ق** القول في تأويل قوله (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون) يقول تعالى ذكره وهو القاهر والله الغالب خلقه العالي عليهم بقدرته لا المقهور ومن أوثانهم وأصنامهم المذلل المغلوب عليه لذته ويرسل عليكم حفظة وهي ملائكته الذين يتعاقبونكم ليلا ونهارا يحفظون أعمالكم ويحسونها ولا يفرطون في حفظه ذلك وأحصائه ولا يضعون ويخوموا قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **هـ** ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ويرسل عليكم حفظة قال

3

بما تسقط من رقة الاية لها ولا حجة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كلب مبين وهو الذي يتوماكم

الليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) القراءات بالعدوة مضمومة الغين
ما كن الدال مفتوح الواو وكذا في السكف ابن عامر الباقون بفتح العين والدال وبالالف انه بالفتح وانه بالسكسر أبو جعفر ونافع وقرأ ابن

عاصم وسهل ويعقوب سبيل الغنى الباقون بالكسوف ما وليستين بيا الغنية زيد وجزوة على وتلف وعاصم غير خفص والمفضل
الباقون بالتاء الغوة ثانية سبيل بالنصب أبو جعفر ونافع وزيد الباقر بالرفع بقص ابن كثير وأبو جعفر ونافع وعاصم الباقر يقتضى انطق
بالوقوف يتقون . وجهه ط الظالمين من بيتنا ط الشاكرين . الرحمة ط (١٢٩) لمن قرأه بكسر الهمزة وجيم . المجرمين

• من دون الله ط أهواءكم
• لا تتعبدون إذا بما قبله أى قد ضللت
• إذا اتبعتم المهتدين . وكذبتم ط
• تستجيبون به ط الله ط الغاصلين
• وبينكم ط بالظالمين . إلا
• هو ط والبحر ط مبين .
• مسمى ط لأن ثم لترتيب الاخبار
• مع اتحاد المقصود تعلمون .
• التفسير لما وصف الرسل بكونهم
• مبشرين ومنذرين أمر الرسول صلى
• الله عليه وسلم بالإنذار وهو الاعلام
• بموضع المخافة فقال : وانذره قال
• ابن عباس والزجاج أى بالقرآن
• وهو المذكور هنا فى قوله ان أتبع
• الاماوى الى وقال الضحاك أى
• بالله قبل والاول أدلى لان الانذار
• والتخويف انما يقع بالقول وفيه
• نظر لان الانذار لا نزاع فيه انه قول
• ولكن المنذر به قلما يكون قولاً
• لقوله وانذرهم يوم الآزفة فانذرتكم
• ناراً تلظى ولو زعم ان المراد وانذرهم
• النار والعذاب بواسطة القرآن قلنا
• فقد مر مثله ههنا والمعنى انذرهم
• العذاب بقول ينبي عن شدة سخط
• الله وعقوبته أما الذين يخافون ان
• يحشروا فقبل انهم الكافرون
• الذين سبق ذكرهم فلعل ناساً من
• المشركين من حالهم انهم يخافون
• اذا سمعوا بحديث البعث ان يكون
• حقاً فهاكوا فهم ممن يرجى ان
• ينجح فيهم الانذار فامر ان ينذر
• هؤلاء دون المتمردين منهم ثم قال هذا
• القائل ولا يجوز جله على المؤمنين
• لانهم يعلمون انهم يحشرون والعلم

هي المعقبات من الملائكة يحفظونه ويحفظون عمله حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن
زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم
الموت توفته رسلاً وهم لا يعرفون يقول حفظة يا ابن آدم يحفظون عليك عملك ورزقك وأجلك اذا
توفيت ذلك قبضت الى ربك حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلاً وهم لا يعرفون يقول تعالى ذكره
ان ربكم يحفظكم يرسل يعقب بينا يرسلهم اليكم يحفظكم ويحفظ أعمالكم الى ان يحضركم الموت
وينزل بكم أمر الله فاذا جاء ذلك أحدكم توفاه أملاً كنا الموكلون بقبض الارواح ورسلاً المرسلون به وهم
لا يعرفون في ذلك فيضيعونه فان قال قائل أوليس الذى يقبض الارواح ملك الموت فكيف قيل توفته
وسلنا والرسل جله وهو واحد أوليس قد قال يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم قيل جاز ان يكون الله
تعالى أعوان ملك الموت بأعوان من عنده فيقولون ذلك بامر ملك الموت فيكون التوفى مضافاً وان كان
ذلك من فعل أعوان ملك الموت الى ملك الموت اذ كان فعلهم ما فعلوا من ذلك بامره كما يضاف قتل من
قتل أعوان السلطان وجاد من جادوه بامر السلطان الى السلطان وان لم يكن السلطان باشر ذلك
بنفسه ولا وليه بيده وقد تاول ذلك كذلك جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم فى قوله حتى اذا جاء
أحدكم الموت توفته رسلاً وهم لا يعرفون قال ابن عباس ملك الموت أعوان من الملائكة
حدثنا أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله فى قوله توفته رسلاً وهم لا يعرفون
قال سئل ابن عباس عنها فقال ان ملك الموت أعوان من الملائكة حدثنا محمد بن بشر قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم فى قوله توفته رسلاً وهم لا يعرفون قال
أعوان ملك الموت حدثنا ابن بشر قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن
ابراهيم توفته رسلاً وهم لا يعرفون قال الرسل توفى الانفس ويذهب بها ملك الموت حدثنا هناد قال
ثنا حفص عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن ابن عباس توفته رسلاً وهم لا يعرفون قال الرسل
توفى الانفس ويذهب بها ملك الموت حدثنا هناد قال ثنا حفص عن الحسن بن عبيد الله عن ابن
عباس توفته رسلاً وهم لا يعرفون قال أعوان ملك الموت من الملائكة حدثنا هناد قال ثنا
قبيصة عن سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم توفته رسلاً قال هم الملائكة أعوان ملك الموت
حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة توفته رسلاً قال ان ملك
الموت رسل فيرسل ويرفع ذلك اليه وقال الكلبي ان ملك الموت هو بلى ذلك فيدفعه ان كان مؤمناً الى
ملائكة الرحمة وان كان كافراً الى ملائكة العذاب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر عن قتادة توفته رسلاً قال بلى قبضها الرسل ثم يدفعونها الى ملك الموت حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم فى قوله توفته رسلاً
قال يتوفاه الرسل ثم يقبض منهم ملك الموت الانفس قال الثوري وأخبرني الحسن بن عبيد الله عن
ابراهيم قال هم أعوان ملك الموت قال الثوري وأخبرني رجل عن مجاهد قال جعلت الارض ملك الموت
مثل الطست يتناول من حيث شاء وجعلت له أعوان يتوفون الانفس ثم يقبضها منهم حدثنا ابن
وكيع قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن ابن عباس فى قوله توفته رسلاً
قال أعوان ملك الموت من الملائكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن الحسن بن عبيد الله

(١٧ - (ابن جرير) - (سابع) خلاف الخوف والظن وضعف بان الخوف شامل للناس كافة لعدم الجزم
باثواب وقبول الطاعة وان كانوا مقرين بصحة الحشر والنشر فالظاهر ان الضمير يتناول الكل لان العاقل لا بد ان يخاف الحشر سواء كان جازماً
به أو شاكاً فيه وأيضاً انه مأمور بتبليغ الكل فلا وجه تخصيص وقيل انهم قوم مسلمون مقرطون فى العمل فينذرهم بما أوحى اليه لعلمهم

يدخلون في زمرة أهل التقوى من المسلمين وقيل هم أهل الكتاب لأنهم مقرون بالبعث ومعنى الخو بهم إلى حكمه وقضائه فلا يلزم منه مكان ولا جهة أما قوله ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع فقال الزجاج إن الجملة في موضع الحال من ضمير يحشر وأي يخافون أن يحشر وأنهم منصورون ولا مشغوعون بهم فإن كان الضمير للكفار (١٣٠) فظاهر وإن كان للمؤمنين فشفاعة الملائكة والرسول إذا كانت بإذن الله تعالى فأنها

تكون بالحقيقة من الله تعالى فصيح أنه ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع ولا بد من هذه الحال لأن الحشر مطلق ليس مخوفاً وإنما المخوف هو الحشر على هذه الحالة لأنهم اعتقدوا أن لا ناصر ولا شفيع إلا الله وإذا لم يكن الله ناصر أو شفيع لزم أن لا يكون ناصر أصلاً أعلمهم بتقون قال ابن عباس لكي يخافوا في الدنيا وينتفوا عن الكفر والمعاصي قالت المعتزلة فيه دلالة على أنه أراد من الكفار التقوى والطاعة وأوجب بأن التبرجى راجع إلى العباد ولما أمر بأذكار عموم المكلفين ليتقوا وأردفهم بذكر المتقين وأمر بتقريبهم وإكرامهم روى عن ابن مسعود أن الملائكة من قرئش مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وبلال وخباب وعمار وغيرهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد أَرْضَيْتَ بِهِؤْلَاءِ أَتُرِيدَانِ نَصْرَكَ وَتَعَا لِهَؤْلَاءِ أَطْرَدَهُمْ عَنْكَ فَلَعَلَّكَ أَنْ طَرَدْتَهُمْ أَتَبْعُكَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالُوا فَاتَّهَمْتُمُونا إِذَا جِئْنَا فَاذًا قَدْ قَاتَعْتَهُمْ مَعَكَ أَنْ شَتَّ فَقَالَ نَعَمْ طَمَعَانِي أَعْمَانَهُمْ وَرَوَى عَنْ عُمَرَ قَالَ لَوْ فَعَلْتُ حَتَّى تَنْظُرَ إِلَى مَاذَا يَصِيرُونَ ثُمَّ اتَّهَمُوا قَالُوا لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَكُتِبَ بِذَلِكَ كِتَابُ فِدَعَا بِالصَّحِيفَةِ وَبَعْلَى لِيَكُتَبَ فَتُرْتَلَّ وَلَا تُطْرَدُ الْآيَةُ فَرِيءٌ بِالصَّحِيفَةِ وَاعْتَدَرَ عُمَرُ عَنْ قَالَتِهِ قَالَ سَلْمَانَ وَخُبَابَ فَيُنَازِلْتُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْعُدُ مَعَهُمْ وَنُفُوسُهُمْ حَتَّى تَمُوتَ كَيْتَارُ كَيْتِهِ وَكَانَ يَقُومُ عِنْدَ إِذَا وَادَ الْقِيَامَ فَتُرْتَلُّ وَاصْبِرْ نَفْسُكَ مَعَ الدِّينِ

عن إبراهيم قال الملائكة أعوان ملك الموت حديثنا ابن وكيع قال ثنا قبيصة عن سفيان عن منصور عن إبراهيم بن قيس عن سفيان قال يتوفونه ثم يدفعونه إلى ملك الموت حديثنا المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه قال سألت الربيع بن أنس عن ملك الموت أهو وحده الذي يقبض الأرواح قال هو الذي يلي أمر الأرواح وله أعوان على ذلك ألا تسمع إلى قول الله تعالى حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم قال وتوفيتهم رسلنا وهم لا يفرطون غير أن ملك الموت هو الذي يسير كل خطوة منه من المشرق إلى المغرب قلت أين تكون أرواح المؤمنين قال عند السدرة في الجنة حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا محمد بن مسلم عن إبراهيم بن ميسرة عن مجاهد قال ما من أهل بيت شعروا بمدرك الأرواح الموت يطيف بهم كل يوم مرتين وقد بينا أن معنى التقريب بط التضييع فيما مضى قبل وكذلك تأوله المتأولون في هذا الموضع حديثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لا يفرطون يقول لا يضيعون حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي وهم لا يفرطون قال لا يضيعون ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين) يقول تعالى ذكره ثم ردت الملائكة الذين توفوهم فقبضوا نفوسهم وأرواحهم إلى الله سيدهم الحق ألا له الحكم يقول ألا له الحكم والقضاء دون من سواه من جميع خلقه وهو أسرع الحاسبين يقول وهو أسرع من حسب عددكم وأعمالكم وأجالكم وغير ذلك من أموركم أيها الناس وأحصاها وعرف مقاديرها ومبالغها لأنه لا يحسب بعقد يد ولا كنه يعلم ذلك ولا يخفى عليه منه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين ﴿القول في تاويل قوله﴾ (قل من ينحيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين برهم الداعين لك إلى عبادة أولئناهم من الذي ينحيكم من ظلمات البر إذا ضللتهم فيه فتخبرهم فأظلمت عليكم الهدى والمحنة ومن ظلمات البحر إذا ركبتموه فاندحطتم فيه المحنة فأظلم عليكم فيه السبيل فلا تهتدون له غير الله الذي مغر عنكم حيث تدبأ الدعاء تضرعاً منكم إليه واستكانة تضرعاً وخفية يقول وانخفاء الدعاء أحياناً وعلاناً وأظهراً يقولون لئن أنجيتنا من هذه يارب أي من هذه الظلمات التي نحن فيها لنكونن ممن يوحده بالشكر ويخلص لك العبادة دون من كما نشركه معك في عبادتك ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قل من ينحيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية يقول إذا ضل الرجل الطريق دعا الله لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من ينحيكم من ظلمات البر والبحر يقول من كرب البر والبحر ﴿القول في تاويل قوله﴾ (قل الله ينحيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين برهم سواه من الآلهة إذا أنت استغفهم عنهم به يستعينون عند نزول الكرب بهم في البر والبحر الله القادر على فرجكم عند حلول الكرب بكم ينحيكم من عظيم النازل بكم في البر والبحر من هم الضلال وخوف الهلاك ومن كل كرب سوى ذلك وهم لا آلهنكم التي تشركون في عبادة ولا أولئناكم التي تعبدونها

من يدعون ربهم فترك القيام عنا إلى أن تقوم عنه وقال الحمد لله الذي لم يعنني حتى أمرني أن أصبر بنفسى مع قوم من أمتى معكم المحيا ومعكم الممات أنى الله عليهم بأنهم يدعون ربهم بالعبادة والعشى قال ابن عباس والحسن ومجاهد أي يصلون صلاة الصبح والعصر وقيل أي يدعون ربهم

طريق النهار والمراد بالغذاء والعشى الدوام والغذاء لغتيا بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والعشى ما بين الزوال الى الغروب قال الجوهري غدوة بالتنوين نكرو قوبدونها معرفة غير مصروفة كسحر وحمل يري دون وجهه نصب على الحال أو على الاستئناف كأنه قيل ما أرادوا بالمراغبة على الدعاء فاجيب بقوله يري دون وجهه ولا يثبت به لله تعالى عضو كذا زعمت المجسمة (١٣١) ولكن المراد به التعظيم فقد يعبر به عن ذات

الشيء أو حقيقة كما يقال هذا وجه الرأي وذلك وجه الدليل وأيضا المحبة تستلزم طلب رؤية الوجه فلهذا السبب جعل الوجه كناية عن المحبة وطلب الرضا ثم على النهي بقوله ما عليكم من حسابهم من شيء قيل الضمير عائدا الى المشركون أي لا يؤخذون بحسابك ولا أنت بحسابهم حتى يهلكوا بما هم فيه ويدعون ذلك الى ان تطرد المؤمنين والاولى ان يعود الى الفقراء ليناسب قوله فتطردهم كافي قصة نوح ان حسابهم الاعلى ربي وذلك انهم طعنوا في دينهم واخلاصهم وقالوا يا محمد انهم قبلوا دينك ولازموك لاجل الماء كقول الملبوس فقال الله تعالى ان كان الامر على ما زعموا فما يلزمك الاعتبار الظاهر ان كان لهم باطن غير مرضى فحسابهم لا يتعدى اليك كما ان حسابك لا يتعدى اليهم فالجملتان لهما مودى واحد وهو المفهوم من قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه وقيل ما عليكم من حساب رزقهم من شيء ولا من حساب رزقك عليهم من شيء وانما الرزاق لك ولهم هو الله سبحانه فدعهم يَكُونُوا عندك أما قوله فتطردهم فهو جواب النفي في ما عليكم وفي انتصاب فتكون وجهان أحدهما انه جواب النهي والثاني انه عطف على فتطردهم على وجه الشبه لان كونه ظاهرا معلوما من طردهم ومسبب عنه فان طرد من

من دونه التي لا تقدر لكم على نفع ولا ضرر ثم أنتم بعد تفضله عليكم بكشف النازل بكم من الكرب ودفع الحال بكم من جسيم الهم تعدلون به آلهتكم وأصنامكم فتشركونهم في عبادتكم اياه وذلك منكم جهل بواجب حق عليكم وكف لا ياديه عندكم وتعرض منكم لانزال عقوبته عاجلا بكم ﴿القول في تاويل قوله﴾ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين منهم من الأصنام والاولئان يا محمد ان الذي ينحيكم من ظلمات البر والبحر ومن كل كرب ثم تعودون للاشرار به هو القادر على أن يرسل عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم لشرككم به وادعائكم معه الهاء آخر غيره وكفرانكم نعمه مع اسباغهم عليكم آلامه ومنته وقد اختلف أهل التأويل في معنى العذاب الذي توعد الله به هؤلاء القوم ان يبعث عليهم من فوقهم أو من تحت أرجلكم فقال بعضهم أما العذاب الذي توعدهم به ان يبعث عليهم من فوقهم فالرجم وأما الذي توعدهم ان يبعث عليهم من تحتهم فالحسف ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر وابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال الحسن بن سعيد بن جبير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال الحسن بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم فعداب السماء أو من تحت أرجلكم فحسف بكم الارض حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال كان ابن مسعود يصيح وهو في المجلس أو على المنبر ألا أيها الناس انه نزل بكم ان الله يقول قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم لوجاءكم عذاب من السماء لم يبق منكم أحدا أو من تحت أرجلكم يخسف بكم الارض أهلككم لم يبق منكم أحدا ويذيق بعضكم بأس بعض الا انه نزل بكم أسوأ الثلاث * وقال آخرون عني بالعذاب من فوقكم أئمة السوء أو من تحت أرجلكم الخدم وسفلة الناس ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت خلادا يقول سمعت عامر بن عبد الرحمن يقول ان ابن عباس كان يقول في هذه قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم فاما العذاب من فوقكم فائمة السوء وأما العذاب من تحت أرجلكم فخدم السوء حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم يعني من أمرائكم أو من تحت أرجلكم يعني سفلتكم وأولى التأويلين في ذلك بالصواب عندي قول من قال عني بالعذاب من فوقهم الرجم أو الطوفان وما أشبه ذلك مما ينزل عليهم من فوق رؤسهم ومن تحت أرجلكم الحسف وما أشبه وذلك ان المعروف في كلام العرب من معنى فوق وتحت الرجل هو ذلك دون غيره وان كان لما روى عن ابن عباس في ذلك وجه صحيح غير ان الكلام اذا تنوزع في تأويله فعمله على الاغلب الا شهر من معناه أحق وأولى من غيره ما لم تأت بحجة مانعة من ذلك يجب التسليم لها ﴿القول في تاويل قوله﴾ (أو يلبسكم شيئا يذيق بعضكم بأس بعض) يقول تعالى ذكره أو يخلطكم شيئا فواحدة شيعته وأما قوله يلبسكم فهو من

يستوجب التقريب والترحيب وضع الشيء في غير موضع ومن هنا طعن بعض الناس في عصمة النبي صلى الله عليه وآله قالوا كان يقول كلما دخل أولئك الفقراء عليه بهذه الواقعة مرحبا بمن عاتبني ربي فيهم أولفظة هذا معناه والجواب انه ما طردهم لاجل الاستغفاف بهم والاستسكاف من فقرهم وانما أقردهم مجلسا بالغالوب المشركون وتكثير السواد الاسلام مع علمه بانه لا يغوث الفقراء به هذه المصالحة أمر

مهم في الدنيا ولا في الدين فغاية ذلك انه يكون من باب تركه الاولى والافضل وكذلك اي مسئلة ذلك الغنى العظيمة فتنا بتنا بعض الناس ببعض
فاحدا الغريقين وهم الكفار يرى الآخرة مقدما عليه في الثامب الدينية فيقول أهولاء المسترذلون من الله عليهم من بيتنا كقولهم ألقى الله كرم
عليهم من بيتنا والغريق الآخرة يرى الاول (١٢٢) مقدما عليه في الخيرات العاجلة والحسب والسعة والراحت والدعة فيقول أهذا هو الذي

فضله الله علينا وأما المحققون فهم
الذين يعلمون ان كل ما فعله الله فهو
صواب ولا اعتراض عليه بحكم
المالكين بحسب رعاية الاصلح
وبالجهة قصص الكمال غير محصورة
ولا تجتمع في انسان واحد البتة بل
هي موزعة على الخلائق وكلها
محبوبة لذاتها فكل انسان بحسب
صاحبه على ما آتاه الله تعالى من
صفة الكمال فنعرف سر القدر
رضى بنصيب نفسه وسكت عن
التعرض لغيره وعاش عيشا طيبا
في الدنيا والآخرة قال هشام بن
الحكم الا فتان الاختيار والامتحان
وفيه دليل على انه تعالى لا يعلم
الجزئيات الا عند حدوثها والجواب
انه يعمل المكلف معاملة المختبر
وقد مر مراراً قالت الاشاعرة في
الآية دلالة على مسألة خلق الاعمال
لان تلك الفتنة التي ألقاها الله تعالى
ليست الا اعتراضهم على الله
والاعتراض عليه كفر فهو تعالى
خالق للكفر وأيضاً منه الله عليهم
ليست الا بالايمان ومتابعة الرسول
فلو كان الموجد للايمان هو العبد
كان العبد هو المان على نفسه
أجاب المعتزلة بان معنى فتناهم
ليقولوا اخذناهم حتى آل أمرهم
الى ان قلوبهم تكون اللام العاقبة
وزيف بانه عدول عن الظاهر مع
ان نقل الكلام الى الخذلان فلا بد
من الانتهاء اليه تعالى أليس الله
بأعلم بالشاكرين ممن يصرف كل
ما أنعم به عليه فيما أعطاه لاجله

الذي ليست عليه الامرا اذا خلطت فانما أليس وانما قلت ان ذلك كذلك لانه لا خلاف بين القراء في ذلك
بكسر الباء في ذلك دليل بين على انه من ليس وليس وذلك هو معنى الخلط وانما عني بذلك أو يخلطكم
أهواء مختلفة وأهواء مغترقة ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو يلبسكم شيعة الأهواء المغترقة
حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي أو يلبسكم شيعة قال
يفرق بينكم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد أو يلبسكم شيعة قال ما كان منكم من العبر والاختلاف حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله أو يلبسكم شيعة قال الذي فيه الناس اليوم من الاختلاف والأهواء
وسفل كدما بعضهم بعضاً حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن
أبيه عن ابن عباس قوله أو يلبسكم شيعة قال الأهواء والاختلاف حدثني المثنى قال ثنا عبد
الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو يلبسكم شيعة يعني
بالشيعة الأهواء المختلفة وأما قوله ويذيق بعضهم باس بعضهم فانه يعني يقتل بعضهم ببعض والعرب
تقول للرجل ينال الرجل بسلاح فيقتله به قد أذاق فلان فلان الموت وأذاقه باسه وأصل ذلك من ذوق
الطعام وهو يطعمه ثم استعمل ذلك في كل ما وصل الى الرجل من لذته وحلاوة أو مرارة ومكرهه وألم وقد
بينت معنى البأس في كلام العرب فيما مضى بما أغنى عن إعادة في هذا الموضع ونحو ما قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا
اسباط عن السدي ويذيق بعضهم باس بعضهم بالسيف حدثني المثنى قال ثنا أبو النعمان
عازم قال ثنا حماد عن أبي هريرة العبدى عن نوف البكال انه قال في قوله ويذيق بعضهم باس بعضهم
قال هي والله الرجال في أيديهم الحراب يطعنون في خواصرهم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن
صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ويذيق بعضهم باس بعضهم قال
يسلط بعضهم على بعض بالقتل والعذاب حدثنا سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد قال عذاب هذه الامة أهل الاقرار بالسيف أو يلبسكم شيعة ويذيق بعضهم
باس بعضهم وعذاب أهل التكذيب العجوة والزلة ثم اختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية فقال
بعضهم عني بهم المسلمون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وفهم نزلت ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن
عيسى الدامغاني قال أخبرنا ابن المبارك عن الربيع بن أنس عن أبي العالبة في قوله قل هو القادر على
أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم الآية قال فهن أربع وكلهن عذاب جاء مستقر اثنتين بعد وفاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة فلبسوا شيعة أو ذيق بعضهم باس بعضهم وبقيت
اثنتان فهما لا بدوا فعتان يعني الحسف والمسخ حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله من فوقكم أو من تحت أرجلكم لامة محمد صلى الله عليه وسلم
وأعفاكم منه أو يلبسكم شيعة قال ما كان فيكم من الفتن والاختلاف حدثني المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً بالآية ذكر لما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى ذات يوم الصبح فاطالها فقال له بعض أهله يا بني الله لقد صليت صلاة ما كنت تصليها قال

فيظهر أفعاله على حسب معلوم الله تعالى وقال في الكشف أي الله أعلم بمن يقع منه الايمان والشكر فيوقفه
لايمان ولن يصمم على كفر فيخذله ويمتعه التوفيق واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله نبيه صلى الله عليه
وسلم عن طردهم وكان اذا رآهم بدأهم بالسلام وقال الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرني ان أبدأهم بالسلام وقال ما هان الحنفي أتى قوم

النبي صلى الله عليه وآله فقالوا اننا اميننا ذلوا باخطائنا واطهروا النسيئة والاسف فما اخطا رد عليهم بشي فلما ذهبوا وولوا نزلت الآية قال في التفسير الكبير الاقرب ان نحمل الآية على عمومها فكل من آمن بآيات الله تعالى يدخل تحت هذا التفسير فيقول الا كرام ثم آبدى اشكالا وهو ان المفسرين اتفقوا على ان هذه السورة نزلت دفعة واحدة واذا كان الامر (١٣٣) كذلك فكيف يمكن ان يقال في كل واحدة من جميع

أى هذه السورة أنزلت بسبب
 الأمر الغلاني قلت لاستبعادنى أن
 تنزل السورة دفعتو ينزل الصحابة
 كل آية منها على واقعة تناسبها كيف
 وهم أعرف بحقائق التنزيل وأعلم
 بدقائق التأويل لأنهم أهل مشاهدة
 الوحي وأرباب مراولة الأمر والنهى
 وأعلم أن ما سوى الله تعالى فهو
 آيات وجود الله وأنهم لا تكاد تنحصر
 فحب على المكلف أن يكون مدة
 حياته كالسائح في تلك البحار والسائح
 في هذه القفار ليكون دائما متوقفا
 في معارجها متوقفا أن يغيب عليه
 الأنوار من مدارجها فيستعد لبشارة
 سلام عليكم ويستأهل لكرامة
 كتب ربكم على نفسه الرحمة ونقل
 سلام عليكم أما أن يكون أمرا
 بتبليغ سلام الله إليهم وأما أن يكون
 أمرا بأن يبدأهم بالسلام أكراما
 لهم قال الزجاج سلاما ماضيا
 سات سلاما وتسلما مثل كلمت
 كلاما وتكليما ومعناه الدعاء بأن
 يسلم من الآفات في نفسه ودينه
 وأما أن يكون جمع سلاما متوقفا
 السلام هو الله أى الله عليكم أى
 على حفظكم وأعمل هذا الوجه إنما
 يتأتى في المعرف لا في المنكر كتب
 ربكم من جملة القول لهم نبشيرا
 بسعة رحمته وقبوله التوبة ومعنى
 كتب على نفسه أوجب على ذاته
 إيجاب الكرم لا إيجابا يستحق
 بتركه الذم وقالت المعتزلة كونه
 عالما بجمع القبايح وباستغنائها عما
 جمعه عن الأقدام عليها ولو فعل كان

انهم اصلا فرجة و رغبة و اني سألت ربي فيها ثلاثا سألته أن لا يسلط علي أمتي عدوا من غيرهم فيهلكهم
فأعطانيها وسألته أن لا يسلط علي أمتي السنة فأعطانيها وسألته أن لا يلبسهم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس
بعض فنعتهاذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تزال طائفتان من أمتي يقاتلون علي الحق
ظاهرين لا يضرهم من خذلهم حتي يأتي أمر الله **حدثنا** أحمد بن الوليد القرشي وسعيد بن الربيع
الرازي قال **ثنا** سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم قل هو القادر علي أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بوجهك أو
يلبسكم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس بعض قال هاتان أيسر وأهون **حدثنا** ابن وكيع قال **ثنا** ابن
عيينة عن عمرو بن دينار قال لما نزلت قل هو القادر علي أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت
أرجلكم قال نعوذ بك نعوذ بك أو يلبسكم شيئا قال هو أهون **حدثنا** زياد بن عبيد الله المزني قال
ثنا مروان بن معاوية الفراري قال **ثنا** أبو مالك قال **ثنا** نافع بن خالد الخزازي عن أبيه عن
النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة خفيفة تامة الركوع والسجود فقال قد كانت صلاة رغبة ورغبة
فسألت الله فيها ثلاثا فأعطاني اثنين وبق واحدة سألت الله أن لا يصيبكم بعذاب أصاب به من قبلكم
فأعطانيها وسألت الله أن لا يسلط عليكم عدوا يستبيح بفضلكم فأعطانيها وسألته أن لا يلبسكم شيئا ولا يذيق
بعضكم بأس بعض فنعتهاذكر لنا قال أبو مالك فقلت له أتوك سمع هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
نعم سمعته يتحدث بها القوم انه سمعها من في رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى
قال **ثنا** محمد بن ثور عن معمر بن أيوب عن أبي قلابة عن الأشعث عن أبي أسماء الرحبي عن شداد
ابن أوس برفعه الي النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله زوى لي الارض حتي رأيت مشارقها ومغاربها
وان ملك أمتي سيبلغ ما زوى لي منها واني أعطيت الكثرين الاحمر والابيض واني سألت ربي أن لا يهلك
قومي بسنة عامة وان لا يلبسهم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فقال يا محمد اني اذا قضيت قضاء فانه
لا يرد واني اعطيتك لامتك أن لا أهلكهم بسنة عامة ولا أسلط عليهم عدوا من سواهم فيهلكهم بعامة
حتي يكون بعضهم بك بعضا وبعضهم يقتل بعضا وبعضهم يسبي بعضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
اني أخاف علي أمتي الاثمة المضلين فاذا وضع السيف في أمتي لم يرفع عنهم الي يوم القيامة **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني أيوب عن أبي قلابة عن أبي
الأشعث عن أبي أسماء الرحبي عن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكر
نحوه الا أنه قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا أخاف علي أمتي الا الاثمة المضلين **حدثنا** محمد بن
عبد الأعلى قال **ثنا** محمد بن ثور قال **ثنا** معمر بن الزهري قال راقب خباب بن الارت وكان
يدري النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي حتي اذا فرغ وكان في الصبح قال يا رسول الله لقد رأيتك
تصلي صلاة فمأرايتك صليت منها قال أجل انها صلاة رغب ورهب سألت ربي ثلاث خصال
فأعطاني اثنين ومنعني واحدة سألته ان لا يهلكنا بما أهالك به الامم فأعطاني وسألته أن لا يسلط
علينا عدوا فأعطاني وسألته أن لا يلبسنا شيئا فنعني **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق
قال أخبرنا معمر بن الزهري في قوله أو يلبسكم شيئا قال راقب خباب بن الارت وكان يدري رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد ذكر نحوه الا أنه قال ثلاث خصال **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا معمر بن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول لما نزلت علي النبي صلى

ظلموا ويجاب الرحمة ينافي القول بأنه منع الكافر من الايمان ثم أمره حال ذلك المنع بالايمان ثم يعذبه على ترك ذلك الايمان وأجيب بأنه فاعل لما يشاء ولا اعتراض عليه أنه من عمل من قرأ بالغفغ فعلى الابدال من الرحمة ومن قرأ بالكسرة فعلى الاستئناف كان الرحمة استغسرت ففعل أنه من عمل منكم سواء بجهالة وهو في موضع الحال أي عمله وهو جاهل والمراد أنه فاعل فعل الجاهل لأن من عمل ما يضره في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان

فهو من أهل السعلاة من أهل الحكمة والتدين وأما ما قيل يعاقبهم من حق الحكيم أن لا يقدم على ما لا يعرف ما كماله ثم تاب من بعده بان
يخدم على ما فعله وأصل العمل في المستقبل فانه غفور يزيل العقاب عنه رحيم يوصل الثواب اليه من قرأ بالكسر فعلى ان الجلالة حزاء للشرط
ومن قرأ بالغنة فعلى ان الخبر والمبتدأ محذوف (١٣٤) أى فققرانه كائن أو فامرءه انه غفور قبل ان الآية تنزلت في عمر حين أشار بأجابه

الكفرة قال ما طلبوا ولم يعلم انها
مفسدة وكذلك أى كلفنا في هذه
السورة دلالة على التوحيد
والنبوة والقضاء والقدر تفصل
الآيات وغير ذلك في تقرير كل حق
يشكره أهل الباطل وليستين
معطوف على محذوف كانه قبل
ليظهر الحق وليستين أو معلق
بمحذوف أى وليستين سبيل المجرمين
فصلنا ذلك التفصيل البين من رفع
السبيل قرأ البستين بالياء أو بالتاء
لان السبيل يذكروا ثوبت ومن
نصب السبيل قرأ لتستين بتاء
الخطاب مع الرسول يقال استبان
الامر وتبين واستبينت وتبينت واستبانة
سبيل المجرمين يستلزم استبانة
طريق المحققين فلذلك اقتصر على
أحدهما كقوله سرايل تقيم
الحرم لم يذكر البرد وانما ذكر
المجرمين دون المحققين لان طريق
الحق واحد والمجرمون أصناف
يشبه أمرهم ففهم من هو مطبوع
على قلبه ومنهم من يرجى فيهم قبول
الاسلام ومنهم من دخل في الاسلام
الا انه لا يحفظ حدوده فينبغي ان
يستوضح سبيلهم ليعامل كلامهم
بما يجب ومن جهة ذلك انه نهى عن
عبادة معبودهم وذلك قوله قل
انى نهيت أى صرفت بالدلائل العقلية
والسمعية أن أعبد الذين تدعون
تعبدون من دون الله قل لا أتبع
أهواءكم لان عبادة المصنوع والمخلوق
محض التقليد وعين الهوى قد
ضلت اذا وما أتانا من المهتدين أثبت

الله عليه وسلم قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم قال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ
بوجهك أو من تحت أرجلكم قال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو بلبسك شيئا قال هذه
أهون حديث يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال سألت ربي أن يعاقبني ثلاثا ومنعت واحدة سألته أن لا يسلط على أمتي عدوان من غيرهم
يستبيح بيضتهم ولا يسلط عليهم جوعا ولا يجمعهم على ضلالة فاعطيتهم وسألته أن لا يلبسهم شيئا
ويذيق بعضهم بأس بعض فمعت حديث محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا
أسباط عن السدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى سألت ربي خصالا فاعطاني ثلاثا ومنعتني
واحدة سألته أن لا تكفر أمتي صفقتوا واحدة فاعطانيها وسألته أن لا يظهر عليهم عدوان من غيرهم
فاعطانيها وسألته أن لا يعذبهم بما عذب به الاعمى من قبلكم فاعطانيها وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم
فتنة حديث القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن الحسن قال لما نزلت هذه الآية
قوله ويذيق بعضهم بأس بعض قال الحسن ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم وهو يشهد عليهم
انظر كيف نصرف الآيات لعالمهم يفتنون فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ فسأل ربه أن لا
يرسل عليهم عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم ولا يلبس أمتهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض كما
أذاق بني اسرائيل فهبط اليهم جبريل صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انك سألت ربك أن يعاقبك
اثنتين ومنعتك اثنتين لن ياتهم عذاب من فوقهم ولا من تحت أرجلهم يستأصلهم فانهم عذابان لكل
أمة استجمعت على تكذيب نبيها ورد كتاب ربهما ولكنهم يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض
وهذان عذابان لاهل الاقرار بالكتاب والتصديق بالانبياء ولكن يعذبون بذنوبهم وأوحى اليه فاما
نذرين بك فانهم مستعمون يقول من أمتك أو نرينك الذي وعدناهم من العذاب وأنت حي فاما
عليهم مقتدر ونفهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فراجع ربه فقال أى مصيبة أشد من اب أرى أمتي
يعذب بعضها بعضا فوحى اليه ألم أحسب الناس ان يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا
الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فاعلم ان أمتهم تخص دون الاعمى بالفتن
وانهم استبلى كما ابتليت الاعمى ثم أنزل عليه قل رب انا ترينى ما وعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين
فتعوذ نبي الله فآذاه الله لم يرم أمته الا الجعاسة والافتة والطاعة ثم أنزل عليه آية تحذرفها أصحابه
الفتنة فآخبره انه انما يخص بها ناس منهم دون ناس فقال واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم
خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب فخص بها أقواما من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بعده وعصم بها
أقواما حديث القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن
أبي العالية قال لما جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره بما يصبكون في أمتهم من الفتنة
والاختلاف فشق ذلك عليه ثم دعا فقال اللهم أظهر عليهم أفضلهم تقية حديث المثنى قال ثنا
أبو الاسود قال أخبرنا ابن ابي عمير عن خالد بن زيد عن أبي الزبير قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر
على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من ذلك قال أو من
تحت أرجلكم قال أعوذ بالله من ذلك قال أو يلبسكم شيئا قال هذه أيسر ولو استعاذه لا عاذة حديث
المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا المؤمل البصرى قال أخبرني يعقوب بن اسحق بن يسار المدينى قال
ثنا زيد بن أسلم قال لما نزلت قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلكم

الضلال اذ ذاك ونفى الهدى مع انها متلازمان للتقرير والتأكيده وفيه تعريض بهم انهم كذلك ثم نبه على ما يجب
اتباعه بقوله قل انى على بينة من ربي على حجة واضحة من معرفتي واني لا معبود سواه وكذبتم أتم به حيث أشركتم به غيره يقال أبا على بينة من
هذا الامر وأما على يقين منه اذا كان ناسعا عنده دليل وقيل أى على حجة من جهة ربي وهى القرآن وكذبتم به أى بالبينه وذكروا الضمير على تأويل

القرآن أو البيان ما عندي ما استجملون به يعني العذاب الذي استجملوه في قولهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء قال السكبي نزلت في النضر بن الحرث وروى عنه قريش كانوا يقولون يا محمد اتينا بالعذاب الذي تعدنا به استهزأ منهم ان الحكم الا الله مطلق يتناول الكل فقال الاشاعرة لا يقدر العبد على امر من الامور الا اذا قضى الله تعالى (١٣٥) فيمتنع منه فعل الكفر الا بارادة الله واجتبت

المعزلة بقوله يقضي الحق أي كل ما قضى به فهو الحق وهذا يقتضي ان لا يريد الكفر من الكافرو ولا المعصية من العاصي لان ذلك ليس بحق ويمكن ان يقال ان جميع أحكامه حق وصدق ولا اعتراض لاحد عليه بحكم المالكية وانتصاب الحق على انه صفة مصلو أي يقضي القضاء الحق أو مفعول به من قولهم قضى البرع اذا صنعها أي يصنع الحق ويديره ومثله من قرأ يقص الحق كقوله نحن نقص عليك أحسن القصص أي يقول الحق أو يتبعه من قص أثره وهو خير الفاصلين أي القاضين وانما كتب يقص في المصاحف بغير ياء لانها سقطت في اللفظ لالتقاء الساكنين وليوافق قراءة يقص قل لو أن عندي ان في قدرتي وامكاني ما استجملون به من العذاب لقضى الامر أمر الاهلاك يعني وينسبكم عاجلا غضا لربي والله أعلم بالظالمين فيؤخر عقابهم الى وقته وألا أعلم ما يجب في الحكم من وقت عقابهم ومقداره فان قلت أما يناقض هذا قوله فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا فان استجمل الهلاك ينافي الحرص على الايمان لان من حرص على ايمان أحد حرص على طول حياته طمعا في ايمانه قلت لا بل يؤكده لا شتران كل من الحكمين في الاستجمال اللازم للبشرية في قوله وكان الانسان عجولا ثم بين سبحانه أعلميته بقوله على سبيل

أو يلبسكم شيئا يذيق بعضكم باس بعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض بالسيف فقالوا ونحن نشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله قال نعم فقال بعض الناس لا يكون هذا أبدا فانزل الله انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون وقال آخرون عني ببعضها أهل الشرك وبعضها أهل الاسلام ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن هرون بن موسى عن حفص بن سليمان عن الحسن في قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال هذا للمشركين أو يلبسكم شيئا يذيق بعضكم باس بعض قال هذا للمسلمين والصواب من القول عندي ان يقال ان الله تعالى نوعه بهذه الآية أهل الشرك به من عبدة الاوثان واياهم خاطبها لانها بين أخبار عنهم وخاطب لهم وذلك انها تتلو قوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون ويتلوهافوله وكذب به قومك وهو الحق وغسبر جاثران يكون المؤمنون كانوا به مكذبين فاذا كان غير جاثران يكون ذلك كذلك وكانت هذه الآية بين هاتين الآيتين كان بينا ان ذلك وعيد لمن تقدم وصف الله اياه بالشرك وناخر الخبر عنه بالكذب لالمن لم يجزله ذكر غير ان ذلك وان كان كذلك فانه قد علم وعيده بذلك كل من سلك سبيلهم من أهل الخلاف على الله وعلى رسوله والتكذيب بآيات الله من هذه وغيرها أو اما الاخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سألت ربي ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة فآثر ان هذه الآية نزلت في ذلك الوقت وعيد لمن ذكرتم من المشركين ومن كان على منهاجهم من المخالفين ربههم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ان يعيد أمتهم بما ابتلي به الامم الذين استوجبوا من الله تعالى بمعصيتهم اياه هذه العقوبات فاعادهم بدعائه اياه ورغبته اليه من المعاصي التي يستحقون بها من هذه الخلال الاربع من العقوبات أغلظها ولم يعدهم من ذلك ما يستحقون به اثنتين منها أو اما الذين ناولوا الله عني بجميع ما في هذه الآية هذه الامة فاني أراهم ناولوا ان في هذه الامة من سيأتي من معاصي الله وركوب ما يخطئ الله نحو الذي ركب من قبلهم من الامم السالفة من خلافة الكفر به فيعمل بهم مثل الذي حل بمن قبلهم من المثلث والنعمات وكذلك قال أبو العالية ومن قال بقوله جامع مستقرا اثنتين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة بقيت اثنتان الخسف والمسخ وذلك انه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سيكون في هذه الامة تخسف ومسح وقذف وان قوما من أمتي سيبيتون على لهو واهب ثم يصجون قردة وخنازير وذلك اذا كان فلا شك انه نظير الذي في الامم الذين عتوا على ربه في التكذيب ووجدوا آياته وقدرى نحو الذي روى عن أبي العالية عن أبي هريرة ثنا هناد قال ثنا وكيع وثنا سفيان قال أخبرنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيئا قال أربع خلال وكاهن عذاب وكاهن واقع قبل يوم القيامة فضا اثنتان بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة لبسوا شيئا يذيق بعضكم باس بعض واثنتان واقعان لا محالة الخسف والرجم في القول في تاريل قوله (انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد بعين قلبك الى ترديدنا

الاستعارة وعنده مغناخ الغيب أراد انه المنوصل الى المغيبات وحده كن عنده مغناخ أقفال الخازن ويعلم فتحها ولم يعلم من ذلك مانع والمغناخ جمع مغنخ وهو المفتاح أو جمع مغنخ يصم الميم وهو الخزن قال الحكيم في بياحه ان العلم بالعلية التامة يوجب العلم بالمعلول وكل ما سوى الواجب فانه موجود بايجاده وتسكويته بواسطة أو بواسطة فله بذاته يوجب العلم بجميع آثاره على ترتيبها المقترن بكمالات كانت أو خرابات وعلمه بذاته لم

بأنه لا يمكن أن يكون هذا الحصر ولا يمكن أن تكون هذه المقامات عند من من الممكنات لأن الحائط لا يحيط بمحيطه فلا يحيط ما دون الواجب بالواجب فلا يكون المقام الأول العلم بجميع (١٢٦) المعلومات لا عنده ثم إن قوله وعنده مقام الغيب قضية معقولة مجردة عن الإنسان

التي يقوى على الإساطة بمعنى هذه القضية نادو بحدوا القرآن أنما نزل ليقنع به جميع الناس فذكر من الأمور المحسوسة الداخلة تحت تلك القضية الكلية أمثالا لها العين الحس العقل فقال ويعلم ما في البر والبحر لأن ذكر هذا المحسوس يكشف عن حقيقة عظيمة تلك المعقول وقدم ذكر البر لأن الإنسان قد شاهد أحوال البر وكثرة ما فيه من المدن والقرى والجبال والتلال والمعادن والنبات والحيوان وأما البحر فاحاطة الحس بأحواله أقل مع كثرة ما فيها من العجائب والغرائب أيضا ثم أقر من هذه المحسوسات قسما فقال وما تسقط من ورقة إلا يعلمها أي لا يتغير حال ورقة إلا والحق يعلمها ثم عدل عن التجميع من كثرة المدركات إلى التجميع من صغر المدرك وخفائه فقال ولا حجب في ظلمات الأرض وفي تخصيص الحجة والورقة تنبيه للمكلفين على أمر الحساب لأنه إذا كان بحيث لا يحمل أمر الأشياء التي ليس لها ثواب ولا عقاب فلان لا يحمل أمر المكلفين أولى ثم عاد إلى ذكر القضية الكلية المجردة بعبارة أخرى فقال ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين قال في الكشف ولا حبة ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها كأنه قيل وما يسقط شيء من هذه الأشياء إلا وهو يعلم وقوله إلا في كتاب مبين كالتكرير لقوله إلا يعلمها لأن معنى الإيعلمها ومعنى إلا

يجبنا على هؤلاء المكذبين برهم الجاحدين نعمه وتصريحنا بهم لعلمهم بقرهون يقول ليغفروا ذلك ويعتبروه فيذكر رواه زهير وأما هم عليه مقبون بما يسخطه الله منهم من عبادة الأوثان والامتنان والتكذيب بكتاب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون) يقول تعالى ذكره وكذب يا محمد قومك بما تقول وتخبر وتوعدهم الوعيد وهو الحق يقول والوعد الذي أوعدهناهم على مقامهم على شركهم من بعث العذاب من فوقهم أو من تحت أرجلهم أو يلبسهم شيئا أو إذا قة بعضهم بأس بعض الحق الذي لا شك فيه أنه واقع إنهم لم يتووا وينسوا الله عليهم عليه مقبون من معصية الله والشرك به إلى طاعة الله والایمان به قل لست عليكم بوكيل يقول قل لهم يا محمد لست عليكم بحفيظ ولا رقيب وإنما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به إليكم لكل نبأ مستقر يقول لكل خبر مستقر يعني إقرار يستقر عنده ونهاية ينتهي إليه فيبين حقه وصدق من كذبه وباطله وسوف تعلمون يقول وسوف تعلمون أي المكذبون بصفة ما أخبركم به من وعيد الله أي كتم أي المشركون وحقيقته عند حلول عذابه بكم فقرأوا ذلك وعاینوه فقتلهم يومئذ بأيدي أوليائه من المؤمنين ونحو الذي قلنا من التأويل في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكذب به قومك وهو الحق يقول كذبت قریش بالقرآن وهو الحق وأما الوكيل فالحفيظ وأما لكل نبأ مستقر فكان نبأ القرآن استقر يوم بدر بما كان يعدهم من العذاب حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لكل نبأ مستقر لكل نبأ حقيقة ما في الدنيا وما في الآخرة وسوف تعلمون ما كان في الدنيا فسوف ترونه وما كان في الآخرة فسوف يبدوكم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لكل نبأ مستقر يقول حقيقة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون يقول فعل وحقيقة ما كان منه في الدنيا وما كان منه في الآخرة وكان الحسن يتأول في ذلك أنه القصة التي كانت بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جعفر بن حيان عن الحسن أنه قرأ لكل نبأ مستقر قال حبست عقوبتها حتى عمل ذنبا أرسلت عقوبتها ﴿القول في تأويل قوله﴾ (واذأريت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وأما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) يقول تعالى ذكره أنبئهم محمد صلى الله عليه وسلم واذا رأيت يا محمد المشركين الذين يخوضون في آياتنا التي أنزلناها إليك وحينئذ أوبخناهم فيها كان استهزاؤهم ما وسبهم من أنزاهم وتكلمهم بها وتكذبهم بها فأعرض عنهم بوجهك وقم عنهم ولا تجلس معهم حتى يخوضوا في حديث غيره يقول حتى يأخذوا في حديث غير استهزاء بآيات الله من حديثهم بينهم وأما ينسبك الشيطان يقول وإن أنساك الشيطان نهيناك عن الجلوس معهم والأعراض عنهم في حال خوضهم في آياتنا ثم ذكرت ذلك فقم عنهم ولا تقعد بعد ذكر ذلك مع القوم الظالمين الذين خاضوا في غير الذي لهم الخوض فيه بما خاضوا فيه وذلك معنى طلمهم في هذا الموضع ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر

في كتاب مبين واحد والكتاب المبين علم الله أو اللوح قال علماء التفسير يجوز أن يكون الله جل شأنه أثبت كيفية عن المعلومات في كتاب من قبل أن يخلق الخلق لتقف الملائكة على نفاذ علمه في المعلومات وأنه لا يغيب عنه شيء فيكون في ذلك عزة كاملة للملائكة لأنه كان بالروح المعنوية لا نهديا بلون به ما يجد في له لا يجدونه موافقا له أولانه إذا كتب أحوال جميع الموجودات في ذلك الكتاب على

التعصیل التام امتنع تغيرها والالزم الكذب أو الجهل فيصير كنية جلة الاحوال في ذلك الكتاب سيما ما في انه يمتنع تقديم ما تاتى وناخر ما تقدم ثم لما بين كل علمه أردفه ببيان كل قدرته بقوله وهو الذي يتوفاكم أي يتوفى أنفسكم التي هي القدر ون على الأدوار والتميز وذلك ان الارواح الجسمانية تغور حاله النوم من الظاهر الى الباطن فتتعطل الحواس (١٢٧) عن بعض الاعمال وأما عند الموت فتصير جلة

البدن معطاة عن كل الاعمال
 فلماذا كان النوم أحوال الموت فصح
 لفظ الوفاة على النوم من هذا الوجه
 ويعلم ما جرحتم أي ما كسبتم من
 العمل بالنهار ومنه الجوارح
 للأعضاء والسماع ثم يبعثكم فيه
 أي يرد اليكم أرواحكم بالنيار
 ليقتضى أجل مسمى أي أعمالكم
 المكتوبة وقضاء الاجل فصل مدة
 العمر من غيرها بالموت ثم لما ذكر
 انه يبعثهم أولاً ثم يوقفهم ثانياً كان
 ذلك جارية بحري الاحياء بعد الامانة
 فلا جرم استدلل بذلك على صحة
 البعث في القيامة فقال ثم الى ربكم
 مرجعكم لينبشكم بما كنتم تعملون
 في ليالكم ونهاركم وجميع أحوالكم
 وأوقاتكم واعلم ان في هذه الآية
 اشكالا لان قوله ويعلم ما جرحتم
 بالنهار كان ينبغي ان يكون بعد قوله
 ثم يبعثكم فيه فان البعث في النهار
 مقدم على الكسب فيه بل على
 تعلق العلم بالكسب ويمكن ان
 يحاج بان المراد بعلم ما جرحتم في
 النهار الماضي بدليل قوله جرحتم
 دون تجرحون ثم يبعثكم في النهار
 الآتي والغرض بيان احاطة علمه
 وقدرته بالزمانين المحيطين بالدليل
 ولعل صاحب الكشف عدل عن
 التفسير الى ان قال وهو الذي
 يتوفاكم بالليل والخطاب للكفرة
 أي أنتم منسحقون الليل كالحيث
 والانسداد لا يتطاح أو الاستلقاء
 ويعلم ما جرحتم بالنهار ما كسبتم
 من الأعمال فانه في ثم يبعثكم من القبور

عن قتادة في قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره
 قال نهى الله أن يجلس مع الذين يخوضون في آيات الله يكذبون بها فان نسي فلا يقعد بعد الذكري
 مع القوم الظالمين حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور قال أخبرنا معمر عن قتادة
 بنحوه حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن السدي عن أبي مالك وسعيد بن
 جبسر في قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا قال الذين يكذبون بآياتنا حدثنا محمد بن
 الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا رأيت الذين يخوضون في
 آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وأما ينسبك الشيطان فلا يقعد بعد الذكري مع
 القوم الظالمين قال كان المشركون اذا جالسوا المؤمنين وقعوا في النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن
 فسبوه واستهزأ به فامرهم الله أن لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره وأما ينسبك
 الشيطان يقول نسيت فتقدمهم فاذا ذكرت فقم حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
 شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يخوضون في آياتنا قال يكذبون بآياتنا حدثنا يحيى بن طلحة
 البرقي قال ثنا فضيل بن عياض عن ليث عن أبي جعفر قال لا تجالسوا أهل الخصومات فانهم
 الذين يخوضون في آيات الله حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا وقوله الذين فرقوا دينهم
 وكانوا شيعا وقوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واخذوا قسما بعد ما جاءهم البينات وقوله ان أقبوا الله
 ولا تفرقوا فيه ونحو هذا في القرآن قال أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة
 وأخبرهم انه انما أهلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا قال
 يستهزأ بها قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقعد معهم الا أن ينسى فاذا ذكر فليقم فذلك
 قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وأما ينسبك
 الشيطان فلا يقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين قال ابن جريج كان المشركون يجلسون الى النبي
 صلى الله عليه وسلم يحبون ان يسمعو منه فاذا سمعوا استهزأوا فزلت واذا رأيت الذين يخوضون في
 آياتنا فأعرض عنهم الآية حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن منصور عن
 مجاهد واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا قال يكذبون حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله
 عن اسرايل عن السدي عن أبي مالك قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى
 يخوضوا في حديث غيره يعني المشركين وأما ينسبك الشيطان فلا يقعد بعد الذكري مع القوم
 الظالمين ان نسيت فذكرت فلا تجلس معهم في القول في تأويل قوله (وما على الذين يتقون من
 حسابهم من شيء ولكن ذكري لهم يتقون) يقول تعالى ذكره ومن اتقى الله نجاه عاطاء فيما
 أمر به واجتنب ما نهى عنه فليس عليه بترك الاعراض عن هؤلاء الخائضين في آيات الله في حال
 خوضهم في آيات الله شيء من تبعه فيما بينه وبين الله اذا لم يكن تركه الاعراض عنه رضى بما هم فيه وكان
 الله بحقوقه متقيا ولا عليهم انهم بذلك خرج ولكن ليعرضوا عنهم حينئذ ذكري لامر الله لعلهم
 يتقون يقول ليتقوا معنى الذكري المذكور والذكري بمعنى وقد يجوز ان يكون ذكري في
 موضع نصب ورفع فاما الذنب فعلى ما وصفت من تأويل ولكن ليعرضوا عنهم ذكري وأما الرفع

(١٨) - (ابن جرير) - (سابع)
 فيه أي في شأن ذلك الذي قطعتم به أعمالكم من النوم بالليل وكسب الآثام
 في النهار ومن أجله كقولك فيم دعوتني فتقول في أمر كذا ليقتضى أجل مسمى وهو الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجرائمهم على
 أعمالهم ثم اليه مرجعكم وهو المرجع الى موتهم الح- ابو الامر وب عندي ان يقال الخطاب عام وكذا الكسب في النهار فينبغي ان لا يقعد

بالأهم اما الغدير في فيه فيكون جارا بجرى اسم الاشارة الى الكسب والبعث هو البعث من القبور الى آخر ما قال والله أعلم بالتأويل وانتدبه
أي بهذه الحقائق والمعاني الذين يخافون أي يرجون ان يحشروا اليهم يجذبون العناية ويتحقق لهم ان ليس لهم في الوصول الى الله من
دونه ولي من الاولياء ولا شفيع يعني من (١٢٨) الانبياء لان الوصول لا يمكن الا بجذبات الحق ولا تعاردا الذين يدعون أنفسهم عن الفقرا

أنهم جلسوا به بالنداء والعشي كما
قال أما جليس من ذكرني فلا
قطر دهم عن مجالستك فانهم
يطلبوني في متابعتك لا يريدون
الدنيا ولا الآخرة ولكن يريدون
وجهه وكل سؤال ودين ومذهب
ووصالك سؤلي وديني وضالكم قال
المحققون الارادة احتياج يحصل في
القلب بسلب القرار من العبد حتى
يصل الى الله فصاحب الارادة لا يهدأ
لبسلا ولا نهرا ولا يجسد من دون
الوصول الى الله سبحانه سكونا ولا
قرارا ما عليك من حسابهم من شيء
يعني الذي لنا معك في الحساب من
المواصلة والتوحيد في الخلوة فانهم
ليسوا في شيء من ذلك ليكون عليك
ثقل وامن حسابك عليهم من شيء
أي الذي لنا معهم في الحساب من
التفرد للوصول والوصول ليس لك
الى ذلك حاجة ليشغل عليهم فتطردهم
فتكسر قلوبهم بالطرد فتكون من
الظالمين بوضع الكسر مقام الجبر
فانك بعثت لجبر قلوبهم لا لكسر
قلوبهم كقوله وانخفض جناحك
للمؤمنين وكذلك فتنا بعضهم
ببعض ليشكر الغاضل وايصبر
المغضول فيستويان في الفضل
فهذا قبل تسليمان ولا يوب كليهما
نعم العبد مع قدرة سليمان على
اسباب الطاعة وعجز أيوب عنه ومن
فتنة الغاضل في المغضول رؤية
فضله على المغضول أو تحقيره ومنع
حقه عنه في فضله ومن فتنة
المغضول في الغاضل حسده على

فعلى تأويل وما على الذين يتقون من حسابهم شيء بترك الاعراض ولكن اعراضهم ذكرى لامر
الله لعلهم يتقون وقد ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم انما أمر بالقيام عن المشركين اذا خاضوا في
آيات الله لان قيامهم كان مما يكرهونه فقال الله اذا خاضوا في آيات الله فقم عنهم ليستقوا الخوض
فيها ويتركوا ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن
ابن جريح قال كان المشركون يجلسون الى النبي صلى الله عليه وسلم يحبون ان يسمعو منه فاذا سمعوا
استهزوا فترلت واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره
الآية قال بفعل اذا استهزوا قام فخر واوقالوا الاستهزوا فيقوم فذلك قوله لعلهم يتقون ان يخوضوا
فيقوم وزل وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ان تعدوا معهم ولكن لانه عدائهم نسخ ذلك قوله
بالدينة وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تعدوا معهم حتى
يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم فتسخ قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء الآية
حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي قوله وما على الذين
يتقون من حسابهم من شيء يقول من حساب الكفار من شيء وان ذكرى يقول اذا ذكرتم
لعلهم يتقون مساءتكم اذا راوكم لا تجالسوهم استحيوا منهم فكم وعظمتكم ثم نسخها الله بعد فنهاهم
ان يجلسوا معهم أبدا قال وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما على الذين يتقون
من حسابهم من شيء ان تعدوا ولكن لا تعد حدثني المثنى قال ثنا أبو ذؤيب قال ثنا شبل
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنه حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرايل عن السدي
عن أبي مالك وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى قال وما عليك ان يخوضوا في
آيات الله اذا صلت ذلك القول في تأويل قوله (وذرا الذين اتخذوا دينهم لعباءة وهواهم
الحياة الدنيا وذكروا كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع) يقول تعالى
ذكره انبياء محمد صلى الله عليه وسلم ذر هؤلاء الذين اتخذوا من الله وطاعتهم آية لعباءة وهواهم
حظوظهم من طاعتهم آية العجب بآياته والهم والاشتزاز بها اذا عوه وتليت عليهم فاعرض عنهم
فاني لهم بالمرصاد وانى لهم من وراء الانتقام منهم والعقوبة لهم على ما يفعلون وعلى اغترارهم بربنة
الحياة الدنيا ونسيانهم المعاد الى الله تعالى والمصير اليه بعد الممات كالذي حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وذرا الذين اتخذوا دينهم
لعباءة وهواهم قال كقوله ذرني ومن خلقت وحيدا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا
شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقد نسخ الله تعالى هذه الآية بقوله اقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم وكذلك قال عدد من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا حجاج
ابن المنهال قال ثنا همام بن يحيى عن قتادة وذرا الذين اتخذوا دينهم لعباءة وهواهم انزل في سورة براءة
فامر بقتالهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا حماد بن سليمان قال قرأت على ابن أبي عروبة فقال
هكذا سمعته من قتادة وذرا الذين اتخذوا دينهم لعباءة وهواهم انزل الله تعالى ذكره براءة وأمر بقتالهم
فقال اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وأما قوله وذكرى ان تبسل نفسك بما كسبت فانه يعني به
وذكرى يا محمد هذا القرآن هؤلاء الممولين عنك وعنك تبسل نفسك بمعنى أن لا تبسل كما قال يمين الله

فضله ويخطه عليه في منع حقه من فضله عن فان المعطى والمانع هو الله ومنه ان لا يرى الغاضل مستحقا للفضل
فيقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا فقل سلام عليكم انه سبحانه من كل فضل على الفقراء صلواتهم محل الا كبر والاول في الدنيا فقال انبياء
صلى الله عليه وآله كن مبتدئا بالسلام عليهم وفي الآخرة فالهم الملائكة ان يسلموا عليهم في الجنة سلام عابكم طبتهم بل ستم بذاته عليهم سلام

قولا من ربه وحيم وكل ذلك نتيجة سلامتهم من ظلمة الخلق باصابة رشاش النور في الاول فلماذا قال كتب ربكم على نفسه الرحمة أي الرحمة الخاصة
كما خص الخضر في قوله وآتيناهم رحمة من عندنا والرحمة العامة كقوله الحديث الرباني الجنة انما أنت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي من
عمل منكم أي من المؤمنين سواء بجهالة الجاهلية التي جبل الانسان عليها (١٣٩) لا بجهالة الضلالة التي هي نتيجة أخطاء النور

فان هذه لا توبة اليها ثم تاب من بعده
أي رجع الى الله بقدم السير من
بعد افساد الاستعداد القطري
وأصلح الاستعداد بالاعمال الصالحة
لقبول الغيظ قبل ان يثبت في
الاول باصابة النور والمرشش ما عندي
ما تستحقون به من عبادة الهوى
لقضي الامر يعني أمر القتال
والخصومات ولا ترحمن أذيتكم
لان الشيء انما يفعل عن ضده
لا شبهه وعند مفاتيح الغيب يعني
العلوم العقلية التي سبب فتح باب
ص - ورعالم الشهادة كالغشاش
يتشئ الصور في ذهنه ثم يصورها في
الخارج وانما وجد الغيب وجمع
المفاتيح لان عالم الغيب عالم التكوين
وهو واحد في جميع الاشياء وفي
الملكو ككثرة يعلم التكوين
ويعلم ما في البر وهو عالم الشهادة
وفي البحر وهو عالم الغيب وبهذا
العلم ما تسقط من ورقة عن شجرة
الوجود الا يعلمها لانه مكوونها
ومسقطها ولا حجة هي حجة الروح
في ظلمات صفات أرض النفس اذ
حبة المحبة في ظلمات أرض القلب
ولا رطب ولا يابس الرطب المؤمن
واليابس ما يصير موجودا وما قد
صار أوالرطب الروحانيات واليابس
الجمادات أوالرطب المؤمن واليابس
الكافر أوالرطب العالم واليابس
الجاهل أوالرطب العارف واليابس
الزاهد أوالرطب أهل المحبة
واليابس أهل السلاوة أوالرطب
صاحب الشهود واليابس صاحب

لكم ان تضلوا يعني أن لا تضلوا وانما معنى الكلام رد كربه ليؤمنوا ويتبعوا ما جاءهم من عند الله
من الحق فلا تبسل أنفسكم بما كسبت من الاورار والسكن - ذهبت لالاله ال كلام عليها واختلاف
أهل التأويل في تاويل قوله ان تبسل نفس فقال بعضهم معنى ذلك ان تسلم ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن يزيد النخعي عن عكرمة
قوله ان تبسل نفس بما كسبت قال تسلم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نور عن
عمر بن الحسن ان تبسل نفس قال ان تسلم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر بن الحسن مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره ان تبسل قال تسلم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ان تبسل نفس قال تسلم حدثنا ابن جبر قال ثنا
حكيم عن عنبسة عن ابن عن مجاهد أولئك الذين أبسلوا وقال آخرون بل معنى ذلك تبسبب ذكر
من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر بن قتادة ان تبسل نفس
قال تؤخذ تبسبب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن قتادة مثله
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان تبسل نفس بما كسبت ان تؤخذ
نفس بما كسبت وقال آخرون معناه تفضع ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد
الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وذ كربه ان تبسل نفس
بما كسبت يقول تفضع وقال آخرون معناه ان تجزى ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر
قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد قال قال الكلبي ان تبسل ان تجزى وأصل
الابسال التحريم يقال منه أبسلت المكان اذا حرمته فلم تقربه ومنه قول الشاعر

بكرت تلومك بغدوهن في الندى * بسل عليك ملامتي وعناي

أي حرام ومنه قولهم ٧ وعناي أسد براديه لا يقربه شيء فكانه قد حرم نفسه ثم يجعل ذلك صفة لكل
شديد يتحاشى لشدة ويقال اعط الرائي بسيلته برادته لاجونه وشراب بسيل بمعنى من روك وكذلك
المبسل بالجريرة وهو المرتن بها قيل له مبسل لانه محرم من كل شيء الا بما رهن فيه وأسلم به ومنه
قول عوف بن الاحوص السكابي

وابسالى بنى بغير حرم * يقر باه ولا يدم مران

(وقال الشنفرى)

هنالك لأرجو حياة تسرى * سيرا الى مبسلا بالجرائر

فتأويل الكلام اذا ذكر بالقرآن هؤلاء الذين يخوضون في آياتنا وغيرهم ممن سلك سبلهم من
المشركين كيلا تبسل نفس بذنوبها وكفرها برها وترتها فتعاق بما كسبت من احرامها في عذاب
الله ليس لها من دون الله يقول ليس لها حين تسلم بذنوبها فترت بما كسبت من آثامها أحدين نصرها
فينقذها من الله الذي جازاها بذنوبها جزاءها ولا تنفيع يشفع لها الوسيلا له عنده القول في تاويل
قوله (وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) يقول تعالى ذكره وان تعدل النفس التي أبسلت بما
كسبت يعني وان تعدل كل عدل يعني كل فداء يقال منه عدل يعدل اذا فدى عدلا ومنه قول الله تعالى
ذكره أو عدل ذلك صيا ما هو ما عادله من غير نوعه وبثو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر

لوجود أوالرطب الباقي بالله واليابس الباقي بنصبيه وهو الذي يتوفاكم بالليل ليسل القضاء ويعلم ما جرت به أرواح القدر والليل ليل صفات
البشرية والنهار ثم الشهود في عالم الوحدة (وهو القاهر فوق عباده ورسول عليكم - فظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون
ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين قل من يخفيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنشأناه

يُسَيِّئُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الَّذِ كَرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ وَمَا عَلَى
الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
وَلَكِنْ ذَكَرُوا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ وَفَرَّ
الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَاطِلٍ يُغْوُوا
وَفَرَّغَتْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَنْ
تَبْسُلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَاُولَى وَلَا تَضْمَعُ وَأَنْ
تَعْدَلَ كُلَّ عَدْلٍ لَا يَتَّخِذُ مِنْهَا أَوْلِيًا
الَّذِينَ أُبْسَلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ
مِنْ جَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا
يَكْفُرُونَ قُلْ أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ
مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُزِدَ عَلَى
أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي
اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ
حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى
إِثْنًا قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ فَمَا لَهُ هَدًى
وَأَمَّا النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَنْ
أَقْبُوا إِلَى سَلَاةٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي
الْبَسَ تَحْشُرُونَ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَیَوْمَ
يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ
الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفَعُ فِي الصُّورِ عَالَمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ
الْقُرْآنُ تَوْفِيقُهُ وَاسْتِهْوَتْهُ بِمَالَةِ حِزْبِهِ
الْبَاقُونَ بِنَاءُ الثَّابِتِ قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ
مِنَ الْإِنجَاءِ سَهْلٌ وَيَعْقُوبُ وَعِيسَى
الْبَاقُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَخَفِيَّةٍ بِالْكَسْرِ
حَيْثُ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَجَادَ الْبَاقُونَ
بِالضَّمِّ أُنْجَانًا بِمَالَةِ حِزْبِهِ وَعَلَى
وُخْلَفَ أُنْجَانًا بِدُونِ الْإِمَالَةِ عَاصِمُ
الْبَاقُونَ أُنْجَانًا قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ
بِالتَّشْدِيدِ بِدُونِ حِزْبِهِ وَخُلْفَ عَاصِمُ
وَهَشَامُ الْبَاقُونَ بِالتَّخْفِيفِ بَعْضُ

من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن قتادة وان تعدل كل
عدل لا يؤخذ منها قال لوجاءت على الأرض ذهباً لم يقبل منها حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المغفل قال ثنا أسباط عن السدي في قوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قال يعدلها
جاءت على الأرض ذهباً لتقتدى به ما قبل منها حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
في قوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قال وان تعدل وان تقتدي يكون في الدنيا وما فيها يقتدي بها
لا يؤخذ منه عدل عن نفسه لا يقبل منه وقد ناول ذلك بعض أهل العلم بالعربية يعني وان تقسط كل
قسط لا يقبل منها وقال انها التوبة في الحياة وليس لما قال من ذلك معنى وذلك ان كل نائب في الدنيا
فان الله تعالى يقبل توبته في القول في توبته (أولئك الذين أسلوأ بما كسبوا لهم شراب
من جميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) يقول تعالى ذكره وهو لا ما الذين ان فذوا أنفسهم من
عذاب الله يوم القيامة كل فذاء لم يؤخذ منهم هم الذين أسلوأ بما كسبوا يقول أسلوأ العذاب الله
فرهنوا به جزاء بما كسبوا في الدنيا من الآثام والاول زار لهم شراب من جميم والجميم هو الجارف في كلام
العرب وانما هو محجوم صرف الى فعل ومنه قيل للمحمام حمام لا مخانه الجسم ومنه قول مرقش
في كل عسى لها مقطرة * فيها كل معدة وجميم

يعني بذلك ما عاوا ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي في صفة فرس

نأتى بدرجها اذا ما استعصبت * الا الجميم فانه يتبضع

يعني بالجميم عرف الفرس وانما جعل تعالى ذكره لهؤلاء الذين وصف صفتهم في هذه الآية شراباً من
جميم لان الحار من الماء لا يروى من عطش فاجبرتهم اذا عطشوا في جهنم لم يثابوا بما يروى بهم ولكن
بما يزدون عطشاً على ما هم من العطش وعذاب أليم يقول ولهم أيضاً مع الشراب الجميم من الله
العذاب الا ايم واليه وان المقسم بما كانوا يكفرون يقول بما كان من كفرهم في الدنيا بالله وانكارهم
توحيدهم وعبادتهم معاً لهذونه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا
اسباط عن السدي أولئك الذين أسلوأ بما كسبوا قال يقول أسلوأ حدثني المثنى قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أولئك الذين أسلوأ
قال فضوا حدثني بونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولئك الذين أسلوأ بما
كسبوا قال أخذوا بما كسبوا في القول في توبته (قل أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُزِدَ عَلَى
أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ
يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى إِثْنًا) وهذا تنبيه من الله تعالى ذكره صلى الله عليه وسلم على حجة على مشركي
قوم من عبدة الأوثان يقول له تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء العادلين برههم الأوثان والانداد
والآخرون للثبات باع دينهم وعبادة الأصنام معهم أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ حِزْبًا أَوْ حِزْبًا لَا يَنْفَعُنَا
أَوْ ضَرَّنا فخلصه بالعبادة دون الله ونُدع عبادة الذي بيده الضر والنفع والحياة والموت ان كنتم تعقلون
فميزون بين الخير والشر فلا شك انكم تعلمون ان خدمة ما يرتجى نفعه وربه ضره أحق وأولى من
خدمة من لا يرجى نفعه ولا يخشى ضره وزد على أعقابنا يقول ونُزِدَ إِلَى أَدْبَارِنَا فارجع القهقري
خلفنا لم تظفر بحاجتنا وقد بينا معنى الرد على العقبر ان العرب تقول لكل طاب حاجته لم يظفر بها
رد على عقبي فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وانما يراد به في هذا الموضع ونُزِدَ مِنَ الْإِسْلَامِ

انظر واشباه ذلك بكسر النون أو عرو وسهل ويعقوب وحزرة وعاصم وابن شنبوذ عن أهل مكة وابن ذكوان
ينسبك بالتشديد ابن عمر والوقوف حقائق لا يفرطون الحق الحاسين وخفية لا تمال الاضمار أي يقولون لن أنجينا وتعلق لن يعني
القول في تدعونه أصح الشاكرين تشركون باسم بعض يفتقرون وهو الحق بوكيل مستقر لا ابتداء وسوف على التهديد مع شدة اتصال المعنى

يعلمون غيرهم الظالمين يشقون ولا تشيع الشرط مع العطف منها كسبوا لقطع النظم مع اتصال المعنى أو لا احتمال أن يكون الذين نخسيتهم أولئك وقوله لهم شراب خير الهدى اتنا الهدى العالمين لأن التقدير وأمرنا بأن أقبلوا تقوهم مشرون بالحق فيكون في الصور والشهادة الخبير والتفسير من الدلائل الدالة على كمال قدرته وحكمته قوله وهو القاهر فوق عباده (١٤١) والمراد منه القوية بالقدره والتسخير كما

يقال أسرف فلان فوق أي أهله وأهله وأهله منه ولا ريب أن الممكنات بأسرها تحت تصرف الواجب ينقلها من حيز العدم إلى حالة الوجود وبالعكس ويتصرف فيها كيف يشاء علويات كن أو سفليات ذوات أو صفات نفوساً أو أدياناً أخلاقاً وأركاناً ومن جملة قهره أو سال الحفظة وهي جمع حافظ على عبيده بضبط أعمالهم من الطاعات والمعاصي والمباحات لأنهم مطلعون على أقوال بني آدم لقوله ما يلفظ من قول الأديه رقيب عتيد وعلى أفعالهم بقوله يعلمون ما تفعلون وأما صفات القلوب كالجهل والعلم فليس في الآيات ما يدل على اطلاعهم عليها وعن ابن عباس أن مع كل إنسان ملكين أحدهما عن يمينه والآخرون يساره فإذا تكلم الإنسان بحسنة كتبها من على اليمين وإذا تكلم بسية قال من على اليمين لمن على اليسار انتظر لعله أن يتوب عنها فإن لم يتب كتب عليه قالت العلماء من فوائد هذه الكتب أن المكلف إذا علم أن الملائكة الموكلين عليه يكتبون أعماله في صحائف تعرض على رؤس الأشهاد في مواقف القيامة كان ذلك زجره عن القبائح ومنها أن توزن تلك الصحائف يوم القيامة فان وزن الأعمال غير تمكن ومنها التبعد فعلى المكلف أن يؤمن بكل ما ورد به الشرع وإن لم يعرف وجه الحكم في بعض ذلك وقال بعض الحكماء الحفظة النفوس والقوى الجسمانية التي تحفظ الأركان مع طبائعها المتضادة على امتزاجها وقال بعض القدماء منهم النفوس البشرية والأرواح السفلية مختلفة بجواهرها متباينة بجاهاها خيرة وبعضها شريرة وكذا القول في الأكل والبلادة والحرمة والنذالة والشرف والخساسة وكل طائفة من هذه الأرواح السفلية روح من أرواحها كالأب المشرق والسيد الرحيم تعينها على مهماتها في حفظها

إلى الكفر بعد إلهنا الله فوقه فانه فيكون مثلنا في ذلك مثل الرجل الذي استتبعه الشيطان يهوى في الأرض حيران وقوله استهوته واستغله من قول القائل هوى فلان إلى كذا يهوى إليه ومن قول الله تعالى ذكره فاجعل أقدمة من الناس تهوى إليهم يعني تنزع إليهم وتريدهم وأما حيران فانه إعلان من قول القائل قد حار فلان في الطريق فهو يحار فيه حيرة وحيرته ووردة ذلك إذا ضل فلم يجد للمحبة له أصحاب يدعوونه إلى الهدى يقول لهذا الحيران الذي قد استهوته الشياطين في الأرض أصحاب على المحبة واستقامة السبيل يدعوونه إلى المحبة لطريق الهدى الذي هم عليه يقولون له اتنا وتركنا حيران لانه فعلا وكل اسم كان على فعلا نمانه فعله فانه لا يجري في كلام العرب في معرفته ولا كره وهذا مثل ضربه الله تعالى لمن كفر بالله بعد إيمانه فاتباع الشياطين من أهل الشرك بالله وأصحابه الذين كانوا أصحابه في حال إسلامه المقيمون على الدين الحق يدعوونه إلى الهدى الذين هم عليه مقيمون والصواب الذي هم به متمسكون وهو له مفارق وعنه زائل يقولون له اتنا فكن معنا على استقامة وهدى وهو يأبى ذلك ويتبع دواعي الشيطان ويعبد الآلهة والأوثان ويحمل الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل وخالف في ذلك جماعة ذكر من قال في ذلك مثل ما قلنا حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المغفل قال ثنا أسباط بن السدي قل أندعوم من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إلهنا الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعوونه إلى الهدى اتنا قال قال المشركون للمؤمنين اتبعوا سبلنا وانتركوا دين محمد صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى ذكره قل أندعوم من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا هذه الآية ونرد على أعقابنا بعد إلهنا الله فيكون مثلنا مثل الذي استهوته الشياطين في الأرض يقول مثلكم أن كفرتم بعد الإيمان كمثل رجل كان مع قوم على الطريق فضل الطريق فغيرته الشياطين واستهوته في الأرض وأصحابه على الطريق فجعلوا يدعوونه إليهم يقولون اتنا فانا على الطريق فاني أن باتهم فذلك مثل من يتبعكم بعد المعرفة بمحمد ومحمد الذي يدعو إلى الطريق والطريق هو الإسلام حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أندعوم من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا قال هذا مثل ضربه الله للآلهة ومن يدعو إليها والدعاة الذين يدعوون إلى الله كشمل رجل ضل عن الطريق إذا ناداه مناد يا فلان بن فلان هلم إلى الطريق يقول له أصحابه يدعوونه يا فلان هلم إلى الطريق فان اتبع الداعي الأول انطلق به حتى يلقيه في الهلكة وان أجاب من يدعو به إلى الهدى اهتدى إلى الطريق وهذه الداعية التي تدعو في البر يمين الغيلان يقول مثل من بعد هؤلاء الآلهة من دون الله فانه يرى أنه في شئ حتى ياتيه الموت فيستقبل الهلكة والندامة وقوله كالذي استهوته الشياطين في الأرض وهم الغيلان يدعوونه باسمهم وأسماءهم واسم جده فيتبعها فيرى أنه في شئ فيصير وقد ألقته في الهلكة وربما أكلته أو تلقى في مضلة من الأرض يهلك فيها عطشا فهذا من أجاب الآلهة التي تعبد من دون الله عز وجل حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن نور قال ثنا معمر بن قتادة استهوته الشياطين في الأرض قال أصلته في الأرض حيران حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ما لا ينفعنا ولا يضرنا قال الاوثان حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى استهوته الشياطين في

الحكماء الحفظة النفوس والقوى الجسمانية التي تحفظ الأركان مع طبائعها المتضادة على امتزاجها وقال بعض القدماء منهم النفوس البشرية والأرواح السفلية مختلفة بجواهرها متباينة بجاهاها خيرة وبعضها شريرة وكذا القول في الأكل والبلادة والحرمة والنذالة والشرف والخساسة وكل طائفة من هذه الأرواح السفلية روح من أرواحها كالأب المشرق والسيد الرحيم تعينها على مهماتها في حفظها

ومنهم من سئل سبيل الرُّبُوبِ بآثاره وعلى سبيل الالهات أخرى فالارواح الخيرة لها مبادئ من غام الاقلاك وكذا الارواح الشريرة وتلك المبادئ في مصطلحهم تسمى بالطباع الثام لان تلك الارواح في تلك الطباع والاحلاق تامة كما هو هذه الارواح السفلية المتولدة منها أضعف منها لان المألوف في كل باب أضعف من علته ولا صاحب (١٤٢) الطلسمات والعدالة في هذا الباب كلام كثير وقيل ان النفوس المفارقة تجسّل الى

ما يناسبها ويساويها في الطبيعة والمهابة من النفوس المتعلقة بالابدان فيجدها ويحييها حتى اذا جاء أحدكم الموت أي وقته أو أماراته توفته رسلنا أي بالذنوب وتوفوا بضنا فالتوفى بالحقيقة تهو الله تعالى لما قال الله يتوفى الانفس حين موتها وهؤلاء الرسل اتباع ملك الموت في قوله يتوفاكم ملك الموت وهم الحفظة باعيانهم أم غيرهم فيه قولان أشهرهما الثاني ليكون ملائكة الروح والريحان وهم الريحانيون غير ملائكة الكرب والاحزان وهم الكروبيون وعن مجاهد جعلت الارض مثل الطست لملك الموت يتناول من يتناوله وما من أهل بيت الا يطوف عليهم في كل يوم مرتين وهم لا يقرطون لا يقصرون فيما أمرهم الله تعالى وفيه مدح لهم بالعصمة ثم ردوا الى الله أي الى حكمه وجزائه مولا هم الحق صفتان والضمير في ردوا اما للملائكة يعني كما يموت بنو آدم يموت أولئك الملائكة أو الى البشر أي انهم بعد موتهم يردون الى الله تعالى والمعنى انهم كانوا في الدنيا تحت تصرفات المولى الباطلة وهي النفس والشهوة والغضب فاذا ماتوا تخلّفوا الى تصرف المولى الحق وفيه اشعار بان الانسان شيء آخر وراء هذا الهيكل المحسوس فان هذا الهيكل يبقى ميتا والانسان مردود اليه تعالى وفي لفظ الرادشاه الى أن الروح كان موجودا قبل البدن

الارض حيران قال رجل حيران يدعو أصحابه الى الطريق كذلك مثل من يضل بعد اذهدي حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال ثنا رجل من مجاهد قال حيران هذا مثل ضربه الله للكافر يقول الكافر حيران يدعو المسلم الى الهدى فلا يجيب حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل ادعوا من دون الله مالا يغنيكم ولا يغنيكم عن الحق بل اتبعوا الله العالمين علمهم الله محمد وأصحابه بخاصة ونبيها أهل الضلالة وقال آخرون في تاويل ذلك بما حدثني به محمد بن سعيد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله كالذي استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى فهو الرجل الذي لا يستجيب اهدي الله وهو رجل أطاع الشيطان وعمل في الارض بالمعصية ومار عن الحق وفضل عنه وله أصحاب يدعونه الى الهدى وزعمون ان الذي يأمرونه هذا يقول الله ذلك لا وليا لهم من الانس ان الهدى هدى الله والضلالة ما تدعو اليه الجن فكان ابن عباس على هذه الرواية يرى ان أصحاب هذا الخيران الذين يدعونه انما يدعونه الى الضلال ويترعون ان ذلك هدى وان الله أكذبهم بقوله قل ان هدى الله هو الهدى لا ما يدعوه اليه أصحابه وهذا تاويل له وجه لم يكن الله سمي الذي دعا الخيران اليه أصحابه هدى وكان الخبر بذلك عن أصحابه الدعاء الى ما دعوه اليه انهم هم الذين سموا ولكن الله سمى هدى وأخبر عن أصحاب الخيران انهم يدعونه اليه وغير جائز ان يسمى الله الضلال هدى لان ذلك كذب وغير جائز وصف الله بالكذب لان ذلك وصفه بما ليس من صفته وانما كان يجوز توجيه ذلك الى الصواب لو كان ذلك خبرا من الله عن الداعي الخيران انهم قالوا له تعالى الى الهدى فاما هو قائل يدعونه الى الهدى فغير جائز ان يكون ذلك وهم كانوا يدعونه الى الضلال وأما قوله اتنا فان معناه يقول اتنا هلم الينا لنحذف القول لدلالة الكلام عليه وذكر عن ابن مسعود انه كان يقرأ ذلك يدعونه الى الهدى بينا حدثنا بذلك ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن أبي اسحق قال في قراءة عبد الله يدعونه الى الهدى بينا حدثنا القاسم قال ثنا الحسن بن قال ثني حجاج عن ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول في قراءة ابن مسعود له أصحاب يدعونه الى الهدى بينا قال الهدى الطريق انه بين واذا قرئ ذلك كذلك كان البين من صفة الهدى ويكون نصب البين على القطع من الهدى كانه قبل يدعونه الى الهدى البين ثم نصب البين لما حذف الالف واللام وصار نكرة من صفة المعرفة وهذه القراءة التي ذكرناها عن ابن مسعود تزيد قول من قال الهدى في هذا الوضع هو الهدى على الحقيقة في القول في تاويل قوله (قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء الذين يربهم اسم الاوثان القائلين لأصحابك اتبعوا سبيلنا ونحمل خطاياكم فانا على هدى ليس الامر كما زعمتم ان هدى الله هو الهدى يقول ان طريق الله الذي بيننا وبيننا وأوصيه وسيله الذي أمرنا بلزومه ودينه الذي شرعنا فبينه هو الهدى والاستقامة التي لاشك فيها لعبادة الاوثان والاصنام التي لا تنفع ولا تضر فلا تترك الحق وتتبع الباطل وأمرنا لنسلم لرب العالمين يقول وأمرنا بنار رب كل شيء تعلى وجهه لنسلم له لنخضع له بالذلة والطاعة والعبودية فخلص ذلك دون ما سواه من الانداد والآلهة وقد بينا معنى الاسلام بشواهد فيما مضى من كتابنا مما أغنى عن اعادته وقيل وأمرنا لنسلم يعني وأمرنا كي نسلم لرب العالمين لان العرب تضع كي واللام التي بمعنى كي مكان ان وان مكانها في القول في تاويل قوله

وقد تعلق به زمانا ثم رد الى وضعه الاصل وهو عالم الارواح يجذب ارجى الى ربك ألا له الحكم كقوله ان الحكم (ون) وهو أسرع الحاسبين كما ياقيل انه تعالى يحاسب الخلق بنفسه دفعة واحدة فلا يشغله كلام عن كلام وقيل يحاسب كل انسان واحدا من الملائكة باذن الله تعالى لانه لو حاسب الكفار بذاته لتكلمهم معهم وهو محال لقوله ولا يكلمهم الله وقال الحكميم معنى سرعة المحاسبة طهورا لما كانت في

الهيما تعلق النفس في ان قطع التعلق قليلا كانت او كثيرة جيدة او ذميمة وبعد تعارض البعض ببعض يبقى ما هو اغلب ويحسب ذلك يكون الثواب أو ضده وذلك انه لا يحصل للانسان لحظته ولا لحظة ولا حركة ولا سكن الا ويظهر منها في جوهر نفسه اثر من آثار السعادة أو ضدها قل أو كثر وهو المراد بكتابة الاعمال قال الجياد ههنا لو كان كلامه قد عالج وجب ان يكون (١٤٣) متكاملا بالحاسبة الآن وقبل خلقه وذلك

بحال لان الحاسبة تقتضي حكاية على تقدم وعورض بالعلم فانه كان قبل العالم عالما بانه سيوجد وبعد وجوده صار عالما بانه وجد ولا يلزم منه تغير العلم ثم عدل لطفه واحسانه بقوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر مجازا عن مخاوفهما وأهوالهما يقال ليوم الكبرية يوم مظلم وذو كواكب كانه أظلم عليه وجه الخلاص ويحتمل ان يكون الظلمات بالحقيقة وظلمات البرظلمة الليل وظلمة السموات وظلمات البحرهما مع ظلمة الماء تدعونه في موضع الحال تضرعا وخفية مفعول لاجلهم أو تمييزا أو مصدر خاص والمراد ان الانسان عند حصول هذه الشرائط يأتي بامور أحدها الدعاء الثاني التضرع والثالث الاخلاص بالقلب وهو المعنى بقوله وخفية ورابعها التزام الشكر وهو قوله ان أنجبتهن من هذه الظلم والسدة لتسكنن من الشاكرين فبين الله سبحانه انه اذا شهت الغيرة السليمة في هذه الحالة بانه لا ملجأ الا الى الله ولا معول الا عليه وجب ان يبقى هذا الاخلاص عند كل الاحوال والافات ثم بين انه ينجيهم من تلك المخاوف ومن سائر موجبات الحزن والكرب ثم ان ذلك الانسان يقدم على الشرك الجلي وهو عبادة الاوثان والخفي وهو اتباع الهوى وبالجملة ومادة أكثر الخلق ذلك اذا شاهدوا الخوف أنخلصوا واذا انتقلوا الى الامن والغراغة أشركوا

(وأن أقيموا الصلاة واتقوا وهو الذي اليه تحشرون) يقول تعالى ذكره وأمرنا ان أقيموا الصلاة وأن أقبل وان أقيموا الصلاة فعطف بان على اللام من لنسلم لان قوله لنسلم معناه وان نسلم فرد قوله وأن أقيموا على معنى لنسلم اذ كانت اللام التي في قوله لنسلم لاما لا تعجب الا المستقبل من الافعال وكانت أن من الحروف التي تدل على الاستقبال دلالة اللام التي في لنسلم فعطف بها عليها الاتفاق معنيهما فيها ذكرت فان في موضع نصب بالرد على الامر وكان بعض نحوي البصرة يقول اما ان يكون ذلك أمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة يقول أمرنا كي نسلم كما قال وأمرت ان أكون من المؤمنين أي انما أمرت لذلك ثم قال وأن أقيموا الصلاة واتقوا أي أمرنا أن أقيموا الصلاة أو يكون أوصلي الفعل باللام والمعنى أمرت ان أكون كما أوصلي الفعل باللام في قولهم انهم يرهبون قتلا ويل الكلام وأمرنا بإقامة الصلاة وذلك أدائها بحسب حدودها التي فرضت عليها واتقوا يقول واتقوا رب العالمين الذي أمرنا ان نسلم له نخافوه واحذرنا ونحفظه باداء الصلاة المقرضة عليكم والاذعان له بالطاعة واخلاص العبادة له وهو الذي اليه تحشرون يقول ربكم رب العالمين هو الذي اليه تحشرون فتجمعون يوم القيامة فيجازي كل عامل منكم بعمله وتقوى كل نفس ما كسبت في القول في تاويل قوله (وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين برهم الانداد الدائم الى عبادة الاوثان أمرنا لنسلم لرب العالمين الذي خلق السموات والارض بالحق لا من لا ينفع ولا يضر ولا يسمع ولا يبصر واختلاف أهل التأويل في تاويل قوله قوله الحق فقال بعضهم معنى ذلك وهو الذي خلق السموات والارض حقاً وموابلاً باطلاً ونحطاً كما قال تعالى ذكره وما خلقنا السماء والارض وما بينهما مابلاً قالوا وادخلت فيه الباء والالف واللام كما تفعل العرب في ظائر ذلك فتقول فلان يقول بالحق بمعنى انه يقول الحق قالوا ولا شيء في قوله بالحق غير اصابت الصواب فيه لا أن الحق معنى غير المقول وانما هو صفة لا قول اذا كان به القول كان القائل موصوفاً بالقول بالحق ويقول الحق قالوا فكذلك خلق السموات والارض حكمته من حكم الله فانه موصوف بالحق في خلقهم ما رزقوا ما سواهم من سائر خلقه لان ذلك حق سوى ادعاهما به وقال آخرون معنى ذلك خلق السموات والارض بكلامه وقوله لهما اتباطوعاً أو كرها قالوا فالحق في هذا الموضع معنى به كلامه واستشهاد القائلهم ذلك بقوله ويوم يقول كن فيكون قوله الحق هو قوله وكلامه قالوا والله مذاق الاشياء بكلامه وقيله كما خلق به الاشياء غير المخلوقة قالوا فان كان ذلك كذلك وجب ان يكون كلام الله الذي خلق به الخلق غير مخلوق وأما قوله ويوم يقول كن فيكون فان أهل العرب بيسته اختلافوا في العامل في يوم يقول وفي معنى ذلك فقال بعض نحوي البصرة اليوم مضاف الى قوله كن فيكون قال وهو نصب وليس له خبر ظاهر والله أعلم وهو على ما فسرت لك كانه يعني بذلك ان نصبه على واذ كر يوم يقول كن فيكون قال وكذلك يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وقال بعضهم يقول كن فيكون للصورة خاصة معنى الكلام على تاويلهم يوم يقول للصورة كن فيكون قوله الحق يوم ينفخ في عالم الغيب والشهادة فيكون القول يوم شذم رفوعاً بالحق والحق بالقول وقوله يوم يقول كن فيكون ويوم ينفخ في الصورة الحق وقال آخرون بل قوله كن فيكون معنى به كلما كان

ثم ذكر نوعاً آخر من دلائل التوحيد مقرر وبأنواع من التخويف فقال قل هو القادر واللام للعهد أو الجنس فيفيد منه من الذي عرفتموه قادر وهو الكامل القدرة على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم كالمنطر أو الجارة مثل ما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب نيل أو من تحت أرجلكم كما أغرق فرعون ونخسف بقارون وقيل من قبل أكاركم وسلاطينكم أو من جهة سفلكم وعبيدكم وقيل هو حبس المطر والنبات أو يلبسكم

شيئا في جمع شيعتي أي يخلطكم فرقا مختلفين على أهواستني كل فرقة منكم مشايعة لمام ومعنى خلطهم أن يوقع القتال بينهم فيقتلوا أو
يشتركوا في ملاحم القتال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت أمه أن لا يبعث على أمي عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك
وسألت أن لا يجعل بأسهم بينهم فتعني وأتبرني (١٤٤) جبريل أن فناء أمي بالسيف قالت ألا شاعرة في قوله أو يلبسكم شيعا دلالة على

أن الأهواء المختلفة والآراء الفاسدة
والبدع كلها من الله تعالى في قوله
ويذيق بعضكم بأس بعض إشارة
إلى أن المعاصي وأنواع الظلم مستندة
إلى الله تعالى وقالت المعتزلة الآية
لا تدل إلا على أنه تعالى قادر على
القمع والنزاع في أنه هل يفعل ذلك
أم لا وأجيب بأن الآية تدل على
أن القدرة على هذه الأمور تختص
به وهذه الأمور واقعة فيكون هو
فاعلها بالضرورة انظر كيف
نصرف الآيات تقرير الدلائل
الواضحات وقدة لمثل ذلك فيما
قبل فالتقدير انظر كيف نصرف
الآيات ثم هم يصدفون فلا تعرض
عنهم بل نكروها عليهم يفتقرون
وكذبهم أي بالعذاب المذكور في
الآية السابقة قومك يعني قريشا
ومن دان بدينهم وهو الحق أي لا بد
أن ينزل بهم وقيل أي بالقرآن وهو
الحق لأنه كذب منزل من عند الله
وقيل أي بتصريف الآيات
لأنهم كذبوا كون هذه الأشياء
دلالات قل لست عليكم بوكيل أي
بمحافظة حتى أجازيكم على تكريركم
وأعرضكم عن قبول الدلائل انما
أنا منذر لكل نبأ لكل خبر يخبره
الله تعالى مستقرا أي مستقرار
أو موضع استقرار والمراد بالنبأ
المنبأ به لأن النبأ قد حصل والمقصود
أن لعذاب الله أولا سيلا المسلمين
على الكفار بالقتل والأسر والقهر
وقتا وما كان يحصل فيه من غير خلاف
ولا تأخير وسوف تعلمون فيه من

الله سبحانه في الآخرة بعد افتنائهم ومنشئ بعد إعدامه فالكلام على مذهب هؤلاء متناه عند قوله كن
فيكون وقوله قوله الحق خبر مبتدأ أو ناوله وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول
للأشياء كن فيكون خالفهما بالحق بعد فتنائهما ثم ابتدأ الخبر عن قوله ووعدته خلقه الله معيته هما بعد
فتنائهما عن أنه حق فقال قوله هذا الحق الذي لا شك فيه أخبر أن له الملك يوم ينفخ في الصور ويوم
ينفخ في الصور يكون على هذا التأويل من صله الملك وقد يجوز على هذا التأويل أن يكون قوله يوم
ينفخ في الصور من صله الحق وقال آخرون بل معنى الكلام ويوم يقول لما في كن فيكون قوله الحق
لجعل القول مرفوعا بقوله ويوم يقول كن فيكون وجعل قوله كن فيكون للقول محلا وقوله يوم ينفخ
في الصور من صله الحق كأنه وجه تأويل ذلك إلى ووعدته خلقه الحق يوم ينفخ في الصور وإن جعل على
هذا التأويل يوم ينفخ في الصور أنباء من اليوم الأول كان وجهها محلا وجعل قوله قوله الحق
مرفوعا بقوله ويوم ينفخ في الصور وقوله يوم ينفخ في الصور محلا وقوله ويوم يقول كن فيكون
من صله كان جائزا والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال إن الله تعالى ذكره أخبر أنه المنفرد
بخلق السموات والارض دون كل ما سواه معرفا من أشرك به من خلقه جهلا في عبادة الأوثان
والأصنام وخطا ما هم عليه معتمدون من عبادة ما لا يضر ولا ينفع ولا يقدر على اجتلاب نفع إلى نفسه ولا
دفع ضرر عنها ومحجبا عليهم في أنكارهم البعث بعد الممات والنواب والعقاب بقدرته على ابتداء ذلك
ابتداء وإن الذي ابتدأ ذلك غير متعذر عليه افتاؤه ثم أعادته بعد إفناءه فقال وهو الذي خلق أيها
العاقلون برهمن من لا ينفع ولا يضر ولا يقدر على شيء السموات والارض بالحق بجهة على خلقه ليعرفوا
بها صانعها وليستدلو بها على عظيم قدرته وسلطانه فيخلصوا له العبادة ويوم يقول كن فيكون يقول
ويوم يقول حين تبدل الارض غير الارض والسموات لذلك كن فيكون كما شاء تعالى ذكره فتكون
الارض غير الارض عند قوله فيكون متناها وإذا كان كذلك معناه وجب أن يكون في
الكلام محذوف بدل عليه الظاهر ويكون معنى الكلام ويوم يقول لذلك كن فيكون تبدل غير
السموات والارض وبدل على ذلك قوله وهو الذي خلق السموات والارض بالحق ثم ابتدأ الخبر عن
القول فقال قوله الحق بمعنى وعده هذا الذي وعدته تعالى ذكره من تبديله السموات والارض غير
الارض والسموات الحق الذي لا شك فيه قوله الملك يوم ينفخ في الصور فيكون قوله يوم ينفخ في الصور
من صله الملك ويكون معنى الكلام والله الملك يوم تدلان النفخة الثانية في الصور وحال تبديل الله
السموات والارض وغيرهما وجائز أن يكون القول أعني قوله الحق مرفوعا بقوله ويوم يقول كن
فيكون ويكون قوله كن فيكون محلا للقول مرفوعا فيكون تأويل الكلام وهو الذي خلق السموات
والارض بالحق ويوم تبدلها غير السموات والارض فيقول لذلك كن فيكون قوله الحق وأما قوله وله
الملك يوم ينفخ في الصور فإنه خص بالخبر عن ملكه يوم تدان كان الملك له حاله في كل وقت في الدنيا
والآخرة لأنه عنى تعالى ذكره أنه لا منازع له فيه يوم تدان كان الملك له حاله في كل وقت في الدنيا
ينازعه فيه في الدنيا من الجبابرة فاذن جميعهم يوم تدان به وعلو أنهم كانوا من دعواهم في الدنيا في
باطل واختلف في معنى الصور في هذا الموضع فقال بعضهم هو قرن ينفخ فيه نفخة ثان أحدهما
لفناء من كان حيا على الارض والثانية لتشر كل ميت واعتلوا لقوله هم ذلك بقوله وينفخ في الصور
فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاداهم قيام ينفثرون وبالخبر

التهديد ما فيه ثم بين أن أولئك المكذبين انصروا إلى كفرهم وتكذيبهم الاستهزاء بالدين والطعن في
الرسول فإنه يجب الاحتراز عن مجالسهم فقال وإذا رأيت أيها السامع الذين يخوضون في آياتنا والخصوض في الآيات عبارة عن المناوذة على وجه
الغفوالعبث وقريب منه قول المفسرين أنه في الآية الشروعية في آيات الله على سبيل الطعن والاستهزاء وكانت قرينة في أيديهم يفدون ذلك

فأعرض عنهم بالقيام عنهم لقوله بعد ذلك فلا تتعدوا قبل المطالبة طهار الانكار وكل طريق أفاد هذا الغرض وان كان غير القيام عن مجلسهم فإنه يجوز المصير اليه هذا عند عدم الخوف أو مع الخوف فهذا الغرض ساقط والتقية واجبة ثم كل ما وجب على الرسول صلى الله عليه وسلم فعله وجب عليه سواء ظهر أثر الخوف أو لم يظهر واللام يبق الاعتماد على التكليف (١٤٥) التي يبلغها وما ينسبك الشيطان ان شغلنا

بوسوسة حتى تنسى النهي عن
مجالستهم فلا تتعد بعد الذكري
بعد ان تذكر النهي مع القوم
الظالمين أي معهم فوضع الظاهر
موضع المصير تعجيلا عليهم بالظلم
قال المصنف ذكرى اسم التذكير
وقال الفراء هي التذكير قال في
الكشاف بناء على مذهبه يجوز ان
رادوا ان كان الشيطان ينسبك
قبل النهي قبح مجالسة المستهزئين
لانها مما تشكره العقول فلا تتعد
بعد الذكري بعد ان ذكرنا
فجهاد نهيناك عليهم قال الجبائي
اذا كان عدم العلم بالشئ يوجب
سقوط التكليف فعدم القدرة
على الشئ أولى بان يوجب سقوط
التكليف وهذا يدل على ان
تسكين ما لا يطاق لا يقع ولا يدل
على ان الاستطاعة حاصلة قبل
الفعل لانها لو لم تحصل الامع الفعل لم
يكن الكافر قادرا على الايمان
فوجب ان لا يتوجه عليه الامر
بالايمان قال ابن عباس قال المسلمون
لئن كنا كلنا استهزا للمشركون
بالقرآن وخاضوا فيه فثناهم لم
نستطع ان نجلس في المسجد الحرام
وان تطوف بالبيت فنزلت الرخصة
ان يقعدوا معهم ويذكروهم
ويغفروهم بقوله وما على الذين
يتقون أي الشرك والكبر
والفواحش من حسابهم من
ذوبهم التي يحاسبون عليها من شئ
ولكن ذكرى أي ولكن
يذكروهم تذكريا ولكن عليهم

الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سئل عن الصور هو قرن يتفخ فيه وقال
آخرون الصور في هذا الموضع جمع صورة يتفخ فيها وجهاتها القوله سور لسور المدينة وهو
جمع سورة كما قال حرر * سور المدينة والجبيل الخشع * والعرب تقول تفخ في الصور وتفخ
الصور ومن قواهم تفخ الصور قول الشاعر

لولا ابن جعدة لم تفخ قهندر كم * ولا خراسان حتى تفخ الصور

والصواب من القول في ذلك عندنا ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان
اسرافيل قد اتقن الصور وحناجبهته ينتظر مني يوم يفنفخ وانه قال الصور قرن يتفخ فيه وذكر
عن ابن عباس انه كان يقول في قوله يوم يفنفخ في الصور عالم الغيب والشهادة يعني ان عالم الغيب
والشهادة هو الذي يفنفخ في الصور **هـ** شئ به الشئ قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
معاوية بن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عالم الغيب والشهادة هو الذي يفنفخ في الصور
فكان ابن عباس تاول في ذلك ان قوله عالم الغيب والشهادة اسم الفاعل الذي لم يسم في قوله يوم يفنفخ
في الصور وان معنى الكلام يوم يفنفخ الله في الصور عالم الغيب والشهادة كما تقول العرب يا كل طعامت
عبد الله فيظهر اسم الآكل بعد ان قد جرى الخبر بما لم يسم آكله وذلك وان كان وجهها غير مدفوع فان
أحسن من ذلك ان يكون قوله عالم الغيب والشهادة مرفوعا على انه نعت للذي في قوله وهو الذي خلق
السموات والارض بالحق وروى عنه ايضا انه كان يقول الصور في هذا الموضع النفخة الاولى
هـ شئ محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عيسى عن ابن عباس قوله
يوم يفنفخ في الصور عالم الغيب والشهادة يعني بالصور النفخة الاولى ألم تسمع انه يقول وتفنفخ في الصور
فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى يعني الثانية فاذا هم قيام
ينظرون ويعني بقوله عالم الغيب والشهادة عالم ما تعانيون أيها الناس فتشاهدونه مما يغيب عن
حواسكم وأبصاركم فلا تحسونه ولا تبصرونه وهو الحكيم في تدبيره وتصريفه خلقه من حال الوجود
الى العدم ثم من حال العدم والغناء الى الوجود ثم في مجازاتهم بما يجازيهم به من ثواب أو عقاب خبير
كل ما يعملونه ويكسبونه من حسن وسيئ حافظ ذلك عليهم ليحازيهم على كل ذلك يقول تعالى ذكره
فاحذروا أيها العادلون ربكم عاقبه فانه علم بكل ما تاتون وتذرون وهو الحكيم من وراء الجزاء على
ما تعملون **هـ** القول في تاول قوله (واذا قال ابراهيم لبيه آزر) يقول تعالى ذكره لنيب محمد صلى
الله عليه وسلم واذا ذكر يا محمد ليجاجك الذي تجاج به قومك ونصومتك اياهم في آلهتهم وما تراجعهم
فيها مما نلقيه اليك ونعلمك من البرهان والدلالة على باطل ما عليه قومك مقبوض وصحة ما أنت عليه
مقيم من الدين وحقيقة ما أنت عليهم محتج بجاج ابراهيم خليلي قومه ومراجعته اياهم في باطل ما كانوا
عليه مقبضين من عبادة الاوثان وانقطاعه الى الله والرضا به واليا وناصر ادون الاصنام فاتخذ اماما واقتد
به واجعل سيرته في قومه لنفسك مثالا اذا قال لا يسميهم قائله يسميهم عابدا لغيره الاصنام دون بارئه
وخالفه يا آزر ثم اختلف اهل العلم في المعنى بآزر وما هو اسم أم صفة وان كان اسمها في المسمى به
فقال بعضهم هو اسم أبيه ذكر من قال ذلك **هـ** شئ محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل
قال ثنا أسباط عن السدي واذا قال ابراهيم لبيه آزر وقال اسم أبيه آزر **هـ** شئ ابن جسد قال
ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن أسحق قال آزر أبو ابراهيم وكان فيما ذكر لنا والله أعلم وجل

(١٩ - (ابن حرير) - (سابع))

ان يذكروهم أو ولكن الذي تاملونهم به ذكري ولا يجوز ان يكون عطفها
على محل من شئ كقول القائل ما في الدار من أحسن ولكن زيد لان قوله من حسابهم يأتي ذلك فان الذكري ليس من حساب المشركين ثم
أكد الاعراض عنهم بقوله وذو الذين المراد ترك معاشرتهم وملاطفتهم والمبالاة بهم لترك انذارهم وتخويفهم كقوله فأعرض عنهم وعظهم

وصفهم بوصفهم الاول انهم اتخذوا ديارهم لعبادته وادعوا اليه وهو دين الاسلام لعبادته واصبحوا منزهين
وامتروا واتخذوا ما هو اعلى وهو يعني عبادة الالهة وغير هاديين لهم او امارادما كانوا يحكمون به بغير التقاليد الهوى كغيرهم الباطل
والسواب والمراد ان المشركون واهل (١٤٦) الكتاب اتخذوا آباؤهم لعبادته والا كالمسلمين حيث اتخذوا عبد الله كآبائهم الله تعالى

قال ابن عباس او هو اشاره الى من جعل دين الاسلام وسيلة الى المناسبات والرياسات والغلبة والجلال لانه حق وصدق في نفسه وبؤ كدهذا الوجه الوصف الثاني وهو قوله وغيرتهم الحياة الدنيا كانهم اعرضوا عن حقيقة الدين واقتصر واعلى تزيين الظواهر ليتوسلوا بها الى سطام الدنيا وذكره أي بالقرآن أو بالدين القويم مخافة أن تبسل نفس قال الحسن ومجاهدان تسلم الى الهلاك والعذاب وترتحن بسوء فعلها وأصله المنع فالمسلم اليه وهو العذاب يجمع المسلم ومنه البأسل الشجاع لا متناعه من قرنه وقال قتادة تجلس في جهنم وعسى ابن عباس تقتضح لبس لها أي للنفس من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل عدل ان تغد كل فداء لان الغادي يعدل المغدي بمثله لا يؤخذ منها قال في الكشف فاعل يؤخذ قوله منها لا ضمير العدل لان العدل ههنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ وامافي قوله ولا يؤخذ منها عدل فمعنى المغدي به فصيح اسناده قلت ان فسر الاخذ بالقبول كما في قوله ويأخذ الصدقات او تقع الفرق أولئك المتخذون هم الذين أسلوا بما كسبوا ثم بين ما بهم صاروا منهنين وعليه محبوبين بقوله لهم شراب من حبيب ثم رد على عبدة الاصنام بقوله قل ادعوا من دون الله النافع الضار ما لا ينفعنا ولا يضرنا أي لا يقدر على النفع والضرر وزد

من اهل كوفي من قرية بالسواد سواد الكوفة هـ شني ابن الرقي قال تنا عمرو بن أبي سلمة قال سمعت سعيد بن عبد العزيز يذكر قال هو آزر وهو تارخ مثل اسرائيل ويعقوب وقال آخرون انه ليس بأبراهيم ذكر من قال ذلك هـ شني محمد بن حميد وسفيان بن وكيع قال تنا خبر عن ليث عن مجاهد قال ليس آزر بأبراهيم هـ شني الحارث قال ثني عبد العزيز قال تنا الثوري قال اخبرني رجل عن ابن أبي نجيج عن مجاهد واذا قال ابراهيم لايه آزر قال آزر لم يكن بابيه انما هو صنم هـ شني ابن وكيع قال تنا يحيى بن عمار عن سفيان عن ابن أبي نجيج عن مجاهد قال آزر اسم صنم هـ شني محمد بن الحسين قال تنا أحمد بن الفضل قال تنا أسباط عن السدي قال واذا قال ابراهيم لايه آزر قال اسم آبيه ويقال لابل اسمه تارخ واسم الصنم آزر ويقول اتخذوا آزر اسما آلهة وقال آخرون هو سبوعيب بكلامهم ومعناه معوج كانه تاول انه عابه بزيغوا وعوجاجه عن الحق واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراؤه عامة قراء الامصار واذا قال ابراهيم لايه آزر بفتح آزر على اتباعه الالب في الخفض ولكنه لما كان اسما أعجميا فتحوه اذ لم يجزوه وان كان في موضع خفض وذكر عن أبي زيد المديني والحسن البصري انهما كانا يقرآن ذلك آزر بالرفع على النداء بمعنى يا آزر فاما الذي ذكر عن السدي من حكايته ان آزر اسم صنم وانما نصبه بمعنى اتخذ آزر اسما آلهة فقوله من الصواب من جهة العربية بعيد وذلك ان العرب لا تنصب اسما بفعل بعد حرف الاستفهام لا تقول أحاك أكلمت وهو يريد أكلمت أحاك والصواب من القراءة في ذلك عندى قراءة من قرأ بفتح الراء من آزر على اتباعه اعراب الالب وانه في موضع خفض ففتح اذ لم يكن جاريا لانه اسم عجمي وانما أجيزت قراءة ذلك كذلك لاجماع الجسة من القراء عليه واذا كان ذلك هو الصواب من القراءة وكان غير جائزا ان يكون منصوبا بالفعل الذي بعد حرف الاستفهام صح لك فقه من أحد وجهين اما أن يكون اسما لابي ابراهيم صلوات الله عليه وعلى جميع أنبيائه ورسله فيكون في موضع خفض ردا على الالب ولكنه فتح لما ذكر من انه لما كان اسما أعجميا ترك احراؤه ففتح كما فتح العسب في أسماء العجم أو يكون نعتا له فيكون أيضا خفضا بمعنى نكر بالامر عليه ولكنه لما خرج مخرج أحمر واسود ترك احراؤه وفعل به كما يفعل باشكاله فيكون ناويل الكلام حيث نذر واذا قال ابراهيم لايه آزر اتخذوا اسما آلهة وان لم يكن له وجهة في الصواب الا أحد هذين الوجهين فاولى القولين بالصواب منهما عندى قول من قال هو اسم آبيه لان الله تعالى أخبرنا أنه أبوه وهو القول المحفوظ من قول اهل العلم دون القول الآخر الذي زعم قائله انه نعمت فان قال قائل فان اهل الانساب انما ينسبون ابراهيم الى تارخ فكيف يكون آزر اسما له والمعروف به من الاسم تارخ قبل له غير محال ان يكون كان له اسمان كما لكثير من الناس في دهرنا هذا وكان ذلك فيما مضى لكثير منهم وجائزا ان يكون لقبوا الله تعالى أعلم ﴿ القول في ناويل قوله (اتخذوا اسما آلهة انى أراك وقومك في ضلال مبين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قيسل ابراهيم لايه آزر انه قال اتخذوا اسما آلهة تعبدها واتخذها ربا دون الله الذي خلقك فسواك وروى ذلك والاصنام جمع صنم والصنم النثال من حجر أو خشب أو من غير ذلك في صورة انسان وهو الوثن وقد يقال للصورة المصورة على صورة الانسان في الخائط وغيره صنم ووثن انى أراك وقومك في ضلال مبين يقول انى أراك يا آزر وقومك الذين يعبدون معك الاصنام ويتخذونها آلهة في ضلال يقول في زوال عن محجة الحق وعدول عن سبيل الصواب مبين يقول يتبين لمن أبصر انه جور

داخل في الاستفهام أي أترجع الى الشرك بعد اذ أنقذنا الله تعالى منه وهذا لا سلام فان الردة عود الى الحالة الاولى التي كان الانسان عليها من الجهل كقوله والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لانما لو شيا كالذي استهوت به محله النصب على الحال من الفاعل في رد أي انك ص على العقين شبيهين من استهوت به وهو استعجال من عوى في الارض اذا ذهب نهارها كان عناء طابت هـ به أي سقوط

من الموضع العالي الى الوهدة العميقة كقوله ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء وفيل استغاث من اتباع الهوى وحيران سال أخرى
لكن من الضمير في استهوته وكذا الجنة بعده ومعنى الحيرة التردد في الامر بحيث لا يهتدى الى مخرج منه ومنه تحيرت الى روضة بالماء اذا امتلأت
فتردد فيها الماء أي لهذا المستهوى أصحاب رفقة يدعونه الى الهدى أي ان يهدوه (١٤٧) الطريق المستوي فيكون مصدرا أو سبي

الطريق المستقيم بالهدى يقولون
له اثنا أو اثناء في معنى القول
وهذا بناء على ما ترجمه العرب
وتعقده من ان الجن والغسلان
تستهوي الانسان وتستولي عليه
فشبهه الضال عن طريق الاسلام
التابع لخطوات الشيطان والمسلمون
يدعونه الى الحق وقد اعتسف
المهمه تابعا للجن غير ملتفت اليهم
وقبل ان يذلل الكافر أصحابا يدعونه
الى ذلك الضلال ويسمونه بانه هو
الهدى وروى ان الآية نزلت في
عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق فانه
كان يدعو أباه الى عبادة الاوثان
قل ان هدى الله وهو الاسلام هو
الذي يحق ان يسمى هدى وما
وراءه غي وضلال وأمرنا لنسلم لرب
العالمين وأن أقبلوا قال الزجاج لا بد
من تأويل يستقيم العطف فالتقدير
وأمرنا لنسلم ولا نقيم أو أمرنا ان
أسلموا وأن أقبلوا قبل والسرفي
العدول عن الظاهر ان المكاف
كالغائب ما لم يسلم فاذا أسلم صار
كال حاضر وتقرير الآية ان تعلق
الامر اما أن يكون من باب الاعمال
أو من باب التروك والاول اما أن
يكون من أفعال القلوب أو من
أفعال الجوارح ورئيس أفعال
القلوب الايمان بالله والاسلام وهو
قوله لنسلم ورئيس أعمال الجوارح
الصلاة وهو قوله وأن أقبلوا ثم
أشار الى جوامع التروك بقوله
واتقوه ثم قال وهو الذي اليه
نحشرون ليعلم ان منافع هذه

عن قصد السبيل وروى عن محبة الطريق القويم يعني بذلك انه فضل هو وهم عن توحيد الله
وعبادته الذي استوجب عليهم اخلاص العبادة بالاله عندهم دون غيره من الالهة والاثان
في القول في تأويل قوله (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين)
يعني تعالى ذكره بقوله وكذلك وكما رأينا البصيرة في دينه والحق في خلافه ما كانوا عليه من الضلال
نرى ملكوت السموات والارض يعني ملكا وزيد فيه التاء كزيدت في الجبروت من الجبر وكما
قبل رهبوت اخبر من رحوت بمعنى رهبت اخبر من رحمت وحكى عن العرب سماعه ملكوت الجن والعراق
بمعنى ملك ذلك واختلاف أهل التأويل في تأويل قوله نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض
فقال بعضهم معنى ذلك نرى به خلق السموات والارض ذكر من قال ذلك حديثي المثنى قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض أي خلق السموات والارض حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال
ثنا سعيد عن قتادة وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض أي خلق السموات والارض
وليكون من الموقنين حديثي محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن
ابن عباس وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض يعني ملكوت السموات والارض خلق
السموات والارض وقال آخرون معنى الملكوت الملك بنحو التأويل الذي أولناه ذكر من قال
ذلك حديثنا ابن جبر قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عمر بن أبي زائدة قال سمعت عكرمة بن وهب
عن قوله وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض هي الملكات غير انهن بالكلام النبلي ملكوتنا حديثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي زائدة عن عكرمة بن وهب قال هي بالنبلي ملكوتنا وقال آخرون
معنى ذلك آيات السموات والارض ذكر من قال ذلك حديثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع
عن سفيان عن منصور عن مجاهد نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال آيات السموات
والارض حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله تعالى ذكره وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال آيات حديثي المثنى
قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وكذلك نرى ابراهيم ملكوت
السموات والارض قال تغرب لابراهيم السموات السبع حتى العرش فنظرفين وتغربت
الارض السبع فنظرفين حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن
السدي وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين قال أقيم على حضرة
وقفت السموات فنظر الى ملك الله فيها حتى نظر الى مكانه في الجنة وفتت الارضون حتى نظر الى
أسفل الارض فذلك قوله وآتيناه أجره في الدنيا يقول آتيناه مكانه في الجنة ويقال أجره الدنيا الحسن
حديثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد
قوله وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال فرجت السموات فنظر الى ما فيها حتى
انتهى بصره الى العرش وفرجت الارضون السبع فنظر ما فيها حديثنا ابن جبر قال ثنا
حكام عن عيسى بن سالم عن سعيد بن جبيرة وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض قال
كشفه عن آدم السموات والارض على حضرة والعصرة على حوت والحوت على خاتم رب العزة لا اله
الا الله حديثنا هناد وابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن أبي عثمان عن سلمان قال

الاعمال انما تظهر في يوم الحشر ثم دل على وجودها بقرينة قوله وهو الذي خلق السموات والارض فانما أو لم ينسأ بالحق بالحكم الطيفة
والغايات الصعبة والاغراض المطابقة وذلك انه أودع في هذه الاجرام قوى وخواص وآثارا تتضمن مصالح الابدان ومباهج نوع الانسان وهكذا
خلق يوم يقول كن فيكون قوله الحق فاعل يكون ويوم مغبول خلق والمعنى انه تعالى خلق العالم من الافلاك والطبائع والناصر

والله وليد خلق يوم القيامة ترد الارواح الى الاجساد بطريق كمن ليكون دعوى هذا يجوز ان يكون قوله الحق مبتدأ وخبر اسم مستأنف وقوله الحق مبتدأ ويوم يقول ظرف دال على الخبر مثل يوم الجمعة القتال أي القتال واقع يوم الجمعة المراد ان قضاءه في ذلك اليوم حق وصديق خال عن الجور والعيب ويوم ينفخ طرف لقوله (١٤٨) وله الملك كقوله لمن الملك اليوم والمقصود انه لا ملك في ذلك اليوم الا له من غير دافع ولا

[illegible]

مثارع والصور بانفاق أكثر أهل
الاسلام قرن ينفع فيسهل من
الملائكة كما جاء في مواضع من
القرآن ونفع في الصور فصعق
فزع فاذا تفرق الناقور وقال أبو
عبدة الصور جمع صورة مثل
صوف وصوفة ونحطاه الاثمة فقالوا
كل جمع على لفظ الواحد فواحد
بزيادة هاء فيه كالصوف أما اذا سبق
الواحد الجمع فليس كذلك
كغرفة وغرف ولهذا يجمع صورة
الانسان على صور بالفتح كقوله
فاحسن صوركم ومن أسكن فقد
أخطأ ومما يدل على ان الصور هو
القرن لاجمع صورة الانسان انه
تعالى لم يصف النفع الى نفسه كما قال
وتنحت فيمن روي فنحننا فيها
من روحنا ثم أنشأناه خلقا آخر
لمابين كمال قدرته بقوله وله الملك
ذكر كمال علمه بقوله عالم الغيب
والشهادة أي هو العالم بكل
المعلومات القادر على كل المقدورات
وهو الحكيم المصيب في أقواله
وأفعاله الخبير النافذ علمه في بواطن
الحقائق من غير اشتباه والتباس
فان أمر البعث لا يتم الا بقدرته
كامله وعلم تام كيلا يشبهه المطيع
والعاصي والصديق والزنديق
* التأويل وهو القاهر بوصف الجلال
للاولياء قهار بوصف الجبروت
للاعداء ويرسل عليكم حفظة من
صفتان قهر حتى لو أرادت نفسه
الخروج عن قيد مجاهدتها قهرتها
مسلطات العتاب فردتها الى بذل

الجهنم وان أراد قلبه فرجة عن مطالقات العزة قهرته صدمات الهيبة فردته الى توديع البهجة ولولا اذروحه استرواحا
من الحرقان قهرته بواده التجلي فردته الى بدل المهجة حتى اذا جاء أحدكم الموت يعني الغناء عن أوصاف الوجود توفته وسل سمغات قهرناوه
لا يقصرون في اغناء الأوصاف ثم رددوا الى النقاء بالله قل الله ينجيكم من ظلمات الأجسام وبحر الارواح فان عالم الارواح بالنسبة الى عالم الالوهية

الشمس في الشمس الانسان بارادة الآيات الخبير من يخلص من بين الناس بالارادة (واذا قال ابراهيم لاييه آ زوا اتخذوا صنما آ له تعالى آراءه
وقومك في ضلال مبين وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما
أفل قال لا أحب الا فلين فلما رأى القمر (١٥٠) بارعا قال هذا ربي فلما أفل قال لن لم يهدي ربي لا كون من القوم الضالين فلما رأى

الشمس بارعة قال هذا ربي هذا
أ كبر فلما أفلت قال يا قوم اني
برى مما تشركون انى وجهى
وجهى الذى فطر السموات
والارض حنيغوا ما آتاكم من المشركون
وحاجه قومه قال اتحاجوني في الله
وقد هذان ولا أخاف مما تشركون به
الا ان يشاءوا بي شأوا وسع ربي كل
شيء علما أفلات تذكرون وكيف
أخاف مما تشركتم ولا تخافون انكم
أمرتم باقامه ما ينزل به عليكم سلطانا
فأى الفريقين أحق بالامن ان كنتم
تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا
ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم
مهندون وتلك حجتنا آتيناها
ابراهيم على قومه نرفع درجات من
نشاء ان ربك حكيم عليم القراءات
انى أراك بفتح الياء أبو عمرو وابن
كثير وأبو جعفر ونافع لايه آ زو
بالضم على النداء يعقوب رأى
كوكبا بامالة الهمزة أبو عمرو وخير
عباس والنجاشي عن ورش وكذلك
رأه ورأى وقرأ حزة وعلى وخلف
ويحيى وعباس وهيرة من طريق
الخزاز بكسر الواو والهمزة ووافق
ابن ذكوان في رأى فقط وخالفهم
فيما اتصلت بالكاف والياء في
سورة النجم ووافق ابن مجاهد والنقاش
بالامالة وكسر الراء في سورة اقرأ
باسم رأى القمر ورأى الشمس
ونحوهما بكسر الراء وفتح الهمزة
حزة وخلف ونصر وعباس ويحيى
والخزاز وروى خلف عن يحيى
بكسر الراء والهمزة اتحاجوني

بوانها أراد ان يقتل كل غلام وادى ذلك الشهر من تلك السنة حذرا على ملكه فجعل لا تلبس امرأة
غلاما في ذلك الشهر من تلك السنة لا أمر به فذبح فلما وجدت أم ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة
كانت قريبا منها فولدت فيها ابراهيم وأصلحت من شأنه ما يصنع من المولود ثم سددت عليه المغارة ثم
رجعت الى بيتها ثم كانت تطالع في المغارة فتتظلم فافعل فقبحه حيا بمض ايهامه ثم عيون والله أعلم ان
الله جعل رزق ابراهيم فيها وما يحييه من مصه وكان آ زو فبما يزعمون سأل أم ابراهيم عن حملها ما فعل
فقالت ولدت غلاما فان فصدتها فسكت عنها وكان اليوم فيما يذكرون على ابراهيم في الشيباب
كالشهر والشهر كالسنة فلم يلبث ابراهيم في المغارة الا خمسة عشر حتى قال لاه اخرجيني انظر فخرجته
عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذى خلقنى ورزقنى وأطعمنى ومقانى لربى
مالى الله غيره ثم نظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم اتبعه ينظر اليه ببصره حتى غاب فلما أفل
قال لا أحب الا فلين ثم طلع القمر فرآه بارعا قال هذا ربي ثم اتبعه ببصره حتى غاب فلما أفل قال لن لم
يهدى ربي لا كون من القوم الضالين فلما دخل عليه النهار وطلعت الشمس أعظم الشمس ورأى
شياء هو أعظم نوراً من كل شيء رآه قبل ذلك فقال هذا ربي هذا كبر فلما أفلت قال يا قوم انى برى
مما تشركون انى وجهى وجهى الذى فطر السموات والارض حنيغوا ما آتاكم من المشركون ثم رجع
ابراهيم الى آييه آ زو وقد استقامت وجهته وعرف ربه وبرئ من دين قومه الا أنه لم ينادهم بذلك
وأخبر أنه ابنه وأخبرته أم ابراهيم انه ابنه وأخبرته بما كانت صنعت من شأنه فسر بذلك آ زو وفرح
فرحاً شديداً وكان آ زو يصنع أصنام قومه التي يعبدونها ثم يعطيها ابراهيم يبيعهما فيذهب بها ابراهيم
فيما يذكرون يقول من يشترى ما يضره ولا ينفعه فلا يشتر بها منه أحد واذا بار عليه ذهب بها الى
نهر فغمر بغير وسها وقال امرى استهزاء بقومه وما هم عليه من الضلالة حتى فشا عليه اياها
واستهزأوه بها في قومه وأهل قريته من غير أن يكون ذلك بلغ غرور الملك وأنكر قوم من غير أهل
الرواية هذا القول الذى روى عن ابن عباس وعن روى عنه من ان ابراهيم قال لا كوكب أو القمر
هذا ربي وقالوا غير حائر ان يكون لله نبي اتبعه بالرسالة أتى عليه وقت من الاوقات وهو بالغ الا وهو
لله موحد وبه عارف ومن كل ما يعبد من دونه برى قالوا لو جاز ان يكون قد أتى عليه بعض الاوقات
وهو به كافر لم يجز ان يختص بالرسالة لانه لا معنى فيه الا فى غير من أهل الكفر به مثله وليس بين الله
وبين أحد من خلقه مناسبة فيعابه باختصاصه بالكرامة قالوا وانما أكرم من أكرم منهم لفضله في
نفسه فانابه لاستحقاقه الثواب بما أثابه من الكرامة وتزعموا ان خبر الله عن قبل ابراهيم عند رؤيته
الكوكب أو القمر أو الشمس هذا ربي لم يكن لجهله بان ذلك غير حائر ان يكون به وانما قال ذلك على
وجه الانكار منه ان يكون ذلك وبه وعلى العيب لقومه في عبادتهم الاصنام اذ كان الكوكب والقمر
والشمس أضواءاً أحسن وأبهج من الاصنام ولم يكن مع ذلك معبودا وكانت آفلة زائلة غير دائمة
والاصنام التي دونها في الحسن واصغر منها في الجسم أحق ان لا تكون معبودة ولا آلهة قالوا وانما
قال ذلك لهم معارضة كما يقول أحد المتناظرين لصاحبه منظر صاحبه معارضته في قول ما طل قال به
يا طل من القول على وجه المطالبة اياه بالفرقان بين القولين الغاصدين عنده الدين يصح خصمه
أحدهما ويدعى فساد الآخر وقال آخرون منهم بل ذلك كان منه في حال طفولته وقبل قيام الحج
عليه وتلك حال لا يكون فيها كفر ولا إيمان وقال آخرون منهم وانما معنى الكلام أهدار ربي على

وجه
بفتح النون أبو جعفر ونافع وابن ذكوان الباقون يادغامون الاعراب في نون الوقاية وقد هذان بالامالة على
وقرأ سهل ويعقوب وابن شيبو ذعن قبل بالياء في الحالين ووافق أبو عمرو ويزيد واسمعيلى في الوصل درجات بالتسوين عاصم وحزة وعلى وخلف
ويعقوب الوقوف آلهة ج لا ابتداء بان مع اتحاد القول مبين ه الموقنين ه رأى كوكبا ح لان جواب لما قوله رأى مع اتحاد الكلام

بلا غشوي ج لان جوابه لاسطر مع فاء التعقيب فيها الآفلين ه هذاري ج تلك الضالين ه هذا كبر ج تلك يشركون ه
المشركين ج لاحتمال الواو والحاء أي وقد سلجهم قومه ط هذان ط لانهما الاستغفار شيئا ط علما ط يتذكرون ه سلطانا ط
لاستغفارهم بعد تمام الاستغفار بالامن ج لان جواب ان منتظر محذوف التقدير (١٥١) ان كنتم تعلمون فاجيبوا مع اتحاد الكلام

تعلمون ه لتسألي الاستغفار
وابتداء اخبار ولور وصل اتصل بها
قبلة يهتدون ه على قومه ط
من نشاء ط عليم ه والتفسير
انه سبحانه كثير اما يخرج على مشركي
العرب باحوال ابراهيم صلوات
الرحمن عليه لانه يعرف بالفضل
والتقدم عند جميع الطوائف
وذلك انه سلم قلبه للرحمن ولسانه
للسبحان وبنه للنبران وولده
للقربان وماله للضيفان ثم ان
ظاهر الآية يدل على ان اسم والده
ابراهيم هو آزر ومنهم من قال اسمه
نارخ قال الزجاج لا خلاف بين
النسابين ان اسمه نارخ فمن الملهة
من طعن في هذا النسب لهذا
السبب والجواب ان اجماع النسابة
لا عبرة به لان ذلك ينتهي الى قول
الواحد أو الاثنين مثل وهب وكعب
أو غيرهما سلما ان اسمه كان نارخ
لكنه من المحتمل ان يكون
أحدهما لقباً والآخر اسماً أصلياً
أو يكون آزر وصفاً مخصوصة في
لغتهم كالخطي والمخذول قيل ان آزر
هو الشيخ الهرم بالخوارزمية وهذا
عند من يجوز اشتغال القرآن على
القاط قليلاً من غير لغة العرب
وقيل ان آزر اسم من يجوز ان
ينزبه لزومه عبادة فان من بالغ في
محبة واحد فقد يجعل اسم المحبوب
اسماً للمحب قال تعالى يوم ندعو
كل أناس بأسماءهم وقال الشاعر
أدعي باسماء نبراني قبائلها
كان أسماء أضحت بعض أسمائي

وجه الانكار والتوبيخ أي ليس هذاري وقالوا قد فعل العرب مثل ذلك فحذف الالف التي تدل على
معنى الاستغفار وزعموا ان من ذلك قول الشاعر

رقوني وقالوا يا خويلد لم ترع * فقلت وانكرت الوجوه همهم

يعني أنهم هم قالوا من ذلك قول أوس

لعمرك ما أدري وان كنت داريا * شعيب بن سهم أو شعيب بن منقر

بمعنى أشعيب بن سهم حذف الالف ونظائر ذلك واما ذكر هذاري قوله فلما رأى الشمس بازغة قال
هذاري فانما هو على معنى هذا الشيء الطالع ربي وفي خبر الله تعالى عن قبل ابراهيم حين أفل القمر
لئن لم يهدي ربي لا كون من القوم الضالين الدليل على خطأ هذه الأقوال التي قالها هؤلاء القوم
وان الصواب من القول في ذلك الاقرار بخبر الله تعالى الذي أخبر به عنه والاعراض عما عساه واما
قوله فلما أفل فان معناه فلما غاب وذهب كما حدثنا ابن حمدة قال ثنا سلمة بن الفضل قال قال ابن
اسحق الاقول الذهاب يقال منه أفل النجم يأفل ويأفل أقول اذا غاب ومنه قول ذي الرمة

مصايح ليست بالواني يقودها * نجوم ولا بالآفلات الدواك

ويقال أين أفلت عنا بمعنى أين غبت عنا القول في تاويل قوله (فلما رأى القمر بازغة قال هذا
ربي فلما أفل قال لئن لم يهدي ربي لا كون من القوم الضالين) يقول تعالى ذكره فلما طلع القمر
فرااه ابراهيم طالعاً هو بزوغه يقال منه بزغت الشمس تبرع بزوغاً اذا طلعت وكذلك القمر قال هذا
ربي فلما أفل يقول فلما غاب قال ابراهيم لئن لم يهدي ربي و يوفقي لاصابة الحق في توحيدده لا كون
من القوم الضالين أي من القوم الذين انحطوا الحق في ذلك فلم يصيروا الهدى وعبدوا غير الله وقدينا
معنى الضلال في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع القول في تاويل قوله
(فلما رأى الشمس بازغة قال هذاري هذا كبر فلما أفلت قال يا قوم اني بري مما تشركون) يعني
تعالى ذكره فلما رأى الشمس بازغة فلما رأى ابراهيم الشمس طالعة قال هذا الطالع ربي هذا كبر
يعني هذا أكبر من الكوكب والقمر فحذف ذلك لدلالة الكلام عليه فلما أفلت يقول فلما غابت قال
ابراهيم لقومه يا قوم اني بري مما تشركون أي من عبادة الآلهة والاصنام ودعائه الهامع الله تعالى
القول في تاويل قوله (اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفاً وما أنا من
المشركين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن خليله ابراهيم عليه السلام انه لما تبين له الحق وعرفه
شهد شهادة الحق وأظهر خلاف قومه أهل الباطل وأهل الشرك بالله ولم يأخذه في الله لومة لائم ولم
يستوحش من قبل الحق والنبات عليه مع خلاف جميع قومه لقوله وانكارهم اياه عليه وقال لهم
يا قوم اني بري مما تشركون مع الله الذي خلقتني وخلقكم في عبادة من آلهتكم وأصنامكم اني
وجهت وجهي في عبادتي الى الذي خلق السموات والارض الدائم الذي يبقى ولا يفتي ويحيي ويميت
لا الى الذي يغنى ولا يبقى وزول ولا يدوم ولا يصر ولا ينفع ثم أخبرهم تعالى ذكره ان توجهه وجهه
لعبادته باخلاص العبادة والاستقامة في ذلك لربه على ما يحب من التوحيد لا على الوجه الذي توجهه
وجهه من ايسر بحيف ولكن به مشرك اذ كان توجهه الوجهه على التحيف غير نافع موجهه بل ضاره
ومهلكه وما أنا من المشركين يقول ولست منكم أي لست ممن يدين دينكم ويتبع ملتكم أيها
المشركون وبخو الذي قلنا في ذلك كان ابن زيد يقول حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال

أو أريد عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل ان والده ابراهيم كان نارخ وكان آزر عماله والعم قد يطلق عليه اسم الاب
بدليل قوله نعبد الهك واله آباءنا ابراهيم واسماعيل واسحق ومعالم ان اسمعيل كان عمه يعقوب واسماعيل كان عمه طاهر الآية ان اليهود
والنصارى والمشركين كانوا حراساً من الكين على تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم واطهار نقيصه ولو كان النسب كذباً لامتنع في العبادة

أما إذا نظر بعين البصيرة في المخلوقات وعرف حدوثها وامكانها وعرف ان كل ممكن يحتاج الى الصانع الحق الواجب فكانت هيأتين المتقدمتين قد طالع صفحة الملكوت بعين عقله وسمع باذن قلبه شهادتها بالاحتياج والانقياد لله وهذه الرؤية باقية غير زائلة ولا شاعلة عن الله بل هي شاعلة للقلب والروح بالله وهذه الرؤية كانت حاصلة لجميع الموحدين لقوله سبحانه يا أيها الذين آمنوا لا تأخروا عن أداء الزكاة حتى يسئل منكم الله وأمره في كل واحد من مخلوقاته (١٥٤) هذه العوالم بحسب أجناسها وأنواعها وأصنافها وأشخاصها وعوارضها وواقعها

كما هي لا تحصل الا كابر الانبياء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في دعائه أرنى الاشياء كما هي ثم ان الانسان في أول استدلاله لا يتفكر قلبه عن اختلاف شبهة فيه فاذا كثرت الملائل وتوافقت وتطابقت كان لكل واحد منها نوع تأثير وقوة ويكون جارا يجرى تكرار الدرس الواحد وتزداد النفس بكل منها فورية واشراقا وانبساطا الى أن يحصل الجزم ويكمل الايقان ويطلع شمس العلم والعرفان الى حيث أتبع لها من الارتقاء والتصاعد وذلك قوله فلما جن عليه الليل قال في الكشف انه معطوف على قوله واذا قال ابراهيم وقوله وكذلك ترى بجهة وقعت اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه يقال جن عليه الليل وأجنه الليل والتركيب يدور على الستر منه الجنة والجن والمجنون والجنين وقيل جن عليه الليل أي أظلم عليه ولا جمل هذا التضمين عدى بعلى واما أجنه فعناه ستره من غير تضمين معنى أظلم واعلم أن كثيرا من المفسرين ذكروا ان ملك ذلك الزمان رأى رؤيا وعبرها المعبرون بانه يولد غلام ينارعه في ملكه فامر بذيبح كل غلام يولد فحملت أم ابراهيم عليه السلام وما أظهرت جملها للناس فلما جاءها الطلق ذهبت الى كهف في جبل ووضعت ابراهيم وسدت الباب

يعبدوا واحدا ثم من يعبد أربابا كثيرة يقول قومه الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم بعبادة الاوثان وهي حجة ابراهيم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وأولى القولين في ذلك عندى بالصواب قول من قال هذا خبر من الله تعالى عن أولى الفريقين بالامن وفصل قضائه بين ابراهيم صلى الله عليه وسلم وبين قومه وذلك ان ذلك لو كان من قول قوم ابراهيم الذين كانوا يعبدون الاوثان ويشركون بهم في عبادة الله لكانوا قد أقروا بالتوحيد واتبعوا ابراهيم على ما كانوا يخالفونه فيسمن التوحيد ولو لم يكن كما ذكرت من تأويله بدنا واختلاف أهل التأويل في المعنى الذي عناه الله تعالى ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فقال بعضهم بشرك ذكركم من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترون الى قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم قال أبو كريب قال ابن ادريس حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى بن ثعلبة عن الاعمش عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تسمعون الى قول لقمان لابنه ان الشرك لظلم عظيم حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أينالم يظلم نفسه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كما تظنون وانما هو ما قال لقمان لابنه لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على الناس فقالوا يا رسول الله وأينا لا يظلم نفسه فقال انه ليس كما تعتنون ألم تسمعون ما قال العبد الصالح يابني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم انما هو الشرك حدثنا ابن بشير قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة في قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثني يحيى بن طلحة السيرفي قال ثنا فضيل عن منصور عن ابراهيم في قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا جابر عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أينالم يلبس ايمانه بظلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس بذلك ألم تسمعون قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم حدثنا ابن وكيع قال ثنا جابر عن ابن ادريس عن الشيباني عن أبي بكر بن أبي موسى عن الاسود بن هلال عن أبي بكر الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثنا هناد قال ثنا قبيصة عن يونس بن أبي اسحق عن أبي بكر الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سعيد بن عبيد الطائي عن أبي الأشعر العبدى عن أبيه ان زيدا بن صوحان سأل سلمان فقال يا أبا عبد الله آية من كتاب الله قد بلغت مدى كل مبلغ الذين

يحجر فاجبر يل عليه السلام فوضع أصبعه في فيه فصرخ منه رقة وكان يتعهد جبريل عليه السلام وكانت الام تاتيه أحياءا وترضعه وبقى في العار حتى كبر وعرف ان له ربا فسأل الام فقال لها من ربي فقالت أما فقال من ربك فقالت أولئك فقال لا يمين ربك فقال ملك الدد عرف ابراهيم جهلها ابراهيم ما يظلم من مابذل العار ليرى ما يستدل به على وجود الرب سبحانه فرأى النجم الذي كان أصغر النجوم في السماء قال هذا ربي الى آخر القصة ثم منهم من قال كان هذا العبد الملعون والكاف ومهم من قال كان هذا

قبل البلوغ وأكثر المحققين على فساد هذا القول لوجوه منها أن القول برؤية النجم كفر بالأجماع والكفر لا يجوز على الأنبياء بالاتفاق ومنها أن إبراهيم كان قد عرف ربه قبل هذه الواقعة لأن الله تعالى أخبر عنه أنه دعا أباه إلى التوحيد بالرفق من أرباب قوله يا أبت لم تعبدوا إلا يسمعون ولا يبصرون في هذا الموضع دعا أباه إلى التوحيد بالكلام الحسن والدعوة بالرفق مقدمة على الدعوة بالحسنة والغلظة ومنها أن هذه الواقعة كانت بعد أن أراه ملكوت السموات والأرض بدليل فاء التعقيب في قوله (١٥٥) فلما جن ومنها أنه تعالى وصفه بقوله إذ جاء

ربه بقلب سليم ومدحه بقوله ولقد آتينا إبراهيم وشده من قبل أي من أول زمان الفطرة ومنها قوله عقيب هذه القصة وتلك محنتنا آتيناهما إبراهيم على قومهم ليقول على نفسه ومنها أنه قال بعد القصة يا قوم اني برى مما تشركون مع انه ما كان في الغر لا قوم ولا صنم ومنها قوله وحاجه قومهم وفيه دليل على انه انما اشتغل بالنظر في الكواكب بعد أن حاط قومهم ورأهم يعبدون الاصنام ودعوه إلى عبادته فقال لا أحب إلا الذين ردوا عليهم وتنبها على فساد قولهم ويؤكد قوله وكيف أخاف ما أشركتم لانه يدل على انهم كانوا قلن خوفه بالاصنام كافي قصة هودان نقول الاعتراف ببعض آلهتنا بسوء ومنها ان تلك الآلهة كانت مسبوقة بالنهار وكان ينبغي ان يستدل أولا بغروب الشمس على عدم الهيئتها ثم يبطل الهيئة القمر وسائر الكواكب بالطريق الاولى ولما لم يكن كذلك علمنا ان المقصود الزام القوم والخامس والابتداء بأقول الكواكب لانه اتفقت كما تمتع القوم حال طلوع ذلك النجم ثم امتدت المناظرة إلى أن طلعت الشمس ثم ههنا احتمالان الاول ان يقال ان هذا كلام إبراهيم بعد البلوغ ولكنه قد كره بلفظهم حتى يرجع إليه فيبطله مثله ان يقول في مناظرة من يزعم قدم

آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فقال سلمان هو الشرك بالله تعالى فقال يزيد ما يبرني بها اني لم اسمعها منك وان لمثل كل شيء أمسيت أملكه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سعيد بن عبيد عن أبي الأشعر عن أبيه عن سلمان قال بشرك حدثنا ابن بشار وابن وكيع قالا ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان قال ثنا بشر بن دعاق عن درست عن حذيفة في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثنى قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن رجل عن عيسى عن حذيفة في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثنى قال ثنا عازم ابو النعمان قال ثنا حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وغيره ان ابن عباس كان يقول الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يقول بكفر حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عباس عن أبيه عن ابن عباس الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم يقول لم يلبسوا ايمانهم بالشرك وقال ان الشرك لظلم عظيم حدثنا نصر بن علي الجهضمي قال ثنا أبي قال ثنا جرير بن حازم عن علي بن أبي زيد عن المسيب بن عمر بن الخطاب قرأ الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فلما قرأها فرغ فأتى أبي بن كعب فقال يا أبا المنذر قرأت آية من كتاب الله من يسلم فقال ما هي فقرأها عليه فاينما لا يظلم نفسه فقال غفر الله لك أما سمعت الله تعالى يقول ان الشرك لظلم عظيم انما هو ولم يلبسوا ايمانهم بالشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ان عمر دخل منزله فقرأ في المصحف فرب هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فأتى أبا فاختره فقال يا أمير المؤمنين انما هو الشرك حدثني المثنى قال ثنا الحاج ابن المنهال قال ثنا حماد عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن مهران بن عمر بن الخطاب كان اذا دخل بيته نشر المصحف فقرأه فدخل ذات يوم فقرأ فاتى على هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون فاشتغل وأخذ رداءه ثم أتى أبي بن كعب فقال يا أبا المنذر فتلا هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ونفعل ونفعل فقال يا أمير المؤمنين ان هذا ليس بذلك يقول الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم انما ذلك الشرك حدثنا هناد قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن أبي عثمان عمرو بن سالم قال قرأ عمر بن الخطاب هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فقال عمر قد أفلم من لم يلبس ايمانه بظلم فقال أبي يا أمير المؤمنين ذلك الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أسباط عن محمد بن مطرف عن ابن سالم قال قرأ عمر بن الخطاب فذكر نحوه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي مبصرة في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي مبصرة في قوله أبي مبصرة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين عن علي عن زائدة عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أي بشرك حدثنا ابن وكيع

لجسم الجسم القديم فان كان كذلك فلم نشاهده وزعمنا كبريا متغيرا فنقول الجسم قديم اعاده كلام الحنابلة لانه لا يمتدح في زعمكم واعتقادكم كقول الموحدة لا جسم محدود أي في زعمه واعتقاده قال تعالى ويوم يناديهم فيقول أين شركائي وقال ذق نك أنت العزيز الكريم أي عند نفسك وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله الآلهة في زعمهم والمراد منه الاستفهام على سبيل الإنكار والالائه سقط حرف الاستفهام لدلالة الكلام أو أصح القول أي يقولون هذا زعمهم وأصح القول كثير وأصح القول من البيت واسمهم

[illegible]

بالإيمان فلان يجوز ذكرها التخليص
بجم غفير من الكفر والعقاب الأبدى
كان أولى قالت العلماء ان المكروه
على ترك الصلاة لو صلى حتى قتل
استحق الاجرم اذا جاء وقت القتال
مع الكفار وعلم انه لو اشتغل بالصلاة
انهم زعم عسكر الاسلام فبهنا يجب
عليه ترك الصلاة والاشتغال
بالقتال حتى لو صلى وترك القتال اثم
وان من كان في الصلاة فرأى طفلاً
أو أعمى أو شرف على غرق أو حرق
وجب عليه قطع الصلاة لانقاذهما
ومثل هذه الواقعة قوله فنظر نظرة
في النجوم فقال اني سقيم وذلك انهم
كانوا يستدلون بعلم النجوم على
الحوادث المستقبلية فوافقهم ابراهيم
على هذا الطريق في الظاهر مع انه
كان يريثاعنه في الباطن ليتوصل
بذلك الى كسر الاصنام قال
المتكلمون انه يصح من الله تعالى
اظهار خوارق العادات على من
يدعي الالهية لان صورة هذا المدعى
وشككه يدل على كذبه فلا يروج
التليس ولكنه لا يجوز اظهارها
على يد من يدعي النبوة كاذب لان
التليس يروج حينئذ فكذاها هنا
قوله هذاربي لاوجب الضلال
لان دلائل بطلانه جليلة وفي ذلك
استدراج لهم لقبول الدليل فكان
جائزاً الاحتمال الثاني انه ذكر
ذلك قبل البلوغ فقلعه خطر بباله
لشدته كانه قبل بلوغه اثبات

قال ثنا حميد عن أبيه عن أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بعدادة الأوثان **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بشرى **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال قال أخيرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بشرى **حدثني** محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن الأعمش أن ابن مسعود قال لما نزلت ولم يلبسوا إيمانهم بظلم كبر ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله ما لنا أحد الا وهو يظلم نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما سمعتم قول لقمان ان الشرك اظلم الظلمة ما من أحد الا وهو يظلم نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما سمعتم قول لقمان ان الشرك اظلم الظلمة **حدثنا** ابن جبير قال ثنا حكيم عن عيسى عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بعدادة الأوثان **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن مسعر عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن قال بشرى **حدثنا** ابن جبير قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بشرى **حدثنا** آخرون بل معنى ذلك ولم يخلطوا إيمانهم بشئ من معاني الظلم وذلك فعل ما نهى الله عن فعله أو ترك ما أمر الله بفعله وقالوا الآية على العموم لان الله لم يخص به معنى من معاني الظلم قالوا فان قال لنا قائل أدلنا من في الآية الا ان لم يعص الله في صغيرة ولا كبيرة والايمان لقي الله ولا ذنب له قلنا ان الله عني بمسألة الآية خاصا من خلقه دون الجميع منهم والذي عني بها وأراد به اخليله ابراهيم صلى الله عليه وسلم فاما غيره فانه اذا لقي الله لا يشرك به شيئا فهو في مشيئته اذا كان قد أتى بعض معاصيه التي لا تبلغ ان تكون كفرا فان شاء لم يؤمنه من عذابه وان شاء فضل عليه فغفاه قالوا وذلك قول جماعة من السلف وان كانوا مختلفين في المعنى بالآية فقال بعضهم عني بها ابراهيم وقال بعضهم عني بها المهاجرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال عني بهذه الآية ابراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار وحيد بن عبد الرحمن عن قيس بن الربيع عن زياد بن علقمة عن زياد بن حملة عن علي قال هذه الآية لا ابراهيم صلى الله عليه وسلم خاصة ليس لهذه الامتنع شيء ذكر من قال عني بها المهاجرون خاصة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار وحيد بن عبد الرحمن عن قيس بن الربيع عن سمال عن عكرمة الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال هي لمن هاجر الى المدينة * وأولى القواين بالصحة في ذلك ما صح به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخبر الذي رواه ابن مسعود عنه انه قال الظلم الذي ذكره الله تعالى في هذا الموضع هو الشرك واما قوله أولئك لهم الامن وهم مهتدون فانه يعني هؤلاء الذين آمنوا ولم يخلطوا إيمانهم بشرك لهم الامن يوم القيامة من عذاب الله وهم مهتدون يقولون وهم المصيبون سبيل الرشاد والسالكون طريق النجاة **حدثنا** القول في تاويل قوله (وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ترفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم) يعني تعالى ذكره بقوله وتلك حجتنا قول ابراهيم لمخاصميه من قومه المشركين أي الغريقين حق بالامن أمن يعبدوا واحدا لمصالحه الدين والعبادة أم من يعبدوا ربا كبيرا واجابتهم آياه قولهم بل من عبد

الصانع سبحانه فتفكر فرأى الجهم فقال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب إلا فلين ثم انه تعالى أكل بلوغه في أشياء
هذا الفكر فقال عند قول الشمس اني بري، مما تشركون واعلم أن القصة التي ذكرناها من ان ابراهيم عليه السلام ولد في العار وورث كنهه
وكان جبريل يري به محتمله في الجملة لان الارهاص وهو تقديم المعجز على وقت الدعوى جازع عندنا لم يجوز القاضى الا اذا حصر في ذلك الزمان
رسول من الله تعالى فتكون تلك الخوارق معجزات ذلك الرسول قال في الكشف فان قلت لم اخرج عليهم بالا قول دون البروع وكلاهما انتقاهما

من سأل إلى سأل قلت الاحتجاج بالافول أظهر لانه انتقال مع خفاء واحتجاب وأما أقول الاحتجاج بالبستزوغ في الآية لا يضح لانه تعالى بين انه
نظر إلى الكوكب وقت كونه طالعا لا حين بزوغه ليلزم مشاهدته التغير والانتقال وكذا إلى القمر وإلى الشمس وليس له ان لم يقل رأى القمر
يزرغ بل يزرع ولو سلم فان أحسن الكلام ما يحصل فيه حصة الخواص والاوساط والعوام فالخواص يفهمون من الافول الامكان فكل يمكن
محتاج والمحتاج لا يجوز ان يكون منقطع الحاجات فلا بد من الانتهاء إلى الواجب بالذات (١٥٧) وأما الاوساط فانهم يفهمون من الافول

مطلق الحركة فكل متحرك يحدث
وكل يحدث فهو محتاج إلى القديم
وأما العوام فانهم يفهمون من
الافول الغروب فكل كوكب بغرب
فانه يزول ونوره ويذهب سلطاناه
ويصير كالمزول ومن كان كذلك
فانه لا يصلح للالهية أقصى ما في
الباب ان يقال ان اهاتائسيرات في
أحوال العالم السفلي ولكن تلك
التأثيرات لما تكن لها بذاتها لزم
استناد الكل إلى الواجب سبحانه
وهو الاله الاعظم القادر على خلق
السموات والنجوم النيران فيجب ان
يكون قادرا على خلق البشر وعلى
تدبير السفليات بالطريق الاولى
فلا يلزم من وضع الوسطة رفع
المبدأ بحالو يعلم من قوله لا أحب
الآ فأن انه تعالى ليس بجسم والا
كان غائبا عنا فكان آ فلا والله لا يصح
عائيه المجيء والذهاب والنزول
والصعود ولا الصفات المحدثة وفيه
ان معارف الانبياء استدلالية
لا ضرورية وانه لا سبيل إلى معرفته
تعالى الا بالنظر والاستدلال أما قوله
فلما رأى القمر بازغا يقال يزرع
القمر أو الشمس اذا ابتدأ بالطلوع
وأصل اليزع الشق كقوله بنوره
يشق الظلمة شقا قال الازهرى وفي
قوله ان لم يهدني ربى إشارة إلى ان
الهداية ليست الا من الله تعالى
والمعتزلة جعلوها على التمكن
واراحة الاعذار ونصب الدلائل

ربا واحدا أحق بالامن وقضاء هم له على أنفسهم فكان في ذلك قطع عذرهم وانقطاع جنتهم واستعلاء
حجة ابراهيم عليهم فهي الحجة التي آتاهها الله ابراهيم على قومه كالذي حدثني الحارث قال ثنا عبد
العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن رجل عن مجاهد وثلاث جثتنا آتيناه ابراهيم على قومه قال هو
الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن
زكريا عن ابن جريج عن مجاهد قال قال ابراهيم حين سأل أي الغريقتين أحق بالامن قال هي حجة
ابراهيم وقوله آتيناه ابراهيم على قومه يقول لقناها ابراهيم ونصرناه اياها وعرفناه على قومه نرفع
درجات من نشاء واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الحجاز والبصرة ترفع درجات من نشاء
بإضافة الدرجات إلى من بمعنى ترفع الدرجات لمن نشاء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ترفع درجات من نشاء
بتنوين الدرجات بمعنى ترفع من نشاء درجات والدرجات جمع درجة وهي المرتبة وأصل ذلك مراعى
السلم ودرجته ثم تستعمل في ارتفاع المنازل والمرتبات والصواب من القول في ذلك عندي ان يقال هما
قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء متقارب معناه واذ ذلك ان من رفعت درجته فقد
رفع في الدرج ومن رفع في الدرج فقد رفعت درجته فبأيهما قرأ القارئ فصيب الصواب في ذلك فعنى
الكلام اذا وثقت جثتنا آتيناه ابراهيم على قومه فرفعناهم ادرجته عليهم وشرفناهم اعلوهم في الدنيا
والآخرة فاما في الدنيا فآتيناهم فيها أجره وأما في الآخرة فهو من الصالحين ترفع درجات من نشاء أي
بما فعلت من ذلك وغديره وأما قوله ان ربك حكيم عليم فانه يعني ان ربك يا محمد حكيم في
سياسته خلقه وتلقينه أنبياءه الخبيص على أممهم المكذبة لهم الجاحدة توحيدهم وفي غير ذلك من
تدبيره عليهم بما يؤل إليه أمر رسله والمرسلين اليه من ثبات الامر على تكذيبهم اياهم وهلاكهم على
ذلك أو اثباتهم وتوحيدهم منه بتوحيده الله تعالى وتصدق رسله والرجوع إلى طاعته يقول تعالى ذكره
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ناس يا محمد في نفسك وقومك المكذبين والمشركين يا بيبك خليلي ابراهيم
صلى الله عليه وسلم واصبر على ما ينوبك منهم صبره فاني بالذي يؤل اليه أمرك وأمرهم عالم بالتدبير
فيك وفيهم حكيم القول في تاويل قوله (وهبنا له امحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا
من قبل ومن ذرية داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين) يقول
تعالى ذكره فجزينا ابراهيم صلى الله عليه وسلم على طاعته ايانا واخلصه توحيد به ومغارقة دين قومه
المشركين بالله بان رفعنا درجته في عليين وآتيناه أجره في الدنيا وهبنا له أولاد اخصصناهم بالنبوة
وذرية شرفناهم من بالكرامة وفضلناهم على العالمين منهم ابنه اسحق وابن ابنه يعقوب كلا هدينا
يقول هدينا جميعهم لسبيل الرشاد فوفقناهم للحق والصواب من الاديان ونوحا هدينا من قبل يقول
وهدينا المثل الذي هدينا ابراهيم واسحق ويعقوب من الحق والصواب فوفقناهم له نوحا من قبل ابراهيم
واسحق ويعقوب ومن ذرية داود والهاء التي في قوله ومن ذريته من ذكروا ذلك ان الله تعالى
ذكر في سياق الآيات التي تلاوه هذه الآية لو طاف قال واسمعي والبسع ونوس ولو طاف كلا فضلنا على
العالمين ومعلوم ان لو طاف لم يكن من ذرية ابراهيم صلى الله عليه وسلم اجمعين فان كان ذلك كان كذلك وكان
معطوفا على أسماء من سمي من ذريته كان لاشك انه لو أريد بالذرية ذرية ابراهيم لما دخل يونس ولو ط

وزيف بان كل ذلك كان حاصله فإلهادية التي كان يطلبها بعد ذلك لا بد ان تكون رائدا عليها فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى أراد هذا
الطالع أو هذا المرنى أو ذكرا أو بل الضياء والنور باعتبار الخبر وهو رب مع رعاية الادب وهو ترك التأنيت عند اللفظ الدال على الربوبية
كالم يقولوا في صفته الله علامة وان كانت بناء مع الغة هذا كبر أي كبر الكواكب جرم ما نور ارقدرهن في الهيئة على انهما ثنونه وستون
ملا لكره الارض كلها وانما يقتصر على ذكر الشمس أو لامع انه يلزم منه عدم ربوبية تبارك وتعالى من القمر والكواكب لانه أراد الانه من

الآدوت الى الاعلى المزينا التقرير والصورة يا قوم اني بري عما تشركون قبل لا يلزم من ثقي بربوبية النجوم ثقي الشريك مطلقا والجواب بان القوم لم ينزعوه الا في الصور المذكورة فلما ثبت انها ليست اربابا ثبت بالاتفاق ثقي الشركاء على الاطلاق ومعنى وجهته وجهي الذي وجهت عبادتي لاجله فان من كان مطيعا لغيره منقادا لامره فانه يوجه وجهه اليه فجعل توجيه الوجه اليه كناية عن الطاعة وأصل الفطر الشق يقال فطر الشجر بالورق والورد اذا أظهرهما (١٥٨) والخيف المائل عن كل معبود سوى الله تعالى قال أبو العالبي الذي يستقبل

البيت في صلواته ثم ان قومه حاجوه متمسكين بالتقليد تارة وكقولهم انا وجدنا آباءنا على أمة وكقولهم للرسول صلى الله عليه وسلم أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشيء عجاب وخوفين اياه بالاصنام أخرى فاجابهم بقوله أحتاجوني في الله وقد هدانا أي لما ثبت بالدليل الموجب الهداية صحة قوله فكيف ألتفت الى مجتكم الواهية ولا أخاف ما تشركون به لان الخوف انما يحصل ممن يقدر على النفع والضرر الا ان يشاء الاوقته شيئا من شيا يخاف غذف المضاف أي الا ان أذنب فيشاء انزال العقوبة في أو الا ان يريد ابتلائي بمحنة أو الا ان يمكن بعض تلك الاصنام من ضري مثل ان يرحني بكوكب أو كان قد أودع فيها طلسم فيصيني مكروه من جهته باذن الله تعالى وفائدة الاستثناء انه لو حدث به شيء من المكاره في الايام المستقبله لم يحمله الحق والجهلة على قدرة الاصنام وسع ربي كل شيء علما فلا يفعل الا الخير والصالح أفلا تتذكرون ان ثقي الانداد عن رب الارباب لا يوجب حلول العقاب وتزول العذاب وان الصبح لا يساوي الغاسق والعاجز لا يساوي القادر ثم أكد ذلك بقوله وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون انكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا اذ لا سلطان فينزل وقيل انه

فيهم ولا شك ان لو طالع من ذرية ابراهيم ولكن من ذرية نوح فلذلك وجب ان تكون الهاء في الذرية من ذكروا نوح فتأويل الكلام ونوحا وفقنا الحق والصواب من قبل ابراهيم واسحق ويعقوب وهدينا أيضا من ذرية نوح داود وسليمان وداود هو داود بن ايشا وسليمان هو ابنه سليمان بن داود وأيوب هو أيوب بن موسى بن روح بن عيص بن اسحق بن ابراهيم ويوسف هو يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وموسى وهو موسى بن عمران بن يسمهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وهرون أخو موسى وكذلك نجرى المحسنين يقول تعالى ذكره خزيانا نوحا بصبره على ما امتحن به فينا بان هديناه ذوقناه لاصابة الحق الذي نخذلنا عن من عصانا مخالفا أمرنا ونهينا من قومه وهدينا من ذرية نوح بعده من ذكرنا تعالى ذكره من أنبيائه مثل الذي هديناه له وكما خزيناه هؤلاء بحسن طاعتهم ايانا وصبرهم على المحن فينا كذلك نجرى بالاحسان كل محسن ﴿القول في تاويل قوله﴾ (وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين) يقول تعالى ذكره وهدينا أيضا مثل الذي هديناه نوحا من الهدي والرشاد من ذريته زكريا بن ادد بن بركتا ويحيى بن زكريا وعيسى ابن مريم ابنة عمران بن باسهم ابن أمور بن حرقيا والياس واختلفوا في الياص فكان ابن اسحق يقول هو الياص بن يسي بن فخاص ابن العيرار بن هرون بن عمران ابن أخي موسى نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان غيره يقول هو ادريس ومن ذكر ذلك عنه عبد الله بن مسعود ثم ائخذ بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن اسحق عن عبيدة بن ربيعة عن عبد الله بن مسعود قال ادريس هو الياص واسرائيل هو يعقوب وأما أهل الانساب فانهم يقولون ادريس جد نوح بن ملك ابن متوشلخ بن اخنوخ واخنوخ هو ادريس بن يود بن ملائيل وكذلك روى عن وهب بن منبه والذي يقول أهل الانساب أشبهه بالصواب وذلك ان الله تعالى نسب الياص في هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته ونوح ابن ادريس عند أهل العلم فمحال ان يكون جد أبيه منسوب الى انه من ذرية نوح فوله كل من الصالحين يقول من ذكرنا من هؤلاء الذين هدينا من الصالحين يعني زكريا ويحيى وعيسى والياس صلى الله عليهم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين) يقول تعالى ذكره وهدينا أيضا من ذرية نوح اسماعيل وهو اسماعيل بن ابراهيم واليسع هو اليسع بن أخطوب ابن العجوز واختلفت القراء في قراءة اسمه فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق واليسع بلام واحدة مخففة وقد زعم قوم انه تفعل من قول القائل وسع يسع ولا تكاد الغرب تدخل الالف واللام على اسم يكون على هذه الصورة أعني على تفعل لا يقولون إرأيت اليزيد ولا أتاني القريب ولا مررت باليشكر الا في ضرورة شعر وذلك أيضا اذا تحرى به المدح كما قال بعضهم

وجدنا الوليد بن اليزيد مباركا * شديدا بعباء الخلافة كاهله

فادخل اليزيد الالف واللام وذلك لادخاله اياهما في الوليد فاتبه اليزيد بمثل لفظه وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفيين واليسع بلامين والتشديد وقالوا اذا قرئ كذلك كان أشبه باسماء العجم وأذكر واكتفيف وقالوا لا تعرف في كلام العرب اسماعيل يفعل فيه ألف ولام والصواب من القراءة في ذلك عند قراء من قرأه بلام واحدة مخففة لاجماع أهل الاخبار على ان ذلك هو المعروف من اسمه دون

لا يمنع عقلا ان يؤمر باتخاذ تلك التماثيل والصورة قبله للصلاة والدعاء ولا كنه لم يؤمر به والمعنى ما لكم تشكرون التشديد

على الامن في موضع الامن ولا تشكرون على أنفسكم الامن في موضع الخوف ثم قال فاي الفريقين يعني فريق المشركين والموحدين ولم يقل فأينا أحق بالامن أنا أم أنتم اجتنابا عن تركية نفسه والغرض أي أحق بالامن ان كنتم تعلمون ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله الذي آمنوا الآية والمعنى ان الذين حصل لهم الامن المطلق هم المستصحبون لكل القوة النظرية وسماءه الايمان والكمال القوة العملية وهو وضع

الاشياء في موضعها واليه الاشارة بقوله ولم يلبسوا أي لم يخلطوا بعبادتهم بظلم قالت الاشاعة شرط في الايمان الموجب للامن عدم الظلم ولو كان ترك الظلم داخل في الايمان لم تكن لهذا التقيد فائدة فثبت ان الفاسق مؤمن وقالت المعتزلة شرط في حصول الامن حصول الامر من الايمان وعدم الظلم فوجب ان لا يحصل الامن للفاسق وذلك بوجوب حصول الوعيد له أبدا وأجيب بان الظلم ههنا الشرك لقوله ان الشرك أعظم عظيم واجتماعه مع الاقرار بالصانع ممكن وحيث يصح اطلاق اللبس بمعنى الخلط ويكون (١٥٩) المراد الذين آمنوا بالله ولم يشركوا به شيئا

في المعبودين يؤيد ان القصة وردت في نفي الاضداد والانداد وأيضا يلزم من عدم الامن المطلق حصول القطع بالعذاب الابدی واهل أن الحاجة في الله تارة تكون موجبة للذم والانكار كما حاجة قوم ابراهيم وتارة تكون موجبة للمدح وذلك اذا كان الغرض تقرير الدين الحق والمذهب الصدق كما حاجة ابراهيم من قوله فلما جن عليه الليل الى ههنا واليه الاشارة بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم ارشدا اليها ووقفنا لها نرفع درجات من نشاء من قرأ بالاضافة فظاهر لان رفع يتعدى الى واحد ومن قرأ بالتوئين فيكون كقوله ورفع بعضهم درجات وقد تقدم في البقرة واختلف في تلك الدرجات فقبيل أعماله في الآخرة وقيل تلك الحجج درجات رفيعة لانها تقتضي ارتفاع الروح من حضض العالم الجسماني الى أعلى العالم الروحاني وقيل ترفع من نشاء في الدنيا بالنبوة والحكمة وفي الآخرة بالجنة والثواب أو ترفع درجات من نشاء بالحكمة والعلم ان ربك حكيم عليم فيرفع الدرجات بمقتضى الحكمة والعلم لا بموجب التشهي والجفاف والتأويل رأى ابراهيم ملكوت الاشياء أي بواطنها ليكون من الموقنين عند كشف الضلال كان موقنا عند كشف الضلال المودع في آزر وقومه فلما جن عليه

التشديد مع انه اسم أعجمي فينطق به على ما هو به وانما لا يستقيم دخول الالف واللام فيما جاء من أسماء العرب على يفعل وأما الاسم الذي يكون أعجميا فانما ينطق به على ما سواه فان غير منتهى اذا تكلمت العرب به فانما يغير بتقويم حرف من من غير حذف ولا زيادة فيه ولا نقصان والليسع اذا شدد لحقته زيادة لم تكن فيه قبل التشديد وأخرى انه لم يحفظ عن أحد من أهل العلم علمنا انه قال اسمه ليسع فيكون مشددا عند دخول الالف واللام اللذين يدخلان للتعريف ويونس هو يونس بن متى ولو طأ وكلا فضلنا من ذرية نوح ونوحا لهم بينا الحق ووقفناهم له وفضلنا جميعهم على العالمين يعني على عالم أزمانهم ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ومن آتاهم وذرياتهم وخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره وهدينا أيضا من آباء هؤلاء الذين سماهم تعالى ذكره ومن ذرياتهم وخوانهم آخرين سواهم لم يسمهم للحق والدين الخالص الذي لا يشرك فيه فوقفناهم له واجتبيناهم يقول واخترناهم لدينا وبلاغ رسالتنا الى من أرسلناهم اليه كالذي اخترنا من ههنا يقال من ههنا اجتبي فلان لنفسه كذا اذا اختاره وامطناه بجنتيه اجتباة وكان مجاهد يقول في ذلك ما حدثني به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره واجتبيناهم قال اخلصناهم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وهديناهم الى صراط مستقيم يقول وسددناهم فارشدهناهم الى طريق غير معوج وذلك دين الله الذي لا عوج فيه وهو الاسلام الذي ارتضاه الله ربنا لانياتنا وأمر به عباده ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ذلك هدى الله بهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هدى الله هو الهدى الذي هديت به من سميت من الانبياء والرسل فوقفهم به لاصابة الدين الحق الذي نالوا باصابتهم اياه وضاربهم وشرف الدنيا وكرامة الآخرة هو هدى الله يقول هو توفيق الله ولطفه الذي يوفق به من يشاء ويلطف به لمن أحب من خلقه حتى يتيب الى طاعة الله واخلاص العمل له واقراره بالآخرة وحسب ورفض الاوثان والاصنام ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون يقول ولو أشرك هؤلاء الانبياء الذين سميناهم برهبهم تعالى ذكره فعبدوا معه غيره لحبط عنهم يقول لبطل فذهب عنهم أجر أعمالهم التي كانوا يعملون لان الله لا يقبل مع الشرك به عملا ﴿القول في تاويل قوله﴾ (أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) يعني تعالى ذكره بقوله أولئك هؤلاء الذين سميناهم من انبيائه ورسوله نوحا وذريته الذين هداهم لدين الاسلام واختارهم لرسالته الى خلقه هم الذين آتيناهم الكتاب يعني بذلك مصحف ابراهيم وموسى وزبور داود وانجيل عيسى صلوات الله عليهم أجمعين والحكم يعني الفهم بالكتاب ومعرفة ما فيه من الاحكام وروى عن مجاهد في ذلك ما حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا أبان قال ثنا مالك بن شداد عن مجاهد والحكم والنبوة قال الحكم هو اللب وعنى بذلك مجاهد ان شاء الله ما قلت لان اللب هو العقل فكانه أراد ان الله آتاهم العقل بالكتاب وهو عني ما قلنا من انه الفهم به وقد بينا معنى النبوة والحكم فيما مضى بشواهدهما فان غنى ذلك عن اعادته ﴿القول في تاويل قوله﴾ (فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلناهم بآلهم ليسوا بها كافرين) يقول تعالى ذكره فان

ظلمة ليله البشرية أمطر سبحانه العناية تغيث الهداية على أرض قلبه فانبت بذراخله المودعة في ما يكون قلبه فرأى نور الرشدي صورة الكوكب طالعا من أفق سماء روحانيته فقال هذاربي أراد به مره المكوكب لا الكوكب وان لم يشعر به نفسه كما قيل هو ي فوادي ولم يعلم به بدني * فالجسم في غربته والروح في وطن فان كدبت النفس فيما قالت للكوكب هذاربي ما كذب الفؤاد ما رأى من الكوكب فقال هذاربي فلما احتجبت كوكب نور الرشدي بلبات صفات الخلقية عـ درج وعـ الى أوصافه وواقفه كوكب السماء بالغروب قال مره لا أحب الآفلين فلما

تسبح انفتاح ورتبة القلب الى الحكوت بقدر القمر تجلي له نور الربو يمتدحى مرة القمر قال هذا ربي فلما اقل عند جوصه الى اوصافه اذاد شوق قال ان لم يمدح ربي برفع حجب الاوصاف ويقتني على وجود الخلق لا كون من القوم الضالين عن الحق كما زور وقومه فلما انصرف لب الاوصاف ونجست شمس الهداية من غيم البشر يتوأسرت أرض القلب بنور وجهها قال هذا ربي فلما اقلت شمس الهداية تعززا نعظم اليغريب ابراهيم عليه السلام عن شرك (١٦٠) الاثانية ان شمس النهار تغرب بالليل وشمس القلوب ليست تغيب تبرأ عن الاضداد

الانداوت من عهدهم الخلة عن الجهات وخلصه تجلي صفة الجمال بن شمس الوهم والخيال فقال اقوم اني برى عما تشركون وقد بور في الخلد ان ابراهيم صلوات الله الرحمن عليه من غلبة ظلمة الشبهة نظرا ولا في عالم الاجسام فوجدتها قلة في أفق التغير فلم يرها تصلح للالهية فارتيق منها الى عالم النفوس لمدينة للاجسام فرآها آفة في أفق الاستكمال فكان حكمها حكم بادونها فصعد منها الى عالم العقول لمجردة فصادفها آفة في أفق الامكان لم يبق الا الواجب الحق ومن اناس من حمل الكوكب على الحس والقمر على الخيال والشمس على الوهم والعقل ومراده ان هذه القوى المدركة الثلاثة قاصرة متناهية القوة ومدبر العالم قاهر لها مستول عليها وحاجه قومه ليسبوا ستور شهم على شمس عرفانه وقد هداني اليه بالعيان بعد توالي البرهان الا ان يشاء ربي شيئا من الخلدان وهذا حال لانه وسع ربي كل شيء علما فهو اعلم باهل العرفان وباصحاب الخلدان ولم يلبسوا ايمانهم بظلم بشرك الالتفات الى غيره من الاكوان حتى قال لجبريل ما اليك فلا وتلك يعني اراءة الملكوت وشواهد الربوبية في مرآة لكواكب وصدق التوجه الى الحق والتبري عما سواه والخلاص

يكفر يا محمد يا بن كناني الذي اترلتا ليك فيجده هؤلاء المشركون العادلون برهم كالذي حدثني علي بن داود قال ثنا ابو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان يكفر بها هؤلاء يقول ان يكفروا بالقرآن ثم اختلف اهل الذرير في المعنى هؤلاء فقال بعضهم عنى بهم كفار قريش وعنى بقوله فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين الانصار ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشر قال ثنا سليمان قال ثنا ابو هلال عن قتادة في قول الله تعالى فان يكفر بها هؤلاء قال اهل مكة فقدو كتابها اهل المدينة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان عن جوير بن الضحالة فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين قال الانصار ذكر من قال ذلك قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير بن الضحالة فان يكفر بها هؤلاء قال ان يكفر بها اهل مكة فقدو كتابها اهل المدينة الانصار ليسوا بها بكافرين حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي فان يكفر بها هؤلاء يقول ان يكفر بها قريش فقدو كتابها الانصار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني محاج عن ابن جريح فان يكفر بها هؤلاء اهل مكة فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين اهل المدينة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فان يكفر بها هؤلاء فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين قال كان اهل المدينة قد تيقروا والدار والاعان قبل أن يقدم عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انزل الله عليهم الآيات تحدى اهل مكة فقال الله تعالى فان يكفر بها هؤلاء فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين قال عطية ولم أسمع هذا من ابن عباس ولكن سمعته من غيره حدثني المثنى قال ثنا ابو صالح قال ثني معاوية بن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان يكفر بها هؤلاء يعني اهل مكة يقول ان يكفروا بالقرآن فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين يعني اهل المدينة والانصار وقال آخرون معنى ذلك فان يكفر بها اهل مكة فقدو كتابها الملاذكة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابو سامع عن عوف عن أبي رحاء فان يكفر بها هؤلاء فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين قالهم الا تلكة حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر وابن أبي عمري وعبد الوهاب بن عوف عن أبي رحاء عن مثله وقال آخرون عنى بقوله فان يكفر بها هؤلاء يعني قريشا وبقوله فقدو كتابها قوم الانبياء الذين سماهم في الآيات التي مضت قبل هذه الآية ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فان يكفر بها هؤلاء يعني اهل مكة فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين وهم الانبياء الاثمانية عشر الذين قال الله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فان يكفر بها هؤلاء قال يعني قوم محمد قال فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين يعني النبيين الذين نص ببل هذه الآية قصصهم ثم قال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وأولى هذه الأقوال في تاول ذلك بالصواب قول من قال عنى بقوله فان يكفر بها هؤلاء كفار قريش فقدو كتابها قوم ليسوا بها بكافرين يعني به الانبياء الاثمانية عشر الذين سماهم الله تعالى ذكره في الآيات قبل هذه الآية وذلك ان الخبر في الآيات قبلها عنهم مصى وفي التي بعدها عنهم ذكر فبهداهم اقتده وان يكون خبرهم أولى وحق من أن

بن شرك الاثانية والايان الحقيقي بالعيان حتى ارتقى من الافعال الى الصفات ثم الى الذات آتيا ابراهيم داتا من غير واسطة حتى جعلها حجة على قومه برفع درجات من دنا محامات الالهية عن حضيض الالهية حتى (وهو ههنا) في يعقوب كالا من يادو حادينا من قبل ومن ذرية داود سليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك من الحسين وكر وبيحي وعيسى والياس لى الصالحين والصلوات عليهم ولهم في الآيات من آياتهم ورد فيهم من آياتهم وحياتهم من آياتهم الى صراط

مستقيم ذلك هدى الله هدى به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر به هؤلاء فقد وكناهم اقواما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لأستلكنكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين) القرآن والسبع بتسديد اللام حمزة وعلى ونخلف الباقرين بالتصنيف اقتده بأشباع الهاء ابن عامر الحسواني عن هشام مجتلسة ويحذف الهاء في الوصل سهل ويعقوب وحمزة وعلى ونخلف الباقرين بسكون هاء (١٦١) السكت على الاصل والوقوف ويعقوب ط

كلا هدينا ج لان ونوحا مفعول ما بعده ولو وصل التيسر باله مفعول ما قبله مع اتفاق الجنتين وهرون ط الحسين ط اللطيف والياس ط من الصالحين ط اللطيف ولوطا ط العالمين ط اللطيف وانخوانهم ج لبيان ان قوله واجتينا اسم يعقوب الى قوله كلا هدينا كقوله ومن هدينا واجتينا ولا احتمال الواو وال حال أي وقد اجتينا وذكر هديناهم بعده مستقيم من عباده ط يعملون ط والنبوة ج بكافرين ه اقتده ط أجرا ط للعالمين ه التفسير لذكر حجج ابراهيم صلوات الرحمن عليه في التوحيد والذب عن الدين الحنيفي عدد وجوه نعمه واحسانه عايشه بعد نعمتا آتاء الحجج ورفع الترجمة فقال وهبنا له باللفظ الدال على العظمة كما يقوله عظماء الملوك ليدل بذلك على عظم العطية وذلك انه جعل أشرف الناس وهم الانبياء والرسل من نسله وعقبه قبل وانما لم يذكر اسمعيل مع اسحق وان كان هو أيضا ابنه لصلبه لان المقصود بالذكر ههنا أنبياء بني اسرائيل وهم ياسرهم وأولاد اسحق ويعقوب وأما اسمعيل فانه ما خرج من صلبه أحد من الانبياء الا حمزة صلى الله عليه وآله ولا يجوز ذكر محمد صلى الله عليه وآله في هذا المقام لانه أمر مجدا أن يحج على العرب بان ابراهيم

يكون نسباً عن غيرهم فتاويل الكلام اذ كان ذلك كذلك فان يكفر بها قومك من قريش يا محمد يا ياتنا وكذبوا بجحدوا حقيقتها فقد استعظمتناها واسترعىنا القيام بها ورسلاوا أنبياءنا من قبلك الذين لا يجحدون حقيقتها ولا يكذبون بها ولكنهم يصدقون بها ويؤمنون بعصمتها وقد قال بعضهم معني قوله فقد وكناهم اقواما رزقناها قوما في القول في تاويل قوله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) يقول تعالى ذكره أولئك هؤلاء القوم الذين وكناهم بآياتنا وليسوا بها بكافرين هم الذين هداهم الله لدينه الحق وحفظ ما وكلوا بحفظ من آيات كتابه والقيام بحسب دونه واتباع حلاله وحرامه والعمل بما فيه من أمر الله والالتزام بما فيه من نهيهم فوقعهم جل ثناؤه لذلك فهداهم اهتده يقول تعالى ذكره فبالحمل الذي عملوا والمنهج الذي سلكوا وبالهدى الذي هديناهم والتوفيق الذي وفقناهم فاقتده يا محمد أي فاعمل ونحذبه واسلكه فانه عمل الله فيهم رضى ومنهاج من سلكه اهتدى وهذا التاويل على مذهب من ناول قوله فقد وكناهم اقواما ليسوا بها بكافرين انهم الانبياء المسعون في الآيات المتقدمة وهو القول الذي اخترناه في تاويل ذلك وما على تاويل من ناول ذلك ان القوم الذين وكناهم بها هم أهل المدينة أو أنهم هم الملائكة فانهم جعلوا قوله فان يكفر بها هؤلاء فقد وكناهم اقواما ليسوا بها بكافرين اعتراضا بين الكلامين ثم ودوا قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده على قوله أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قوله وهبنا له اسحق ويعقوب الى قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده يا محمد حديثي بنس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فبهداهم اقتده ولا تقدم ولا هاء حديثي محمد بن الحسين قال ثنى أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط من السدي قال ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده حديثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ثم قال في الانبياء الذين سماهم في هذه الآية فبهداهم اقتده ومعنى الاقتداء في كلام العرب بالرجل اتباع أثره والاتباع به يقال فلان يتقدم فلانا اذا نحن معه واتبع أثره قدوة وقدوة وقدوة وقدما في قولنا قل لأستلكنكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الذين أمرت ان تذكرهم بآياتي ان تبسل نفس بما كسبت من مشركي قومك يا محمد لا أستلكنكم على تذكري يا كرم والهدى الذي ادعوك اليه والقرآن الذي جئتكم به عوضا عما كنتم عليه وأجرا أخذتم منكم وما ذلك مني الا تذكريكم ولكل من كان مثلكم ممن هو مقيم على باطل باس انه ان يحل بكم ويخطئه أن ينزل بكم على شرككم به وكفركم وانذار لجمعكم بين يدي عذاب شديد لتذكروا وتزجروا في قولنا قل (وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) يقول تعالى ذكره وما قدروا الله حق قدره وما أجلاوا الله حق اجلاله ولا عظموه حق تعظيمه اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء يقول حين قالوا لم ينزل الله على آدمي كتابا ولا وحيا واختلف أهل استاويل في المعنى بقوله اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وفي تاويل ذلك فقال بعضهم كان قائل ذلك رجلا من اليهود ثم اختلفوا في اسم ذلك الرجل فقال بعضهم

(٢١ - (ابن جرير) - (سابع))

لم يترك الشرك وأصر على التوحيد شرفه الله بالعلم الجسام في الدين والدنيا ومن جله ذلك ان آتاه أولادا كانوا لو كانوا أنبياء فاذا كان المحج هذه الجملة هو محمد ما تمنع ان يذكر نفسه في هذا المعرض فلهذا السبب لم يذكر اسمعيل مع اسحق اما قوله ونوحا هدينا من قبل فالقصد منه بيان كرامة ابراهيم بحب الآباء أيضا مثل نوح وادريس وشيث واما الضمير في قوله ومن ذريته فقد قيل انه يعود الى نوح لانه أقرب ولانه تعالى ذكر في جملتهم لوطا وهو كل ابن أخي ابراهيم وما كان من ذريته بل كان من

ذرية نوح ولان والاكسان لا يقال انه تر يسه على هذا اسمعيل ما كان من ذرية ابراهيم وكان من ذرية نوح ولان نوح عليه السلام لم يكن من ذرية ابراهيم على قول بعضهم وقيل الضمير عائدا الى ابراهيم لانه هو المقصود بالذكر في هذا المقام واعلم ان الله تعالى ذكره اربعين الانبياء وهم نوح وابراهيم واسحق ويعقوب ثم ذكر من ذريتهم اربعة عشر نبيا داود وسليمان واويوب يوسف وموسى وهرون وذكرا يحيى وعيسى والياس واسمعيل واليسع (١١٢) ويونس ولوطا المجموع ثمانية عشر وانه لم يراع الترتيب بينهم في الآية لانه لا يحسب

الفضل والشرف ولا يحسب الزمان والمنة فاستدل العلماء بذلك على ان الواو لا تفيد الترتيب وقال في التفسير الكبير ان وجه الترتيب انه تعالى خص كل طائفة من طوائف الانبياء بنوع من الكرامة فمن المراتب المعتمدة عند الجمهور الملك والسلطنة وقد اعطى داود وسليمان من ذلك نصيبا عظيما والمرتبة الثانية البلاء والمحنة وقد خص ايوب بذلك والثالثة استجماع الخلق وذلك في حق يوسف فانه ابتلى اولاً ثم اوتي الملك ثانياً والرابعة قوة المعجزات وكثرة البراهين والبيانات وذلك حال موسى وهرون الخامسة الزهد الكامل كما في حق زكريا ويحيى وعيسى والياس ولهذا وصفهم بانهم من الصالحين السادسة الانبياء الذين ليس لهم في الخلق اتباع ولا اشباع وهم اسمعيل واليسع ويونس ولوط واما المراد بقوله كلا هدينا ونوحا هدينا قيل المراد الهداية الى طريق الجنة بدليل قوله وكذلك نجزي المحسنين فان جزاء المحسن على احسانه لا يكون الا الثواب وقيل لا يبعد ان يقال المراد الهداية الى الدين والمعرفة لانهم اجتهدوا في طلب الحق فجازاهم الله بالوصول والوصول كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقيل انها الارشاد الى النبوة والرسالة لان الهداية المخصوصة

كان اسمه مالك بن الصيف وقال بعضهم كان اسمه فخاص واختلقوا ايضا في السبب الذي من اجله قال ذلك ذكر من قال كان قاتل ذلك مالك بن الصيف حديثنا بن جعفر بن ابي المغيرة عن سعيد بن جبيرة قال جاء رجل من اليهودي يقال له مالك بن الصيف فخاص النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انشدك بالذي اترل التوراة على موسى اما تجد في التوراة ان الله يفض الحبر السمين وكان حبرا سمينا فغضب فقال والله ما اترل الله على بشر من شيء فله الله احبائه الذين معه ويحك ولا موسى فقال والله ما اترل الله على بشر من شيء فترل الله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما اترل الله على بشر من شيء قل من اترل الكتاب الذي جاء به موسى الآية حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما اترل الله على بشر من شيء قال قلت في مالك بن الصيف كان من قريظة من احبار يهودي قتل يا محمد من اترل الكتاب الذي جاء به موسى فورا هدى للناس الآية ذكر من قال ترلني في فخاص اليهودي حديثنا موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا اسباط عن السدي وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما اترل الله على بشر من شيء قال قال فيخاص اليهودي ما اترل الله على تجسد من شيء وقال آخرون بل عني بذلك جماعة من اليهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم آيات مثل آيات موسى ذكر من قال ذلك حديثنا هناد قال ثنا يونس قال ثنا ابو معشر الثدبي عن محمد بن كعب القرظي قال جاء ناس من يهود الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محتجب فقالوا يا ابا القاسم الا تاتينا بكاب من السماء كما جاء به موسى الو احبملها من عند الله فانزل الله يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا ارننا الله جهرة الآية فغضب رجل من يهود فقال ما اترل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على احدثا فانزل الله وما قدره الله حق قدره قال محمد بن كعب ما علموا كيف انه اذ قالوا ما اترل الله على بشر من شيء قل من اترل الكتاب الذي جاء به موسى فورا غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبونه وجعل يقول ولا على احدثا حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما اترل الله على بشر من شيء الى قوله في نحوهم يلعبون هم اليهود والنصارى قوم انا هم علماء لم يهتدوا به ولم ياخذوا به ولم يعملوا به فذمهم الله في علمهم ذلك ذكر لنا ان ابا الدرداء كان يقول ان من اكثر ما انا خاسمه غدا ان يقول يا ابا الدرداء قد علمت فاذا علمت فيما علمت حديثنا المنفي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قوله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما اترل الله على بشر من شيء يعني من بني اسرائيل قالت اليهود يا محمد انزل الله عليك كتابا قال نعم قالوا والله ما نزل الله من السماء كتابا قال فانزل الله قل يا محمد من اترل الكتاب الذي جاء به موسى فورا هدى للناس الى قوله ولا آية ثم قال الله انزلنا وقال آخرون هذا خبر من الله جل ثناؤه عن مشرك قريش انهم قالوا ما اترل الله على بشر من شيء ذكر من قال ذلك حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن جريح قال عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما اترل الله على بشر من شيء قالها مشركوا قريش قال وقوله قل من اترل الكتاب الذي جاء به موسى فورا هدى للناس يجع لونه فراعيس يبدونها

بالانبياء ليست الا ذلك وهذا انما يصح عند من جوز ان تكون الرسالة جزاء على عمل واستدل بعضهم بقوله وكان فضلنا على العالمين على ان الانبياء افضل من الملائكة وذلك ان العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملائكة وكذا الاولياء وقيل فضلناهم على المومنان فلا يمتد لادلال قول الله في ويمكن ان يقال المراد وكل من الانبياء يرفعون على كل من سواهم من العالمين ثم الكلام في ان أي الانبياء اوصلي من بعض كلامه آحر لانه اقرب بالاول ثم قال يونس آية هدينا ونوحا هدينا ثم قال وايضا

بعض آياتهم فالأباهم الأصول والآيات هم الترويع والاختوان فروع الأصول وفيه دليل على أنه تعالى خص كل من تلقى من أولاد بنوع من الشرف والكرامة ثم إن قلنا المراد من الهداية الهداية إلى الثواب والجنة فتقوله من آياتهم وكلامه من التبصير يدل على أنه قد كان في آياه هو لا مالا يتيسر من كان غير مؤمن ولا واصل إلى الجنة ففسرنا الهداية بالنبوة لم ينفذ ذلك إلا أنه يغيد أن لا تكون المراد رسولاً ولا نبياً واجتنبناهم أي اصطفيانا هم من جيت الماء في الخوض وجبوت أي جمعت ذلك هدى الله إشارة (١٦٣) إلى معرفة التوحيد والتزبه بدليل قوله

ولو أشركوا لحبط وفيه دليل على أن الهداية من الله تعالى وليس للعبد فيها اختيار وفيه من هدي عظيم كقوله لن أشركت بصيغان عاك والغرض من ذلك جرح الامتثال أولئك يعني الأنبياء الثمانية عشر الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ولا بد بحكم العطف من تارة الأمور الثلاثة ووجه بان الحكم على الخلق ثلاث طوائف الحكم على بواطن الناس وهم العلماء والحكم على ظواهر الخلق وهم السلاطين والجامعة بين الأمرين وهم الأنبياء فالأمور الثلاثة إشارة إلى هذه الأصناف الثلاثة ومعنى آيتنا الكتاب الفهم التام في هذا الجنس وأهم المحيط بحقائقه وأسراره ولوقيل المراد بالآيتاء الابتداء بالوحى والتزويل كعصف إبراهيم وتوراة موسى وأنجيل عيسى لم يشمل صلل المذكورين لأنه تعالى ما تزل على كل واحد منهم كتابا على التعيين فإن يكفر من أي بالأمور الثلاثة أو بالنبوة هو لا يعني أهل مكة قد وكما ساقوا أسواهم بكافرين أي ليسوا ككافرين من أمم من توكيهم من أنهم وفقوا للإيمان به والقيام بحقوقها كجركل الرجل بالنبي لا يقوم به ويتعهد ويحفظا عليه ومن القوم قبل كل مؤمن وقيل أهل المدينة وهم الأنصار وقيل هم المهاجرون وقال الحسن

ويحتمون كثيرا قال هم يهود الذين يبدونهم ويحتمون كثيرا قال وقوله وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قال هذه المسلمين حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وما قدر والله حق قدره قل هم الكفار لم يؤمنوا بقدره الله عليهم فن آمن الله على كل شيء قدره قدره والله حق قدره حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ما قدر والله حق قدره يقوله قريش واولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل ذلك قول من قل عنى بذلك وما قدر والله حق قدره مشركو قريش وذلك أن ذلك في سياق الخبر عنهم أولا فان يكون ذلك أيضا خبرا عنهم أشبه من أن يكون خبرا عن اليهود ولما يجبر لهم ذلك كرى يكون هذبه متصلا مع ما في الخبر عن أن خبر الله عنهم في هذه الآية من أنكاره أن يكون الله أنزل على بشر شيء من الكتب وليس ذلك مما تدن به اليهود بل المعروف من دين اليهود الإقرار بعصف إبراهيم وموسى وزبور داود وألهم يكن بما روى من الخبر بان فذل ذلك كان رجلا من اليهود خبر صحيح متصل السند ولا كان على أن ذلك كان كذلك من أهل التاويل اجماع وكان الخبر من أول السورة ومبتدئها إلى هذا الموضع خبرا عن المشركين من عبدة الاوثان وكان قوله وما قدروا الله حق قدره موصولا بذلك غير موصول منه لم يجز لنا أن ندعى أن ذلك مصروف عنه هو به موصول الا بحجة يجب التسليم لها من خبر أو عقل ولكي أذن أن الذين ناولوا ذلك خبرا عن اليهود وجدوا قوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا هدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونهم ويحتمون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم يجعلونه قراطيس تبسبونهم ويحتمون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم يجعلونه قراطيس تبسبونهم اذ كانت خاتمتها خطابا بهم عندهم وغير ذلك من التاويل والقراءة شبه بالتزويل لما وصفت قبل من أن قوله وما قدر والله حق قدره في سياق الخبر عن مشركي العرب وعبدة الاوثان وهو به متصل فالأولى أن يكون ذلك خبرا عنهم والاصوب من القراءة في قوله يجعلونه قراطيس يبدونهم ويحتمون كثيرا أن يكون بالياء لا بالتاء على معنى أن اليهود يجعلونه قراطيس يبدونهم ويحتمون كثيرا أو يكون الخطاب بقوله قل من أنزل الكتاب مشركي قريش وهذا هو المعنى الذي قصد مجاهد أن شاء الله في تأويل ذلك وكذلك كان يقرأ من المثنى قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا حماد عن أنس بن جهم أنه كان يقرأ هذا الحرف يجعلونه قراطيس يبدونهم ويحتمون كثيرا

هم الأنبياء الذين تقدم ذكرهم واختار الرجاء لقوله عقب ذلك وائلا الذي هدى الله وقول بورع عن الملاء مكة وضعف بان اسم قوم قلم يقع على غير بنى آدم وفي الآية دلالة على أنه تعالى سينصرتيه ويظهر دين الإسلام على كل الأدیان وقد وقع ما يدرك أن خبرا العيب فصع بحار القرآن وفيها استدلال للاشارة على أنه تعالى خلق قوما للإيمان ولو كان خلق الكل للإيمان والبيان والتكليف وهل الانساف مشترك بين الكل لم يصح هذا التخصيص أجاب السكبي بأنه زاد المؤمنين من اللطاف ما لا يحصى لا أنه بتقدير أن يسبوا في ذلك لم ينته به

والتأويل وعما رخصناه في إيراد اسمنا في استحقاقه يستوي دلالته أن نذكر اسمنا على أن الله عليه وآله كبره تبعاً لموجهة إبراهيم فان الكائنات تسبح لوجود محمد صلى الله عليه وآله ومن آياتهم إلى آدم ومن ذرياتهم إلى محمد واجتيناهم في الأول لهذا الشأن وهديناهم إلى الآخر لولا أن تركوا بأن لا حظوا غير ما ثبتوا شيئاً من دوننا ونسبوا شيئاً من الحوادث إلى غير قدرتنا ولم يبدلوا آياتهم في هويتنا طبعاً منهم لتلاشي عرفاتهم وتلف ما سبق من أجسامهم فهداهم اقتده لانهم سلكوا (١٦٥) حتى انتهى مسير كل منهم إلى ما قدر له

آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى
في الثانية قرونين في الثالثة
واحد يس في الرابعة وهرون في
الخامسة وموسى في السادسة
وابراهيم في السابعة وجميع
اللائكة المقررين الى سدرة المنتهى
وانت محمد الى مقام قاب قوسين أو
أدنى قل لا أأسألكم أيها الانبياء على
الاقتداء أحران هو الاذكري
للعالمين ايعلموا ان الطريق الى الله
لا يسلك الا بالاقتداء أولا أسئلكم
أيها الامة على دعوتكم الى الحق
أحران هو الاذكري للعالمين من
الله وبه واليه وهو المستعان (وما
قدر والله حق قدره اذ قالوا ربنا
الله على شرم من أنزل
الكتاب الذي جاء به موسى نورا
وهدى للناس فجعلونه قراطيس
تبدونها وتحفون كثيرا وعلمتم ما لم
تعلموا أنتم ولا آباؤكم قبل الله ثم
ذرهم في خوضهم يلعبون وهذا
كتاب ربنا مبارك صدق الذي
بين يديه ولنسذكرم القرى ومن
حولها يا أيها الذين يؤمنون بالآخرة
يؤمنون به وهم على ما لانهم
يحاولون ومن أضل ممن افترى على
الله كذرا وقال روح الى ولم يوح
الي منه ومن قال له ربنا انزل
الله ولو نرى اذ العالمون في عذاب
الموت واللائكة باسطوا أيديهم
أحرقوا أنفسهم اليوم يحرقون
عذاب الهون بما كنتم تقولون

يلعبون يقول يستهزئون ويستهزرون وهذا من الله وعبد لهؤلاء المشركين وتهديدا لهم يقول الله جل ثناؤه ثم دعهم لأعبين يا محمد فاني من وراءهم فيه من استهزأهم بآياتي بالمرصاد وأذيقهم بأسى وأحل بهم ان تمادوا في غيهم **عنه** القول في تاويل قوله (وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولننذر آم القرى ومن حولها) يقول تعالى ذكره وهذا القرآن يا محمد كتاب وهو اسم من أسماء القرآن قد يستعمل فينت معناه فيما مضى قبل عما أغنى عن اعادته ومعناه مكتوب فوضع الكتاب مكان المكتوب أنزلناه يقول أوحيناه اليك مبارك وهو مغفل من البركة مصدق الذي بين يديه يقول صدق هذا الكتاب ما قبله من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه قبلك لم يخالفها ولا نبأ ومعهني نور اهدي الناس يقول هو الذي أنزل اليك يا محمد هذا الكتاب مبارك كل مصدقا كتاب موسى وعيسى وغير ذلك من كتب الله ولكنه جل ثناؤه ابتدأ الخبر عنه إذ كان قد تقدم الخبر عن ذلك ما يدل على انه من أصل فقال وهذا كتاب أنزلناه اليك مبارك ومعناه وكذلك أنزلت اليك كتابي هذا مباركا كالذي أنزلت التوراة الى موسى هدى ونورا وأما قوله ولننذر آم القرى ومن حولها فإنه يقول أنزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب بمصدق ما قبله من الكتب ولننذره عذاب الله وبأسه من في أم القرى وهي مكة ومن حولها شرقا وغربا من العادلين برجم وغيره من الآلهة والانداد والجاحدين برسوله وغيرهم من أصناف الكفار وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التاويل ذكر من قال ذلك **عنه** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله واتنذر أم القرى ومن حولها يعني بأم القرى مكة ومن حولها من القرى الى المشرق والمغرب **عنه** ثني ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله واتنذر أم القرى ومن حولها وأم القرى مكة ومن حولها الأرض كلها **عنه** ثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر بن قتادة ولننذر أم القرى قال هو مكتوبه عن معمر بن قتادة قال بلغني ان الأرض حيث من مكة **عنه** ثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله واتنذر أم القرى ومن حولها كما نحدث ان أم القرى مكة كما نحدث ان منها حيث الأرض **عنه** ثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي ولننذر أم القرى ومن حولها أما أم القرى فهي مكة وانما سميت أم القرى لانها أول بيت وضع في اوقافه فسمي امضى العله لني من أجلها سميت مكة أم القرى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع **عنه** القول في تاويل قوله (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون) يقول تعالى ذكره ومن كان يؤمن بقيام الساعة والمعاد في الآخرة الى الله ويصدق بالشواب والعقاب فإنه يؤمن بهذا الكتاب ابدى أنزلناه اليك يا محمد ويصدق به ويقربان الله أنزله ويحافظ على الصلوات المكتوبات التي أمره الله باقامتها لانه منذر من بآله وعبد الله على الكفر به وعلى معاصيه وان يحججه ويحادي ويكذب أهل التكذيب بالمعاد والحد لقيام الساعة لانه لا يرجو من الله ان عمل عباده ثوابا ولا يخاف ان لم يحجب ما يأمره باجتنابه عقابا **عنه** القول في تاويل قوله (ومن أظلم ممن ادترى على الله كذبا وقال وحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سائر لما أنزل الله) يعني جل ذكره قوله ومن أظلم ممن ادترى

[illegible]

الآيات لقوم يفتخرون وهو الذي أنزل من السماء ماء فنخرجنا به نبات كل شيء فالترجنا منه ثم جعنا من ذلك خضرا فلو أنزلنا من السماء ماء غائرا لذهبنا ما ننبأكم به الآيات لعلكم تذكرون
 ما لها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظر الى ثمره اذا أثمر وينعه ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون
 وجعل الله شركاء ابنه وخلقههم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون (القرآن) أتيتهم بها ويخفون يا آت الغيبة
 أبو عمرو وابن كثير الباقون على الخطاب (١٦٦) وليذكر ياء الغيبة أبو بكر وحيد الباقون بتمام الخطاب بينكم بفتح النون أبو جعفر

على الله كذبا ومن أخطأ قولاً وأجهل فعلاً من افتري على الله كذبا يعني من اختلق على الله كذبا
 فادعى عليه أن بعثه نبيا وأوله نذرا وهو في دعواه مبطل وفي قوله كاذب وهذا تسفيه من الله لشركي
 العرب وتجهيل منه لهم في معارضة عبد الله بن سعد بن أبي سرح والحنفي مسيلة نبي الله صلى الله عليه
 وسلم بدعوى أحدهما النبوة ودعوى الآخر أنه قد جاء بمثل ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ونفي منه عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم اختلاف الكذب عليه ودعوى الباطل به وقد اختلف أهل
 التأويل في ذلك فقال بعضهم فيه نحو الذي قلناه ذكروا من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة قوله ومن أظلم من افتري على الله كذبا أو قال أوحى
 الى ولم يوح اليه شيء قال نزلت في مسيلة أخي بني عدي بن حنيفة فيما كان يجمع ويهتف به ومن
 قال سأترل مثل ما أنزل الله نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح أخي بني عامر بن لؤي كان كتب للنبي
 صلى الله عليه وسلم وكان فيما علي عزير حكيم فيكتب غفورا رحيم فيغيره ثم يقرأ عليه كذا وكذا لما حول
 فيقول نعم سواء فرجع عن الاسلام ولحق بقرش وقال لهم لقد كان ينزل عليه عزير حكيم فاحوله ثم
 أقول لما كتب فيقول نعم سواء ثم رجع الى الاسلام قبل فتح مكة إذ نزل النبي صلى الله عليه وسلم وعرفوا
 بعضهم بل نزل ذلك في عبد الله بن سعد خاصة ذكروا من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
 أحمد بن المغفل قال ثنا اسباط عن السدي ومن أظلم من افتري على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم
 يوح اليه شيء الى قوله تجزون عذاب الهون قال نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح أسلم وكان يكتب
 للنبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا أُملي عليه سميعا عليا كتب هو عليا حكيميا واذا قال عليا حكيميا
 كتب سميعا عليا فشكوا وكفروا وقال ان كان محمد يوحى اليه فقد أوحى الى وان كان الله ينزله فقد أنزل مثل
 ما أنزل الله قال محمد سميعا عليا فقلت أنا عليا حكيميا فالحق بالمشركين ووشى بعمار وجبير عند ابن
 الحضري أول بني عبد الدار فاحذوهم فعدوا حتى كفروا وجسدع أذن عمار يومئذ فانطلق عمار الى
 النبي صلى الله عليه وسلم فاحبره بما لقي والذي اعطاهم من الكفر فابي النبي صلى الله عليه وسلم ان
 يتولاه فانزل الله في شأن ابن أبي سرح وعمار وأصحابه من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكرهه وقلبه
 مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فالذي أكرهه عمار وأصحابه والذي شرح بالكفر
 صدرا فهو ابن أبي سرح وقال آخرون بل القائل أوحى الى ولم يوح اليه شيء مسيلة الكذاب ذكروا
 من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أو
 قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سأترل مثل ما أنزل الله ذكر لنا ان هذه الآية نزلت في مسيلة
 ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت فيما يرى النائم كأن في يدي سوارين من ذهب فكبرا
 علي وأهمني فاوحى الى أن اتخهما فنختمهما فطارا فاولتهما في منامي الكذابين اللذين أباينهما كذاب
 البهامة مسيلة وكذاب صنعاء العنسي وكان يقال له الاسود حدثنا محمد بن عبد الله العجلي قال ثنا
 محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء قال نزلت في مسيلة حدثنا الحسن بن
 يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ورأى فيه وأخبرني الزهري ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فكبر ذلك علي فاوحى الى أن اتخهما

ونافع وعلى وحفص والمفضل
 الباقون بالرفع وجعل الليل على
 لفظ الماضي ونصب الليل ماصم
 وجره وعلى وخلف الباقون وجعل
 الليل على لفظ اسم الفاعل وبالإضافة
 وجنات بالرفع الأعشى والبرجي
 الباقون بالنصب فاستقر بكسر
 القاف أبو عمرو وابن كثير وسهل
 ويعقوب الباقون بالفتح ثمره
 بضمين جزء وعلى وخلف وكذلك
 في آخر السورة ويس الباقون
 بفتحين وخرقوا بالتشديد أبو جعفر
 ونافع الباقون بالتحفة الوقوف
 من ط كثيرا ط لمن قرأ
 يجالونه بياء الغيبة ومن قرأ بالتاء
 فوقه جاتر لا انتهاء الاستفهام مع
 اتفاق الخطاب على تقدير وقد علمتم
 آباؤكم ط قل الله لا ان قوله ثم
 ذرهم معطوف على قل يلعبون
 ومن حولها ط يحافظون
 أنزل الله ط أيديهم ج لاتساق
 الكلام معنى مع تقدير حذف أي
 يقولون أخرجوا أنفسكم ط لان
 المراد من اليوم يوم القيامة
 تستكبرون ط ظهوركم ج
 لاتحاد القول والوقف أوضح
 لابتداء النفي وانقطاع النظم شركاء
 ط تزعمون والنوى ط من
 الحى ط تؤفكونه فالق
 الاصباح ج لمن قرأ وجعل
 لانقطاع النظم واتصال المعنى على
 تقدير فلق وجعل أو وقد جعل

وعامل الحال معنى الفعل في فاق حسبنا ط العليم والبحر ط يعلمون ومستودع ط يفتخرون
 جاء ج للعدول مع اتحاد المقصود متراكبا ط ومن قرأ وجنات بالرفع فالعطف على قنوان لغظا فيلزم وقفه على دانية والافلية عطف ويقيمهم ان
 جنات من جهة النخل ومن خفض فوقه على متراكبا جاتر للعطف على قوله خضرا مع وقوع العارض وغير متشابه ط وينعه م يؤمنون
 بغير علم ط يصفون م التفسير اعلم ان مدار القرآن على اثبات التوحيد والنبوة والمعاد فيعذر ذكر دليل التوحيد وابطال الشرك شرع

في نظر برأى النبوة فقال وما قدره قال ابن عباس أي ما علموا الله حق تظلمت فيه أنكروا النبوة والرسالة وقال أيضا في رواية ما آمنوا بأن الله على كل شيء قدير وقال أبو العباس ما عرفوه حق صفتوه قال لا نحن ما عرفوه حق منتهى أي في الطلق بأوليائه أو في القهر لا عندنا وقال الجوهري قدر الشيء ما علمه وقوت الشيء أقدره وأقدره قدر من التقدير أي من عرفه مقدار ثم بين سبب عدم عرفانه بقوله إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وإنما كان منكر البعث والرسالة غير عارف بالله (١٦٧) تعالى لأنه ما أن يدي له تعالى ما كلف أسدا

من الخلق تسليفا أصلا وهو باطل لأنه فتح باب المنكرات والقبائح بأسرها وأما أن يسلم أنه تعالى كلف الخلق بالأوامر والنواهي ولكن لا على السنة الرسل وهذا أيضا جهل فان قيل لم لا يجوز أن يكون العقل كافيا في إيجاب الواجبات وحظر المنكرات فالجواب هب ان الأمر كذلك إلا أنه لا يتسع تأصيل التصريف العقلي بل يجب تفصيل ذلك المحمل بالتعريفات المشروحة على السنة الرسل لأن أكثر العقول قاصرة عن إدراك مدارك الأحكام الشرعية كما أن نور البصر قاصر عن إدراك المبصرات إلا إذا عين بنور من خارج كنور الشمس أو السراج وأيضا تغيب مصالح العباد إلى مقتضى عقولهم برد إلى التنازع والتشاجر لمصادم الأهواء وتناقض الآراء فلا بد من أن يتفقوا على واحد يصمدون عن رأيه وتعين ذلك الواحد من الخلق ترجيح بالمرجع أو إشراف على الضلال لاحتمال الخطأ في اجتهادهم فاعمل الخير في نظرهم يكون شرا في نفس الأمر فلم أن يكون التعيين من الله سبحانه بكونه أعرف بالباطن كقوله الله أعلم حيث يجعل رسالته وإنما يعرف ذلك المعين بشأه والمعجزة على وفق دعواه تصديق له ومن أنكر ذلك ولم يجوز خرق العادة فقد وصف الله

ففتح ما فطر وأفاد ذلك كذاب البهامة وكذاب صنعاء العنسي وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال إن الله قال ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا وقال أوحى اليه شيء ولا تمنع بين علماء الامتثال ابن أبي سرح كان ممن قال في قد علمت مثل ما قال محمد وأنه ارتد عن إسلامه بالحق بالمشركون فكان لا شئ لك بذلك من قبله مقتربا كذبا وكذلك لا خلاف بين الجميع أن مسيلة والعنسي الكذابين ادعى علي الله كذبا أنه بعثهم أتيتهم وقال كل واحد منهما ما إن الله أوحى إليهم وهو كاذب في قوله فاذ كان ذلك كذلك فقد دخل في هذه الآية كل من كان مختلفا على الله كذبا وقائلا في ذلك الزمان وفي غيره أوحى الله إلى وهو في قبسه كاذب لم يوح الله اليه شيئا فاما التنزيل فانه جاز أن يكون نزل بسبب بعضهم وجزآن يكون عنى به جميع المشركون من العرب إذ كان قائلو ذلك منهم فلم يغيروه فغيرهم الله بذلك وتوعدهم بالعقوبة على تركهم تركه بذلك ومع تركهم ذكره بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مذكرون ولنبوتهم باحدون ولا آيات كتاب الله تنزيلا دفعون فقال لهم جل ثناؤه ومن أظلم ممن ادعى على النبوة كاذبا وقال أوحى إلى ولم يوح اليه شيء ومع ذلك يقول ما أنزل الله على بشر من شيء فينقض قوله بقوله ويكذب بالذي تحقه وينفى ما يشبهه وذلك إذا تدبره العاقل إلا ريب علم أن فاعله من عقله عديم وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقول في قوله ومن قال سائر ما أنزل الله ما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن قال سائر ما أنزل الله قال زعم أنه لو شاء قال مثله يعني الشعر فكان ابن عباس في ناويله هذا على ما ناوله يوجه معنى قول قائل ما أنزل الله إلى سائر ما قال الله من الشعر وكذلك ناوله السدي وتدد كرنا الرواية عنه قبل فيما مضى في لقول في ناويل قوله (ولو ترى إذا الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطة أيديهم أنخرجوا أنفسهم) يقول تعالى ذكره لنبى محمد صلى الله عليه وسلم ولو ترى يا محمد حين يغمر الموت بسكراته هؤلاء الظالمين العادلين برهم إلا كهتوا لانداد والقائلين ما أنزل الله على بشر من شيء والمفترين على الله كذبا الزاعمين أن الله أوحى إليهم ولم يوح اليه شيء والقائلين ما أنزل الله فتعانيهم وقد غشيتهم سكرات الموت ونزل بهم أمر الله وحان ذهاب آجالهم والملائكة باسطة أيديهم يضربون وجوههم وذريعتهم قال جل ثناؤه فكيف إذا قوفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ذلك بأنهم اتبعوا ما أمحط الله وكرهوا رضوانه يقولون لهم أنخرجوا أنفسكم والغمرات جمع غمرة وغمرة كل شيء كثرته ومعظمه وأصله الشيء الذي يغمر الأشياء فيغطيها ومنه قول الشاعر

وهل ينجي من الغمرات إلا * ترالك لاقتال والفرار

وروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني عجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله ولو ترى إذا الظالمون في غمرات الموت قال سكرات الموت حدثت عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله في غمرات الموت يعني سكرات الموت وأما ساطة الملائكة أيديهم فانه مداهم ثم اختلف أهل التوريل في سبب بسطها أيديهم عند ذلك فقال بعضهم بنحو الذي قال في ذلك ذكر من قال ذلك حدثني أبي قال

تعالى بالعجز ونقصان القدرة وقد من بعض المحدثين في الآية بأن هؤلاء القائلين أن كانوا كفارا قرئش أو البراهمة فهم يكرهون رسالته كل الأنبياء كما ينكرون رسالة محمد صلى الله عليه وآله فكيف يمكن إبطال قواهم بقوله قل من أنزل الكتاب الذي به موسى على أن قوله تبع لونه قراطيس بناء الخطاب إنما يليق باليهود وان كانوا أهل الكتاب فهم لا يقولون ما أنزل الله على بشر من شيء بل يقولون نزول التوراة على موسى والانجيل على عيسى وأيضا لا أكثر من اتفقوا على أن السورة مكية وإنما نزلت دفعة واحدة ومناطيرات اليهود مع رسول الله صلى الله عليه وآله

بأن السورة مكية لا مدنية الآية ثامنها ترشيداً لمدنية هذه الواقعة والله أعلم ومن الأحكام المستنبطة من الآية قوله وما قدر والله حق قطرة
 فيدان حق قول الخلق قاصرة عن كنه معرفته تعالى وإن كانوا مقرين بالنبوة والرسالة الاطلاق قوله في موضع آخر وما قدر والله حق قطرة
 والارض جميعاً قبضته ومنها ان النكرة في سياق النفي تم واللام يمكن قوله من آتزل سبطاً لقوله ما آتزل الله على بشر من شيء ومنها ان النقص
 يتقدح في صحة الكلام واللام يمكن في قوله من آتزل جتو يعلم منه ان قول من يقول (١٦٩) ابداء الغارقين الصورتين يمنع من كون
 النقص سبطاً لاضمة سبطاً ولا يعلت
 جنة الله تعالى في هذه الآية فان

اليهود يستشذون تقول هجرات
 مري كانت اظهروا بهم مرسن
 هجراتك فلا يلزم نبوتك ومنها ان
 الغزالي رحمه الله تكلف وقال حاصل
 الآية يرجع الى ان موسى آتزل
 الله عليه ما بدأ أحد من البشر ما آتزل
 الله عليه ما أفينج من الشكل الثاني
 ان موسى ما كان من البشر وهذا
 خلف محال واپس هذه الاستحالة
 بحسب شكل القياس ولا بحسب
 صحة المقدمة لا ولي فلم يبق الى أنه لزم
 من فرض صحة المقدمة اثنان وهما
 قولهم ما آتزل الله على بشر من شيء
 فوجب القول بكونها كاذبة ثبت
 ان دلالة هذه الآية على المطالب
 ان صح عند الاعتراف بصحة الشكل
 الثاني وعند الاعتراف بصحة قياس
 الخلف ثم انه سبحانه وصف كتاب
 موسى بكونه نورا وهدي للناس
 والعطف يقتضي العبارة فالمراد
 بالنور ظهوره في نفسه وبإلهدي
 كونه هدي الظهور غيبه كقوله في
 وصف القرآن ولكن جعلناه نورا
 هدي به من انشاء من عبادنا قال
 أبو علي الغزالي نجعلوه قراطيس
 في ذات قراطيس أي تودعونه
 اياه فان قيل اذا كان جميع الكتب
 كذلك ولما كرفي معرض ادم قدام
 باسم جعلوه قراطيس مفردة
 صفة ينوس لوان ذلك الى ابداء

والمعروف من كلامهم ضم الهاء منه اذا كان معنى الهوان والذل كما قال ذو الاصبع العرواني
 اذهب اليك فما أي رابعة * ترى الخاض ولا أغضي على الهون
 يعني على الهوان واذا كان معنى الرفق ففهمها في القول في تاديل قوله (ولقد جتتموه فرادى كما
 خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم ورائه ظهوركم) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عما هو قائل يوم
 القيامة لهؤلاء العادلين به الآية لانه لا ينادي بخبر عباده انه يقول لهم عند ذلك ودهم عليه لقد جتتموهما
 فرادى ويعني بقوله فرادى وحداً بالمال معهم ولا آفات ولا رفسق ولا شيء مما كان الله خولهم في
 الدنيا كما خلقناكم أول مرة عمراً غلفاً غراً لا حفة كجوابهم أمهاتهم وكما خلقهم جمل ثناؤه في
 بطون أمهاتهم لا شيء عليهم ولا معهم مما كانوا يتباهون به في الدنيا وفرادى جمع فرد يقال لواحد
 فرد كما قال نابغة بني ذبيان
 من وحس وجوه موسى أكارعه * طاروي المصير كسيف الصيقل الفرد
 وفرد وفرد كما يقال وحد ووحيد في واحد الا واحد وقد يجمع الفرد افراد كما يجمع الواحد
 الواحد ومنه قول الشاعر
 ترى النفرات الزرق فوق لبانه * فرادى ومثنى أصمعتها صواها
 وكان يونس الجرمي بهاذ كرعنه يقول فرادى جمع فرد كقيل يوم وتوأم للجميع ومنه الفرادى الردافى
 والغواني ويقال رجل فرد وامرأة فرد اذا لم يكن لها أخ وقد فرد الرجل فهو يفرد وفردا براديه تفرد
 فهو فارد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيدة قال أخبرني عروان بن أبي هلال
 حدثنا انه سمع القرطبي يقول قرأت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قول الله ولقد جتتموهما فرادى
 كما خلقناكم أول مرة فقالت واسوا تأهات الرجال والنساء يحشرون جميعاً ينظر بعضهم الى سواة بعض
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسلك امرئ منهم يومئذ شأن غيبه لا ينظر الرجال الى النساء ولا
 النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض وأما قوله وتركتم ما خولناكم ورائه ظهوركم فانه يقول خلقتم
 أيها القوم ما مكنناكم في الدنيا مما كنتم تتباهون به فيه اخلفكم في الدنيا لم تحملوه معكم وهذا تعبير
 من الله جل ثناؤه لهؤلاء المشركين عباهاهم التي كانوا يتباهون بها في الدنيا بآمالهم وكل من ملكته
 غيرك واعطيته فقد خولته يقال منه خال الرجل يخال أشد الخيال بكسر الحاء وهو خال ومعه قول أبي
 النجم
 أعطى فلم يخل ولم يخل * كرام الذرى خول المحول
 وقد ذكرنا أبا عمرو بن العلاء كان ينشد بيت زهير
 هذا ان تسخولوا المال تخولوا * وان تسألوا تعطوا وان تبسروا نعلوا
 وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التذويل ذكر من قال ذلك حدثنى محمد بن الحسن بن قيس قال ثنا
 أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي وتركتم ما خولناكم من المال والخدم ورائه ظهوركم في
 الدنيا في القول في تاديل قوله (وما ترى معكم شفعة كم الذين رعتهم امم فيكم شركاء) يقول
 تعالى ذكره لهؤلاء الذين يبرهنهم الانداد يوم القيامة ما ترى معكم شفعة كم الذين كنتم في الدنيا
 تزعمون انهم يشفعون لكم عند ربكم يوم القيامة وقد ذكرنا هذه الآية نزلت في المصريين الحرب

(٢٢) - (ابن جرير) - (سابع)
 بعض رواه بعض من حديث محمد بن علي وآله أو من من الاحكام
 التي لا توافق هواهم كالرجم وغيره وعلمت أبا اليهود على اسان تجد صلى الله عليه وسلم ما لم تعلموا ولا ركة لا قدره ولا دين كانوا علم منكم
 ان هذا لقراآن يقص على بني اسرائيل أكثر الذي هم ويختلفون وقيل كانوا يقرؤن الآيات المشتملة على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وما
 كانوا يفتخرون معانيها الى ان بعث الله محمد فظهر ان المراد منها هو البشارة بقدومه وقيل الخطاب لبني آمن من قريش كقوله لتنبذن قوم ما أنتنذر

أوهم قل الله أي أمره الله فأنهم لا يقدر ون على أن يشكروا ذلك فإن العقل السليم والطبع المستقيم يشهد بأن الكتاب الموصوفه المؤيد قول
ما حبه بالمجرات الباهرة لا يكون الا من الله سبحانه وتعالى قل أي شيء كبر شهادته قل الله والمقصود انه بلغت هذه الدلالة الى حيث يجب على
معاقلة ان يعترف بها قسواء أقر الخصم به أو لم يقره الغرض حاصل ثم ذرهم في خوضهم يلعبون يقال ان كان في عمل لا يجدي عليه انما أنت
تعبو يلعبون حال من ذرهم أو من خوضهم (١٧٠) ويحتمل ان يكون في خوضهم حال من يلعبون وان يكون مله أو انهم والمعنى

نك اذا أتمت الحجة عليهم وبلغت في
لعدار والانداز هذا المبلغ العظيم
مقد قضيت ما عليك كقوله ان
عليك الا البلاغ فقبل انها
منسوخة بآية السيف وفيه نظر
لانه مذكور لاجل التهديد فلم يكن
نزول آية القتال رافعا لشيء من
مدلولات هذه الآية ثم لما ذكر
حال التوراة أعقبه بذكر القرآن
فقال وهذا كتاب أنزلناه فائدة
هذا الوصف انه كان من الممكن ان
يظن ان محمدا مخصوص من الله بعلوم
كثيرة يتمكن بسببها من تركيب
القرآن على هذا النسق من الفصاحة
فنفي ذلك الوهم وبين ان الله هو
الذي تولى انزاله بالوحي على لسان
جبريل عليه السلام مبارك كثير
خيره دائم نفعه باعث على الخيرات
إخراج عن المنكرات لما فيه من
أصول العلوم النظرية والعملية
وقد حوت سنة الله تعالى بان الباحث
عنه والمنسلك به يفوز بعزى الدنيا
وسعادة في الآخرة وقد جرب فوجد
كذلك مصدق الذي بين يديه أي
موافق لما قبله من الكتب الالهية
ما في الاصول فلانه يمتنع وقوع
لتفاوت فيه بحسب الأزمنة والامكنة
واما في الفروع فلانها مشتملة على
لتبشير بمقدم محمد صلى الله عليه
وآله وبحصل منه ان التكليف
الموجودة فيها انما تبقى الى وقت
ظهوره ثم تصير منسوخة وتندثر من

لقله ان اللات والعزى يشفعان له عند الله يوم القيامة وقيل ان ذلك كان قول كافة عبدة الاوثان
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي
أما قوله وما ترى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء فان المشركين كانوا يزعمون انهم كانوا
يعبدون الا لله تلائم شفعاء لهم يشفعون لهم عند الله وان هذا لا له شركاء ته **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال قال ابن حريج أخبرني الحسين بن أبيان عن عكرمة قال قال
النضر بن الحرث سوف تشفع لي اللات والعزى فنزلت هذه الآية ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم
أول مرة الى قوله شركاء **في** القول في تاويل قوله (لقد تقطع بينكم وفضل عنكم ما كنتم تزعمون)
يقول تعالى مخبرا عن قبله يوم القيامة لهؤلاء المشركين به الانداد لقد تقطع بينكم يعني توصلهم الذي
كان بينهم في الدنيا ذهب ذلك اليوم فلا توصل بينهم ولا توادد ولا تناصروا وقد كانوا في الدنيا يتواصلون
ويتناصرون فاضمحل ذلك كله في الآخرة فلا أحد منهم ينصر صاحبه ولا يواصله وبخوما قلنا في ذلك
قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لقد تقطع بينكم وبين تواصلهم **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لقد تقطع بينكم قال توصلهم في الدنيا **حدثنا** محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لقد تقطع بينكم قال وصلكم **حدثنا** الحسين
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لقد تقطع بينكم قال ما كان بينكم
من الوصل **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس لقد تقطع بينكم وفضل عنكم ما كنتم تزعمون يعني ارحام والمآزر **حدثني**
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي لقد تقطع بينكم يقول تقطع
ما بينكم **حدثنا** أبو كريب قال قال أبو بكر بن عبيد الله لقد تقطع بينكم التواصل في الدنيا
واختلفت القراء في قوله بينكم فقراءه عامة قراء أهل المدينة نصبا يعني لقد تقطع ما بينكم وقراء ذلك
عامة قراء مكة والعراقين لقد تقطع بينكم رفعاً يعني لقد تقطع وصلكم والعواصم من القول عندي في
ذلك ان يقال انهم قراء تان مشهورتان باتفاق المعنى فيما يتهاقرا القارئ فصبب الصواب وذلك ان
العرب قد تنصب بين في موضع الاسم ذكر سمعاً منها عن أبا نجيح نحوك ودونك وسواك نصيباً في
موضع الرفع وقد ذكر عنها سمعاً الرفع في بين اذا كان الفعل له أوجهات اسماء وينشديت مهمل
كان رماحهم اشطان بئر * بعيد بين حالها حرور

برفع بين اذا كانت اسماء غير ان الاغلب عليهم في كلامهم التبع في حال كونها مفعولاً وفي
حال كونها اسماء وأما قوله وفضل عنكم ما كنتم تزعمون فانه يقول واحد عن طريقكم ومنها جكم
ما كنتم آمن آلهنكم تزعمون انه شريك بكم وانه لكم شفيع عند ربكم فلا يشفع لكم اليوم **في** القول
في تاويل قوله (ان الله فالت الحب والنوى) وهذا تنبيه من الله جل ثناؤه هؤلاء العادلين به الالهة
والاوثان على موضع حجة عليهم وتعرف منهم لهم خطاً ما هم عليه معتمدون من اشراك الاصنام في
عبادتهم م اياه يقول تعالى ذكره ان الذي له العباداة أيها الناس دون كل ما تعبدونه من الآلهة

قرأ بناء الخطاب فظاهر ومن قرأ على العيبة فلانه أسند الانذار الى الكتاب مجازاً لانه سبب الانذار انذاركم لوحى
وهو معطوف على ما دل عليه سائر الاوصاف كانه قيل أنزلناه لبركتك وتصدق ما تقدمه من الكتب ولانذار قال ابن عباس سميت مكة أم القرى
لان الارضين دحيت من تحتها وقال أبو بكر الاصم لانهم قبله أهل الدنيا فاصوات هي كالأصل وسائر البلاد تبعوا وأيضاً الناس يجتمعون اليها للجمع
والنجارة كما يجتمع الاولاد الى الاموين لان الكعبة أول بيت وضع للناس وقيل ان مكة أول بلدة في الارض ولا بد من تقدم من وافق محمد في أي

أهل أم القرى ومن حولها قبل المراد أهل جزيرة العرب فاستدل اليهود بذلك على أنه مبعوث إلى العرب فقط وأجيب بأن تخصيص هذه المواضع بالذكري لا يدل على نفي ما عداها لاسيما وقد ثبت بالتواتر أنه كان يدعى أنه رسول إلى العالمين ويحتمل أن يقال ما حوالى مكة يتناول جميع البلاد والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به أى بهذا الكتاب بل أن أصل الدين شعوف العاقبة فمن خافهم رزقه الخوف حتى يؤمن وليس لاحد من الانبياء ما اغتفى في تقرر برأى عدة البعث والقيامة مثل محمد صلى الله عليه وآله وفيه (١٧١) ان كفار مكة يعلمونهم قبول هذا الدين لانهم كانوا لا يعتقدون البعث

والاثران هو الله الذي خلق الحب يعني شق الحب من كل ما ينبت من النبات فانخرج منه الزرع والنوى من كل ما ينمو من شجره نواة فانخرج منه الشجر والحب جمع الحب والنوى جمع النواة ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي ان الله قال خلق الحب والنوى أما قال الحب والنوى فقال خلق الحب عن السنبلة وقال خلق النواة عن النخلة **حدثنا** محمد بن عبد الله الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن قتادة قال قال الحب والنوى قال يخلق الحب والنوى عن النبات **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قال خلق الحب والنوى قال الله قال خلق ذلك فخلق ما ينبت منه ما أنبت فخلق النواة فانخرج منها نبات نخلة وخلق الحب فانخرج نبات الذي خلق وقال آخرون معنى فخلق خالق ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد بن السرى قال ثنا مروان بن معاوية عن جويس بن الضمالة في قوله ان الله قال خلق الحب والنوى قال خلق الحب والنوى **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن الضمالة **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الله قال خلق الحب والنوى قال خلق الحب والنوى وقال آخرون معنى ذلك انه اخلق الشق الذي في الحب والنواة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عروة قال ثنا يونس قال أخبرنا ابن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله قال خلق الحب والنوى قال الشقان اللذان فيهما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **حدثني** المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد عن حصين عن أبي مالك في قول الله ان الله قال خلق الحب والنوى قال الشق الذي يكون في النواة وفي الخنطة **حدثنا** ابن جبر قال ثنا حكام عن عيسى عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد قال خلق الحب والنوى قال الشقان اللذان فيهما **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضمالة يقول في قوله قال خلق الحب والنوى يقول خلق الحب والنوى يعني كل حبة من زوائد الاقوال في ذلك بالصواب عندي ما قدمنا القول به وذلك ان الله جل جلاله تناوله اتبع ذلك باخباره عن اخراج الحى من الميت والميت من الحى فكان معلوما بذلك انه انما عني باخباره عن نفسه انه قال خلق الحب عن النبات والنوى عن الفروس والاشجار كما هو مخرج الحى من الميت والميت من الحى وأما القول الذي حكى عن الضمالة في معنى قال انه خالق فقول ان لم يكن أراد به انه خالق من النبات والفروس فخلقها باه فقول لا أعرفه وجهه لانه لا يعرف في كلام العرب قال الله الشئ بمعنى خلق **في** القول في تأويل قوله (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ذلكم الله فأتوا فكون) يقول تعالى ذكره يخرج السنبل الحى من الحب الميت ويخرج الحب الميت من السنبل الحى والشجر الحى من النوى الميت والنوى الميت من الشجر الحى والشجر مادام قائم على أصوله لم يجف والنبات على ساقه لم يبس فان العرب تسميه حيا فاذا يبس وجف أو قطع من أصله سموه ميتا ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي أما يخرج الحى من الميت فيخرج السنبلة الحية من الحب الميت ويخرج الحب

والاثران هو الله الذي خلق الحب يعني شق الحب من كل ما ينبت من النبات فانخرج منه الزرع والنوى من كل ما ينمو من شجره نواة فانخرج منه الشجر والحب جمع الحب والنوى جمع النواة ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي ان الله قال خلق الحب والنوى أما قال الحب والنوى فقال خلق الحب عن السنبلة وقال خلق النواة عن النخلة **حدثنا** محمد بن عبد الله الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن قتادة قال قال الحب والنوى قال يخلق الحب والنوى عن النبات **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قال خلق الحب والنوى قال الله قال خلق ذلك فخلق ما ينبت منه ما أنبت فخلق النواة فانخرج منها نبات نخلة وخلق الحب فانخرج نبات الذي خلق وقال آخرون معنى فخلق خالق ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد بن السرى قال ثنا مروان بن معاوية عن جويس بن الضمالة في قوله ان الله قال خلق الحب والنوى قال خلق الحب والنوى **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جوير عن الضمالة **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الله قال خلق الحب والنوى قال خلق الحب والنوى وقال آخرون معنى ذلك انه اخلق الشق الذي في الحب والنواة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عروة قال ثنا يونس قال أخبرنا ابن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله قال خلق الحب والنوى قال الشقان اللذان فيهما **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد **حدثني** المثنى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد عن حصين عن أبي مالك في قول الله ان الله قال خلق الحب والنوى قال الشق الذي يكون في النواة وفي الخنطة **حدثنا** ابن جبر قال ثنا حكام عن عيسى عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد قال خلق الحب والنوى قال الشقان اللذان فيهما **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضمالة يقول في قوله قال خلق الحب والنوى يقول خلق الحب والنوى يعني كل حبة من زوائد الاقوال في ذلك بالصواب عندي ما قدمنا القول به وذلك ان الله جل جلاله تناوله اتبع ذلك باخباره عن اخراج الحى من الميت والميت من الحى فكان معلوما بذلك انه انما عني باخباره عن نفسه انه قال خلق الحب عن النبات والنوى عن الفروس والاشجار كما هو مخرج الحى من الميت والميت من الحى وأما القول الذي حكى عن الضمالة في معنى قال انه خالق فقول ان لم يكن أراد به انه خالق من النبات والفروس فخلقها باه فقول لا أعرفه وجهه لانه لا يعرف في كلام العرب قال الله الشئ بمعنى خلق **في** القول في تأويل قوله (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ذلكم الله فأتوا فكون) يقول تعالى ذكره يخرج السنبل الحى من الحب الميت ويخرج الحب الميت من السنبل الحى والشجر الحى من النوى الميت والنوى الميت من الشجر مادام قائم على أصوله لم يجف والنبات على ساقه لم يبس فان العرب تسميه حيا فاذا يبس وجف أو قطع من أصله سموه ميتا ونحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي أما يخرج الحى من الميت فيخرج السنبلة الحية من الحب الميت ويخرج الحب

النضير من الحرت كان يدعى معصرة القرآن وهو قوله لو شاء لقلنا مثل هذا وروى أيضا ان عبد الله بن مسعود بن أبي مرثد القرظي كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وآله وكان اذا نزل عليه جميعا عليها كتب هو عليها حكيم واذا قال عليه احكم ما كتب غفورا رحيم فلما نزل ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين املاه الرسول صلى الله عليه وآله فلما وصل الى قوله أنشأنا مخلقا آخر عجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتبها فبذلك نزلت فشكل عبد الله وقال ولئن كان محمد صلى الله عليه وآله

ولم يملكوا الشداوى الى كذا وحي اليه وان كان كاذبا فقد نكح كذا قال فارتد عن الاسلام ونطق بكلمة فليأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فتر
الى عثمان وكان انا من الرضاة فغيبه عنده حتى اطمأن أهل مكة ثم أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمن له ثم فصل ما أجعل من الوعيد
فقال ولو ترى الا يتوجوا به محذوف أى رأيت يا انسان أمرا عظيما اذا الظالمون بعنى الذين ذكرهم من اليهود والمنبئة فاللام للعهد
ويجمل ان يكون الجنس فيندرج هؤلاء فيه (١٧٢) وغمرات الموت شدائد وسكراته وأصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة

الغالبية والملائكة باسطوا أيديهم
أخرجوا أنفسهم قبل انه لا قدرة
لهم على اخراج ارواحهم من
أجسادهم فما الفائدة في هذا
الخطاب وأجيب بوجوه منها ان
المراد ولو ترى الظالمين اذا صاروا
الى غمرات الموت في الآخرة اذا
مادخلوا جهنم وغمرات الموت عبارة
عما يصيبهم هناك من أنواع الشدائد
والتعذيبات والملائكة باسطوا
أيديهم بالعذاب يكلمونهم
يقولون لهم أخرجوا أنفسكم من
هذا العذاب الشديداً قد درتم
ومنها ولو ترى اذا الظالمون في غمرات
الموت عند نزول الموت بهم في الدنيا
والملائكة باسطوا أيديهم لقبض
أرواحهم يقولون لهم أخرجوا
أنفسكم من هذه الشدائد
وخلصوها من هذه الآفات والآلام
ومنها ما تواروا واحكم وأخرجوها
البناء من أجسادهم وهذه عبارة عن
العنف والتشديد في ازهاق الروح
من غير تنفيس وامهال وانهم
يفعلون بهم فعل الغريم الملازم
الملح يسط يده الى من عليه الحق
ويقول أخرج الى مالي عليك ولا
أروم مكافى حتى أترعه من احداك
ومنها انه ليس بامر وانما هو وعيد
وتقريع كقول القائل امض
الآن لترى ما يحل بك والتحقيق
ان نفس المؤمن حال النزاع تنبسط
في الخروج الى لقاء ربه ونفس

الملتصق السنبلة الحية ويخرج النخلة الحية من النواة الميتة ويخرج النواة الميتة من القلعة الحية
حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن صفيان عن السدي عن أبي مالك يخرج الحى من الميت ويخرج
الميت من الحى قال النخلة من النواة والنواة من النخلة والحية من السنبلة والسنبلة من الحية وقال
آخرون بما حدثني به المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الله قال الحب والنوى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى
قال يخرج النطفة الميتة من الحى ثم يخرج من النطفة بشر احيا وانما اخترنا التأويل الذى اخترنا فى
ذلك لانه عقيب قوله ان الله قال الحب والنوى على ان قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من
الحى وان كان خبرا من الله عن اخراجه من الحب السنبلة ومن السنبلة الحب فانه داخل في عموم ما روى
عن ابن عباس في تأويل ذلك وكل ميت أخرجه الله من جسم حى وكل حى أخرجه الله من جسم ميت
وأما قوله ذلكم الله فانه يقول فاعل ذلك كذا الله جل جلاله فاني تؤذكون يقول فاهى وجوه الصدع
الحق أيها الجاهلون تصدون عن الصواب وتصرفون أفلا تتدبرون فتعلمون انه لا ينبغي ان يجعل لمن أتم
عليكم بخلق الحب والنوى فخرج لكم من يابس الحب والنوى زرد وواو حروثا وثمارا تتغذون ببعضه
وتتفكحون ببعضه شريك في عبادته لا يضر ولا ينفع ولا يسمع ولا يبصر في القول في تأويل قوله
(فالق الاصباح وجعل الليل سكنا) يعنى بقوله فالق الاصباح شاق عموما الصبح عن ظلمة الليل وسواده
والاصباح مصدر من قول القائل أصبحنا اصباحا ونحو ما قلنا في ذلك قال عامة أهل التأويل ذكر
من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا المحارب عن جويس عن الفضال فالق الاصباح قال
اضاءة الصبح حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن
مجاهد فالق الاصباح قال اضاءة الفجر حدثني المشي قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
في قوله فالق الاصباح قال فالق الصبح حدثني المشي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن
صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فالق الاصباح يعنى بالاصباح ضوء الشمس بالنهار
وضوء القمر بالليل حدثنا ابن جبير قال ثنا حكام قال ثنا عيسى عن محمد بن عبد الرحمن بن
أبي ليلى عن القاسم بن أبي رزة عن مجاهد فالق الاصباح قال فالق الصبح حدثنا به ابن جبير مرة
بهذا الاسناد عن مجاهد فقال في قوله فالق الاصباح قال اضاءة الصبح حدثني يونس قال أخبرنا ابن
وهب قال قال ابن زيد في قوله فالق الاصباح قال فلق الاصباح عن الليل حدثني عن الحسين بن
الفسرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله فالق
الاصباح يقول خالق النور والنهار وقال آخرون معنى ذلك خالق الليل والنهار ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله
فالق الاصباح وجعل الليل سكنا يقول خلق الليل والنهار وذكر عن الحسن البصري انه كان يقرأ
فالق الاصباح بفتح الالف كانه ناول ذلك بمعنى جمع صبح كانه أراد صبح كل يوم فجعله صبحا ولم يبلغنا
عن أحد سواه انه قرأ كذلك والقراءة التي لا تستهيز غيرها بكسر الالف فالق الاصباح لاجتماع اللجنة

من
الكافر تكبره ذلك ويشق عليها الخروج وقطع التعلق لانها تصير الى العذاب واليه الاشارة في الحديث من
أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الكفار يكرههم الملا كمن على زرع لروح وعلى فرق المؤلف وفي
الآية دلالة على ان النفس الانسانية شئ غير هذا الهيكل المحسوس لان المخرج يجب ان يكون مغايرا للمخرج منه اليوم يريد وقت الامانة أو
الوقت الممتد الذي يلحقهم فيه العذاب في برزخ والبقاء تنجزون عذاب الهون كقولك رجل سوء بالاضافة لان العقاب شرطه ان يكون

مقرر مقررة بالآيات كما أن الثواب شرطان يكون منفعته مقررة بالآيات والخطيب والترغيب يتقدم على قوله الملائكة بالشئ ومنه الهوى بالغنى السكينة والوقار وهما عليه الشئ أي حقر وأهله استغفبه والاسم الهوى بالضم والهوى والهوان والمهانة والحاصل أنه جمع لهم بين الأمرين الأيلام والاهانة بما كنتم تقولون على أنه غير الحق وكنتم من آياته تستكبرون يعني أن هذا العذاب الشديد إنما حصل لمجموع الأمرين الافتراء على الله والتكبر على آياته الله وهو عدم الإيمان لها قال الواحدى وكنتم من آياته تستكبرون (١٧٣) أي لا تصلون له لقوله مسلي الله عليه

ولم من بعده بعبدة واحدة بنية صادقة تقدرى من الكبر ولقد جتتمونا بجهل ان يكون معطوفا على قول الملائكة أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون ثم الملائكة أما الملائكة الموكلة بنقبض أرواحهم وأما الملائكة الموكلة بعذابهم ويحتمل ان يكون القائل هو الله تعالى ان جوازنا ان يشككم مع الكفار فرادى جمع ينون ولا ينون واحده قبل فرد على غير قياس وقيل فردان ككسارى وسكران قاله ابن قتبية وقيل فريد كريدف ورداني وهم الحداة والاعوان لانه اذا أعى أحدهم خلفه لا تخو كخلقنا ثم أي على الهيئة التي ولدته عليها في الانفراد أو شيئا مثل خلقنا لكم أول مرة والمراد التوبيع والتفريع لانهم بذلوا جهدهم وصرفوا كدهم في الدنيا الى تحصيل أمرين أحدهما المال والجاه والثاني انهم عبدوا الأصنام وجعلوا شركاء لله فيهم فقلبوا لقضية وتركوا الحقيقة وذلك ان النفس الانسانية إنما تعلقت بالجسد ليكون البدن آلة لها في اكتساب المعارف الحقيقة والاخلاق الفاضلة فادافرت البدن ولم يحصل له هذان المطالبان عظام خسرا ثم وطال حرمانها فاستحق ان يوحى بقوله ولقد جتتمونا فرادى أي مفردى عما يجب من

من القراء وأهل التأويل على صحة ذلك ورفض خلافه وأما قوله وجعل الليل سكنا فان القراء اختلفت في قراءته فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والمدينة وبعض البصريين وجعل الليل بالالف على لفظ الاسم ورفضه عطاء على فائق ونحفص الليل باضافة جاعل اليه ونصب الشمس والقمر عطفا على موضع الليل لان الليل وان كان مخفوضا في اللفظ فإنه في موضع النصب لانه مفعول جاعل وحسن عطاف ذلك على معنى الليل لا على لفظه لدخول قوله سكنا بين وبين الليل وقال الشاعر
فعود الذي الأبواب طاب حاجته * عوان من الحاجات أوحاجة بكرا

فنصب الحاجة الثانية عطافا بها على معنى الحاجة الاولى لا على لفظه لان معناها النصب وان كانت في اللفظ مضادة فيجى مثل هذا أيضا معطوفا بالثاني على معنى الذي قبله لا على لفظه وان لم يكن بينهما سائل كما قال بعضهم فيينا نحن ننتظره آمنا * معلق شلوه ورتادراع

وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وجعل الليل سكنا والشمس على فعل بمعنى الفعل الماضي ونصب الليل والصواب من القول في ذلك عندنا ان يقال انهما قراءتان مستقيمتان في قراءة الامام صار مستقيمتا المعنى غير مختلفيه فبأيتهما قرأ القارئ فهو مصيب في الأعراب والمعنى وأخرج رجل ثناؤه انه جعل الليل سكنا لانه يسكن في كل مترك بالنهار ويهدأ فيه فيستقر في سكنته وماواه في القول في تأويل قوله (والشمس والقمر حسبانا) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وجعل الشمس والقمر يجريان في أفلاكهما بحساب ذكر من قال ذلك حدثني المنشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والشمس والقمر حسبانا يعني عندنا الأيام والشهور والسنين حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا نسي عن أبيه عن ابن عباس والشمس والقمر حسبانا قال يجريان الى أجل جعل لهما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي والشمس والقمر حسبانا يعني انهما يحسبان حدثني المنشي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله والشمس والقمر حسبانا قال الشمس والقمر في حساب فاذا خات أيامهما فذلك آخر الدهر وأول الفزع الا كبر ذلك تقدير العزيز العليم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن قتادة في قوله والشمس والقمر حسبانا قال يدوران في حساب حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد والشمس والقمر حسبانا قال هو مثل نوله كل في فلك يسبحون ومثل قوله والشمس والقمر بحسبان وقال آخرون معنى ذلك وجعل الشمس والقمر ضياء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والشمس والقمر حسبانا أي ضياء وأولى القولين في تأويل ذلك عندى بالصواب تأويل من تأوله وجعل الشمس والقمر يجريان بحساب وعدد دليوغ أمرهما ونهاية آجالهما ويدوران لمصالح الخلق الذي جعلها لها وإنما قلنا ذلك أولى التأويلين والآية لان الله تعالى ذكره ذكر قبله أياديه عند خلقه وعظم سلطانه بخلق الاصباح لهم وإخراج النبات والعراس من الحب والموت وعقد ذلك بذكره خالق النجوم لهدايتهم في البر والبحر فكان وصفه اجراء الشمس والقمر لنافعهم أشبههم في الموضع

الاعمال والعقائد ثم اتمام ذلك اكتسبت اشياء قد علق الرجاء بالآية أسمى العرف في تحصيلها وأنها ليست مما يبقى معه ولا جرم استحق ان يقرى به لقوله وتر كنتم ما خولناكم أي أعطينا وتفصلنا به عليكم وراء ظهوركم يعني اها كما شئ الذي يبقى وراء سهر الانس فليكنه الانساع به وربما بقي معوج الرأس بسبب التفاته اليها وما يرى معكم شفعاءكم أي يسوا معكم حتى يروا أوليس معكم بالشفاعت ولنعصرة كمنعهم بدليل قوله لقد قطع بينكم الآية من قرأ بالصبر على العرف معناه وقع التقطع بينكم كقوله وتقطعت بهم الأسباب يقال جمع بين الشيئين شي

موقع الجمع بينهما على استناد الفعل الى مصدره وقيل المراد لقدة طع وصلكم بينكم كقولهم اذا كان غدا فأتني أي اذا كان الربا والباسلاء
غدا فأتني فاضمه لالة الحال ومن قرأ بالرفع فلانه أسند الفعل الى الظرف اتساعا كما يقول قوتل خلفكم وأمامكم أولان المراد بالبين الوصول
وانما حسن استعماله في معنى الوصلة مع ان أصله الاتراق والتباين لانه يستعمل في الشيتين الذين بينهما مشاركون في مواسلة من بعض
الوجوه كقولهم بيني وبينه مشاورة (١٧٤) وبينه ورحم والمعنى اقد تقاطع وصلكم قلت ويحتمل ان يكون البين بمعنى الاتراق ويغيد

من ذكر ارضاءهم ما لانه قد وصف ذلك قبل بقوله فالتق الاصباح فلامعنى لتكريره مرة أخرى في انه
واحدة لغير معنى والحسبان في كلام العرب جمع حساب كما الشهبان جمع شهاب وقد قيل ان الحسبان
في هذا الموضع مصدر من قول القائل حسبت الحساب أحسبه حسابا وحسبنا أو حسرك عن العرب على
الله حسبان فلان وحسبته أي حسابه وأحسب ان قتادة في تاويل ذلك بمعنى الضياء ذهب الى شيء
يروي عن ابن عباس في قوله ويرسل عليها حسباننا من السماء قال نارا ووجهه تاويل قوله والشمس
والقمر حسباننا الى ذلك التأويل وليس هذا من ذلك المعنى في شيء وأما الحسبان بكسر الحاء فانه جمع
الحسبانة وهي الوسادة الصغيرة وليست من الاوليين أيضافي شيء يقال حسبته أجلسته عليها ونصب
قوله حسباننا قوله وجعل وكان بعض البصريين يقول معناه والشمس والقمر حسباننا أي بحساب
خذف الباء كما فيهما من قوله الله أعلم من يضل عن سبيله أي أعلم من يضل عن سبيله ﴿ القول في
تاويل قوله ﴾ (ذلك تقدير العزيز العليم) يقول تعالى ذكره وهذا الفعل الذي وصفه انه فعله وهو
فعله الاصباح وجعله الليل سكتا والشمس والقمر حسباننا تقدير الذي عز ساطعانه فلا يقدر أحدا راده
بسوء وعقاب أو انتقام من الامتناع منه العليم بمصالح خلقه وتدبيرهم لا تقدير الاصنام والاولئان التي
لا تسمع ولا تبصر ولا تفقه شيئا ولا تعقل ولا تفكر ولا تدبر بسوء لم تقدر على الامتناع منه بمن
أرادها به يقول جل ثناؤه وانخلصوا أيها الجهلة عبادكم لفاعل هذه الاشياء ولا تشركوا في عبادته
شيئا غيره ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر
قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) يقول تعالى ذكره والله الذي جعل لكم أيها الناس النجوم أدلة في
البر والبحر اذا ضللتكم الطريق أو تخيرتم فلم تهتدوا فيها لثلاث مستدلوا بها على المحجة فتهتدوا بها الى
الطريق والمحجة فتسلكونه وتنجون به امن ظلمات ذلك كما قال جل ثناؤه وعلامات وبالنجوم هم
يهتدون أي من ضلال الطريق في البر والبحر وعنى بالظلمات ظلمة الليل وظلمة الخطأ والضلال
وظلمة الارض أو الماء وقوله قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون يقول قد ميزنا الأدلة وفرقنا الحجج فيكم
وبينها أيها الناس ليتدبرها أولو العلم بانه منكم وبفهمها أولو الحجة فيكم فيسوا من جهلهم الذي
هم عليه مقيمون وينزحروا عن خطأ فعلهم الذي هم عليه ثابتون ولا يهتدوا واعناد الله مع علمهم بان
ما هم عليه مقيمون خطأ في غيهم ونحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن أبيه عن ابن عباس قوله وهو
الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قال يضل الرجل وهو في الظلمة والجور عن
الطريق ﴿ القول في تاويل قوله ﴾ (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد
فصلنا الآيات لقوم يفقهون) يقول تعالى ذكره واليهكم أيها العادلون بانه غيبه الذي أنشأكم
يعني الذي ابتدأ خلقكم من غير شيء فوجدكم بعد ان لم تكونوا شيئا من نفس واحدة يعني من آدم
عليه السلام حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله وهو الذي
أنشأكم من نفس واحدة من آدم عليه السلام وأما قوله فمستقر ومستودع فان أهل التأويل في
تاويله مختلفون فقال بعضهم معنى ذلك وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر في الرحم

المبالغة كقولهم جد جده فاذن
العاقل من يكسب الزاد ليوم المعاد
حتى لا يوجع بقوله واقصد جثمتونا
فرادى ويصرف المال في وجوه
التعظيم لامر الله والشقة على
خلق الله حتى لا يطالب بقوله
وتركتكم ما خولناكم وراء ظهوركم
بسل يكون من زمرة وما تقدمه
لا تنفكم من خبر تجدوه عند الله
كما لا تطول حسرتة يوم ينقطع بين
النفس والجسد واصله ثم انه سبحانه
لما فرغ من تقرر التوحيد
والنبوة والمعاد عاد الى ذكر الدلائل
الدالة على وجود الصانع وكمال قدرته
لتعلم ان حاصل المباحث العقلية
والنقلية انما هو معرفة ذات الله
وصفاته وأفعاله فقال ان الله فالتق
الحب والنوى أي بالنبات والشجر
وعن مجاهد أراد الشقين اللذين في
الحنطة والنواة والفلق هو الشق
وعن ابن عباس والضمك الفلق
هو الخلق ووجه بان العقل يتصور
من العدم علمة متممة لا انفراج فيها
ولا انشقاق فانه خارج الشيء من العدم
الى الوجود شق لذلك الهدم وفلق
بحسب التخيل والتعقل واعلم انه اذا
وقعت الحبسة والنواة في الارض
الوطية ثم مرهم باقتر من المدة أظهر
الله في أعلاها شقا ومن أسفلها شقا
أما العالي فيخرج منه الشجرة
الصاعدة الى الهواء وأما السافل
فانه يخرج منها الشجرة الهابطة في

الارض وهي المسماة بعروق الشجرة وههنا عجايب منها ان طبعها الشجرة ان كانت تقتضي الهوى في الارض
فكيف تولدت منها الشجرة الصاعدة الى الهواء وبالعكس فالتصال الشجرتين على التبادل ليس بمقتضى الطبع والخاصية بل بمقتضى ارادة
الموجد المحتار ومنها ان اطن الارض جسم صلب كثيف لا ينفذ فيه المسالة ولا السكين ثم اننا شاهد اطراف تلك العروق مع غاية عومتها
تقوى على النفوذ والغوص في حرم الارض فمردول هذه القوة الشديدة للحرم الضعيف ليس الا بتقدير العزير العليم ومما ياله شواهد من انواة

فبعضها يكون لبه في الداخل وقشره
في الخارج كالجز والورز وبعضها
يكون فاكهته المطلوبة في الخارج
والخشبة في الداخل كالخوخ
والشمس وبعضها يكون لنواها
حب كالخوخ وقد لا يكون كالتمر
وبعض الفواكه يتكون مطلوبها
كالتين فهذه الاحوال المختلفة
والاشكال المتخالفة تتضمن حكما
وقوائد لا يعلمها الا مبدعها وهما
انك اذا اخذت ورقة واحدة من
أوراق الشجرة وجدت في وسطها
خطا واحدا مستقيما شبه الذراع
في بدن الانسان ولا تزال يستدق حتى
يخرج عن ادراك الحس ثم يفصل
عن ذلك الخط خطوط دقاق أصغر
من الاول فكانه سبحانه أوجد ذلك
ليقوم به الجاذبة المذكورة في جرم
تلك الورقة على جذب الاجزاء
الطائفة الارضية في تلك المجاري
الضيقة فاذا وقفت على عناية الخالق
في ايجاد تلك الورقة الواحدة
علمت ان عناية الله في انشاء جملة تلك
الشجرة أكثر وعلمت عناية الله
بتحقيق الحيوان الذي خلق النبات
لاجله كونه كمال وكدا عناية الله
بحال الانسان الذي خلق لاجله
النبات والحيوان ويرى ذلك مرفقا
لان الى وجود الصانع المير الحكيم
القديرين كونه فائق الحب
والسوى قولنا يخرج الحس من الميت
لان فائق الحب والسوى بالهات

والشكر التامين من جنس احاح الحى من ايت لان اى فى حكم الحيوان ولهذا قال يحي الارض - وهو من انما عطف على قوله فالتعجب
قوله ويخرج الميت من الحى قال ابن عبد من اخرج من النفاة سراحيث يخرج من اليسر الحى طلة ويخرج من ابيض دما - ومن
الدما - ييضأ ويخرج المؤمن من الكافر كفى حق براهم والكافر من المؤمن كنوح وابنه والطبيع من العاصى والعاصى من المطيع او
العالم من الجاهل والجاهل من اعلم بل الكامل من ناقص والناقص من الكامل ولا يجعل الضار نافعاً وبالاعكس يحيى اناسنا - فى

الاقويون في الشرايط لم يكونوا تناوله نطن القوم انه سميت فرعون وجعلوا في بيت مظلم فلهذا سميت فرعون وسموا تلك الليلة فرعون وسموا ليلة
سبيل الفزع ضرر ورفا لاقيون ونقل عن عبد القاهر الجرجاني ان قوله ونخرج الميت مغشوف على قوله يخرج وانما حسن عطف الاسم على الفعل
ههنا لان لفظ الفعل يدل على اعتناء الفاعل بذكر الفعل في كل وقت بخلاف لفظ الاسم ولهذا قال هل من خائف غير الله يرزقكم ليعيدانه
برزقهم حالا فلا وساعة فساعة اذا ثبت (١٧٦) هذا فنقول الحى أشرف من الميت فذكره بلفظ الفعل فيدل على ان الاعتناء بالخروج

الحى من الميت أكثر من العكس
ذلكم الله المدبر الخالق النافع الضار
الحى الميت فاني توذركون
فكيف تصرفون عن عبادته الى
عبادة غيره أم كيف تستبدلون
البعث والنشور لان الاعادة أهون
من الابداء ثم عدل عن الاحوال
الارضية الى الاستدلال بما فوقها
وهي الاحوال الفلكية فقال فالتق
الاصباح وهو مصدر بمعنى به الصبح
المراد فالتق ظلمة الامم صباح وهو
الغيش في آخر الليل وكان الافق
كان بحرا مملوا من الظلمة ثم انه
سبحانه شق ذلك البحر المظلم بان
أخرى فيه جدولا من النور فالمعنى
فالتق ظلمة الاصباح بنور الاصباح
وحسن الحذف للعلم به أو المراد
فالتق الاصباح بياض النهار واسفاره
ومنه قولهم انشق عمود الفجر
وانصدع الفجر أو المراد مظهر
الاصباح بواسطة فلق الظلمة فذكر
السبب وأراد المسبب أو الفالق
يعنى الخالق كما مر وقد سلف لنا
تقرير الصبح في البقرة في تفسير
قوله عز من قائل ان في خلق
السموات والارض واختلاف
الليل والنهار ثم ان كون الصبح
بسبب وقوع ضوء الشمس على
ضلع مخروط ظل الارض في جانبه
الشرقي لا ينافي كون الله سبحانه
فالتق الاصباح بالحقيقة كما ان
وجسود النهار بسبب طلوع جرم

مستودع قال المستقر الرحم والمستودع ما كان عند رب العالمين مما هو خالق القوم يخلق حديثي يعقوب
قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله يعلم مستقرها والمستودعها
قال المستقر ما كان في الرحم مما هو حي ومما قد مات والمستودع ما في الصلب حديثي يعقوب قال
ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال قال لي ابن عباس وذلك قبل ان يخرج وجهي
أزوجه يا ابن جبير قال قلت لا وما أريد ذلك يوم هذا قال فقال أما انه مع ذلك يخرج مما كان في
مليك من المستودعين حديثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال قال لي ابن عباس تزوجت
قلت لا قال فضرب ظهري وقال ما كان من مستودع في ظهرك يخرج حديثي محمد بن سعد قال
ثنا أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبي عن ابن عباس قوله فمستقر ومستودع قال والمستقر في
الرحم قال والمستودع في الصلب لم يخلق وهو خالق حديثي المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فمستقر ومستودع قال والمستقر في الرحم
والمستودع ما استودع في أصلاب الرجال والنواب حديثنا ابن وكيع قال ثنا جريح عن ليث عن
مجاهد قال المستقر ما استقر في الرحم والمستودع ما استودع في الصلب حديثنا ابن وكيع قال ثنا
جريح عن مغيرة عن أبي الخير عجم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنحو حديثنا هناد قال ثنا
عبيدة بن عبيد عن عمار الزهري عن رجل عن كريب قال قال دعاني ابن عباس فقال اكتب بسم الله
الرحمن الرحيم من عبد الله بن عباس الى فلان حبرهما سلام عليك فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا
هو أما بعد قال فقلت تبدأ تقول السلام عليك فقال ان الله هو السلام ثم قال اكتب سلام عليك أما
بعد فسد ثني عن مسروق ومستودع قال ثم بعث بالكتاب الى اليهودي فاعطيته اياه فلما انظر اليه قال
مرحبا بكتاب خليلي من المسلمين فذهب بي الى بيته ففتح اسفطا طاله كبيرة فجعل يطرح ثلاث الاشياء
لا يلتفت اليها قال قلت ما شأنك قال هذه أشياء كتبها اليهود حتى أخرج سفرو موسى عليه السلام قال
فقطر اليه مرتين فقال المستقر الرحم قال ثم قرأ ونقر في الارحام ما نشاء وقرأ أولكم في الارض مستقر
ومتاع قال مستقر فوق الارض ومستقره في الرحم ومستقره تحت الارض حتى يصير الى الجنة أو الى
النار حديثنا هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن ابن جريح عن عطاء بن مسقور ومستودع قال
المستقر ما استقر في أرحام النساء والمستودع ما استودع في أصلاب الرجال حديثنا ابن وكيع قال
ثنا عبيد الله عن سفيان عن ابن جريح عن عطاء بن مسقور والمستقر الرحم والمستودع في أصلاب الرجال
حديثنا ابن وكيع قال ثنا روح بن عباد عن ابن جريح عن عطاء بن مسقور عن أبي نجيع عن مجاهد
قال المستقر الرحم والمستودع في الاصلاب حديثي محمد بن عمر قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى
عن ابن أبي نجيع عن مجاهد فمستقر ما استقر في أرحام النساء ومستودع ما كان في أصلاب الرجال
حديثي المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيع عن مجاهد بنحو حديثنا
ابن حنبل وابن وكيع قال ثنا جريح عن ليث عن مجاهد قال المستقر ما استقر في الرحم والمستودع
ما استودع في الصلب حديثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن ابن أبي نجيع عن
مجاهد قال المستقر الرحم والمستودع الصلب حديثنا ابن وكيع قال ثنا معاذ بن معاذ عن ابن

الشمس عن الافق لا ينافي ذلك والامام خراساني أراد ان يبين ان ذلك بقدره الفاعل المختار فنفى كونه
بسبب ضوء الشمس بجميع اختراعها من عنده وكلها خلاف العقول والمقول من علم الرياضه فذلك أسقط اعراضا من درجته الاعتبار النوع الثاني
من الدلائل الفلكية الدالة على التوحيد قوله وحاصل الدليل سكا الحجة من قرأ باسم فاعل ان المعطوف على اسم فاعل وحجة من قرأ باسم فاعل
ان قوله بعد ذلك والشمس والقمر منه سوان ولا بد من عامل ومما دلل الا ان يندرج على معنى جعل والسكن ما يسكن اليه الرجل ويظهر اليه

وان كان بتوسط كلمة كن أو بالتفخ وهي من آدم مستقر من قرأ بكسر القاف فالتقدير ومنكم مستقر ومنكم مستودع الاول اسم فاعل والثاني اسم مفعول ومن قرأ بفتح القاف فالتقدير فلكم مستقر ولكم مستودع فيكون كلاهما اسمي مكان أو مصدر أو ذلك ان استقرار لازم فلا يبيح منه المفعول به بلا واسطة فينبغي تفسير مستودع أيضا بما يشاء كما استعملنا من ابن عباس ان المستودع الملب والمستقر الرحم لقوله ونقر في الاوحام ما تشاء ولان البت (١٨٨) في الرحم أكثر فيكون لفظ القرار بذلك أنسب بخلاف المستودع فإنه في معرض الاسترداد

ساعة فساعة وهذا شأن المني في الاصلا ب فإنه بصدد الازاحة في كل حين واولان وقيل المستقر صلب الاب والمستودع الرحم لان النطفة قد حصلت في صلب الاب أولا واستقرت هناك ثم حصلت في الرحم على سبيل الوديعة ولان هذا الترتيب يناسب تقديم المستقر على المستودع وعن الحسن المستقر حالة بعد الموت لان سعادته وشقاوته تبقى وتستقر على حالة واحدة والمستودع حالة قبل الموت لان الكافر قد يتقلب مؤمنا وفاسقا صالحا والوديعة على شرف الزوال والذهاب وقال الاصم المستقر الذي خلق من النفس الاولى وحصل في الوجود والمستودع الذي لم يخلق بعد وخلق وعنه أيضا المستقر من في قرار الدنيا والمستودع من في القبور الى يوم البعث وعن قتادة بالعكس وأبي مسلم الاصم في المستقر الذي لان النطفة انما تستقر في صلبه والمستودع الانثى لانها تستودع النطفة وحاصل الكلام ان الانسان خالق من نفس واحدة ثم انه يتقلب في اطوار ويتردد في الاحوال وليس هذا بمقتضى الباطن والخاصية والا لتساوى الكل في الاخلاق والامترجة فذلك اذن بتدبير فاعل قد يختار خبير ولهذا قال قد فصلنا الآيات ميزنا بعضها

في مقره فهو مستقر ومنهم من استودعه الله فيما استودعه فيه فهو مستودع فيه وقرأ ذلك بعض أهل المدينة وبعض أهل البصرة فاستقر بكسر القاف بمعنى فثم من استقر في مقره فهو مستقر به وأولى القراءتين بالصواب عندي وان كان لكليهما معني وجه صحيح فاستقر بمعنى استقره الله في مستقره ليألف المعنى فيه وفي المستودع في ان كل واحد من عالم يسمى فاعله وفي إضافة الخبر بذلك الى الله في انه المستقر هذا والمستودع هذا وذلك ان الجميع مجتمعون على قراءة قوله ومستودع بفتح الهمزة على وجه ما يسمى فاعله فاجزاء الاول أعني قوله فاستقر عليه أشبه من عدوله عنه وأما قوله قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون يقول تعالى قدينا الخ جميع وميرنا الأدلة والاعلام وأحكامنا لقوم يفقهون مواقع الجميع ومواقع العبر ويقهون الآيات والذ كرفانهم اذا اعتبروا بما تبهتهم عليه من انشاء من نفس واحدة ما عاينوا من السر وخلق ما خلقت منها من عجائب الالوان والصور وعلموا ان ذلك ليس من فعل من له مثل ولا شريك في شركه في عبادته سميا به كما حد ثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون يقول قدينا الآيات لقوم يفقهون ﴿القول في تاويل قوله﴾ (وهو الذي أنزل من اسماء ماء فخرج منه نبات كل شئ فخرج منه خضر اخرج منه حيا متراكبا) يقول تعالى ذكره والله الذي له العباداة خالصة لا شريك فيها شئ سواه هو الاله الذي أنزل من السماء ماء فخرج منه نبات كل شئ فخرج منه الماء الذي أنزلناه من السماء من غذاء الانعام والبهائم والطيور والوحش وأرزاقي بنى آدم وأقوامهم ما ينفذون به ويا كلونه فينبئون عليه وينثون وانما معنى قوله فخرج منه نبات كل شئ فخرج منه ما ينبت به كل شئ وينمو عليه ويصلح ولو قيل معناه فخرج منه نبات جميع أنواع النبات فيكون كل شئ هو أصناف النبات كان مسدوبا وان كان الوجه الصحيح هو القول الاول وقوله فخرج منه خضر اقول فخرج منه ما ينبت من الماء الذي أنزلناه من السماء خضر ارض طيبا من الزرع والخضر هو الاخضر كقول العرب أرى بهاءة أدركتها مطرة يقال خضرت الارض خضرا وخضرة رطب البقول ويقال نخلة خضرة اذا كانت ترمي بيسرها أخضر قبل ان ينضج وقد احتضر الرجل واعتصر اذا مات شابا محمدا ويقال هولاك خضر امضرا أي هنيئا من ياقوله فخرج منه حيا متراكبا يقول فخرج من الخضر حيا يعني ما في السنبيل سنبيل الحنطة والشعير والارز وما أشبه ذلك من السنبيل التي جهار كبر بعضه بعضا وبذلك قلنا في ذلك قال جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي تجد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا اسباط بن السدي قوله منه خضر اخرج منه حيا متراكبا فكيف هذا لسنبيل ﴿القول في تاويل قوله﴾ (ومن النخل من طلعها قنوان دانية) يقول تعالى ذكره ومن النخل من طلعها قنوان دانية ولذلك رفعت القنوان والقنوان جمع قنوان وهو القنوان وهو العذيق يقال للواحد هو قنوان وقنواني قنوان ويجمع قنوان وقنوان قالوا في جمع قليله ثلاثة اقماء والقنوان من لغة الجاز والقنوان من لغة قيس وقال امرؤ القيس قانت أعاليه وأدت صولة * ومادبة قنوان من البسرا حرا وقنيان جميعا وقال آخر

عن بعض لقوم يفقهون لان الفارسة تعود اليهم وكان الارشاد عاما ولان آيات الانفس أقرب الى الاعتبار وبنات وأهون لدى الاستبصار ختم الآية بالفقه وخصص خاتمة الآية الاولى بالعلم ليعلم ان الغافل عن هذه لافطنة له ولاذ كائن صلا فضلا عن العلم ثم عددا كونه نعمة أبين فيه من كونه آية فقال وهو الذي أنزل من السماء ماء قبل أي من جاب السماء وقبل أي من السحاب لان العرب تسمي كل ما فوقك سماء كما ساء البت وقال أكثر أهل الظاهر رأيت من السماء نفسها لانه تعالى فاعل مختار قادر على خلق الاجسام كيف شاء

وأول ما وجدته في أول سورة البقرة ذهب الحكماء في هذا الباب والله تعالى أعلم قال ابن عباس يريد بالجنة هنا الجنة التي هي في
السماء الأولى مع الملائكة والغلافة يحملون ذلك على الطبيعة الحاله فيها الموصوفة بالجنة التي هي في السموات السبع والجنة التي هي في
الارض والمنكحون ينكحونها نبات كل شئ قال القراء أي نبات كل شئ نبات فيض من نبات كل شئ من أصناف النبات ويخرج بها
هذا ذلك وفي الآية التفاتان الأول من الحكاية إلى الغيبة حيث لم يقل نحن الذي أنزلنا والثاني (١٧٩) من الغيبة إلى الحكاية وانت خبيران
بمثل الحكماء من أساليب إلى أسلوب

باب من أبواب البلاغة وصيغة
الجمع لأجل التعظيم كما هو ديدن
الملوك ثم لما بين أن السبب وهو الماء
واحسد والمسيبات صنوف كثيرة
فصل ذلك بعض التفصيل حسب
ما ذكر في قوله إن الله قال الحب
والنوى فقال فخرجناه منه أي
من النبات فخرنا به أي
وهو ما تشعب من أصل النبات
الخارج من الجنة فخرج منه أي من
ذلك فخرنا به أي من أصله على
بعض قال ابن عباس يريد القمع
والشعير والسمك والذرة فاصل ذلك
هو العود الأخضر وتكون السنبلة
راكبة عليه من فوقه والحبان
مترا كبة وفوق السنبلة أجسام
دقيقة حادة كالابر والقصود من
تحلقها أن تمنع الطيور ومن النقاط
أبواب الحبان المترا كبة ولما ذكر
ما نبات من الحب أتبعه ذكر ما نبات
من النوى فقال ومن النخل وهو خير
وقوله من طلعها بديل منه كانه قبل
وصصلة من طلع النخل فنون أد
الحبر محذوف للدلالة أن جنان عليه
وانتدبر ومخرج من طلع النخل
قوان وهو جمع فموكسوان
وصنوف القنوق العذق وهو من الثمر
بمسبلة لعنقود من العنب والعلم
ول ما يبدو من عذق النخلة قال ابن
عباس يريد العراجل التي قد نلت
من الطلع دابة من تحتها وعنده

لهذا ذهب كالتنوير قد عدلته * وأجمع للخطاط قد عدلته
وتجيم تقول فنيان بالياء ويعني بقوله دانية قريبة متبدلة وبصوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس فنون دانية يعنى بالقنوان الدانية قصار النخل لاصقة عذوقها بالنخل
حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من طلعها فنون دانية قال
عذوق متبدلة حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فنون دانية
يقول متبدلة حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان
عن أبي إسحق عن البراء في قوله فنون دانية قال قريبة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد
الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبي إسحق عن البراء بن عازب فنون دانية قال قريبة حدثنا محمد
ابن سعد قال ثنا أبي قال ثنا أبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن النخل من طلعها
قنوان دانية قال الدانية أهمل العذوق من الطلع حدثنا عن الحسين بن الفرح قال سمعت أبا معاذ
قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الصادق يقول في قوله ومن النخل من طلعها فنون دانية يعنى
النخل القصار المترقة بالارض والقنوان طلعه في القول في تأويل قوله (وجنات من أعناب
والزيتون والرمان مثبها وغير مثبها) يقول تعالى ذكره وأنخرجنا أيضا جنات من أعناب يعنى
بساتين من أعناب واختلقت القراء في قراءة ذلك فقراء عامة القراء وجنات نصباء غير أن التاء
كسرت لانها تاء جمع المؤنث وهي تنقص موضع النصب وقد حدثنا الحرث قال ثنا القاسم
ابن سلام عن الكسائي قال أخبرنا حمزة عن الأعشى أنه قرأ وجنات من أعناب بالرفع فرفع جنات على
اتباعها القنوان في الأعراب وان لم تكن من جنسها كما قال الشاعر

ورأيت روحك في الوغا * متقلداً في رومنا
والقراءة التي لا استعيران يقرأ ذلك الهم بالنصب وحدثنا من أعناب لاجتماع الجنات والقراء على
تصويها والقراء فيهم ما عداها وبعدها من الصواب إذا قرئ رفعاً وقوله والزيتون
والرمان عطف بالزيتون على الجنات بمعنى وأنخرجنا الزيتون والرمان مثبها وغير مثبها به وكان
قتادة يقول في معنى مثبها وغير مثبها حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله وجنات من أعناب الزيتون والرمان مثبها وغير مثبها به ورقمته لف ثمره وحارثان
يكون مراد به مثبها في الخلق مختلفا في الطعم ومعنى الكلام ونخرج الزيتون والرمان كتنفي من
ذكر الشجر بذكر ثمره كقولنا والقرينة كتنفي ذكر القرينة من ذكر أهلها المعرفة المحامين
بذلك بمعناه في القول في أول قوله (انظروا إلى ثمره إذا ثمر وينعم) اختلفت القراء في قراءة ذلك
فقراء عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة انظروا إلى ثمره بفتح الشاء وانهم وقرأه بعض قراء
أهل مكنة عامة قراء الكوفيين إلى ثمره بضم الشاء والميم من فتح الشاء والميم من ذلك وجه معنى
الكلام انظروا إلى ثمره هذه الأشجار التي ميم نامن النخل رلاء أبواب الزيتون والرمان إذا ثمر وان
التمر جمع ثمره كما القصب جمع قصبة والخشب جمع خشبة وكان من ضم الشاء والميم وجه ذلك أي أنه

أيضاً أنه أراد عذوق النخل الملائكة بالارض والرجاح وليقل ومنهم قنوان بعيدة لأن أحد القسمين يعني أن لا تحركه لسانه بل تقيمه
الحروف ويحتمل أن يقال ترك البعيدة لأن المعنى في القرية آكل وأتم وقيل أراد كونهم دابة لأنها دابة متعرجة كاشي الداني
القريب المتأول وان النخلة وان كانت بعيدة ما في النخلة فأنه متى بالتمر لا تنتظر القول وجنس من أعناب بالاصب عطفاً على خبر أي
وأنخرجنا جنات من أعناب ومن قرأ بالرفع فعلى أنها مبتدأ محذوف خبر أي وثمر جنات من أعناب بفتح جنة ولا يجوز

تشابهتوا بعضا غير متشابه، وذلك انك قد تأخذ العقود من الغيب فتري جميع حباتها مدورة كتصميمها ولا طيبة الا حبات مخصوصة فانها اقيمت على اولها لان الحوسة والعقود متوعدة واشبه وتشابه واحد يقال اشبه الشيطان وتشابهها كقولنا استويا وتساوليا وانما قال مشتبهها ولم يقل مشتبهين اما لكتفاء بوصف أحدهما أو على تقدير والذين يتون مشتبهها وغير متشابه والبرهان كذلك كقوله وما لي بأس كنت منه هو والذي بر يتاومن أجل الطوي رمانى انظر والى غر من قرأ بقصتين فلانه جميع غرة مثل بقر (١٨١) وبقرة وشعير وشعيرة ومن قرأ بقصتين

فعلى انه جمع ثمرة أيضا مثل خشبية
ونخشب قال تعالى كأنهم نخشب
مسندة أو على ان ثمرة جمعت على
نخل ثم جمع نخل على ثمرا إذا
أخرج ثمرة وينعس يقال ينعس
الثمرة ينعوا ينعوا بالفتح والضم إذا
أدركت ونضجت أمر بالنظر في
كل ثمرة كل ثمرة أول حادونها وفي
آخر حالها فانها قد تكون موصوفة
بالخضرة والجوذة ثم تصير إلى
السواد والحلاوة وربما كانت
أول الأمر ردة بحسب الطبيعة ثم
تصير حارة الطبع وقد يخرج ضئيلا
ضعيفا لا يكاد ينتفع به ثم يؤل
إلى كمال اللذة والمنفعة فصول هذه
الآيات الثلاث والنيران لا بد له من سبب
مستقل في التبرؤى الطبايع
والفصول والاسلاك والجموع
وما ذاك إلا السبب الأول به يسدع
الكل ولهذا ختم الآية بقوله ان
في ذلك لكم آيات لقوم يؤمنون قال
الشيخ رضي الله عنه المراد لمن يصاب الإيمان
بأنه لا آية يثبت آمن ولمن لم يؤمن
ويحتمل ان قال خص المؤمنين
لأنهم ينتفعون بذلك دون غيرهم
أو المراد ان هذه الدلالة على قوتها
وسهوها دلالة ان سبق قضاء الله
عليه في حقها بالإيمان والافلا
ينتفع به البتة ويكون من زمره من
قوت في حقهم وجمع الله شركاء
الحق قال السكبي عن ابن عباس
نزلت في الردة قالوا ان الله تعالى

وبنات بغير علم (يعني بذلك جعل تنازله جعل هؤلاء العادلون بغير علم الا له تعالى لا الله شر كاه الجن كما قال جعل تنازله وجعلوا ينمو بين الجنة ونسبوا في الجن وجهان من النصب أحدهما أن يكون تفسير الشر كاه والآخر أن يكون معنى الكلام وجعلوا لله الجن شر كاه وهو خالقهم واختلقوا في قراءة قوله وخلقههم فقرأته قرأ الامصار وخلقههم على معنى ان الله خلقهم منفردا بخلقهم اياهم وذ كر عن يحيى بن عمر ما حدثني به أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون عن واصل مولى أبي عيينة عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر انه قال شر كاه الجن وخلقهم بغير علم الملام يعني انهم قالوا ان الجن شر كاه لله في خلقه ايانا * وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك وخلقههم لأجاء الجنة من القراءة عليها وأما قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم فانه يعني بقوله خرقوا اختلقوا يقال اختلق فلان على فلان كذبا واخترقه اذا أقرعه واقرعه وبخروا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وجعلوا لله شر كاه الجن والله خلقهم وخرقوا له بنين وبنات يعني انهم تخروصوا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال جعلوا له بنين وبنات بغير علم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال كذبوا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلوا لله شر كاه الجن كذبوا - بحانه ونعالى عما يصفون عما يكذبون أما العرب فجعلوا له البنات وانهم ما يشتهون من العلمان وأما ما لم يورد فجعلوا بينه وبين الجنة - بالولقد علمت الجنة انهم لم يضره **حدثنا** محمد بن عبد الله العجلي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال خروصوا له بنين وبنات **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا اسباط عن السدي وخرقوا له بنين وبنات بغير علم يقول قطعوا له بنين وبنات قالت العرب الملائكة بنات الله وقالت اليهود والنصارى المسيح وعزير أبناء الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال خرقوا كذبوا لم يكن لله بنون ولا بنات قالت النصارى المسيح ابن الله وقال المشركون الملائكة بنات الله فكل خرقوا والكذب وخرقوا اخترقوا **حدثنا** اقامم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله وجعلوا لله شر كاه الجن قال قول الرادة وخرقوا له قال ابن جريج قال مجاهد خرقوا كذبوا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو اسامة عن جوير عن الضحاك وخرقوا له بنين وبنات قال وصفوا له **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن أبي عمر وخرقوا له بنين وبنات قال تفسيره وكذبوا فتأويل الكلام مرادوا وجعلوا لله الجن شر كاه في عبادتهم - بعبادته وهو المنفرد بخلقهم بغير شرك ولا معين ولا ظهير وخرقوا له بنين وبنات يقول وتخروصوا له كذبا وفعلا له بنين وبنات بغير علم منهم بحقيقة ما يقولون ولكن جهلا بالله وبخلقه وان لا ينبغي أن كان له ان يكون له بنون وبنات ولا صاحبته ولا ان يشر - في خلقه شركاء في القول في تأويل قوله

والبليس اخوان فالتة لاق الناس والدواب والانعام والبليس حالق الحيات والسباع والعقارب والى فى التفسير اليك يرهذا مذهب الجوس واما
قال ابن عباس هذا قول الزنادقة لان الجوس ياغبون بالزنافة لان الكتاب لى زعيم رادشت انه نزل عليه من عند الله يسمى بزنادوا سوب
اليه زندي ثم عرب فقيل زنديق ثم جمع فقيل زنادقة ثم انهم قالوا كل ما فى هذا العالم من الخيرات فهو من بزادات وجميع ما فيه من السوء وهو
من اهرمن وهو المسمى بالبليس فى شرعنا ثم اختلفوا فالأكثر من منهم على ان اهرمن محدث ولهم فى كيفية حدوثه أقوال عجيبة كقولهم انه

الجوع وان كان شريكه عندهم
 بالحقيقة واحدا وهو اهر من
 وانتصاب الجن على انه بدل او بيان
 لشركاء او على انه مفعول اول
 وشركاء تانيه ويكون لله ظرفا فاعوا
 وفائدة تقديم المفعول الثاني على
 هذا القول استعظام ان يتخذته
 شريك كائنا من كان ملكا او جنيا
 او انسيا ولذلك قدم اسم الله على
 الشركاء وقرى الجن بالرفع كانه قبل
 من هم فعلى الجن والجبر على
 الاضافة التي للثنين وقيل ان الآية
 نزلت في الكفار الذين جمعوا
 الملائكة بنات الله وحسن اطلاق
 الجن على الملائكة لاستتارهم عن
 العيون ومعنى كونهم شركاء انهم
 مدبرو الاحوال هذا العالم ومعينه الله
 اعانة الولد للوالد وعن الحسن
 وطائفة من المفسرين ان المرادات
 الجن دعوا الكفار الى عبادة الاصنام
 والى القول بالشركة فاطاعوهم
 كما يطاع الله اما قوله وخلقه فاشارة
 الى الدليل القاطع على ابطال
 الشريك والضمير فيه اما ان يعود
 الى الجن او الى الجاعلين فان عاد الى
 الجن فان قلنا ان الآية نزلت في
 الجوس فقرر به ان اكثر من منهم
 معترفون بان ابليس مجتهد ولولم
 يعترفوا بذلك وانهم انما هم على قائم
 على ان ما سوى الحق الواحد ممكن
 لذاته وكل ممكن لذاته فهو محدث
 فنقول حيث نذكر كل محدث مخلوق وله

(صعانه وتعالى عما يصفون) يقول تعالى ذكره تنزه الله وعلا فارفع عن الذي يصغبه هؤلاء
 الجهلة من خلقه في ادعائهم له شركاء من الجن وانتم اقرهم له بنين وبنات وذلك لا ينبغي ان يكون من
 صفته لان ذلك من صفته خلقه الذين يكون منهم الجاع الذي يحدث عنه الاولاد والذين يضطرهم
 لضعة الشهوات الى اتخاذ الصاحبة لقضاء الذات وليس الله تعالى ذكره بالعاجز فيضطره شيء الى شيء
 ولا بالضعيف المحتاج فتدعوه حاجته الى النساء الى اتخاذ صاحبة لقضاء لذته وقوله تعالى تفاعل من العلو
 والارتفاع وروى عن قتادة في تاويل قوله عما يصفون انه يكذبون حديثا بشرفا ثنا يزيد
 قال ثنا سعيد عن قتادة سجانه وتعالى عما يصفون عما يكذبون واحسب ان قتادة عنى بتاويله
 ذلك كذلك انهم يكذبون في وصفهم انه بما كانوا يصفونه به من ادعائهم له بنين وبنات لانه وجبه
 تاويل الوصف الى الكذب في القول في تاويل قوله (يبيع السموات والارض انى يكون) ولد
 ولم تكن له صاحبة يقول تعالى ذكره الله الذي جعل هؤلاء الكفرة به له الجن شركاء وخرقوا له
 بنين وبنات بغير علم بديع السموات والارض يعنى بمبتدعها ومحدثها وموجد ما بعد ان لم تكن كما
 حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله بديع السموات والارض قال هو الذي
 ابتدع خلقهم اجل جلاله لخلقهم اولم يكونوا شيئا قبله ائى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة والولد انما يكون
 من الذكر من الانثى ولا ينبغي ان يكون لله سبحانه صاحبة فيكون له ولد وذلك انه هو الذي خالق كل شيء
 يقول فاذا كان لا شيء الا الله خلقه فاني يكون لله ولد ولم تكن له صاحبة فيكون له منها ولد في القول
 في تاويل قوله (وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم) يقول تعالى ذكره والله خلق كل شيء ولا خالق
 سواه وكل ما تدعون اليها العادلون بالله الاولان من دونه خلقه وعبيده ما كان الذي تدعونه رباً
 وتزعمون انه له ولد او جنيا او انسيا وهو بكل شيء قدير والله الذي خلق كل شيء لا يحق عليه ما خلق ولا
 شيء منه ولا يعزب عنه مثقال فرقة في الارض ولا في السماء عالم بعدكم واعمالكم واعمال من تدعونه
 رباً او نبيلاً ولا هو محصيا عليكم ودايمهم حتى يجازي كل ابا عملهم في القول في تاويل قوله (ذلكم الله
 ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل) يقول تعالى ذكره هو الذي خلق كل
 شيء وهو بكل شيء عليم هو الله ربكم ايها العادلون بالله الاولان والاولان والاولان له الجن شركاء
 وآلهتمكم التي لا تمك فاعولوا ولا تفعلوا ولا تشرعوا ولا تشرعوا ولا تشرعوا ولا تشرعوا ولا تشرعوا ولا تشرعوا
 الذين زعموا ان الجن شركاء الله يقول جل ثناؤه لهم ايها الجاهلون انه لا شيء له الالهية والعبادة الا
 الذي خلق كل شيء وهو بكل شيء عليم فانه لا ينبغي ان تكون عبادكم وعبادة جميع من في السموات
 والارض الا له خالصة بغير شريك تشركونه فيها فانه لا شيء وكل شيء ربا وصانع وحق على المصنوع
 ان يفرده صانع بالعبادة فاعبدوه يقول فدلوهم بالطاعة والعبادة والخدمة وانضعوا له بذلك وهو على
 كل شيء وكيل يقول والله على كل ما خلق من شيء رقيب وحفيظ يقوم يراقب جميعه واتواته وسياسته
 وتديره وتصر يغبه بقدرته في القول في تاويل قوله (لا تدركه الابصار وهو ياراك الابصار وهو
 اللطيف الخبير) اختلف اهل التأويل في تاويل قوله لا تدركه الابصار وهو ياراك الابصار فقال
 بعضهم معناه لا تحيط به الابصار وهو يحيط بها ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن عبد الله بن

خالق وما ذاك الا الله سبحانه وحده يتذبلهم نقض قولهم لانه ثبت ان اله الخبير قد فعل عظيم الشرور وهو خلق
 ابليس الذي هو مادة كل شر وان قلنا انهم انزلت في كفار العرب والقائلين الملائكة بنات الله فظاهر انهم يرون ان الملائكة كمن يتوكلون وانهم
 قولوا ومنه تولد الاول من الاولاد عاد العبراني الجاعلين فالعني وعلموا ان الله خالقهم دون الجن كقوله ولئن لم يكن من خلق الله والارض
 ليقولن الله ولم يعبدهم علمهم ان يتخذوا من لا يحق شر بكا لخالق واحد في موضع الخلق في قوله خالقهم وقرئ وحدهم بكونهم بكونهم اي

اختلافهم للأفك يعني جعلوا لله خلقهم حيث أسبوا قبايحهم إلى الله في قولهم والله أسوأها ثم حكى عن قوم آخرين نوعاً آخر من الأشرار فقال وخرقوا له بنين وبنات وذلك قول أهل الكتابين في المسيح وعزروا قول قريش في الملائكة ومن هنا يعلم ضعف قول من قال وجعلوا لله شركاء الجن نزل في كفار قريش لأنه يلزم التكرار من غير فائدة ظاهرة يقال خرّق الأفك وخلقوا من أضرقه واشتلقه بمعنى قال الحسن كلمة عربية كان الرجل إذا كذب كذبته في نادي القوم يقول به بعضهم قد خرّقها والله ويجوز أن يكون (١٨٣) من خرّق الثوب إذا شقه ما عني اشتقوا له بنين

و بناتكم ما تقول بغير علم فكالنبيه
على ابطال قولهم فان من عرف
الاله حق معرفته استحال ان يثبت
له ولد لان ذلك الولدان كان واجب
الوجود لذاته كان مستقلا بنفسه
فانما بذاته لاتعلقه في وجوده
بالاخر تعلق الغريسة وان كان
يمكن الوجود لذاته كان موجودا
باجداد الواجب وكان عبدالله لا ولدا
وايضا الولد انما يحتاج اليه ليقوم
مقام الوالد بعد ذاته ومن تقدس
عن الغناء لم يحج الى الولد وايضا الولد
جزء من اجزاء الوالد ومن لم يكن
مركبا استحال ان يفصل عنه جزء
يتولد منه الولد ثم نفسه ما
لا يابق به عقل سبحانه وهذا على
لسان اهل الجبر وتمام ما يصدقون
وهذا في نفسه سواء سجد معه
أم لا والمراد بما في العلم لشرف
ولفظة يدل على قوله تعالى يعصون
والا ويل وما قدر والله حق قدره
حين امروا ان يكتب
والله اعلم على انهم لم يوافقوا ذلك
ايك الله يعرفه حق معرفته لان
الله لا يجهل ما بايديهم يزاد
معرفته بازدياد معرفه اوصيه
بهم قرايس في القرايس
وما يجده في قلوبهم يا خاي
باخلاقه وعائمه تعلم محمد صلى الله
عليه وآله سلم تعلموا انهم آبقوا
كقوله وعلماكم اكتب والحمد
ويعلمكم امام تكونوا تعلمون ومن

أي قال ثني عني قال ثني أي عن أي من أي من عباس قوله لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار
 يقول لا يحيط ببصر أحد بالملك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تدركه
 الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو أعظم من أن تدركه الأبصار حدثني يونس بن عبد الله بن عبد
 الحكم قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا أبو عريضة عن عطية العوفي في قوله وجوه يومئذ
 ناضرة الذين بها ناطرة قال هم ينظرون إلى الله لا يحيط أبصارهم به من عظمتهم وبصره يحيط بهم فذلك
 قوله لا تدركه الأبصار الآية واعتل قائلوه هذه المقالة لقولهم هذا بيان قالوا إن الله قال فلما أدركه الغرق
 قال آمنت قالوا فوصف الله تعالى ذكره الغرق بأنه أدرك فرعون ولا شك أن الغرق غير موصوف بأنه
 رآه ولا هو بما يجوز وصفه بأنه يرى شيئا قالوا فمعنى قوله لا تدركه الأبصار معنى لا يراه بعيدا لا الشيء قد
 يدرك الشيء ولا يراه كما قال جل ثناؤه مخبر عن قيل أصحاب موسى صلى الله عليه وسلم لموسى حين قرب
 منهم أصحاب فرعون فلما رأى الجموع قال أصحاب موسى أنا لندركون لأن الله قد كان وعد نبيه موسى
 صلى الله عليه وسلم أنهم لا يدركون لقوله ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في
 البحر يبسا لا تخاف دركاً ولا يخشى قالوا فإن كان الشيء قد يرى الشيء ولا يدركه ويدركه ولا يراه فكان
 معلوم بذلك أن قوله لا تدركه الأبصار من معنى لا تراه الأبصار بعزل وإن معنى ذلك لا يحيط به الأبصار
 لأن الاحاطة به غير جائزة قالوا فالمؤمنون وأهل الجنة يرون ربهم بأبصارهم ولا تدركه أبصارهم بمعنى
 أنهم لا يحيط به إذا كان غير جائز أن يوصف الله بأن شيء يحيط به قالوا وتطير جواز وصفه بأنه يرى ولا يدركه
 جواز وصفه بأنه يعلم ولا يحاط به وكيف قال جل ثناؤه ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء قالوا فإني جل
 ثناؤه عن خلقه أن يكونوا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء قالوا ومعنى العلم في هذا الموضع المعلوم قالوا
 فلم يكن في نفسه عن خلقه أن يحيطوا بشيء من علمه إلا بما شاء فإني عن أن يعاوه قالوا فإذ لم يكن في نبي
 الأساطة بالشيء علم أن في العلم به كان كذلك لم يكن في نبي إدراك الله عن البصر في رؤيته قالوا وكيف
 أن يعلم الخلق أشياء ولا يحيطون بها علما كذلك جائز أن يروا بهم بأبصارهم ولا يدركوه بأبصارهم
 إذا كان معنى لرؤية غير معنى الإدراك ومعنى الإدراك غير معنى الرؤية ومعنى الإدراك إنما هو
 الاحاطة كما قال ابن عباس في الخبر الذي ذكرناه قل قالوا فإن قال قائل وما أنكرت أن يكون معنى
 قوله لا تدركه الأبصار لا تراه الأبصار فلعله أنكر ما دللنا على أنه جل ثناؤه أنه أخبر في كتابه أن وجوهه في
 القيامة إليه ناطرة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر أمته أنهم سيرون ربهم يوم القيامة كما يرى
 القمر ليس له البدر وكثرون الشمس ليس دونها سحابة قالوا فإذا كان الله قد أخبر في كتابه بما أخبر
 وحقق أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عما ذكرنا عنه من فيه صلى الله عليه وسلم أن تأويل قوله
 وجوه يومئذ ناضرة الذين بها ناطرة أنه ناطرة أبصارهم والله جل جلاله وكان كتب الله بصدق بعضه
 بعضا وكان مع ذلك غير جائز أن يكون أحد هذين الخبرين مخالفا لآخر إذ كان غيره في الأنبياء لما
 قد بينا في كتابنا كتاب لطيف البيان عن أصول الأحكام وغيره علم أن معنى قوله لا تدركه الأبصار غير
 معنى قوله وجوه يومئذ ناضرة الذين بها ناطرة قال أهل الجاهلية يطرون بأبصارهم يوم القيامة إلى الله ولا
 يدركونه بما تصدق به في كلا الخبرين وتسلم المسألة به تنزيهه على ما حكي في السورتين وقال

الحكمة ما هو سره الذي يكون به سر التاج سر اسرارها سر ما راها و اندي عم النسي هو انته في حلق ماسوي الله و لهذا قال قس الله رث
على لغوام ان دعوهم الى الله وعلى الخواص فان يهيمهم الى رحيم وعلى خراس الخواص ان يوصد لهم الرحيم و يخطوهم بحلافة و في
كتاب المحبوب شفاء في القلوب مصدق الذي بين يديه لا يصدق حقائق جميع ما في الكتب و لتندوا القرب و هي سورة اوردت في
التي هي المحاطب في الميثاق و قد دحيت جميع أرض الاله ان تحت من حولها من الجوارح و الاعضاء و السمع و البصر و افواذ و حواس

والأخلاق بأن تنوزوا بأنوارهم في سرارهم يتخلقوا بأخلاقهم والذين يؤمنون بالأخرة فيستعملون الأدوات والآلات في أمور الدنيا والآخرة لا في الدنيا الغائبة وشهوات النفس وهو أنها يؤمنون بالقرآن وهم على صلاحهم بالترقي من مسكنهم إلى التخلق بأخلاق القرآن يداومون فإن الصلاة معراج المؤمن ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا بباطهار المواجد والخلالتر يا عوام من غير أن يكون له منها نصيب أو قال أوحى إلى الأشارات (١٨٤) ولم يلهم نفسه شيئا منها ومن قال متشدقا متغيبا سأتكلم بمثل كلام الله من الحقائق والأمرار

آخرون معنى ذلك لا تراء الابصار وهو يرى الابصار ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن الحسن قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي لا تدركه الابصار لا يراه شيء وهو يرى الخلاق حديثنا هناد قال ثنا وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى به فقد تحدث لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وما كان لبشر أن يكلمه الله الا حيا أو من وراء حجاب ولا يمكن قد رأى جبريل في صورته مرتين حديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسمعيل بن أبي خالد عن عامر عن مسروق قال قالت لعائشة يا أم المؤمنين هل رأى محمد ربه فقالت سبحان الله لقد عرفته شعري مما قلت ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو الطيف الخبير حديثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن أبي بن عتبة عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة بنحوه حديثنا ابن جندب قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال قالت عائشة من قال إن أحدا رأى ربه فقد أعظم الغيبة على الله قال الله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فقال فائده هذه المقالة معنى الإدراك في هذا الموضع الرؤية وإنكروا أن يكون الله يرى بالابصار في الدنيا والآخرة وتأولوا قوله وجوه يوشدنا ضرورة إلى جهاتنا طرفة بمعنى انتظار هاروجة الله وثوابه وتأول بعضهم في الأخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعجب القول برؤية أهل الجنة بهم يوم القيامة تأويلات وأنكر بعضهم مجيئها وادفعوا أن يكون ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وردوا القول فيه إلى عقولهم فزعموا أن عقولهم تحيل جوار الرؤية على الله عز وجل بالابصار وأتوا في ذلك بضر وبمن التوهمات وأكثروا القول فيه من جهة الاحتجاجات وكان من أجل ما زعموا أنهم علموا به صحة قولهم ذلك من الدليل أنهم لم يجدوا أبصارهم ترى شيئا الا ما يابى بهادون ما لا صفا فأنها لا ترى ما لا صفا قالوا فسا كان لا لبصار ما يابى ما عاينته فان يذمو بينهما فضاء وفرجة قالوا فان كانت الابصار ترى بها يوم القيامة على نحو ما ترى الأشخاص اليوم فقد وجب أن يكون الصانع محدودا قالوا ومن وصفه بذلك فقد وصفه بصفات الأجسام التي يجوز عليها الزيادة والنقصان قالوا أخرى أن من شأن الابصار أن تدرك الألوان كما من شأن السمع أن تدرك الأصوات ومن شأن المنتشم أن تدرك الأعراف قالوا فمن الوجه الذي فسد أن يكون جائزا أن يعصى لسمع بغير إدراك الأصوات والمنتشم لا يدرك الأعراف فسد أن يكون جائزا انقضاء البصر لا يدرك الألوان قالوا ولما كان غير جائز أن يكون الله تعالى ذكره مرصوبا بأنه ذلول مع أنه غير جائز أن يكون موصوفا بأنه مرئي وقال آخرون معنى ذلك لا تدركه أبصار الخلاق في الدنيا أو ما في الآخرة فأنهم اتدركه وقال أهل هذه المقالة الإدراك في هذا الموضع الرؤية واعتل أهل هذه المقالة لغولهم هذا بأن قالوا الإدراك وإن كان قد يكون في بعض الأحوال بغير معنى الرؤية فان الرؤية من أحد معانيه وذلك أنه غير جائز أن يلحق بصره شيئا فبإياه وهو لما أبصره وعائنه غير مدرك وإن لم يحط بأجزائه كلها رؤية قالوا ف الرؤية ما عاينه الراي إدراك له دون ما لم يره قالوا وقد أخبرنا أنه وجوهها يوم القيامة إليه ما طرفة قالوا فمعامل أن تكون إليه ما طرفة وهي له غير مدرك رؤية قالوا وإذا كان ذلك كذلك وكان غير جائز أن يكون في أخبار الله تضاد وتعارض وجب وضع أن قوله لا تدركه الابصار على الخصوص لا على العموم وإن

تظهر مضرة ظلمه وافتراءه عند سكرات الموت وانقطاع تعلق الروح عن البدن وانخراج النفس عن القالب كرها لتعلقها بالشهوات والذات وطلب الراسات ويكون شدة التزع والهوان بحسب التعلقات ولقد جئتمونا فرادى عن الدنيا وما يتعلق بها أو فرادى عن تعلقات الكونين كما خلقناكم أول مرة في أول خلقنا الروح ح قبل تعلقه بالقالب وتركتم بالتجزيد عن الدنيا والتفريد عن الدنيا والآخرة ما تحولناكم من تعلق الكونين وراة ظهوركم وما نرى معكم الأعمال والأحوال التي ضمتكم إلى أنفسكم إلى الله لتدقة طمع بينكم وبينها عند انتهاء سيركم كما انتهى سير جبرائيل عند سدرة المنتهى وحينئذ لا يصل إلى الوحدة الا بجذبنا رجى إلى ربك ولولم تدركه الجذبة المستندة إلى العناية لا تقطع عن السير في الله بالله ونفى السدرة وهو يقول وما من الله مقام معلوم أن الله قال حبة الذرة التي أخذ منها الميثاق المودعة في حبة القلب غن نبات الحبة وقالق النوى ذكر لا اله الا الله في أرض القالب عن شجرة الايمان كلمة طيبة كشجرة طيبة تنخرج نبات الحبة التي هي من صفات الحي القيوم من الذرة والميتة الانسانية وتخرج الأفعال الطبيعية التي هي من صفات الكفار

الموتى من المؤمنين الحق في الدارين وأيضاً يخرج نخل الايمان الحق من نوى الحروف والميتة في كلمة لا اله الا الله ويخرج ميت النفاق من كلمة الحية وهي لا اله الا الله قالق الاسباح فاق ظلمنا الجاديت بصباح العقل والحياة والرشاد ولاق صلمة الجاهلية بصباح الفهم والإدراك وقالق ظلمت العالما الجسماني بتخليص النفس القدسية إلى محبة عالم الأفلak وقالق ظلمات الاشتغال بعالم الممكنات بصباح نور الاستغراق في معرفته مذكر المحرمات والمبدعات وبالمادة لاق أنوار الروح عن ظلمة ليل البشرية ستر عن ضياء

شمس الروح ليسكن فيه النفس الحيوانية والاصناف البشرية والشمس والقمر حسب ما ينبغي تجلي شمس الروحانية وطلوع قمر القلب بالحساب لتلايق سدأمر الدين والدنيا على العبد بالتقريب والاقتراب فان اقتراب طلوع شمس المعارف والشهوات انا الحق وسعداني وفي تقريبطه آفة آثار بكم الاصيل وعبادة الهوى ذلك تقدير العزير الذي لا يمتدى اليه الاباء العليمين يستحق الاهتداء اليه (١٨٥) وهو الذي جعل لكم نجوم أنوار الغيوب في

سماوات القلوب لتتسددوا بها الى طلمات البشرية وتوجر الروحانية الى عالم الروحانية وهو الذي أنشأ أرواحكم من روح واحد هو روح محمد صلى الله عليه وآله أول ما خلق الله روحه كما خلق أجسادكم من جسد واحد هو جسد آدم أبي البشر فمن الأرواح ما يتعلق بالأجساد واستقر وما هو بعد مستودع في عالم الأرواح وأينما من الأرواح ما هو مستقر منه نور صفة الإيمان وما هو مستودع فيه جذبات الحق ومنها ما هو مستقر في آثانيته مع طوره رتبته بالبقاء وما هو مستودع في آثانيته بالقضاء وما هو مستقر ببقاء الحق باق وما هو مستودع في بقاء البقاء عن القضاء قد نصلنا دلالات الوصول في الوصول لقوم يعقون اشارات القلوب وهو الذي أنزل من سماء العناية ماء الهداية فخرجت به نبات كل شيء من أنواع المعارف فخرجت منه حضرة امرئ من المعاني والأمراض تخرج به من الحقائق ما تركب بعضها به ضاقت رب بعضها على بعض ومن النحل يعني أصحاب الولايات من ملعها من ثمرات ولايتهم ما هو متدان للعلالين أي منهم من يكون مرتباً ببيت فمع ثمرات ولايتهم ومنهم من يمتد العزلة والانقطاع عن المرادين وجنات يريد رباب الزه والنقوى والعتوى الذين لم يلعوا رتبة الولاية

معناه لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يدركه الابصار في الدنيا والآخرة اذ كان الله قد استثنى ما استثنى منه بقوله وجوه يومئذ ناضرة للرب جها ناضرة وقال آخرون من أهل هذه المقالة الآية على الخصوص الا أنه جاز ان يكون معنى الآية لا تدركه ابصار الظالمين في الدنيا والآخرة وتدركه ابصار المؤمنين وأولياء الله قالوا جاز ان يكون معناها لا تدركه الابصار بالنهاية والاحاطة وأما بالروية فبلى قالوا جاز ان يكون معناها لا تدركه الابصار في الدنيا وتدركه في الآخرة وجزان يصح كون معناها لا تدركه الابصار من راء بالمعنى الذي يدركه القديم ابصار حقيقه فيكون الذي نقي عن خلقه من ادراك ابصارهم اياه هو الذي أثبت له نفسه اذ كانت ابصارهم ضعيفة لا تمتد الا فيما قواها جعل ثناؤه على النفوس وكانت كلها مفعلية لبصره لا ينبغي عليه منها شيء قالوا ولا تشك في خصوص قوله لا تدركه الابصار وان أولياء الله سير ونبه يوم القيامة بابصارهم غير انما لا تدرك أي معاني الخصوص الاربعة أريد بالآية نواضع القبول بان الله يرى في الآخرة بنحو عمل الذين ذكرنا قبل به وقال آخرون الآية على العموم وان يدركه الله بصر أحد في الدنيا والآخرة ولكن الله يحدث لأولياته يوم القيامة حاسة سادسة سوى حواسهم الخمس فيرون بها وادعوا القوا لهم هذا بان الله تعالى ذكره نقي عن الابصار ان تدركهم من غير ان يدل فيها وبآية غيرها على خصوصها قالوا وكذلك أخبر في آية أخرى ان وجوها اليوم القيامة ناضرة قالوا فاجاب الله لا يتبين ولا يتعارض وكلا الخبرين صحيح معناه على ما جاء به التنزيل وادعوا أيضاً من جهة العقل بان قالوا ان كان جاز ان تراه في الآخرة بابصارنا هذه وان زيفت قواها أوجب ان تراه في الدنيا وان ضعفت لان كل حاسة خافت لادراك معنى من المعاني فهي وان ضعفت كل الضعف فقد تدرك مع ضعفها ما خلقت لادراكه وان ضعف ادراكها اياه ما عدم قالوا ولو كان في البصر ان يدرك ما عسى في حال من الاحوال أو وقت من الاوقات وبراء وجب ان يكون يدركه في الدنيا وبراء فيها وان ضعف ادراكها اياه قالوا فلا كان ذلك غير موجود من ابصارنا كان غير جاز ان تدرك في الآخرة الا بهيئته في الدنيا في ان تدرك الاما كان من شأنهم ادراكه في الدنيا قالوا فلا كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد أخبر ان وجوه في الآخرة تراه علم ان تراه بغير حاسة البصر اذ كان غير جاز ان يكون خبره الاحقا به والله واب من القول في ذلك عندنا ما انظروا به الاخبار من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انكم سترون ربكم يوم القيامة كتمرون القمر ليلة البدر وكاترون الشمس ليس دونها سحاب قالوا مؤمنون برونه والكافرون عنه يومئذ يحجبون كقول جل ثناؤه كلا انهم عن ربهم يومئذ يحجبون قالوا ما اعقل به منكرو رؤيته يوم القيامة بالابصار لما كانت لا ترى الا ما بآينها وكان بينها وبينه فضاء وخرجتو كان ذلك عندهم غير جاز ان تدرك رؤيته الله بالابصار كذلك لان في ذلك اثبات حده ونهاية فبطل عندهم لذلك جواز رؤيته عليه وانه لاهم هل علمهم موصوفاً بالتدبير سوى ما علمكم الانما سالكم أو ما بينه فان زعموا انهم يأمون ذلك كقوا بينه ولا سبيل الى ذلك وان قالوا انهم لم ذلك قيل لهم أوليس قد علمتموه لا علمكم ولا ما بينا وهو موصوف بالتدبير والفعل ولم يجب عنكم اذ كنتم لم تعلموا موصوفاً بالتدبير والفعل غيره الا علمكم أو ما بينا ان يكون مستحيلاً له لم به وهو موصوف بالتدبير والفعل لا علمكم ولا ما بينا فان قالوا ذلك كذلك

(٢٤ - (ابن جرير) - سابع) من أعصاب الاجتهاد وريون الاصول ورومان الفروع مشتمل على منافع في الاصول والفروع وغيره من مشابه أي مختلف فيما بين العلماء اظهروا الى غير الولايات كيف ينفعها الخواص والعوام وينفع أي السكا ملهم ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون باحوالهم وينفعون باقوالهم وحوالهم وجه لوانه اشارة الى أنه كما يخرج من اللطف من أرض القلوب لاواب أنواع الكليات كذلك يخرج من أرض النفوس لاينابيع أنواع الخلالات (بديع السموات والارض أنى يكون له و

وهو بكل شيء عليم ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل لا تدركه الابصار
 وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير قد جاءكم بآيات من دلائل ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فعليها ما اناعلمكم بحفيظ وكذلك انصرف الآيات
 وليقولوا هديت ولننصنص لقوم يعلمون اتبع ما اوحى اليك من ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين ولو شاء الله ما اشركوا وما جعلناك
 عليهم حفيظا وما انت عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كذلك ينال كل امة عما هم ثم اجرهم ثم
 من بعدهم فينبئهم بما كانوا يعملون واقسموا بالله جهنم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الايات عند الله وما يشعركم انها اذا جاءت
 لا يؤمنون ونقلب اقدارهم وابصارهم (١٨٦) كالم يؤمنوا به اول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون (القرآن) انما يكون بياض الغيبة قتيمة

درست بناء التائيت ابن عامر وسهل
 ويعقوب دارست بناء الخطاب
 من المدارس ابن كثير وأبو عمرو
 والباقون بناء الخطاب درست من
 الدرس عدوا على فعول بالضم
 يعقوب الباقر عدوا على فعل انها
 اذا جاءت بالكسر ابن كثير وأبو
 عمرو وسهل ويعقوب وتلف
 وقيمية ونصير وأبو بكر وحجاد
 الباقون بالفتح لا تؤمنون بناء
 الخطاب ابن عامر وحجرة الباقر
 على الغيبة الوتوف والارض ط
 صاحبة ج كل شيء ج لاحتمال
 الواو الحال والاستئناف عليهم ط
 ربكم ج لاحتمال الجملة الاستئناف
 والحال والعامل معنى الاشارة الا
 هو ج لان قوله خالق يدل الضمير
 المستثنى أو خبر ضمير محذوف
 فاعبدوه ج لاحتمال الواو الحال
 والاستئناف وكيل لا تدركه الابصار
 ز لاختلاف الجملتين مع اب الثانية
 من تمام المقصود يدرك الابصار
 لاحتمال الواو الاستئناف والحال
 أي يدرك الابصار لطيف خبير
 الخبير من ربكم ج لا بتداء
 الشرط مع فاء التعقيب فلنفسه
 ط لذلك مع الواو فاعلم ط بحفيظ
 يعلمون من ربك ط

قيل لهم فاستكروا ان تكون الابصار كذلك لا ترى الا ما بينها وكانت بينهم وبينها فربما قد تراه
 وهو غير مبين لها ولا فريحة بيننا وبينه ولا قضاء كالاتعلم القلوب موصوفا بالتدبير الامساها أو مبينا
 وقد علمته عندكم كذلك وهل بينكم وبين من أنكر ان يكون موصوفا بالتدبير والفعل معا وما الا
 مما سأل العلم به أو مبينا أو جاز ان يكون موصوف برؤية الابصار لا مما سألها ولا مبينا فربما قد تراه
 الفرق بين ذلك فلن يقولوا في شيء من ذلك قولوا لا الزموا في الاخر مثله وكذلك يسألون فيما اعتلوا به في
 ذلك ان من شأن الابصار ادخال الالوان كان من شأن الاسماع ادخال الاصوات ومن شأن المنشم فذلك
 الاعراف من الوجه الذي فسدان يقتضي السمع لا يدركه الاصوات فسدان يقتضي الابصار لا يدركه
 الالوان فيقال لهم أستمتم تعلموا فيما شاهدتم وعانيتم موصوفا بالتدبير والفعل الاذا لون وقد علمتموه
 موصوفا بالتدبير لاذا لون فان قالوا نعم لا يجدون من الاقرار بذلك الا ان يكذبوا فيزعموا انهم قد رأوا
 وعانوا موصوفا بالتدبير والفعل غير ذي لون فيدل على ان ذلك ولا سبيل اليه فيقال لهم فاذ كان
 ذلك كذلك فما أنكرتم ان تكون الابصار فيما شاهدتم وعانيتم تجدوها تدرك الالوان كما تجدوا
 أنفسكم تعلم موصوفا بالتدبير الاذا لون وقد وجدتموها علمتموها موصوفا بالتدبير غير ذي لون ثم يسألون
 الفرق بين ذلك فلن يقولوا في شيء من ذلك قولوا لا الزموا في الاخر مثله ولا هل هذه المسئلة مسائل فيها
 تلبس كرهنا ذكرها واطالة الكتاب بها او بالجواب عما اذلم يكن قصدي في كتابنا هذا قدما للكشف
 نحو بيانهم بل قصدنا فيه البيان عن تاويل أي الفرقان ولما اذكرنا القدر الذي ذكرنا يعلم
 الباطن في كتابنا هذا انهم لا يرجعون من قولهم الا الى ما لبس عليهم الشيطان مما يسهل على أهل الحق
 البيان عن فساده وانهم لا يرجعون في قولهم الى آية من التنزيل بحكمة ولا رواية عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صحيحة ولا غيبة فهم في الظلمات يخطون وفي العمياء يترددون نحو ذبائهم من الحسيرة
 والضلالة وأما قوله وهو اللطيف الخبير فانه يقول والله تعالى ذكره المبصر له من ادراك الابصار
 والمآتي له من الاحاطة بهار و يشاهد على الابصار من ادراكها ما هو احاطتها به ونعذر علم الخبير
 يقول العليم بخلقهم وبصارهم والسبب الذي له تعذر علمها ادراكها لطيف بقدرته فيها وبصار خلقه
 هيئة لا تدركه من بر علم كيف تدبرها ونشونها وما هو أصل خلقه كالذي حد ثنا هذا قال ثنا
 وكيع وحد ثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي
 العباس في قوله لطيف خبير قال لطيف با استخراجها خبير بمرامها في القول في تاويل قوله (قد
 جاءكم بآيات من دلائل ربكم فمن ابصر فلنفسه ومن عمى فعليها ما اناعلمكم بحفيظ) وهذا من الله جل
 ثناؤه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ان يقول لهؤلاء الذين نههم هذه الآيات من قوله ان الله فالق الحب
 والنوى الى قوله وهو اللطيف الخبير على حجة عليهم وعلى تبين خلقه معهم العادلين به الالوان

لاحتمال الجملة الحال والاستئناف على انها جملة معترضة الا هو ط للعطف مع العارض المشركين • والانداد
 ما اشركوا ح حفيظا ج للانداء بالنفي مع اتحاد المعنى بوكيل • بعير علم ط يعملون • ليؤمنن بها • وما يشعركم ط لمن قرأ
 انها بكسر الالف لا يؤمنون • يعمهون • التفسير لما به اجالا بقوله بعير علم على الدليل الدال على ابطال من خرقه بين رسات فصل
 ذلك بقوله بديع السموات والارض الآيات والمراد هو بديع السموات ويجوز ان يكون بديع مبتدأ والجملة بعده موقرة بالليلاء كم
 اما ان تريدوا يكون عيسى ولداه انه أحد على سبيل الابداع من غير تقديم نطفة ولا أب وحيد بل يولد له من السموات والارض
 يكونه مبدعاهما وه سدا باطل الاتقان والمان ترزاه الولادة كما هو المألوف في الحيوانات وه • تضاعف لان تلك الولادة لا تصح الا من

كأنه صلي عليه وسلم ينقل منه ثم يتجسس في ربه وهذا الاحوال انما يتجسس في الجسم البشري فيجتمع عليه الاجتماع والافتراق والحركة والسكون والحد والنهاية والشهوة والذوق وكل ذلك على الله تعالى اشار الى هذا بقوله اني يكون له ذلك ولم تكن له صلي عليه وسلم في هذا الطريق انما يتصور في حق من لا يقدر على خلق الاشياء دفعة واحدة اما الذي اذا اراد شيئا فاعلم بقوله فيكون في ذلك في حقه مستحيل والى هذا اشار بقوله لخلق كل شيء واما هذا الولد لا يكون اربابا والا كان ولجبالا انه غني عن غيره فبقا ان يكون سادنا في قول الله تعالى عالم بكل المعلومات اربا وابدنا كما قال وهو بكل شيء عليم فان كان يعلم ان في تحصيل ذلك الولد كلالا او نفعا وانه لم يخلق لادته يا محمد في الارز دفعا لذلك الاجتياح والنقصان فيكون الولد اربا على تقدير كونه سادنا (١٨٧) هذا خلف فبين ان الله العالم فرد واحد صمد

مستقره عن الشريك والتقدير والاضداد والانداد والاولاد فلهذا صرح بالنتيجة فقال ذلكم الله فاسم الاشارة مبتدأ وما بعده اخبار مترادفة أي ذلكم الموصوف الجامع لتلك الصفات المقدسة هو الله الى آخره وانما قال ههنا لا اله الا هو خالق كل شيء وفي المؤمن بالعكس لانه وقع ههنا بعد ذكر الشركاء والبنين والبنات فكان رفع الشركاء اهم وههنا وقع بعد ذكر خلق السموات والارض فكان تقديم الخالق اهم ثم قال فاعبدوه وهو مسبب عن مضمون الجملة المتقدمة يعني ان من استجمعت هذه الكمالات كان حقيقا بالعبادة وهو مع تلك الصفات على كل شيء وكيل يحفظه ويرزقه ويراقبه قال في التفسير الكبير انه سبحانه اقام الدليل على وجود الخالق ثم زيف طريق من اثبت له سريكا وهذا القدر لا يوجب التوحيد المحض لكن له ما في اثبات التوحيد طرق منها ان الدليل قد دل على وجود صانع والزائد على الواحد لم يدل دليل على ثبوته فليس عدداً اول من عدداً آخر فيلزم آلهة لانهاية لها والقول بعدد معين بلا ترجيح وكلاهما

والانداد المكذبين بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم من عند الله قل لهم يا محمد قد جاءكم آية العادلون بالله والمكذبون برسوله بصائر من ربكم أي ما تبصرون به الهدى من الضلال والايمن من الكفر وهي جمع بصيرة ومنه قول الشاعر

سماوا بصائرهم على أكتافهم * وبصيرتي بعدونها اعتدا

يعني بالبصيرة الخيرة البينة الظاهرة كما حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد جاءكم بصائر من ربكم قال البصائر الهدى بصائر في قلوبهم لا ينهم وليست ببصائر الرؤس وقرأ قائمها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقال انما الدين بصيرة ومنه معنى هذا القلب حدثننا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قد جاءكم بصائر من ربكم أي بينة وقوله فمن ابصر لنفسه يقول فمن تبين حجب الله وعرفها واقر بها وآمن بما دلت عليه من توحيد الله وتصديق رسوله وما جاء به فانما أصاب حظ نفسه ولنفسه عمل واياه باقى التفسير ومن عني فعليه يقول ومن لم يستدل به اولم يصدق بما دلت عليه من الايمان بالله ورسوله وتنزيله ولكنه عني عن دلالتها التي تدل عليها يقول فنفسه ضرر والها أساء لا الى غيرها واما قوله وما أنا عما يكبحفظ يقول وما أنا عليكم برفيق أحصى عليكم أعمالكم وأفعالكم وانما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به اليكم وانه الحفيظ عليكم الذي لا يخفى في عليمه شيء من أعمالكم ﴿القول في تاويل قوله﴾ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولينيه لقوم يعلمون يقول تعالى ذكره كم صرفت لكم أيها الناس الآيات والنجى في هذه السورة وبينتها فكم هو في توحيدى وتصديق رسولى وكتايبى وصيبتكم عابها فكذلك آيين لكم آياتى وجميعى في كل ما جهلتموه فلم تعرفوه من أمرى ونهى كحدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدى وكذلك نصرف الآيات لهؤلاء العادلين برهم كما صرفتها في هذه السور والاية قولوا درست واحنا فتقرأ في قراءة ذلك عقراته عامة قراء أهل المدينة والكوفة وقولوا درست يعني قرأت أنت يا محمد بغير ألف وقرأ ذلك جماعة من المتقدمين منهم ابن عباس على اختلاف عنه فيه وغيره وجماعة من التابعين وهو قراءة بعض قراء أهل البصرة وقولوا درست بالف بمعنى قرأت وتعات من أهل الكا بوردى عن قتادة انه كان يقرؤه درست بمعنى قرأت وتليت وعن الحسن انه كان يقرؤه درست بمعنى اعلمت وأولى القراءات في ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه وقولوا درست بنو ويل قرأت وتعلمت لان المشر كين كذلك كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وقد أخبر الله عن نبيهم ذلك بقوله ولقد علم انهم يقولون اعلم يا محمد بشر لسان الذى يلحدون اليه اعجى وهذا لسان عربى مبين فهذا خبر من الله ينهى عنهم انهم كانوا يقولون انما يتعلم محمد ما ياتيكم به من غيره فاذا كان كذلك بقراءة ذلك وقولوا درست يا محمد بمعنى

محال فلم يبق الا الاكتفاء واحده هو المطلوب ومنها ما لو قدرنا الله - ين قادر من على كل المقدورات عالم بكل المعلومات فكل يعمل بفعاله أحدهما صار كونه فاعلا لذلك الفعل ما عالا لا حرم من تحصيل مقدوره وذلك لوجوب ان يكون كل واحد يعجز الآخر وهو محال وان كان في أحدهما عجز ونقص لم يصلح للاهية ومنها انما لو فرضنا الله ما يالكان ما أن يكون الاى مشار كلالا في جميع صفات الكمالات اولا وعلى الاول لا بد ان يحصل الامتياز بامر والا لم يحصل التعدد ذلك الميراث كان من صفات الكمالات لم يكن جميع صفات الكمالات مشتركة كما بهما وان كان من صفات النقص فالموصوف به لا يصلح للاهية وكذا ان لم يكن الثانى مشار كلالا في جميع صفات الكمالات مثبت التوحيد بهذه دلالات مع ان الدليل النقلى في التوحيد كاف وانه أعلم قالت الاشعرية عموم قوله خالق كل شيء يدل على انه خالق أفعال العباد وقالت الاشعرية تركة

انما ذكر هذا الكلام في معرض المدح ولكن لا ينبغي ان يخلط الزن والسكر والراط وقور من بالاسم والذاعى كالمترادوا ايضا حتى كثير من المعتزلة به على نفي الصفات وعلى ان القرآن مخلوق اما الثاني فلان القرآن منى فيدخل تحت العموم واما الاول فلان الصفات لو كانت موجودة له تعالى لم ان تكون مخلوقة وأجيب بانكم تخصصون هذا العام بحسب ذاته ضرورية انه يمتنع ان يكون له تعالى نفسه وبحسب أفعال العباد فمن ايضا تخصصه بحسب الصفات وبحسب القرآن واما الفرق بين قوله وخلق كل منى وقوله خالق كل منى فذلك لان الاول يتعلق بالزمان الماضي والثاني يتناول الاوقات كلها على سبيل الاستمرار ثم بين ان شيئا من القوى المدركة لا يحيط بحقيقته وان عقلا من العقول لا يتفكر على كنه حقيقته فقال لا تدركه الابصار (١٨٨) هذه الآيت من مشهورات استدلال المعتزلة على نفي رؤيته تعالى قالوا الادراك

بالبصر عبارة عن الرؤية بدليل ان قول القائل أدركته يبصرى وما رأيت متناقضان ثم ان قوله لا تدركه الابصار يقتضى انه لا يراه شئ من الابصار في شئ من الاحوال بدليل صحة الاستثناء وأيضا انه ذكر الآية في معرض المدح والثناء وكل ما كان عدمه مدحا ولم يكن ذلك من باب الفعل كان ثبوته نقصا كقوله لا تأخذ سنة ولا نوم لم يلدوم بوله فوجب كون الرؤية نقصا في حقه تعالى وانما قيدوا بما لا يكون من باب الفعل لانه تعالى مدح بنفى الظلم عن نفسه في قوله وما ربك بظالم للعبيد مع انه تعالى قادر على الظلم عندهم وأجيب بالمتنع من ان ادراك البصر عبارة عن الرؤية لانه في أصل اللغة موضوع للوصول والحق ومنه قال أصحاب موسى انما المدركون أى المحقون وقوله تعالى حتى اذا أدركه الغرق أى لحقه وأدرك الغلام أى بلغ وأدركت الثمرة اذا نضجت واذا قد ثبت ذلك فنقول الرؤية جنس والادراك أى ادراك البصر رؤية مع الاضافة ولا يلزم من نفي الخاص نفي العام فلا يلزم من نفي ادراك البصر نفي الرؤية سلمنا ان ادراك

تعلمت من أهل الكتاب أشبه بالحق وأولى بالصواب من قراءة من قرأه درست بمعنى قراءتهم وخاصة منهم وغير ذلك من القراءات واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك على تسدس اختلاف القراءات في قراءته ذكر من قرأ ذلك وليقولوا درست من المتقدمين وتأوله بمعنى تعلمت وقرأت حديثي المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح قال ثنا علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وليقولوا درست قالوا قرأت وتعلمت تقول ذلك قريش حديثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد وليقولوا درست قال قرأت وتعلمت حديثنا هذا قال ثنا وكيع وحديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل وافقه عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس وليقولوا درست قال قرأت وتعلمت حديثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدي وليقولوا درست يقول قرأت الكتب حديث عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الفضال يقول في قوله درست يقول تعلمت وقرأت حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي قال قلت لابن عباس رأيت قوله درست قال قرأت وتعلمت حديثنا ابن جبر قال ثنا حكيم عن عيسى بن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله ذكر من قرأ ذلك درست وتأوله بمعنى جادلت من المتقدمين حديثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن جدي عن مجاهد عن ابن عباس درست يقول قارئ حديثي يعقوب قال ثنا ابن علية عن أنس بن عبيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يقرأها وليقولوا درست أحسبه قال قارئ أهل الكتاب حديثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس وليقولوا درست قال قارئ وتعلمت حديثنا محمد بن المنشي قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت التميمي يقول سألت ابن عباس عن قوله وليقولوا درست قال قارئ وتعلمت حديثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير قال كان ابن عباس يقرأها درست حديثنا أبو المعلى قال سمعت سعيد بن جبير يقول كان ابن عباس يقرأها درست بالالف يحزم السين ونصب التاء حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال أخبرني عمرو بن كيسان ان ابن عباس كان يقرأها درست تلوت خاصة جادلت حديثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمار بن كيسان قال ابن عباس في درست قال تلوت خاصة جادلت حديثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير في هذه الآية وليقولوا درست قال قارئ حديثي المشي قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو

البصر عبارة عن الرؤية لكن قوله لا تدركه الابصار لا يفيد الاتي العموم وأنتم تدعون عموم النفي فاسد ذلك من هذا وانما قلنا انه لا يفيد الاتي العموم لان صيغة الجمع كتحمل على الاستعراق فقد تحمل على المعهود السابق أيضا فقوله لا تدركه الابصار يفيد انهم لا تدركه في الدنيا وانما تدركه اذا تبدلت صفاتهم وتغيرت أحوالهم في الآخرة أو يقول قول القائل لا يدركه جميع الابصار يفيد سلب العموم ولا يفيد عموم السلب فم لا يجوز ان يفيد انه يدركه بعض الابصار انما يفيد ان كل شئ منه يفيد انه آمن به بعض الناس سلمنا ان الابصار لا تدركه البتة تعلم لا يجوز حصر ادراك الله تعالى بحاسة واحدة يحلقها الله تعالى يوم القيامة كانه هو ذهب ضرار بن عمرو الكوفي أو يقول سلمنا ان الابصار لا تدركه لم فتم ان المبصرين لا يدركه اما تولهم ان الآية مذكرة في معرض المدح فقوله لم يكن الله

تعالى جائزاً رؤيته بقوله لا تدركه الابصار وانما يحصل التمدح لو كان بحيث يمتنع رؤيته ثم انه تعالى بحجب الابصار من رؤيته لغاية جلالة ونها يقبضه والتعقيق فيه ان النبي المحض والعدم الصرف لا يكون موجباً للمدح والعلم به ضروري بل اذا كان النبي دليل على حصول صفة ثابتة من صفات المدح قيل ان ذلك النبي موجب التمدح كقوله لا تأخذ سنة ولا نوم فانه لا يقيد المدح بنظر الى هذا النبي فان الجماد أيضاً لا تأخذ سنة ولا نوم الا ان هذا النبي في حق الباري تعالى يدل على كونه غائبا بجميع المعلومات من غير تبدل ولا زوال فقوله لا تدركه الابصار يمنع ان يقيد المدح الا اذا دل على معنى موجود وذلك ما قلناه من كونه قادراً على حجب الابصار ومنعها عن الاطاحة به ثبت بما ذكرناه ان هذه الآية عليكم لاسم لانها آدانتها تعالى جائزاً رؤيته بحسب ذاته ثم نقول (١٨٩) اذا ثبت ذلك بحسب القطع بان المؤمنين يرونه

يوم القيامة لان القاتل قاتل قاتل قاتل يجوز الزور ويقع ان المؤمنين يرونه وقائل لا يرونه ولا يجوز رؤيته واذا بطل هذا القول يبقى الاول حقاً لان القول بجواز رؤيته يسمع انه لا يراه احد قول لم يقل به احد وهذا استدلال لطيف ثم ان القاضي استدلل بهنا على نفي الرؤية بوجوه اخرجنا عن التفسير لاثقة بالاصول فاوها ان الخامسة اذا كانت سليمة وكان المرئي حاضراً وكانت الشرائط المعتبرة حاصلة وهو ان لا يحصل القرب القريب والبعد البعيد وارتفع الحجاب وكان المرئي مقابلاً أو في حكم المقابل فانه يجب حصول الرؤية والا لجاز ان يكون بحضور ثبوتات وطبوس ونحن لانسمعها ولا نراها وهذا بوجوب السفسطة اذا ثبت هذا فنقول القرب القريب والبعد البعيد والحجاب والمقابلة في حقه تعالى تمتع فلو جحد رؤيته كان مقتضى حصول تلك الرؤية سلامة الخامسة وكون المرئي بحيث يسمع رؤيته وهذا المعنى ان حصل ان في هذا الوقت فوجب ان يحصل رؤيته وحيث لم يحصل علمنا ان رؤيته تمتع في نفسها واجب

بشر عن سعيد بن جبيرة قرأ درست بالالف أيضاً متصية التاء وقال قارأت حدثني المتن قال ثنا الحاج قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة قرأ درست أي ناسخت حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله درست قال فاقهت قرأت على يهود وقرؤا عليك حدثني المتن قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وليقولوا درست قارأت على يهود وقرؤا عليك حدثني المتن قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك في قوله درست يعني أهل الكتاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد درست قال قرأت على يهود وقرؤا عليك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وليقولوا درست قال قالوا درست أهل الكتاب وقرأت الكتب وتعلمتها ذكر من قرأ ذلك درست بمعنى نيت وقرئت على وجه ما لم يسم فاعله حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا الحسين المعلم وسعيد عن قتادة وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست أي قرئت وتعلمت حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال قتادة درست قرئت وفي حرف ابن مسعود درس ذكر من قرأ ذلك درست بمعنى التمتع وتقامت أي هذا الذي تلاوه علينا قدم ربنا قد عايناه وطاولت مدته حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقرأ وليقولوا درست أي التمتع حدثني المتن قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو اسحق الهمداني قال في قراءة ابن مسعود درست بغير ألف بنصب السين ووقف التاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن الزبير يقول ان صبيانا ههنا يقرؤن درست وانما هي درست حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال الحسن وليقولوا درست يقول تعادمت التمتع وقرأ ذلك آخرون درس الشيء وتلاه حدثني أحمد بن يوسف النخعي قال ثنا أبو عبيدة قال ثنا حجاج عن هرون قال هي في حرف أبي بن كعب وابن مسعود وليقولوا درست قال يعني النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وانما أجاز ان يقال مرة درست ومرة درس بخاطب مرة ويخبر مرة من أجل القول وقد بينا أولى هذه القراءات في ذلك بالصواب عندنا والدلالة على صحة ما اخترنا منها وأما ما قبل قوله ولئن لم يعلمون يقول تعالى ذكره كما صرفنا الآيات والعبر والخروج في هذه السورة لهؤلاء العادلين برهم الآية والانداد كذلك نصرف لهم الآيات في غير ما كليات يقول الرسول الذي أرسلناه اليهم انما تعلمت ما ننبأ به تتلوه علينا من أهل الكتاب فخرجوا عن تكذيبهم إياه وتقول لهم عليه الافك والزور ولئن لم يعلموا لآيات الحق لقوم يعلمون الحق اذا تبين لهم فيتبعوه ويقبلوه

بان ذاته تعالى مخالفة لسائر الذوات ولا يلزم من ثبوت حكم لشيء ثبوت مثله فيما يحالفه وناسيها لو كانت رؤيته لاهل الجنة له آه أهل النار أيضاً لان القرب والبعد والحجاب تمتع في حقه تعالى واجب بانه لم لا يجوز ان يخلق الله تعالى الرؤية في عيون أهل الجنة ولا يحلقها في عيون أهل النار والثالث ان كل ما كان مريئاً كان مقابلاً أو في حكم المقابل والله تعالى منزّه عن ذلك وأوجب تمتع الكلية بآية إعادة لعين الدعوى لان النزاع واقع في ان الموجود الذي لا يكون مختصاً بجهة هل يجوز رؤيته أم لا ورايعها ان أهل الجنة يلمون برونه في كل حال حتى عند الجماع لان القرب والبعد عليه تعالى محال ولا يرون رؤيته أعظم ان الذات وقوات ذلك بوجوب النعم والحزن وذلك لا يدق بحال أهل الجنة وأوجب بانهم لعالمهم يشتهون الرؤية في كل دون حال كسائر الملائكة والمقارع في تعبد الوجوه لله تعالى على جواز الرؤية منها هذه الآية كجئناهم من ان

هو من طلب السلام طلب الرؤية فدل ذلك على جوارها ومنها أنه تعالى على الرؤية على استقرار الجبيل والعلق على الجائر جائز ومنها قوله الذين أحسنوا الحسن في زيادة قد اتفق الجمهور على أن النبي صلى الله عليه وآله فسر الحسنين بالجنة والزيادة بالرؤية ومنها قوله فمن كان رجوا فاعلم به ونحو ذلك من الآيات الدالة على المقام ومنها قوله كانت لهم بيئات الفردوس لا ولا اقتصار على النزل لا يجوز قال تعالى بيئات الفردوس لا يكون إلا المقام ومنها قوله ولقد آتينا قرآنك آتينا سورة النجم أن شاء الله تعالى ومنها قوله وجوه يومئذ ناضرة للربهم ناضرة ومنها قوله كلاتهم عن ربهم يومئذ نجيبون فيكون المؤمنون غير محجوبين ومنها قوله فيها ما تشتهي النفس ولا شك أن القلوب الصافية مجبولة على حب معرفته (١٩٠) على كل الوجوه وكل طرق المعرفة هو العيان ومنها قوله وإذا رأيت ثم رأيت

نعيمًا ولملكًا كبيرًا فمن قرأ بفتح الميم وكسر اللام وأما الانخبار فكثيرة منها الحديث المشهور سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته والمراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الجلاء والوضوح لا تشبيه المرقى بالمسروق ومنها أن الصحابة اختلفوا في أن النبي صلى الله عليه وآله هل رأى الله تعالى ليلة المعراج ولم يكفر بعضهم ببعض هذا السبب فدل ذلك على أنهم كانوا يجمعون على إمكان الرؤية أما قوله تعالى وهو يدرك الأبصار فيه دليل على أنه سبحانه مبصر للمعصيات راء للمعصيات مطلع على ما هيأته عليهم يعوارضها وذاتياتها ثم قال وهو اللطيف الخبير وأيس المراد بالاطافة ضد الكثافة وهو ورقة القوام فان ذلك من صفات الاجسام بل المراد لطف صنعه في تركيب أبدان الحيوانات من الاجزاء الدقيقة والاعشبة الرقيقة والمنافذ الضيقة التي لا يعلمها إلا مبدعها أو المراد أنه لطيف في الانعام والرحمة لا يامرهم فوق طاقتهم وينعم عليهم فوق استحقاقهم أو الغرض أنه يثني عليهم بالطاعة

وليسوا كمن إذا بين لهم عمواعنه فلم يعقلوا وزادوا من الفهم به بعدا ﴿القول في تأويل قوله﴾ (اتبع ما أوحى إليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اتبع ما محمد ما أمرك به وربك في وجبه الذي أوحاه إليك فاعمل به واتزجر عنه كما زجرتك عنه فيه ودع ما يدعوك اليه مشركوك قومك من عبادة الاوثان والاصنام فاه لا اله الا هو يقول الامعبود يستحق عليك اخلاص العبادة الا الله الذي هو خالق الحب والنوى وخالق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسياناً وأعرض عن المشركين يقول ودع عنك جدالهم ونصوصهم ثم نسخ ذلك جل ثناؤه قوله في براءة ائتوا المشركين حيث وجدتموهم الآية كما حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وأعرض عن المشركين ونحوه مما أمر الله المؤمنين بالعفو عن المشركين فانه نسخ ذلك قوله ائتوا المشركين حيث وجدتموهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أعرض عن هؤلاء المشركين بانه ودع عنك جدالهم ونصوصهم ومساباتهم ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل من ضلالهم للطف لهم بتوفيقه اياهم فلم يشركوا به شيئاً ولا متواكباً فاتبعوك وصدقوا ما جئتكم به من الحق من عند ربك وما جعلناك عليهم حفيظاً يقول جل ثناؤه وانما بعثتك اليهم رسولاً مبطلاً ولم ينسألكم ما هم عاملوه ونحوه ذلك عليهم فان ذلك البنادونك وما أنت عليهم بوكيل يقول ولست عليهم بقيم تقوم بارزاً عنهم وأقواتهم ولا يحفظهم فيما لم يجعل اليك حفظهم من أمرهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولو شاء الله ما أشركوا يقول سبحانه لو شئت لجمعتهم على الهدى أجمعين ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين به ولا تسبوا الذين يدعون المشركون من دون الله من الآلهة والانداد فيسبوا المشركون الله جهلاً منهم بربهم واعتداء بغير علم كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله بغير علم قال لئنهم عن سب آلهتنا أولئك يحجون ربك فها هم الله ان يسبوا أو نائمهم بغير علم عدوا بغير علم قال يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كان المسلمون يسبون أو ناء الكفار فيردون ذلك عليهم فها هم الله أن يسبوا الرجم فاتهم قوم جهلة لا علم لهم بالله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن

ولا يقطع مواد احسانه عنهم ولعصية أو المراد انه يلطف عن ان يدركه الابصار الخبير بكل لطيف ولا يطلع شيء عن ادوا كهتم عادالي تغسر برأمر الدعوة والرسالة فقال قد جاءكم بصائر أي موجبات ما بالبصيرة للقلب بمرلة البصر له عين من أبصر الحق وآمن فلمغسه أبصر وياها فاعلم ومن عني عنه فعلى نفسه عني وياها فصر قالت المعتزلة فيما تصرح ببيان العبد يمكن من الامر من الفعل والترك وعورض بالعلم والاداعي وما آتاهكم بحقيقة أحسنكم وأما زيكم علم العما ما من ذروا لله هو الحقيقا علمكم ثم حكى شبه المالكين بقوله وكذا لا أي مثل ذلك التقرب بالبلغ نصرف الآيات ما في امتواثرة حاله ليعطى على محذوف أي لنارهم ما عجبوا بقوله أو متعق بما بعد ما أي واية ولو درست درهما ومعنى درست أي تراءت من الدرهم ومن قرأ أدركت أي تراءت على اليهود وقرؤا على الموحدين بذلك

المفضل

ويعتبر مدارستهم هذا كرهوا ما قرأوا من كتابين عامر قدس في من البوروس بمعنى ان هذه الايات قد خدشوا وشبهوا هذه الاخبار التي تلوها علينا من جهة أساطير القرون الخالية فالت العلماء التركيب يدل على التذليل والتلين لان من دوس الكتاب فذلك لكثرة القرأة ومنه قيل للشوب الخلق دوس لانه قد لانه فكانه تعالى ذكر الوجه الذي لاجله صرف الآيات وهو أمر ان أحسن مدارستوا ثانی قوله ولتبينه أما الثاني فلا اشكال فيه لانه بين ان الحكمة على هذا التصريح ان يظهر منها البيان والعلم والتميز في الحقيقة لا يات لانها في معنى القرآن أو يعبروا بالقرآن وان لم يجزه ذكر العلم به أو بالتيين الذي هو مصدر الفعل نحو ضربته أي ضربته الضرب بزيادة أو أما الأول فمفسد وأورد عليه ان قولهم للرسول دارست كفر منهم بالقرآن والرسول وعلى هذا فيكون مستله الجسر والقدر (١٩١) أما الاشاعة فاجروا الكلام على

المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم قال لما حضر أبا طالب الموت قالت قريش انطلقوا بنا فلندخل على هذا لرجل فلنا امرء أن ينهي عنا ابن أخيه فأتنا نسقي ان نقتله بعد موته فنقول العرب كان يمتعه فلما مات قتله فأنطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحرث وأميمة وأبي ابننا خلف وعقبته بن أبي معيط وعمرو بن العاص والأسود بن الجخري وبعثوا رجلا منهم يقال له المطلب قالوا استأذن على أبي طالب فأتى أبا طالب فقال هؤلاء مشيخة قومك يريدون المنول عليك فاذن لهم فدخلوا عليه فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وإن محمد أقدا ذاتا وأذى آلهتنا فنب ان تدعوهم فتهام عن ذكر آلهتنا ولندعسه والله فدعاه فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طالب هؤلاء قومك وبنو عمك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تريدون قالوا نريد ان تدعنا وألهتنا ندعك والهلك قال له أبو طالب قد أنصفت قومك فاقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرايتم ان أعطيتكم هذا هل أتم معطي كلمة ان تسلكتم بها ما كنتم العرب ودانت لكم بالجمع بالخراج قال أبو جهل نعم وأبيك لنعطيكها وعشر أمثاله فهاهي قال قول لا اله الا الله فابوا واشتازوا وقال أبو طالب يا ابن أخي قل غيرة فان قومك قد فرغوا منها قال يا عم ما أنا بالذي أقول غيرها حتى تأتوني بالشمس فتضعوها في يدي ولو أتوني بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها ارادة ان يؤسبهم وقالوا الله كفن عن شتمك آلهتنا أو ان شتمتك وان شتمت من يأمرك فذلك قوله فيسبوا الله عدوا بغير علم حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قال كان المسلمون يسبون أصنام الكفار فيسب الكفار الله عدوا بغير علم فأنزل الله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فيسبوا الله عدوا بغير علم قال اذا سببت اله سب الهك فلا تسبوا آلهتهم وأجعت الامم من قراء الامصار على قراءة ذلك فيسبوا الله عدوا بغير علم بفتح العين وتسكين الدال وتخفيف الواو من قوله عدوا على انه مصدر من قول القائل عدا فلان على فلان اذا ظلمه واعتدى عليه بعدو عليه عدوا وعدوا وعدوا ما والاعتداء انما هو افتعال من ذلك روى عن الحسن البصري انه كان يقرأ ذلك عدوا مستددة الواو حدثني بذلك محمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عجاج بن هرون عن عثمان بن سعد فيسبوا الله عدوا مضمومة العين مثقلة وقد ذكر عن بعض البصريين انه قرأ ذلك فيسبوا الله عدوا ووجه تاويله الى أنهم جماعة كما قال جل ثناؤه فانهم عدوا لي الارب العالمين وكما قال لا تتخذوا عدوي وعدوكم اعداوي يجعل نصب العدو حثيثا على الحال من ذكر المشركين في قوله فيسبوا فيكون تاويل الكلام ولا تسبوا أي المؤمنين الذين يدعون المشركون من دون الله فيسبوا المشركون الله عدوا لله عدوا بغير علم واذا كان

في شأن القرآن الى الافتراء والى انه تذاوس أقواما واستغاد هذه العلوم منهم ثم سطعها اقرأنا وادعى انه نزل عليه من الله "عنه قوله اتبع ما أوحى اليك من ربك لتلا بصير ذلك القول سببا لقنوره في تبليغ الدعوة وللرسالة والمقصود تقوية قلبه وازالة الحزن الذي يترتب به سماع تلك الشهادة وتوبته بالجملة المعترضة أو الحال المؤكدة وهي قوله لا اله الا هو على انه سبحانه لما كان واحدا في الالهية فانه يجب صاعته ولا يجوز الاعراض عن تسكايفه بسبب جهل الجاهلين وزيع الزائعين ثم ختم الآية بقوله وأعرض عن المشركين وحمله "منهم على انه منسوخ ما آية القتال وضعف بان المراد ترك مقاتلتهم فيما ياتونه من دعوات عدل صلات الله عيده الى الطريق الذي يكون أقرب الى القبول وأبعد عن التغير والتعليل ولو شاء الله ما أثركم امد هب الاشاعة فيه طاهر وحمله المعتزلة على مشيئة لا الجأء والقدر واجب بعد المارسة

لأن المؤمنين موضوعون كبد الخمر وكانت الحاجة إلى ذكر الحلف عند انقسام الناس وقت اجتماع الجبل إلى صدق ومكذب فعسى الاقسام ازالة
 القسم وجعل الناس كلهم مصدقين بواسطة الحلف والمؤمنين عن محمد بن كعب قال كلمت رسول الله صلى الله عليه وآله فريش فقالوا يا محمد تخبرنا
 ان موسى كانت معه عصا فصر بها الحجر فانتجرت منه اثنا عشرة عينا وان عيسى كان يحيى الموتى وان صالحا كانت له ناقة فانتجبت بعض تلك
 الآيات حتى تصدقك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيء تخبرون ان آتيكم به قالوا نجعل لنا الصفا ذهباً قال فان فعلت تصدقوني قالوا
 نعم والله لئن فعلت لتتبعنك أجمعون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فجاءه جبريل عليه السلام فقال ان شئت أصبح الصفا ذهباً ولكن
 لم أرسل بآية فلم يصدقهم الا أنزلت العذاب وان شئت تركتهم حتى يتوب تأثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتركهم حتى يتوب تأثم
 وأنزل الله الآيات الى قوله ولكن أكثرهم يجهلون قال الكوفي ومقاتل اذا حلف الرجل بالله فهو حسيديته وقال (١٩٤)

الزجاج معناه بالغوا في الايمان
 والمراد بقوله ان جاءهم آية تماروينا
 من جعل الصفا ذهباً وقيل هي
 الاشياء المذكورة في قوله وقالوا
 لن نؤمن لك حتى تفجر لنا الآيات
 وقيل كان النبي صلى الله عليه وآله
 يخبرهم بان عذاب الاستئصال
 كان ينزل بالام المتقدمين المكذبين
 فالشركون ملبووسا مثلها قل انما
 الآيات عند الله أي هو مختص
 بالقدرة على أمثال هذه الآيات
 لان المعجزات لا تحصل بالاختلاق
 الله تعالى والمراد بالعندية هو
 العلم بان احداث هذه المعجزات هل
 يقتضى ايمانهم أم لا كقوله
 وعنده من مخا الغيب والمراد انها
 وان كانت معدومة في الحال الا انه
 تعالى متى شاء أحدثها وليس
 لكم ان تحكموا في طلبها كقوله
 وان من شيء الا عندنا خزائنه وما
 يشعركم ما استغفاهم والجملة خبرهم ثم
 من قرأ انما يكسر الهمزة على
 الابتداء وهي القراءة الجيدة
 فالتقدير وما يشعركم ما يكون منهم
 ثم ابتداء فقال انما اذا جاءت لا
 يؤمنون وأما قراءة الفتح فقال

فريش أطوف في البلاد لاني * أرى ما ترى أو يجيلا مخلدا
 بمعنى لعاني والذي أنشدني أصحابنا عن الفراء لعاني أرى ما ترى وقد أنشد أيضاً بيت ثوبان الجير
 لعك ما نسا ترى في مزرعة * معذب ليلى ان راني أزورها
 لعنك ما نسا بمعنى لانك التي في معنى لعنك وأنشد بيت أبي النجم البجلي
 قلت لسيفان أدن من لقائه * انا غدي القوم من سرائه

بمعنى لعننا غدي القوم وأولى التأويلات في ذلك بتأويل الآية قول من قال ذلك خطاب من الله
 للمؤمنين به من أصحاب رسوله أعني قوله وما يشعركم انما اذا جاءت لا يؤمنون وان قوله انما يعني لعننا
 وانما ذلك أولى تأويلاته بالصواب لاستغاضة القراءة في قراءة الامصار بالياء من قوله لا يؤمنون ولو
 كان قوله وما يشعركم خطابا للمشركين لكانت القراءة في قوله لا يؤمنون بالياء وذلك وان كان قد قرأه
 بعض قراء المسلمين كذلك فقرأه خارجة عما عليه قراءة الامصار في خلاف جيههم له دليل على
 ذهابها وشذوذها وانما معنى الكلام وما يدرككم أي المؤمنون لعل الآيات اذا جاءت هؤلاء المشركين
 لا يؤمنون فيعاجلوا بالنقم والعذاب عند ذلك ولا يؤخروا به في القول في تأويل قوله (ونقلب
 أؤذنتهم وأبصارهم كآلهم ومنوا به أول مرة) قال أبو جعفر اختلج في قوله في تأويل ذلك
 فقال بعضهم معنى ذلك لو اتوا بما همم بآية كآلهم ما آمنوا بآية كآلهم بآية كآلهم لان الله
 حال بينهم وبين ذلك ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال
 ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونقلب أؤذنتهم وأبصارهم كآلهم ومنوا به أول مرة الآية قال
 لما جحد المشركون ما أنزل الله لم تثبت قلوبهم على شيء وردت عن كل امر حديثي يونس قال
 أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونقلب أؤذنتهم وأبصارهم قال عنهم من ذلك كما فعلناهم
 أول مرة وقرأ كآلهم ومنوا به أول مرة حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني جراح عن ابن
 جريح عن مجاهد بن يقاب أؤذنتهم وأبصارهم قال نحول بينهم وبين الايمان ولو جاءتهم كل آية فلا
 يؤمنوا كآلهم بينهم وبين الايمان أول مرة وقال آخرون معنى ذلك ونقلب أؤذنتهم وأبصارهم
 لو ردوا من الآخرة الى الدنيا فلا يؤمنوا كآلهم فذلك فلم يؤمنوا في الدنيا قالوا وذلك نظير
 قوله لو وردوا لعادوا لما وعده ذكر من قال ذلك حديثي الحسن قال ثني عني قال ثني عني قال
 صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طالب عن ابن عباس قال أخبرنا سجعانه
 ما العباد قائلون قبل أن يقولوه وعلمهم قبل أن يعملوه قال ولا يبيك مثل خبره يراي تقول

سيمويه سألت الخليل عن ذلك فقال لا يحسن لانها تصير ذرا لا كفار لان معنى قول القائل ما يدريك له لا يفعل
 هو انه يفعل بمعنى الآيات انما اذا جاءت آمنوا وذلك بوجب نفي هذه الآيات وصير هذا الكفر من عذرهم في حاله لكن القراءة قلما كانت
 متواترة فلا جرم ذكر العلماء في وجوها قال الخليل ان بمعنى لعل تقول العرب اثبت السوق الماشية شري لا تشي أي لعل ويقوى هذا الوجه
 راءة أبي لعالم اذا جاءت لا يؤمنون وثانيها ان تجعل لاصلة كفي قوله ما منه لث لا تسجد وجرم على قرينة هذا كما هو المذهب لا يرجعون وثالثها
 ان المؤمنين كانوا يطعمون في ايمانهم اذا جاءت تلك الآية ويؤمنون بها فقال الله ما يدرككم أي المؤمنون انهم لا يؤمنون على معنى انكم
 تدرون ما سبق به من علمي من أنهم لا يؤمنون وأما من قرأ الآية يؤمنون بشيء الخطاب فإراد ما يشعركم أي انكم قالوا ادعوا في الآية
 دلالة على انه تعالى يجب ان يعمل كل مفيمة بدورهم الا لطاف ادرك في المعوم المظن يؤمنون منه لا يفعل ذلك لم يكن له ان يري

الاجابة بانهم لا يؤمنون ويجهلون ايضا وكان الايمان بخلق الله تعالى ولم يكن لفعل اللطاف أثر في حمل المكلف على الطاعات لم يكن لاظهار تلك
المميزات أثر وأجيب بان تأثير المميزات عندهم مبنى على وجوب اللطاف فلما ثبت اللطاف يلزم الدور وبان الآية التي بعد هذا وهو قوله وتقلب
أفئدتهم وأبصارهم تدل على ان الكفر والايان بفضاء الله وقدره ومعنى تقلب الأفئدة والأبصار هو انهم اذا جاءتهم حم الآيات القاهرة التي
اقتربوها وعرفوا كيفية دلالتها على صدق الرسول الا انه تعالى اذا قلب قلوبهم وأبصارهم عن ذلك الوجه الصحيح يتوجهوا على الكفر ولم يتفهموا
بتلك الآيات والتقلب تغير في الشئ من وجهه وكان صلى الله عليه وآله يقول يا معلى القلب والابصار ثبت قلبي على دينك والمراد انه
تعالى يقلب السقاوب نارة من داعي الخسار الى داعي الشرب والعكس وانما قد قدم ذكر تقلب الأفئدة على تقلب الابصار لان موضع الدور اعني
والصراوف هو القلب فاذا حصلت الداعية في القلب انصرف البصر عنه والحاصل ان (١٩٥) السمع والبصر آلتان للقلب فلهذا السبب

وقع الابتداء بتقليب القلب قال
 الجاني المراد ونقلب أفئدتهم
 وأبصارهم في جهنم على لهب النار
 ووجه التعذيب وزيف بأن قوله
 وتذرعهم إنما يحصل في الدنيا وهذا
 يستلزم سوء النظم وقال الكعبي
 المراد ونقلب أفئدتهم وأبصارهم
 بأننا نفعل لهم ما نفعل بالمؤمنين من
 القوائد والالطاف حيث أخرجوا
 أنفسهم عن هذا الحد بسبب كفرهم
 وضعف باه انما استحق الحرمان
 من تلك الالطاف والقوائد بسبب
 اقدامه على الكفر وهو الذي أوقع
 نفسه في ذلك الحرمان فكيف
 يحسن اضافته الى الله تعالى في
 قوله ونقلب وقال القاضي القاب
 باق على حاله واحدة الا أنه تعالى
 دخل القاب والتبديل في الدلائل
 واعرض بأن تقليب القلب نقله
 من صفة الى صفة ومن حالة الى حالة
 ما قوله كالم يؤمنوا به أول مرة فقال
 الواحدى فيه حذف والتقدير ولا
 يؤمنون بهذه الا كالم يؤمنوا بظهور
 الآيات أول مرة يعنى أول مرة
 اتهم الآيات مثل انشقاق القمر
 وغيره والكناية فيه اما عائدة الى

نفس يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هداني
لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرفة فأكون من المحسنين يقول من
المهتدين فاحسب الله سبحانه أنهم لو ردوا والعادوا لماتوا عنده وانهم لسكاذبون وقال ونقلب
أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة قال لو ردوا إلى الدنيا لحيل بينهم وبين الهدى كما حلنا
بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا * وأولى التأويلات في ذلك عندي بالصواب ان يقال ان الله
جل ثناؤه أنسبر عن هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها أنه يقاب
أفئدتهم وأبصارهم ويصرفها كيف شاء وان ذلك يسده بيقينه اذا شاء ويزيغه اذا اراد وان قوله كما
يؤمنوا به أول مرة دليل على محذوف من الكلام وان قوله كما تشييه ما بعده بشئ قبله واذا كان ذلك
كذلك فالواجب ان يكون معنى الكلام ونقلب أفئدتهم فتزيغها عن الايمان وأبصارهم عن
رؤية الحق ومعرفة موضع الجنة وان جاءتهم الآية التي - الوها فلا يؤمنوا بالله ورسوله وما جاء
به من عند الله كما لم يؤمنوا بتأيينا ياها قبل مجيئها مرة قبل ذلك واذا كان ذلك ناويله
كانت الهاء من قوله كما لم يؤمنوا به كناية ذكر القلب في القول في
ناويل قوله (ونذرهم في طغيانهم يعمهون) يقول تعالى ذكره
ونذر هؤلاء المشركين الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن
جاءتهم آية ليؤمنن بها عند مجيئها في نذرهم على الله
واعتمادهم في حدوده يترددون لا يهتدون
بحق ولا يصرون صوابا فسد
غلب عليهم الخذلان
واخذ عليهم
الشمطان

* (تم الجزء السابع للامام ابن جرير الطبري ويليها الجزء الثامن
أوله ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولو أنزلناهم للملائكة) *

القرآن أو إلى محمد صلى الله عليه وآله أو إلى ما ملأوا من الآيات وقيل السكاف للجزء أى كى لم يؤمنوا أول مرة فكذا ذلك نقول قدسهم وأبصارهم عقوبة لهم قال الجليل ونذرهم أى لا تحول بينهم وبين اختيارهم ولا تمنعهم بمعالجة الهلاك وغيره لكنه غفلهم فان أقاموا على طغيانهم فذلك من قبلهم وأنه يوجب تأكيد حاجتهم وقيل الأشاعر قلب أفندتهم من الحق إلى الباطل ونذرهم في ذلك الطغيان والضلال والعمى * التاويل قد جاءكم بصائر دلالات السعادات الباقية فمن أصرها سطر العيرة فاشعل فحصيلها وقيل على الله لسلوك سبيلها فذلك تحصل نفسه فان الله غنى عن العالمين ومن عصى فيه عكس ولا تسموا الذين يدعون لاتباطبوا أهل الضلال على مواجب نوازع النفس والطبيعة فيجعلهم ذلك على ترك الاجلال وانهم اهل الضلال بل خاطبوا هم لسان اجتهاد والبرهان المحجوز في الشهادة وأسموا بالله حسبوا ان البرهان يوجب الايمان ولم يعلموا انهم موقه وورون تحت حكم السلطان وما يعنى وضوح الادلة لمن لم يدرك سوانق الرحمة ونقلب أفندتهم عن الاخرة الى الدنيا بأصاؤهم عر شواهد الأولى الى مشاهد الداعس واهدى كانهم لم يروا يوم الباقى اذ قلت استبر بكم قالوا بلى